

اتحاف السادة المبتدئين  
بشرح إحياء علوم الدين

تصنيف  
السادة السيد محمد حسين الزبيدي  
الشهر رمضان

الجزء الثاني

ط ١٤١٤



# اتحاف السادة المنفتحين بشرح إحياء علوم الدين

تصنيف خاتمة المحققين وعمدة ذوي الفضائل من المدققين  
العلامة السيد محمد بن محمد الحسيني الزبيدي الشهير بهرتضى  
رحمه الله وأتابه من فيض فضله جزيل الرضا آمين .

## تنبیه

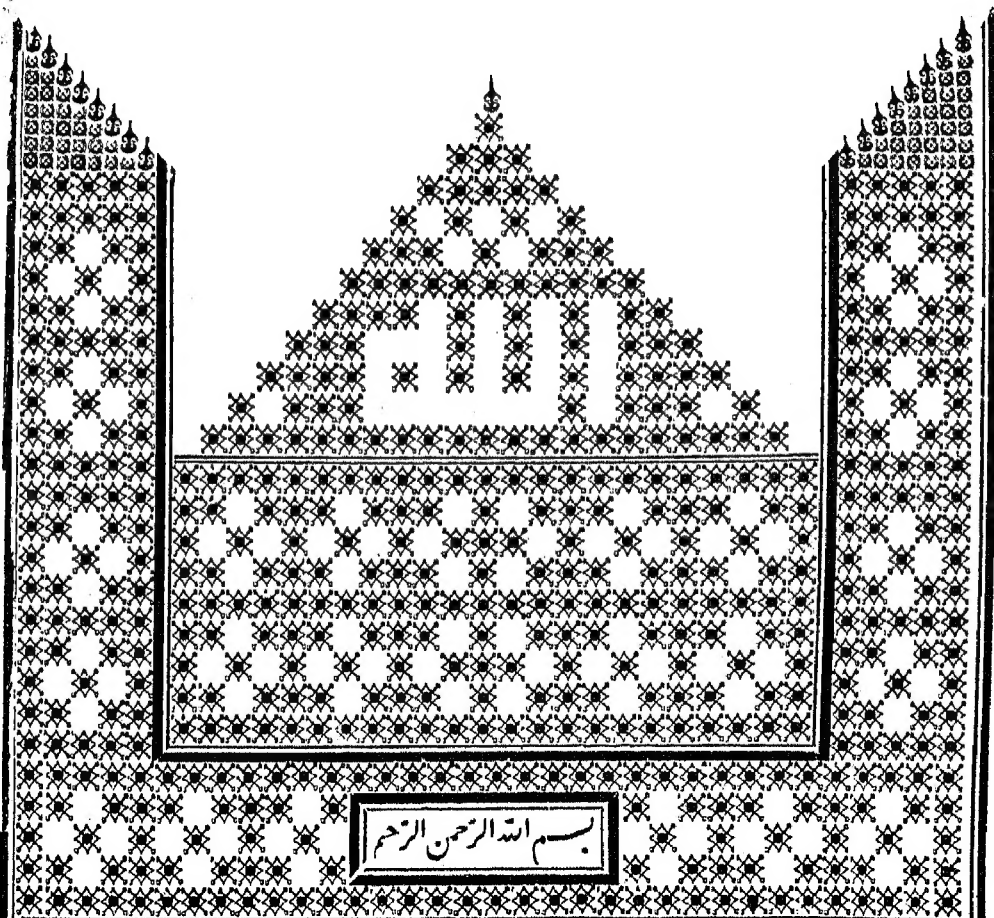
حيث تحقق أن الشارح لم يستكمل جميع الأحياء في بعض مواضع من شرحه  
فتتميماً للفائدة وضعنا الأحياء المذكور في هامش هذا الشرح ولأجل زيادة الفائدة  
بدأنا في أول الهامش بوضع كتاب تعريف الأحياء بفضائل الأحياء للأستاذ الفاضل  
العلامة الشيخ عبد القادر بن شيخ عبد الله بن شيخ بن عبد الله العيدروس باعلوي  
قدس الله سره .

وبالهامش أيضاً بعد تمام الكتاب المذكور كتاب الاملا عن اشكالات الاحياء  
تصنيف الامام الغزالي رد به على بعض اعتراضات أوردها بعض المعاصرين له على  
بعض مواضع من الاحياء وقد صار وضع كتاب الاملا بأول هامش الصحيفة ومتمن  
الاحياء بآخره وفصل بينها بجلية .

## الجزء الخامس

## دار الفكر





(كتاب الاذكار والدعوات)  
(بسم الله الرحمن الرحيم)

وصلى الله على سيدنا محمد وآله وسلم الله ما صر كل صار الحمد لله مستحق الحمد حتى لا انقطاع \* ومستوجب  
الشكر بأقصى ما استطاع \* الذي لا يستفتح بأفضل اسمه كلام \* ولا يستعج بأحسن من صنعه مرام  
\* الوهاب المنان \* الرحيم الرحن \* المدعو بكل لسان \* المرجو للعفو والاحسان \* الذي لا خير الا منه  
\* ولا فضل الا من لدنه \* وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له الجليل العوائد \* الجزيل الفوائد  
\* أكرم مسؤل \* وأعظم مأمول \* عالم الغيوب مفرج الكروب \* يجيب دعوة المضطر المكروب  
\* وأشهد أن سيدنا محمد عبده ورسوله \* وحبيبه وخليفه \* الوافي عهده \* الصادق وعده \* ذو الاخلاق  
الطاهرة \* المؤيد بالمعجزات الظاهرة \* والبراهين الباهرة \* صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه \* وتابعيه  
وأحبابه \* صلاة تشرق اشراق البدور وتردد تردد أنفاس الصدور \* وسلم وكرم \* وشرف وعظم أما  
بعد فهذا شرح (كتاب الاذكار والدعوات) وهو التاسع من الربع الاول من الاحياء للامام الهمام  
حجة الاسلام أبي حامد الغزالي نفعه الله بالرحمة الشاملة \* والمغفرة الكاملة سلكت شعبه \* ورضت  
صغابه \* فكلم من مشكل قد اعربت عنه \* وبيت ما أبهم منه \* وهذبت فوائده أحسن تهذيب  
\* وأوضحت مروياته على أجل ترتيب \* بتحرر برما ينبغي تحريره \* وتقرر برما يقتضى تقرر بره احكاما للقواعد  
\* واحراء على جليل العوائد \* حتى وضع سبيله للواردين \* وراق زلاله للشاربين \* هذا مع ما أنا فب من  
اختلاف الاحوال \* ونشئت البال \* ونواثر الانكاد والاهوال \* وكدورات تفرق الاوصال \* وأشغال  
تجرب الخواطر عن الاعمال \* متوسلا بين جاء مؤلفه الى المولى الطيف \* أن عين علينا بالعفو والعافية  
والنجدة من كل تخيف عسى الكرب الذي أمسيت فيه \* يكون وراءه فرج قريب  
انه على فرجه قد ير \* وبجاء ملته جدير \* قال المصنف رحمه الله تعالى (بسم الله الرحمن الرحيم) امام

كلمه ومقدمة خطابه مضمر فيه فعلا من الجد بقول لا يشئ على الله الابا سمائه الحسنى وهى هنا ثلاثة  
الاسم الله وهو الجامع ودلالته على الذات المجردة على الاطلاق لا من حيث هى بنفسها من غير نسبة  
ولكون الاسم الله غير مشتق لا يتوهم فى البسملة اشتقاق ولهذا سميت بها وهو الاسم مع الله والرحمن الرحيم  
لا من حيث المرحومين ولا من حيث تعاقب الرحمة بل من حيث ما هى صفة له جل جلاله فانه ليس لغير الله  
ذكر فى البسملة ومهما ورد اسم الاله لا يتقدمه كون ولا يتأخره كون فان ذلك الاسم ينظر فيه العارف من  
حيث دلالة على الذات لا من حيث الصفة المعقولة منه ولا من حيث ما يطلبه الكون (الجليلة) أى  
عواقب الثناء ترجع اليه سبحانه أى بكل ثناء يشئ به على كون من الا كون دون الله تعالى فعاقبته  
اليه بطريقين احدهما ان الثناء على الكون انما يكون بما هو عليه ذلك الكون من الصفات الحمودة  
أو بما يكون منه وعلى أى وجه كان فان ذلك راجع الى الله تعالى اذ كان الله هو الموجد لتلك الصفة  
وان ذلك الفعل لا للكون فعاقبته الثناء عادت الى الله تعالى والثانية أن ينظر العارف فيرى ان وجود  
الممكنات المستفاد انما هو عن ظهور والحق فيها فهو متعلق الثناء لا الا كون ثم انه ينظر فى موضع اللام من  
قوله لله فيرى أن الحامد عين المحمود لا غيره فهو الحامد المحمود وينبئ الحمد عن الكون من كونه حامدا وبقي  
كون الكون محمدا فالكون من وجه محمدا لا حامدا ومن وجه لا حامدا ولا محمدا أما كونه غير حامدا فقد  
بيناه ان الفعل لله وأما كونه غير محمدا فأنما يحمد المحمود وبما هو له لا بما هو لغيره والكون لا شئ له فها هو  
محمود أصلا كما ورد فى الخبر المتشعب بما لا يحل كلابس ثوب زور (الشاملة رأفته العامة رحمة) الشمول  
والعوم بمعنى واحد وهو الا كثار وايصال الشئ الى جماعة قاله أبو البقاء وقال غيره هو احاطة الافراد  
دفعة والرافة عطف العاطف على من يجد عنده منه وصلة فهى رحمة وفى الصلة بالرحم والرحمة تعم من  
لا صلة له بالرحم والمروءة به تقيمه الرافة حتى تحفظ بجمعه فى سره ظهور وما يستدعى العلو وتارة يكون  
هذا الحفظ بالقوة بنصب الأدلة وتارة يضم الى ذلك الفعل بتعلق الهداية فى القلب وهذا خاص بعزله بالنعم  
نوع وصلة والرحمة تحسلة ما لو فى المرحوم فى ظاهره وباطنه أدناه كشف الضر وكشف الاذى وأعلاه  
الاختصاص برفع الحجاب وقال المصنف فى المقصد الاسنى عوم الرحمة من حيث تشمل المستحق وغير المستحق  
وعوم الدنيا والآخرة وتناول الضرورات والحاجات والمزايا الخارجية عنها (الذى جازى عباده) أى عالمهم  
بالجزاء (عن ذكرهم) له بالقلب أو باللسان (بذكره فقال تعالى اذ كرونى اذ كركم) وفى الخبر  
ان ذكرنى فى نفسه ذكرته فى نفسى وان ذكرنى فى ملاذ كرتى فى ملاذ كرتى فى ملاذ كرتى فى ملاذ كرتى  
بذكر ناله (ورغبتهم فى السؤال والدعاء) والطلب والتضرع (بأمره فقال ادعونى أستجب لكم) وجاءت  
الاحاديث الصحيحة بالحث عليه سيأتى ذكرها فى فضيلة الدعاء (فأطعم المطيع والعاصى والقاصى) هو  
البعيد (والدانى) هو القريب (فى الانبساط الى حضرة جلاله برفع الحاجات والامانى) جمع أمنية  
وهى كل ما يتمناه الانسان (بقوله) جل وعز واذا سألك عبادى عني (فانى قريب أجيب دعوة الداع  
اذا دعانى) وفى الآية اشعار بالاستجابة وفيها طائفتان سيأتى ذكرها فى فضيلة الدعاء (والصلاة) التامة  
الكاملة (على محمد سيد أنبيائه) أى رئيسهم ان خلقا وان خلقا (وعلى آله وصحبه خيرة أصفيائه) يقال  
رجل خير كسكيس ذو خير وقوم أخيار وخيرة والاصفياء جمع صفي وهو المختار والمعنى ان آله وأصحابه  
هم المختارون اصحبته وهم ذوو الخير والفضل والمجد أو خيار المختارين الذين اصطفاهم الله تعالى لمحبتهم  
وعشرته (وسلم) تسليما كثيرا أما بعد فليس بعد تلاوة كتاب الله عز وجل (ودراسته) عبادة  
تعبدنا الله بها (تؤدى باللسان) وبالجنان أيضا (أفضل من ذكر الله تعالى) لا أعظم من (رفع  
الحاجات اليه بالادعية الخاصة) وهى التى تكون باخلاص قلب وانحماض نية (الى الله تعالى)  
خاصة لما فيها من اظهار عز الربوبية من ذل العبودية وبها تحصل السعادة الابدية والحياة السرمدية

الجليلة الشاملة وأفتته  
العامة رحمة الذى جازى  
عباده عن ذكرهم بذكره  
فقال تعالى فاذكرونى  
أذكركم ورغبتهم فى  
السؤال والدعاء بأمره فقال  
ادعونى أستجب لكم فأطعم  
المطيع والعاصى والدانى  
والقاصى فى الانبساط الى  
حضرة جلاله برفع الحاجات  
والامانى بقوله فانى قريب  
أجيب دعوة الداعى اذا دعانى  
والصلاة على محمد سيد  
أنبيائه وعلى آله وأصحابه  
خيرة أصفيائه وسلم تسليما  
كثيرا \* أما بعد فليس بعد  
تلاوة كتاب الله عز وجل  
عبادة تؤدى باللسان  
أفضل من ذكر الله تعالى  
ورفع الحاجات بالادعية  
الخاصة الى الله تعالى

على الجملة ثم على التفصيل في اعيان الاذكار وشرح فضيلة الدعاء وشروطه وآدابه ونفيل المأثور من الدعوات الجامعة لمقاصد الدين والدنيا والدعوات الخاصة لسؤال المغفرة والاستعاذة وغيرها ويتحرر المتصو من ذلك بذكر أبواب خمسة (الباب الاول) في فضيلة الذكر وفائدته جملة وتفصيلا (الباب الثاني) في فضيلة الدعاء وآدابه وفضيلة الاستغفار والصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم (الباب الثالث) في ادعية مأثورة ومعزية الى أصحابها وأسبابها (الباب الرابع) في ادعية منتخبة محذوفة الاسناد من الادعية المأثورة (الباب الخامس) في الادعية المأثورة عند حدوث الحوادث \* (الباب الاول في فضيلة الذكر وفائدته على الجملة والتفصيل من الآيات والاخبار والآثار) \* ويدل على فضيلة الذكر على الجملة (من الآيات) قوله سبحانه وتعالى فاذا كروا فذكركم قال نابت البناني رحمه الله اني أعلم متى يذكركم ربي عز وجل ففرعوا منه وقالوا كيف تعلم ذلك فقال اذا ذكرنا الله فذكرنا الله بن محمد حدثنا أحمد بن الحسين حدثنا أحمد بن إبراهيم حدثنا بكر بن محمد حدثنا جعفر حدثنا ثابت البناني عن رجل من العباد قال يوما لآخوانه اني لأعلم حين يذكركم ربي تعالى قال ففرعوا من ذلك وقالوا تعلم حين يذكركم ربك عز وجل قال نعم قالوا ومتى قال اذا ذكرته ذكرني قال واني أعلم حين يستجيب ربي تعالى قال ففرعوا منه وقالوا كيف تعلم حين يستجيب لك ربك تعالى قال نعم قالوا فكيف تعلم ذلك قال اذا وجل قلبي واقتصر جلدتي وفاضت عيني وفتح لي في الدعاء ففهم اعلم ان قد استجيب لي فسكتوا (وقال تعالى اذا كروا الله ذكر كثيرا وقال تعالى فاذا أفضت من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام واذكروه كما هذا كم الآية وقال عز وجل فاذا قضيت مناسككم فاذكروا الله كذا ذكركم آباءكم وأشد ذكركم) ولم يقل أبناءكم لان ذكر الانسان آباءه انما يكون بالتعظيم وذكر ابنه بالشفقة واللائق بحضرة الله التعظيم وفيه اشارة الى استحضار المشعر الحرام واذكروه كما هذا كم وقال عز وجل فاذا قضيت مناسككم فاذا كروا الله كذا ذكركم آباءكم وأشد ذكركم

وهي الوصلة الى الجنان والوسيلة الى النظر والرضوان ويحصل للداعي ما لا يحصل بغيره من العبادات لان انتفاعه بفعلة العبادات ونفع الدعاء يقع في الحياة والممات فيكون الوالد لولده حيا وميتا وكذا الولد لوالده والحيب لحبيبه والقريب للبعيد والبعيد للقريب وهو مظنة بالاجابة بدليل تأمين الملك وقوله ولك مثله مع سهولة الدعاء وعدم تقيده بزمان ولا زمان والدعاء واصل للمدعوة باجتماع وكذا الصدقة عن الميت بخلاف غيره من العبادات ففي وصولها اليه خلاف وفي قوله صلى الله عليه وسلم الدعاء شخ العبادات ولم يرد ذلك في غيره من العبادات لطيفة وهو انه لما كان المخ من أعضاء الحيوان هو المغذى لها والمقوم لاستدامة بقائه شبه الدعاء به لانه يعمل هذا العمل ووجه تخصيصه بذلك من دون سائر العبادات اشتماله على حضور قاي لا يوجد في غيره فان من تعبد بالصلاة أو الصوم أو الحج وغيرها يغلب عليه فيها الغفلة فاذا دعا استدعى ذلك منه من يدحضر وفي قلبه ذلك الحضور هو رفع العبادات فلذا جاء التخصيص ويؤخذ منه تفضيل الداعي على العابد وذلك لما فيه مع الحضور من التذلل وانظار الغفلة وذل العبودية وعزال الربوبية فكل داع عابد ولا ينعكس والدعاء دأب الانبياء عليهم السلام ومفرعهم في الشدائد على ما أخبر تعالى في سورة الانبياء وغيرها بقوله انهم كانوا يسارعون في الخيرات ويدعوننا رغبا ورهبا فنبههم على علة الاجابة لدعائهم وانما ثواب لهم بطاعتهم وتجميلها جزاء لسراعتهم الى ما كفوا به وفي ذلك حث على الطاعة (فلا بد من شرح فضيلة الذكر على الجملة) أي اجمالا (ثم على التفصيل في اعيان الاذكار وشرح فضيلة الدعاء) ومطلوبه وأفضليته (وشروطه وآدابه ونقل المأثور) أي المروي (من الدعوات الجامعة لمقاصد الدين والدنيا) من جوامع الكلام الشريفة (والدعوات الخاصة لسؤال المغفرة والاستعاذة وغيرها) ويتحرر المقصود من ذلك كله (بذكر أبواب خمسة \* الباب الاول في فضيلة الذكر وفائدته جملة وتفصيلا \* الباب الثاني في فضيلة الدعاء وآدابه) وشروطه (وفضيلة الاستغفار) الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم (الباب الثالث في ادعية مأثورة) أي منسوبة عن السلف (ومعزية) أي منسوبة (الى أصحابها وأسبابها \* الباب الرابع في ادعية منتخبة) محذوفة (الاسناد) وفي نسخة الاسانيد (من الادعية المأثورة) عن النبي صلى الله عليه وسلم (الباب الخامس في ادعية المأثورة) المروية المرفوعة (عند حدوث الحوادث) من نواب الدهر

(الباب الاول في فضيلة الذكر على الجملة) \*

(والتفصيل من الآيات) القرآنية (والاخبار) النبوية (والآثار) السلفية (ويدل على فضيلة الذكر على الجملة) أي اجمالا (من الآيات قوله تعالى اذا كروا فذكركم) أي استحضروا اجمالا وعظمي في قلوبكم اذا ذكركم بالالطاف والاحسان (وقال ثابت) أبو محمد (البناني) بضم الموحدة وتخفيف النون التابعي الجليل (اني أعلم متى يذكركم ربي عز وجل ففرعوا منه وقالوا كيف تعلم ذلك فقال اذا ذكرته ذكرني) أخرجه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا أحمد بن الحسين حدثنا أحمد بن إبراهيم حدثنا بكر بن محمد حدثنا جعفر حدثنا ثابت البناني عن رجل من العباد قال يوما لآخوانه اني لأعلم حين يذكركم ربي تعالى قال ففرعوا من ذلك وقالوا تعلم حين يذكركم ربك عز وجل قال نعم قالوا ومتى قال اذا ذكرته ذكرني قال واني أعلم حين يستجيب ربي تعالى قال ففرعوا منه وقالوا كيف تعلم حين يستجيب لك ربك تعالى قال نعم قالوا فكيف تعلم ذلك قال اذا وجل قلبي واقتصر جلدتي وفاضت عيني وفتح لي في الدعاء ففهم اعلم ان قد استجيب لي فسكتوا (وقال تعالى اذا كروا الله ذكر كثيرا وقال تعالى فاذا أفضت من عرفات فاذكروا الله عند المشعر الحرام واذكروه كما هذا كم الآية وقال عز وجل فاذا قضيت مناسككم فاذكروا الله كذا ذكركم آباءكم وأشد ذكركم) ولم يقل أبناءكم لان ذكر الانسان آباءه انما يكون بالتعظيم وذكر ابنه بالشفقة واللائق بحضرة الله التعظيم وفيه اشارة الى استحضار المشعر الحرام واذكروه كما هذا كم وقال عز وجل فاذا قضيت مناسككم فاذا كروا الله كذا ذكركم آباءكم وأشد ذكركم



وقال تعالى الذين يذكرون  
الله قياما وقعودا وعلى  
جنبهم وقال تعالى فاذا  
قضيت الصلاة فاذكروا  
الله قياما وقعودا وعلى  
جنبكم قال ابن عباس  
رضي الله عنهما أي بالليل  
والنهار في البر والبحر  
والسفر والحضر والغنى  
والفقر والمرض والصحة  
والسر والعلائية وقال تعالى  
في ذم المنافقين ولا يذكرون  
الله الا قليلا وقال عز وجل  
واذكروا ربك في أنفسكم تضرعا  
وخيفة ودون الجهر من  
القول بالغدو والاحمال  
ولا تسكن من الغافلين وقال  
تعالى واذا ذكر الله أكبر  
قال ابن عباس رضي الله  
عنهما وجهان أحدهما  
ان ذكر الله تعالى لكم أعظم  
من ذكركم إياه والآخر  
ان ذكر الله أعظم من كل  
عبادة سواه الى غير ذلك من  
الآيات (وأما الاخبار)  
فقد قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ذا كر الله في  
الغافلين كالشجرة الخضراء  
في وسط الهشيم وقال صلى  
الله عليه وسلم ذا كر الله في  
الغافلين كالمقاتل بين  
الفارين وقال صلى الله  
عليه وسلم يقول الله عز وجل  
أنا مع عبدي ما ذكرني  
وتحركت شفاهي وقال  
صلى الله عليه وسلم ما عمل  
ابن آدم من عمل أنجي له  
من عذاب الله من ذكر الله

عز وجل

الوحدانية لان الابن لو انتسب الى غير أبيه لاستنكف (وقال تعالى الذين يذكرون الله قياما وقعودا وعلى جنبهم) ويتفكرون في خلق السموات والارض (وقال عز وجل فاذا قضيت الصلاة فاذكروا الله قياما وقعودا وعلى جنبكم) أي قدوموا على الذكرك في جميع الاحوال (قال ابن عباس رضي الله عنه) في تفسير هذه الآية (أي بالليل والنهار في البر والبحر والسفر والحضر والغنى والفقر والمرض والصحة والسر والعلائية) وهو تفسير للمداومة على الذكرك في الاحوال كلها وقيل المعنى اذا أردتم اداء الصلاة واشتد الخوف فصلوها كيفما أمكنكم قياما مقارعين وقعودا سامين وعلى جنبكم مخنيين (وقال تعالى في ذم المنافقين ولا يذكرون الله الا قليلا وقال عز وجل واذا ذكر الله أكبر وأعظم) (والآخر ان ذكر الله أعظم من كل عبادة سواه) فيكون التقدير واذ ذكر الله تعالى أكبر من سائر العبادات (الى غير ذلك من الآيات) الدالات على فضيلة الذكرك (وأما الاخبار) الواردة فيها (فقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذا كر الله في الغافلين كالشجرة الخضراء في وسط الهشيم) قال العراقي رواه أبو نعيم في الحلية والبيهقي في الشعب من حديث ابن عمر بسند ضعيف وقال في وسط الشجرة الحديث اه قلت المذاكر كور هنا قطعة من الحديث ولفظه ذا كر الله في الغافلين مثل الذي يقاتل عن الفارين وذا كر الله في الغافلين كالمصباح في البيت المظلم وذا كر الله في الغافلين كمثل الشجرة الخضراء في وسط الشجر الذي تحت من الصبر وذا كر الله في الغافلين يغفر له بعدد كل فصيح وعجم وذا كر الله في الغافلين يعرفه الله عز وجل مقعده من الجنة وقول العراقي بسند ضعيف أي لان فيه عمر ابن مسلم القصير قال في الميزان قال البخاري منكسر الحديث ثم أورده هذا الحديث ولكن ذكر السنيوطي في الجامع الكبير انه رواه ابن مصري في أماليه وابن شاهين في الترغيب في الذكرك وقال حديث صحيح الاسناد حسن المتن غريب اللفاظ اه والهشيم اليابس المنكسر من النبات قال الطيني شبهه اذا ذكر كشجرة خضراء لها منظر بين الاشجار سقيها من فيض العطوف الغفار فهي رطبة يذكره لينة بفضلها وأهل الغفلة بأشجار جفت فسقط ورقها ويبست أغصانها لان حريق الشهوة أصابهم فذهب ثمار القلوب وهي طاعة الاركان وذهبت طلادة الوجوه وسهتها وسكون النفس وهديها فلم يبق ثمر ولا ورق وما بقي من الثمر فرأوا حولا طاعلم كدر اللون عاقبته التخمه فهي أشجار هذه الصفة (وقال صلى الله عليه وسلم ذا كر الله في الغافلين كالمقاتل بين الفارين) هكذا في سائر نسخ الكتاب ولم يتعرض له العراقي وكأنه لم يكن عنده وفي نسخة أخرى كالحى بين الاموات وهو قطعة من حديث ابن عمر عند الجماعة وهو الذي تقدم قبله بلفظ مثل الذي يقاتل عن الفارين وعند الطبراني في المعجم الكبير من حديث ابن مسعود ذا كر الله في الغافلين بمنزلة الصابر في الفارين وعند البيهقي في السنن من حديث ابن عمر في إحدى رواياته كالمقاتل عن الفارين الحديث (وقال صلى الله عليه وسلم يقول الله تعالى أنا مع عبدي ما ذكرني وتحركت بي شفاهي) قال العراقي رواه ابن ماجه وابن حبان من حديث أبي هريرة والحاكم من حديث أبي الدرداء وقال صحيح الاسناد اه قلت وعلقه البخاري في صحيحه عن أبي هريرة بصيغة الجزم ورواه ابن حبان أيضا من حديث أبي الدرداء وابن عساكر عن أبي هريرة وعند مسلم يقول الله تعالى أنا عند ظن عبدي بي وأنا معه حين يذكرني الحديث بطوله (وقال صلى الله عليه وسلم ما عمل ابن آدم في رواية آدمي) (من عمل أنجي له من عذاب الله من ذكر الله) رواه أحمد عن معاذ بن جبل قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح الآن زياد بن أبي زياد راويه لم يدرك معاذ أي فهو منقطع قلت زياد بن أبي زياد انما رواه عن أبي بصير عن معاذ فعلى هذا الانقطاع الا انه رواه موقوفا

ورواه مالك في الموطأ عن زياد عن معاذ موقوفا ولم يذكر أباجرية واسمه عبد الله بن قيس شاحي ثقة تابعي وأما المرفوع فرواه عثمان بن أبي شيبة من طريق أبي الزبير عن طاوس عن معاذ وهو منقطع أيضا لأن طاوس لم يلق معاذا وقد روينا في هذا الحديث زيادة وهي قوله (قالوا يا رسول الله ولا الجهاد في سبيل الله قال ولا الجهاد في سبيل الله إلا أن تضرب بسيفك حتى ينقطع ثم تضرب به حتى ينقطع ثم تضرب به حتى ينقطع) وهكذا رواه أبو بكر بن أبي شيبة في المصنف والطبراني من حديث معاذ بأسناد حسن قال الهيثمي وقد رواه الطبراني أيضا عن جابر مثله بسند رجاله رجال الصحيح ورواه الفريابي كذلك في كتابه الذي ذكره عن أبي خالد الأحمر عن يحيى بن سعيد عن ابن الزبير عن جابر مرفوعا مثل سماع حديث طاوس عن معاذ ومعنى كون ذلك أن تجي من العذاب لأن حظ أهل الغفلة يوم القيامة من أعمالهم الاوقات والساعات حين عمر وهما بذلك وسائر ما عدا هدر وكيف ونهارهم شهوة ونومهم استغراق وغفلة فيقومون على رءسهم فلا يجدون عندهم ما ينجيهم الا ذكر الله تعالى (وقال صلى الله عليه وسلم من أحب أن يرتفع في رياض الجنة فليكثر ذكر الله عز وجل) رواه ابن أبي شيبة في المصنف والطبراني في الكبير من حديث معاذ بسند ضعيف ورواه الطبراني في الدعاء من حديث أنس وهو عند الترمذي بلفظ اذا مررتم برياض الجنة فارتعوا وقد تقدم في الباب الثالث من كتاب العلم والمراد برياض الجنة حلق الذكر (وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الأعمال أفضل فقال أن تموت ولسانك رطب بذكر الله عز وجل) قال العراقي رواه ابن حبان والطبراني في الدعاء والبيهقي في الشعب من حديث معاذ اه قلت قال الطبراني حدثنا ادريس بن عبد الكريم الحداد حدثنا عاصم بن علي حدثنا عبد الرحمن بن ثابت عن أبيه عن مكحول عن جبير بن نفير عن مالك بن نبحاص عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أي الأعمال أحب الى الله تعالى قال أن تموت ولسانك رطب من ذكر الله عز وجل ورواه الفريابي في الذي ذكره عن عبد الرحمن بن ابراهيم الدمشقي الحافظ عن الوليد بن مسلم عن عبد الرحمن بن ثابت مثله وله شاهد موقوف على أبي الدرداء أخرجه الفريابي من طريق معاوية بن صليح عن عبد الرحمن بن جبير بن نفير عن أبيه عنه قال ان الذين لا تزال ألسنتهم رطبة من ذكر الله يدخلون الجنة وهم يصحكون وأخرج الترمذي والنسائي والفريابي أيضا من طريق معاوية بن صليح عن عمرو بن قيس عن عبد الله بن بشر المازني رضي الله عنه أن أعرابيا أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ان شرائع كثرت على قلوبنا بأيها ألتصبت به فقال لا يزال لسانك رطبا من ذكر الله ورواه الطبراني كذلك في الدعاء (وقال صلى الله عليه وسلم أصبح وأنس ولسانك رطب بذكر الله عز وجل تصبح وتأمس وليس عليك خطيئة) قال العراقي رواه أبو القاسم الاصبهاني في الترغيب والترهيب من حديث أنس من أصبح وأمس ولسانه رطب من ذكر الله يمسي ويصبح عليه خطيئة وفيه من لا يعرف (وقال صلى الله عليه وسلم لا ذكر الله عز وجل بالغداة والعشي أفضل من حطم السيوف في سبيل الله ومن اعطاه المال سحبا) وحطم السيوف كسرهما من كثرة القتال وسحبا أي فيضا قال العراقي روينا من حديث أنس بسند ضعيف في الاصل وهو معروف من قول ابن عمر يكاروا ابن عبد البر في التهديد اه قلت رواه الديلمي عن أنس مرفوعا الى قوله في سبيل الله الا انه قال خير بدل أفضل وبتمامه رواه ابن شاهين في الترغيب في الذي ذكره عن ابن عمر مرفوعا ورواه أبو بكر بن أبي شيبة عنه موقوفا (وقال صلى الله عليه وسلم) فيما روي عنه ربه تبارك وتعالى (قال الله عز وجل اذا ذكرني عبدي في نفسه ذكرته في نفسي واذا ذكرتني في ملائكتي في ملائكتي في ملائكتي من ملائكتي واذا تقرب الى شبرا تقربت منه ذراعا واذا تقرب مني ذراعا تقربت منه باعا واذا مشى الى هرا هرت اليه) قال المصنف (يعني بالهولة سرعة الاجابة) رواه أحمد والشيخان والترمذي وابن ماجه وابن حبان من حديث أبي هريرة بلفظ يقول الله عز وجل أنا عندن عبدي بي وأنا معه اذا ذكرني فان ذكرني في نفسه

قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ وَلَا الْجِهَادَ  
فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَالَ وَلَا الْجِهَادَ  
فِي سَبِيلِ اللَّهِ الْآنَ تَضْرِبُ  
بِالسَّيْفِ لَمْ حَتَّى يَنْقَطِعَ ثُمَّ  
تَضْرِبُ بِهِ حَتَّى يَنْقَطِعَ ثُمَّ  
تَضْرِبُ بِهِ حَتَّى يَنْقَطِعَ  
وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ مَنْ أَحَبَّ أَنْ يَرْتَعَ فِي  
رِيَاضِ الْجَنَّةِ فَلْيَكْثُرْ ذِكْرَ  
اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَسُئِلَ رَسُولُ  
اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَى  
الْأَعْمَالِ أَفْضَلُ فَقَالَ أَنْ  
تَمُوتَ وَلِسَانُكَ رَطْبٌ بِذِكْرِ  
اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَصْبَحَ وَأَمْسَ  
وَلِسَانُكَ رَطْبٌ بِذِكْرِ اللَّهِ  
تَصْبُحُ وَتَمْسَى وَلَيْسَ عَلَيْكَ  
خَطِيئَةٌ وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ  
وَسَلَّمَ لَنْ ذَكَرَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ  
بِالْغَدَاةِ وَالْغَشَى أَفْضَلَ  
مِنْ حَقِّهِ السُّيُوفِ فِي سَبِيلِ  
اللَّهِ وَمَنْ أَعْطَاكَ الْمَالُ سَجَا  
وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
يَقُولُ اللَّهُ تَبَارَكَ وَتَعَالَى إِذَا  
ذَكَرْتَنِي عَبْدِي فِي نَفْسِهِ  
ذَكَرْتَنِي فِي نَفْسِي وَإِذَا  
ذَكَرْتَنِي فِي مَلَأْذِكْرَتِهِ فِي  
مَلَأْخَيْرِ مَنْ سَلَّمَ وَإِذَا  
تَقَرَّبَ مِنِّي شَيْئًا تَقَرَّبْتُ  
مِنْهُ ذَرَأً وَإِذَا تَقَرَّبَ مِنِّي  
ذَرَأً تَقَرَّبْتُ مِنْهُ بَاعًا وَإِذَا  
مَشَى إِلَى هَرَوَلَتْ إِلَيْهِ بَعْنَى  
بِالْهُرُولَةِ سُرْعَةَ الْإِجَابَةِ

ذكرته في نفسي وان ذكرني في ملا ذكرته في ملا خير منهم وان تقرب الى شبرا تقربت اليه ذراعا وان  
تقرب الى ذراعا تقربت اليه باعا وان اتاني عشي آتيت هرولة وفي رواية لمسلم يقول الله عز وجل انا عند  
ظن عبدي بي وانا مع عبدي يذكري والله لا أفرج بتوبة عبده من أحدكم يجد ضالته بالفلاة ومن  
تقرب الى شبرا تقربت اليه ذراعا ومن تقرب الى ذراعا تقربت اليه باعا واذا أقبل الى عشي أقبلت اليه  
أهرولا وروى الطيالسي وأحمد والبخاري من حديث قتادة عن أنس رفعه يقول الله عز وجل اذا تقرب  
مني عبدي شبرا تقربت منه ذراعا واذا تقرب مني ذراعا تقربت منه باعا واذا اتاني مشيا آتيت هرولة  
ورواه البخاري أيضا عن التميمي عن أنس عن أبي هريرة وروى ابن شاهين في الترغيب في الذكر من  
حديث ابن عباس يقول الله عز وجل ان آدم ان ذكرني في نفسك ذكرتك في نفسي وان ذكرني  
في ملا ذكرتك في ملا أفضل منهم وأكرم وان دنوت مني شبرا دنوت منك ذراعا وان دنوت مني ذراعا  
دنوت منك باعا وان مشيت الى هرولت اليك في اسناده معمر بن زائدة قال العقيلي لا يتابع على حديثه  
وروى الحاكم والبخاري من حديث أبي ذر رفعه يقول الله عز وجل ان آدم قم الى امش اليك امش الى  
أهرولا اليك ابن آدم ان دنوت مني شبرا دنوت منك ذراعا وان دنوت مني ذراعا دنوت منك باعا الحديث  
(وقال صلى الله عليه وسلم سبعة يظلهم الله يوم لا ظل الا ظله) فساق الحديث (وذكر من جلتهم رجلا  
ذكر الله خاليا) أي حاله كونه في خلوة (ففاضت عيناه) أي سالت بالدموع (من خشية الله) متفق عليه  
من حديث أبي هريرة وقد تقدم تخريجه وتفصيله في كتاب الزكاة (وقال أبو الدرداء) رضى الله عنه (قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أنبئكم بخير أعمالكم وأزكاها عند مليككم) أي مالكمكم عز وجل  
(وأرفعها في درجاتكم وخير لكم من اعطاء الورق والذهب وخير لكم من أن تلقوا عدوكم فتضربوا  
أعناقهم ويضربوا أعناقكم قالوا وما ذلك يا رسول الله قال ذكر الله عز وجل دائما) قال العراقي رواه  
الترمذي وابن ماجه والحاكم وصححه اسناده من حديث أبي الدرداء اه قلت رواه جعفر الفريابي في كتاب  
الذكر فقال حدثنا أحمد بن خالد الخلال ويعقوب بن حميد قال الأول حدثنا مكي بن ابراهيم وقال الثاني  
حدثنا المغيرة بن عبد الرحمن قال حدثنا عبد الله بن سعيد بن أبي هند عن زياد بن أبي زياد المخزومي عن أبي  
بحريرة عن أبي الدرداء رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فساقه الا انه قال من اتفق الذهب  
والورق ومن أن تلقوا ولم يقل في آخره دائما وهو حديث مختلف في رفعه ووقفه وفي ارساله ووصله  
أخرجه أحمد عن مكي بن ابراهيم وأخرجه ابن ماجه عن يعقوب بن حميد وأخرجه الحاكم من وجه آخر  
عن مكي بن ابراهيم وأخرجه أحمد أيضا عن يحيى بن سعيد القطان والترمذي من رواية الفضل بن موسى  
كلاهما عن عبد الله بن سعيد قال الترمذي رواه بعضهم عن عبد الله بن سعيد فأرسله قال الحافظ ورواه  
مالك في الموطأ عن زياد بن أبي زياد قال أبو الدرداء فذكره موقوفا ولم يذكر أبابحرية في سنده وقد وقع  
هذا الحديث أيضا من وجه آخر عن أبي الدرداء موقوفا أخرجه الفريابي من طريق صالح بن أبي عريب  
عن كثير بن مرة قال سمعت أبا الدرداء يقول فذكره نحوه بهما ورجاله ثقات (وقال صلى الله عليه  
وسلم قال الله عز وجل من شغل ذكرى عن مسألتي أعطيتة أفضل ما أعطى السائلين) قال العراقي رواه  
البخاري في التاريخ والبخاري في المسند والبيهقي في الشعب من حديث عمر بن الخطاب رضى الله عنه وصفه  
ابن أبي الصهباء ذكره ابن حبان في الضعفاء وفي الثقات أيضا اه قلت ورواه البخاري أيضا في خلق  
أفعال العباد ورواه البيهقي أيضا في السنن عن عمرو بن جابر أيضا رضى الله عنهما ورواه أبو بكر بن أبي  
شيبه في المصنف عن عمرو بن مرة مرسل بلغة فوق بدل أفضل وتقدم للمصنف في الكتاب الذي قبله بلغة  
أعطيتة أفضل ثواب الشاكرين وهكذا رواه ابن الانباري في الوقف وابن شاهين في الترغيب في الذكر  
وأبو نعيم في المعرفة وأبو عمرو الداني في طبقات القراء عن أبي سعيد الخدري ولفظه يقول الله تبارك

وقال صلى الله عليه وسلم  
سبعة يظلهم الله عز وجل في  
نظم يوم لا ظل الا ظله من  
جلتهم رجل ذكر الله  
خاليا ففاضت عيناه من  
خشية الله وقال أبو الدرداء  
قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ألا أنبئكم بخير  
أعمالكم وأزكاها عند  
مليككم وأرفعها في درجاتكم  
وخير لكم من اعطاء الورق  
والذهب وخير لكم من أن  
تلقوا عدوكم فتضربون  
أعناقهم ويضربون  
أعناقكم قالوا وما ذلك  
يا رسول الله قال ذكر الله  
عز وجل دائما وقال صلى  
الله عليه وسلم قال الله  
عز وجل من شغل ذكرى  
عن مسألتي أعطيتة أفضل  
ما أعطى السائلين



(وأما الأسنار) فقد قال

الفضيل بلغمان الله عز وجل قال عبدی اذ كرتي

بعد الصبح ساعة وبعد العصر ساعة أكلت ما بينهما وقال

بعض العلماء ان الله عز وجل

يقول أعما عبد اطلعت على

قلبي فرأيت الغالب عليه

التمسك بكري تولى

سياسته وكنت جليسه

ومحادثه وأنيسته وقال

الحسن الذكركر ذكر ان

ذكر الله عز وجل بين

نفسك وبين الله عز وجل

ما أحسنه وأعظم أجره

وأفضل من ذلك ذكر الله

سبحانه عند محرم الله عز

وجل وروى ان كل نفس

تخرج من الدنيا عطشى

الاذا كرا الله عز وجل وقال

جعاذ بن جبل رضي الله عنه

ليس يتحسر أهل الجنة على

شيء الا على ساعة مرت بهم

لم يذكر الله سبحانه فيها

والله تعالى أعلم

(فضيلة مجالس الذكر)

\* قال رسول الله صلى عليه

وسلم ما جلس قوم مجلسا

يذكرون الله عز وجل

الاحف بهم الملائكة

وغشيتهم الرحمة وذكروهم

الله تعالى فبين عنده وقال

صلى الله عليه وسلم ما من

قوم اجتمعوا يذكرون الله

تعالى لا يريدون بذلك الا

وجهه الا ناداهم مناد من

السماء قوموا مغفور لكم

قد بدلت لكم سيئاتكم

بحسنات

وتعالى من شغله القرآن عن دعاي ومسألتی الخ ولفظ الدارمي والترمذي والحكيم والبيهقي من حديث  
أبي سعيد يقول الرب تبارك وتعالى من شغله القرآن عن ذكری ومسألتی والباقي كسياق المصنف وقول  
العراقي وصفوان بن أبي الصهباء الخ قلت اقتصر المزي في ترجمة صفوان على توثيق ابن حبان له وزاد  
الذهبي تضعيفه له أيضا فجمع العراقي بين القولين واستدركه مغطاي وزاد أن ابن شاهين ذكره في  
الثقات وان ابن خلفون قال في الثقات أرجو أن يكون صدوقا وأن ابن معين وثقه في رواية أبي سعيد  
ابن الاعرابي عن عباس الدوري عنه وقد تقدم تحقيق هذا الحديث في آخر كتاب الحج فراجع (وأما  
الأسنار فقد قال الفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى (بانغنا أن الله عز وجل قال ابن آدم اذكرني بعد  
الصبح ساعة وبعد العصر ساعة أكلت ما بينهما) قلت قد روي ذلك مرفوعا من حديث أبي هريرة  
رفعه قال الله ابن آدم اذكرني بعد الفجر وبعد العصر ساعة أكلت ما بينهما رواه أبو نعيم في الحلية  
وقال صاحب القوت وروينا عن الحسن أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيما يذكر من رحمة به قال  
يا ابن آدم فساقه (وقال بعض العلماء ان الله عز وجل يقول أعما عبد اطلعت على قلبه فرأيت الغالب  
عليه التمسك بكري تولى سياسته وكنت جليسه ومحادثه وأنيسته وقال الحسن) البصري رحمه الله  
تعالى (الذكر ذكر ان ذكر الله عز وجل بين نفسك وبين الله عز وجل) وهو المعبر عنه بذكر القلب  
وذكر الروح (ما أحسنه وأعظم أجره) اذ لا يطاع عليه سواء (وأفضل من ذلك ذكر الله سبحانه عند  
محرم الله عز وجل وروى أن كل نفس تخرج من الدنيا عطشى الا اذا كرا الله سبحانه) فانه يخرج من  
الدنيا مرقيا بالان لسانه في الدنيا كان رطبا بذكر الله (وقال معاذ بن جبل) رضي الله عنه (ليس يتحسر  
أهل الدنيا على شيء الا على ساعة مرت بهم لم يذكر الله تعالى فيها) وهو بمعناه في حديث أبي هريرة عند  
الترمذي كما سأتى قريبا \* (فضيلة مجالس الذكر) \*

(قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما جلس قوم مجلسا يذكرون الله عز وجل الاحف بهم الملائكة  
وغشيتهم الرحمة وذكروهم الله فبين عنده) قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي هريرة اه قلت رواه  
عن محمد بن بشار عن محمد بن جعفر عن شعبة عن أبي اسحق هو السبيعي قال سمعت الاغر يقول أشهد  
على أبي هريرة وأبي سعيد انهما شهدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا يقعد قوم يذكرون الله  
تعالى الا حفهم الملائكة وغشيتهم الرحمة وتنزل عليهم السكينة وذكروهم الله فبين عنده وأخرجه أبو  
داود والطيالسي عن شعبة وأخرجه أبو عوانة في صحيحه عن يونس بن حبيب عن الطيالسي وأخرجه أبو  
نعيم في المستخرج عن حبيب بن الحسن حدثنا يوسف القاضي حدثنا حفص بن عمر حدثنا شعبة وأخرجه  
مسلم أيضا والترمذي من رواية الثوري والنسائي من رواية عثمان بن زريق وابن حبان من رواية أبي  
الاحوص كلهم عن أبي اسحق والحديث طريق أخرى عن أبي هريرة أخرجهما مسلم في أثناء حديث  
من طريق الاعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رفعه من نفس عن مؤمن كربة فذكر الحديث وقيه وما اجتمع  
قوم في بيت من بيوت الله يتلون كتاب الله ويتدارسونه بينهم الا تنزل عليهم السكينة وغشيتهم الرحمة  
وحفهم الملائكة وذكروهم الله فبين عنده وأخرجه أبو بكر بن أبي شيبة وابن حبان أيضا وابن شاهين  
في الترغيب وقال حسن صحيح عن ابن مسعود وأبي هريرة معاجيل سياق مسلم وأوله موافق لما أورده  
المصنف (وقال صلى الله عليه وسلم ما من قوم اجتمعوا يذكرون الله تعالى لا يريدون بذلك الا وجهه الا ناداهم  
مناد من السماء قوموا مغفور لكم وقد بدلت لكم سيئاتكم حسنات) قال العراقي رواه أحمد وأبو يعلى  
والطبراني بسند ضعيف من حديث أنس اه قلت هو مركب من حديثين الأول عن أنس عند أحمد وأبي  
يعلى والطبراني في الاوسط والضيافة في المختارة بلفظ ما جلس قوم يذكرون الله الا ناداهم مناد من السماء  
قوموا مغفور لكم والثاني عن سهل بن الحنظلية عند الطبراني في الكبير والبيهقي في السنن والضيافة

قوم یزید کروں اللہ تعالیٰ

اعتزل الشيطان والدنيا

فَقُولِ الشَّيْطَانِ لِلدُّنْيَا

الآثر من ما صنعوه من قتل

لَا تَقْرَأُ فِيهَا

أَنْتَ نَبِيٌّ مِّنْ أَهْلِ الْبَلَدِ

الحمد لله الذي جعلهم أئمة

وَعَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ

عنه انه دخل السوق وقال

را کہ ہذا و میراث رسول

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى النَّبِيِّ وَعَلَى

يقسم في المسجد وذهب

الناس الى المسجد وتركوا

السوق فلم يروا ميراثا فقهوا

ما أياهم عزة ما رأينا معراثا

يَقْسِمُ فِي الْمُبْعَدِ قَالَ فَمَاذَا

رَأَيْتُمْ قَالُوا رَأَيْتُمْ سِقَمُومًا

مَذْكُورُونَ وَاللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ

وَقَدْ وَدَّ الْعَزَّازُ الْقَوِيُّ أَنْ يَدْعِيَ الْمَلَائِكَةَ أَنْ تَرْجِعُوا فِي الْعُقُودِ فَأَرْجِعُوا إِلَّا قَلِيلًا

وَمَا يَكْفُرُ الْإِنْسَانُ لِرَبِّهِ

ما يريكم الله

عليه وسلم وروى الأعمش

عن أبي صالح عن أبي هريرة

وای سعید انخوری عمه

صلی اللہ علیہ وسلم آنہ قال

ان الله عز وجل ملائكة

## سياحين في الارض فضلا

عن كتاب الناس فإذا

وحدوا قوماً یذکرون اللہ

عز وجل تنادوا لهوا الى

لغت کے فیوض و فہم

سبح الى السماء فقول الله

تبارك وتعالى أي شمت

نائبه و معاونان او

لَسَاوِيَجْدُوْلِسُوْرَعِيْجُوْلَا  
اَلَا اُنْشِءُتَسَاوِيَدِيْ

لَوْ أَنَّ اسْمَ اللَّهِ جَاءَ بِمِثْلِ مَا جَاءَ بِهِ  
لَفُكِّنَ لَهُ أَمْثَلُ الْفِتَنِ

لے دیئے اور ا وہاں سے گئے

في المختارة بلفظ ما جالس قوم يذكرون الله عز وجل فيقومون حتى يقال لهم قوموا وقد غفر الله لكم ذنوبكم  
وبدأت سيئاتكم حسنات (وقال صلى الله عليه وسلم ما فقد قوم مقعدا لم يذكروا الله تعالى فيه ولم يصلوا  
على الا كان حسرة عليهم يوم القيامة) قال العراقي رواه الترمذي وحسنه من حديث أبي هريرة اه قلت  
رواه عن أبي هريرة وأبي سعيد معا بلفظ ما جالس قوم يجلسون يذكروا الله فيه ولم يصلوا على نبيهم الا كان عليهم  
حسرة فان شاء عذبهم وان شاء غفر لهم وعند ابن ماجه وابن شاهين من حديث أبي هريرة ما جالس  
قوم يجلسون يذكروا فيه ربهم ولم يصلوا على نبيهم الا كان ترة عليهم يوم القيامة ان شاء اخذهم الله  
وان شاء عفا عنهم (وقال داود عليه السلام) في بعض مخاطباته لربه عز وجل (الهي اذ اريتني أجور  
بجالس الذكركر الى مجالس الغافلين) عن الذكركر (فاكسر رجلي دونهم فانها نعمة تمنعهم اعملى) وهذا  
هو معنى التوفيق (وقال النبي صلى الله عليه وسلم المجلس الصالح يكفر عن المؤمن ألفي ألف مجلس من  
مجالس السوء) قال العراقي ذكره صاحب الفردوس من حديث أسد بن وداعة وهو مرسل ولم يخرج  
ولده وكذلك لم أجده اسنادا اه (وقال أبو هريرة) رضى الله عنه (ان أهمل السماء ليعتاون بيوت أهل  
الارض التي يذكروا فيها اسم الله تعالى كما تتراءى الى النجوم) لاهل الارض (وقال) أبو محمد (سفيان بن عيينة)  
الهلالي المسكي الكوفي الاور أحد الاعلام روى عن الزهري وعمر بن دينار وعنه الشافعي وأحمد  
والاعمش وابن خريج ثقتان ثبت توفى في رجب سنة ١٩٨ (اذا اجتمع قوم يذكرون الله تعالى اعتزل  
الشیطان والدنيا فيقول الشيطان للدنيا ألا ترين) أى ألا تنظرين (ما يصنعون) أى من الذكر والخلق  
(فتقول دعهم فانهم اذا تفرقوا أخذت بأعناقهم اليك) أجارنا الله من شرهما (وعن أبي هريرة روى  
الله عنه انه دخل السوق) أى سوق المدينة (فقال) لاهل السوق (أراكم ههنا وميراث محمد صلى الله عليه  
وسلم يقسم في المسجد فذهب الناس الى المسجد وتركوا السوق فلم يروا ميراثا) يقسم فرجعوا (فقالوا  
يا أبا هريرة ما رأينا في المسجد ميراثا يقسم قال فساريتم قالوا رأينا قوما يذكرون الله عز وجل ويرتدون  
القرآن قال فذلك ميراث محمد صلى الله عليه وسلم) قال العراقي رواه الطبراني في المعجم الصغير باسناد فيه  
جهالة وانقطاع (وروى الاعمش) هو سليمان بن مهران الكوفي الزقية أحد الاعلام (عن أبي صالح)  
المدني ويعرف بالسهمان والزيات (عن أبي هريرة أو أبي سعيد الخدري رضى الله عنهما) هكذا على  
التريد (عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الله عز وجل ملائكة سياحين في الارض) من السياحة  
هى السيرة في الارض للاعتبار (فضلا عن كتاب الناس) أى هم غير الملائكة الموكلة ببني آدم (فاذا وجدوا  
قوما يذكرون الله تعالى تنادوا) أى بعضهم بعضا (هلموا) أى تعالوا (الى بغيتكم) أى مطالوبكم (فيحيون  
أى فيحيونهم الى السماء) الدنيا (فيقول الله تبارك وتعالى) وهو أعلم بهم (على أى شئ تركتم عبادى  
يصنعونه فيقولون تركناهم يحمدونك ويعبدونك ويسبحونك فيقول الله تعالى وهل رأوني فيقولون لا  
فيقول كيف لم رأوني فيقولون لو رأوك لسكنوا أشد تسبيحا وتعجيذا وتعجيذا فيقول لهم من أى شئ  
يتعذون فيقولون من النار فيقول تعالى هل رأوها فيقولون لا فيقول عز وجل كيف لم رأوها فيقولون  
لو رأوها كانوا أشدهر بامنها وأشد نفورا فيقول عز وجل وأى شئ يطلبون فيقولون الجنة فيقول

( ٢ - ) ( اتحاد السادة المتقين ) - خامس ) تركتم عمادي يصنعونه فقولون تركا لهم حمدا

فَيَقُولُ اللَّهُ تَسْمَعُ وَأَعْلَىٰ وَهَـٰذَا أَوْنِي فَيَقُولُونَ فَيَقُولُ حَسْبُكَ لَكَ أَوْنِي فَيَقُولُونَ لَكَ أَوْنِي

وتعجبا فقول اهلهم من اى شيء ينعوذون فتمولون من النار فقول تعالى وهما راواها فقولوا لانفسهم لا نقول الله عز وجل

أشده بامنها أشد نفوراً فقول الله عز وجل وأيضاً ثم يطأ من فوقه الجنة فقول

[illegible]

أَعَالَى وَهَلْ رَأَوْهَا فَيَقُولُونَ  
لَا يَفْقَهُونَ تَعَالَى فَيَكْفُرُوا  
بِرَأْيِهِمْ وَهُمْ فِي ضَلَالٍ  
كَبِيرَةٍ  
فَيَقُولُونَ لَوْ رَأَوْهَا  
لَأَكَانُوا أَشَدَّ عَلَيْهَا حَرَصًا  
فَيَقُولُ جِبِلٌّ جَبَلٌ لَّهُ  
أَشْهُدُكُمْ إِنِّي قَدْ غَشَّيْتُ لَكُمْ  
فَيَقُولُونَ كَأَن فَيَهْمُ فَلَانِ  
لَمْ يَرَوْهَا إِلَّا جَبَلٌ فَجَاءُوا  
فَيَقُولُونَ إِنَّهُ خَدٌّ  
عِزٍّ وَجِبِلٌّ هُمْ الْقَوْمُ  
الْأَشْقَى جِبَالُهُمْ

\* (فضيلة التواضع) \*

قال صلى الله عليه وسلم أفضل ماقلت أنا والنبىون من قبلى لاله الا الله وحده لا شريك له وقال صلى الله عليه وسلم من قال لاله الا الله وحده لا شريك له المالك وله الجد وهو على كل شى قدس بر كل يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب وكتبته مائة حسنة ومحبت عنه مائة سيئة وكانت له حرزا من الشيطان يومه ذلك حتى عسى ولم يأت أحد بأفضل مما جاء به الا أحد عمل أكثر من ذلك وقال صلى الله عليه وسلم ما من عبد توفى فأحسن الوضوء ثم رفع طرفه الى السماء فقال أشهد أن لاله الا الله وحده لا شريك له واشهد أن محمدا عبده ورسوله الا

ففتح له أبواب الجنة الثمانية  
 يدخل من أيها شاء وقال صلى  
 الله عليه وسلم ليس على أهل  
 لاله الا الله وحشة في قبورهم  
 ولا في نشورهم كما في أنظار  
 الهمم عند الصلوة ينفذون  
 رؤسهم من التراب ويقولون  
 الحمد لله الذي أذهب عنا  
 الحزن ان ربنا لغفور شكور

تعالى وهل رأوها فيقولون لا فيقول تعالى وكيف لم يروها فيقولون لورأوها الكافوا أشد عليهم حرصا فيقول  
جل جلاله والى أشهدكم اني قد غفرت لهم فيقولون كان فيهم فلان لم يردهم وانما جاءه حاجة فيقول عز  
وجل هم القوم لا يشقي جلسهم قال العراقي رواه الترمذي من هذا الوجه والحديث في الصحيحين من  
حديث أبي هريرة وحده وقد تقدم في الباب الثالث من كتاب العلم اه قلت يشير الى أن البخاري أخرجه  
من رواية الاعش عن أبي صالح عن أبي هريرة بتمام السياق وأشار الى طريق سهل تليقا وأخرجه  
مسلم عن محمد بن حاتم عن إيزيد بن أسد عن وهب بن خالد عن سهل بن أبي صالح عن أبيه عن أبي هريرة قال  
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لم ان الله ملائكة سيارة ياتهمسون بمجالس الذكر فاذا أتوا عليهم هم حفوا  
بأحجبتهم ما بينهم وسما الدنيا فاذا تفرقوا عرجوا الى ربهم فيسألهم وهو أعلم من أين جئتم فيقولون  
جئنا من عند عبادك يسبحونك ويحمدونك ويكبرونك ويهللونك ويسألونك جنتك ويستغيذك  
من نارك قال وهل رأوا جنتي وناري قالوا لا فقال فكيف لم يروها أشهدكم اني قد غفرت لهم وأعطيتهم  
ما سألو فيه قال ان فيهم رجلا ليس منهم انما جاءه حاجة فيقول هم القوم لا يشقي بهم جلسهم ورواه  
الفرجاني عن أمية بن بسطام عن يزيد بن زريع عن روح بن القاسم عن سهل وأخرجه أبو عوانة في  
الصحيح عن عباس الدوري عن أمية بن بسطام وأخرجه أبو داود الطيالسي عن وهيب عن سهل وزوي  
البراز عن أحمد بن مالك الفشيري وأبو نعيم في الحليسة من طريق الحسن بن سليمان عن محمد بن أبي بكر  
كلاهما عن زائدة بن أبي الرقاد عن زياد النميري عن أنس مرفوعا ان الله سيارة من الملائكة يطلبون  
حاق الذكر فاذا أتوا عليهم فبوابهم وبعثوا رانهم الى السماء الى رب العزة سبحانه فيقولون وهو أعلم  
أتينا على عباد من عبادك يعظمون آلاءك وبتلون كتابك ويصلون على نبيك ويسألون لاخرتهم ودينهم  
فيقول غشوهم رحتي هم انقوم لا يشقي بهم جلسهم

\* (فضيلة التَّهْلِيل) \*

(قال صلى الله عليه وسلم أفضل ما قلت أنا والنبيون من قبلي لا إله إلا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير) تقدم الكلام عليه مفصلاً في الباب الثاني من كتاب الحج (وقال صلى الله عليه وسلم من قال لا إله إلا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير في يوم مائة مرة كانت له عدل عشر رقاب وكتبت له مائة حسنة ومحبت عنه مائة سيئة وكانت له حرزاً من الشيطان يومه) ذلك (حتى يمسي ولم يأت بأفضل مما جاء به إلا أحد عمل أكثر من ذلك) رواه مالك في الموطأ عن سمى عن أبي صالح عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وفيه ولم يأت أحد بأفضل مما جاء إلا من عمل أكثر من ذلك أخرجه البخاري عن عبد الله بن يوسف ومسلم عن يحيى بن يحيى كلاهما عن مالك وأخرجه الترمذي عن اسحق بن موسى عن معن بن عيسى وابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن زيد بن الخطاب كلاهما عن مالك (وقال صلى الله عليه وسلم ما من عبد قوضاً فأحسن الوضوء ثم رفع طرفه إلى السماء فقال أشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له وأشهد أن محمداً عبده ورسوله إلا فتحت له أبواب الجنة الثمانية يدخل من أيها شاء) رواه أبو داود من حديث عقبة بن عامر وقد تقدم مفصلاً في كتاب الطهارة (وقال صلى الله عليه وسلم ليس على أهل لا إله إلا الله) يعني من نطق بها عن صدق وإخلاص فمن قدم على ربه وهو مصر على الذنوب فلا يسره أهل هذه الكرامة بل من أهل قولها بذلك قال تعالى فوراً بل لننسا لنهم أجعين عما كانوا يعملون أي عن صدق لا إله إلا الله ولم يقل عما كانوا يقولون (وحشة في قبورهم ولا في النشور) أي يوم النشور والحشر (كأنني أنظر إليهم عند الصيحة) أي نفخة اسرافيل الثانية القيام من القبور للحشر (ينفضون رؤسهم من التراب ويقولون الحمد لله الذي أذهب عنا الحزن ان ربنا لغفور شكور) قال العراقي رواه أبو يعلى والطبراني والبيهقي في الشعب من حديث ابن عمر بسند ضعيف



اه قلت هو في المعجم الكبير للطبراني وكذا في الاوسط بالفظ في الموت ولا في القبور ولا في النشور قال الهيثمي  
رواه الطبراني من طريقين في احدهما هو المذكور هنيحي الجاني وفي الاخرى مجاشع بن عمرو وكلاهما  
ضعيف اه وأورده ابن الجوزي في الواهيات واعله (وقال صلى الله عليه وسلم لابي هريرة يا ابا هريرة ان  
كل حسنة تعملها توزن يوم القيامة الاشهادة ان لا اله الا الله فانه لا توضع في ميزان لانها لو وضعت في  
ميزان من قالها صادقا ووضعت السموات والارضون السبع وما فيهن كانت لا اله الا الله أرجح من ذلك)  
قال العراقي هذه الوصية لابي هريرة موضوعة وآخر الحديث رواه المستغفري في كتاب الدعوات ولو  
جعلت لا اله الا الله وهو معروف من حديث أبي سعيد لو أن السموات السبع وعامهن والارضين  
السبع في كفة مالت بهن لا اله الا الله رواه النسائي في اليوم والليلة وابن خبان والحاكم وصححه اه قلت  
وروي الديلمي عن أبي هريرة ولو جعلت لا اله الا الله في كفة وجعلت السموات والارض في كفة لرجحت  
بهن لا اله الا الله وروي الطبراني عن ابن عباس في أثناء حديث والذي نفسي بيده لو جيء بالسموات  
والارضين ومن فيهن وما بينهن وما تحتهن فوضعت في كفة الميزان ووضعت شهادة أن لا اله الا الله في الكفة  
الاخرى لرجحت بهن (وقال صلى الله عليه وسلم لوجه قائل لا اله الا الله صادقا بقرب الارض ذنوب بالغفر له  
ذلك) قال العراقي غريب هذا اللفظ والترمذي من حديث أنس يقول الله يا ابن آدم لو أتيتني بقراب  
الارض خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئا لاتيتك بقرابها مغفرة وقال حسن ولابي الشيخ في كتاب الثواب  
من حديث أنس يارب ما جزا من هلك مخلصا من قلبه قال جزاؤه أن يكون كيوم ولدته أمه من الذنوب  
وفيه انقطاع (وقال صلى الله عليه وسلم يا ابا هريرة لقن الموتى شهادة أن لا اله الا الله فانها تهدم الذنوب  
هدما قلت يا رسول الله هذا للموتى فكيف للاحياء فقال هي أهدم وأهدم) قال العراقي رواه أبو منصور  
الديلمي في مسند الفردوس من طريق ابن المقرئ من حديث أبي هريرة وفيه موسى بن وردان مختلف  
فيه ورواه أبو يعلى من حديث أنس بسند ضعيف ورواه ابن أبي الدنيا في المحتضرين من حديث الحسن  
مرسلا اه قلت ولفظ الديلمي في الفردوس لقنوا موتاكم لا اله الا الله فانها تهدم الخطايا كما تهدم السبل  
البنان قالوا فكيف هي للاحياء قال أهدم وأهدم وروي الطبراني في الكبير عن ابن عباس رفعه لقنوا  
موتاكم شهادة أن لا اله الا الله فن قالها عنده ووجه وجبت له الجنة قالوا يا رسول الله فن قالها في صحته قال  
تلك أوجب وأوجب (وقال النبي صلى الله عليه وسلم من قال لا اله الا الله مخلصا دخل الجنة) قال العراقي  
رواه الطبراني من حديث زيد بن أرقم بأسناد ضعيف اه قلت وكذلك رواه أبو نعيم في الحلية والحكيم  
الترمذي في نوادر الاصول زادوا في روايتهم قبل وما خلاصها قال أن تحبهم عن محارم الله ورواه ابن  
النجار في تاريخه من حديث أنس زيادة قيسل أفلا أبشركم الناس قال لا في أخاف أن يتسكوا ورواه بلفظ  
المصنف البزار والطبراني في الاوسط عن أبي سعيد الخدري والبخاري والطبراني في الكبير عن أبي شيبه  
الخدري (وقال صلى الله عليه وسلم لتدخلن الجنة كلكم الا من أبي وشرد شرود البعير على أهله فقيل  
يا رسول الله ومن يأتي قال من لم يقل لا اله الا الله) رواه البخاري بلفظ كل أمي يدخلون الجنة الا من أبي  
زادوا كما وصححه وشرد شرود البعير على أهله قال البخاري قالوا يا رسول الله ومن يأتي قال من أطاعني  
دخل الجنة ومن عصاني فقد أبي (فاكثروا) روي ابن عدي وأبو يعلى والطبراني في الدعاء والخطيب من  
حديث أبي هريرة رفعه أ كثر (من قول لا اله الا الله قبل أن يحال بينكم وبينها) ولقنوا موتاكم  
في طريق ابن عدي موسى بن وردان مختلف فيه وأما طريق أبي يعلى فقد قال الهيثمي رجاله الصحيح  
غير ضمام بن اسمعيل وهو ثقة (فانها كلمة التوحيد) رواه أبو الشيخ في الثواب من حديث الحكم بن عمرو  
مرسلا اه قلت لا اله الا الله فهي كلمة التوحيد الحديث والحكم ضعيف (وهي كلمة الاخلاص) رواه  
الطبراني في الدعاء من حديث عبد الله بن عمرو كلمة الاخلاص لا اله الا الله الحديث ولابي بكر بن الصالح

وقال صلى الله عليه وسلم  
أيضا لابي هريرة يا ابا  
هريرة ان كل حسنة تعملها  
توزن يوم القيامة الاشهادة  
ان لا اله الا الله فانه لا توضع  
في ميزان لانها لو وضعت  
في ميزان من قالها صادقا  
ووضعت السموات السبع  
والارضون السبع وما  
فيهن كانت لا اله الا الله أرجح  
من ذلك وقال صلى الله عليه  
وسلم لو جاء قائل لا اله الا الله  
صادقا بقرب الارض ذنوب  
لغفر الله له ذلك وقال صلى  
الله عليه وسلم يا ابا هريرة  
لقن الموتى شهادة ان لا اله  
الا الله فانها تهدم الذنوب  
هدما قلت يا رسول الله هذا  
للموتى فكيف للاحياء  
قال صلى الله عليه وسلم هي  
أهدم وأهدم وقال صلى  
الله عليه وسلم من قال لا اله  
الا الله مخلصا دخل الجنة  
وقال صلى الله عليه وسلم  
لتدخلن الجنة كلكم الا  
من أبي وشرد عن الله عز  
وجل شراد البعير عن أهله  
فقيل يا رسول الله من الذي  
يأبى ويشرد عن الله قال من  
لم يقل لا اله الا الله فاكثروا  
من قول لا اله الا الله قبل ان  
يحال بينكم وبينها فانها  
كلمة التوحيد وهي كلمة  
الاخلاص

في السمائل من حديث ابن مسعود في اجابة المؤذن اللهم رب هذه الدعوة المجابة المستجاب لها دعوة الحق وكلمة الاخلاص (وهي كلمة التقوى) رواه الترمذي من حديث البراء بن عازب والزهم كلمة التقوى قال لاله الا الله ورواه الطبراني من حديث سلمة بن الاكوع (وهي الكلمة الطيبة) رواه الطبراني في الدعاء عن ابن عباس كلمة طيبة قال شهادة ان لا اله الا الله (وهي دعوة الحق) رواه أبو بكر بن الضحاك في السمائل من حديث ابن مسعود كما تقدم قريبا ورواه الطبراني في الدعاء عن ابن عباس قوله دعوة الحق قال شهادة ان لا اله الا الله (وهي العروة الوثقى) رواه الطبراني في الدعاء عن ابن عباس قال العروة الوثقى هي شهادة ان لا اله الا الله (وهي ثمن الجنة) رواه ابن عدي والمستغفرى من حديث أنس قال العراقي ولا يصح شيء منها (وقال الله عز وجل هل جزاء الاحسان الا الاحسان فقبل الاحسان في الدنيا قول لا اله الا الله وفي الآخرة الجنة وكذا قوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى) (وهي كلمة طيبة) سمى كلا منهما احسانا (وكذلك قوله عز وجل للذين أحسنوا الحسنى) احسنوا الى قالوا لا اله الا الله لهم الحسنى أى الجنة (وزيادة) هو النظر الى وجه الله الكريم وروى عن أبي بكر الحسنى الحسنة والزيادة النظر الى وجه الله تعالى رواه أبو بكر بن أبي شيبة والدارقطني وابن جرير وابن المنذر (وروى البراء بن عازب) الاوسى الانصارى شهد أحدا وتوفي بعد السبعين رضى الله عنه (ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات كانت له عدل رقبة أو) قال (نسمة) قال العراقي رواه الحاكم وقال صحيح على شرطهما وهو عند أحمد دون قوله عشر مرات اه قات وكذلك رواه أبو داود الطيالسي وان أبي شيبة والنسائي وأبو يعلى والرويانى وابن حبان والطبراني في الصلاة والضياع في المختارة بلفظ كعدل نسمة (وروى عمرو بن شعيب) بن محمد بن عبد الله السهمي أقام بالطائف قال يعقوب القطان اذا روى عنه ثقة فهو حجة وقال أحمد وربما احتج بحجابه وقال البخاري رأيت أحمد وابن المديني واسحق وأبا عبيد وعامة أصحابنا يحتجون به مات بالطائف سنة ١١٨ (عن أبيه) هو سفيان بن محمد بن عبد الله بن عمرو بن العاصي السهمي روى عنه ابنه عمرو وعمرو بن ثابت البناني (عن جده) الضمير عائذ الى قوله أبيه لالى عمرو وجده المذكور هو عبد الله ابن عمرو بن العاص رضى الله عنهم واسم عمرو عن جده أبيه متيقن ثابت عند الأئمة وقد روى شعيب أيضا عن أبيه محمد بن عبد الله ان كان محفوظا ومن العلماء من لا يحتج بهذا الاسناد لما فيه من اشتباه عود التضمين الى عمرو وهو الظاهر أو الى شعيب وهو المختلف فيه فتركوه لذلك فان جاء في رواية عن جده عبد الله مصرح به فهو مقبول قطعاً (انه صلى الله عليه وسلم قال من قال في يوم مائتي مرة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير لم يسبقه أحد كان قبله ولا يدركه أحد كان بعده الا من عمل بأفضل من عمله) قال العراقي رواه أحمد بلفظ مائة مرة وكذا رواه الحساك في المستدرک واسناده جيد وكذا هو في بعض نسخ الاحياء اه قلت هكذا هو في رواية أحمد والحاكم ورواه الطبراني في الكبير نحوه والذي رواه ابن السني في عمل اليوم والليلة والخطيب عن عمرو بن شعيب بلفظ مائة مرة اذا أصبح ومائة اذا أمسى لم يحتج أحد بأفضل من عمله الا من عمل أفضل من ذلك ورواه ابن أبي شيبة في المصنف عن أبي السرداء موقوفا عليه مثله ورواه اسمعيل بن عبد الغافر في الاربعين له عن عمرو بن شعيب بلفظ ألف مرة جاء يوم القيامة فوق كل عمل الا عمل نبي أو رجل زاد في التهليل (وقال عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه من قال) حين يدخل (في سوق من الاسواق لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير كتب له ألف ألف حسنة ومحيته عنه ألف ألف سيئة وبني له بيت في الجنة) رواه ابن ماجه والحكيم الترمذي وابن السني من حديث سالم بن عبد الله ابن عمر عن أبيه عن جده لكنه مرفوعا وضعف زاد الحكيم في روايته ورفعته ألف ألف درجة وهو في الاربعين لاسمعيل بن عبد الغافر الفارسي من حديث ابن عمر بدون هذه الزيادة ورواه ابن السني عن

وهي كلمة التقوى وهي الكلمة الطيبة وهي دعوة الحق وهي العروة الوثقى وهي ثمن الجنة وقال انه عز وجل هل جزاء الاحسان الا الاحسان فقبل الاحسان في الدنيا قول لا اله الا الله وفي الآخرة الجنة وكذا قوله تعالى للذين أحسنوا الحسنى وزيادة وروى البراء بن عازب انه صلى الله عليه وسلم قال من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير عشر مرات كانت له عدل رقبة أو قال نسمة وروى عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده انه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال في يوم مائتي مرة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير لم يسبقه أحد كان قبله ولا يدركه أحد كان بعده الا من عمل بأفضل من عمله وقال صلى الله عليه وسلم من قال في سوق من الاسواق لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد يحيى ويميت وهو على كل شيء قدير كتب له ألف ألف حسنة ومحيته عنه ألف ألف سيئة وبني له بيت في الجنة

وروى ابن العبد اذا قال لا اله الا الله أتت الى حقيقته فلا تمر على خطيئة الا معها حتى تجده حسنة مثلها فنجس الى جنبها وفي الصحيح عن أبي  
أيوب عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك (١٣) وله الجدة وهو على كل شيء قدير عشر مرات

كان كن أعتق أربعة

أنفس من ولد اسمعيل صلى

الله عليه وسلم وفي الصحيح أيضا

عن عبادة بن الصامت عن

النبي صلى الله عليه وسلم أنه

قال من تعازى من الليل فقال

لا اله الا الله وحده لا شريك

له له الملك وله الجدة وهو على

كل شيء قدير سبحان الله

والحمد لله ولا اله الا الله والله

أكبر ولا حول ولا قوة الا

بالله العلي العظيم ثم قال

اللهم اغفر لي غفرا أو دعا

استجيب له فان توفيا وصلى

قبلت صلاته

\* (فضيلة التسبيح والتحميد

وبقية الاذكار) \*

قال صلى الله عليه وسلم من

سبح دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين

وحمد ثلاثا وثلاثين وكبر

ثلاثا وثلاثين وختم المائة

بلا اله الا الله وحده لا شريك

له له الملك وله الجدة وهو على

كل شيء قدير غفرت ذنوبه

ولو كانت مثل زبد البحر

وقال صلى الله عليه

وسلم من قال سبحان الله

وبحمده في اليوم مائة

مرة حطت عنه خطايا وان

كانت مثل زبد البحر وروى

ان رجلا جاء الى رسول

الله صلى الله عليه وسلم

وقال تولى الدنيا

وقلت ذات يدي

الله فلا لله سبحان الله وبحمده

أستغفر الله مائة مرة ما بين طلوع الفجر الى أن تصلي الصبح تأتيلك الدنيا راحة صاغرة

وتخلق الله عز وجل من كل كلمة ما يكاسب الله تعالى الى يوم القيامة لك ثوابه

ابن عباس رفعه بلفظ كتب الله له ألف حسنة (وروى أن العبد اذا قال لا اله الا الله أتت على حقيقته  
فلا تمر على خطيئة الا معها حتى تجده حسنة مثلها فنجس الى جنبها) قال العراقي رواه أبو يعلى من حديث  
أنس بن شد ضعيف (وفي الصحيح عن أبي أيوب) الانصاري روى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم  
انه قال من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الجدة وهو على كل شيء قدير عشر مرات كان كن  
أعتق أربعة أنفس من ولد اسمعيل عليه السلام) رواه البخاري ومسلم هكذا وعند الترمذي والطبراني  
في الكبير والبيهقي في السنن بلفظ كانت له عدل أربع رقاب من ولد اسمعيل ورواه أبو بكر بن أبي شيبة في  
المصنف وعبد بن حميد بالمخط كن له كعدل عشر رقاب وعند ابن حبان كان له عدل نسمة ورواه ابن أبي شيبة  
عن ابن مسعود موقوفا وفي رواية لاجد والطبراني والضياء كتب الله له عشر حسنات وخط عنه عشر  
سيئات ورفع بها عشر درجات وكن له كعتق عشر رقاب وكن له مسلحة من أول النهار الى آخره ولم يعمل  
يوم لمذ عملا يقهرهن (وفي الصحيح أيضا عن عبادة بن الصامت) أبو الوليد الخزازي من بني عمرو بن  
عوف (رضي الله عنه) بدرى نقيب أحد من جمع القرآن وكان طويلا جسيما مات عن اثنين وسبعين سنة  
بالرملة سنة ٤٣ (عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من تعازى من الليل فقال) (من الليل فقال) حين  
يستيقظ (لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الجدة) وفي رواية هنا زيادة يحيى ويميت بيده الخير  
(وهو على كل شيء قدير وسبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله) ثم قال  
اللهم اغفر لي أو دعا استجيب له فان توفيا وصلى قبلت صلاته) رواه أحمد والداري والبخاري وأبو داود  
والترمذي والنسائي وابن ماجه وابن حبان والطبراني في الكبير

\* (فضيلة التمجيد والتسبيح وبقية الاذكار) \*

(قال النبي صلى الله عليه وسلم من سبح دبر كل صلاة) أي عقب الفراغ منها (ثلاثا وثلاثين) مرة (وحمد  
الله) (ثلاثا وثلاثين) مرة (وكبر) الله (ثلاثا وثلاثين) مرة فذلك تسع وتسعون (وختم المائة بلا اله الا الله  
وحده لا شريك له له الملك وله الجدة وهو على كل شيء قدير غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر) رواه  
أحمد ومسلم وابن حبان من حديث أبي هريرة بلفظ خطايا بدل ذنوبه وعند النسائي من حديثه من سبح  
في دبر صلاة الغداة مائة تسبيحة وهلل مائة تمليدة غفرت ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر (وقال صلى الله  
عليه وسلم من قال سبحان الله وبحمده في يوم مائة مرة حطت خطايا ولو كانت مثل زبد البحر) رواه أبو  
بكر بن أبي شيبة في المصنف وأحمد والبخاري ومسلم والترمذي وابن ماجه وابن حبان من حديث أبي  
هريرة رضي الله عنه (وروى أن رجلا جاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تولى الدنيا وقلت  
ذات يدي) يعني بذلك انه افتقر وقل ما يبسه من المال (فقال له صلى الله عليه وسلم فإني أنت من صلاة  
الملائكة) أي دعائهم (وتسبيح الخلائق وبها رزقون قال قلت وما هي يا رسول الله فقال قل سبحان الله  
وبحمده سبحان الله العظيم وبحمده أستغفر الله مائة مرة ما بين طلوع الفجر الى أن تصلي الصبح تأتيلك  
الدنيا راحة صاغرة) أي مقادة ذليلة (ويخلق الله عز وجل من كل كلمة ما يكاسب الله تعالى الى يوم  
القيامة لك ثوابه) قال العراقي رواه المستغفر في الدعوات من حديث ابن عمر وقال غريب من حديث  
مالك ولا أعرف له أصلا في حديث مالك ولا جد من حديث عبد الله بن عمر ان نوحا قال لابنه آمرك بلاله  
الا اله الحديث ثم قال سبحان الله وبحمده فانما صلاة كل شيء وبها رزق الخلائق واسناده صحيح اه قلت  
وروى ابن السني والديلمي من حديث ابن عباس من قال بعد صلاة الجمعة قبل أن يقوم من مجلسه سبحان

وقلت ذات يدي فقل رسول الله صلى الله عليه وسلم فإني أنت من صلاة الملائكة وتسبيح الخلائق وبها رزقون قال فقلت وماذا يا رسول  
الله قل سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم أستغفر الله مائة مرة ما بين طلوع الفجر الى أن تصلي الصبح تأتيلك الدنيا راحة صاغرة  
وتخلق الله عز وجل من كل كلمة ما يكاسب الله تعالى الى يوم القيامة لك ثوابه



الأرض السفلى فإذا قال الحمد لله  
 الثالثة قال الله عز وجل سل تعطه وقال رفاعه الزرقى  
 كما يؤمن صلى وراء رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم فلما رفع رأسه من الركوع وقال سمع  
 الله لمن حمده قال رجل وراء رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ربنا الله الحمد جدا كثيرا طيبا مباركا  
 فيه فلما انصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم عن  
 صلاته قال من المتسكلم أنا فقال أنا يا رسول الله فقال  
 صلى الله عليه وسلم لقد رأيت بضعة وثلاثين ملكا  
 يبتدرونهم أيهم يكتبها أولا وقال رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم الباقيات الصالحات هن لاله الا الله  
 وسبحان الله والحمد لله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا  
 بالله وقال صلى الله عليه وسلم ما على الأرض رجل  
 يقول لاله الا الله والله أكبر وسبحان الله ولا  
 حول ولا قوة الا بالله الا غفرت ذنوبه ولو كانت  
 مثل زبد البحر رواه ابن عمر وروى النعمان  
 ابن بشير عنه صلى الله عليه وسلم انه قال الذين يذكرون  
 من جلال الله وتسبيحه و تكبيره وتحميده ينعتقون  
 حول العرش لهن دوى كدوى النحل يذكرن

بصاحبهن أولا يجب أحدكم أن لا يزال عند الله ما يذكريه وروى أبو هريرة أنه صلى الله عليه وسلم قال لا أن أقول سبحان الله ابن  
والحمد لله ولا الله والله أكبر أحب إلي مما طلعت عليه الشمس وفي رواية أخرى زاد لا حول ولا قوة الا بالله وقال هي خير من الدنيا وما فيها

ابن ديناران أبا امامة قال للنبي صلى الله عليه وسلم قلت سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر خبير من الدنيا وما فيها قال أنت أغنى القوم وهو من سل جيد الأسناد اه قلت وباللفظ الأول أيضا رواه أبو بكر بن أبي شيبة والترمذي وابن حبان ومسلم ورواه عن أبي بكر بن أبي شيبة وأبي كريب قال حدثنا أبو معاوية عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة ورواه النسائي في الكبرى عن أحمد بن حنبل عن أبي معاوية (وقال صلى الله عليه وسلم أحب الكلام إلى الله عز وجل أربع سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر لا يضرك بأيهن بدأت رواه سمرة بن جندب الفزاري) نزيل البصرة ولها في سنة ٥١ وهذه الرواية أخرجه ابن حبان عن مكحول عن أحمد بن عبد الرحمن الكزباني عن عبد الصمد بن عبد الوارث عن أبيه عن الربيع بن عتبة عن سمرة بن جندب ورواه أحمد عن حسن بن موسى ويحيى بن آدم ومسلم عن أحمد بن عبد الله بن يونس وأبو داود عن أبي جعفر النخعي أو يعقوب بن زهير بن معاوية عن منصور عن هلال بن يسار عن الربيع بن عتبة عن سمرة باللفظ لا إله إلا الله والله أكبر وسبحان الله والحمد لله لا يضرك بأيهن بدأت وأخرجه مسلم أيضا من رواية روح بن القاسم وجري بن عبد الحميد كلاهما عن منصور بن المعتمر وقد صحح ابن حبان الروایتين (وروى أبو مالك الأشعري) رضي الله عنه صحابي اختلاف في اسمه على أقوال وروى عنه عبد الرحمن بن غنم وأبو سلام الأسود (أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول الطهور شطر الإيمان والحمد لله تملأ الميزان وسبحان الله والله أكبر تملأ ما بين السماء والأرض والصلاة نور والصدقة برهان والصبر ضياء والقرآن حجة لك أو عليك كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها أو موبقها) هذا حديث صحيح أخرجه أحمد عن يحيى بن اسحق وعفان كلاهما عن أبان بن يزيد عن يحيى بن أبي كثير عن زيد بن سلام عن جده أبي سلام عن أبي مالك وأخرجه مسلم والترمذي جميعا عن اسحق بن منصور عن حبان بن هلال وأخرجه النسائي عن عمرو بن علي عن عبد الرحمن بن مهدي كلاهما عن أبان بن زيد وقد تقدم ذلك الحديث في كتاب الطهارة وقال أبو هريرة رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان إلى الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم) هذا حديث صحيح ختم به البخاري الصحيح وذكره أيضا في الدعوات وفي الإيمان والنذور أخرجه هو ومسلم جميعا عن أبي خزيمة زهير بن حرب وأخرجه البخاري أيضا عن قتيبة وأحمد بن اشكاب ومسلم أيضا عن محمد بن عبد الله بن نمير وأبي كريب ومحمد بن صريف والترمذي عن يوسف بن عيسى والنسائي عن محمد بن آدم ومحمد بن حرب وابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة وعلي بن محمد عشرتهم عن محمد بن فضيل عن عمارة بن القعقاع عن أبي زرعة عن أبي هريرة ورواه أحمد عن محمد بن فضيل بسنده (وقال أبو ذر) جندب بن جنادة الغفاري (رضي الله عنه قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أي الكلام أحب إلى الله عز وجل قال ما صطفى الله عز وجل الملائكة سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم) هذا حديث صحيح رواه أبو بكر بن أبي شيبة في المصنف قال حدثنا يحيى بن أبي بكير حدثنا شعبه عن الجريري عن أبي عبد الله الجعفي عن عبد الله بن الصامت عن أبي ذر رضي الله عنه قال قلت يا رسول الله أخبرني أي الكلام أحب إلى الله يا بني أنت وأبي قال ما صطفى الله الملائكة سبحان ربي وبحمده سبحان ربي العظيم ورواه أبو نعيم في المستخرج عن أبي بكر الطلحي عن عبيد بن غنم عن أبي بكر بن أبي شيبة بسنده نحوه ولفظه إلا أخبرك بأحب الكلام إلى الله تعالى قلت بلى قال إن أحب الكلام إلى الله تعالى سبحان الله وبحمده وأخرجه الترمذي عن أحمد بن إبراهيم الدورقي عن اسمعيل بن إبراهيم عن الجريري وأخرجه الحاكم من رواية يحيى بن محمد بن يحيى عن عبد الله بن عبد الوهاب الحنبل عن اسمعيل بن إبراهيم وهم في استدراكه فان مسلما أخرجه ولعله قصد الزيادة التي فيه وأخرجه النسائي من طرق في اليوم والليلة فيه اختلاف على الجريري وغيره وأخرجه الطبراني في المعجم عن أبي مسلم الكشي عن الحنبل وأخرجه أبو نعيم في المستخرج عن فاروق الخطابي عن أبي مسلم الكشي

وقال صلى الله عليه وسلم أحب الكلام إلى الله تعالى أربع سبحان الله والحمد لله ولا إله إلا الله والله أكبر لا يضرك بأيهن بدأت رواه سمرة بن جندب وروى أبو مالك الأشعري أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول الطهور شطر الإيمان والحمد لله تملأ الميزان وسبحان الله والله أكبر تملأ ما بين السماء والأرض والصلاة نور والصدقة برهان والصبر ضياء والقرآن حجة لك أو عليك كل الناس يغدو فبائع نفسه فمعتقها أو مشتر نفسه فمعتقها وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلمتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان في الميزان حبيبتان إلى الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم وقال أبو ذر رضي الله عنه قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم أي الكلام أحب إلى الله عز وجل قال صلى الله عليه وسلم ما صطفى الله سبحانه الملائكة سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم

وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه (١٦) وسلم إن الله تعالى اصطفى من الكلام سبحانه الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر فاذا قال

العبد سبحان الله كتب له  
عشرون حسنة وتحط عنه  
عشرون سيئة واذا قال الله  
أكبر فمثل ذلك وذكرا الى  
آخر الكلمات وقال جابر  
قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من قال سبحان الله  
وبحمده غرس له نخلة في  
الجنة وعن أبي ذر رضي الله  
عنه انه قال قال الفقراء  
لرسول الله صلى الله عليه  
وسلم ذهب أهل الدثور  
بالاجور يصلون كما نصلي  
ويصومون كما نصوم  
ويتصدقون بفضول  
أموالهم فقال أوليس قد  
جعل الله لكم ما تصدقون به  
ان لكم بكل تسبيحة صدقة  
وتحميدة وتهليلة صدقة  
وتكبيرة صدقة وأمر  
بمعروف صدقة ونهي عن  
منكر صدقة ويضع أحدكم  
اللقمة في في أهله فهي له  
صدقة وفي يضع أحدكم  
صدقة قالوا يا رسول الله يأتي  
أحدنا شهوته ويكون له  
فيها أجر قال صلى الله عليه  
وسلم أرايتم لو وضعها في  
حرام أكان عليه فيها وزر  
قالوا نعم قال كذلك ان  
وضعها في الحلال له فيها أجر  
وقال أبو ذر رضي الله عنه  
قلت لرسول الله صلى الله  
عليه وسلم سبق أهل الأموال  
بالأجر يقولون كما نقول

(وقال أبو هريرة) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله عز وجل اصطفى من الكلام) أر بعاه وهي قول (سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر) فهي مختار الله من جميع كلام الأذمين وفي رواية إن الله اصطفى الملائكة من الكلام أر بعاه الخ (فاذا قال العبد) وفي رواية فن قال (سبحان الله كتبت له عشرون حسنة وحطت عنه عشرون سيئة) وفي رواية خطيئة (واذا قال) وفي رواية ومن قال (الله أكبر فمثل ذلك وذكرا الى آخر الكلمات) أي اذا قال لا اله الا الله مثل ذلك واذا قال الحمد لله رب العالمين من قبل نفسه كتبت له ثلاثون حسنة وحطت عنه ثلاثون خطيئة قال العراقي رواه النسائي في اليوم واليلة والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم من حديث أبي هريرة وأبي سعيد الا انهما قال في ثواب الحمد لله كتبت له ثلاثون حسنة وحطت عنه ثلاثون سيئة اه قلت وكذا رواه أحمد والاضياء في المختارة قال الهيثمي ورجال أحمد رجال الصحيح وأقر الذهبي في التلخيص قول الحاكم انه على شرط مسلم \* (تنبيه) \* قال بعضهم ان الحمد أفضل من التسبيح لان في التمجيد اثبات سائر صفات الكمال والتسبيح تنزيه عن سمات النقص والاثبات اكمل من السلب وادعى بعضهم ان الحمد أكثر ثوابا من التهليل وردبان في خبر البطاقة المشهور ما يفيد ان لا اله الا الله لا يعد لها شيئا (وقال جابر) بن عبد الله الانصاري رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال سبحان الله وبحمده غرس له نخلة في الجنة) قال العراقي رواه الترمذي وقال حسن والنسائي في اليوم واليلة وابن حبان والحاكم وقال صحيح على شرط مسلم اه قلت رواه الترمذي عن أحمد بن منيع عن روح بن عبادة عن حجاج بن أبي عثمان عن أبي الزبير عن جابر وقال حسن غريب لا نعرفه الا من حديث أبي الزبير وأخرجه هو والنسائي من وجه آخر عن حجاج ورأله ثقات الا ان فيه عن عنة أبي الزبير ورواه ابن أبي شيبة في المصنف وابن منيع وأبو يعلى والطبراني في الكبير وأبو نعيم والاضياء في المختارة كلهم عن جابر بلفظ سبحان الله العظيم وبحمده ورواه ابن أبي شيبة أيضا عن أبي عمر موقوفا وروى الحاكم في تاريخ نيسابور والديلمي من حديث أنس من قال سبحان الله وبحمده غرس الله له بها ألف شجرة في الجنة أصلها من ذهب وفرعها در وطلعها كندي الابكار ألين من الزبد وأحلى من الشهد كلما أخذ منه شيء عاد كما كان وروى أحمد والطبراني في الكبير من حديث معاذ بن أنس من قال سبحان الله العظيم نبت له غرس في الجنة الحديث (وعن أبي ذر رضي الله عنه انه قال قال الفقراء لرسول الله صلى الله عليه وسلم ذهب أهل الدثور) أي أهل الأموال (بالاجور يصلون كما نصلي ويصومون كما نصوم ويتصدقون بفضول أموالهم) أي بما فضل من أموالهم من الخواشج الاصلية (فقال) صلى الله عليه وسلم (أوليس قد جعل الله تعالى لكم ما تصدقون به ان لكم بكل تسبيحة صدقة وتحميدة صدقة وتهليلة صدقة وتكبيرة صدقة وأمر بمعروف صدقة ونهي عن منكر صدقة ويضع أحدكم اللقمة في في أهله) أي في أهله (فهو له صدقة وفي يضع أحدكم صدقة قالوا يا رسول الله يأتي أحدنا شهوته ويكون له فيها أجر فقال) صلى الله عليه وسلم (أرايتم لو وضعها في حرام أكان عليه فيها وزر قالوا نعم قال كذلك ان وضعها في الحلال كان له فيها أجر) رواه مسلم في صحيحه بهذا اللفظ وله وأبي داود والنسائي وابن خزيمة وأبي عوانة وابن حبان من طريق أبي الاسود الدؤلي عن أبي ذر مرفوعا يصح على كل سلاحي من أحدكم صدقة فكل تسبيحة صدقة وكل تكبيرة صدقة وأمر بمعروف صدقة ونهي عن منكر صدقة ويجزئ من ذلك ركعتان يركعهما من الضحى (وقال أبو ذر) رضي الله عنه (قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم سبق أهل الأموال بالأجر يقولون كما نقول وينفقون) من فضول أموالهم (ولا ننفق فقال صلى الله عليه وسلم أفلا أدلك على عمل اذا أنت فعلته أدركت من قبلك وفقت من بعدك الا من قال مثل قولك تسبح بعد كل صلاة) أي من المكتوبات (ثلاثا وثلاثين) مرة (وتحمد ثلاثا وثلاثين) مرة

وتكبر أربعا وثلاثين وروى  
يسيرة عن النبي صلى الله  
عليه وسلم أنه قال عليكن  
بالتسبيح والتهليل  
والتقديس فلا تغفلن  
واعقدن بالانامل فانها  
مستطقات يعنى بالشهادة  
في القيامة وقال ابن عمر  
رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم  
يعقد التسبيح وقد قال صلى  
الله عليه وسلم فيما شهد عليه  
أبو هريرة وأبو سعيد الخدري  
إذا قال العبد لا اله الا الله  
والله أكبر قال الله عز وجل  
صدق عبدي لا اله الا أنا  
وأنا أكبر وإذا قال العبد  
لا اله الا الله وحده لا شريك  
له قال تعالى صدق عبدي  
لا اله الا أنا وحدي لا شريك  
لي وإذا قال لا اله الا الله ولا  
حول ولا قوة الا بالله يقول  
الله سبحانه صدق عبدي  
لا حول ولا قوة الا بي ومن  
قالهن عند الموت لم تمسه النار

(وتكبر أربعا وثلاثين) مرة قال العراقي رواه ابن ماجه الا انه قال قال سليمان لا أدري أينهن أربع  
ولاحد في هذا الحديث وتحمد أربعا وثلاثين واسنادهما جيد ولا ي الشيوخ في الثواب من حديث أبي  
الدرداء وتكبر أربعا وثلاثين كذا كره المصنف اه قلت حديث أبي الدرداء هذا أخرجه النسائي في اليوم  
والليلة بلفظ المصنف وعنده مثله عن كعب بن عجرة (وروت يسيرة) بضم الياء التحتية وفتح السين المهملة  
مضغرة ويقال انهما بالهمز بدل الياء ذكروها في الصحابة وكنوها أم ياسر وقال بعضهم يسيرة بنت ياسر  
والأكثر لم يذكر واسم أبيها وذكر بعضهم انها انصارية والصحيح انها من المهاجرات (عن النبي صلى  
الله عليه وسلم انه قال عليكن بالتسبيح والتهليل والتقديس فلا تغفلن) بضم الفاء وسكون اللام وهي لغة  
القرآن (واعقدن بالانامل فانها مستطقات) رواه عبد بن جسد عن محمد بن بشر عن هاني بن عثمان  
عن جبيعة بنت ياسر عن يسيرة وكانت من المهاجرات قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عليكن بالتسبيح  
والتهليل والتقديس ولا تغفلن فتتسبن الرحمة واعقدن بالانامل فانهن مسؤولات مستطقات وأخرجه  
أحمد وابن سعد في الطبقات عن محمد بن بشر وأخرجه الترمذي عن عبد بن حميد بهذا الاسناد وقال  
حديث غير يبال لغيره الامن حديث هاني بن عثمان وأخرجه ابن حبان في صحيحه عن أبي يعلى عن أبي  
بكر بن أبي شيبة عن محمد بن بشر وذكر جبيعة في ثقات التابعين ولا تعرف عنهارا ولا ابنتها هاني بن عثمان  
وهو كوفي روى عنه جماعة وأخرج أبو داود عن مسود عن عبد الله بن داود الحاربي حدثنا هاني بن عثمان  
الجبلي عن أمه جبيعة بنت ياسر عن جدتها يسيرة رضي الله عنها انها حدثت ان النبي صلى الله عليه وسلم  
أمرهن ان يراعين التسبيح والتهليل والتقديس وان يعقدن بالانامل فانهن مسؤولات ومستطقات وأخرجه  
أبو عبد الله بن منده عن خزيمة بن سليمان عن اسحق بن سيار عن الحزبي ورواه الحاكم من وجه آخر عن  
الحزبي قال المصنف في تفسير قوله مستطقات (يعنى بالشهادة في القيامة) يعنى يستنطقن ويستشهدن  
في يوم القيامة (وقال ابن عمر) هكذا في سائر نسخ الكتاب ويعنى به عبد الله بن عمر بن الخطاب (رأيت رسول  
الله عليه وسلم يعقد التسبيح) قال العراقي انما هو عبد الله بن عمرو بن العاص كذا رواه أبو داود والنسائي  
والترمذي وحسنه الحاكم اه قلت رواه أبو داود عن عبيد الله بن عمر القواريري ومحمد بن قدامة في  
آخرين قالوا حدثنا هشام بن علي حدثنا الاعمش عن عطاء بن السائب عن أبيه عن عبد الله بن عمرو  
رضي الله عنهما قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يعقد التسبيح وقال في آخره زاد محمد بن قدامة  
بيمينه وأخرجه الترمذي والنسائي في الكبرى جميعا عن محمد بن عبد الأعلى زاد النسائي والحسين بن محمد  
الدواع كلاهما عن عثام بن علي وأخرجه الحاكم من طريق عثام ومن طريق شعبة عن الاعمش عن  
عطاء بن السائب وأخرجه الطبراني في الدعاء عن عمرو بن أبي الطاهر عن يوسف بن عدي عن عثام بن  
علي بسنده قال الحافظ ومعنى العقد المذكر في الحديث احصاء العدد وهو اصطلاح للعرب بوضع بعض  
الانامل على بعض عقد أكلة أخرى فالاحاد والعشرات باليمين والمانون والالاف باليسار (وقد قال صلى  
الله عليه وسلم فيما شهد عليه أبو هريرة وأبو سعيد الخدري) رضي الله عنهما (انه صلى الله عليه وسلم قال  
إذا قال العبد لا اله الا الله والله أكبر قال الله عز وجل صدق عبدي لا اله الا أنا وأنا أكبر وإذا قال  
العبد لا اله الا الله وحده لا شريك له قال الله تعالى صدق عبدي لا اله الا أنا لا شريك لي وإذا قال لا اله الا الله  
لا حول ولا قوة الا بالله يقول الله سبحانه صدق عبدي لا حول ولا قوة الا بي ومن قالهن عند الموت لا تمسه  
النار) قال العراقي رواه الترمذي وقال حسن والنسائي في اليوم والليلة وابن ماجه والحاكم وصححه انتهى  
قلت لغز الترمذي من قال لا اله الا الله والله أكبر صدق به وقال لا اله الا أنا وأنا أكبر وإذا قال لا اله الا  
الله وحده يقول الله لا اله الا أنا وأنا وحدي وإذا قال لا اله الا الله وحده لا شريك له قال الله لا اله الا أنا وحدي  
لا شريك لي وإذا قال لا اله الا الله الملك له الحمد قال الله لا اله الا أنا الملك ولي الحمد وإذا قال لا اله الا الله

ولا حول ولا قوة الا بالله قال الله لا اله الا انا لا حول ولا قوة الا بي وكان يقول من قالها في مرضه ثم مات لم  
 تطعمه النار (وروى مصعب بن سعد) أبو زرارة المدني نزل الكوفة توفي سنة ١٠٣ (عن أبيه) سعد  
 ابن أبي وقاص مالك بن أهيب بن عبد مناف بن زهرة بن كلاب أحد العشرة فارس الاسلام أسلم سابع  
 سبعة وله مناقب جرة روى عنه بنوه ابراهيم وعمر ومحمد وعامر ومصعب وعائشة توفي سنة ٥٥ (عن النبي صلى  
 الله عليه وسلم أنه قال أيعجز أحدكم أن يكسب كل يوم ألف حسنة فقيل له كيف ذلك فقال صلى الله عليه وسلم  
 يسبح الله تعالى مائة تسبيحة فتكتب له ألف حسنة وتحط عنه ألف سيئة) قال العراقي روى مسلم الا أنه قال أو  
 تحط وقال الترمذي وتحط كما قال المصنف وقال حسن صحيح اه قلت روى عبد بن حميد عن جعفر بن عون عن  
 موسى الجهني عن مصعب بن سعد عن أبيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أيعجز أحدكم أن يكسب  
 كل يوم ألف حسنة قالوا وكيف يكسب أحدنا ألف حسنة قال يسبح مائة تسبيحة فتكتب له ألف حسنة وتحط  
 عنه ألف خطيئة وهكذا أخرجه أحمد عن عبد الله بن نعيم وربيعة بن عبد ربه القحطاني وأخرجه مسلم من  
 رواية مروان بن معاوية ومن رواية علي بن مسهر وابن نمير وأخرجه الترمذي والنسائي من رواية  
 يحيى القطان خستهم عن موسى الجهني وأخرجه أبو عوانة عن محمد بن اسحق الصغانى وأبو نعيم من  
 رواية محمد بن أحمد بن أبي المثنى كلاهما عن جعفر بن عون عن موسى الجهني وقد حكى النووي قول  
 الحميدي أنه في مسلم من جميع الروايات باللفظ أو تحط وإن البرقاني ذكر أن شعبة وغيره روه عن  
 موسى الجهني باللفظ وتحط قال الحافظ ور رواية شعبة عند أحمد والنسائي بالواو كما قال وهو عند أحمد عن  
 الثلاثة المذكورين في موضعين أحدهما باللفظ وتحمى عنه ألف سيئة والثاني باللفظ الذي ذكره مسلم والله  
 أعلم (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عبد الله بن قيس) وهو اسم أبي موسى الأشعري (أو) قال  
 (يا أبا موسى) أي ناداه بكنيته لانه كان مشهورا بها وهو شك من الراوي (أولئك على كثر من كنوز  
 الجنة قال بلى قال لا حول ولا قوة الا بالله) هذا حديث صحيح متفق عليه أخرجه الأئمة الستة من طرق  
 متعددة الى أبي عثمان النهدي واسمه عبد الرحمن بن مل منها البخاري عن موسى بن اسمعيل عن عبد  
 الواحد بن زياد عن عاصم الاحول ومنها مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة عن أبي معاوية ومحمد بن فضيل  
 كلاهما عن عاصم الاول عن أبي عثمان عن أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال كل مع النبي صلى الله  
 عليه وسلم في سفر فجعل الناس يجهرون بالتكبير فقال النبي صلى الله عليه وسلم أيها الناس اربعوا على  
 أنفسكم فانكم لاندعون أصم ولا غابا انكم تدعون سميعا قريبا وهو معكم قال فسمعني وأنا أقول لا حول  
 ولا قوة الا بالله فقال يا عبد الله بن قيس الأولئك على كثر من كنوز الجنة قال قلت بلى يا رسول الله قال  
 لا حول ولا قوة الا بالله ورواه المحاملي عن يعقوب بن ابراهيم عن أبي معاوية وقال أحمد حدثنا أبو معاوية  
 حدثنا عاصم الاحول فذكره وقال أبو بكر الشافعي حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سليمان  
 التيمي عن أبي عثمان النهدي عن أبي موسى الأشعري قال كل مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فرقينا  
 عقبة أو ثنية وكان الرجل اذا علاها قال لا اله الا الله والله أكبر فذكر الحديث بخوه أخرجه البخاري  
 عن محمد بن مقاتل عن عبد الله بن المبارك عن سليمان التيمي وخالد الحذاء فرقهما كلاهما عن أبي عثمان  
 النهدي وأخرجه مسلم عن أبي كامل الجحدرى عن يزيد بن زريع وأخرجه أبو داود عن مسدد وأبو عوانة  
 عن اسحق بن يسار عن محمد بن عبد الله الانصاري عن سليمان التيمي وقال المحاملي في الدعاء حدثنا محمد بن  
 الوليد حدثنا عبد الوهاب بن عبد المجيد الثقفي حدثنا خالد الحذاء عن أبي عثمان عن أبي موسى الأشعري  
 قال قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عبد الله بن قيس ألا أعلمك كلمة من كنز الجنة قلت بلى قال لا حول  
 ولا قوة الا بالله أخرجه مسلم عن اسحق بن ابراهيم والنسائي في الكبرى عن عمرو بن علي كلاهما عن  
 الثقفى وقال المحاملي أيضا حدثنا يعقوب بن ابراهيم حدثنا مرحوم بن عبد العزيز العطار حدثنا أبو

وروى مصعب بن سعد  
 عن أبيه عنه صلى الله  
 عليه وسلم أنه قال أيعجز  
 أحدكم أن يكسب كل يوم  
 ألف حسنة فقيل كيف ذلك  
 يا رسول الله فقال صلى الله  
 عليه وسلم يسبح الله تعالى  
 مائة تسبيحة فتكتب له ألف  
 حسنة ويحط عنه ألف  
 سيئة وقال صلى الله عليه  
 وسلم يا عبد الله بن قيس  
 أو يا أبا موسى أولئك  
 على كثر من كنوز الجنة قال  
 بلى قال قل لا حول ولا قوة  
 الا بالله وفي رواية أخرى ألا  
 أعلمك كلمة من كنز تحت  
 العرش لا حول ولا قوة الا بالله



نعامة الهمدي عن أبي عثمان النهدي عن أبي موسى الأشعري قال كطمع النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة فقال يا عبد الله بن قيس فذ كرم مثله أخرجه الترمذي والنسائي في الكبرى جميعا عن محمد بن بشار عن مرحوم ومن طرقهما أخرجه أحمد وأبو داود من رواية حماد بن سلمة عن ثابت البناني وعلي بن زيد والجريري وما أخرجه الشيخان من رواية حماد بن زيد عن أبواب السخيتاني وما أخرجه مسلم والنسائي من رواية عثمان بن غياث نخسهم عن أبي عثمان منهم من مؤله ومنهم من اختصره والله أعلم (وقال أبو هريرة) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عمل من كنز الجنة ومن تحت العرش قول لا حول ولا قوة الا بالله يقول الله تعالى أسلم عبدي واستسلم) قال العراقي رواه النسائي في اليوم واللييلة وللحاكم من قال سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله قال أسلم عبدي واستسلم واسناده صحيح اه (وقال صلى الله عليه وسلم من قال حين يصبح رضى الله به ربا وبالاسلام ديننا وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبيا كان حقاً على الله ان يرضيه يوم القيامة) قال العراقي رواه أبو داود والنسائي في اليوم واللييلة والحاكم وقال صحيح الاسناد من حديث خادم النبي صلى الله عليه وسلم ورواه الترمذي من حديث ثوبان وقال حسن وفيه نظر ففيه سعيد بن المرزبان ضعيف جدا اه قالت روى عبد الرزاق وأحمد وابن ماجه وابن سعد والرويانى وابو يعقوب وأبو نعيم عن أبي سلام عن رجل خدام النبي صلى الله عليه وسلم ورواه ابن قانع عن أبي سلام عن سابق خادم النبي صلى الله عليه وسلم ورواه الطبراني في الكبير وابن أبي شيبه في المصنف عن أبي سلام عن خادم النبي صلى الله عليه وسلم كلهم بالفظ من قال حين يصبح وحين يمسي ثلاث مرات رضى الله به ربا وبالاسلام ديننا وبمحمد نبيا كان حقاً على الله ان يرضيه يوم القيامة وأما حديث ثوبان هذا الترمذي فكما ساقه المصنف الا انه قال من قال حين يمسي بدل حين يصبح وروى ابن النخام عن ثوبان بمثل سياق المصنف الا انه زاد بعد قوله نبيا بالقرآن أما ما والباقي سواء (وفي رواية من قال ذلك رضى الله عنه) وروى الطبراني عن المقدومي من قال اذا أصبح رضى الله به ربا وبالاسلام ديننا وبمحمد نبيا فانا الزعيم ولا نخذ بيد من أدخله الجنة وروى ابن أبي شيبه في المصنف عن عطاء بن يسار مرسل من قال حين يمسي رضى الله به ربا وبالاسلام ديننا وبمحمد رسولا فقد أصاب حقيقة الايمان (وقال بمجاهد) بن جبير التابعي مرسل (اذا خرج الرجل من بيته فقال بسم الله قال الملك هديت فاذا قال توكلت على الله قال الملك كفيت واذا قال لا حول ولا قوة الا بالله قال الملك وقيت فتفرق عنه الشياطين فيقولون ما تريدون من رجل قد هدى وكفى ووقى) قالت المشهور ان هذا من مرسل عون بن عبد الله بن عتبة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذا خرج الرجل من بيته فقال بسم الله حسبي الله توكلت على الله قال الملك كفيت وهديت ووقيت اسناده قوى على انه قد روى ذلك مرفوعا من حديث أنس قال الطبراني في الدعاء نا الحسين بن اسحق والتستري حدثنا سعيد بن يحيى بن سعيد الاقوي قال حدثنا أبي قال حدثنا ابن جريج عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال بسم الله توكلت على الله لا حول ولا قوة الا بالله فانه يقال له حينئذ هديت ووقيت وكفيت ونجيت عنه الشيطان ورواه أيضا من طريق حجاج بن محمد عن ابن جريج نحوه لكن زاد في قوله اذا خرج من بيته وقال في آخره ويلقى الشيطان شيطان آخر فيقول كيف لك برجل هدى ووقى وكفى وهو حديث حسن أخرجه الترمذي عن سعيد بن يحيى وأخرجه ابن السني عن المسيب بن واضح عن حجاج بن محمد وأخرجه أبو داود عن ابراهيم بن الحسن الخثعمي والنسائي عن عبد الله بن محمد بن قيس كلاهما عن حجاج بن محمد وأخرجه ابن حبان عن محمد بن المنذر بن سعيد عن سعيد بن يحيى وقال الترمذي حسن غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه قال الحافظ رجاله رجال الصحيح ولذلك صححه ابن حبان لكن خفي عليه علته قال البخاري لا أعرف لابن جريج عن اسحق الا هذا ولا أعرف له

وقال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا أدلك على عمل من كنوز الجنة من تحت العرش قول لا حول ولا قوة الا بالله يقول الله تعالى أسلم عبدي واستسلم وقال صلى الله عليه وسلم من قال حين يصبح رضى الله به ربا وبالاسلام ديننا وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبيا كان حقاً على الله ان يرضيه يوم القيامة وفي رواية من قال ذلك رضى الله عنه وقال مجاهد اذا خرج الرجل من بيته فقال بسم الله قال الملك هديت فاذا قال توكلت على الله قال الملك كفيت واذا قال لا حول ولا قوة الا بالله قال الملك وقيت فتفرق عنه الشياطين فيقولون ما تريدون من رجل قد هدى وكفى ووقى لاسبيل لكم اليه

(فان قلت) فما بال ذكر الله سبحانه مع (٢٠) تحفته على اللسان وقلة التغلب فيه صار أفضل وأنفع من جملة العبادات مع كثرة المشقات

فيها فاعلم أن تحقيق هذا لا يليق إلا بعلم المكاشفة والقدرة التي يسميها بذكره في علم المعاملة أن المؤثر النافع هو الذي كره على الدوام مع حضور القلب فاما الذكر باللسان والقلب لاه فهو قليل الجدوى وفي الاخبار ما يدل عليه أيضا وحضور القلب في لحظة بالذكر والذهول عن الله عز وجل مع الاشتغال بالدينايات أيضا قليل الجدوى بل حضور القلب مع الله تعالى على الدوام أوفى أكثر الاوقات هو الاقدم على العبادات بل به تشرف سائر العبادات وهو غاية غيرة العبادات العملية ولذا كراه أول وآخر فأوله يوجب الانس والحب وآخره يوجب الانس والحب ويصدر عنه والمطلوب ذلك الانس والحب فان السر يد في بداية أمره قد يكون متشكلا بصرف قلبه ولسانه عن الوسواس الى ذكر الله عز وجل فان وفق للمداومة أنس به وانغرس في قلبه حب المذكر ولا ينبغي أن ينحجب من هذا فان من المشاهدة في العبادات ان تذكر غائبا غير مشاهد بين يدي شخص وتكرر ذكر خصاله عنده فيحبه وقد يعشق بالوصف وكثرة الذكر ثم اذا عشق بكثرة

منه سمعا وقال الدارقطني رواه عبد المجيد بن عبد العزيز عن ابن حريج قال حدث عن اسحق قال وعبد المجيد أن ثبت الناس في ابن حريج والله أعلم (فان قلت فما بال ذكر الله سبحانه مع خطفته على اللسان وقلة التغلب فيه صار أفضل وأنفع من جملة العبادات) البدنية والمالية (مع كثرة المشقات فيها) كما هو ظاهر (فاعلم أن تحقيق هذا) البحث (لا يليق إلا بعلم المكاشفة) لحفاء أمره على عقل أهل المعاملة (والقدر الذي) يليق (بسمي بذكره منه في علم المعاملة) هو ان تعلم (أن المؤثر النافع) لذا كره (هو الذي كره على الدوام) بحفظ ما يقتنيه من المعرفة استحضارا واحراز (مع حضور القلب) الصنوبري (فاما الذي كره باللسان فقط والقلب لاه) غير حاضر (فهو قليل الجدوى) غير مؤثر في الذكر (وفي الاخبار) المروية (ما يدل على ذلك أيضا) فمن ذلك في حديث أبي هريرة وعلموا أن الله لا يقبل الدعاء من قلب لاه رواه الترمذي وقال حسن والحاكم وقال حديث مستقيم الاسناد والمراد بالدعاء هنا الذكر (وحضور القلب في لحظة مع الذكر) وفي نسخة بالذكر (والذهول عن الله) عز وجل (مع الاشتغال بالدينايات) أي باعراضها المتعلقة بها (أيضا قليل الجدوى بل حضور القلب مع الله عز وجل على الدوام) في سائر أوقاته (أوفى أكثر الاوقات هو الاقدم على العبادات) كلها وحيث يكون حضوره مع الحق ومع الخلق بالنسبة اليه سواء (بل به تشرف سائر العبادات) لكونه نتيجتها وروحها واليه أشار بقوله (وذلك هو غاية غيرة العبادات العملية) بدنية كانت أو مالية أو مركبة منهما (ولذا كراه أول وآخر فأوله يوجب الانس) بالذكر (والحب) فيه ولو تشكلا (وأخوه يوجب الانس والحب) تخلقا وانصافا (ويصدر عنه) أي عن مجموع الانس والحب وفي نسخة عنهما (والمطلوب) الاعظم عند السالكين من الذكر (هو ذلك الحب والانس) لا غير وهذا الحب والانس يكونان وسيلتين الى ذكر الروح وهو غاية حضور الحق على الحضور مع الخلق بل الى ذكر السر وهو أن لا يكون له حضور مع غير الحق ولا يكون له خبر عن الكون (فان المريد في بداية الامر) وأول وضع قدمه في السلوك (قد يكون متشكلا بصرف قلبه ولسانه عن الوسواس) النفسي والخطاير الشيطانية (الى ذكر الله عز وجل فان وفق للمداومة) على هذا التكليف (انس به وانغرس في قلبه حب المذكر) وذهب ذلك التكليف عنه بالكيفية ولكن هذا المقام لا يحصل الا بالمداومة على ما أشار له مربيته بأن لا يتركه في سائر شؤونها وبما يعرض له في أثناء ذلك كيفية متخللة فليغرضها كالخط المستقيم فان تخيل هذا المعنى وشغل الخيال بأمر واحد يمد للجمعية وقال بعض الاكابر اذا تغيرت شعرة من بدنك بواسطة الخال وتأثرت ينبغي لك أن تتبع تلك الشعرة حتى يحصل المعطل كما قال بعضهم الشغل هو عدم الشغل وعدم الشغل هو الشغل وسأل الشيخ عبد الكريم اليميني حضرة الولي سعد الدين الكاشفري ما الذي كراه قال قلت لا اله الا الله فقال ما هذا ذكر هذا عبادة قال نقلت له أود أنت فقال الذي كراه أن تعلم أنك لا تقدر على وجدانه ولذا قال الجنيد رحمه الله تعالى الصدق هو أن تجلس ساعة متعطلا عن ملاحظة كل شيء ثم ان مقصود هذه الطائفة مشاهدة الحق في الذكر كراهه برك ومملكة الحضور يسمونها مشاهدة وتكون بالقلب (ولا ينبغي أن يتعجب من هذا فان من المشاهد) المحسوس (في العبادات) الظاهرة (أن يذكر غائبا) عن العين (غير مشاهد) بالبصر (بين يدي شخص ويكرر ذكر خصاله) الجيدة التي تمتعها الذكر على محبته (عنده فيحبه) أي يحل قلبه بالحب اليه (وقد يعشق) الشيء ويحب (بالوصف) المتكرر (وكثرة الذكر) ومن هنا قالوا

أذني لبعض صفات الحى عاشقة \* والاذن تعشق قبل العين أحيانا

(ثم اذا عشق بكثرة الذكر المتكافؤ أولا) وهواه وماله اليه (صار مضطرا الى كثرة الذكر آخر) من غير اختياره (بحيث لا يصبر عنه) لحظة لا وتساهم في لوح القلب (فان من أحب شيئا أكثر من ذكره) رواه بهذا اللفظ أبو نعيم ثم الديلمي من حديث مقاتل بن حبان عن داود بن أبي هند عن الشعبي عن عائشة

مرفوعا وقد تقدم ذلك (ومن أكثر ذكر شئ) وإن كان تككفا في الأول وتصنعا (أحبه) لا محالة ولا دور فيه كما يظن فإن الحب الأول تككفي والثاني حقيقى فتفارقا (فكذلك أول الذكر) للذاكر (تككف) فيصير محبته من نفسه فاذا دأب وانتقل إلى مقام وسط يغلبه التككف تارة ويغيب عنه أخرى (إلى إن) يترقى بهمة مربية (إلى) مقام الفناء الأول و (يثر) له (الانس) والالفة (بالمذكور والحب له) وفيه (ثم) يتمتع الصبر عنه آخر فيصير الموجب بكسر الجيم (موجبا) بفكها (ويصير الثمر مثمرا) للغايات (وهذا معنى قول بعضهم) من العارفين (كابدت القرآن عشرين سنة ثم تنعمت به عشرين سنة) تقدم ذلك للمصنف ونقله صاحب القوت عن ثابت البناني وعن عتبة الغلام ورأيت في الحلية في ترجمة ثابت كابدت الليل بدل القرآن (ولا يصدر التمتع) بشئ (الامن الانس والحب) الحاصلين منه (ولا يصدر الانس) والحب (الامن المداومة على المكابدة) والمجاهدة ورياضة النفس وتدريبها (والتككف) من ذلك (مدة طويلة) بحسب همة السالك وقوته ومعرفته (حتى يصير التككف طبعيا) مناسبه لا ينطق عنه ويصير حكمه حكم المزاج الذي لا محيد له عنه والسالكون في قطع هذه المقارنة على مراتب ففهم من يقطع ذلك في ستين ومنهم في أربعين وهذا هو الحد الكامل عند السادة الخلوتية ومنهم في عشرين كما وقع لعبية الغلام وثابت البناني ومنهم في عشر ومنهم في أقل من ذلك وقد قلنا ان الصحيح ان ذلك مربوط بهمة السالك وقوة مربية فقد تقع المصلحة في لحظة وتحصل الملاحظة في لحظة واليه الإشارة بقولهم ماسلم حتى ودع أى ما دخل في أول قدمه حتى ترك ما سوى الله وغالب الباطن للسالكين انما يحصل من أمرين أحدهما الوقوف مع الموطن الذي أقيم فيه فيكون حاجباً له عن الوصول إلى الترقيات أولاً ترى أن العلم أشرف شئ بعد الله تعالى فمن وقف معه بحجة عن الله ورجع إلى كونه نعمة أنعم الله بها عليه ولا يعود في حقه ما لم ينزع نفسه عن الوقوف في ذلك الموطن والثاني الاغفال في تحريك أدلة التوحيد على طريقة المتكلمين فكما قام بباطنه أمر تافه ووقف مع قوله ليس كذلك شئ ولو علم أن الطريق إلى معرفة الله أسهل الاشياء وأوضحها لاستراح من أول قدم وفرغ المحل ليكون قابلاً للمواهب والمعارف وأما أصحاب الفكر فهم الذين شغلوا المحل وصرفوه عن القبول الإلهي بالفكر فيما لا يصح اقتناصه بالفكر فتأمل ذلك ومما يؤيد ما ذكرنا من بطء السالك تارة في سيره ما ذكره الشيخ الأكبر قدس سره في بعض خطباته مامعناه كان الشيخ أبو مدين رحمه الله تعالى يقصد قرب الطريق على المريدين فيمنعهم من هذه الطرق إلى الفتح من غير أن يعرفوا على المسكون لمافية من الخطر وتعشق الانفس به فاذا حصل للعبد الفتح تدلى إلى العالم فكشفه بالحق تعالى ثم سأله السائل وقال له ياسيدى فهل للشيخ أثر في ذلك قال نعم هو بمنزلة الدليل الذي يقول لك اسلك هذه الجهة فانها أقرب من هذه والسلوك عند بمنزلة الدائرة وهي درج يعترض السالك إلى أن يرقى جميعها فاذا خالف الأمر على الترتيب فيتعب أو يطول سلوكه فاذا وقع العارف اختصره الطريق أما سمعت إشارة أبي يزيد رحمه الله بقوله وقف مع المجاهدين فلم أرلى معهم قدما ووقفت مع الصائمين والمصلين إلى أن عد مقامات كثيرة في ذلك كله يقول فلم أرلى معهم قدما فقلت يارب كيف الطريق إليك فقال اترك نفسك وتعال فاختصره الطريق وهي ألفت كلمة وأخصر ما في الباب فلما ترك نفسه قام الحق معه وهذه أقرب الطرق ثم قال المصنف رحمه الله (وكيف يستبعد هذا وقد يتكاف الانسان تناول طعام يستبشعه) أى يجده بشعاً كريماً (أولاً) أى في أول الأمر (ويكابد أكله ويواطى عليه) أى يدأب (فيصير موافقا لطبعه) مما زجاً لمزاجه (حتى لا يصبر عنه فالنفس معتادة متحملة لما يتكاف) أى لما تتحمل تككفا (وقد قيل) فيما مضى (هى النفس ما جعلتها تتحمل) وفي بعض النسخ ما عودتها تعود وهو قول المتنبي ومثله قوله \* لكل امرئ من دهره ما تعودا \* (أى ما كلفها ولا يصير لها طبعاً آخر) وربما يفهم من سياق المصنف في قوله حتى يكابد ويجاهد أن المراد به الرياضة المعروفة للسادة الصوفية من الصوم والخلوة وإمالة

ومن أكثر ذكر شئ وإن كان تككفاً أحبه فكذلك أول الذكر متكاف إلى إن يثر الانس بالمذكور والحب له ثم يتمتع الصبر عنه آخر فيصير الموجب موجبا والثمر مثمرا وهذا معنى قول بعضهم كابدت القرآن عشرين سنة ثم تنعمت به عشرين سنة ولا يصدر التمتع الأمن الانس والحب ولا يصدر الأمن الانس الأمن المداومة على المكابدة والتكاف مدة طويلة حتى يصير التكاف طبعيا فكيف يستبعد هذا وقد يتكاف الانسان تناول طعام يستبشعه أولاً ويكابد أكله ويواطى عليه فيصير موافقا لطبعه حتى لا يصبر عنه فالنفس معتادة متحملة لما يتكاف

هى النفس ما عودتها تعود أى ما كلفها ولا يصير لها طبعاً آخر

النفس عن الشهوات المألوفة كما هو الشأن عند الاكثرين في مبدأ السلوك العام وهو صحيح في نفسه ولكن ينبغي أن تعرف أن الرياضة لوجه المذكور إنما اشترطها الحكماء لتخلو أفكارهم للتعليق عن الروحانيات فان الروحانيات لا تعطيهم آثارها الا بفرار المحل واستعداده وتوجيهه الى أفقهم وأما العارفون بالله تعالى فاتهم علموا أن الاشياء كلها نسبتها الى الحق نسبة واحدة فهم يشهدونه سبحانه في كل شيء ولا يحجبهم عنه شيء ولهذا جاءت الشرائع بالامر العام فأثبت كل أحد على أصله اذ لكل نوع منهم أصل الى الحق فافهم ذلك والى ذلك أشار الشيخ شهاب الدين السهروردي في أجوبة أسئلة وردت له من مشايخ خراسان هو ان الخلوة معينة على دفع آفات النفس ومعرفة الزيادة والنقص وقد يترقى المريد بنفس الشيخ وصحبته من غير أن يخبس في بيت مظلم بل يسرى اليه من باطن الشيخ ما يستغني به عن الخلوة لكن الخلوة تصلح لبعض المريدين غير اني لأحب للمريد أن يترك الصلاة في جماعة بل يحضر الفرض ويرجع الى خلوته حتى لا تكون خلوته رهبانية وأمان من ترك الجماعة وزعم انه في الخلوة وان خرج يتشوش عليه خاطره وتتفرق جمعيته فهذا ضال خطي نعوذ بالله منه ومن يحسن له ذلك فهو عين الضلال واتباع المحال بل ببركة المتابعة واستغناء فضل الجماعة يعود عليه من الفتح والنور أجل مما فاته في خلوته اه (ثم اذا حصل الانس بذكر الله عز وجل) وألفه ألفة نامية (انقطع عن غير الله تعالى) وعن نفسه فانهم اغير الله تعالى وهو المعبر عنه عندهم بالفناء وكل مشهد يعتمد الحق فيه بينك وبينه ذكر الاغيار أو ذكر نفسك وتزعم أن ذلك قرب فليس ذلك بقرب لكنك مجاور غير كائن في المقام فان القرب الالهي يذهب الاكوان والاعيان اذا كنت فيه كائنا وتحقيق هذا المقام أن البعد بعد ان بعد الحقائق وبعد المسافات فبعد المسافات يتصور بعد القرب وأما بعد الحقائق فلا يتبدل أبدا فاذا أقامك الحق في مشهد وأشهدك نفسك فأنت في عين البعد لانك كون وأين الكون من الحق فبينهما البعد البعيد لكن لك حقيقة المجاورة المعنوية وهي انه ليس بينك وبينه تعالى أمر زائد كماليس بين الجوهرين المجاورين حين ثالث والله المتسل الاعلى ولا يكون في هذا المقام الا المحققون وأما أرباب الاحوال من الصوفية فلهم الفناء عن أنفسهم فالحق اثبت الرب والبعد وهو المتحقق فاذا انتفى البعد في حق العارف فذلك بالوقت هو صاحب حال لا صاحب تحقيق فتأمل (وما سوى الله تعالى هو الذي يفارقه عند الموت فلا يبقى معه في القبر أهل ولا مال ولا ولد ولا ولاية) على شيء (ولا يبقى معه الا ذكر الله سبحانه) وما وراه وما ورد في الخبر اذا مات ابن آدم انقطع عمله الا من ثلاث الحديث فان المراد عمله الدنيوي وهو من عالم الملك وأما ذكر الله فهو من عالم الملكوت فهو كالمستغنى في الاعمال (فان كان قد أنس به تمتع به وتلذذ بانقطاع العوائق الصارفة عنه اذ ضرورات الحاجات في الحياة الدنيا تصدعن ذكر الله عز وجل ولا يبقى بعد الموت عائق فكأنه يخلى بينه وبين محبوبه) الذي ألفه (فعمامت غبطته وتخلص من العجن الذي كان موعافيه عما به أنسه) قال الشيخ الاكبر قدس سره من عرف شيئا تعلقت همته بطالبه كان له اما عاجلا واما آجلا فان ظفريه كان ذلك اختصا صا واعتناء وان لم يظهر به في حياته مجسلا كان مدخله بعد المفارقة قد يناله بعد المفارقة ثم ضرورة لازمة ومن لم يتحقق منها في هذا الموطن لم يقفر ثم وانما هي يوم القيامة يوم التغابن لهذا اذ ينقطع الترفي وانما يكون الترفي ثم في نفس المقام الذي حصله المكافهنا وقال أيضا قدس سره ينبغي للعبد أن يستعمل همته في الحضور في مناماته بحيث يكون حاكما على خياله يصرفه بعقله فوما كما كان يحكم عليه بقطعة فاذا اتحقق للعبد هذا الحضور وصار خلقه وجد ثمرة ذلك في البرزخ وانتفع به جدا فليتهم العبد بتحصيل هذا القدر فانه عظيم الفائدة (والذلك قال صلى الله عليه وسلم ان روح القدس نزلت في روعي أحب ما أحببت فانك مفارقة) تقدم ذلك في الباب السابع من كتاب العلم بلفظ أحبب من أحببت وتقدم انه رواه الطبراني في الاوسط والاصغر من حديث علي بسند ضعيف (أراد به كل ما يتعلق بالدنيا) من الاكوان والالوان

ثم اذا حصل الانس بذكر الله سبحانه انقطع عن غير ذكر الله وما سوى الله عز وجل هو الذي يفارقه عند الموت فلا يبقى معه في القبر أهل ولا مال ولا ولد ولا ولاية ولا يبقى الا ذكر الله عز وجل فان كان قد أنس به تمتع به وتلذذ بانقطاع العوائق الصارفة عنه اذ ضرورات الحاجات في الحياة الدنيا تصدعن ذكر الله عز وجل ولا يبقى بعد الموت عائق فكأنه يخلى بينه وبين محبوبه فعمامت غبطته وتخلص من العجن الذي كان موعافيه عما به أنسه) قال صلى الله عليه وسلم ان روح القدس نزلت في روعي أحب ما أحببت فانك مفارقة (أراد به كل ما يتعلق بالدنيا)

فان ذلك يفتي في حقه بالموت فكل من علمها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام (٢٣) وانما تفتي الدنيا بالموت في حقه الى ان تفتي

في نفسها عند بلوغ الكتاب  
أجله وهذا الانس يتلذذه  
العبد بعد موته الى أن ينزل  
في جوار الله عز وجل ويرتقي  
من الذكرا الى اللقاء وذلك  
بعد أن يعثر في القبور  
ويحصل ما في الصدور ولا  
يشكر بقاء ذكر الله عز وجل  
مع بعد الموت فيقول  
انه أعدم فكيف يبقى معه  
ذكر الله عز وجل فانه لم  
يعدم عدما يمنع الذكرا بل  
عدما من الدنيا وعالم الملك  
والشهادة لان عالم الملكوت  
والى ما ذكرناه الاشارة  
بقوله صلى الله عليه وسلم  
القبر اما حفرة من حفر النار  
أوروضة من رياض الجنة  
وبقوله صلى الله عليه وسلم  
أرواح الشهداء في حواصل  
طيور وخضر وبقوله صلى  
الله عليه وسلم لقتلى بدر من  
المشركين يا فلان يا فلان  
وقد سماهم النبي صلى الله  
عليه وسلم هل وجدتم  
ما وعدكم حقاً فاني  
وجدت ما وعدني ربي حقاً  
فسمع عمر رضي الله عنه قوله  
صلى الله عليه وسلم فقال  
يا رسول الله كيف يسمعون  
وأني يسمعون وقد جفوا  
فقال صلى الله عليه وسلم  
والذي نفسي بيده ما أنتم  
بأسمع لكلامي منهم ولا يسمعون  
لا يسمعون أن يجيبوا

(فان ذلك يفتي في حقه بالموت) ولا يبقى (فكل من علمها فان) أي هالكه وضمحل بالكلية (ويبقى وجه  
ربك ذو الجلال والاكرام) فن تعلقته همته بكون من الاكوان كأنها ما كان فهي مع غير الله تعالى فلا  
بد من دفع ذلك عنها وتعليقه به تعالى وحده الذي من صفته البقاء المطلق وانه ذو الجلال والاكرام (وانما  
تفتي الدنيا بالموت في حقه الى أن تفتي) هي (في نفسها عند بلوغ الكتاب أجله) المحتوم (وهذا الانس)  
بالمذكور (يتلذذه العبد بعد موته الى أن ينزل في جوار الله عز وجل ويرتقي من الذكرا الى اللقاء) وانما  
يعبر عنه بالترقي لان الذكرا كحجاب عن المذكور بمنزلة الدليل والدليل متى أعطاك الدول سقط عند تحققل  
بالمذكور وكذلك الذكرا فتي كنت مع المذكور فلا ذكر وهذا هو اللقاء (وذلك بعد أن يعثر ما في القبور  
ويحصل ما في الصدور) من النيات والههم فالعبد مع نيته وهمته فهي تجذبه وترفعه الى محلها منه (ولا  
يشكر بقاء ذكر الله عز وجل معه بعد الموت فيقول انه أعدم فكيف يبقى معه ذكر الله عز وجل فانه لم  
يعدم عدما يمنع الذكرا بل عدما من عالم الدنيا وعالم الملك و) عالم (الشهادة لان عالم الملكوت) الذي هو  
الغيب المختص وسئل الشيخ الاكبر قدس سره عن قول المصنف رحمه الله تعالى اذا صار السالك في سماء  
الدنيا أمن خاطر الشيطان وعصم منه فأجاب ههنا بتحقيق ينبغي أن يتفطن له وذلك أن القول انما ثبت  
اذا صار الجسد فوق سماء الدنيا اذ مات الانسان وانتقلت نفسه وأما اذا كان في عالم الكشف وكذا  
كشف السموات فانه فيها بر وحانيته فقط وخياله متصل وللشيطان موازين يعلم بها أين مقام العبد في  
ذلك المشهد فيظهر من مناسبات المقام ما يدخل عليه الوهم والشبهة فان كان عند السالك ضعف أخذ  
عنه وتحقق بالجهل ونال الشيطان منه غرضه في ذلك الوقت وان كان عارفاً أو على يد شيخ محقق فان تم  
سلوكا ثبت به ما جاء به الشيطان ويستوفيه ثم يأخذ منه فيصير ذلك المشهد الشيطاني مشهوداً لمسلكتنا بنا  
لا يقدر الشيطان أن يدفعه فيذهب خاسراً خاسراً ومنهم من أخذ من العدو ما أتى به ويقلب عين ذلك الشبه  
فيرده خالصاً ابريراً اه (والى ما ذكرناه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم القبر اما حفرة من حفر النار  
أوروضة من رياض الجنة) قال العراقي رواه الترمذي من حديث أبي سعيد بتقديم وتأخير وقال غريب  
قال العراقي قالت فيه عبيد الله بن الوليد الوصافي ضعيف اه قلت وكذلك رواه الطبراني من حديثه  
بتقديم وتأخير بسند ضعيف ورواه أيضاً في مجمعه الاوسط في ترجمة مسعود بن محمد الرملي من حديث  
أبي هريرة وسنده ضعيف أيضاً (وبقوله صلى الله عليه وسلم أرواح الشهداء في حواصل طير خضر) وفي  
نسخة طيور خضر تعلق من ثمر الجنة رواه الترمذي عن كعب بن مالك رضي الله عنه ورواه مسلم من  
قول أبي مسعود وسأني قريبا (وبقوله صلى الله عليه وسلم لقتلى بدر من المشركين) وقد سجدوا في قليب  
بدر (يا فلان يا فلان وقد سماهم النبي صلى الله عليه وسلم باسمائهم) وأسماهم آبائهم (هل وجدتم ما وعد  
ركم حقاً) من القتل والحزى (فاني وجدت ما وعدني ربي حقاً) من النصر والغلبة (فسمع عمر) بن  
الخطاب (رضي الله عنه قوله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كيف يسمعون وأني يسمعون وقد  
جفوا) أي صاروا جيفة وانثوا (فقال صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده ما أنتم بأسمع لكلامي منهم  
ولكنهم لا يقدرون أن يجيبوا والحديث في الصحيح) أي رواه مسلم في صحيحه من حديث أنس (هذا قوله  
عليه السلام في المشركين وأما المؤمنون والشهداء فقد قال صلى الله عليه وسلم ان أرواحهم في حواصل  
طيور خضر معلقة تحت العرش) أما المؤمنون فرواه ابن ماجه من حديث كعب بن مالك ان أرواح  
المؤمنين في طير خضر تعلق بشجر الجنة ورواه النسائي باللفظ انما نسمة المؤمن طائفة ورواه الترمذي باللفظ  
أرواح الشهداء في حواصل طير خضر تعلق بشجر الجنة وقال حسن صحيح وقد تقدم للمصنف قريبا وأما  
الشهداء فرواه مسلم من حديث أبي مسعود ولم يرفعه وسيد كز قريبا (وهذه الحالة وما أشبه بهذه

والحديث في الصحيح هذا قوله عليه السلام في المشركين فاما المؤمنون والشهداء فقد قال صلى الله  
عليه وسلم أرواحهم في حواصل طير خضر معلقة تحت العرش وهذه الحالة وما أشبه بهذه



الالفاظ اليه لا ينافي ذكر الله عز وجل وقال تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياهم عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم من خلفهم الاية ولاجل شرف ذكر الله عز وجل عظمت رتبة الشهادة لان المطلوب الخاتمة ونعني بالخاتمة وداع الدنيا والقدوم (٢٤) على الله والقلب مستغرق بالله عز وجل منقطع العلائق عن غيره فان قدر عبد على ان

يجعل همه مستغرقا بالله عز وجل فلا يقدر على ان يموت على تلك الحالة الا في صف القتال فانه قطع الطمع عن مهجته وأهله وماله وولده بل من الدنيا كلها فانه يريد هال حياته وقد هون على قلبه حياته في حب الله عز وجل وطلب مرضاته فلا تجرد لله أعظم من ذلك ولذلك عظم أمر الشهادة وورديته من الفضائل ما لا يحصى فن ذلك انه لما استشهد عبد الله بن عمرو الانصاري يوم أحد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجابر ألا أبشرك يا جابر قال بلى بشرك الله يا خبير قال ان الله عز وجل أحيا أبالك فاتعده بين يديه وليس بينه وبينه ستر فقال تعالى تن علي يا عبيدي ما شئت أعطيك فقال يا رب ان تردني الى الدنيا حتى أقتل فيك وفي نبيك مرة أخرى فقال عز وجل سبق القضاء مني انهم اليها لا يرجعون ثم القتل سبب الخاتمة على مثل هذه الحالة فانه لو لم يقتل وبقى مدة وما عادت شهوات الدنيا اليه

الالفاظ اليه لا ينافي ذكر الله عز وجل وقال تعالى ولا تحسبن الذين قتلوا في سبيل الله أمواتا بل أحياهم عند ربهم يرزقون فرحين بما آتاهم الله من فضله ويستبشرون بالذين لم يلحقوا بهم الاية ولاجل شرف ذكر الله عز وجل عظمت رتبة الشهادة لان المطلوب الخاتمة ونعني بالخاتمة وداع الدنيا والقدوم (٢٤) على الله والقلب مستغرق بالله عز وجل منقطع العلائق عن غيره فان قدر عبد على ان يجعل همه مستغرقا بالله عز وجل فلا يقدر على ان يموت على تلك الحالة الا في صف القتال فانه قطع الطمع عن مهجته وأهله وماله وولده بل من الدنيا كلها فانه يريد هال حياته وقد هون على قلبه حياته في حب الله عز وجل وطلب مرضاته فلا تجرد لله أعظم من ذلك ولذلك عظم أمر الشهادة وورديته من الفضائل ما لا يحصى فن ذلك انه لما استشهد عبد الله بن عمرو الانصاري يوم أحد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجابر ألا أبشرك يا جابر قال بلى بشرك الله يا خبير قال ان الله عز وجل أحيا أبالك فاتعده بين يديه وليس بينه وبينه ستر فقال تعالى تن علي يا عبيدي ما شئت أعطيك فقال يا رب ان تردني الى الدنيا حتى أقتل فيك وفي نبيك مرة أخرى فقال عز وجل سبق القضاء مني انهم اليها لا يرجعون ثم القتل سبب الخاتمة على مثل هذه الحالة فانه لو لم يقتل وبقى مدة وما عادت شهوات الدنيا اليه

وما سمى الانسان الا نفسه \* وما القلب الا انه يتقلب

فهو اذا لا يتخلو عن الالتفات الى شهوات الدنيا ولذاتها ولا ينفك عن فترة تعثره فلا عمل فترة كما ورد في الخبر فالفترة تكون من الاعمال وأما الوقفة فانها تكون في الاموال وسبب الوقفة ايهمال حكم الحال والاخلال بشئ من شروط الحال وموجب الاخلال والاهمال لنقصان علم الحال ونقصان علم الحال لنقصان علم القيام وهذا النقصان هو الغفلة عن المراقبة فاذا تمثل في آخر الحال في قلبه أمر الدنيا واستولى عليه وارتحل عن الدنيا على هذه الحالة فيوشك ان يبقى استيلاؤه عليه فيحيي بعد الموت على

ذلك

وكان الله عز وجل ولهذا عظم خوف أهل

المعرفة من الخاتمة فان القلب وان ألزم ذكر الله عز وجل فهو متقلب لا يتخلو عن الالتفات الى شهوات الدنيا ولا ينفك عن فترة تعثره فاذا تمثل في آخر الحال في قلبه أمر من الدنيا واستولى عليه وارتحل عن الدنيا والحالة هذه فيوشك ان يبقى استيلاؤه عليه فيحيي بعد الموت اليه

ذلك ويقفى الرجوع الى الدنيا وذلك لقلة حفظه في الآخرة اذ يموت المرء على ما عاش عليه ويحشر على ما مات عليه) وقد روى ابن ماجه والضياع في المختار عن جابر رفعه يحشر الناس على نياتهم وقال الشيخ الاكبر قدس سره والناس انما يحشرون يوم القيامة على قدر معرفتهم بالله الحاصلة في نفوسهم لا على قدر معرفتهم بطريق المعرفة والعلم (وأسلم الأحوال من هذا الخطر) العظيم (حاتمة الشهادة) في سبيل الله (اذ لم يكن قصد الشهيد نيل مال) من الغنيمة (أو أن يقال شجاع أو غير ذلك) والحمية والعصية (كما ورد به الخبر بل) محض (حب الله تعالى واعلاء كلمته) روى البخاري ومسلم من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال الرجل يقاتل للمغنم والرجل يقاتل للذکر والرجل يقاتل بى مكانه فى سبيل الله قال من قاتل لتكون كلمة الله هى العليا فهو فى سبيل الله قاله العراقى قلت وكذلك رواه أحمد وأبو داود والترمذى وابن ماجه والنسائى (فهذه الحالة هى التى عبر عنها بان الله اشتري من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة) الآية (ومثل هذا الشخص هو البائع للدنيا بالآخرة) وفى الآية إشارة الى أن الزكاة فى النفوس آكد منها فى الأموال ولهذا قدمها الله فى الشراء فالعبد ينطق فى سبيل الله نفسه وماله (وحالة الشهيد توافق معنى قولك لا اله الا الله فإنه لا مقصود له) أى للشهيد (سوى الله عز وجل) أى حبه واعلاء كلمته (ولا مقصود له سواء وكل مقصود) اليه فى الحقيقة (معبود) أى مستحق لهذا الوصف (وكل مقصود له) حق وقال مشايخنا المتشبهين بمعية لاله نفي الالهية الطبيعية والاله اثبات المعبود بالحق وقال بعضهم بل يتصور فى النبی لا معبود والمتوسط يلاحظنا لا مقصود والمنتهى لا موجود ومالم ينته السیر الى الله بوضع القدم فى السیر فى الله تكون ملاحظته لا موجود الا الله كفرا (فهذا الشهيد قائل بلسان حاله لا اله الا الله اذ لا مقصود له سواء ومن يقول ذلك بلسانه) أى ينفى المقصودية من غيره ويثبتها له تعالى (ولم يساعده حاله) لعراض الوقفة (فأمره فى مشيئة الله عز وجل ان شاء آخذه وان شاء عذبا) عنه (و) لكن (لا يؤمن فى حقه الخطر) لمخالفة حاله موطنه (ولذلك فضل رسول الله صلى الله عليه وسلم قول لا اله الا الله على سائر الأذكار) قال العراقى رواه الترمذى وحسنه وابن ماجه والنسائى فى اليوم واليلة من حديث جابر رفعه أفضل الذى كرر لاله الا الله اه قالت وتعالى الحديث وأفضل الدعاء الحمد لله أخرجه الترمذى والنسائى فى الكبرى جميعا عن يحيى بن حبيب قال حدثنا موسى بن ابراهيم المدنى عن طلحة بن خراش عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره وأخرج ابن حبان عن محمد بن على الانصارى عن يحيى بن حبيب وأخرج ابن ماجه عن عيسى بن عيسى عن ابن ابراهيم والحاكم من رواية ابراهيم بن المنذر كلاهما عن موسى بن ابراهيم قال الترمذى حسن غير يرب لا يعرفه الا من حديث موسى وقد روى على بن المدنى وغيره هذا الحديث عن موسى قال الحافظ ولم أقف فى موسى على ترجيح ولا تعديل الا أن ابن حبان ذكره فى الثقات وقال يخطئ وهذا عجب منه لان موسى مقل فاذا كان يخطئ مع قلة روايته فكيف يوثق ويصح حديثه فلعل من صححه أو حسنه تسمع ليكون الحديث من فضائل الاعمال والله أعلم (وذكر ذلك مطلقا) أى من غير قيد (فى مواضع الترغيب) وهى كثيرة فمن ذلك ما رواه الحاكم عن اسحق بن أبى طلحة عن أبيه عن جده من قال لا اله الا الله وجبت له الجنة ومنه ما رواه أحمد والبخارى والطبرانى من حديث أبى الدرداء من قال لا اله الا الله دخل الجنة قال أبو الدرداء وان زنى وان سرق قال وان زنى وان سرق وفى الثالثة على رغم أنف أبى الدرداء ورواه الطبرانى فى الاوسط عن سلمة بن نعيم الاشجعي ومنه ما رواه الخطيب عن أنس من قال لا اله الا الله طلبت ما فى صحيفته من الحسنات ومنه ما رواه ابن شاهين عن أبى هريرة من قال لا اله الا الله كتب له عشرين حسنة الحديث (ثم ذكر ذلك فى بعض المواضع) مقيدا (مع الصدق والاخلاص فقال مرة من قال لا اله الا الله مخلصا) دخل الجنة تقدم ذكره قريبا فى فضيلة التهليل (ومعنى الاخلاص مساعدة الحال

ذلك ويقفى الرجوع الى الدنيا وذلك لقلة حفظه في الآخرة اذ يموت المرء على ما عاش عليه ويحشر على ما مات عليه) وقد روى ابن ماجه والضياع في المختار عن جابر رفعه يحشر الناس على نياتهم وقال الشيخ الاكبر قدس سره والناس انما يحشرون يوم القيامة على قدر معرفتهم بالله الحاصلة في نفوسهم لا على قدر معرفتهم بطريق المعرفة والعلم (وأسلم الأحوال من هذا الخطر) العظيم (حاتمة الشهادة) في سبيل الله (اذ لم يكن قصد الشهيد نيل مال) من الغنيمة (أو أن يقال شجاع أو غير ذلك) والحمية والعصية (كما ورد به الخبر بل) محض (حب الله تعالى واعلاء كلمته) روى البخاري ومسلم من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال الرجل يقاتل للمغنم والرجل يقاتل للذکر والرجل يقاتل بى مكانه فى سبيل الله قال من قاتل لتكون كلمة الله هى العليا فهو فى سبيل الله قاله العراقى قلت وكذلك رواه أحمد وأبو داود والترمذى وابن ماجه والنسائى (فهذه الحالة هى التى عبر عنها بان الله اشتري من المؤمنين أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة) الآية (ومثل هذا الشخص هو البائع للدنيا بالآخرة) وفى الآية إشارة الى أن الزكاة فى النفوس آكد منها فى الأموال ولهذا قدمها الله فى الشراء فالعبد ينطق فى سبيل الله نفسه وماله (وحالة الشهيد توافق معنى قولك لا اله الا الله فإنه لا مقصود له) أى للشهيد (سوى الله عز وجل) أى حبه واعلاء كلمته (ولا مقصود له سواء وكل مقصود) اليه فى الحقيقة (معبود) أى مستحق لهذا الوصف (وكل مقصود له) حق وقال مشايخنا المتشبهين بمعية لاله نفي الالهية الطبيعية والاله اثبات المعبود بالحق وقال بعضهم بل يتصور فى النبی لا معبود والمتوسط يلاحظنا لا مقصود والمنتهى لا موجود ومالم ينته السیر الى الله بوضع القدم فى السیر فى الله تكون ملاحظته لا موجود الا الله كفرا (فهذا الشهيد قائل بلسان حاله لا اله الا الله اذ لا مقصود له سواء ومن يقول ذلك بلسانه) أى ينفى المقصودية من غيره ويثبتها له تعالى (ولم يساعده حاله) لعراض الوقفة (فأمره فى مشيئة الله عز وجل ان شاء آخذه وان شاء عذبا) عنه (و) لكن (لا يؤمن فى حقه الخطر) لمخالفة حاله موطنه (ولذلك فضل رسول الله صلى الله عليه وسلم قول لا اله الا الله على سائر الأذكار) قال العراقى رواه الترمذى وحسنه وابن ماجه والنسائى فى اليوم واليلة من حديث جابر رفعه أفضل الذى كرر لاله الا الله اه قالت وتعالى الحديث وأفضل الدعاء الحمد لله أخرجه الترمذى والنسائى فى الكبرى جميعا عن يحيى بن حبيب قال حدثنا موسى بن ابراهيم المدنى عن طلحة بن خراش عن جابر بن عبد الله رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره وأخرج ابن حبان عن محمد بن على الانصارى عن يحيى بن حبيب وأخرج ابن ماجه عن عيسى بن عيسى عن ابن ابراهيم والحاكم من رواية ابراهيم بن المنذر كلاهما عن موسى بن ابراهيم قال الترمذى حسن غير يرب لا يعرفه الا من حديث موسى وقد روى على بن المدنى وغيره هذا الحديث عن موسى قال الحافظ ولم أقف فى موسى على ترجيح ولا تعديل الا أن ابن حبان ذكره فى الثقات وقال يخطئ وهذا عجب منه لان موسى مقل فاذا كان يخطئ مع قلة روايته فكيف يوثق ويصح حديثه فلعل من صححه أو حسنه تسمع ليكون الحديث من فضائل الاعمال والله أعلم (وذكر ذلك مطلقا) أى من غير قيد (فى مواضع الترغيب) وهى كثيرة فمن ذلك ما رواه الحاكم عن اسحق بن أبى طلحة عن أبيه عن جده من قال لا اله الا الله وجبت له الجنة ومنه ما رواه أحمد والبخارى والطبرانى من حديث أبى الدرداء من قال لا اله الا الله دخل الجنة قال أبو الدرداء وان زنى وان سرق قال وان زنى وان سرق وفى الثالثة على رغم أنف أبى الدرداء ورواه الطبرانى فى الاوسط عن سلمة بن نعيم الاشجعي ومنه ما رواه الخطيب عن أنس من قال لا اله الا الله طلبت ما فى صحيفته من الحسنات ومنه ما رواه ابن شاهين عن أبى هريرة من قال لا اله الا الله كتب له عشرين حسنة الحديث (ثم ذكر ذلك فى بعض المواضع) مقيدا (مع الصدق والاخلاص فقال مرة من قال لا اله الا الله مخلصا) دخل الجنة تقدم ذكره قريبا فى فضيلة التهليل (ومعنى الاخلاص مساعدة الحال

للمقال) أي بان يكون حاله مساعد القالة وقاله موافقاً لحاله وقد جاء في إحدى روايات هذا الحديث زيادة وهي قيل وما اخلاصها قال ان تحببته عن محارم الله تعالى وفي رواية أخرى أطاعها قلبه وذل بها لسانه أخرجه الطبراني في الأوسط عن سعد بن عبادته وفي أخرى لا يريد بها الا وجهه أدخله الله بها جنات النعيم أخرجه الطبراني عن ابن عمر وهو في معنى الاخلاص وروى ابن الجار عن عقبه بن عامر عن أبي بكر رضي الله عنهما من قال لا اله الا الله يصدق لسانه قلبه دخل من أي أبواب الجنة الثمانية شاء (فنسأل الله تعالى ان يجعلنا في الخاتمة من أهل لا اله الا الله حالا) وذوقوا مشهدا (ومقالا وظاهرا وباطنا حتى نودع الدنيا) ونتركها (غير ملتفتين اليها) أي الى زخار يفها (بل متبرمين بها ومحبين للقاء الله عز وجل فان من أحب لقاء الله سبحانه أحب الله لقاءه ومن كره لقاء الله عز وجل كره الله لقاءه) وهذا قدر واه الطيب السبي وأجد والدارجي والشيخان والترمذي والنسائي وابن حبان عن أنس عن عبادة بن الصامت ورواه أحمد والشيخان والترمذي والنسائي عن عائشة ورواه الشيخان عن أبي موسى ورواه مسلم والنسائي عن أبي هريرة ورواه النسائي والطبراني عن معاوية زاد أحمد والنسائي في حديث أنس قالوا يا رسول الله كلنا نكره الموت قال ليس ذلك كراهية الموت ولكن المؤمن اذا حضر جاءه البشير من الله بما هو صائر اليه فليس شيء أحب اليه من ان يكون قد لقي الله فأحب الله لقاءه وان الفاجر اذا حضر جاءه ما هو صائر اليه من الشر فكره لقاء الله تعالى فكره الله لقاءه وقد جاءت هذه الزيادة بخبرها في حديث عائشة عن عبد بن حنبل عن أنس عن عبادة بن الصامت وعند ابن ماجه عن عائشة وعند أحمد عن رجل من الصحابة (فهذه مرامز) ولوامح (الى معاني الذكر) مما ينحجها (لا يمكن الزيادة عليها في علم المعاملة) وهذه مسانحات من مغاني الذكر نختتم بها هذا الباب \* الاولى السالك اذا تجمل طلب الشهوة في هذا الوطن وعلل همته واستجلب الغناء فانه قد تحصل له منازلات لكنه في الحقيقة سوء أدب ويفوته أكثر مما ناله وتحقيق هذا المقام ان الله تبارك وتعالى أوجد العبد وجعل له هذه الدار دار تكليف أمره فيها بأوامر ونواه عن نواه فوطيفته ان كان عبد الامثل ما أمر به واجتنب ما منهي عنه ويستعين العبد بربه في طلب التوفيق في الامتنال وعلى العبد ان يهيئ محله بان لا يجعل في قلبه رابية لغير ربه فهو يجتهد في قطع العلائق التي تؤثر في عبوديته نقصا لهذا أهم ماعليه وقطعه لهذه العلائق هو تهيؤ المحل للقيام بحق الربوبية عنده تكمله وصحة العبودية هذا شأن العبد وأما نتائج اتماعه وعبوديته فلا يليق به طلبها وذلك راجع الى ربه تعالى ان شاء عمله وان شاء أجله فاذا قصد تجميل النتائج في دار التكليف فقد أساء الأدب وعامل الموطن بما لا تقتضيه حقيقته فاذا استقام العبد في مقام العبودية وعجل له الحق نتيجة ما أكرامه قبلها وكانت مطهرة من شوائب حظله وان أجل الله تعالى له النتائج رضي عنه سبحانه واعلم ان الخير فيها اختاره الله تعالى والله أعلم \* الثانية اعلم ان الدنيا موطن العمل ونهي المحل والاخرة موطن النتيجة والثواب فكانت الاخرة ليست دار عمل فكذلك هذه الدار ليست دار نتائج فلا يجب على المريد سوى تهيؤ المحل وأما النتائج فانها أمامه في الدار الاخرة ولا يلزم من كون الانسان لم يكشف له في هذا الوطن لانه ناقص الاستعداد وليس له نصيب في هذا الامر بل يقال انه عند موته تهيأ محله وكل استعداد له ولا فرق بين من كوشف ذلك الوقت في ذلك الوطن وبين من كوشف طول عمره انما هو تقديم وتأخير والله أعلم \* الثالثة قال بعض العارفين لا تذكري بك كرك ففحجب حتى بك واذا كركي وتحقق هذا ان ذكرك بك هو ان تذكره للتزويه أو لعنى من معاني الذكر وذكرك به هو ان تذكره لكونه أمرك بالذكرو ولهذا اختار العارفون الذكرا المهرول كونه يعطيك معنى تتفرق بسببه ليكون الذكرك تعبدا محضا فتسجته للتزويه أو هالته لنفى الشريك وقصدت هذه المعاني المعقولة من ذلك فقد ذكرته به فتتحقق والله أعلم \* الرابعة هذه الاذكار والاراد التي رتبها المشايخ لمريدتهم وعاهدوهم بها فيما يأخذون به أنفسهم فاختلف فيه ففهم من كره ذلك لان المريد فيها يبقى يحكم

للمقال فنسأل الله تعالى أن  
يجعلنا في الخاتمة من أهل  
لا اله الا الله حالا ومقالا وظاهرا  
وباطنا حتى نودع الدنيا  
نفسير ملتفتين اليها بل  
متبرمين بها ومحبين للقاء  
الله فان من أحب لقاء الله  
تعالى أحب الله لقاءه ومن  
كره لقاء الله كره الله لقاءه فهذه  
مرامز الى معاني الذكر  
التي لا يمكن الزيادة عليها  
في علم المعاملة

العادة يمر عليها بالطبع والغفلة وقلبه في محل آخر واذ لم يتقيد بها واذ كر الله تعالى متى وجد ذلك سيديلا في أي وقت كان بحيث يعقل ذلك بحضور واقبال فانه يجد أثره بحضوره ووجوده عزيمته خلاف الاقل وأما المعاهدات فلا يأمن متعاطيا وقوع الخيانة والاحسن به ان يأتي ما يأتي بغير معاهدة و يفعل الله ما يشاء والله أعلم \* الخامسة اعلم أن الفناء في الوصول أعلى لان معه يصح التوحيد المجرد متى صحبه علمه بانه موحده والبقاء في السلوك أعلى لانه يقني عما سوى المسالك اليه وهو في كل قدم يسلكها أعلى مما بعدها فتحققه بالفناء من غير قدمه التي هو سالكها فاذا وكل الى الحق سبحانه ففي فيه لاعنه والله أعلم \* السادسة ينبغي السالك ان لا يحكم على الله بشئ ولو بلغ أعلى المراتب وأكملها وقال له رضى عنك رضى الا كبير فبعد هذا كله لا يأمنه بل ينبغي ان يعطى الالهية حقها وينظر الى الخبر الذي ورد عن جبريل واسرافيل عليهما السلام انهما كانا يبيكان فقال لهما الحق وهو أعلم ما الذي يبيكما فقالا لا خوف من مكرك فقال لهما الحق سبحانه كذلك فكونا والله أعلم \* السابعة هل اذا كر يصح له الاقبال على الحاضرين ومكالمتهم ويكون مع ذلك حاضرا في علم الباطن كحضوره في خلوته فالجواب لا يصح ذلك لابتدئ ولا لئنه ألا ترى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو سيد المرسلين كان اذا أتاه الوحي اشتد عليه الى ان ينقضي ذلك ثم يسرى عنه هذا مع كونه كان في خطاب ماسكى فكيف يكرن الاستغراق في خطاب الحق لكن المتمكن سريع الاخذ فن اشتغلت عنه وترك اقباله عليك فلا تعلم أين يكون في وقته ذلك فينتد يا تبه وارده والله أعلم \* الثامنة ينبغي للذاكر ان لا يشتغل بمعاني الذ كر بل بالذ كر ويجعله معتمده ولا يعقل معناه ويقول هذه عبادة أمرت بها فانما تمثل الامر فاذا اعتقد الذ كر ذلك كان الذ كر يعمل بخاصيته وما تقتضيه حقيقته والله أعلم \* التاسعة الشوق أول منازل السعادة ولا يحصل الا بطريق المواهب ومتى حصل الشوق جذب الى المنفعة عن الاكوان والله أعلم \* العاشرة اذا علم المرید من الاحكام ما لا بد له منه فالاولى به الانقطاع الى الله ودوام التبتل الآن يكون غير متأبد على الحق الصرف ونفسه لا تتجيبه على الدأب على العمل والذ كر وتنازعه بالفتور ومطالبة البطالة فعند ذلك يجعل سهم البطالة الاشتغال بشئ من العلم من قبل فروض الكفايات ليكون تبتله عزيمته واشتغاله رخصة والله أعلم

\*(الباب الثاني في آداب الدعاء وفضل بعض الادعية المأثورة)\*

وفضيلة الاستغفار وفضيلة الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم

\*(فضيلة الدعاء)\*

ولنذكر قبل الشروع في هذا الفصل بيان حقيقة الدعاء لغة وشراعا وقد تقدم لنا في الباب الذي قبله ان الدعاء من الالفاظ المشتركة فذكرت هناك اجالا من غير ذكر الشواهد والا أن ذكره مع الشواهد أمالعة فأصل هذه الكلمة مصدر من دعوت الشئ ادعوه دعاء أقاموا المصدر مقام الاسم تقول سمعت دعاء كما تقول سمعت صوتا و يطلق و يراد به التوحيد كما في قول الله تعالى وانه لما قام عبدا لله بدعوه وقوله ان الذين تدعون من دون الله عباد أمثالكم و يطلق و يراد به الاستغاثة ومنه وادعوا شهداءكم من دون الله أي استغيثوا و يطلق و يراد به النداء ومنه قوله يوم يدعوك فتستجيبون بحمده وقوله قالت ان أبي يدعوك ليجزيك ومنع القرافي كونه هنا بمعنى الطلب لاستخالته قال الزركشي وليس كما قال لصحة يطلبك ليجزيك و يطلق و يراد به السؤال والطلب وهو المراد هنا ومنه قوله وقال ربكم ادعوني أستجب لكم وهو في الاصل مصدر وأما حقيقته اصطلاحا فعني قائم بالنفس وهو نوع من أنواع الكلام النفسي وله صيغ تخصه في الايجاب أفعل وفي النفي لا تفعل وقد اجتمع في قوله ربنا لاتؤخذنا ان نسينا الآية وقال الخطابي حقيقة الدعاء استدعاء العبد به العناية واستمداده اياه المعونة وحقيقته اظهار الافتقار اليه والبراءة من الخلود والقوة التي له وهو بسملة العبودية واطهار الذلة البشرية وفيه معنى الشاء على الله تعالى واضافة الجود

\*(الباب الثاني في آداب  
الدعاء وفضله وفضل بعض  
الادعية المأثورة وفضيلة  
الاستغفار والصلاة على  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم)\*  
\*(فضيلة الدعاء)\*

والكرم اليه واذا عرفت ذلك فاعلم ان في فضل الدعاء وردت آيات واخبار وآثار دالة على انه مطلوب شرعا  
والرد على من قال لا فائدة فيه مع سبق القدر أما الآيات (قال الله عز وجل واذا سألك عبادي عني فاني  
قريب) أي فقل لهم اني قريب ففيه اضمحار وهو تمثيل لكمال علمه بأفعال العباد وأقوالهم واطلاعه على  
أحوالهم بحال من كان قريبا مكانة منهم روي ان اعرابيا قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اقرب برئسا  
فناجيه أم بعيد فنناديه فنزلت هذه الآية (أجيب دعوة الداع اذا دعان) تقر بالقرب ووعد الداعي  
بالاجابة قرأ أهل المدينة غير قالون وأبو عمرو وبائبات الياء فهما في الوصل والماقون بخذوها وصلوا ووقفا  
(فليستجيبوا) اذا دعوتهم للإيمان والطاعة كما أجيبهم اذا دعوا في اهلهم منهم وليؤمنوا بي لعلمهم برشدون  
قال أبو عبد الله الزركشي في كتاب الأزهية وفي الآية لطائف منها انه جرت عادة القرآن حيث ورد لفظ  
السؤال جاء عقبه قل كقوله تعالى ويسألونك عن المحيض قل هو أذى يسألونك عن الانفال قل الانفال  
وترك في هذا الموضع لفظ قل للإشارة الى رفع الواسطة بين العبد والرب في مقام الدعاء وفيه اشعار بالاستجابة  
الشريعة ثانيا إضافة العبد بياء التشريف يدل على ان العبد له وقوله قريب يدل على ان الرب للعبد ثالثا  
لم يقل العبد قريب مني بل أنا منه قريب لان العبد يمكن الوجود فهو من حيث هو هو لا بد وان يكون  
مركز العدم وحضيض الفناء فكيف يكون قريبا من القريب وهو الحق فالعبد لا يمكنه القرب من  
الحق والحق بفضل وكرمه يقرب احسانه منه فلهذا قال فاني قريب ومعنى القرب انه اذا اخلص في  
الدعاء واستغرق في معرفة الله امتنع ان يبقى بينه وبين الحق واسطة وذلك هو القرب اه قلت وقال  
الشيخ الا كبر قدس سره الطريق من الحق تعالى الى الخلق هي على حكم واحد قال تعالى وهو معكم أينما  
كنتم وقال تعالى وهو على كل شيء شهيد لكن انما الشأن ان يكون لطريقك أنت به متصل لانك أنت  
محل الحجاب فاذا زالت الحجب عنك وذابت الغفلة حينئذ تتصف بالقرب من هذه المرتبة والمقام الذي  
هو مقام الصالحين والمقربين فالقرب انما هو قرب مخصوص من مراتب مخصوصة وكذلك البعد والذي  
يتقرب اليه انما هو مقام السعادة الخاصة التي جاءت بها الانبياء عليهم الصلاة والسلام انتهى وقد تقدم  
قريبا في بيان معاني الذكر الكلام على القرب والبعد له شديد تعلق بهذا المقام فانظره (وقال تعالى ادعوا  
ربكم تضرعا وخفية انه لا يحب المعتدين) والمعنى ادعوا ربكم ذوى تضرع وانخفاء فان الانخفاء أقرب الى  
الاخلاص والمعتدون هم المتجاوزون في الدعاء بالاجهار فيسهل أو بالاسباب أو بطلب ما لا يقتضيه حاله  
وسأني الكلام عليه قريبا (وقال عز وجل قل ادعوا الله أو ادعوا الرجن أيامات دعوا فله الاسماء الحسنى)  
نزلت حين سمع المشركون رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا الله يارجن فقالوا انه ينها انان نعبد الهين  
وهو يدعوا لها آخر المراد التسوية بين اللفظين فانهم ما يطلقان على ذات واحدة وان اختلف اعتبار  
اطلاقهما والتوحيد انما هو للذات الذي هو المعبود والاول للخيير والتنوين في ايا عوص عن المضاف ومما صلة  
لنا كيد ما في أي من الابهام كان أصل الكلام وایامات دعوا فهو أحسن فوضع موضعه فله الاسماء الحسنى  
للجباة والدلالة على ما هو الدليل عليه وكونها حسنى لدلالتها على صفات الجلال والاكرام (وقال تعالى  
وقال ربكم ادعوني أستجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين) قيل معناه  
اعبدوني اثببت لكم لقوله ان الذين يستكبرون عن عبادتي الآية وداخرين صاغرين وان فسر الدعاء  
بالسؤال لان الاستسكار الصادر عنه منزل منزلة للمبالغة والمراد بالعبادة الدعاء فان قيل ما وجه قوله تعالى  
أجيب دعوة الداع اذا دعاني وقوله تعالى ادعوني أستجب لكم وقد يدعى كثيرا فلا يجيب قلنا انما لغوا في  
معنى الآية الاولى قيل معنى الدعاء الطاعة ومعنى الاجابة الثواب وقيل معنى الآية يتيسر خاص وان كان  
لفظهما عاما تقديرها أجيب دعوة الداع اذا شئت كما قال تعالى فيكشف ما تدعون اليه ان شاء وأجيب  
دعوة الداع ان وافق القضاء وأجيبه ان كانت الاجابة خيرا له وأجيبه ان لم يسأل بحالا وروي ابن

قال الله تعالى واذا سألك  
عبادي عني فاني قريب  
أجيب دعوة الداع اذا  
دعان فليستجيبوا وقال  
تعالى ادعوا ربكم تضرعا  
وخفية انه لا يحب المعتدين  
وقال تعالى وقال ربكم  
ادعوني أستجب لكم ان  
الذين يستكبرون عن  
عبادتي سيدخلون جهنم  
داخرين وقال عز وجل قل  
ادعوا الله أو ادعوا الرجن  
أيامات دعوا فله الاسماء  
الحسنى



زنجويه في فوائده عن عبد الله بن صالح عن معاوية بن صالح عن ربيعة بن يزيد عن أبي ادريس عن أبي هريرة رفعه قال يستحب لاحدكم ان يدعو باسمه أو قطيعه رحم أو يستعمل قالوا ما الاستعمال يا رسول الله قال يقول قد دعوتك يا رب فلا أدرك تستجيب لي فيتخسر عند ذلك فيدع الدعاء وقيل هو عام ومعنى قوله أجيب أي أسمع ويقال ليس في الآية أكثر من اجابة الدعوة فاما اعطاء الامنية فليس بمذكور فيها وقد يجب دعاء السيد عبده والوالد له ثم لا يعطى سؤاله فالاجابة كائنة لاصحالة عند حصول الدعوى وقيل معنى الآية انه يجب دعاء فان كان قدر له ما سأل أعطاه وان لم يقدر له ادخله الثواب في الآخرة أو كف عنه سواء والدليل عليه ما رواه ابن زنجويه في فوائده من طريق مكحول عن جابر بن نفيير عن عبادة بن الصامت رفعه قال ما على الارض رجل مسلم يدعو الا آتاه الله اياها أو كنف عنه من سوء مثلها ما لم يدعو باسمه أو قطيعه رحم وقيل ان الله يحب دعوة المؤمن في الوقت ويؤخر اعطاء مراده ليدعوه فيسمع صوته ويعجل اعطائه من لا يحبه لانه يغيض صوته وقيل ان الدعاء آدابا وشرايط كما سيأتي ذكرها وهي أسباب الاجابة فمن استكملها كان من أهل الاجابة ومن أحلها فهو من أهل الاعتداء فلا يستحق الاجابة (و) أما الاخبار فقد (روى النعمان بن بشير) بن سعد الخرزجي أبو عبد الله الامير رضي الله عنه تقدم ذكره (عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال الدعاء هو العبادة ثم قرأ دعوني أستجب لكم الآية) قال العراقي رواه أصحاب السنن والحاكم وقال صحيح الاسناد وقال الترمذي حسن صحيح اه قلت وأخرجه كذلك أحمد وأبو بكر بن أبي شيبة والبخاري في الادب المفرد وابن حبان في صحيحه وقال البرزالي روى الاثنان عن النعمان بن بشير مرفوعا وقال النووي أسانيد كلها صحيح وروى هي العبادة قال الخطابي أنشأ على معنى الدعوة أو المسئلة والمعنى انه معظم العبادة أو أفضلها ومنه الخلع عرفة والنوم نوبة ورواه أبو يعلى في مسنده عن البراء رضي الله عنه وقال القاضي لما حكم بان الدعاء هو العبادة الحقيقية التي تستحق أن تسمى عبادة من حيث انه يدل على ان فاعله مقبل بوجهه الى الله تعالى معرض عما سواه لا يرجو ولا يخاف الا منه استدلل عليه بالآية فانها تدل على انه أمر مأموره اذا أتى به المكلف قبل منه لاصحالة وترتب عليه المقصود ترتب الجزاء على الشرط والمسبب على السبب وما كان كذلك كان أتم العبادة وأكملها ويمكن جعل العبادة على المعنى اللغوي أي الدعاء ليس الاظهار غاية التذلل والافتقار والاستكانة (وقال صلى الله عليه وسلم الدعاء مخ العبادة) أي خالصها وانما كان خالها لان الداعي انما يدعو الله عند انقطاع أمله مما سواه وذلك حقيقة التوحيد والاخلاص ولا عبادة فوقهما أو لما فيه من اظهار الافتقار والتبري من الحول والقوة وهوسمة العبودية واستشعار ذلة البشرية وقال الزركشي انما كان مخالفة التوحيد الداعي لا يدعو الله الا وهو يوحد ويعتقد أن لا معطى غيره قال العراقي رواه الترمذي من حديث أنس وقال غريب من هذا الوجه لانعرفه الا من حديث ابن لهيعة (وروى أبو هريرة انه صلى الله عليه وسلم قال ليس شيء أكرم) بالنصب خبر ليس (على الله عز وجل من الدعاء) لدلالته على قدرة الله وعجز الداعي قال العراقي رواه الترمذي وقال غريب وابن ماجه وابن حبان والحاكم وقال صحيح الاسناد اه قلت وكذلك رواه أحمد والبخاري في الادب والبيهقي في السنن وأقر الذهبي الحاكم على صحيحه وقال ابن القطان رواه كلهم ثقات وما موضع في اسناده ينظر فيه الا عمران وفيه خلاف قلت هو عمران القطان ضعفه النسائي وأبو داود ومشاة أحمد (وقال صلى الله عليه وسلم ان العبد لا يخطئه من الدنيا الا خدي ثلاث اما ذنب يغفر له واما خبير يعجل له واما خبير يدخر له) وفي نسخة واما شري يعزل عنه بدل الجملة الثالثة قال العراقي رواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس وفيه روح بن مسافر عن أيان بن أبي عياش وكلاهما ضعيف ولا جد والبخاري في الادب المفرد والحاكم صحيح اسناده من حديث أبي سعيد اما أن تعجل له دعوته واما أن تدخر له في الآخرة واما أن تدفع عنه من سوء مثلها اه قلت وروى

(وروى) النعمان بن بشير عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان الدعاء هو العبادة ثم قرأ دعوني أستجب لكم الآية وقال صلى الله عليه وسلم الدعاء مخ العبادة وروى أبو هريرة انه صلى الله عليه وسلم قال ليس شيء أكرم على الله عز وجل من الدعاء وقال صلى الله عليه وسلم ان العبد لا يخطئه من الدعاء احدى ثلاث اما ذنب يغفر له واما خبير يعجل له واما خبير يدخر له

الترمذي وقال حسن صحيح غريب وعبد الله بن أحمد في زوائد المسند والبيهقي في السنن والطبراني في الكبير والضياع في المختارة عن عباد بن الصامت رضي الله عنه رفعه ما على الأرض مسلم يدعو الله بدعوة إلا آتاه الله إياها أو صرف عنه من السوء مثلها ما لم يدع بها ثم أوقطعة رحم ما لم يستجلب الحديث وروى ابن زنجويه في فوائده عن محمد بن يوسف عن عبد الرحمن بن ثابت بن ثوبان عن أبيه عن مكحول عن جبير بن نفير عن عباد بن الصامت حدثهم أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما على الأرض رجل مسلم يدعو الله إلا آتاه الله عز وجل إياها أو كف عنه من السوء مثلها ما لم يدع بها ثم أوقطعة رحم ورواه أحمد والترمذي أيضا عن جابر بلفظ ما من أحد يدعو بدعاء والباقي كسابق ابن زنجويه (وقال أبو ذر) رضي الله عنه (يكفي من الدعاء مع البر ما يكفي مع الطعام من الملح) وفي نسخة ما يكفي الطعام من الملح وهذا الاثر أخرجه أبو نعيم في الحلية قال حدثنا أبو بكر بن مالك حدثنا عبد الله بن أحمد حدثني أبي حدثنا عبد الرحمن بن مهدي حدثنا عبد الرحمن بن فضالة عن بكر بن عبد الله عن أبي ذر (وقال صلى الله عليه وسلم سلوا الله من فضله) أي من زيادة فضله عليكم أي إعطاء الله تعالى ليس بسبب استحقاق العبد بل أفضال من غير سابقة ولا يمنعه شيء من السؤال (فانه) تعالى (يجب أن يسأل) أي من فضله لأن خزائنه ملأى ومنه الخبر لا تسأل من لم يسأل الله يغضب عليه ولما بحث على السؤال هذا الحث البليغ وعلم أن بعضهم يمتنع من الدعاء لاستبطاء الاجابة قال (وأفضل العبادات انتظار الفرج) وفي رواية انتظار الفرج والمعنى أفضل الدعاء انتظار الداعي الفرج بالاجابة فيزيد في خضوعه وتذله وعبادته التي يحبها الله تعالى قال العراقي رواه الترمذي من حديث ابن مسعود وقال حماد بن واقد ليس بالحافظ قال العراقي وضعفه ابن معين وغيره اه قلت رواه في الدعوات وروى السيوطي الى صحته وحسنه الحافظ ابن حجر وكذلك رواه ابن عدي في الكامل والبيهقي في السنن وروى ابن جرير عن حكيم بن جبير عن رجل لم يسمه بلفظ وان من أفضل العبادات انتظار الفرج وقد روى آخر الحديث وهو قوله افضل العبادات انتظار الفرج البيهقي في السنن والقضاعي عن أنس ومما ورد في فضل الدعاء قال الامام أحمد حدثنا مروان الفزاري حدثنا صبيح أبو الملح سمعت أبا صالح يحدث عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من لم يدع الله غضب الله عليه ورواه الترمذي وأما كما بلفظ من لم يسأل الله يغضب عليه وعند العسكري في الوعظ قال الله تعالى من لا يدعو في غضب عليه قال بعض الأئمة وهو يدل على أن السؤال لله واجب وعنه أيضا قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدعاء سلاح المؤمن وعباد الدين ونور السموات والأرض رواه الحارثي في صحيحه ورواه أبو يعلى في مسنده عن علي رضي الله عنه وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدعاء مفتاح الرحمة والوضوء مفتاح الصلاة والصلاة مفتاح الجنة رواه الديلمي وعن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدعاء يرد البلاء رواه أبو الشيخ في الثواب وعن ثوبان رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الدعاء يرد القضاء وان البر يزيد في الرزق وان العبد لحرم الرزق بالذنوب يصيبه رواه الحارثي وعنه صلى الله عليه وسلم قال الدعاء جند من أجناد الله مجند يرد القضاء بعد أن يبرم رواه ابن عساكر عن بشير بن أوس مرسلًا وعن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من فتح له باب من الدعاء منكم فتحت له أبواب الرحمة وما سئل الله شيئا أحب اليه من أن يسأل العافية ان الدعاء ينفع مما نزل ومما لم ينزل فعليك عباد الله بالدعاء وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من نزلت به فاقة فأنزلها بالناس لم تسد فاقته ومن نزلت به فاقة فاتزلها بالله فيوشك الله له رزق عاجل أو أجل رواه أبو داود والترمذي وأما كما ومعناه ومعنى يوشك يسرع ويقرب والا حاديث في هذا الباب كثيرة وسيأخذ كرها في سياق المصنف

وقال أبو ذر رضي الله عنه  
يكفي من الدعاء مع البر  
ما يكفي الطعام من الملح  
وقال صلى الله عليه وسلم  
سلوا الله تعالى من فضله فانه  
تعالى يجب أن يسأل  
وأفضل العبادات انتظار  
الفرج

## \* (آداب الدعاء) \*

وقد ذكر فيها ما يصلح أن يكون شرطه ولم يميز المصنف بين الأدب والشرط هنا كما فعل الحلبي في المنهاج وغيره ونحن نشير إلى ذلك (وهي عشرة) تسعة منها طاهرة والعاشر أدب باطنى (الاول أن يترصد لدعائه الاوقات الشريفة) أى ينظر هاله ليكون أقرب إلى الاجابة ببركة تلك الاوقات (كيوم عرفة) وهو التاسع من ذى الحجة (من السنة) سواء كان في الموقف أو غيره (ورمضان من الشهور) أيامه ولياليه (ويوم الجمعة من الاسبوع) من لدن طلوع الفجر إلى غروب الشمس وبعض ساعاته آكد من بعض في الاجابة كما تقدمت الإشارة إليه في كتاب الصلاة (ووقت السحر من ساعات الليل) وهو قبيل طلوع الصبح والجمع أسحار (قال الله تعالى) في مدح العابدين (وبالاسحار هم يستغفرون) فعلم من ذلك انه وقت شريف (ولقوله صلى الله عليه وسلم ينزل الله تعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الاخير فيقول من يدعوني فأستجيب له من يسألنى فأعطيه من يستغفرنى فأغفر له) رواه مالك والشيخان وأبو داود والترمذى وابن ماجه من حديث أبي هريرة رضى الله عنه وعن نافع بن جبير بن مطعم عن أبيه رفعه ينزل الله في كل ليلة إلى السماء الدنيا فيقول هل من سائل فأعطيه هل من مستغفر فأغفر له هل من تائب فأؤوب عليه حتى يطلع الفجر رواه أحمد والداريمى وابن خزيمة وابن السني والطبرانى والضيياء ورواه الحاكم عن نافع بن جبير عن أبي هريرة قال حذرت الكافي الحافظ لم يقل فيه أحد عن نافع عن أبيه غير جابر بن سلمة ورواه ابن عيينة فقال عن نافع عن رجل من الصحابة وهو أشبه بالصواب وروى مسلم والترمذى من حديث أبي هريرة بلفظ ينزل الله تعالى إلى السماء الدنيا كل ليلة حتى يضي ثلث الليل الاخير فيقول أنا الملك أنا الملك من ذا الذى يدعوني فأستجيب له من ذا الذى يسألنى فأعطيه من ذا الذى يستغفرنى فأغفر له فلا يزال كذلك حتى يضي الفجر وعند مسلم أيضا ينزل الله تبارك وتعالى في السماء الدنيا ثلث الليل الاخير فيقول من يدعوني فأستجيب له أو يسألنى فأعطيه ثم ييسط يديه فيقول من يقرض غير عديم ولا طوم وروى الطبرانى في الكبير عن عبادة بن الصامت رضى الله عنه رفعه ينزل الله تبارك وتعالى إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل فيقول ألا عبد من عبادى يدعوني فأستجيب له ألا طالم لنفسه يدعوني فأغفر له ألا مقترز رزقه ألا مظلوم يدعوني فأنصره ألا عانى يدعوني فأفك عانته فيكون كذلك حتى يصبح الصبح ثم يعلى عز وجل على كرسيه وروى ابن جرير وابن أبي حاتم والطبرانى وابن مردويه عن أبي امامة رضى الله عنه رفعه ينزل الله في آخر ثلاث ساعات يبعث من الليل فينظر الله في الساعة الاولى منهن في الكتاب الذى لا ينظر فيه غيره فيمحو ما يشاء ويثبت ثم ينظر في الساعة الثانية في جنة عدن وهى مسكنه الذى يسكن لا يكون معه فيها أحد الا الانبياء والشهداء والصديقون وفيها ما لم يره أحد ولا خطر على قلب بشر ثم يهبط آخر ساعة من الليل فيقول ألا مستغفر يستغفرنى فأغفر له ألا سائل يسألنى فأعطيه ألا داع يدعوني فأستجيب له حتى يطلع الفجر وذلك قول الله وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان مشهودا فيشهد الله وملائكة الليل والنهار وعند ابن النجار من حديث أبي هريرة مرفوعا ينزل الله في كل ليلة إلى السماء حين يبقى نصف الليل الاخير أو ثلث الليل الاخير فيقول من ذا الذى يدعوني فأستجيب له من ذا الذى يسألنى فأعطيه من ذا الذى يستغفرنى فأغفر له حتى يصدع الفجر وينصرف القارئ من صلاة الفجر (وقيل ان يعقوب عليه السلام) وهو الملقب باسرائيل بن اسحق بن ابراهيم عليهم السلام (انما قال لبيته) وهم اثنا عشر سبعة منهم أمهم ابنة خالته كان تزوجها يعقوب عليه السلام أولا وهم هم وذاور وبيبل وشمعون ولاوى ورو والون ويشحر ودينه فلما توفيت تزوج أخضر احميا فولدت له بنيامين ويوسف وثلاثة آخرين يقتال وجاد واشد من سريتين اسمهما زلفة وبلهة (سوف أستغفر لكم ربى) وذلك لانهم لما قالوا يا أبا ناس استغفر لنا ذنوبنا أنا كنا خاطئين فمن حق المعترف بذنبه أن يصفح عنه ويسأله المغفرة قال سوف أستغفر لكم ربى أى (لبدعو) لهم

\* (آداب الدعاء وهى عشرة (الاول) ان يترصد لدعائه الاوقات الشريفة كيوم عرفة من السنة ورمضان من الاشهر ويوم الجمعة من الاسبوع ووقت السحر من ساعات الليل قال تعالى وبالاسحار هم يستغفرون وقال صلى الله عليه وسلم ينزل الله تعالى كل ليلة إلى السماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الاخير فيقول عز وجل من يدعوني فأستجيب له من يسألنى فأعطيه من يستغفرنى فأغفر له وقيل ان يعقوب صلى الله عليه وسلم انما قال سوف استغفر لكم ربى لبدعو

(في وقت السحر) فأخبره الى ذلك الوقت أو الى صلاة الليل أو الى ليلة الجمعة تحرر بالوقت الاجابة أو الى أن يستحل لهم من يوسف أو يعلم انه عفا عنهم فان عفو المظلوم شرط المغفرة كما سيأتي (فقبل انه قام وقت السحر) مستقبل القبلة وهو (يدعو) قام (أولاده يؤمنون خلفه) وقيل قام يوسف خلطه يؤمن وقاموا خلفهما أذلة خاشعين (فاوحى الله اليه اني قد) أحببت دعوتك في ولدك و (غفرت لهم وجعلتهم أنبياء) بعده قال البيضاوي وهذا ان صح فدل على نبوتهم وان ما صدر عنهم كان قيل استنبأهم قلت هنا أقوال قيل آخرهم لوقت السحر وقيل الى صلاة الليل وقيل الى ليلة الجمعة وكل هذه الاقوال مأثورة أما الاول فروى عن ابن عباس مرفوعا وموقوفا وعن ابن مسعود أخرجه أبو الشيخ وابن مردويه عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم سأل لم أخى يعقوب بنبيه في الاستغفار قال أخرهم الى السحر لان دعاء السحر مستجاب وأخرج ابن المنذر وابن مردويه عنه قال أخرهم الى السحر وكان يصلي بالسحر وأخرج أبو عبيد سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني عن ابن مسعود قال ان يعقوب أخر بنبيه الى السحر والقول الثاني روى عن ابن عباس أيضا أخرجه ابن جرير وأبو الشيخ عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم في قصة قول أخى يعقوب عليه السلام لبنيه سوف أستغفر لكم ربى يقول حتى تأتى ليلة الجمعة وأخرج الترمذى وحسنه والحاكم وابن مردويه عن ابن عباس قال جاء على بن أبى طالب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بأبى أنت وأخى يا رسول الله تفلت هذا القرآن من صدوى وفيه اذا كان ليلة الجمعة فان استطعت أن تقوم في ثلث الليل الآخرة فانها ساعة مشهودة والدعاء فيها مستجاب وقد قال أخى يعقوب لبنيه سوف أستغفر لكم ربى يقول حتى تأتى ليلة الجمعة الحديث والقول الثالث رواه ابن جرير وأبو الشيخ عن عمرو بن قيس في تفسير هذه الآية قال في صلاة الليل وأما ما ذكره المصنف فقول انه قام الخ زواه ابن جرير عن أنس بن مالك قال لما جمع الله يعقوب شمله بينيه خلا ولده نجيا فقال بعضهم لبعض ألسنتم قد علمتم ما صنعت قالوا بلى قالوا فكيف لكم ربكم فاستقام أمرهم أن يأثروا الشيخ فأثروا فجلسوا بين يديه ويوسف الى جنب أبيه فاعاد فقال مالكم يا بني قالوا نريد أن ندعوا لله فاذا جاءك من الله بأنه قد قدعنا فاعاد أنت قلوبنا فقام الشيخ فاستقبل القبلة وقام يوسف خلف أبيه وقاموا خلفهما أذلة خاشعين فدعا رآمن يوسف فلم يجيب فيهم عشرين سنة حتى اذا كان رأس العشر من نزل جبريل على يعقوب عليهما السلام فقال ان الله بعثنى اليك بالبشرى بأنه قد أجاب الله دعوتك في ولدك وانه قد عفا عما صنعوا وانه قد اعتقد موافقهم من بعدك على النبوة وأخرج أبو الشيخ عن الحسن قال كان الله تبارك وتعالى عود يعقوب اذا سأله حاجة أن يعطيها ياءه في أول يوم أو في الثاني أو في الثالث لاجالة فلما سأل بنو يعقوب أباهم الدعاء قال لهم اذا كان السحر فلتصبروا عليكم من الماء ثم البسوا ثيابكم التي تصونونها ثم هلموا الى ففعلوا فجاءوا فقام يعقوب امامهم ويوسف خلطه وهم خلف يوسف الى أن طلعت الشمس لم تنزل عليهم التوبة ثم اليوم الثاني فلما كانت الليلة الرابعة باتوا فجاءهم يعقوب فقال يا بني نعم والله عليكم ساخط فقوموا فقام وقاموا عشرين سنة يطالبون الى الله الحاجة فأوحى الله الى يعقوب اني قد ثبت عليهم وقبلت توبتهم قال يارب النبوة قال قد أخذت ميثاقهم في النبين هذا ومن الاوقات الشريفة من السنة أيضا أيام التشريق ومن الشهور العاشر من المحرم وأول يوم منه وآخر يوم من ذي الحجة ومن الايام يوم الاثنين وعند زوال الشمس ومن الليالي بين العشاءين وجوف الليل فقد وردت في كل ذلك آثار عن السلف (الثاني أن يغتنم الاحوال الشريفة قال أبو هريرة رضى الله عنه ان أبواب السماء تفتح عند زحف الصفوف) (الثاني أن يغتنم صفوف المسلمين على صفوف الكفار) (في سبيل الله تعالى وعند الغيث) أى المطر (وعند اقامة الصلاة المكتوبة فاغتنموا الدعاء فيها) وهذا قد روى مرفوعا من حديث عائشة رواه أبو نعيم في الحلية بافظ ثلاث ساعات للمسلم ما دعا فيه من الاستجابة له ما لم يسأل قطيعة رحم أو ما تمسح فيه يؤذن المؤذن بالصلاة

في وقت السحر فقبل انه قام في وقت السحر يدعو وأولاده يؤمنون خلفه فإوحى الله عز وجل اليه اني قد غفرت لهم وجعلتهم أنبياء (الثاني) ان يغتنم الاحوال الشريفة قال أبو هريرة رضى الله عنه ان أبواب السماء تفتح عند زحف الصفوف في سبيل الله تعالى وعند نزول الغيث وعند اقامة الصلوات المكتوبة فاغتنموا الدعاء فيها

وقال مجاهد ان الصلاة جعلت في خير الساعات فعليك بالدعاء خلف الصلوات وقال صلى الله عليه وسلم الدعاء بين الاذان والاقامة لا يرد وقال صلى الله عليه وسلم أيضا الصائم لا ترد دعوته وبالحقيقة يرجع شرف الاوقات الى شرف الحالات أيضا ذوقت السحر وقت صفاء القلب واخلاصه وفراغه من المشوشات ويوم عرفة ويوم الجمعة وقت اجتماع الهمم وتعاون القلوب على استدرا راحة الله عز وجل فهذا أحد أسباب شرف الاوقات سوى ما فيها من أسرار لا يطالع البشر عليها وحالة السجود أيضا أجدر بالاجابة قال أبو هريرة رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم أقرب ما يكون العبد من ربه عز وجل وهو ساجد فأكثروا فيه من الدعاء وروى ابن عباس رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اني نهيت ان أقرأ القرآن وأكعأ أو ساجدا فاما الركوع فعظموا فيه الرب تعالى وأما السجود فاجتهدوا فيه بالدعاء فإنه من ان يستجاب لكم (الثالث) ان يدعو مستقبل القبلة

حتى يسكت وحين يلتقي الصفات حتى يحكم الله بينهما وحين ينزل المطر حتى يسكن وروى أيضا من حديث سهل بن سعد مر فوعا ثلثان لا ترد ان الدعاء عند النداء وعند الصف في سبيل الله حين يلحم بعضهم بعضا وزاد راويه عن سهل وهو أبو حازم فقال وتحت المطر وهكذا أخرجه أبو داود والداري وابن خزيمة وابن الجارود ورواه مالك في الموطأ وموقفا على أبي حازم وأخرجه الدارقطني وابن حبان بلفظ ساعتان تفتح فيهما أبواب السماء ولما ترد على داع دعوته عند النداء وعند الصف في سبيل الله وعند الطبراني من حديث ابن عمر تفتح أبواب السماء لقراءة القرآن وللقاء الزحف ونزول القطر وللدعوة المظلوم والاذان واسناده ضعيف (وقال مجاهد ان الصلاة جعلت في خير الساعات فعليك بالدعاء خلف الصلوات) يعني بذلك المكتوبات (وقال صلى الله عليه وسلم الدعاء بين الاذان والاقامة لا يرد) قال العراقي رواه أبو داود والنسائي في اليوم والليلة والترمذي وحسنه من حديث أنس وضعفه ابن عدي وابن القطان ورواه النسائي في اليوم والليلة باسناد آخر جيد وابن حبان والحاكم وصححه اه قلت قال الطبراني في الدعاء حدثنا اسحق بن ابراهيم أخبرنا عبد الرزاق أخبرنا الثوري عن زيد العجلي عن ابن اياس هو معاوية بن قرة عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرد الدعاء بين الاذان والاقامة أخرجه أبو داود عن محمد بن كثير عن الثوري وأخرجه الترمذي والنسائي في الكبرى جميعا عن محمود بن غيلان عن وكيع وابن أحمد الزبيري وأبي نعيم زاد الترمذي وعبد الرزاق أو بعثهم عن الثوري وسكت عليه أبو داود اما الحسن رأيته في زيد العجمي واما لشهرته في الضعف واما لكونه من فضائل الاعمال وضعفه النسائي واما الترمذي فقال هذا حديث حسن وقد رواه أبو اسحق يعني السبيعي عن يزيد بن أبي مريم عن أنس قال ابن القطان وانما يصححه لضعف زيد العجمي واما يزيد فهو موثق وينبغي أن يصحح من طريقه وقال المنذري طريق يزيد أجود من طريق معاوية وقد رواه قتادة عن أنس موقفا ورواه سليمان التيمي عن أنس مرفوعا اه قال الحافظ وقد نقل الثوري أن الترمذي صححه ولم أر ذلك في شيء من النسخ التي وقفت عليها وكلام ابن القطان والمنذري يعطى ذلك ويبعد أن الترمذي يصححه مع تفرد زيد العجمي به وقد ضعفوه نعم طريق يزيد صححه ابن خزيمة وابن حبان ولفظه الدعاء بين الاذان والاقامة لا يرد فادعوا هكذا أخرجه ابن خزيمة بهذه الزيادة عن أحمد بن المقدم العجلي حدثنا يزيد بن زريع حدثنا أسرائيل بن بونس عن أبي اسحق عن يزيد بن أبي مريم عن أنس وأخرجه من طريق أخرى عن أبي اسحق وعن بونس بن أبي اسحق بدون تلك الزيادة وأخرجه النسائي عن اسمعيل بن مسعود عن يزيد بن زريع بمثله وأخرجه ابن حبان عن أبي يعلى الموصلي عن محمد بن المنهال عن يزيد بن زريع ووقع في رواية مستجاب بدل لا يرد والله أعلم (وقال صلى الله عليه وسلم الصائم لا ترد دعوته) قال العراقي رواه الترمذي وقال حسن وابن ماجه من حديث أبي هريرة زيادة فيه (وبالحقيقة يرجع شرف الاوقات الى شرف الحالات أيضا ذوقت السحر وقت الفراغ والاختلاء) يحصل به تمام صفاء القلب واخلاصه وفراغه من المشوشات أي المكدرات الظاهرة والباطنة (ويوم عرفة ويوم الجمعة) كلاهما (وقت اجتماع الهمم وتعاون القلوب) وتساعدهما (على استدرا راحة الله تعالى) واستجلاب رضاه (فهذه) أي التي ذكرت في الاوقات الثلاثة (أحد أسباب شرف الاوقات سوى ما فيها من أسرار لا يطالع البشر عليها) أي على حقيقتها اذغالها من عالم الملكوت (وحالة السجود أيضا جديرة بالاجابة قال أبو هريرة) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجد فأكثروا من الدعاء) رواه مسلم وأبو داود والنسائي (وروى ابن عباس) رضي الله عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اني نهيت أن أقرأ القرآن راكعا أو ساجدا فاما الركوع فعظموا فيه وركبوا وأما السجود فاجتهدوا فيه بالدعاء فإنه من أن يستجاب لكم) رواه مسلم أيضا (الثالث) ان يدعو مستقبل القبلة فقد وود أسكن المجالس ما مستقبل به القبلة وقد تقدم ذلك في



كتاب الصلاة (و رفع يديه) وقد اختلف في كيفية فقال الحلبي رفعهما حتى يحاذي بهما المنكبين وغاية رفعهما حد المنكبين واختار المصنف أن يكون رفعهما (بحيث يرى بياض ابطنيه) وهكذا أورده الطرطوشي في كتاب الدعاء وقد استدلل المصنف على الاستقبال ورفع اليدين بأحاديث وآثار فقال (روى عن جابر بن عبد الله) الانصاري رضى الله عنهما (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى الموقف بعرفة واستقبل القبلة ولم يزل يدعو حتى غربت الشمس) فاستدل به على سنية الاستقبال والحديث رواه مسلم في صحيحه دون قوله يدعو وقال مكانه واقفا وللنسائي من حديث أسامة بن زيد كنت ردفه بعرفات فرفع يديه يدعو ورجاله ثقات وهذا يصلح أن يكون دليلا للرفع مطلقا من غير تقييد وقد تقدم شيء من ذلك في كتاب الحج (قال سلمان) الفارسي رضى الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ربكم حي كريم يستحي من عبده اذا رفع يديه اليه أن يردهما صغرا) أي خالية قال العراقي رواه أبو داود والترمذي وحسنه وابن ماجه والحاكم وقال اسناده صحيح على شرطهما اه قلت هذا لفظ أبي داود الا انه قال اذا رفع يديه الى السماء ولفظ الترمذي أن يردهما خائبتين (وروى أنس) بن مالك رضى الله عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه حتى يرى بياض ابطنيه في الدعاء ولا يشير بأصبعيه) قال العراقي رواه مسلم دون قوله ولا يشير بأصبعيه والحديث متفق عليه لكن مقيد بالاستسقاء اه قلت لفظ مسلم كان لا يرفع يديه في شيء من الدعاء الا في الاستسقاء حتى يرى بياض ابطنيه قال القاسمي عياض وهذا يدل على رفعهما فوق الصدر وحدوا الاذنين لان رفعهما مع الصدر لا يكشف بياض الابطن (وروى أبو هريرة) رضى الله عنه (انه صلى الله عليه وسلم مر على انسان يدعو وهو يشير بأصبعيه السبائتين فقال صلى الله عليه وسلم أحد أحد) قال العراقي رواه الترمذي وقال حسن وابن ماجه والحاكم وقال صحيح الاسناد اه وقال المصنف معنى أحد (أي اقتصر على الواحدة) أي أنشأ بأصبع واحدة فان الذي تدعوه واحد قال الزخشي أراد وحد فقلت الواو همزة كما قيل أحد واحد وأحد فقد تقلب بهذا القلب مضمومة ومكسورة ومفتوحة اه وحديث أبي هريرة هذا لفظه أن رجلا كان يدعو بأصبعيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحد أحد وقال الترمذي حسن غريب وصححه الحاكم وأقره الذهبي وقال الهيثمي رجاله ثقات وروى هذا الحديث أيضا عن أنس وفيه التصريح بذكر الرجل المهمل رواه أحمد ولفظه من النبي صلى الله عليه وسلم على سعد وهو يدعو بأصبعين فقال له صلى الله عليه وسلم أحد يا سعد قال الهيثمي لم يسم تابعيه وبقية رجاله رجال الصحيح ورواه الحاكم في المستدرک عن سعد بن أبي وقاص قال من النبي صلى الله عليه وسلم وأنا أدعو بأصبعين فقال أحد أحد وأشار بالسبابة ثم ان عدم الإشارة في الدعاء بأصبعين عده الحلبي والطرطوشي والزركشي من شروط الدعاء لامن آذانه وقالوا من شرطه أن لا يشير الا بالسبابة من يده اليمنى فقط وأخرج أبو داود عن ابن عباس مرفوعا المسئلة أن ترفع يديك حد منكبيك أو نحوها والاستغفار ان تشير بأصبع واحدة والابتهاال أن تمد يديك جميعا (وقال أبو الدرداء) رضى الله عنه (ارفعوا هذه الايدي بالدعاء قبل أن تغل بالاغلال) رواه الضريابي في الذكر والاغلال جمع غل بالضم وهو طوق من حديد يجعل في العنق ومما يتعلق برفع الايدي عن علي رضى الله عنه مرفوعا قال رفع الايدي من الاستكانة التي قال الله عز وجل فاستكانوا لرهم ومياتضعون رواه الحاكم في المستدرک وقد ذم الله قوما لا يسطون أيديهم فقال ويقبضون أيديهم جاء في التفسير لا يرفعونها البنا في الدعاء قال الزركشي في كتاب الازهية وأما ما ذكره السهيلي في الروض عن ابن عمر انه رأى قوما يرفعون أيديهم في الدعاء فقال أوقد رفعوها قطعها الله والله لو كانوا على شاطئ ما زادوا وبذلك من الله قربا فقال الحافظ شمس الدين الذهبي الصحيح عن ابن عمر خلاف هذا قال يحيى بن سعيد الانصاري عن القاسم قال رأيت ابن عمر واقفا يديه الى منكبيه يدعو عند القاص واسناده كالشمس اه فان قيل اذا

ويرفع يديه بحيث يرى بياض ابطنيه روى جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أتى الموقف بعرفة واستقبل القبلة ولم يزل يدعو حتى غربت الشمس وقال سلمان قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ربكم حي كريم يستحي من عبده اذا رفع يديه الى السماء ان يردهما صغرا وروى أنس انه صلى الله عليه وسلم كان يرفع يديه حتى يرى بياض ابطنيه في الدعاء ولا يشير بأصبعيه وروى أبو هريرة رضى الله عنه انه صلى الله عليه وسلم مر على انسان يدعو ويشير بأصبعيه السبائتين فقال صلى الله عليه وسلم أحد أحد أي اقتصر على الواحدة وقال أبو الدرداء رضى الله عنه ارفعوا هذه الايدي قبل ان تغل بالاغلال

كان الحق سبحانه ليس في جهة فمعنى رفع الايدي بالدعاء نحو السماء فالجواب من وجهين ذكرهما  
 الطرطوشي أحدهما انه محل تعبد كاستقبال الكعبة في الصلاة والصاق الجهة بالارض في السجود مع  
 تنزهه سبحانه عن محل البيت ومحل السجود فكان السماء قبلة الدعاء وثانيهما انها لما كانت مهبط الرزق  
 والوحي وموضع الرحمة والبركة على معنى أن المطر ينزل منها الى الارض فيخرج نباتا وهي مسكن الملائكة  
 الاعلى فاذا قضى الله أمرا ألقاه اليهم فيلقونه الى أهل الارض وكذلك الاعمال ترفع فيها غير واحد من  
 الانبياء وفيها الجنة التي هي غاية الاماني فلما كانت معدنا لهذه الامور العظام ومعرفة القضاء والقدر  
 انصرفت اليهم اليها وتوفرت الدواعي عليها قال ولقد أجاب القاضي ابن فريرة لما صلي ذات ليلة في دار  
 الوز بالملهي وأبو اسحق الصابي يرمقه فأحس به القاضي فلما سلم قال له مالك ثم قني يا أبا الصابئة  
 أحببت الى الشريعة الصافية قال بل أخذت عليك شيئا قال ما هو قال رأيتك ترفع يديك نحو السماء  
 وتخفض بجهتك على الارض فطوبى لك أين هو فقال اننا نرفع أيدينا الى مطالع أرزاقنا ونخفض جباهنا  
 على مصارع أجسادنا نستدعي بالاول أرزاقنا ونستدفع بالثاني شر مصارعنا ألم تسمع قوله تعالى وفي السماء  
 رزقكم وما توعدون وقال منها خلقناكم وفيها نعيدكم ومنها نخرجكم تارة أخرى فقال الملهي ما أظن أن  
 الله خالق في عصرك مثلك اه \* (تنبيه) \* هل يجوز رفع اليد الخمسة في الدعاء خارج الصلاة قال الروياني  
 في البحر في باب امامة المرأة يحتمل أن يقال بذكره من غير حائل ولا يكره مع الحائل كتحريم مس الخفاف  
 بيده الخمسة وهو على طهارة فيزول لكونه بالحائل واذا جاز هذا فيما طريقه التحريم جاز أيضا فيما  
 طريقه الكراهة في الموضعين لان المقصود رفع اليد دون الحائل والتعبد بهذا ورد بخلاف مس الخفاف  
 لان اليد فيه في حومة التعبد كالحائل ولا يجيء القول فيسه بالتحريم اه \* (تنبيه) \* آخر لا يستثنى من  
 مسألة رفع اليدين في الدعاء الامثلة واحدة وهي الدعاء في الخطبة على المنبر فانه يكره للخطيب رفع اليدين  
 فيه ذكره البيهقي في باب صلاة الجمعة واحتج بحديث في صحيح مسلم صريح في ذلك (ثم ينبغي أن يمسح بيمينهما  
 وجهه في آخر الدعاء) أي بعد فراغه من الدعاء (قال عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) كان رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم اذا مديديه في الدعاء لم يردهما حتى يمسح بيمينهما وجهه (قال العراقي رواه الترمذي وقال  
 غريب والحاكم في المستدرک وسكت عليه وقال ضعيف اه قلت ولفظ المستدرک عن ابن عباس في أثناء  
 حديث وامسحوا بيمينهما وجوهكم ولعل هذا غير ما ذكره العراقي ومن آداب الدعاء أن يجعل بطون الكف  
 الى الوجه وظهورهما الى الارض (قال ابن عباس) رضي الله عنهما (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 اذا دعا ضم كفيه وجعل بطنهما مائلي وجهه) قال العراقي رواه الطبراني في الكبير بسند ضعيف اه  
 قالت ورواه الحاكم عن ابن عباس مرفوعا اذا سألت الله فاسأله ببطون أكتفك ولا تسأله بظهورهما  
 وامسحوا بيمينهما وجوهكم ويستثنى من ذلك ما يشتد فيه الامر في صحيح مسلم انه صلى الله عليه وسلم لما  
 استسقى اشار بظهر كفيه الى السماء وهو المراد بالرهب في قوله تعالى يدعوننا رغبا ورهبا قالوا الرهب بسط  
 الايدي وظهورهما الى الارض والرغب بسطهما وظهورهما الى السماء واستحب الخطابي كشفهما غير  
 ساتر لهما بثوب أو غطاء (فهذه هي آيات الايدي) وكيفية رفعها (ولا يرفع بصره الى السماء) أي في  
 حال الدعاء واستدل على ذلك بقوله (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لينتهين أقوام عن رفع أبصارهم  
 الى السماء عند الدعاء أو لخطفن أبصارهم) قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي هريرة وقال عند الدعاء  
 في الصلاة اه قلت وكذلك رواه النسائي والطبراني في الكبير وفي رواية أول خطفن الله أبصارهم وروى  
 أحمد ومسلم وأبو داود من حديث جابر بن سمرة لينتهين أقوام يرفعون أبصارهم الى السماء في الصلاة  
 أو لا ترجع اليهم أبصارهم وقد ظهر بتلك الزيادة أن النهي خاص في الصلاة فلا يتم استدلال المصنف  
 كما لا يخفى على انه ورد في صحيح مسلم من حديث ابن عباس ما يدل على جواز رفع البصر الى السماء في حال

ثم ينبغي ان يمسح بيمينهما وجهه  
 في آخر الدعاء قال عمر رضي  
 الله عنه كان رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم اذا مديديه  
 في الدعاء لم يردهما حتى يمسح  
 بيمينهما وجهه وقال ابن  
 عباس كان صلى الله عليه  
 وسلم اذا دعا ضم كفيه وجعل  
 بطنهما مائلي وجهه  
 فهذه هي آيات البدن ولا يرفع  
 بصره الى السماء قال صلى  
 الله عليه وسلم لينتهين أقوام  
 عن رفع أبصارهم الى السماء  
 عند الدعاء أو لخطفن  
 أبصارهم

الدعاء وهو ما رواه عبد بن حنبل عن أبي نعيم عن اسمعيل بن مسلم عن أبي المتوكل عنه انه بات في بيت النبي صلى الله عليه وسلم فقام من الليل ثم خرج فنظر في السماء ثم تلا الى آخر الحديث وأخرجه البخاري كذلك قال النووي في الاذكار في باب ما يقول اذا استيقظ من الليل وخرج من بيته يستحب له أن ينظر الى السماء ويقرأ الآيات الخواتم من سورة آل عمران ثبت في الصحيحين انه صلى الله عليه وسلم كان يفعلها الا انظار الى السماء فهو في صحيح البخاري دون مسلم قال الحافظ بل ثبت ذلك في مسلم أيضا وسبب خفاء ذلك على الشيخ ان مسلما جمع طرق الحديث كعادته فساقها في كتاب الصلاة وأفرد طريقا منها في كتاب الطهارة وهي التي وقع عنده التصريح فيها بالنظر الى السماء ووقع ذلك أيضا في طريقين آخرين هما ساقه في كتاب الصلاة لكنه اقتصر في كل منهما على بعض المتن فلم يقع عنده فيهما التصريح بهذه اللفظة وهي في نفس الامر عنده فيهما وأما البخاري فلم يقع عنده التقييد بكون ذلك عند الخروج من البيت وليس في شيء من الطرق الثلاثة التي أشرت اليها التصريح بالقراءة الى آخر السورة وانما وقع ذلك من طرق أخرى ليس فيها النظر الى السماء لكن الحديث في نفس الامر واحد وذكر بعض الرواة ما لم يذكر بعض والله أعلم قلت وروى الطبراني من حديث أم سلمة رضي الله عنها قالت ما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من بيتي صباحا الا رفع بصره الى السماء وقال الحديث وقد تقدم (الرابع) خفض الصوت بين المخافتة والجهر لما روى أن أبا موسى الأشعري قال قد مناع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما دوننا من المدينة كبر وكبر الناس ورفعوا أصواتهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس ان الذي تدعون ليس بأصم ولا غائب ان الذي تدعون بينكم وبين أعناق ركابكم قال العنبري متفق عليه مع اختلاف لفظه واللفظ الذي ذكره المصنف لابي داود اه قلت أخرجه الأئمة الستة من طرق متعددة الى أبي عثمان النهدي عن أبي موسى وقد تقدم ذكرها قريبا في فضيلة الحوقلة ومن ألفاظه كنا مع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فجعل الناس يجهرون بالتكبير فقال النبي صلى الله عليه وسلم أيها الناس ارفعوا على أنفسكم فأنكم لاتدعون أصم ولا غائبا انكم تدعون سميعا قريبا وهو معكم ومنها كالمع النبي صلى الله عليه وسلم في سفر فرقينا عقبة أو ثنية فكان الرجل اذا علاها قال لا اله الا الله والله أكبر الحديث (وقالت عائشة رضي الله عنها في قوله عز وجل ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها أي بدعائك) أخرجه البخاري ومسلم قال البخاري في كتاب التفسير حدثنا طلق بن غنم حدثنا زائدة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة رضي الله عنها في قوله تعالى ولا تجهر بصلاتك الآية قالت نزلت في الدعاء وقال البخاري أيضا في كتاب التوحيد حدثنا عبيد بن اسمعيل حدثنا أبو أسامة وقال أبو بكر بن أبي شيبة في المصنف حدثنا وكيع كلاهما عن هشام بن عروة بن نخوة وأما مسلم فأخرجه عن أبي بكر بن أبي شيبة عن وكيع وأبي أسامة وأخرجه من طرق أخرى عن هشام وهو من أفرادة وقد جاء عن ابن عباس في نزولها سبب آخر قال كان النبي صلى الله عليه وسلم وهو بمكة اذا صلى رفع صوته فاذا سمع المشركون القرآن سبهوه ومن أنزله ومن جاءه فنزلت ولا تجهر بصلاتك فيسمع المشركون ولا تخافت بها فلا تسمع أصحابك وابتغ بين الجهر والمخافتة أخرجه البخاري عن يعقوب بن ابراهيم وعن مسدد وحجاج بن منهال وعمر بن زرارة وأخرجه عن محمد بن الصباح وعمر والناس وأخرجه الترمذي وابن خزيمة عن أحمد بن منيع وأخرجه النسائي وابن خزيمة أيضا عن يعقوب بن ابراهيم سبعة منهم عن هشام عن أبي بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس وأخرجه الترمذي أيضا من رواية أبي داود الطيالسي عن هشام وشعبة فرقهما كلاهما عن أبي بشر لكن لم يذكر شعبة ابن عباس في السند بل أرسله وقد أخرجه النسائي من رواية الأعمش عن أبي بشر موصولا أيضا وأخرجه ابن مردويه في التفسير من رواية زيد النخعي عن عكرمة عن ابن عباس وزاد فيه فنزلت واذا كررك في نفسك فكان لا يسمع أصحابه فشق عليهم فنزلت ولا تجهر

(الرابع) خفض الصوت بين المخافتة والجهر لما روى أن أبا موسى الأشعري قال قد مناع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما دوننا من المدينة كبر وكبر الناس ورفعوا أصواتهم فقال النبي صلى الله عليه وسلم يا أيها الناس ان الذي تدعون ليس بأصم ولا غائب ان الذي تدعون بينكم وبين أعناق ركابكم وقالت عائشة رضي الله عنها في قوله عز وجل ولا تجهر بصلاتك ولا تخافت بها أي بدعائك

بصلواتك وقد رجع بعضهم السبب الثاني ويمكن الجمع بأن تكون الآية في الامرين معا والله أعلم (وقد أننى الله عز وجل على نبيه زكريا عليه السلام حيث قال اذ نادى ربه نداء خفيا) قال البيضاوى لان الاختفاء والجهر شيان عند الله تعالى والاختفاء أشد اختفاء وأكثرا خلاصا ولثلايلا على طلب الولد في ابان الكبر أو لثلايلا على مواليه الذين خافهم أولان ضعف الهرم أخفى صوته واختلف في سنه حينئذ فقبل ستون وقيل خمس وستون وقيل سبعون وقيل خمس وسبعون وقيل ثمانون (وقال عز وجل ادعوا ربكم تضرعا وخفية) أى ذوى تضرع وخفية فان الاختفاء دليل على الاخلاص (الخامس) أن لا يتكاف السجيع في الدعاء أصل السجيع الهدير وقد سبغت الحماة وهو في الكلام مشبه بذلك لتقارب قواصله وسجيع الرجل كلامه كما يقال نظمه اذا جعل لكلامه فواصل كقوا في الشعور لم يكن موزونا (فان حال الداعي ينبغي أن يكون حال متضرع) متخشع (والتكاف لا يناسبه) لانه يفضى الى فوات تلك الحالة (قال النبي صلى الله عليه وسلم سيكون قوم يعتدون في الدعاء) قال العراقي وفي رواية والظهور رواه أبو داود وابن ماجه وابن حبان والحاكم من حديث عبد الله بن مغفل اه قلت ذكر صاحب القوت في كتاب العلم قال عبد الله بن مغفل لابنه وقد سمعه يقرأ خلف الامام وسمعه يسجيع في كلامه هذا الذي يعضك الى لا قضيت لك حاجة أبدا وكان قد جاءه بسأله حاجة فقال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أوتي امرؤ شرا من طلاقة لسان وقد قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن رواحة حين سجع فوالى بين ثلاث كلمات وقال أياك والسجيع يا ابن رواحة فكان السجيع ما زاد على كلمتين وكذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للرجل الذي أمره بدية الجنين لما قال كيف أودى من لا شرب ولا كل ولا صاح ولا استهل ومثل هذا يطل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أسجيع كسجيع الاعراب وهذا الكلام قد تقدم بتفصيله في كتاب العلم فراجع (وقد قال عز وجل ادعوا ربكم تضرعا وخفية انه لا يحب المعتدين) أى المتجاوزين ما أمروا به في الدعاء وغيره (قبل معناه التكاف للسجيع) وقيل هو الصياح في الدعاء والاسهاب فيه وقيل هو طلب ما لا يليق بالداعي كرتبة الانبياء والصعود الى السماء (والاولى أن لا يجاوز الدعوات المأثورة) من السنة والسلف الصالح (فانه اذا جاوزها رما يعتدى في دعائه) وتجاوز عن حدوده (فيسأل ما لا تقتضيه مصلحته ولذلك روى عن معاذ) بن جبل (رضي الله عنه ان العلماء يحتاج اليهم في الجنة اذ يقال لاهل الجنة تمنوا فلا يدرون كيف يتمنون حتى يتعلموا من العلماء) قال الشهاب القليوبي في البدور المنيرة هو حديث موضوع قلت رواه ابن عساكر في التاريخ من حديث جابر ان أهل الجنة يحتاجون الى العلماء في الجنة وذلك انهم يزورون الله تعالى في كل جمعة فيقول لهم تمنوا على ما شئتم فيملثمتمون الى العلماء فيقولون ماذا نتمنى فيقولون تمنوا عليه كذا وكذا فهم يحتاجون اليهم في الجنة كما يحتاجون اليهم في الدنيا هكذا أوردته في ترجمة صفوان الثقفى عن جابر ورواه الديلمى كذلك وفيه مجاشع روى كتاب الاحوال والقيام في جزأين قال الذهبي في الميزان كله موضوع وقال البخارى منكسر مجهول وقال ابن معين هو أحد الكذابين (وقد قال صلى الله عليه وسلم أياكم والسجيع في الدعاء بحسب أحدكم أن يقول اللهم انى أسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل) قال العراقي غريب بهذا السياق وللبخارى عن ابن عباس وانظر السجيع من الدعاء فاجتنبه فانى عهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه لا يفعلون ذلك ولا بن ماجه والحاكم واللفظه وقال صحيح الاسناد من حديث عائشة عليك بالكوامل وفيه وأسألك الجنة الخ اه قلت وسيأتى هذا الدعاء للمصنف في الباب الثالث أطول من هذا (وفي الخبر سيأتى قوم يعتدون في الدعاء والظهور) رواه أبو داود وابن ماجه من حديث عبد الله بن مغفل رضي الله عنه وتقدم قريبا وتقدم أيضا في كتاب الطهارة (ومر بعض السلف بقاص) يقص على الناس وهو (يدعو بسجيع فقال له أعلى الله تبالغ أشهد لقد رأيت حبيبا

وقد أننى الله عز وجل على نبيه زكريا عليه السلام حيث قال اذ نادى ربه نداء خفيا) قال البيضاوى لان الاختفاء والجهر شيان عند الله تعالى والاختفاء أشد اختفاء وأكثرا خلاصا ولثلايلا على طلب الولد في ابان الكبر أو لثلايلا على مواليه الذين خافهم أولان ضعف الهرم أخفى صوته واختلف في سنه حينئذ فقبل ستون وقيل خمس وستون وقيل سبعون وقيل خمس وسبعون وقيل ثمانون (وقال عز وجل ادعوا ربكم تضرعا وخفية) أى ذوى تضرع وخفية فان الاختفاء دليل على الاخلاص (الخامس) أن لا يتكاف السجيع في الدعاء أصل السجيع الهدير وقد سبغت الحماة وهو في الكلام مشبه بذلك لتقارب قواصله وسجيع الرجل كلامه كما يقال نظمه اذا جعل لكلامه فواصل كقوا في الشعور لم يكن موزونا (فان حال الداعي ينبغي أن يكون حال متضرع) متخشع (والتكاف لا يناسبه) لانه يفضى الى فوات تلك الحالة (قال النبي صلى الله عليه وسلم سيكون قوم يعتدون في الدعاء) قال العراقي وفي رواية والظهور رواه أبو داود وابن ماجه وابن حبان والحاكم من حديث عبد الله بن مغفل اه قلت ذكر صاحب القوت في كتاب العلم قال عبد الله بن مغفل لابنه وقد سمعه يقرأ خلف الامام وسمعه يسجيع في كلامه هذا الذي يعضك الى لا قضيت لك حاجة أبدا وكان قد جاءه بسأله حاجة فقال عن رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أوتي امرؤ شرا من طلاقة لسان وقد قاله رسول الله صلى الله عليه وسلم لعبد الله بن رواحة حين سجع فوالى بين ثلاث كلمات وقال أياك والسجيع يا ابن رواحة فكان السجيع ما زاد على كلمتين وكذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للرجل الذي أمره بدية الجنين لما قال كيف أودى من لا شرب ولا كل ولا صاح ولا استهل ومثل هذا يطل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم أسجيع كسجيع الاعراب وهذا الكلام قد تقدم بتفصيله في كتاب العلم فراجع (وقد قال عز وجل ادعوا ربكم تضرعا وخفية انه لا يحب المعتدين) أى المتجاوزين ما أمروا به في الدعاء وغيره (قبل معناه التكاف للسجيع) وقيل هو الصياح في الدعاء والاسهاب فيه وقيل هو طلب ما لا يليق بالداعي كرتبة الانبياء والصعود الى السماء (والاولى أن لا يجاوز الدعوات المأثورة) من السنة والسلف الصالح (فانه اذا جاوزها رما يعتدى في دعائه) وتجاوز عن حدوده (فيسأل ما لا تقتضيه مصلحته ولذلك روى عن معاذ) بن جبل (رضي الله عنه ان العلماء يحتاج اليهم في الجنة اذ يقال لاهل الجنة تمنوا فلا يدرون كيف يتمنون حتى يتعلموا من العلماء) قال الشهاب القليوبي في البدور المنيرة هو حديث موضوع قلت رواه ابن عساكر في التاريخ من حديث جابر ان أهل الجنة يحتاجون الى العلماء في الجنة وذلك انهم يزورون الله تعالى في كل جمعة فيقول لهم تمنوا على ما شئتم فيملثمتمون الى العلماء فيقولون ماذا نتمنى فيقولون تمنوا عليه كذا وكذا فهم يحتاجون اليهم في الجنة كما يحتاجون اليهم في الدنيا هكذا أوردته في ترجمة صفوان الثقفى عن جابر ورواه الديلمى كذلك وفيه مجاشع روى كتاب الاحوال والقيام في جزأين قال الذهبي في الميزان كله موضوع وقال البخارى منكسر مجهول وقال ابن معين هو أحد الكذابين (وقد قال صلى الله عليه وسلم أياكم والسجيع في الدعاء بحسب أحدكم أن يقول اللهم انى أسألك الجنة وما قرب اليها من قول وعمل وأعوذ بك من النار وما قرب اليها من قول وعمل) قال العراقي غريب بهذا السياق وللبخارى عن ابن عباس وانظر السجيع من الدعاء فاجتنبه فانى عهدت رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه لا يفعلون ذلك ولا بن ماجه والحاكم واللفظه وقال صحيح الاسناد من حديث عائشة عليك بالكوامل وفيه وأسألك الجنة الخ اه قلت وسيأتى هذا الدعاء للمصنف في الباب الثالث أطول من هذا (وفي الخبر سيأتى قوم يعتدون في الدعاء والظهور) رواه أبو داود وابن ماجه من حديث عبد الله بن مغفل رضي الله عنه وتقدم قريبا وتقدم أيضا في كتاب الطهارة (ومر بعض السلف بقاص) يقص على الناس وهو (يدعو بسجيع فقال له أعلى الله تبالغ أشهد لقد رأيت حبيبا

الجمعي يدعو وماز يدعى

قوله اللهم اجعلنا خبيرين  
الله لا تفنحنا يوم القيامة  
الله وفقنا للخير والناس  
يدعون من كل ناحية وراه  
وكان يعرف بركة دعائه  
وقال بعضهم ادع بلسان  
الذلة والافتقار لابلسان  
الفصاحة والانطلاق  
ويقال ان العلماء والابدال  
لا يزيدون في الدعاء على  
سبع كلمات فسادونها  
ويشهد له آخر سورة  
البقرة فان الله تعالى لم  
يخبر في موضع من أدعية  
عباده أكثر من ذلك واعلم  
ان المراد بالسجع هو  
المتكاف من الكلام فان  
ذلك لا يلائم الضراعة والذلة  
والافقي الادعية المأثورة عن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم كلمات متوازنة لسكنها  
غير متكافئة كقوله صلى  
الله عليه وسلم أسألك الامن  
يوم الوعيد والجنة يوم الخلود  
مع المقربين الشهود  
والركع السجود الموفين  
بالعهود انك رحيم ودود  
وانك تفعل ما تريد وامثال  
ذلك فليقتصر على المأثور  
من الدعوات أو ليلتمس  
بلسان التضرع والخشوع  
من غير سجع وتكاف  
فالتضرع هو المحبوب عند  
الله عز وجل (السادس)  
التضرع والخشوع والرغبة  
والرهبة قال الله تعالى انهم

الجمعي) أي بالجمد (يدعو ما يز يدعى قوله اللهم اجعلنا خبيرين) أي من زمرة أهل الخير (اللهم لا تفنحنا  
يوم القيامة اللهم وفقنا للخير) وهي ثلاث جمل جامعة لمعاني الدعاء (والناس يدعون من كل ناحية وراه  
وكان يعرف بركة دعائه) وهو من المشهورين ترجمه أبو نعيم في الحلية وأخذ عن الحسن البصري وهو أحد  
وسائط الخرق الصوفية (وقال بعضهم ادع بلسان الذلة والافتقار لابلسان الفصاحة والانطلاق) أي فان  
الاشتغال بالفصاحة في الدعاء مما يذهب الخشوع فيه (ويقال ان العلماء) بالله تعالى (والابدال) الطائفة  
المشهورة من الاولياء (لا يزيد أحدكم في الدعاء على سبع كلمات فسادونها) ورون الاسهاب فيه من جملة  
الاعتداء (ويشهد لذلك آخر سورة البقرة) وهو قوله ربنا لا تؤاخذنا ان نسينا أو أخطأنا إلى آخر السورة  
(فان الله عز وجل لم يخبر في موضع من أدعية عباده بأكثر من ذلك) ولا سيما وقد جعلت في أولها صيغة  
الاجاب والنفي واستوعبت جميع ما يحتاج اليه العبد في دنياه وآخرته (واعلم ان المراد بالسجع) المنهني  
في الدعاء (هو المتكاف من الكلام) لأمأ ورده الداعي سهلا عفوا من غير قصد (لان ذلك) أي التكلف  
(لا يلائم الضراعة) والافتقار (والذلة) والمسكنة (والافقي) بعض (الادعية المأثورة) عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم (كلمات متوازنة) الفواصل (لسكنها غير متكافئة) كقوله صلى الله عليه وسلم أسألك  
الامن يوم الوعيد والجنة يوم الخلود مع المقربين الشهود والركع السجود الموفين بالعهود انك رحيم ودود  
وأنت تفعل ما تريد) ففي كل من الخسود والشهود والسجود والودود تقارب قال العراقي رواه  
الترمذي من حديث ابن عباس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ليلة حين فرغ من صلاته  
فذكر حديثا طويلا من جملته هكذا وقال حديث غريب قال العراقي وفيه محمد بن عبد الرحمن بن أبي  
ليلى سئل الخلفاء اه قلت وكذا رواه محمد بن نصر في الصلاة والطبراني في الكبير والبيهقي في الدعوات  
وأول الدعاء اللهم يا ذا الجلال والإكرام أسألك الامن يوم الوعيد الخ وفيه انك تفعل ما تريد  
وهو دعاء طويل (وامثال ذلك) كقوله اللهم اني أعوذ بك من قلب لا يخشع ومن دعاء لا يسمع ومن نفس  
لا تشبع ومن علم لا ينفع أعوذ بك من هؤلاء الأربع وكقوله اللهم اني أسألك الفوز في القضاء ونزول  
الشهداء وعيش السعداء والنصر على الأعداء وكقوله اللهم اجعلني شكورا واجعلني صبورا واجعلني  
في عيني صغيرا وفي أعين الناس كبيرا ومن تصفح أدعيته المأثورة وجد من ذلك شيئا كثيرا (فليقتصر)  
الداعي (على المأثور من الدعوات) فظية النجاة (أو ياتمس) وفي نسخة وليتلق (بلسان التضرع والخشوع  
والرهبة) ما ألهم الله من الكلمات (من غير سجع) في فواصلها (ولا) (تكلف) يخرج به عن  
حد الخشوع (فالتضرع) في السؤال (هو المحبوب عند الله تعالى) السادس التضرع والخشوع (أي  
التذلل والاستكانة والمبالغة في السؤال) (والرغبة والرهبة) أما التضرع والخشوع فقد عرفت ما فيهما  
وأما الرغبة والرهبة فقد (قال الله تعالى) في وصف أنبيائه عليهم السلام (انهم كانوا يسارعون في الخيرات)  
أي يتسابقون في تحصيلها (ويدعون نار غيا) أي رغبة الشيا (ورهبوا) أي رهبة مناو كانوا الناسخاعين  
وتقدم تفسير الرغبة والرهبة بمعنى آخر قريبا وقال في آية أخرى وجعلناهم أئمة يهدون بأمرنا وأوحينا  
اليهم فعل الخيرات واقام الصلاة وآتوا الزكاة وكانوا لنا عابدين أي موحدون مخلصين في العبادة (وقال  
عز وجل ادعوا ربكم تضرعا وخفية) أي ذوي تضرع واخفاء استدلل بهذه الآية على ان التضرع من جملة  
آداب الدعاء وقد تقدم الكلام على هذه الآية (وقال صلى الله عليه وسلم اذا أحب الله عبدا) أراد  
به الخير وفقه (ابتلاه) أي اختبره وامتحنه بنحو مرض أو هم أو ضيق (حتى يسمع تضرعه) قال العراقي  
رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس اذا أحب الله عبدا صب الله عليه البلاء صبا  
الحديث وفيه دعه فاني أحب صوته ولطبراني من حديث أبي امامة ان الله تعالى يقول للملائكة انطلقوا  
إلى عبيدي صبوا عليه البلاء وفيه فاني أحب ان أسمع صوته وسندهما ضعيف اه قلت ورواه البيهقي

ويدعون نار غيا ورواه وقال عز وجل ادعوا ربكم تضرعا وخفية وقال صلى الله عليه وسلم اذا أحب الله عبدا ابتلاه حتى يسمع تضرعه والديلمي

والديلي أيضا من حديث أبي هريرة بلفظ ليسمع تضرعه وفي بعض ألفاظه فإذا دعا قالت الملائكة صوت معروف وقال جبريل رب اقض حاجته فيقول دعوا عبدي فاني أحب ان أسمع صوته (السابع ان يجزم بالدعاء ويوقن بالاجابة ويصدق رجاءه فيه) أي يحسن ظنه بالله تعالى عند الدعاء ويكون الاجابة أغلب على قلبه من الرد اذا بلغت على الدعاء صدق الرجاء واذا لم يغلب الاجابة على قلبه لم يصدق رجاءه (قال النبي صلى الله عليه وسلم لا يقل أحدكم اذا دعا اللهم اغفر لي ان شئت اللهم ارحمني ان شئت ليغزم المسألة فانه لا مكره له) رواه ابن أبي شيبة عن أبي هريرة بلفظ لا يقل أحدكم اغفر لي ان شئت وليغزم في المسألة فانه لا مكره له ورواه مالك وأحمد والشيخان وأبو داود والترمذي وابن ماجه بلفظ لا يقول أحدكم اللهم اغفر لي ان شئت اللهم ارحمني ان شئت اللهم ارحمني ان شئت وليغزم المسألة فانه يفعل ما يشاء لا مكره له (وقال صلى الله عليه وسلم اذا دعا أحدكم فليعظم الرغبة فان الله تعالى لا يتعاظمه شيء) قال العراقي رواه ابن حبان من حديث أبي هريرة (وقال صلى الله عليه وسلم ادعوا الله) أي أسألوه من فضله (وأنتم موقنون) أي جازمون (بالاجابة) قال الطيبي فيسه الامر بالدعاء باليقين والمراد النهي عن التعرض لما هو مناف لا يبان من الغفلة والاهو والامر بضد ههما من احضار القلب والجدي في الطلب فاذا حصل حصول اليقين ونبه على ذلك بقوله (واعلموا ان الله عز وجل لا يستجيب دعاء من قلب غافل) لانه أي لا يعبا بسؤال سائل غافل عن خدمة مولاه مشغول القلب بما أهمهم من دنياه قال العراقي رواه الترمذي من حديث أبي هريرة وقال غريب ورواه الحاكم وقال مستقيم الاسناد تفرد به صالح المري وهو أحد زهاد البصرة قال العراقي لكنه ضعيف في الحديث انتهى وسبقه شيخه الحافظ الذهبي فتعقب على الحساكم بقوله صالح متر وك تركه النسائي وغيره وقال البخاري منكر الحديث وقال أحمد هو صاحب قصص لا يعرف الحديث وتلاه الحافظ ابن حجر فقال صالح وان كان صالح ضعيفا في الحديث ومن ثم تركه جمع ومن قال بحسنه فضلا عن صحته فقد وهم اه (وقال سفيان بن عيينة) الهلالي رحمه الله تعالى لا يمنع أحدكم من الدعاء ما يعلم من نفسه) أي من القصور وعدم الاخلاص (فان الله عز وجل أجاب دعاء شرا الخلق ابليس اذا قال رب فانظرنى) أي أمهلني (الي يوم يبعثون قال انك من المنظرين) أي المؤخرين الي يوم الوقت المعلوم قال الزركشي وانما سأل اللعين النظرة الي يوم البعث طمعا في الاقامة لئلا يذوق الموت (الثامن ان يلج في الدعاء ويكرره ثلاثا) قال العراقي رواه مسلم وأصله متفق عليه اه والا لحاق في الدعاء مما يفتح باب الاجابة ويدل على اقبال القلب ويحصل بتكراره مرتين وثلاثا وأكثر لكن الاقتصار على الثلاث مرات أعدل اتباعا للحديث (وينبغي ان لا يستبطئ الاجابة) أي لا يستعجل ولا يضجر من تأخير الاجابة كنه له حق على غيره اذ ليس لاحد على الله حق وأيضا فقد تكون المصلحة في التأخير وأيضا فالدعاء عبادة واستسكانة والضجر والاستعجال ينافيان ثم ان المصنف قد أدرج هذا الادب في خلال الادب الثامن وهو يصلح ان يعد مستقلا كما فعله الحلبي والطارطوشي والزركشي ثم استدلل المصنف على ما ذكره بقوله (لقوله صلى الله عليه وسلم يستجاب لاحدكم ما لم يعجل فيقول دعوت فلم يستجب لي) وقوله فيقول هو منصوب على جواب النفي أجبت لم حيث كان معناها النفي بجراها في قولهم ما أنت بصاحبي ما أنصرك قاله الزركشي قال العراقي متفق عليه من حديث أبي هريرة اه قلت ورواه أبو داود والترمذي وابن ماجه وفي رواية لمسلم قيل يا رسول الله وما الاستعجال قال يقول قد دعوت وقد دعوت فلم يستجب لي فيستحسر عند ذلك ويدع الدعاء وذكركم ان المدة بين دعاء ذكر يا عليه السلام بطلب الولد والابنة أو بعون سنة وتقدم ان دعاء يعقوب عليه السلام في استغفاره لبيه أجيب به بعدار بعين سنة قال الزركشي ومثل ذلك نقل ابن عطية عن ابن جرير ومحمد بن علي والضحاك ان دعوة موسى عليه السلام على فرعون لم تظهر اجابته الا بعد أربعين سنة وقال ابن هبيرة من حديث أنس قنت النبي صلى الله عليه وسلم شهرا يدعوني رعل وذكروا ان

(السابع) ان يجزم الدعاء ويوقن بالاجابة ويصدق رجاءه فيه قال صلى الله عليه وسلم لا يقل أحدكم اذا دعا اللهم اغفر لي ان شئت اللهم ارحمني ان شئت ليغزم المسألة فانه لا مكره له وقال صلى الله عليه وسلم اذا دعا الله عليه وسلم ادعوا الله وأنتم موقنون بالاجابة واعلموا ان الله عز وجل لا يستجيب دعاء من قلب غافل وقال سفيان بن عيينة لا تمنع أحدكم من الدعاء ما يعلم من نفسه فان الله عز وجل أجاب دعاء شر الخلق ابليس لعنه الله اذا قال رب فانظرنى الي يوم يبعثون قال انك من المنظرين (الثامن) ان يلج في الدعاء ويكرره ثلاثا قال ابن مسعود كان عليه السلام اذا دعا ثلاثا واذا سأل سأل ثلاثا وينبغي ان لا يستبطئ الاجابة لقوله صلى الله عليه وسلم يستجاب لاحدكم ما لم يعجل فيقول قد دعوت فلم يستجب لي



فيه من الفقه انه لا يجوز للانسان ان يستبطئ الاجابة ويقول دعوت فسا اجبت بل يدوم على الدعاء وفي الصحيحين ان الله تعالى يقول انا عند ظن عبدي بي وانا معه اذا دعاني وفي مسند بقي بن مخلد من حديث أبي هريرة مرفوعا اطلبوا الخير دهركم كله وتعرضوا للنفحات الله فان الله نفحات يصبب بها من يشاء من عباده (فاذا دعوت فاسأل الله كثيرا فانك تدعو كريمة) جواد اعظم لا ينجب سائله ولا يحرم مستعطيه (وقال بعضهم اني أسأل الله منذ عشرين سنة حاجة وما أجابني وأنا أرجو الاجابة) طمعا في فضله (سألت الله ان يوفقني لترك ما لا يعنيني) وهذه هي الحاجة التي سألتها به عز وجل رواه ابن مسعود في مسأله في آخر الجزء الخامس منها قال أخبرنا أبو القاسم بن بقي قال كتب الى أبو الحسن بن شريح أنبا أنا أبو محمد علي بن أحمد بن سعيد الحافظ أخبرنا أبو محمد بن أحمد بن محمد الحيسودي أخبرنا قاسم بن أصبغ حدثنا محمد بن اسمعيل السليبي حدثنا نعيم بن حماد عبد الله بن المبارك حدثنا سفيان وغيره عن مورق الجعفي قال سألت ربي عز وجل مسألة عشر سنين فسا أعطانيها وما يثبت منها وما تركت الدعاء بها فاستل عن ذلك فقال سألتك ما لا يعنيني اه وقال بعض السلف لانا أشد خشية ان أحرم الدعاء من ان أحرم الاجابة وذلك لان الله تعالى يقول ادعوني أستجب لكم فقد أمر بالدعاء ووعده بالاجابة وهو لا يخلف الميعاد وكان بعض السلف يقول لا تستبطئ الاجابة وقد سددت طرقها بالمعاصي فكم من مستغفر ممقوت ومن ساكت مرحوم (وقال صلى الله عليه وسلم اذا سأل أحدكم ربه مسألة) مصدر ميمى أى طلب منه شيئا (فتعرف الاجابة) أى تطلبها متى عرف حصولها بان ظهرت أماراتها (فليقل الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات) أى تكمل النعم الحسان (ومن أبطأ عليه فى ذلك شيء فليقل الحمد لله على كل حال) فان أحوال المؤمنين كلها خير وقضاء الله له بالسراء والضرراء رحمة ونعمة ولو أنك كشفته الغطاء لفرح بالضرراء أكثر من السراء وهو أعلم بالصالح عباده قال العراقي رواه البيهقي في الدعوات من حديث أبي هريرة وللحكاكم نحوه من حديث عائشة تختصر باسناد ضعيف اه قلت وروى البيهقي في الاسماء والصفات من حديث حبيب ابن أبي ثابت قال حدثنا شيخنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا جاءه شيء يكرهه قال الحمد لله على كل واذا جاءه شيء يحبه قال الحمد لله المنعم المتفضل الذي بنعمته تتم الصالحات (التاسع ان يفتخ الدعاء بذكر الله عز وجل ولا يبدأ بالسؤال) والمراد ان يبدأ أولا بما فيه الشئ على الله تعالى ثم يسأل الحاجة كما قال تعالى حاكيا عن نونس عليه السلام لا اله الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين وعن ابراهيم عليه السلام ربنا انك تعلم ما نخفي وما نعلن الى يوم يقوم الحساب وعنه الذي خلقني فهو يهدين الآيات وعن شعيب عليه السلام وسع ربنا كل شيء علما الى وأنت خير الفاتحين وعن موسى عليه السلام رب اغفر لي ولاخي وأدخلنا في رحمتك وأنت أرحم الراحمين وعن يوسف عليه السلام رب قد آتيتني من الملائكة الآية وعن الملائكة عليهم السلام ربنا وسعت كل شيء رحمة وعلما فاغفر للذين تابوا وقال أنت وليتنا فاغفر لنا وارحمنا وفي السنن عن أبي هريرة كل كلام لا يبدأ فيه بحمد الله فهو أجزم (وقال سلمة بن الأكوع) رضى الله عنه (ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح الدعاء الا استفتح بقول سبحان ربي العلي الاعلى الوهاب وقال أبو سليمان الداراني رحمه الله من أراد ان يسأل الله حاجة فليبدأ بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يسأل حاجته ثم يختم بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فان الله عز وجل يقبل الصلاتين وهو أكرم من أن يدع ما بينهما

فاذا دعوت فاسأل الله كثيرا فانك تدعو كريمة وقال بعضهم اني أسأل الله عز وجل منذ عشرين سنة حاجة وما أجابني وأنا أرجو الاجابة سألت الله تعالى ان يوفقني لترك ما لا يعنيني وقال صلى الله عليه وسلم اذا سأل أحدكم ربه مسألة فتعرف الاجابة فليقل الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات ومن أبطأ عنه شيء من ذلك فليقل الحمد لله على كل حال (التاسع) ان يفتخ الدعاء بذكر الله عز وجل ولا يبدأ بالسؤال قال سلمة بن الأكوع ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يستفتح الدعاء الا استفتح بقول سبحان ربي العلي الاعلى الوهاب وقال أبو سليمان الداراني رحمه الله من أراد ان يسأل الله حاجة فليبدأ بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يسأل حاجته ثم يختم بالصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فان الله عز وجل يقبل الصلاتين وهو أكرم من أن يدع ما بينهما

متابعة بأفضل لما تضمنه من معنى النزاهة وليست الجارة للمغضول بل هو متروك أقدامه أفعول هذا  
 لقصد التعميم اه والمعنى ان الكرم لا يناسبه ان يقبل الطرفين ورد الوسط قال الزركشي واستشكل  
 بعض مشايخنا قول الداراني بان قولنا اللهم صل على محمد دعاء والدعاء متوقف على القبول وفيه نظر اه  
 قلت وروى عن الداراني أيضا بلفظ اذا أردت ان تسأل الله حاجة فصل على محمد ثم سل حاجتك ثم صل على  
 النبي صلى الله عليه وسلم فان الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم مقبولة والله عز وجل أكرم من أن يرد  
 ما بينهما أخرجه النيزي بالوجهين كذا في القول البديع للمحافظ السخاوي (وروى في الخبر عن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم انه قال اذا سألت الله حاجة فابدؤا بالصلاة على فان الله أكرم من أن يسأل حاجتين  
 فيقضى احدهما ورواه الاخرى رواه أبو طالب المسكي) في القوت وقال العراقي لم أجده مرفوعا وانما  
 هو موقوف على أبي الدرداء رضى الله عنه قلت وهو وان كان موقوفا فهو شاهد لقول الداراني ومما  
 يؤيده أيضا ما أخرجه أبو داود عن فضالة قال سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يدعوه في صلاته لم يحمد الله  
 ولم يصل على النبي صلى الله عليه وسلم فقال بخل هذا ثم دعاه فقال اذا صلى أحدكم فليبدأ بتحميد الله والثناء  
 عليه ثم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ثم يدعو بما شاء ورواه النسائي وزاد في سمع النبي صلى الله عليه وسلم  
 وسلم رجلا يصلي فحمد الله وحده وصلى على النبي صلى الله عليه وسلم فقال ادع تجب وسئل عما يدل  
 على اجابة الدعاء بعد التحميد روى عن أنس قال جاءت أم سليم فقالت يا رسول الله على كذا تدعونهم  
 فقال تسبحون عشرا وتحمدون عشرا وتكبيرين عشرا ثم تسألن حاجتك فانه يقول قد فعلت واه صاحب  
 التبصرة وأخرجه الترمذي عن معاذ سمع النبي صلى الله عليه وسلم رجلا يقول يا ذا الجلال والاكرام فقال  
 قد استجب لك فسل وفي المستدرک عن أبي امامة رفعه ان الله ملكا موكلا بمن يقول يا أرحم الراحمين فمن قالها  
 ثلاثا قال له الموكل ان أرحم الراحمين قد أقبل عليك فسل والمعنى فيه ان ذكر الله بالثناء والتعظيم كالاكسیر  
 العظيم للنفس في تصفيتها واثرائها حتى يكون المأهوب أقرب اليها فلها تقدم الثناء على الدعاء (العاشر  
 وهو الادب الباطن وهو الاصل الاصيل (في الاجابة) وهو (التوبة) (الناجحة) (ورد المظالم) الى أهلها  
 (والاقبال على الله عز وجل بكنهه المهمة) وخالصها (فذلك هو السبب القريب في الاجابة) وقال الزركشي  
 في الازهية في آداب الدعاء أحدها تقديم التوبة امامه وقد يكون اجابة الله المصير على ذنبه تعويضا عاجلا  
 من مقامه ودعاء الثائب عبادة وحسنة وأقل جزائهم عشرة أمثالها فاذا عملت له الاجابة كان ما وراءها من خيرا  
 له ولذا جعله الحلبي والغزالي من الآداب ثم نقل عن الغزالي ببارته هذه ثم قال وفي صحيح مسلم عن أبي  
 هريرة مرفوعا في الرجل يلبس السفر أشعث أغبر يمد يديه الى السماء يارب يارب ومطعمه حرام ومشربه  
 حرام وملبسه حرام وغذى بالحرام فاني يستجاب لذلك وقال صلى الله عليه وسلم لسعد بن سعد أطلب مطعمك  
 تسجد دعوتك وقيل الدعاء مفتاح الحاجة وأكل الحلال وأبعده من شروطه اه ولذا كرهنا بعض آداب الدعاء  
 وشروطه لم يذكرها المصنف في الآداب ان يدعو وهو طاهر لانه عبادة فكان كقراءة القرآن والاذان  
 ذكره الحلبي وفي الصحيحين عن أبي موسى قال لي أبو عمر قل لرسول الله صلى الله عليه وسلم يستغفر لي  
 فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم بماء فتوضأ ورفع يديه الحديث وعن سعد بن أبي وقاص توضأ حين  
 دعا لاهل المدينة ورواه الواحدى في كتاب الدعوات وتقدم حكم رفع اليد النجسة في الدعاء خارج الصلاة  
 ومن الآداب ان يقدم عليه صلاة ذكره الحلبي واستدل بانه صلى الله عليه وسلم فعل ذلك حين دعا لامته  
 بقباء وبقوله تعالى فاذا فرغت فانصب والى ربك فارغب أى اذا فرغت من صلاة نفسك فاجهد نفسك  
 بالدعاء قال الزركشي ولهذا تشرع في دعاء الاستسقاء تقديم الصلاة والصيام والصدقة ومن الآداب ان  
 يقدم امامه صدقة ذكره الحلبي أيضا وروى عن عبد الله بن عمر انه كان يجبه اذا أراد الرجل ان يدعو

وروى في الخبر عن رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم أنه  
 قال اذا سألت الله عز وجل  
 حاجة فابتدئوا بالصلاة  
 على فان الله تعالى أكرم  
 من أن يسئل حاجتين  
 فيقضى احدهما ورواه  
 الاخرى رواه أبو طالب  
 المسكي (العاشر) وهو  
 الادب الباطن وهو الاصل  
 في الاجابة التوبة ورد المظالم  
 والاقبال على الله عز وجل  
 بكنهه المهمة وذلك هو السبب  
 القريب في الاجابة

ربه ان يقدم صدقة وذ كرخبرارواه الفريابي ومن الآداب ان يقدم امامه الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وقد ذكره المصنف في ضمن الادب التاسع ادراجا وهو أدب مستقل وقد أخرجه الترمذي من حديث النضر بن سمير عن أبي قرة الاسدي عن سعيد بن المسيب عن عمر رضي الله عنه قال ان الدعاء موقوف بين السماء والارض فما يصعد منه شيء حتى تصلي على نبيك صلى الله عليه وسلم وأخرجه الحسن ابن عرفة في حزنه مرفوعا فقال حدثنا الوليد بن بكير عن سلام الخزاز عن أبي اسحق السبيعي عن الحسن بن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من دعاء الا وبينه وبين السماء والارض حجاب حتى يصلي على محمد صلى الله عليه وسلم فاذا صلى على النبي صلى الله عليه وسلم انخرق الحجاب واستجيب الدعاء واذا لم يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم لم يستجب الدعاء ومن الآداب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم في وسط الدعاء وآخره لانه الذي علمنا الدعاء باركانه وآدابه فنقضي بعض حقه عند الدعاء اعتدادا بالنعمة قاله الحلبي أما الصلاة عليه آخر الدعاء فقد ذكره المصنف ضمن الادب التاسع من قول الداراني حيث قال ثم ليختم بالصلاة عليه صلى الله عليه وسلم والدليل عليه ما أخرجه الطبراني في معجمه والبخاري عن محمد بن ابراهيم التيمي عن أبيه عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تجعلوني كقدح الراكب الراكب بماؤ قدحيه فاذا فرغ وعلق تعاليقه فان كان فيه ماء شرب حاجته أو الوضوء توشأ والا هراق القدح فاجعلوني في وسط الدعاء وفي آخره وفي آخره قال أصحاب الغريب معني قوله لا تجعلوني كقدح الراكب أي لا تؤخروني في الذكر لان الراكب يعلق قدحه في آخر رحله ويجعله خلفه وقال حسان بن ثابت رضي الله عنه يهيجو بأسفيان

ولست كعباس ولا كابن أمه \* ولكن هجين لبس يورى له زبد

وكنيت دعيا بيط في آل هاشم \* كانيما خلف الراكب القدح النرد

ولعل المراد به الاقتصار في ذكره في الآخر واعلم ان للصلاة عند الدعاء مراتب ثلاثة أحدها ان يصلي عليه قبل الدعاء وبعد الدعاء ويشهد له حديث فضالة السابق والثانية ان يصلي عليه في أول الدعاء وأوسطه وآخره ويشهد له حديث جابر المذكور آنفا والثالثة ان يصلي عليه في أوله وآخره ويجعل حاجته متوسطة بينهما كما عليه عمل الناس وهو يناسب ما نقله الغزالي عن الداراني ومن الآداب ان يفتح دعاءه باسم من أسمائه تعالى المناسبة لمطلوبه أو يحتم به وتأمل دعاء الانبياء كذلك قال سليمان عليه السلام في دعائه رب اغفر لي وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي انك أنت الوهاب وقال الخليل وابنه عليهما السلام وتب علينا انك أنت التواب الرحيم وتقبل منا انك أنت السميع العليم وقال أيوب عليه السلام رب اني مسني الضر وأنت أرحم الراحمين وعلم النبي صلى الله عليه وسلم عائشة دعاء ليلة القدر اللهم انك عفوقريم تحب العفو فاعف عني وعلم الصديق دعاء الصلاة اللهم اني ظلمت نفسي ظلما كثيرا ولا يغفر الذنوب الا أنت فاعف عني مغفرة من عندك وارحمني انك أنت الغفور الرحيم وأما قول عيسى عليه السلام وان تغفر لهم فانك أنت العزيز الحكيم ولم يقل الغفور الرحيم كما قال الخليل ومن عصاني فانك غفور رحيم لانه في مقام ان مغفرتك لهم عن عز وحكمة فأخرجه بخبره عن التسليم ولان في ذكر الغفور تعريض السؤال بالمغفرة فعدل عنه أو كانه قال فالمغفرة لا تنقص من عزك ولا تخرج عن حكمك واعلم ان للدعاء مراتب احدها ان تدعو الله بأسمائه وصفاته والمناسب ذكر الصفة التي تقتضي المدعو كما سبق الثانية أن تدعوه لحاجتك وفقرتك ونحو ذلك فتقول أنا العبد الذليل الفقير البائس المستجير ونحوه الثالثة أن تسأل حاجتك ولا تترك واحدة منها فالأول أكمل من الثاني والثاني أكمل من الثالث فاذا جمع الدعاء الامور الثلاثة كان أكمل وهو عامة أدعية النبي صلى الله عليه وسلم وقد جمع للثلاثة تعليمه للصديق رضي الله عنه قال اللهم اني ظلمت نفسي ظلما كثيرا وهذا حال السائل ثم قال وانه لا يغفر الذنوب الا أنت وهذا حال المسؤل ثم قال فاعف عني

فد كرجائه ونحتم الدعاء باسم من أسمائه الحسنى بما يناسب المطالب ويقتضيه ومن الأدب أن يستعمل في كل مقام الدعاء المأثور فيه فهو أفضل من غيره لتخصيص الشارع عليه وتعليم الشرع خير من اختيار العبد ولهذا قال أكثر أصحاب الشافعي أن الدعاء المأثور في الطواف أفضل من الاشتغال بالقراءة فيستعمل بعد التشهد دعاء المأثور فيه وبعد الصلاة كذلك وفي الاستخارة كذلك ويستعمل الأدعية الواردة عن الأنبياء الصادرة منهم إذا كان مطلوبه ذلك قال جعفر الصادق عجب لمن بلى بالضر كيف يذهل عنه أن يقول مسنى الضر وأنت أرحم الراحمين والله تعالى يقول فاستجبنا له فكشفنا ما به من ضر وعجب لمن بلى بالغم كيف يذهل عنه أن يقول لا اله الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين والله تعالى يقول فاستجبنا له ونجيناك من الغم وكذلك نجى المؤمنين وعجبت لمن خاف شيئا كيف يذهل عنه أن يقول حسبي الله ونعم الوكيل والله تعالى يقول فانقلبوا بنعمة من الله وفصل لم يمسسهم سوء وعجبت لمن كوى في أمر كيف يذهل عنه أن يقول وأقوص أمرى الى الله ان الله بصير بالعباد والله تعالى يقول فوفاه الله سيئات ما مكروا وعجبت لمن أنعم الله عليه بنعمة خاف زوالها كيف يذهل عنه أن يقول ولولا اذ دخلت جنتك قلت ما شاء الله لا قوة الا بالله وهكذا سنة الحق سبحانه مع من صدق في التجاهة اليه أن يهد مقلبه في ظل كنياته فلا البلاء يمسسه ولا العناء يصيبه وكذلك المواظبة على أدعية وقعت للأولياء في حالات استحباب لهم لا بأس بالمواظبة عليها ان اتفقت له تلك الحالة تفاؤلا بأن يناله ما نا لهم

**\*(فصل)\*** وقد رأيت ان أسرد أدعية الأنبياء المحكية في القرآن المقرونة بالاجابة قال تعالى لتبسه صلى الله عليه وسلم وقل رب زدنى علما رب أدخلنى مدخل صدق وأخرجنى مخرج صدق واجعل لى من لدنك سلطانا نصيرا رب ابرئى ما يوعدون رب فلا تجعلنى فى القوم الظالمين وقل رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أن يحضرون وقال عن آدم عليه السلام ربنا ظلمنا أنفسنا وان لم تغفر لنا وترحمنا لنكونن من الخاسرين وقال عن نوح عليه السلام رب اغفر لى ولوالدى وللمؤمنين والمؤمنات وقال عن ابراهيم واسماعيل عليهما السلام ربنا تقبل منا انك أنت السميع العليم ربنا واجعلنا مسلمين لك ومن ذرئتنا أمة مسلمة لك ربنا انى أسكنت من ذريتى بواد غير ذى زرع الايات وقال عن ابراهيم عليه السلام رب هب لى حكما وألحقنى بالصالحين واجعل لى لسان صدق فى الآخرى واجعل لى من ورثة جنة النعيم وقال عن موسى عليه السلام رب اشرح لى صدرى ويسر لى أمرى واحلل عقدة من لساني يفقهو قولى ربما أنعمت على فلان أكون ظهيرا للمؤمنين رب انى لما أنزلت الى من خير فقير وقال عن سليمان عليه السلام رب أوزعنى أن أشكر نعمتك التى أنعمت على وعلى والدى الآتية وقال عن زكريا عليه السلام رب لا تدنى فردا وأنت خير الوارثين رب هب لى من لدنك ذرية طيبة انك سميع الدعاء وقال عن يوسف عليه السلام رب قد آتيتنى من الملك وعلمتنى من تأويل الاحاديث فاطر السموات والارض أنت ولي فى الدنيا والاخرة توفى مسلمي وألحقنى بالصالحين وعلى هذا النمط وجميع ما أجراه الله تعالى على ملك مقرب وأنبى مرسل أو صديق كقوله تعالى ربنا آتنا فى الدنيا حسنة وفى الآخرة حسنة وقنا عذاب النار ربنا أفرغ علينا صبرا وثبت أقدامنا وانصرنا على القوم الكافرين ربنا لا ترغ قلوبنا بعد اذهادتنا وهب لنا من لدنك رحمة انك أنت الوهاب ربنا اننا آمننا فاعف لنا ذنوبنا وآتية ربنا آمن بما أنزلت واتبعنا الرسول فاكتبنا مع الشاهدين ربنا اغفر لنا ذنوبنا واسرفنا فى أمرنا الآتية ربنا أخرجننا من هذه القرية الظالم أهلها واجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا ربنا لا تجعلنا مع القوم الظالمين ربنا لا تجعلنا فتنه للقوم الظالمين ربنا صرف عنا عذاب جهنم الايات ربنا اغفر لنا ولأخواننا الذين سبقونا بالايمان وبنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا واغفر لنا ربنا انك أنت العزيز الحكيم ربنا أقم لنا نورنا واغفر لنا الآتية فهذه جملة من الدعوات التى اختارها الله تعالى لخاصة عباده وصنوة أوليائه والمستطفين من أنبيائه ورسله وفيهم أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر

\* (فصل) \* فهذا الذي قد تقدم من ذكر الآداب قد يستدرك به على المصنف وذكر ابن الجوزي في  
 الحصن آداباً آخر منها الجثو على الركب والتوسل بالنبأته والصالحين وإن يبدأ بنفسه أولاً وأن لا يخص  
 نفسه أن كان اماماً وأن لا يدعو باسم ولا قطيعة رحم ولا بأمر قد فرغ منه ولا يستحيل ولا يتحجر واسعاقلت  
 وبعض ذلك بعد شرطاً كما يستأني الإشارة إليه وأما شروط الدعاء فقد عدها الحلي في أحد عشر الأول  
 أن لا يكون المسؤل بالدعاء ممنوعاً عقلاً ولا عادة كحياة الموتى ورؤية الله تعالى في الدنيا وإنزال مائدة من  
 السماء أو ملك يخبر بأخبارها وغير ذلك من الخوارق التي كانت للأنبيا الآن لا يكون السائل أنبيالاً بعض  
 العادات إنما تكون من الله تعالى لتأييد من يدعو إلى دينه ولك أن تبنى ذلك على أن ما كان معجزة النبي هل  
 يجوز أن يكون كرامة لولي قال ويجوز أن يسأل العبد سؤالاً مطلقاً أن يكشف عنه ضرورة وقعت له  
 فيمنع الله عادة كما إذا حدث له في بادية جوع أو عطش أو برد شديد وهو ما ذنوبه في دخولها من جهة  
 الشمس فدعا الله بكشف ما أصابه لا يضر مطابقاً وكان ذلك جائزاً وإن كان في جانبها إياه نقض العادة وقد  
 يفعل ذلك به من غير مسألة له خير إليه لتوكله وقوة إيمانه الثاني أن لا يكون على السائل حرج فيما سأل  
 كسؤاله الخربش بها أو امرأة ترضيها المسألة من سؤاله من إباحة الحرام ولقوله صلى الله عليه وسلم يستجاب  
 لأحدكم ما لم يدعو باسم أو قطيعة رحم رواه مسلم فيدخل في الأثم كل ما يأتى به من الذنوب ويدخل في  
 الرحم جميع حقوق المسلمين ومغالاهم قال الحلي ويدخل في هذا أن يدعو بالشعر على من لا يستحقه أو  
 على هيبة وقد جاء أن رجلاً لعن بعيره في سفر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يعجبكم المعون فكأنه  
 عاقبه على لعنه وقد جاء لا تدعوا على أنفسكم ولا على أولادكم ولا على أموالكم لأنوا فقوام الله ساعة عطاء  
 فيستجاب لكم أي عقوبة لكم لا كرامة الثالث أن لا يكون فيما سأل غرض فاسد كسؤال المال والجاه  
 والولد والعافية وطول العمر للتفاخر والتكاثر والاستعانة بها على قضاء الشهوات الرابع أن لا يكون  
 الدعاء على وجه الاختبار لربه تعالى بل يكون سؤالاً محضاً لا العبد ليس له أن يختبر ربه الخامس أن  
 لا يشغله الدعاء عن فريضة حاضرة فيفتونها فيكون عامياً السادس أن حاجته إذا عظمت لم يسألها الله  
 تعالى سؤال مستعظم لها في ذات الله بل يسأله الصغيرة والكبيرة سؤالاً واحداً وهذا قد سبق للمصنف في  
 ذكر الآداب وروى الترمذي عن أنس مرفوعاً ليسأل أحدكم ربه حاجته كلها حتى يسأل شمع نعله  
 إذا انقضت وينبغي أن يرى منة الله عليه في إجابته إلى صغير الخواج وكبيرها السابع حسن الظن بالله  
 عند الدعاء وغلبة الإجابة على قلبه وهذا أيضاً قد ذكره المصنف في الآداب الثامن أن لا يستعجل ولا  
 ينجر من تأخير الإجابة وهذا أيضاً قد ذكره المصنف في الآداب التاسع أن لا يقتصر على دعاء لغيره مع  
 الجهل بمعناه أو أنصراف الهممة إلى لفظه إذا الدعاء سؤال وهذا غير سائل بل حال الكلام غيره قال الحلي  
 نعم إذا كان دعاء حسناً أو كان صاحب الدعاء ممن يتبرك بكلامه فاختره لذلك وأحضره قلبه وفاه  
 إخلاص القلب حقه كان ذلك وإنشاء الدعاء من عنده سواء حينئذ قال الزركشي وذكر بعضهم كراهة  
 الدعاء بأمر لم يظهر له معناه كما ذكر في الجامع الصغير أن أبا حنيفة كان يكره أن يدعو الرجل فيقول  
 اللهم اني أسألك بمعائد العز من عرشك وإن جاء به الحسد يث لأنه ليس ينكشف معناه لكل أحد قال  
 الزركشي وهذا جاء في حديث أخرجه البيهقي في الدعوات الكبير عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه  
 وسلم في الدعاء في السجود اللهم اني أسألك بمعائد العز من عرشك ومنتهى الرحمة من كتابك واسمك الأعظم  
 وكلماتك الثمينة ثم سل حاجتك لسنه ذكره ابن الجوزي في الموضوعات وقال ابن الأثير في النهاية أي بالخصال  
 التي استحق بها العرش العز أو بمواضع انعقادها منه وحقيقة معناه بعز عرشك قال وأصحاب أبي حنيفة  
 يكرهون هذا اللفظ من الدعاء اهـ وذكر الحكيم الترمذي في مناسكته أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى  
 العامة عن زيارة البيت بقوله حينئذ بنا بالسلام قال ويحتمل هذا النهي لمن لم ينكشف له معناه فأما من

فيروي عن كعب الاحبار

أنه قال أصاب الناس قحط شديد على عهد موسى رسول الله صلى الله عليه وسلم فخرج موسى بنى اسرائيل يستسقي بهم فلم يسقوا حتى خرج ثلاث مرات ولم يسقوا فأوحى الله عز وجل الى موسى عليه السلام اني لا أستجيب لك ولان معك وفيكم غمام فقال موسى يارب ومن هو حتى تخرجه من بيننا فأوحى الله عز وجل اليه يا موسى أنها كم عن النعمة وأكون غماما فقال موسى لبنى اسرائيل توبوا الى ربكم باجمعكم عن النعمة فتابوا فرسل الله تعالى عليهم الغيث وقال سعيد بن جببر قحط الناس في زمن ملك من ملوك بني اسرائيل فاستسقوا فقال الملك لبنى اسرائيل ليرسل الله تعالى علينا السماء أولئذينه قيل لا ريب تقدر أن تؤذيه وهو في السماء فقال اقبل أوليائه وأهل طاعته فيكون ذلك أذى له فارسل الله تعالى عليهم السماء وقال سفيان الثوري بلغني ان بني اسرائيل قحطوا سبع سنين حتى أكلوا الميتة من المزابل وأكلوا الاطفال وكانوا كذلك يخرجون الى الجبال فيكون ويتضرعون فأوحى الله عز وجل الى أنبيائهم لو مشيتم الى بأقدامكم حتى تحفرى ركبتكم أى يبلغ الحفا الى الركب وهو غاية في الشدة (وتبلغ أيديكم عنان السماء) أى أطرافه بصعودكم على الجبال (وتكمل) أى تعجز (ألستكم عن الدعاء) أى لكثرة الجواربه (فانى لأجيب لكم داعيا ولا بأقدامكم حتى تحفرى ركبتكم وتبلغ أيديكم عنان السماء وتكمل ألستكم عن الدعاء فانى لأجيب لكم داعيا ولا

كشف له فهو غير داخل في هذا النهى كما كانت الصحابة يدعون به العائس أن يصلح لسانه اذا دعا ويحترز عما بعد اساءة في المخاطبات لوجوب تعظيم الله تعالى على عبده في كل حال وهو في حال السؤال أو جب فاذا أراد غشيان النسيان فلا يصرح بل يقول اللهم متعنى بأعضائى وجوارحى أو طاعة امرأته فليقل اللهم أصلى لى زوجتى وظاهر كلام الخليلي أن تجنب اللحن من الشروط فلا يدعو بالجزم مثلاً فيما الصواب فيه الرفع لانقلاب المعنى وهو ظاهر كلام الخطابي فانه قال فيما يجب أن راعى في الادعية الاعراب الذى من عماد الكلام وبه يستقيم المعنى وربما انقلب المعنى باللحن وقد قال المازني لبعض تلامذته عليك بالخوفان بنى اسرائيل كلفت بحرف ثقیل خففوه قال تعالى لعيسى بن مريم انى ولدتك فقالوا بالتخفيف فكففوا وأنشد بعضهم

ينادى ربه باللحن ليت \* لذلك اذا دعاه لا يجيب

وعن صاحب التبصرة من الآداب أن يكون الدعاء صحيح اللفظ لانه يتضمن مواجهة الحق بالخطاب قال وقد جاء في الحديث لا يقبل الله دعاء ملحونا وقال ابن الصلاح في فتاويه الدعاء المحنون من لا يستطيع غيره لا يقدح في الدعاء ويعذر فيه الحادى عشر ان يدعو الله بأسمائه الحسنى ولا يدعوه وبما لا يخلص ثناء وان كان حقاً قال الله تعالى والله الاسماء الحسنى فادعوه بها وفى الحديث الطوايب اذا الجلال والاكرام ولا ينبغي أن يقال يا خالق الحيات والعقارب لانها جبارة مؤذية فالدعاء بها كالدعاء بقوله يا ضار وجعل الخطابي من شروطه اخلاص النية وإظهار الفقر والمسكنة والتواضع والخشوع وأن يكون على طهارة مستقبل القبلة وأن يقدم الثناء على الله والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم امام دعائه وذكر غير هذه من الآداب ولكن جعل غيره من الشروط بأن يكون عالماً بأن لا قادر على حاجته الا الله عز وجل وان الوسائط في قبضته ومسخره بتسخيره والله أعلم واذ قد فرغنا من ذكر الآداب والشروط فلنعد الى شرح كلام المصنف مما استدله من آثار وحكايات تتعلق بالادب العاشر فقال (ويروى) وفي نسخة فيروى (عن كعب الاحبار) وهو كعب بن ماتب الجهرى تقدمت ترجمته في كتاب العلم (انه قال أصاب الناس قحط شديد على عهد موسى عليه السلام فخرج موسى بنى اسرائيل يستسقي بهم فلم يسقوا حتى خرج بهم ثلاث مرات ولم يسقوا فأوحى الله عز وجل الى موسى عليه السلام اني لا أستجيب لك ولان معك وفيكم غمام) وهو من يتحدث مع التوم فينم عليهم فيكشف ما يكره كشفه سواء كرهه المنقول عنه أو اليه أو الثالث وهبه بأشارة أو عبارة أو غيرهما وفعلة النعم وتلك الوشاية النعمة وهى من الكبائر كما سيأتى (فقال موسى عليه السلام يارب ومن هو حتى تخرجه من بيننا فأوحى الله عز وجل اليه يا موسى أنها كم عن النعمة وأكون غماماً فقال موسى) عليه السلام (لبنى اسرائيل) بعدما جمعهم (توبوا الى ربكم باجمعكم عن النعمة فتابوا فرسل الله عليهم الغيث) دل ذلك على ان التوبة من الكبائر مما يوجب الاجابة (وقال سعيد بن جببر) رحمه الله (قحط الناس في زمن ملك من ملوك بني اسرائيل فاستسقوا) أى خرجوا للاستسقاء (فقال الملك لبنى اسرائيل ليرسل الله علينا السماء) أى المطر (أولئذينه قيل له وكيف تقدر أن تؤذيه وهو في السماء فقال اقبل أوليائه وأهل طاعته فيكون ذلك أذى له فارسل الله تعالى عليهم السماء) دل ذلك على ان الاقبال على الله بكنهه الهمة مما يوجب الاجابة فان هؤلاء الخاصة لما سمعوا ذلك أقبلوا على الله بكليتهم فاستجيب لهم (وقال سفيان) بن سعيد (الثوري) رحمه الله تعالى (بلغني ان بني اسرائيل قحطوا سبع سنين حتى أكلوا الميتة من المزابل) جيع مربة وهى الموضع الذى يرمى فيه ما يكتس من البيوت (وأكلوا الاطفال وكانوا كذلك) أى على هذه الحال (يخرجون الى الجبال) والمواضع العالية (فيكون ويتضرعون فأوحى الله عز وجل الى أنبيائهم لو مشيتم الى بأقدامكم حتى تحفرى ركبتكم) أى يبلغ الحفا الى الركب وهو غاية في الشدة (وتبلغ أيديكم عنان السماء) أى أطرافه بصعودكم على الجبال (وتكمل) أى تعجز (ألستكم عن الدعاء) أى لكثرة الجواربه (فانى لأجيب لكم داعيا ولا بأقدامكم حتى تحفرى ركبتكم وتبلغ أيديكم عنان السماء وتكمل ألستكم عن الدعاء فانى لأجيب لكم داعيا ولا



أرحم منكم يا كاهن حتى تردوا المظالم إلى أهلها ففعلوا فطروا من يومهم وقال مالك بن دينار أصاب الناس في بني إسرائيل قطعت نفرا وجوا صارا فأوحى الله عز وجل إلى نبيهم أن أخبرهم أنكم تخرجون إلى بآبدان نجسة وترفعون إلى الكفا قد سفكتكم بها الدماء وملاكم بطونكم من الحرام الآن قد اشتد غضبي عليكم ولن تردادوا (٤٦) مني إلا بعدوا وقال أبو الصديق الناجي خرج سليمان عليه السلام يستسقي فرب بئله ملقاة على

ظهرها رافعة قوائمها إلى السماء وهي تقول اللهم انا خلق من خلقك ولا غنى بنا عن رزقك فلا تمكنا بذنوب غيرنا فقال سليمان عليه السلام ارجعوا فقد سقيتم بدعوة غيركم وقال الأوزاعي خرج الناس يستسقون فقام فيهم بلال بن سعد فحمد الله وأثنى عليه ثم قال يا معشر من حضر أستمع مني بالأساء فقالوا اللهم نعم فقال اللهم انا قد سمعناك تقول ما على المحسنين من سبيل وقد أقررنا بالأساء فهل تكون مغفرتك إلا لئلا نلهم فاعفوا لنا وارحنا واسقنا فرفع يديه ورفعوا أيديهم فسقوا وقيل لمالك ابن دينار ادع النار بك فقال انكم تستبطون المطر وأنا أستبطي الجارة وروى أن عيسى صلوات الله عليه وسلامه خرج يستسقي فلما هجر وقال لهم عيسى عليه السلام من أصاب منكم ذنبا فليرجع فرجعوا كلهم ولم يبق معه في المفازة إلا واحد فقال له عيسى عليه السلام أمالك من ذنوب فقال والله ما عات من شيء غير أني كنت ذات يوم

أرحم منكم يا كاهن حتى تردوا المظالم إلى أهلها ففعلوا فطروا من يومهم (وقال مالك بن دينار) رحمه الله تعالى (أصاب الناس في بني إسرائيل قطعت نفرا وجوا صارا) يستسقون فلم يستجوا (فأوحى الله عز وجل إلى نبيهم أن أخبرهم أنكم تخرجون إلى بآبدان نجسة) أي نجاسة معنوية (وترفعون إلى الكفا قد سفكتكم بها الدماء وملاكم بطونكم من) أكل (الحرام الآن) قد اشتد غضبي عليكم ولن تردادوا مني إلا بعدا (دل ذلك على أن الطهارة الحسية ثم المعنوية واتقاء الدماء والاجتناب عن أكل الحرام وفي معناه الشرب واللبس مما يوجب الإجابة وأورده أبو نعيم في الحلية في ترجمة مالك بن دينار بلنظا فقل لهم يا بني إسرائيل تدعون بالسنة ثم وقولكم بعيدة عن باطل ما تذهبون رواء من طريق سيار عن جعفر عن مالك بن دينار قال بلغنا أن بني إسرائيل فذكروا (وقال أبو الصديق الناجي) تابعي روى عن أبي سعيد الخدري وابن عمر وعنه قتادة وزيد العمري وسجاعة (خرج سليمان عليه السلام يستسقي فرب بئله ملقاة على ظهرها رافعة قوائمها إلى السماء وهي تقول اللهم انا خلق من خلقك ولا غنى لنا عن) سقيك و (رزقك فلا تمكنا بذنوب غيرنا فقال سليمان عليه السلام ارجعوا فقد سقيتم بدعوة غيركم) نقله صاحب القوت وقدرناه أبو نعيم في الحلية قال حدثنا محمد بن أحمد بن الحسن حدثنا بشر بن موسى حدثنا خلاد بن يحيى عن مسعر حدثنا زيد العمري عن أبي الصديق الناجي قال خرج سليمان بن داود عليهم السلام يستسقي فساقيه إلا أنه قال فاما أن تستسقيننا واما أن ترزقنا واما أن تمكنا والباقي سواء وقد تقدم في كتاب الصلاة (وقال) عبد الرحمن بن عمرو (الأوزاعي خرج الناس يستسقون فقام فيهم بلال بن سعد) القاص وكان عابدا عالما قارئا روى عن أبيه ومعاوية وجابر وعنه الأوزاعي وسعيد بن عبد العزيز وعدة توفي في حدود سنة ١٣٠ (فحمد الله وأثنى عليه ثم قال يا معشر من حضر أستمع مني بالأساء فقالوا اللهم نعم فقال اللهم انا قد سمعناك تقول) أي في كتابك العزيز (ما على المحسنين من سبيل وقد قررنا) على أنفسنا (بالأساء فهل تكون مغفرتك إلا لئلا نلهم فاعفوا لنا وارحنا واسقنا فرفع يديه ورفعوا أيديهم فسقوا) دل ذلك على أن الإقرار بالذنوب وصدق الالتجاء إلى علام الغيوب مما يوجب الإجابة (وقيل لمالك بن دينار ادع النار بك فقال انكم تستبطون المطر وأنا أستبطي الجارة) قال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو عمر وعثمان بن محمد العثماني حدثنا اسمعيل بن علي حدثنا هرون بن حميد حدثنا سيار حدثنا جعفر قال قالنا لمالك بن دينار ألا ندعوك قارئا يقرأ قال ان الشكلى لا تحتاج إلى ناخسة فقلنا له ألا تستسقي فقال أنتم تستبطون المطر لكن استبطي الجارة (ويروى أن عيسى عليه السلام خرج ذات يوم يستسقي فلما أحجروا) أي دخلوا الصرراء (قال لهم عيسى عليه السلام من أصاب منكم ذنبا فليرجع فرجعوا كلهم ولم يبق معه في المفازة إلا رجل واحد فقال له عيسى عليه السلام أمالك من ذنوب فقال والله ما أعلم من شيء غير أني كنت ذات يوم أصلي فمرت بي امرأة) أي جيلة (فنفطرت إليها يعني هذه) وأشار إلى عينه التي نظرها (فلما جاوزتني أدخات أصعبني في عيني فانتزعتهما وأتبعتهما المرأة به فقال له عيسى) عليه السلام فادع الله تعالى (حتى أو من على دعائك فدعا) وأمن عيسى عليه السلام على دعائه (فقبلت السماء) أي امتلأت (سحابا ثم صبت فسقوا) دل ذلك على أن التنصل من الذنوب والبراءة عنها مما يوجب الإجابة (وقال يحيى) بن هاشم (الغساني) السمسار (أصاب الناس قطعت في عهد داود عليه السلام فأختاروا ثلاثة من علمائهم نفرا وجوا) إلى الصحرَاء (حتى يستسقوا بهم فقال أحدهم اللهم انك

أصلى فمرت بي امرأة فنظرت إليها يعني هذه فلما جاوزتني أدخلت أصعبني في عيني فانتزعتهما وأتبعتهما المرأة بها فقال له عيسى عليه السلام فادع الله حتى أو من على دعائك قال فدعا فقبلت السماء سحابا ثم صبت فسقوا وقال يحيى الغساني أصاب الناس قطعت على عهد داود عليه السلام فأختاروا ثلاثة من علمائهم نفرا وجوا حتى يستسقوا بهم فقال أحدهم اللهم انك

أُنزلت في توراة ان نعطوا عن ظلمنا اللهم انا قد ظلمنا أنفسنا فاعف عنا وقال الثاني اللهم انك أنزلت في توراة ان نعتق أرقاعنا اللهم انا أرقاؤك فاعتقنا وقال الثالث اللهم انك أنزلت في توراة ان لا نرد المساكين اذ اوقفوا بأبوابنا اللهم انا مساكينك وقفنا بابك فلا تردنا فسقوا (٤٧) فنظر الى فقال يا عطاء هذا يوم النشور فسقوا وقال السلي منعنا الغيث فخر جننا نسقي فاذا نحن بسعدون المجنون في المقابر (٤٧)

أُنزلت في توراة ان نعطوا عن ظلمنا اللهم انا قد ظلمنا أنفسنا فاعف عنا وقال الثاني اللهم انك أنزلت في توراة ان نعتق أرقاعنا (جمع رقيق) اللهم انا أرقاؤك فاعتقنا وقال الثالث اللهم انك أنزلت في التوراة ان لا نرد المساكين اذ اوقفوا بأبوابنا اللهم انا مساكينك وقفنا بابك فلا تردنا فسقوا) ودل ذلك على ان الاقرار بخالص العبودية والوقوف على باب المولى بالاضطرار مما يوجب الاجابة وان الزبور انما نزل بعد النوراة (وقال عطاء السلي) كذا في نسخ الكتاب والاصواب السلي وهو من رجال الخليفة وروى عن أنس بن مالك ولم يسند عنه شيئا ولقي الحسن وعبد الله بن غالب الحراني وجعفر بن زيد العبدى وجميع منهم وحكى عنهم وعن روى عنه بشير بن منصور وجماد بن زيد وصالح المري وغيرهم وكان يسكن البصرة (منعنا الغيث) مرة (نفر جننا الى الصحراء نسقي فاذا نحن بسعدون المجنون في المقابر فنظر الى وقال يا عطاء هذا يوم النشور أو بعثنا في القبور) كأنه لما رأى كثرة الناس وازدحامهم قال ذلك (فقلت لا وكما منعنا الغيث نفر جننا نسقي فقال يا عطاء) خرجتم (بقلوب أرضية) أى مشغولة بالخطوط الدنيوية متلطفة بالاستنام الدنية (أم بقلوب سماوية) أى علوية (فقلت بل بقلوب سماوية) يشير الى التوبة والانخلاص وصدق التوجه مع الاضطرار (فقال هيهات يا عطاء قل للمتبرجين لا تتبرجوا فان الناقد بصير) لا يقبل الاطميا (ثم روى) أى نظار الى (السماء بطرفه وقال الهسى وسيدى لاتهك بلادك بذنوب عبادك ولكن) أسألك (بالمكثون من أسمائك) أى المستور منها عن أبصار الغافلين (وما وارت الحجب من آلائك) أى نعمك (الا ماسقيةنا ماء غدقا) أى كثيرا (تحياه العباد وتروى به البلاد يامن هو على كل شئ قدير) فجمع في دعائه بين المراتب الثلاثة المذكورة آنفا (قال عطاء فما استتم الكلام حتى أرعدت السماء وأبرقت وجاءت بطنر كآفواه القرب) كناية عن الغزارة والكثرة (فولى وهو يقول)

(نعم الزاهدون والعابدون \* اذلوا لهم أجاجوا البطونا)  
(أسهروا الاعين القريرة فيه) \* رنى نسخة الاعين العلية وفي أخرى الخلية حبا  
(فانقضى ليلهم وهم ساهرون) \* وفي نسخة وهم ساجدون  
(شغلهم عبادة الله حتى \* قيل في الناس ان فيهم جنونا)

يشير بذلك الى نفسه حيث كان يعرف بالمجنون وانما هو الصالح والجنون في حب الله هو عين الصحو ومن هنا قول الشيخ سيدى أحمد الرفاعى قدس سره وينسب لغيره في أبيات يقول فيها  
مجانين الآن سر جنونهم \* عز زلدى أبوابه يسجد العقل

ووجدت هذه القصة في موضع آخر من بعض المجامع وفيه زيادة وقال من عامل الله بتقواه وكان في الخلوة يخشاه سقاء كاسا من لذيذ الصفاء أغنته عن لذة دنياه (وقال) عبد الله (بن المبارك) رحمه الله تعالى (قدمت المدينة في عام شديد القحط نفرج الناس يستسقون وخرجت معهم اذا قبل غلام أسود عليه قناعته خيش) وهى ثياب من أردأ الكنان (قد انثرز بأحداهما وألقى الاخرى على عاتقه فجلس الى جنبى فسمعته يقول) فى دعائه (الهسى اخلقت الوجوه عندك) أى ابتلتها (كثرة الذنوب ومساوى الاعمال وقد حثبت عنا غيث السماء لتؤدب عبادك بذلك فأسألك يا حليما اذا انا يامن لا يعرف عباده منه الا الجليل أن تسقيهم الساعة الساعة) أى هذه الساعة (فلم يزل يقول الساعة الساعة حتى اكنت السماء بالغمام وأقبل المطر من كل مكان قال ابن المبارك فحُثت الى الفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى

خيش قد انثرز بأحداهما وألقى الاخرى على عاتقه فجلس الى جنبى فسمعته يقول الهسى اخلقت الوجوه عندك كثرة الذنوب ومساوى الاعمال وقد حثبت عنا غيث السماء لتؤدب عبادك بذلك فأسألك يا حليما اذا انا يامن لا يعرف عباده منه الا الجليل أن تسقيهم الساعة الساعة فلم يزل يقول الساعة الساعة حتى اكنت السماء بالغمام وأقبل المطر من كل جانب قال ابن المبارك فحُثت الى الفضيل

فَقَالَ مَالِي أَرَأَيْكَ كَيْفَ تَمَرُّ سَمْعَتَا (٤٨) إِلَيْهِ غَيْرَ نَافِثٍ وَلَا هَدُونِنَا وَقَصَصْتَ عَلَيْهِ الْقِصَّةَ فَصَاحَ الْفَضِيلُ وَخَمَغَشَ عَلَيْهِ وَيُرْوَى أَنَّ غَيْرَ بْنِ

(فقال لي أراك كئيها) أي محزوناً (فقلنا سبقنا اليه غيرنا فتولاه دوننا وقصصت عليه القصة فصاح الفضيل وخرّ مغشياً عليه وروى أن عمر بن الخطاب رضي الله عنه استسقى بالعباس) بن عبد المطلب (عم النبي صلى الله عليه وسلم فاستسقى عمر من دعائه) بأن قال اللهم انا كائناتك بنينا صلى الله عليه وسلم فتسقيننا وانا نتوسل اليك بعم بنينا صلى الله عليه وسلم فاستسقى (قال العباس رضي الله عنه اللهم انه لم ينزل السماء الا بدينب ولم يكشف الابتوبة وقد توجهت الى القوم اليك لمكانى من نبيك صلى الله عليه وسلم وهذه أيدينا بالذنوب ونواصينا بالتوبة وأنت الراعى لاهلنا من الضالة ولا تدع الكسير) أي المكسور الظاهر (بدار مضبعة) أي ضياع (فقد ضرع الصغير) أي حقر (ورق الكبير وارتفعت الشكوى وأنت تعلم السر وأخفى اللهم فأعظمهم بغيثك) أي المطر (فقبل أن يقطوا فيمكوا فإنه لا يأس من روح الله الا القوم الكافرون قال) الراوى (فاسم كلامه حتى أرخت السماء مثل الجبال) قال حسان بن ثابت رضي الله عنه

سأل الخليفة اذ تبع جسيده \* فسقوا الغمام بدعوة العباس

عم النبي وصسنو والده الذي \* ورث النزع بذلك دون الناس

أحبنا المليك به البلاد فأصبحت \* مخضرة الاجنب بعد الياس

وَأَصْلُ الْقِصَّةِ فِي الْبُخَارِيِّ عَنْ أَنَسٍ مِنْ غَيْرِ ذِكْرِ دَعَاءِ الْعَبَّاسِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَقَدْ انْفَرَدَ الْبُخَارِيُّ بِإِخْرَاجِهَا \* (فَضِيلَةُ الصَّلَاةِ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ) بَيَانُ (فَضْلِهِ) \*

الذي جباه الله عز وجل (قال الله عز وجل ان الله وملائكته يصلون على النبي يا أيها الذين آمنوا صلوا عليه وسلموا تسليماً) معنى الصلاة العطف وهو بالنسبة الى الله تعالى اما ثناءً وعلى العبد عند الملائكة وهذا هو الايق في تفسير صلاة الله على أنبيائه واما كمال الرحمة والنسبة الى غيره تعالى الدعاء بخير ويكون الصلاة بمعنى العطف اتضح كل الاتضاح تعديتها بعلى وانما كمال السلام دون الصلاة لاستغنائها عن

الناكيد بوقوعها من الله وملائسته لدلالة ذلك على انهم امن الشرف بمكان (وروى انه صلى الله عليه وسلم جاء ذات يوم) منصوب على الظرفية لاضافته الى يوم وهو أى ذات صلة (والبشرى) وفي بعض النسخ والبشرى ترى (فى وجهه) وفى نسخة على وجهه (فقال انه جاعنى جبريل عليه السلام فقال) لى (أما ترضى يا محمد أن لا يصلى عليك أحد من أمتك الا صليت عليه عشر اولا يسلم عليك أحد من أمتك الا سلمت

عليه عشرة) قال العراقي رواه النسائي وابن حبان من حديث أبي طلحة باسناد جيد (وقال صلى الله عليه وسلم من صلى على صلوات عليه الملائكة ماضى على) وفي بعض نسخ اللاتل ما دام يصلى على (فليقل عبد من ذلك أوليكتر) هكذا فى سائر نسخ الكتاب ووقع فى سائر نسخ اللاتل عند ذلك أوليكتر وهو تصحيف واحتاج الشراح الى تأويله فقالوا المعنى عند صلواته وان تذكيرا الضمير باعتبار كونها عملا فتأمل قال

الرافى رواه ابن ماجه من حديث عامر بن ربيعة باسناد ضعيف والطبرانى فى الاوسط باسناد حسن اه  
قلت ورواه البيهقى من حديث عامر بن ربيعة بافقا من صلى على صلاة عليه الملائكة ماضى الى على  
فما قل عند ذلك اوليكتر وفي رواية له من صلى على صلاة صلى الله عليه عشر فليكثر على عبد من الصلاة  
اوليكتر وعن ابي طلحة بافقا من صلى على واحدة صلى الله عليه عشر فليكثر عبد من ذلك اوليكتر وروى

الطبراني في الكبير عن عامر بن ربيعة من صلى على صلاة صلي الله عليه فاكثر وأوقفوا وهكذا رواه  
الحاكم في المستدرج وردى أحمد عن عبد الله بن عمرو من صلى على صلاة صلي الله عليه وملائكته بها  
سبعين صلاة فليقل عبد من ذلك أوليكثير وروى ابو داود التيالسي وأحمد وعبد بن حميد والطبراني في  
الكبير وأبو نعيم في الحلية والضياء من حديثه بلفظ ما من عبد يصلى على الاصلت عليه الملائكة مادام

يُصَلِّي فَيُبْقِلُ الْعَبْدَ مِنْ ذَلِكَ أَوْلَيْكَ كَثْرَ (وَقَالَ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَوْلَى النَّاسِ بِي أَكْثَرُهُمْ عَلَى صَلَاةٍ)

الخطاب رضى الله عنه استسقى  
بالعباس رضى الله عنه فلما

فرغ عمر من دعائه قال العباس  
اللهم إنه لم ينزل بلاع من

السماء الا يذنب ولم يكشف  
الاستجابة وقته حربه القوم

إِلَيْكَ الْمَكَانِي مِنْ ذِيكَ صَلَّى

إليك بالذنوب ونواصينا

بالتوبة واسأل الراعي له من قبل  
الضالة ولا تدع الكسير يدار

مضجعه فقد ضرع الصغير ورو  
الكبير وارتفعت الاصوات

بالشكوى وأنت تعلم السر  
وأخفى اللهم فاعفهم بغيمائك

قَالَ لَا يَأْسُ مِنْ رَوْحِ اللَّهِ إِلَّا  
 قَبْلُ أَنْ يَقْنُتُوا فِيهَا كَلُوا

القوم الكافرون قال فما  
تم كلامه حتى ارتفعت

السماع مثل الجبال  
أفضلية الصلاة رسول

اللَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

وقوله صلى الله عليه وسلم \*

يصلون على النبي وآله الذين  
آمنوا وصلوا عليهم وسلموا تسليما

وروی انه صلی الله علیه  
وسلم جاء ذات یوم والبشری

تري في وجهه فقال صلى الله  
عابه وسلم انه جاءني جبرائيل

عليه السلام فقال أما ترضى  
ما نجد أن لا يصلي عليك

أحدهم أن يترك صلاة واحدة  
الأصوات عليه عشر أو لا

يسلم عليك أحد من أمته

الاستبابة عليه السلام وقال  
صلى الله عليه وسلم من صلى

علي صلت عليه السلام تسكنه ما صلي

هكذا في سائر نسخ الكتاب وتبعه صاحب الدلائل والرواية ان اول الناس يوم القيامة والمعنى اقربهم منى في القيامة واحقهم بشفاعتي اكثرهم على صلاة في الدلائل كثرة الصلاة عليه تدل على صدق المحبة وكمال الوصلة فتكون منازلهم في الآخرة منه بحسب تفاوتهم في ذلك قال العراقي رواه الترمذي من حديث ابن مسعود وقال حسن غريب وابن حبان اه قلت وكذا رواه البخاري في التاريخ وقال ابن حبان صحيح وقال ان لم يكن المراد بهم اتباع الاثر وعجلة السنة فلا أدري من هم أى لكثرة اشتغالهم بذكره صلى الله عليه وسلم والصلاة عليه (وقال صلى الله عليه وسلم بحسب المؤمن من البخل) الباء زائدة أى يكفيه أو كافيه وهو خبر مقدم وقوله (ان أذكر عنده) مبتدأ مؤخر (فلا يصلى على) وفي نسخ الدلائل ولا يصلى وفي بعض نسخها لم لا يصلى وفي بعضها فلم يصلى وفي بعضها لم يصل وفي بعضها لم يصل وإنما كان ما ذكره بخلاف الدلائل منع الفضل والامساك عن بذل ما ينبغي بذله شرعاً ومروءة والشرع يقتضى ذلك والمروءة قال العراقي رواه قاسم ابن أصبغ من حديث الحسن بن علي هكذا والنسائي وابن حبان من حديث أخيه الحسين بن علي البجلي من ذكرته عنده فلم يصلى على ورواه الترمذي من حديث الحسين بن علي عن أبيه وقال حسن صحيح اه قلت وحديث الحسين بن علي أخرجه أيضاً أحمد والحاكم في الدعاء وقال صحيح من رواه عبد الله بن الحسين بن علي عن أبيه عن جده وقد أظن اسمعيل القاضي في تخريج هذا الحديث في تأليفه ولا ينقص عن درجة الحسن وفي بعض روايات هذا الحديث البجلي الذي من ذكرته عنده قال الطبري الموصول الثاني من يد معهم بين الموصول وصلته (وقال صلى الله عليه وسلم أكثر وأمن الصلاة على يوم الجمعة) قال العراقي رواه أبوداود والنسائي وابن ماجه وابن حبان والحاكم وقال صحيح على شرط البخاري من حديث أوس بن أوس وذكره ابن أبي حاتم وحكى عن أبيه انه حديث منكر اه قلت ورواه ابن ماجه من حديث أبي الدرداء بزيادة فانه يوم مشهود تشهد الملائكة ورواه البيهقي من حديث أنس بزيادة وليله الجمعة فمن فعل ذلك كنت له شهيداً وشافعاً يوم القيامة (وقال صلى الله عليه وسلم من صلى على من أمتى كتبت له عشر حسنات ومحيت عنه عشر سيئات) قال العراقي رواه النسائي في اليوم والليلة من حديث عمير بن نيار وزاد فيه مخلصاً من قلبه صلى الله عليه به عشر صلوات ورفع به عشر درجات وله في السنن وابن حبان من حديث أنس نحوه دون قوله مخلصاً من قلبه ودون ذكر نحو السيات ولم يذكر ابن حبان أيضاً رفع الدرجات اه قلت حديث أنس رواه أحمد والبخاري في الادب وأبو يعلى والحاكم والبيهقي والضياع بلفظ من صلى على واحدة صلى الله عليه عشر صلوات وحط عنه عشر خطيئات ورفع له عشر درجات وروى أحمد وابن حبان من حديث أبي هريرة بلفظ من صلى على مرة واحدة كتب الله له بها عشر حسنات وروى أحمد ومسلم وأبوداود والترمذي والنسائي وابن حبان عنه أيضاً بلفظ من صلى على واحدة صلى الله عليه بها عشر اهكذا رواه الطبراني في الكبير عن ابن عمر وعن عبد الله بن عمر وعن أبي موسى وعن أنس عن أبي طلحة (وقال صلى الله عليه وسلم من قال حين يسمع الاذان والاقامة اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة صل على محمد عبدك ورسولك واعطه الوسيلة والفضيلة والشفاعة يوم القيامة حلت له شفاعتي) قال العراقي رواه البخاري من حديث جابر دون ذكر الاقامة والشفاعة والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وقال النداء وللمستغفر في الدعوات حين يسمع الدعاء للصلاة وزاد ابن وهب ذكر الصلاة والشفاعة فيه بسند ضعيف وزاد الحسن بن علي المعمرى في اليوم والليلة في حديث أبي الدرداء ذكر الصلاة فيه وللمستغفر في الدعوات بسند ضعيف من حديث أبي رافع كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سمع فذكر حديثاً فيه فاذا قامت الصلاة قال اللهم رب هذه الدعوة التامة الحديث وزاد وتقبل شفاعتي في أمته واسلم من حديث عبد الله بن عمر واذا سمعتم المؤذن فقولوا مثل ما يقول ثم صلوا على ثم سلوا الله على الوسيلة وفيه فمن سأل في الوسيلة حلت عليه شفاعتي اه قلت

وقال صلى الله عليه وسلم بحسب المؤمن من البخل ان أذكر عنده فلا يصلى على وقال صلى الله عليه وسلم أكثر وأمن الصلاة على يوم الجمعة وقال صلى الله عليه وسلم من صلى على من أمتى كتبت له عشر حسنات ومحيت عنه عشر سيئات وقال صلى الله عليه وسلم من قال حين يسمع الاذان والاقامة اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة صل على محمد عبدك ورسولك واعطه الوسيلة والفضيلة والدرجة الرفيعة والشفاعة يوم القيامة حلت له شفاعتي

حديث جابر الذي رواه البخاري لفظه من قال حين يسمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة والصلاة القائمة آت محمد الوسيلة والفضيلة وابعثه مقاما الذي وعدته حلت له شفاعتي يوم القيامة وهكذا رواه أحمد ومسلم وأصحاب السنن الاربعة وابن خزيمة وابن حبان ورواه الدارقطني في الافراد من حديثه بلفظ من قال اذا سمع النداء اللهم رب هذه الدعوة التامة آت محمد الوسيلة وابعثه المقعد المقرب الذي وعدته وجبت له الجنة ورواه أحمد وابن السنن والطبراني في الاوسط من حديثه بلفظ من قال حين ينادى بالنداء بالصلاة اللهم رب هذه الدعوة القائمة والصلاة النافعة صل على محمد وارض عنى رضا لا تستخط بعده أبدا استجاب الله له دعوته (وقال صلى الله عليه وسلم من صلى على في كتاب لم تزل الملائكة يستغفرون له مادام اسمى في ذلك الكتاب) قال العراقي رواه الطبراني في الاوسط وأبو الشيخ في الشواب والمستغفرون في الدعوات من حديث أبي هريرة بسند ضعيف اهـ قلت ورواه أيضا أبو القاسم التميمي في الترغيب والخطيب في شرف أصحاب الحديث وابن بشكوال بسند ضعيف وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال ابن كثير انه لا يصح وفي لفظ بعضهم لم تزل الملائكة تستغفله وفي آخر من كتب في كتابه صلى الله عليه وسلم لم تزل الملائكة تستغفله مادام في كتابه وعن أبي بكر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كتب عنى علما فكتب معه صلاة على لم يزل في أجر ما قرئ ذلك الكتاب وأخرجه الدارقطني وابن بشكوال من طريقه وابن عدى وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على في كتاب لم تزل الصلاة جارية له مادام اسمى في ذلك الكتاب أخرجه أبو القاسم التميمي في ترغيبه ومحمد بن الحسن الهاشمي وقال ابن كثير لا يصح وقال الذهبي أحسنه موضوعا وقال الخافظ السخاوي روى مرفوعا من كلام جعفر الصادق قال ابن القيم وهو الاشبه برويه محمد بن حنبل عنه قال من صلى على رسول الله صلى الله عليه وسلم في كتاب صلات عليه الملائكة غدوة ورواحا مادام اسم رسول الله صلى الله عليه وسلم في الكتاب نقله السخاوي في القول البديع والكتاب أعم من أن يكون كتاب علم يدرس فيه أو صحيفة يرسلها الى أخيه والصلاة عليه فيه أعم من أن تكون بالكتابة أو بالنطق أو بالجمع بينهما وهو الافضل وقد ذكر صاحب الدلائل عن بعض الصالحين قال كان لي جار نساخت فسات فرأيت في المنام فقاتله ما فعل الله بك فقال غفرتى فقلت فم فقال كنت اذا كتبت اسم محمد صلى الله عليه وسلم في كتاب صليت عليه فأعماخى برى ملاعين رأت ولا أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر قلت وسياق ذلك مزيد بيان قريبا (وقال صلى الله عليه وسلم ان في الارض ملائكة سياحين يبلغوننى من أمتى السلام) تقدم الكلام عليه في آخر كتاب الحج (وقال صلى الله عليه وسلم ليس أحد يسلم على الاراد الله على روى حتى أرد عليه السلام) قال العراقي رواه أبو داود من حديث أبي هريرة بسند جيد اهـ (وقيل يا رسول الله كيف نصلى عليك فقال صلى الله عليه وسلم قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وأزواجه وذريته كما صليت على ابراهيم وآل ابراهيم وبارك على محمد وأزواجه وذريته كما باركت على ابراهيم وآل ابراهيم انك جيد مجيد) قال العراقي متفق عليه من حديث أبي حميد الساعدي اهـ قلت لفظ الشيخين اللهم صل على محمد وعلى أزواجه وذريته كما صليت على ابراهيم وبارك على محمد وأزواجه وذريته كما باركت على آل ابراهيم انك جيد مجيد وهكذا رواه مالك وأحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه وقد روى مثل ذلك عن كعب بن جحزة رواه المنذر كورون خلا ما لك بلفظ قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وعلى آل ابراهيم انك جيد مجيد اللهم بارك على محمد وعلى آل محمد كما باركت على ابراهيم وآل ابراهيم انك جيد مجيد ورواه كذلك عبد الرزاق في المصنف وابن حبان في الصحيح ورواه النسائي وحسنه عن طلحة أحد العشرة وروى عبد الرزاق عن محمد بن عبد الله بن زيد بلفظ قولوا اللهم صل على محمد وعلى آل محمد كما صليت على ابراهيم وبارك على محمد كما باركت على ابراهيم في العالمين انك جيد مجيد والسلام كما علمتم وقد روى في الباب عن أبي سعيد وغيره

وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على في كتاب لم تزل الملائكة يستغفرون له مادام اسمى في ذلك الكتاب وقال صلى الله عليه وسلم ان في الارض ملائكة سياحين يبلغوننى عن أمتى السلام وقال صلى الله عليه وسلم ليس أحد يسلم على الاراد الله على روى حتى أرد عليه السلام وقيل له يا رسول الله كيف نصلى عليك فقال قولوا اللهم صل على محمد وعبدك وعلى آله وأزواجه وذريته كما صليت على ابراهيم وآل ابراهيم وبارك على محمد وأزواجه وذريته كما باركت على ابراهيم وآل ابراهيم انك جيد مجيد

\* (فصل) \* اعلم أن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم تتضمن ثوابا عظيما منها أنها توجب الشهادة  
 أخرج الطبراني في الكبير عن ربيعة بن ثابت رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال  
 اللهم صل على محمد وآله المقعد المقرب عندك يوم القيامة وجبت له شفاعتي وأخرج أيضا من حديث أبي  
 البرداء رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على حين يصبح عشرا وحين يمسي عشرا  
 أذركه شفاعتي وقد تقدم شيء من ذلك قريبا ومنها أنها توجب الجنة وروى ابن القاري من حديث الحكم  
 ابن عتيبة عن ثابت عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على في يوم ألف  
 مرة لم يميت حتى يرى مقعده من الجنة قال الضياء المقدسي في كتاب الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم  
 لا أعرفه إلا من حديث الحكم وقال الدارقطني أحاديث الحكم لا يتابع عليها وقال أحمد لا بأس به  
 وروى عن يحيى بن معين أنه قال هو ثقة ومنها أنها تليق بهم وتغفر الذنوب أخرج الترمذي عن أبي بن  
 كعب رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ذهب بربع الليل قام فقال يا أيها الناس  
 اذكروا الله فإن الراحلة تتبعها الرادفة جاء الموت بما فيه جاء الموت جاء الموت قال أبي يا رسول الله اني  
 أكثر الصلاة عليك فكم أجعل لك من صلاتي قال ما شئت قلت الربع قال ما شئت فزدت فهو خير قلت  
 الثلثين قال ما شئت وان زدت فهو خير قلت أجعل لك صلاتي كلها قال إذا تكفي ذمتك ويغفر لك ذنبك  
 وقال حديث حسن صحيح وأخرجه الحاكم في مستدركه وقال صحيح الاسناد والطبراني في معجمه وفسر  
 الصلاة فيه بالدعاء وكذلك أوله الفهرست في كتاب الاعلام وأورده بلفظ أجعل ثلث دعائي لك وكان لابي بن  
 كعب رضي الله عنه دعاء يدعو به لنفسه فسأل النبي صلى الله عليه وسلم هل يجعل له ربه صلاة عليه صلى  
 الله عليه وسلم فقال ان زدت فهو خير لك الى أن قال أجعل لك صلاتي كلها أي دعائي كما صلاة عليك لان من  
 صلى عليه صلى الله تعالى عليه ومن صلى الله تعالى عليه كفى همه وغفر ذنبه وأخرج ابن أبي حاتم في كتاب  
 الصلاة عن أبي منصور عن أبي معاذ عن أبي كاهل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا أبا كاهل من  
 صلى علي كل يوم ثلاث مرات حبا أو تقربا لي كان حقاً على الله أن يغفر له ذنوبه تلك الليلة وذلك اليوم  
 ومنها أنها تنفي الفقر روى أبو نعيم من حديث جابر بن سمرة رضي الله عنه قال كثرة الذكر والصلاة على  
 النبي صلى الله عليه وسلم تنفي الفقر ومنها أنها تقضي الخواصج روى أبو موسى أحمد بن موسى الحافظ من  
 حديث أبي سهل بن مالك عن جابر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى على مائة صلاة  
 حين يصلي الصبح قبل أن يتكلم قضى الله له مائة حاجة يعجز عنها ثلاثين حاجة وأخره سبعين وفي المغرب مثل  
 ذلك ورواه ابن منده من طريق أبي بكر الهذلي عن محمد بن المنكدر عن جابر نحوه وهو حديث حسن

\* (فصل) \* سئل المصنف رحمه الله تعالى ما معنى قوله صلى الله عليه وسلم من صلى على واحدة صلى الله  
 عليه عشرا وما معنى صلاة الله على من صلى عليه وما معنى صلواتنا عليه وما معنى استدعائه من أمته الصلاة  
 عليه أرتاح لذلك أم هو شفقة على الأمة فأجاب أما صلاة الله على نبيه وعلى المصلين عليه فعناها فاضلة أنواع  
 الكرامات ولطائف النعم وأما صلواتنا عليه وصلاة الملائكة فهو سؤال وإبتهاج في طلب تلك الكرامة ورغبة  
 في إفاضتها عليه كقول القائل غفر الله له ورحمه فان ذلك يختص بالرجة وطلب العفو بالستر وإن ذلك يختص  
 بالصلاة به ودونه قولك رضي الله عنه فختص الصلاة بالأنبياء وطلب الترضي بالصحاب والاولياء والعلماء  
 وطلب الرجعة والمغفرة للعالم وأما استدعائه الصلاة من أمته فثلاثة أمور أحدها ان الادعية مؤثرة  
 في استدرا فضل الله ونعمته ورجته لاسيما في الجمع الكثير كالجمعة وعرفات والجماعات فان الهمم اذا  
 اجتمعت وانصرفت الى طلب ما في الامكن وجوده على قرب كالماء ووقع الوباء وغديره فاض ما في الامكن  
 من الفيض الحق بوسائط الى روحانيات المترشحين لتدبير العالم الاسفل المتقضى لتقهرهم وانما أثرت  
 الهمم لمباين الارواح البشرية والروحانيات العالية من المناسبة الذاتية فان هذه الارواح مجانسة لتلك



الجواهر وانما يقطع مجانستها بالندس بكدورات الشهوات ولذلك تكون همة القلوب الزكية الطاهرة  
 أسرع تأثيرا وتكون في حالة التضرع والابتساح أنجح لان حوقة التضرع تذيب كدورات الشهوات  
 عن القلب في الحال وتصفيه وتكشفه من الظلمة ولذلك ما يخطئ دعاء الجمع ولا يخلو الجمع من قلوب  
 طاهرة يزيدون التعاون تأثيرا وانما كان يوم الجمعة وقتا يستجاب فيه الدعاء منهم لان الحال الذي  
 يجتمع فيه على قلوب صافية واحد لا يدري متى هو ولكن الغالب أن اليوم لا يخلو عنه وهو وقت  
 النفحات التي يتعرض لها وربما كان اجتماع الهمم يوم الجمعة عند الاسباب الجامعة كابتداء الخطبة  
 وابتداء الصلاة وكان الصلاة أولى لكن الأولى أن لا يجزم القول بتعيين وقته بل بهم وكذلك يتوقع  
 تلك النفحات في الاسحار لصفاء القلوب فاذا كانت الادعية مؤثرة في استجاب موافق الغرض وكان  
 ما وعد رسول الله صلى الله عليه وسلم من الخوض ومرتبة الشفاعة وغير ذلك من المقامات المحمودة غير  
 محدود على وجه لا تتصور الزيادة فيها فاستمداده من الادعية استزادة لتلك الكرامات الامر الثاني ارتياحه  
 به كما قال صلى الله عليه وسلم في اباهي بكم الامم وكما لا يبعد أن يطلع النائم منا على الغيب من أحوال الموتى  
 مع كوننا في هذا العالم المظلم فلا يبعد أن تحصل للارواح معرفة بجاري أحوالنا مع انهم في عالم القدس  
 والصفاء ودار الحيوان ووجه اطلاع النائم على أحوال الموتى واطلاع الموتى على أحوال الناس بطول  
 ذكره الثالث الشفقة على الامة فخير يرضهم على ما هو حسنة في حقهم وقربة لهم وانما تضعف الصلاة  
 لان الصلاة ليست حسنة واحدة بل حسنات اذ فيها تجديد الايمان بالله أولا ثم بالرسول ثانيا ثم بتعظيمه  
 ثالثا ثم بالعناية بطلب الكرامة له رابعا ثم تجديد الايمان باليوم الآخر وأنواع كرامات خامسا ثم يذكر  
 الله سادسا وعند ذكر الصالحين تنزل الرحمة ثم بتعظيم الله بنسبتهم اليه سابعا ثم باظهار المودة لهم ثامنا  
 ولم يسأل صلى الله عليه وسلم من أمته الا المودة في القربى ثم الابتساح والتضرع في الدعاء تاسعا والدعاء  
 مخ العبادة ثم بالاعتراف عاشر اياها الامر كله لله وان النبي وان جل قدره فهو محتاج الى رحمة الله عز وجل  
 فهذه عشر حسنات سوى ما ورد الشرع به من ان الحسنة الواحدة بعشر أمثالها وان السيئة بمثلها فقط  
 وسره أن الجوهر الانساني حنان الى ذلك العالم العالوي وهبوطه الى العالم الجسماني غريب في طبعه  
 والسيئة تمطئه عن الترقى الى ذلك العالم على خلاف طبعه والحسنة ترقيه الى موافقة الطبع والقوة التي  
 تحرك الحجر الى فوق هي نفسها ان استعملت في تحريكه الى أسفل تحرك عشرة أذرع أو زيادة فلهذا  
 كانت الحسنة بعشر أمثالها الى سبع مائة ضعف اه ولما فرغ المصنف من ذكر فضيلة الصلاة عليه صلى  
 الله عليه وسلم شرع في ذكر فضله صلى الله عليه وسلم ولتقدم قبل ذلك كلاما مختصرا يكون كالتمهيد لما  
 يذكره المصنف فأقول من فضائله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى أقسم بحياته ولم يقسم بحياة نبي قبله  
 فقال عز وجل لعمرك انهم لنفي سكرتهم يعمهون وأيده بالملائكة وقرن اسمه مع اسمه ورفع ذكره في  
 التأذين مع ذكره عز وجل قال الله عز وجل ورفعنا لك ذكرك وأعطاء اسمين من أسمائه فقال يا مؤمنين  
 رؤف رحيم وقال انا أنزلنا اليك الكتاب بالحق لتحكم بين الناس الآية فجعل الامر اليه لطهارته عند الله  
 وأمانته على عباده ووضع به الاغلال والآصار التي كانت عليهم فقال ويضع عنهم اصرهم والاغلال التي  
 كانت عليهم وجعله رحمة للعالمين والامان من المسخ والقوارع والعذاب وخطاب الانبياء بأسمائهم  
 وخطابه بالنبوة والرسل فقال يا أيها النبي يا أيها الرسول وقال أنس رضي الله عنه خدمت رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم عشر سنين فما قال لي شئ صنعت لم صنعت ولا قال لي شئ تركته لم تركته وكان أحسن الناس  
 خلقا وما مسست شيئا قط ألين من كف رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا شمت ريجا أطيب من ريح رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم وروى عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه انه قال كان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يعقل البعير ويعلف الناضح ويقم المبيت ويخفف النعل ويرقع الثوب ويحلب الشاة ويا كل مع

روى ابن عمر بن الخطاب رضى الله عنه سمع بعد موت رسول الله صلى الله عليه وسلم يبكي ويقول يا بى أنت وأبى يا رسول الله لقد كان جذع  
تخطب الناس عليه فلما كثر الناس اتخذت منبراً لسمعهم فخن الجذع لفراقك (٥٢) حتى جعلت يدك عليه فسكن فأنتك كانت

أولى بالحنين اليك لما فارقتهم  
يا بى أنت وأبى يا رسول الله  
لقد بلغ من فضيلتك عنده  
أن جعل طاعتك طاعته  
فقال عز وجل من يطع  
الرسول فقد أطاع الله يا بى  
أنت وأبى يا رسول الله لقد  
بلغ من فضيلتك عنده أن  
أخبرك بالعفو عنك قبل أن  
يخبرك بالذنب فقال تعالى  
عفا الله عنك لم أذنت لهم  
يا بى أنت وأبى يا رسول الله  
لقد بلغ من فضيلتك عنده  
أن يعشك آخر الانبياء  
وذكرك في أولهم فقال  
عز وجل واذا أخذنا من  
النبيين ميثاقهم ومنك ومن  
نوح وإبراهيم الآية يا بى  
أنت وأبى يا رسول الله لقد  
بلغ من فضيلتك عنده أن  
أهل النار يودون أن يكونوا  
قد أطاعوك وهم بين  
أطباعها يعذبون يقولون  
يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا  
الرسول يا بى أنت وأبى  
يا رسول الله لأن كان موسى  
ابن عمران أعطاه الله حجازاً  
تتفجر منه الأنهار فإذا  
بأعجب من أصابعك حين  
نبت منها الماء صلى الله  
عليك يا بى أنت وأبى يا رسول  
الله لأن كان سليمان بن  
اود أعطاه الله الرج غديره  
شهر روروا حها شهر فإذا

انتخادم ويضحي معها إذا أعيت وكان لا يحمله الحياء أن لا يحمل بضاعته من السوق الى أهله وكان  
يضامح الغنى والفقر ويسلم مبتدئاً وكان لا يستحي إذا دعى ولا يحتقر ما دعى اليه ولو الى حشف التمر وكان  
هين المونة لين الخلق جيل المعاشرة طلق الوجه بساماً من غير خجل متواضعاً من غير مذلة جواداً من غير  
سرف رقيق القلب دائم الاطراق وحيماً بكل مسلم لم يشتم قط من شبع ولا مديده الى طمع صلى الله عليه  
وسلم (و روى أن عمر بن الخطاب رضى الله عنه سمع بعد موت رسول الله صلى الله عليه وسلم يبكي ويقول  
يا بى أنت وأبى يا رسول الله لقد كان لك جذع) بالكسر ساق النخلة (تخطب الناس عليه) كان صلى الله  
عليه وسلم يضع يده الكريمة عليه عند خطبته (فلما كثر الناس اتخذت منبراً) من خشب الغابة بثلاث  
درج (لسمعهم) الخطبة (فخن الجذع لفراقك) حينئذ بينا سمعهم من حضرة والحنين صوت المتألم المشتاق  
واللام تعليلية ويصح جعلها وقتية بمعنى عند (حتى جعلت يدك عليه) تسكينه (فسكن) فهذا الجذع  
وهو خشب وقد حن (فأنتك أولى بالحنين اليك لما فارقتهم) قال العراقي هو غريب بطوله من حديث  
عمر وهو معروف من أوجه أخر فحديث حنين الجذع متفق عليه من حديث جابر وابن عمر (يا بى أنت  
وأبى يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عند الله أن جعلت طاعتك طاعته فقال عز وجل من يطع الرسول  
فقد أطاع الله) ووعد من خالفه بالعذاب (يا بى أنت وأبى يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن  
أخبرك بالعفو عنك قبل أن أخبرك بالذنب فقال عز وجل عفا الله عنك لم أذنت لهم) وهذا فيه تأنيس  
لخاطره اذ لو لا تقدم العفو لانشقت مرارته فان الحبيب لا يتحمل عتاب الحبيب لولا أن يكون ممزوجاً بما  
يؤانس (يا بى أنت وأبى يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن يعشك آخر الانبياء) وجوداً (وذكرك  
في أولهم فقال عز وجل واذا أخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح الآية) فذكره معهم في أخذ  
المواثيق (يا بى أنت وأبى يا رسول الله لقد بلغ من فضيلتك عنده أن أهل النار يودون أن يكونوا قد  
أطاعوك وهم بين أطباعها) ودر كنهها (يعذبون) بأنواع العذاب (يقولون يا ليتنا أطعنا الله وأطعنا  
الرسول) اذ كانت نجاتهم من هذا العذاب في طاعته واتباعه (يا بى أنت وأبى يا رسول الله لأن كان  
موسى بن عمران) عليه السلام (أعطاه الله) ان ضرب بعصاه (حجراً) فصار (تتفجر منه الأنهار)  
وتتجسس منه العيون الغزار (فأذلك بأعجب من أصابعك) الكريمة (حين نبت منها الماء) متفق عليه  
من حديث أنس وغيره (صلى الله عليك يا بى أنت وأبى يا رسول الله لأن كان سليمان) عليه السلام  
(أعطاه الله الرج) أى سخره له (غديره) شهر روروا حها شهر (أى مسيرة شهر) (فأذلك بأعجب من  
البراق) وهى دابة نحو البغل تركبه الرسل عند العروج الى السماء (حين سرت عليه) را كالى السماء  
الدينام (الى السماء السابعة) ثم منها الى الرفرف الاعلى حيث يسمع صريف الاقلام (ثم صليت الصبح  
من ليلتك) مع أهالك (بالأبطح) وهو الموضع المعروف بالمحصب قال العراقي متفق عليه من حديث أنس  
دون ذكر صلاة الصبح بالأبطح (صلى الله عليك يا بى أنت وأبى يا رسول الله لأن كان عيسى بن مريم عليه  
السلام أعطاه الله احياء الموتى) معجزة له (فأذلك بأعجب من الشاة المسهومة) التى سمها يهودية (حين  
كلتك) الشاة (وهى مشوية) وقالت لا تأكلنى فالى مسهومة (رواه أبو داود ومن حديث جابر وفيه انقطاع  
(يا بى أنت وأبى يا رسول الله لقد دعا نوح) عليه السلام (على قومه فقال رب لا تترك) أى لا تترك (على  
الأرض من الكافرين دياراً) أى ساكن دار (ولو دعوت علينا) دعوة (مثلها لهلكنا كنا فلقطوطى  
ظهرك) حين كان يصلى تحت الميزاب فأناه عقبه بن أبى معيط الشقي بسلى جزور ووضع على ظهره

بأعجب من البراق حين سريت عليه الى السماء السابعة ثم صليت الصبح من ليلتك بالأبطح يا بى أنت وأبى يا رسول الله لأن كان  
عيسى بن مريم أعطاه الله احياء الموتى فإذا بأعجب من الشاة المسهومة حين كلتك وهى مشوية فقالت لك الذراع لا تأكلنى فالى مسهومة يا بى  
أنت وأبى يا رسول الله لقد دعا نوح على قومه فقال رب لا تترك على الأرض من الكافرين دياراً ولو دعوت علينا لهلكنا كنا فلقطوطى ظهرك

ورقبته (وأدعى وجهك) بسهم أصابه (وكسرتو بأعينك) وهو على وزن الثمانية التي بين الثمانية والناجب والجمع ر باعيات بالخفيف أيضا والادماء والكسر متفق عليه من حديث سهل بن سعد في غزوة أحد (فأبى أن تقول إلا خبر أفقلت اللهم اغفر لقومي فإنهم لا يعلمون) رواه البيهقي في دلائل النبوة والحديث في الصحيح عن أبي مسعود أنه صلى الله عليه وسلم حكاه عن نبي من الأنبياء ضربه قومه (بأبي أنت وأمي) يارسول الله لقد أتبعك في قلة سنينك) يشير إلى المدة فإنها نحو عشر سنوات كمل فيها الدين وتم نظامه المبتين (وقصر عمرك) وهو ثلاثة وستون سنة (ما لم يتبع نوحا في كثرة سنين وطول عمره) وهو ألف سنة لا خمسين عاما (ولقد آمن بك) الكثير في هذه المدة القليلة نحو مائة ألف وأربعمائة ألف وهذا القدر هو الذي مات عنهم صلى الله عليه وسلم كما قاله أبو زرعوة وغيره وكان المراد به من حضر وأما من غاب فلا يحصيهم إلا الذي خالفهم (وما آمن معه) أي مع نوح عليه السلام (الاقبل بأبي أنت وأمي يارسول الله لولم تجالس الأكفوالك) أي فلان أومشاهما (ما جالسنا ولولم تنكح الأكفوالك ما نكحت الينا ولولم تؤا كل الأكفوالك ما أكلتنا فلقد والله واكلمنا وجالسنا ونكحت الينا) أي كل ذلك تفضلا منه صلى الله عليه وسلم وكرما وحبا أما المجالسة فهو صلى الله عليه وسلم كان يجالس أصحابه ويؤانسهم في أغاب الاوقات وأما الموالاة فكان بواكلهم وبلاطف معهم في الأكل وأما المناكة فقد تزوج عائشة بنت الصديق وحفصة ابنة عمر رضي الله عنهم وكل ذلك مشهور في الكتب (ولبست الصوف) رواه أبو داود من حديث سهل بن سعد وابن عساکر من حديث أبي أيوب (وركبت الجار وأردفت خلفك) متفق عليه من حديث أسامة بن زيد (ووضعت طعما لك بالأرض) رواه أحمد في الزهد من حديث الحسن مرسلًا وللبخاري من حديث أنس ما أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم على خوان قط قاله العراقي قلت وروى ابن سعد في الطبقات عن محمد بن مقاتل عن ابن المبارك عن سفيان أن الحسن قال لما بعث الله محمدا صلى الله عليه وسلم قال هذا نبي هذا أخباري اتسوا به ثم ذكر الحديث وفيه يجلس بالأرض ويأكل طعامه بالأرض وليس الغليظا يركب الجارو يردف بعبدته ويعاق أصابعه وكان يقول من رغب عن سنتي فليس مني وروى أيضا من حديث أنس قال كان صلى الله عليه وسلم يقعد على الأرض ويأكل على الأرض ولقد رأيته يوم حدير على جمار خطامه من ليف وروى عنه من وجه آخر أنه صلى الله عليه وسلم كان يركب الجار يردف بعبدته وروى عن حمزة بن عبد الله بن عتبة كان صلى الله عليه وسلم يركب الجار عن يمينه عليه شيء (ولعقت أصابعك تواضع منك صلى الله عليك) رواه مسلم من حديث كعب بن مالك وأنس بن مالك رضي الله عنهما قاله العراقي قلت ورواه ابن سعد من مرسل الحسن كما تقدم قريبا ولمافرغ المصنف رحمه الله تعالى من ذكر فضله صلى الله عليه وسلم رجوع إلى بيان فضل من صلى عليه في كتاب له فقال (قال بعضهم كنت أكتب الحديث وأصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ولا أسلم) أي كان يكتب صلى الله عليه وسلم فقط (فأبى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقال) لي (أما تتم الصلاة على في كتابك) أي فعاقبني على ترك السلام في الصلاة عليه (فما كتبت بعد ذلك) اسمه الشريف أو وصفه أو خلقا من أخلاقه (الأصليت وسلمت) أي جعلت بينهما في الكتابة فلحذر الكتاب من ذلك ومنهم من يشير إلى هذه الجملة بالصاد انقطاعا وليس بمحمود ومنهم من يكتب هكذا صلح يشير به إلى الصلاة والسلام وهو أشد منعًا وقد رأيت ذلك كتب في كتب الجهم والأفضل فيه ما ذكرت أو يقول عليه الصلاة والسلام أو يقتصر على قوله عليه السلام ثم رأيت في القول البديع للحافظ البخاري قال وأما الصلاة عليه عند كتابة اسمه صلى الله عليه وسلم ومافيه من الثواب وذم من أغفله فاعلم أنه كما تصلى عليه بلسانك فكذلك حق الصلاة عليه بقلبك بينناك معها كتبت اسمه الشريف في كتاب فان لك به أعظم الثواب وهذه فضيلة يفوز بها اتباع الآثار ورواة الأخبار وجملة السنة في أفعالها من منة وقد استحب العلماء أن يكرر الكتاب الصلاة

وأدعى وجهك وكسرت  
رباعينك فأبيت أن تقول  
الآخر ففقت اللهم  
اغفر لقومى فانهم لا يعلمون  
بأبى أنت وأبى يارسول  
الله لقد اتبعك فى قلة سنك  
وقصر عمرك ما لم يتبع  
فوحافى كثرة سنة  
وطول عمره ولقد آمن بك  
الكثير وما آمن معه الا  
القلييل بأبى أنت وأبى  
يارسول الله لولم تجالس الا  
كفوًا لك ما جالسنا ولولم  
تسبح الا كفوًا لك ما سبحت  
الينا ولولم تؤاكل الا كفوًا  
لك ماؤاكلتنا فاقد والله  
جالسنا ونسبحك البنا  
وداكلتنا وليست الصوف  
وركبت الحمار وأردفت  
خلفك ووضعت طعامنك  
على الارض ولعقت أصابعك  
قواضعامنك صلى الله عليك  
وسلم وقال بعضهم كنت  
أكتب الحديث وأصلى  
على النبي صلى الله عليك  
وسلم فيه ولا أسلم فرأيت  
النبي صلى الله عليه وسلم فى  
المنام فقال لى أمتهم الصلاة  
على فى كتابك فما كتبت  
بعد ذلك الا صليت وسلمت

على النبي صلى الله عليه وسلم كلما كتبه قال ابن الصلاح ينبغي أن يحافظ على كتابة الصلاة والتسليم على رسول الله صلى الله عليه وسلم عند ذكره ولا يسام من تكبر بذلك عند تكراره فان ذلك من أكبر الفوائد التي يتجملها طلبية الحديث وكتبته ومن أغفل ذلك حرم حظاً عظيماً وقد رأينا لاهل ذلك منامات صالحة وما يكتبه من ذلك فهو دعاء ينشئه لا كلام يرويه فلذلك لا يتقيد فيه بالرواية ولا يقتصر فيه على ما في الاصل وكذا الامر في الشاء على الله سبحانه عند ذكر اسمه نحو عز وجل وتبارك وتعالى وما ضاهى ذلك قال ثم ليحجب في اثباتها ناقصين من أن يكتبها منقوصة صورة رامزا اليها بجزئين أو نحو ذلك يعني كما يفعله الكسائي والجهلة وعوام الطلبة فيكتبون صورة صلعم بدلا عن صلى الله عليه وسلم والثاني أن يكتبها منقوصة معني بان لا يكتب فيها وسلم وان وجد ذلك في خط بعض المتقدمين ثم قال الحافظ السخاوي وزوي عن أنس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا كان يوم القيامة يجيء أصحاب الحديث ومعهم المحابر فيقول الله لهم أنتم أصحاب الحديث طالمسا كنتم تكتبون الصلاة على نبي صلى الله عليه وسلم انطلقوا الى الجنة أخرجه الطبراني عن الدبري عن عبد الرزاق عن معمر عن الزهري عن أنس وأخرجه ابن بشكوال من طريقه ونقل عن طاهر بن أحمد النيسابوري قال ما أعلم حدث به غير الطبراني قال السخاوي وقد أخرجه الخطيب من طريق محمد بن يوسف بن يعقوب الرقي عن الطبراني بسنده وقال الخطيب انه موضوع والجل في علي الرقي اه وقد رواه أبو الحسن الرزائي في فوائده من طريقه أيضا عن الطبراني لكن قال عن معمر عن قتادة عن أنس ولم ينفرد به الطبراني بل هو في مسند الفردوس من غير طريقه ولنظنه اذا كان يوم القيامة جاء أصحاب الحديث بأيديهم ستم المحابر فيأمر الله جبريل عليه السلام أن يأتهم فيسألهم من هم فيقولون نحن أصحاب الحديث فيقول الله لهم ادخلوا الجنة فقد طالمسا كنتم تصلون على نبي صلى الله عليه وسلم وأخرجه النعماني باللفظ الاول وعن سفيان الثوري قال لو لم يكن لأصحاب الحديث فائدة الا الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم لم فانه يصلي عليه مادام في ذلك الكتاب صلى الله عليه وسلم أخرجه الخطيب وابن بشكوال وعند الخطيب أيضا ومن طريقه ابن بشكوال عن سفيان بن عيينة قال حدثنا خلف صاحب الخلقان قال كان لي صديق يطلب الحديث فمات فرأيت في المنام وعليه ثياب خضر جسد يحول فيها فقلت له ألسنت كنت تطلب معي الحديث فما هذا الذي أرى فقال كنت أكتب معكم الحديث فلا عري حديث فيه ذكر النبي صلى الله عليه وسلم الا كتبت في أسفله صلى الله عليه وسلم فكأنني بهذا الذي ترى على صلى الله عليه وسلم وروى النعماني عن سفيان بن عيينة أيضا قال كان لي أخ مؤاخ لي فمات فرأيت في المنام فقلت ما فعل الله بك قال غفر لي قلت بماذا قال كنت أكتب الحديث فاذا جاء ذكر النبي صلى الله عليه وسلم كتبت صلى الله عليه وسلم وسلم أبتغي بذلك الثواب فغفر لي بذلك وعن أبي الحسن الميموني قال رأيت الشيخ أبا علي الحسن بن عيينة في المنام بعد موته وكان علي أصابع يديه شيء مكتوب بلون الذهب أو بلون الزعفران فسألته عن ذلك فقلت يا أستاذ أرى على أصبعك شأ ما مكتوب يا ما هو قال يا بني هذا لا يكتبي صلى الله عليه وسلم في حديث رسول الله صلى الله عليه وسلم رواه أبو القاسم التيمي في ترغيبه قلت وروى الحافظ السلفي في فوائده بسنده الى أبي عبد الله أحمد بن عطاء الروذباري يقول سمعت أبا صالح عبد الله بن صالح الصوفي يقول روي بعض أصحاب الحديث في المنام فقبل ما فعل الله بك قال غفر لي فقبل له بأي شيء فقال بصلاحي في كتبني على رسول الله صلى الله عليه وسلم (وروي عن أبي الحسن الشافعي) رحمه الله تعالى وفي نسخة أبي الحسن (قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت يا رسول الله بما جرى) محمد بن ادريس (الشافعي عنك حين يقول في كتابه الرسالة) وهي التي أرسلها الى عبد الرحمن بن مهدي (وصلى الله على محمد كلما ذكره اذا كرون وغفل عن ذكره الغافلون فقال صلى الله عليه وسلم جرى عني انه لا يوقف للحساب) قال ابن مسدي الحافظ

وروي عن أبي الحسن الشافعي قال رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت يا رسول الله بما جرى عني في كتابه الرسالة وصلى الله على محمد كلما ذكره اذا كرون وغفل عن ذكره الغافلون فقال صلى الله عليه وسلم جرى عني انه لا يوقف للحساب

في آخر الجزء الثاني من مسلسلاته سمعت أبا عبد الله محمد بن إبراهيم بن أبي زيد التمساني وأبا علي الحسن بن الناصر الهروي يقول كل منهما سمعت أبا عبد الله أحمد بن الحسن بن أحمد الهمداني يقول سمعت أبا بكر هبة الله بن الفرّج الشروطي يقول سمعت أبا القاسم بن أبي سعد الحافظ يقول سمعت أبا مسلم غالب بن علي الرازي يقول سمعت أبا الحسين يحيى بن الحسين المظلي عمدة النبي صلى الله عليه وسلم يقول سمعت ابن بنان الأصهباني يقول رأيت النبي صلى الله عليه وسلم في المنام فقلت يا رسول الله محمد بن إدريس الشافعي ابن عبدك هل خصصته بشئ قال نعم سألت الله عز وجل أن لا يحاسبه فقلت يا رسول الله قال لانه كان يصلي على صلاة لم يصل على أحد قبله مثله قلت وما هذه الصلاة يا رسول الله قال كان يقول اللهم صل على محمد كلما ذكره إذا كرون وصل على محمد كلما غفل عنه الغافلون قال وقدروى معنى هذه الحكاية عن المزني صاحب الشافعي كما سمعت يوسف بن محمد الصوفي يقول سمعت أبا الطاهر السلفي الحافظ يقول وساق سنده الى المزني قال رأيت الشافعي في المنام بعد موته فقلت ما فعل الله بك قال غفر لي بصلاة صليتها على النبي صلى الله عليه وسلم في كتاب الرسالة وهي اللهم صل على محمد كلما ذكره إذا كرون وغفل عن ذكره الغافلون قال وروى هذه القصة بهذه الروايات عبد الله بن عبد الحكم كما أخبرنا أبو الخطاب بن واجب أخبرنا أبو بكر بن أبي ليلى أخبرنا أبو علي الصدي أخبرنا أبو عبد الله بن أبي نصر الجدي أخبرنا أبو القاسم الصيرفي حدثنا علي بن محمد حدثنا أبو جعفر الطحاوي قال قال عبد الله بن الحكم رأيت الشافعي في النوم فقلت ما فعل الله بك فقال رجنى وغفر لي وزفقت الى الجنة كما تزف العروس ونثر على كما ينثر على العروس فقلت بم بلغت هذه الحال فقال لي قائل بقولك في كتاب الرسالة وصلى الله على محمد عدد ما ذكره إذا كرون وعدد ما غفل عنه الغافلون قال فلما أصبحت نظرت الرسالة فرأيت الامر كما رأيت

\*(فضيلة الاستغفار)\*

لما فرغ من بيان فضيلة التمجيد والتكبير والتسبيح والتكبير والحوقة والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم شرع في فضيلة الاستغفار فقال (قال الله عز وجل والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم) ومن يغفر الذنوب الا الله (قال علافة) بن قيس أبو شبل الفقيه (والاسود) بن يزيد النخعي رحمه الله تعالى (قال عبد الله بن مسعود رضى الله عنه في كتاب الله عز وجل آيات ما أذنبت عبد ذنبا فقرأهما واستغفر الله عز وجل الاغفر الله له) الاولى قوله عز وجل (والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم الآية) الثانية (قوله عز وجل ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحاما وقال عز وجل والمستغفرين بالاسحار وقال عز وجل فسبح بحمدي ربك) أى فائز على الله بصفات الجلال حامدا له على صفات الاكرام (واستغفره) هضم النفس واستغفار العلك واستدرا كلما فرط منك وقبل استغفره لا تمك بدا بالتسبيح ثم بالتحميد ثم الاستغفار على طريقة التذلى من الخلق الى الخلق كما قيل ما رأيت شيئا الا ورأيت الله قبله (انه كان توابا) ان استغفره (وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر ان يقول سبحانك وبحمدك اللهم اغفر لي انك أنت التواب الرحيم) قال العراقي رواه الحاكم من حديث ابن مسعود وقال صحيح الاسناد ان كان أبو عبيدة سمع من أبيه والحديث متفق عليه من حديث عائشة انه كان يكثر ان يقول ذلك في ركوعه وسجوده دون قوله انك أنت التواب الرحيم (وقال صلى الله عليه وسلم من أكثر من الاستغفار جعل الله عز وجل له من كل هم فرجا ومن كل ضيق مخرجا ورزقه من حيث لا يحتسب) قال العراقي رواه أبو داود والنسائي في اليوم والليلة وابن ماجه والحاكم وقال صحيح الاسناد من حديث ابن عباس وضعف ابن جبان اه قلت وكذلك رواه أحمد وابن السنن في اليوم والليلة والبيهقي في السنن (وقال صلى الله عليه وسلم انى لاستغفر الله سبحانه وتوب اليه في اليوم سبعين مرة) قال العراقي رواه البخاري من حديث أبي هريرة الا انه قال أكثر من سبعين مرة وهو في الدعاء للطبراني كما ذكره

\*(فضيلة الاستغفار)\*  
قال الله عز وجل والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم ذكروا الله فاستغفروا لذنوبهم وقال علافة والاسود قال عبد الله بن مسعود رضى الله عنهم في كتاب الله عز وجل آيات ما أذنبت عبد ذنبا فقرأهما واستغفر الله عز وجل الاغفر الله تعالى له والذين إذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم الآية وقوله عز وجل ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله يجد الله غفورا رحاما وقال عز وجل فسبح بحمدي ربك واستغفره الله توبابا وقال تعالى والمستغفرين بالاسحار وكان صلى الله عليه وسلم يكثر ان يقول سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لي انك أنت التواب الرحيم وقال صلى الله عليه وسلم من أكثر من الاستغفار جعل الله عز وجل له من كل هم فرجا ومن كل ضيق مخرجا ورزقه من حيث لا يحتسب وقال صلى الله عليه وسلم انى استغفر الله تعالى وآتوب اليه في اليوم سبعين مرة

المصنف اه (وهذا مع انه صلى الله عليه وسلم) كان قد (غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر) فهو من باب الترتي او الاعتراف بما عسى حصل له من التقصير في رؤية الاعمال والالتفات (وقال صلى الله عليه وسلم انه ليغان على قاي) الغين شئ رقيق من الصدا يغشى القلب فيغطيه بعض التغطية وهو كالغيم الرقيق الذي يعرض في الهواء فلا يحجب الشمس لكنه يمنع ضوءها ذكره الامام الرازي (حتى اني لاستغفر الله في كل يوم مائة مرة) قال العراقي رواه مسلم من حديث الاغر اه قلت وهو ان زني له حجة روى عنه معاوية بن قرة وأبو بردة وقد أورد هكذا أحد والنسائي وابن ماجه بلقفا وانى لاستغفر الله في اليوم (وقال صلى الله عليه وسلم من قال حين يأوى الى فراشه) أي عند النوم (أستغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو الحي القيوم وأتوب اليه ثلاث مرات غفر الله له عز وجل ذنوبه وان كانت مثل زبد البحر) وهو ما يعلو عليه عند التمجج (أو عدد رمل عالج) وهو موضع في بلاد بني تميم كثير الرمال (أو كعدد ورق الشجر أو كعدد أيام الدنيا) رواه الترمذي من حديث أبي سعيد وقال غريب لا نعرفه الا من حديث عبد الله بن الوليد الوصافي قال العراقي الوصافي وان كان ضعيفا فقد تابعه عليه عصام بن قدامة وهو ثقة رواه البخاري في التاريخ دون قوله حين يأوى الى فراشه وقوله ثلاث مرات اه قلت ورواه أحد وأبو يعلى ولفظ الترمذي من قال حين يأوى الى فراشه أستغفر الله الذي لا اله الا هو فساقه كسياق المصنف الا انه قال بعد قوله زبد البحر وان كانت عدد رمل عالج وان كانت عدد أيام الدنيا ورواه ابن عساكر من حديثه بلقفا من قال أستغفر الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم وأتوب اليه ثلاثا غفر الله له ذنوبه ولو كانت مثل رمل عالج وغشاء البحر وعدد نجوم السماء ورواه ابن السني والطبراني في الاوسط وابن عساكر وابن النجار من حديث أنس بن مالك قال قال من قال صبيحة الجمعة قبل الغداة وفيه ولو كانت أكثر من زبد البحر وفي الاسناد حنيف بن عبد الرحمن الجزري يختلف فيه (وقال صلى الله عليه وسلم في حديث آخر من قال ذلك غفرت ذنوبه وان كان فارا من الزحف) رواه أبو داود والترمذي من حديث زيد بن أسلم في حديثه صلى الله عليه وسلم وقال غريب قال العراقي قلت ورجاله موثقون ورواه الحاكم من حديث ابن مسعود وقال صحيح على شرطهما اه قلت لفظ الحاكم من قال أستغفر الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم وأتوب اليه ثلاثا والباقي سواء ولفظ الترمذي بعد قوله وأتوب اليه غفر له وان كان فر من الزحف ولم يذكر ثلاثا ولفظ الترمذي رواه ابن سعد في الطبقات والبخاري وابن منبته والباوردي والطبراني في الكبير والضياع وابن عساكر كاهم عن بلال بن زيد عن أبيه عن جده قال البخاري ولا أعلمه غيره ورواه ابن عساكر عن أنس ورواه أبو بكر بن أبي شيبة عن ابن مسعود ومعاذ موقوف عليهما (وقال) أبو عبد الله (حديثه) بن أبيان رضي الله عنه (كنت ذرب اللسان) أي حديثه وسليطه أو فاحشه (على أهلي فقلت يا رسول الله لقد خشيت ان يدخلني اساني النار فقال النبي صلى الله عليه وسلم فأين أنت من الاستغفار فاني لاستغفر الله في اليوم مائة مرة) قال العراقي رواه النسائي في اليوم والليلة وابن ماجه والحاكم وقال صحيح الاسناد على شرط الشيخين اه قلت ورواه أبو داود والطحاوي وهناد وأجد وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في السنن وأبو يعلى والري والضياع وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا أحمد بن محمد بن مهران حدثنا محمد بن العباس بن أيوب حدثنا الحسن بن نونس حدثنا محمد بن كثير حدثنا عمر بن قيس الملائي عن أبي اسحق عن عبيد بن المغيرة عن حديثه قال أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان لي لسانا ذر با على أهلي قد خشيت ان يدخلني النار قال فأين أنت من الاستغفار فاني لاستغفر الله في كل يوم مائة مرة وحدثنا أحمد بن جعفر بن حمدان البصري حدثنا عبد الله بن أحمد الدورقي حدثنا مسدد حدثنا أبو الاحوص حدثنا أبو اسحق عن أبي المغيرة عن حديثه قال شكوت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ذرب لسانى فقال أين أنت من الاستغفار فاني لاستغفر الله كل يوم مائة مرة (وقالت عائشة رضي الله عنها قال) (رسول

وهذا مع انه صلى الله عليه وسلم غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر وقال صلى الله عليه وسلم انه ليغان على قاي حتى اني لاستغفر الله تعالى في كل يوم مائة مرة وقال صلى الله عليه وسلم من قال حين يأوى الى فراشه أستغفر الله العظيم الذي لا اله الا هو الحي القيوم وأتوب اليه ثلاث مرات غفر الله له ذنوبه وان كانت مثل زبد البحر أو عدد رمل عالج أو عدد ورق الشجر أو عدد أيام الدنيا أو عدد أيام الدنيا وقال صلى الله عليه وسلم في حديث آخر من قال ذلك غفرت ذنوبه وان كان فارا من الزحف وقال حديثه كنت ذرب اللسان على أهلي فقلت يا رسول الله لقد خشيت ان يدخلني لسانى النار فقال النبي صلى الله عليه وسلم فأين أنت من الاستغفار فاني لاستغفر الله في اليوم مائة مرة وقالت عائشة رضي الله عنها قال لي رسول



الله عليه وسلم يقول في  
 الاستغفار اللهم اغفر لي  
 خطيئتي وجهلي واسرفي  
 في أمري وما أنت أعلم به مني  
 اللهم اغفر لي هزلي وجدي  
 وخطائي وعمدي وكل ذلك  
 عندي اللهم اغفر لي  
 ما قدمت وما أخرت وما  
 أسررت وما أعانت وما  
 أنت أعلم به مني أنت المقدم  
 وأنت المؤخر وأنت على  
 كل شيء قدير وقال علي رضي  
 الله عنه كنت رجلا إذا  
 سمعت من رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم حديثا نفعتني  
 الله عز وجل بما شاعان  
 ينفعني منه وإذا حدثني  
 أحد من أصحابه استخففته  
 فإذا حلف صدقته قال  
 وحدثني أبو بكر وصديق  
 أبو بكر رضي الله عنه قال  
 سمعت رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يقول ما من عبد  
 يذنب ذنبا فيحسن الطهور  
 ثم يقوم فيصلي ركعتين ثم  
 يستغفر الله عز وجل إلا  
 غفر له ثم تلا قوله عز وجل  
 والذين إذا فعلوا فاحشة أو  
 ظلموا أنفسهم الآية  
 وروى أبو هريرة عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم  
 أنه قال إن المؤمن إذا أذنب  
 ذنبا كانت نكته سوداء  
 في قلبه فان تاب وزرع  
 واستغفر صقل قلبه منها  
 فان زادت حتى تغلف  
 قلبه فذلك الران الذي

الله صلى الله عليه وسلم ان كنت الممت بذنب فاستغفرى الله وتوب الى الله فان التوبة من الذنب الندم والاستغفار قال العراقي متفق عليه دون قوله فان التوبة بالخ و زاد وتوب الى الله فان العبد اذا اعترف بذنبه ثم تاب تاب الله عليه ولطبراني في الدعاء فان العبد اذا اذنب ثم استغفر الله غفر له اه قلت يشير الى قصة اهل الافك قال لها ما قال حين قال اهل الافك ما قالوا ان كنت بريئة فسيبرئك الله وان كنت الممت بذنب فاستغفرى الله ثم توبى فان العبد اذا خذبت بقلوبه وقدر واه الجاعة الا الترمذى (وكان صلى الله عليه وسلم يقول في الاستغفار اللهم اغفر لي خطيئتي) أى ذنبي (وجهلي) أى ما لم أعلمه (واسرائي في أمري) أى بما ورزني الحد في كل شيء (وما أنت أعلم به مني) بما علمته وما لم أعلمه (اللهم اغفر لي جدى وهزلى) وهما متضادان (وخطئى وعمدى) وهما متقابلان (وكل ذلك عندي) يمكن أو موجود أو أنا متصف بهذه الامور فاغفرها لي قاله تواضعا أو أراد ما وقع سهوا أو ما قبل النوبة أو مجرد تعليم للامة (اللهم اغفر لي ما قدمت) قبل هذا الوقت (وما أخرت) عنه (وما أسررت) أى أخفيت (وما أعلنت) أى أظهرت أى ما حدثت به نفسى وما يتحرك به لسانى قاله تواضعا واجاب الله تعالى أو تعليم للامة وتعبق في الفتح الاخير فانه لو كان للتعليم فقط كفى فيه أمرهم بان يقولوا لا اله الا الله (وما أنت أعلم به مني) أنت المقدم أى بعض العباد اليك بتوفيق الطاعات (وأنت المؤخر) بخذلان بعضهم من التوفيق فتؤخره عنك أو أنت الرافع والخافض أو المعز والمذل (وأنت على كل شيء قدير) أى أنت الفعال لكل ما تشاء ولذا لم يوصف به غير البارى ومعنى قدرته على المحكن الموجود حال وجوده انه ان شاء أبقاء وان شاء أعدمه ومعنى قدرته على المعدم حين عدمه انه ان شاء إيجاده أو جده والافلا وفيه ان مقدور العبد مقدور الله تعالى حقيقة لانه شئ قال العراقي متفق عليه من حديث أبى موسى واللفظ اسلم اه قلت رواه في كتاب الدعوات من الصحيح ورواه كذلك البيهقي وغيره (وقال على رضى الله عنه كنت رجلا اذا سمعت من رسول الله صلى الله عليه وسلم حديثا ينفعنى الله عز وجل منته بما شاء ان ينفعنى واذا حدثنى أحد) وفي رواية رجل (من أصحابه استخلفته فاذا خلف) لى (صدقته وحدثنى أبو بكر) رضى الله عنه (وصدق أبو بكر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما من عبد بذنب ذنبا فيحسن الظاهر ثم يقوم فيصلى) وفي رواية ثم يقوم فيظهر ثم يصلى وفي أخرى يتوضأ فيحسن الموضوع ثم يقوم فيصلى (ثم يستغفر الله عز وجل الاغفر الله له) وفي رواية ثم يستغفر الله لذلك الذنب (ثم تلا قوله عز وجل والذين اذا فعلوا فاحشة أو ظلموا أنفسهم) ذكر والله الى آخر (الاية) قال العراقي رواه أصحاب السنن وحسنه الترمذى اه قلت قال الترمذى حديث حسن لا نعرفه الا من هذا الوجه من حديث عثمان بن المغيرة ورواه أبو داود الطيالسي وأبو بكر بن أبي شيبة وأحمد والبخاري وأبو يعلى وابن حبان وصححه والدارقطني في الافراد وابن السنن في عمل يوم ليلة والبيهقي في السنن والضياع والحيدي والعوفي وعبد بن حميد وابن منيع كلهم عن على عن أبى بكر رضى الله عنهم وفي الحديث ان من شرط الدعاء تقديم عمل صالح امام الدعاء (وروى أبو هريرة) رضى الله عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ان المؤمن اذا اذنب ذنبا كانت نسكته سوداء في قلبه فان تاب ونزع واستغفر (الله عز وجل منه) (صقل قلبه منها) أى من تلك النسكته (فاذا زاد) الذنب (زادت) النسكته فلم تزل (حتى تغلف قلبه) أى تلبسه كله (نذلك الزان الذى ذكره الله عز وجل في كتابه) وهو قوله عز وجل (كلابل رات على قلوبهم ما كانوا يكسبون) قال العراقي رواه الترمذى وصححه والنسائي في اليوم والليلة وابن ماجه وابن حبان والحاكم اه قلت ورواه كذلك أحمد وعبد ابن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه والبيهقي في الشعب بلفظ ان المؤمن اذا اذنب ذنبا نسكته في قلبه نسكته سوداء الخ وفيه فان عاد زادت والباقى سواء وأخرج ابن المنذر عن ابراهيم التيمي نحوه ذلك وأخرج هو وابن أبي حاتم وابن جرير عن ابن عباس في قوله وان أى طبع وأخرج سعيد بن منصور



بسند ضعيف اه قلت وكذلك رواه في الصغير أيضا وفي الاسناد ابراهيم بن هراسه وهو متروك قاله  
 الهيثمي فهذا ماعني قول العراقي بسند ضعيف وروى الحاكم وأبو نعيم في الحلية والطبراني من حديث  
 قبيصة عن جابر بن مرزوق عن عبد الله العمري عن أبي طوالة عن أنس مرفوعا من أذنب ذنبا فعلم انه له  
 ر بأن شاء الله ان يغفر له غفر له وان شاء ان يعذبه عذبه كان حقا على الله ان يغفر له وفي جابر بن مرزوق  
 نكرة (وقال صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل يا عبادي) كلكم ضالال امن هديته فاستوفى الهدى  
 أهدكم وكلكم فقبير الامن أغنيته فاستوفى أرزقكم و (كلكم مذنب الامن عافيته فاستغفر وفي أغفر  
 لكم ومن علم) منكم (اني ذو قدرة على ان أغفر له غفرته ولا أبالي) يا عبادي لو ان أولكم وآخركم  
 وانسكم وجنكم وحكمكم وميتكم ورطبكم ويابسكم اجتمعوا على أتقى قلب رجل منكم ما زاد ذلك في ملكي  
 جناح بعوضة الحديث بطوله قال العراقي رواه الترمذي وابن ماجه من حديث أبي ذر وقال الترمذي  
 حسن وأصله عند مسلم بلفظ آخر اه قلت وكذلك رواه أبو هناد وأبو داود وروى أحمد بعضه وقد وقع  
 لنا سلسلا بالشاميين بلفظ مسلم وأوله يا عبادي اني سحمت الظلم على نفسي الحديث بطوله وروى الطبراني  
 والحاكم عن ابن عباس رفعه قال الله عز وجل من علم اني ذو قدرة على مغفرة الذنوب غفرته ولا أبالي ما لم  
 يشرك بي شيئا (وقال صلى الله عليه وسلم من قال سبحانك ظلمت نفسي وعميت سؤا فاعف عني انه لا يغفر  
 الذنوب الا أنت غفرته له ذنوبه وان كانت كدب النمل) قال العراقي رواه البيهقي في الدعوات من حديث  
 علي ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الا أعلمك كلمات تقولهن لو كان عليك كعدد النمل أو كعدد  
 الذر ذنوب يا غفر الله لك فذكره بزيادة لا اله الا أنت في أوله وفيه ابن لهيعة اه قلت وروى ابن النجار من  
 حديث ابن عباس من قال لا اله الا أنت سبحانك عملت سؤا وظلمت نفسي فبقيت على انك أنت التواب الرحيم  
 غفر له ذنوبه ولو كان فارا من الزحف ورواه الديلمي من حديثه مثله بلفظ فاعف عني انك أنت خير الغافرين  
 غفر له ذنوبه ولو كانت مثل زبد البحر (و يروى ان أفضل الاستغفار) هو هذا (اللهم أنت ربي لا اله الا  
 أنت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك بنعمتك  
 علي وأبوء على نفسي بذنبي فقد ظلمت نفسي واعترفت بذنبي فاعف عني ذنوبي ما قدمت منها وما أخرت انه لا يغفر  
 الذنوب جميعا الا أنت) قال العراقي رواه البخاري من حديث شداد بن أوس دون قوله وقد ظلمت نفسي  
 واعترفت بذنبي ودون قوله ذنوبي ما قدمت منها وما أخرت ودون قوله جميعا اه قلت ورواه أيضا أحمد  
 وأبو بكر بن أبي شيبة والترمذي والنسائي وابن حبان والطبراني وقال صاحب سلاح المؤمن وليس  
 لشداد بن أوس في الصحيحين سوى حديثين أحدهما هذا والاخر في مسلم ان الله كتب الاحسان على كل  
 شيء ولفظ الجماعة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سيد الاستغفار ان يقول اللهم أنت ربي لا اله الا أنت  
 خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك بنعمتك علي  
 وأبوء لك بذنبي فاعف عني فانه لا يغفر الذنوب الا أنت اذا قال حين يمسي فات دخل الجنة أو كان من أهل الجنة  
 واذا قال حين يصبح فات من يومه بمثله وفي رواية للجماعة من قالها من النهار موقنا بها فمات من يومه قبل  
 ان يمسي فهو من أهل الجنة ومن قالها من الليل وهو موقن بها فمات قبل ان يصبح فهو من أهل الجنة  
 \* (تنبيه) \* شرح هذا الحديث سيد الاستغفار أي أفضل أنواع الاذكار التي تطلب بها المغفرة هذا  
 الذكر الجامع لمعاني التوبة كلها ولذلك لقب بسيد الاستغفار لان السيد في الاصل الرئيس الذي يقصد  
 في الخواص ويرجع اليه في المهمات وقوله ان يقول أي العبد وثبت في رواية أحمد والنسائي ان سيد  
 الاستغفار ان يقول العبد وفي رواية للنسائي تعلموا سيد الاستغفار ان يقول العبد وقوله اللهم أنت ربي  
 قال الحافظ ابن حجر في نسخة معتمدة من البخاري تذكر برأنت وسقطت الثانية من معظم الروايات وأنا  
 عبدك يجوز ان تكون مؤكدة وان تكون مفعلة أي وأنا عبدك كقوله وبشرنا ما بحق نبينا قاله الطبراني

وقال صلى الله عليه وسلم  
 يقول الله تعالى يا عبادي  
 كلكم مذنب الامن عافيته  
 فاستغفر وفي أغفر لكم  
 ومن علم اني ذو قدرة  
 على ان أغفر له غفرته  
 ولا أبالي وقال صلى الله عليه  
 وسلم من قال سبحانك ظلمت  
 نفسي وعميت سؤا فاعف عني  
 فانه لا يغفر الذنوب الا أنت  
 غفر له ذنوبه ولو كانت  
 كدب النمل وروى ان  
 أفضل الاستغفار اللهم  
 أنت ربي وأنا عبدك خلقتني  
 وأنا على عهدك ووعدك  
 ما استطعت أعوذ بك من  
 شر ما صنعت أبوء لك  
 بنعمتك علي وأبوء على نفسي  
 بذنبي فقد ظلمت نفسي  
 واعترفت بذنبي فاعف عني  
 ذنوبي ما قدمت منها وما  
 أخرت فانه لا يغفر الذنوب  
 جميعا الا أنت

والمراد بالعهد والوعد ما عاهده عليه وواعده من الايمان به واخلاص الطاعة له وقيل العهد ما أخذ عليهم في عالم الذر يوم ألتب بربك والوعد ما جاء على لسان النبي صلى الله عليه وسلم ان من مات لا يترك به شيئا دخل الجنة ما استطعت أي مدة دوام استطاعتي ومعناه الاعتراف بالحجز والقصور عن كنه الواجب من حقه تعالى أنواع أي اعترف والنزم قال الطيبي اعترف أو لا يأنه تعالى أنعم عليه ولم يقبده ليشمل كل الانعام ثم اعترف بالتقصير وأنه لم يقم بأداء شكرها وعده ذنبا مبالغة في التقصير وهضم النفس وفائدة الاقرار بالذنب أن الاعتراف يحو الاقرار قال الشيخ سيدي عبدالله بن أبي جرة قدس سره في شرحه على مختصره من البخاري قد جمع في هذا الحديث من بديع المعاني وحسن الالفاظ ما يحمله أن يسمى سيد الاستغفار ففيه الاقرار بالله وحده بالالهية والمعبودية والاعتراف بأنه الخالق والاقرار بالعهد الذي أخذته عليه والرجاء بما وعده به والاستعاذة من شر ما جنى على نفسه وإضافة النعم إلى موجدتها وإضافة الذنب إلى نفسه إذ حمله في المغفرة واعترافه بأنه لا يقدر على ذلك الا هو وكل ذلك إشارة إلى الجمع بين الحقيقة والشرعية فإن تكاليف الشريعة لا تحصل الا اذا كان عون من الله تعالى ويظهر أن اللفظ المذكور لا يكون سيدي الاستغفار الا اذا جمع صحة النية والتوجه والادب ذكر (الاستغفار) الواردة في فضل الاستغفار (قال خالد ابن معدان) السكاكي تابعي جليل وفقه كبير ثبت مهيب مخلص يقال كان يسبح في اليوم أربعين ألف تسبيحة روى عن معاوية وابن عمر وابن عمرو وثوبان وعنه ثور وطلحان بن عمرو وبجي توفي سنة ١٤٥ (قال الله عز وجل ان أحب عبداي إلى المتحابون ببجي) أي لأجلى (والعلقة قلوبهم بالاساجد والمستغفرون بالاسجار أولئك الذين اذا أردت أهل الأرض يعقوبة ذكرتهم وتركتهم وصرفت العقوبة عنهم) قلت وهذا قد روى مرفوعا من حديث أنس رواه البيهقي في السنن وله غلطه يقول الله عز وجل اني لأهم بأهل الأرض عذابا فاذا نظرت إلى عمار بيوت المتحابين في والي المستغفرين بالاسجار صرفت عنهم (وقال) أبو الخطاب (قتادة) بن دعامة السدوسي رحمه الله تعالى (القرآن يدلكم على دائكم ودوائكم أمدادكم فالدنوب وأمدادكم فالدنوب) من ذلك قوله تعالى استغفروا لذنبكم وللمؤمنين والمؤمنات وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون في جملة من الآيات (وقال علي بن أبي طالب رضي الله عنه العجب ممن يهلك ومعه النجاة قيل وما هي قال الاستغفار وكان يقول ما ألهم الله سبحانه عبدا الاستغفار وهو يريد أن يعذبه وقال الفضيل قوله العبد أستغفر الله تفسيرا لها أقلى وقال بعض العلماء لا يصلحهما إلا الحمد والاستغفار وقال الربيع ابن خيثم رحمه الله لا يقولن أحدكم أستغفر الله وأتوب إليه فيكون قوله ذلك (ذنبا وكذبة ان لم يفعل ولكن ليقل اللهم اغفر لي وتب علي) ونقل هذا القول الامام أبو جعفر الطحاوي عن شيخه الامام أبي جعفر بن أبي عمران ولفظه يكره أن يقول الرجل أستغفر الله وأتوب إليه ولكن يقول أستغفر الله وأسأله التوبة وقال رأيت أصحابنا يكرهون ذلك ويقولون في التوبة من الذنوب هي تركه وترك العود عليه وذلك غير موهوم من أحد فاذا قال أتوب إليه فقد وعد الله أن لا يعود إلى ذلك الذنب فاذا عاد إليه بعد ذلك كان كمن وعد الله ثم أخلفه ولكن أحسن ذلك أن يقول أسأله الله التوبة أي أسأله الله أن يترفع عن هذا الذنب ولا يعيدني إليه أبدا وكان من الحجة لهم في ذلك عن أبي الاحوص عن عبدالله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم التوبة من الذنوب أن يتوب الرجل من الذنب ثم لا يعود إليه فهذه صفة التوبة وهذا غير مأمون على أحد غير رسول الله صلى الله عليه وسلم فإنه معصوم فلا ينبغي لغيره صلى الله عليه

(الاستغفار) قال خالد بن معدان يقول الله عز وجل ان أحب عبداي إلى المتحابون ببجي والمتعلقة قلوبهم بالاساجد والمستغفرون بالاسجار أولئك الذين اذا أردت أهل الأرض يعقوبة ذكرتهم وتركتهم وصرفت العقوبة عنهم وقال قتادة رحمه الله القرآن يدلكم على دائكم ودوائكم أمدادكم فالدنوب وأمدادكم فالدنوب وقال علي كرم الله وجهه العجب ممن يهلك ومعه النجاة قيل وما هي قال الاستغفار وكان يقول ما ألهم الله سبحانه عبدا الاستغفار وهو يريد أن يعذبه وقال الفضيل قوله العبد أستغفر الله تفسيرا لها أقلى وقال بعض العلماء لا يصلحهما إلا الحمد والاستغفار وقال الربيع ابن خيثم رحمه الله لا يقولن أحدكم أستغفر الله وأتوب إليه فيكون ذنبا وكذبا ان لم يفعل ولكن ليقل اللهم اغفر لي وتب علي

وقال الفضيل رحمه الله الاستغفار بلا اقلع (٦٢) توبة الكذابين وقالت اربعة العدوية رحمه الله استغفروا ليحاج الى الاستغفار كثير وقال بعض

وسلم أن يقول ذلك لانه غير معصوم من العود فيما ناب عنه قال وخالفهم في ذلك آخرون فلم يروا به بأسا  
أن يقول الرجل أتوب الى الله عز وجل وحجتهم ما روى عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه  
قال من جالس مجلسا كثرة فيه لغظه ثم قال قبل أن يقوم سبحانه ربنا ذاك الا أنت أستغفرك ثم أتوب اليك  
الاغفر له ما كان في مجلسه ذلك وعن أنس رفعه قال كفارة المجلس سبحانه اللهم وبحمدك أستغفرك  
وأقرب اليك فهذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد روى عنه أيضا ما ذكرنا وهو أولى القولين عندنا لان  
الله عز وجل قد أمرنا بذلك في كتابه فقال توبوا الى ربكم وقال توبوا الى الله توبة نصوحا وأمر رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في الآثار التي ذكرنا فلهمذا أبحنا ذلك وخالفنا أبا جعفر بن أبي عمران فيما ذهب اليه  
فماذا كرهناه أولا أه كلام أبي جعفر الطحاوي بالاختصار (وقال الفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى  
(الاستغفار بلا قلاع) عن المعصية (توبة الكذابين) أي فان الذي يستغفر وهو معتقد أن يعود الى  
ما ناب فهو بذلك القول فاسق معاقب عليه لانه كذب على الله فيما قال (وقالت رابعة العدوية) البصرية  
رحمها الله تعالى (استغفروا يحتاج الى استغفار كثير) وهو يشير الى ما ذكرناه من ان التلطف باللسان من  
غير اعتقاد القلب على ترك العود الى ما استغفر منه ذنب وهذا يلزم منه الدور والتسلسل ولا يقطع ذلك  
الا صدق القلب على ترك ما استغفر منه والندم بالجزم على أن لا يعود اليه أبدا (وقال بعض الحكماء من  
قدم الاستغفار على الندم كان مستهزئا على الله تعالى وهو لا يعلم) أي من استغفر ولم يندم على ما أصاب  
من ذلك الذنب فكأنه استهزأ على ربه عز وجل وهو لا يدري فان الندم توبة كما ورد ذلك من حديث  
عبد الله بن مغفل فاذ لم يوجد الندم كان استغفاره كالعبث (وسمع أعرابي وهو متعلق بأستار الكعبة  
يقول اللهم ان استغفاري أياك) من ذنب (مع اصراي) عليه وعدم اقلاعي (للوم وان ترك استغفارك  
مع على بسعة عفوك لهجر) أي منكسر (فكم) يا مولاي (تتجيب الى النعم) الكثيرة (مع غناك عني)  
مطلقا (وأتبغض اليك بالمعاصي مع فقرى اليك) بالذات (يا من اذا وعد وفى واذا تواعد عفا) وهكذا  
شأن الكريم (أدخل عظيم حرمي في عظيم عفوك يا أرحم الراحمين) وهو من الادعية الجامعة لشروطها  
من البداية بالاسم الاعظم الذي هو اللهم ثم الاقرار بالذنب ثم اثبات سعة العفو والغنى والوفاء بالوعد ثم  
السؤال مع التضرع ثم الختم باسمه الاعظم الذي هو أرحم الراحمين (وقال أبو عبد الله الوراق لو كان  
عليك مثل عدد القطر وزبد البحر ذنوبا لمحت عنك اذا دعوت به هذا الدعاء مختصا ان شاء الله تعالى) أي  
بشرط الاخلاص فيما يدعوه وهو هذا (اللهم انى أستغفرك من كل ذنب) صدر منى و (تبت اليك منه)  
معتقدا بقلبي عدم العود اليه (ثم عدت فيه) بشؤم نفسى وجهلى (وأستغفرك من كل ما وعدتك به من  
نفسى) من بروخير ولفظ القوت من كل عقد عقدته لك (ثم لم أوف لك به) لكمال تقصيرى واتباعى  
النفس الامارة (وأستغفرك من كل عمل) من أعمال الخير (أردت به وجهك) خالصا من غير مخالطة السوى  
(فخالطه غيرك) في ذلك العمل ولفظ القوت ما ليس لك (وأستغفرك من كل نعمة أنعمت بها على)  
لاستعين بها على طاعتك (فاستعنت بها على معصيتك) وأستغفرك يا عالم الغيب والشهادة أى بالنسبة  
الىنا والى العالم كلها شهادة لديه جل وعز (من كل ذنب أتيت به في ضياء النهار وسواد الليل في ملاء أو خلاء  
وسر وعلاية يا حليم) ختم بهذا الاسم الكريم لينبسه على انه جل وعز لا يؤاخذ عبده بما جنته  
يده (ويقال انه استغفار الخضر عليه السلام) نقله صاحب القوت وقيل هو استغفار آدم عليه السلام  
كما وجد في بعض نسخ الكتاب وقد رتبته بعض العلماء ترتيبا حسنا وجعله على الايام السبعة وزاد فيه  
زيادات حسنة وعزاه الى الحسن البصرى وقد وقع اليها مسندا

\*(الباب الثالث)\*

(في) ذكر (أدعية مأثورة) أي: من الأخبار الصحيحة (معزاة) أي منسوبة (إلى أسباطهم وأربابهم)

الحكمة عن قدم الاستغفار  
على الندم كان مستهزئا  
بالله عز وجل وهو لا يعلم  
وسمع اعرابي وهو متعلق  
باستار الكعبة يقول اللهم  
ان استغفاري مع اصراري  
لاؤم وان تركي استغفارك  
مع علي بسعة عقولك لعجز  
فكرك تحجب الي بالنعم مع  
غناك عني وكم تبغض اليك  
بالمعاصي مع فقرى اليك  
يا من اذا وعد وفي واذا اوعد  
عفا ودخل عظيم جرمي في  
عظيم عقولك يا ارحم الراحمين  
وقال ابو عبد الله الوراق  
لو كان عليك مثل عدد  
القطر وزيد البحر رذوبا  
لمحيت عنك اذا دعوت ربك  
بهمذا الدعاء فخلصا ان شاء  
الله تعالى اللهم اني استغفرك  
من كل ذنب تبت اليك منه  
ثم عدت فيه واستغفرك من  
كل ما وعدتك به من نفسي  
ولم اوف لك به واستغفرك  
من كل عمل اردت به وجهك  
فغالطه غيرك واستغفرك  
من كل نعمة اعمت بها  
علي فاستعنت بها علي  
معصيتك واستغفرك يا عالم  
الغيب والشهادة من كل  
ذنب آتيت في ضياع النهار  
وسواد الليل في ملا أو خلاء  
وسر وعلا نية يا حليم  
ويقال انه استغفار آدم  
عليه السلام وقيل ان حضر  
عليه الصلاة والسلام  
(\*) الباب الثالث في أدعية

مأثورة ومعزية إلى أسيابها وأربابها

مما يستحب أن يدعو بها المرید  
المرء صباحا ومساء وبعقب  
كل صلاة \*

(فنها) دعاء رسول الله صلى  
الله عليه وسلم بعد ركعتي  
الفجر قال ابن عباس رضي  
الله عنهما بعن النبي صلى الله عليه  
وسلم فاتيمه مسبا وهو في  
بيت خالتي ميمونة فقام يصلي  
من الليل فلما صلى ركعتي  
الفجر قبل صلاة الصبح قال  
اللهم اني أسألك رحمة من  
عندك ثم دى بها قاي  
وتجمع بها شملى وتلم بها  
شعنى وتردها الفتن عنى  
وتصلح بها دينى وتحفظ بها  
غائى وترفع بها شأهى  
وترزق بها عيلى وتبيض بها  
وجهى وتلهمنى بها  
وتعصمنى بها من كل سوء  
اللهم اعطنى ايمانا صادقا  
ويقيننا ليس بعنده كفر  
ورحمة أنال بها شرف  
كرامتك فى الدنيا والآخرة  
اللهم اني أسألك الفوز عند  
القضاء ومنازل الشهداء  
وعيش السعداء والنصر  
على الأعداء ومرافقة  
الانبياء اللهم اني أتزل بك  
حاجتى وان ضعف رأيتى  
وقلت حيلتى وقصر عيلى  
وافتقرت الى رحمتك فأسألك  
يا كافى الامور يا شافى  
الصدور كالتجوير بين الجبور  
أن تجيرنى من عذاب السعير  
ومن دعوة الثبور ومن فتنه  
القبور.

مما يستحب أن يدعو بها المرید (سبحانه) صباحا ومساء وبعقب كل صلاة) مما  
سيأتى بيانها (فنها دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ركعتي الفجر) أى سنته (قال ابن عباس) رضى  
الله عنهما (بعن النبي صلى الله عليه وسلم فاتيمه مسبا) أى بعد ما أمسى الوقت (وهو في  
بيت خالتي ميمونة) بنت الحارث الهلالية رضى الله عنها زوج النبي صلى الله عليه وسلم أى في فوطيتها فقام  
عندها لان أباه انما أرسله ليرى صلاته صلى الله عليه وسلم بالليل ليستب بها (فقام) صلى الله عليه وسلم  
(فصل من الليل) ماشاء الله أن يصلى وصلى معه ابن عباس (فلما صلى الركعتين) اللتين (قبل صلاة  
الفجر) وهما سنتا الفجر (قال في دعائه اللهم اني أسألك) أى أطلب منك (رحمة من عندك) أى ابتداء  
من غير سبب وقال القاضي زكرا الرحمة تعظيما لها دلالة على أن المطلوب رحمة عظيمة لا يمكنه كنهها ووصفها  
بقوله من عندك مریدا لذلك التعظيم لان ما يكون من عنده لا يحيط به وصف كقوله وآتيناه من لدنا علما  
(ثم دى) أى ترشد (بها قاي) اليك وتقويه لديك وخصه لانه محل الفعل ومنطاط التجلي (وتجمع بها  
شملى) أى تضمه بحيث لا يحتاج الى أحد فيرك وفي رواية أمرى بدل شملى (وتلم بها شعنى) أى  
ما تفرقت من أمرى فيصير ملتصقا غير مفترق (وترد بها الفتن) بضم الهمزة وكسرهما مصدر بمعنى اسم  
المفعول أى النى أو مالوفى أى ما كنت ألقه وفي بعض النسخ ترد بها الفتن عنى وهو تحريف (وتصلح  
بها دينى) ولفظ القوت وتعضى بها دينى (وتحفظ بها غائى) وفي بعض الروايات وتصلح بها غائى والمراد  
بالغائب ما غاب أى باطنى واصلاح الدين وحفظ الغائب بالاعيان والاخلاق المرضية والملكات الرضية  
(وترفع بها شأهى) أى ظاهرى بالاعمال الصالحة والهيات المطبوعة والخلال الجيلة وفيه حسن  
مقابله بين الغائب والشاهد (وترزق بها عيلى) أى تزيده وتغنيسه وتظهره من أدناس الرياء والسمعة  
(وتبيض بها وجهى) هكذا هو في القوت وقد سقطت هذه الجملة من بعض الروايات (وتلهمنى بها  
رشدى) أى تهدينا بها الى ما يرضيك ويقربنى اليك زلى وفي بعض النسخ وتلقى بدل تلهمنى وهكذا هو  
فى القوت (وتعصمنى) أى تحفظنى وتغننى (بها من كل سوء) أى تصرفنى عنه وتصرفه عنى (اللهم اعطنى  
ايمانا صادقا) هكذا هو فى القوت وقد سقطت هذه الجملة من بعض الروايات (و) انما فيها اللهم اعطنى  
(يقيننا ليس بعنده كفر) أى بخلد دينك فان القلب اذا تمكك منه نور اليقين انزاحت عنه ظلمات الشكوك  
واضمحلت منه غيوم الريب (ورحمة) أى عظيمة جدا (أنال بها شرف كرامتك) أى اكرامك (فى  
الدنيا والآخرة) هكذا هو فى القوت وفي بعض الروايات شرف الدنيا والآخرة أى علوا القدر فيها (اللهم  
انى أسألك الفوز عند القضاء) وفي رواية الصبر عند القضاء وفي رواية العفو وفى أخرى الفوز فى القضاء  
أى الفوز باللطيف فيه (ومنازل الشهداء) وفي رواية نزل الشهداء (وعيش السعداء) وهم الفائزون  
بالسعادة الآخروية (والنصر على الأعداء) الدينية أى الظفر بهم (ومرافقة الانبياء) وسقطت هذه  
الجملة من بعض الروايات (اللهم انى أتزل) بالضم (بك حاجتى) أى أسألك قضاء ما أحتاج اليه من أمور  
الدنيا والآخرة (وان ضعف رأيتى) أى عن ادراك ما هو الانجى (وقصر عيلى) أى عن بلوغ مراتب الكمال  
وقصر بالتشديد بمعنى عجز وفى رواية وان قصر رأيتى وضعف عيلى (وافتقرت الى رحمتك) هكذا فى النسخ  
بأثبات واو العطف ومثله فى القوت والرواية باسقاطها والمعنى احتجت فى بلوغ ذلك الى شمولي برحمتك  
التي وسعت كل شئ (فأسألك) أى بسبب ضعفى وافتقارى أطلب منك (يا قاضى الامور) أى حاكمها  
وتحكمها وفى بعض النسخ يا كافى الامور (وشافى الصدور) يعنى القلوب التي فى الصدور من أمراضها  
التي ان توات عليها أهلكتها هلاك الابد (كالتجوير) أى كما تفصل وتجيز (بين الجبور) من اختلاط  
أحدهما بالآخر مع الاتصال وتكفه من البغى عليه مع الالتصاف (ان تجيرنى من عذاب السعير) بان  
تجيزه عنى (ومن دعوة الثبور) أى النداء بالهلاك (ومن فتنه القبور) بان ترزقنى الثبات عند سؤال



منكر ونكير قال ذلك اظهارا لكمال العبودية واختبارا له وتواضعا لما ثبت من الخارج عظمة الانبياء من كل ما ذكر (اللهم ما قصر عنه رأيي) أي اجتهد في تدبيرى (وضعف عنه عملي) هكذا في القوت وسقطت من بعض الروايات (ولم تبلغه نبتي) أي نصيحها في ذلك الشيء المطلوب (وأمنيته) هكذا في النسخ ومثله في القوت وفي رواية ولم تبلغه مسألتى (ن) كل خير وعدته أحدا من عبادك) هكذا في رواية البهقي ومثله في القوت وفي بعض الروايات من خلقتك بدل من عبادك والاضافة للتشريف (أو خير) معطوف على ما قبله وفي رواية أو خيرا بالنصب (أنت معطيه أحدا من خلقتك) أي من غير سابقة وعدله بخصوصه فلا يعد ما قبله تكرارا كما قد يتوهم وفي رواية من عبادك بدل من خلقتك (فاني أرغب) أي أطلب منك بجد واجتهاد (اليك فيه) أي في حصوله منك لى (وأسألك) كذا باثبات الضمير في القوت وسائر نسخ الكتاب وفي رواية من غير الضمير أي وأسألك زيادة على ذلك وفي رواية بعد هذا من رحلتك (يارب العالمين) ذكره تتمم الكمال الاستعفاف والابتهاال وفي بعض الروايات بحذف حرف النداء (اللهم اجعلنا هادين) أي دالين للخلق على ما يصلهم للحق (مهتدين) الى اصابة الصواب في القول والعمل وفي نسخة مهديين وانما قدم الاولى على الثانية مع أن من لا يكون مهديا في نفسه كيف يكون هاديا لغيره اشارة الى أن الهادي نفعه متعد الى الغير فهذا النظر استحق التقديم (غير ضالين) عن الحق (ولا مضلين) لاحد من خلقتك (حربا لاعدائك) أي أعداء الدين أي ذاخر لهم وفي رواية عدوا بدل حربا (وسلما) بكسر السين وسكون اللام أي صلحا (لاوليائك) الذين هم حزبك المفلحون (تحب بحبك) أي بسبب حبناك (من أطاعك من الناس) وفي بعض النسخ تحب بحبك الناس وهكذا هو في القوت وعند البهقي (ونعادي بعداوتك) أي بسبب عداوتك (من خالفك) أي خالف أمرك (من خلقتك اللهم هذا الدعاء) أي هذا ما أمكننا من الدعاء قد أتينا به ولم نأل جهدا (وعليك الاجابة) فضلا منك لا وجوبا وقد قلت في كتابك العز زاد عوني أستجب لكم فهاتين قد دعوناك فاستجب لنا (وهذا الجهد) بضم الجيم وفتحها أي الوسع والطاقة (وعليك التكلان) بالضم أي الاعتماد والتوكل في سائر الاحوال (وانالله وانا اليه راجعون ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم) ومن قوله اللهم اجعلنا هادين الى هنا سقط في بعض الروايات وفي بعضها تقديم وتأخير (ذو الجبل الشديد) هكذا في نسخ الكتاب على انه بدل من اسم الله عز وجل وفي القوت ذو الجبل على تقدير ياذ الجبل والرواية المشهورة بعد قوله رب العالمين اللهم ياذ الجبل الشديد واختلفوا في ضبط هذا اللفظ فقال ابن الاثير يرويه المحدثون بموحدة والمراد القرآن أو الدين أو السبب ومنه اعتصموا بحبل الله وصفه بالشدة لانها من صفات الجبال والشدة في الدين الثبات والاستقامة وصوب الازهرى كونه بالياء التحتية وهو القوة واقتصر عليه الزخشرى جاز ما حيث قال الحبل هو الحول أبدل واوهياه وروى الكسائي لاجل ولا قوة الا بالله والمعنى ذا السكيد والمكر الشديد وقيل ذا القوة لان أصل الحول الحركة والاستطاعة (والامر الرشيد) أي السديد الموافق لغاية الصواب (أسألك الامن) من الفرع والاهوال (يوم الوعيد) أي يوم القيامة (والجنة) أي وأسألك الفوز بها (يوم الخلو) أي يوم ادخالك عبادك دار الخلود أي خلود أهل الجنة في الجنة وخلود أهل النار في النار وذلك بعد فصل القضاء وانتهاء الامر (مع المقر بين) أي الى الحضرات القدسية (الشهود) أي المقر بين الى ربهم المشاهدين لكمال جلاله (الركع السجود) أي المكث من للركوع والسجود (الموفين بالعهود) وفي القوت زيادة واوالعطف أي بما عاهدوا عليه الحق والخلق (انك رحيم) أي موصوف بكمال الاحسان بدقائق النعم (ودود) أي شديدا لطلب لمن والاك (وأنت تفعل ما تريد) هكذا هو في القوت وعند البهقي وعند غيرهما وانك تفعل ما تريد أي فتعطي من تشاء مسئولة وان عظم الامانع لما أعطيت (سبحانك الذي تعطف بالعز) وفي رواية للسهيلى في الروض لبس العز ومعنى تعطف أي تزدى قال الزخشرى العطف والمعطف كالرداء

اللهم ما قصر عنه رأيي وضعف عنه عملي ولم تبلغه نبتي وأمنيته من خير وعدته أحدا من عبادك أو خير أنت معطيه أحدا من خلقتك فاني أرغب اليك فيه وأسألك يارب العالمين اللهم اجعلنا هادين مهتدين غير ضالين ولا مضلين حربا لاعدائك وسلما لاوليائك تحب بحبك من أطاعك من خلقتك ونعادي بعداوتك من خالفك من خلقتك اللهم هذا الدعاء وعليك الاجابة وهذا الجهد وعليك التكلان وانالله وانا اليه راجعون ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ذو الجبل الشديد والامر الرشيد أسألك الامن يوم الوعيد والجنة يوم الخلود مع المقر بين الشهود والركع السجود الموفين بالعهود انك رحيم ودود وأنت تفعل ما تريد سبحانك الذي لبس العز

والمراد أو اعتطفه وتعطفه كارتداه وترداه وسمى الرداء عطافا لوقوعه على عطف الرجل وهما ناحيتا عنقه  
 أي اتصف بانه يغلب كل شيء ولا يقاومه شيء لأن العزة هي الغلبة على كلية الظاهر والباطن وهذا من  
 الجواز الحكيم فيكون خاره صامم والمراد وصف الرجل بالصوم ووصف الله بالعز ومثله قوله  
 \*يجري رباط الحمد في دار قومه \* أي هو محمود في قومه (وقال به) أي غلبه على كل عز يزومك عليه  
 أمره من القيل وهو الملك الذي ينفذ قوله فيما يريد أهو في الروض للسهيلى قد صرخوا من القيل فعلا  
 فقالوا قال علينا فلان أي ملك والقبالة الامارة ومنه قوله سبحانه الذي لبس العز وقال به أي ملائبه وقهر  
 هكذا فسر الهروي في الغريبين أهو به يعرف ان من فسر كصاحب النهاية وغيره بمعنى أحببه  
 واختص به غير جسد (سبحان الذي لبس الحمد) أي ارتدى بالعظمة والكبرياء والشرف والكمال  
 وأصل المجد كرم الفعاز ولذلك حسن تعقيبه بقوله (وتكريمه) أي أفضل وأنعم به على عباده (سبحان  
 الذي لا ينبغي التسبيح الاله) أي لا ينبغي التنزيه المطلق الجلالة (سبحان ذي الفضل والنعم سبحان ذي  
 القدرة والكرم) هكذا هو في القوت وفي رواية ذي المجد والكرم وفي أخرى ذي العز والكرم وزاد البيهقي  
 بعد هذا (سبحان الذي أحصى كل شيء بعلمه) كذا في القوت ولفظ البيهقي علمه وزاد البيهقي بعده سبحان  
 ذي المن سبحان ذي الطول سبحان ذي الجلال والاكرام (اللهم اجعل لي نورا) التنوين للتعظيم أي نورا  
 عظيما (في قلمي) وقدم القلب لانه مقر للتفكير في آلاء الله ومصنوعاته والنور يتبين به الشيء (ونوراني قهري)  
 استضيء به في ظلمة الحمد (ونوراني سمي) لانه محل السماع لا ياتك (ونوراني بصري) لانه محل النظر  
 الى مصنوعاتك فزيادته فيها ترداد المعارف (ونوراني شعري ونوراني بشري) أي ظاهرا جلدي (ونوراني  
 لحي) الظاهر والباطن (ونوراني دمي ونوراني عظمي ونوراني يدي) أي يسعي امامي (ونوراني خلقي)  
 أي من ورأى ليتبعني أتباعي وتقتدي به أشياعي (ونوراني يميني ونوراني شمالي ونوراني فوقي ونوراني  
 تحتي) أي اجعل النور يحفني من الجهات الست ونص على هؤلاء لان العين يأتي الناس في هذه الاعضاء  
 من تلك الجهات فيوسوسهم وسوسة مشوبة بظلمة فدعا باثبات النور فيها (اللهم زدني نورا واعطاني نورا  
 واجعل لي نورا) هكذا هو في القوت وفي رواية اللهم عظم لي نورا واعطني نورا واجعل لي نورا وفي رواية أخرى  
 بدل الجلالة الاخيرة واجعلني نورا وفي قوله اعطني نورا عطف عام على خاص أي اجعل لي نورا شاملا للانوار  
 السابقة وغيرها وهذا دعاء بدوام ذلك لانه حاصل له وهو تعليم لامته قال القاضي معنى طلب النور للاعضاء  
 أن تتلقى بانوار المعرفة والدعاة وتعري عن ظلم الجهالة والمعاصي وطلب الهداية للنهيج القويم والاصراط  
 المستقيم وأن يكون جميع ما تعرض له سبيلا مز يدعله وظهور أمره وأن يحيط به يوم القيامة فيسعى خلال  
 النور كما قال تعالى في حق المؤمنين نورهم يسعي بين أيديهم وبأيمنهم ثم لما دعا أن يجعل لكل عضو من  
 أعضائه نوراه يهدي به الى كماله وأن يحيط به من جميع الجوانب فلا يخفى عليه شيء ولا ينسد عليه طريق  
 دعاء أن يجعل له نورا يستضيء به الناس ويهتدون الى سبيل معاشهم ومعادهم في الدنيا والآخرة اه وقال  
 الشيخ الاكبر قدس سره دعاء أن يجعل النور في كل عضو وكل عضوه دعوى بما خلقه الله عليه من القوة  
 التي ركبها فيه وفطره عاها ولم اعلم صلى الله عليه وسلم ذلك دعاء أن يجعل الله فيه علما وهدى منفر الظلمة  
 دعوى كل مدع من عالمه هذار بط هذا الدعاء وآخرا قال اجعلني نورا يقول اجعلني نوراه يهدي به كل  
 من رآني من ظلمات البر والبحر فأعطاه القرآن وأعطانا الفهم فيه وهذه منحة من أعلى المنح في رتبة هي  
 أسنى المراتب اه وقال في كتاب الشريعة دعاء بالنور في كل عضو ثم قال اجعلني نورا يقول اجعلني هدى  
 يهدي به كل من رآني فانه من أسنى المراتب ومعناه غيبي عني وكن أنت بوجودي فارى كل شيء ببصرك  
 وأسمع كل شيء بسمعي وهكذا جميع ما فصله ولكن بنور يقع به التمييز بين الانوار حتى يعرف نور البين من  
 نور الشمال وهكذا سائر الانوار ثم أقي في عين الجمع فتحدد الانوار بوحدانية العين فان لم أكن هناك

وقال به سبحانه الذي تعطف  
 بالمجد وتكريم به سبحانه  
 الذي لا ينبغي التسبيح الاله  
 سبحان ذي الفضل والنعم  
 سبحان ذي العز والكرم  
 سبحان الذي أحصى كل شيء  
 بعلمه اللهم اجعل لي نورا في  
 قلبي ونوراني قهري ونوراني  
 سمي ونوراني بصري ونورا  
 في شعري ونوراني بشري  
 ونورا في لحي ونوراني دمي  
 ونوراني عظمي ونوراني  
 يميني ونوراني شمالي  
 ونورا عن يميني ونورا عن  
 شمالي ونورا من فوقي ونورا  
 من تحتي اللهم زدني نورا  
 واعطني نورا واجعل لي نورا

(دعاء عائشہ رضی اللہ عنہا)

من الخير كله عاجله واجله  
ما علمت منه وما لم أعلم وأعوذ  
بك من الشر كله عاجله  
وأجله ما علمت منه وما لم  
أعلم وأسألك الجنة وما قرب  
اليها من قول وعمل وأعوذ  
بلك من النار وما قرب اليها  
من قول وعمل وأسألك من  
الخير ما سألك عبدك  
ورسولك محمد صلى الله  
عليه وسلم وأسألك بما  
استعاذك منه عبدك  
ورسولك محمد صلى الله عليه  
وسلم وأسألك ما قضيت لي  
من أمران تجعل عاقبتي  
شديدا رحمتك يا أرحم الراحمين  
(دعاء فاطمة رضي الله عنها)  
قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يا فاطمة ما عملت أن  
تسبني ما أوصيتك به أن  
تقولوا يا حي يا قيوم رحمتك  
استغيت لا تسكني الى نفسي  
طرفة عين وأصلح لي شأني كله  
\* (دعاء أبي بكر الصديق  
رضي الله عنه) \*  
علم رسول الله صلى الله عليه  
وسلم بأبكر الصديق رضي  
الله عنه أن يقول اللهم اني  
أسألك بمحمد نبيك وابراهيم  
خليك وموسى نبيك  
وعيسى كلمتك وروحك  
وبتوراة موسى وانجيل  
عيسى وزبور داود وفرقان  
محمد صلى الله عليه وسلم  
وعليهم أجمعين وبكل وحى  
أوحيت به أوقضا قضيته أو  
سائل أعطيته أو غني أفقرته  
أو فقير أغنيته أو ضال هديته

به أرزاق العباد وأسألك  
باسمك الذي وضعته  
على الأرض فاستقرت  
وأسألك باسمك الذي  
وضعته على السموات  
فاستقلت وأسألك باسمك  
الذي وضعته على الجبال  
فرست وأسألك باسمك  
الذي استقل به عرشك  
وأسألك باسمك الطاهر  
الظاهر الاحد الصمد الوتر  
المنزل في كتابك من لدنك  
من النور المبين وأسألك  
باسمك الذي وضعته على  
النهار فاستنار وعلى الليل  
فاظلم وبعضتك وكبرياتك  
وبنور وجهك الكريم ان  
ترزقني القرآن والعلم به  
وتخطه بلحى ودعى وسمى  
وبصرى وتستعمل به  
جسدى بحولك وقوتك  
فانه لاحول ولا قوة الا بك  
يا أرحم الراحمين  
\* (دعاء بريدة الاسلمى  
رضى الله عنه) \*  
روى أنه قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم يا بريدة  
ألا أعلمك كلمات من أراد  
الله به خيرا علمهن اياه ثم لم  
ينسهن اياه أبدا قال فقلت  
بلى يا رسول الله قال قل اللهم  
انى ضعيف فقوى وانى ذليل  
فاعزنى وانى فقير فأغننى  
يا أرحم الراحمين

قسمت (به أرزاق العباد وأسألك باسمك الذي وضعته على الأرض فاستقرت) عن الاضطراب (وأسألك باسمك الذي وضعته على السموات فاستقلت) أى حلت (وأسألك باسمك الذي وضعته على الجبال فارست) وفى نسخة فرست (وأسألك باسمك الذي استقل به عرشك) أى جل (وأسألك باسمك الطاهر الظاهر) الاول وصف على المبالغة (الاحد الصمد الوتر المبارك المنزل فى كتابك من لدنك) أى من عندك (من النور المبين) أى الظاهر (وأسألك باسمك الذي وضعته على النهار فاستنار) أى أضاء (وعلى الليل فإظلم وبعضتك وكبرياتك وبنور وجهك الكريم أن) تصلى على محمد وآله وأن (ترزقنى القرآن) أى جمعه فى صدرى (والعلم به) أى الفهم بمعانيه (وتخطه بلحى ودعى وسمى وبصرى وتستعمل به جسدى بحولك وقوتك فانه لاحول ولا قوة الا بك يا أرحم الراحمين) هكذا ساقه صاحب القوت بطوله وقال العراقى رواه أبو الشيخ فى كتاب الثواب من رواية عبد الملك بن هرون بن عنيزة أن أبابكر رأى النبى صلى الله عليه وسلم فقال انى أعلم القرآن وينفلت منى فذكره وعبد الملك وأبوه ضعيفان وهو منقطع بين هرون وأبي بكر اه قلت وقدروى فى دعاء أبي بكر رضى الله عنه غير ما أورده المصنف فى ذلك ما رواه الترمذى وقال حسن غريب من حديث عبد الله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يبكى أبابكر قل اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة لا اله الا أنت رب كل شئ ومليك أعوذ بك من شر نفسى ومن شر الشيطان وشركه وان اقترف على نفسى سوءا أو أحره الى مسلم وروى ابن أبى شيبة وأحمد والشيخان والترمذى والنسائى وابن ماجه وابن خزيمة وأبو عوانة وابن حبان والدارقطنى فى الافراد عن أبي بكر رضى الله عنه قال قلت لرسول الله صلى الله عليه وسلم علمنى دعاء أدعوه به فى صلاتى قال قل اللهم انى ظلمت نفسى ظلما كثيرا ولا يغفر الذنوب الا أنت فاغفر لى مغفرة من عندك وارحمنى انك أنت الغفور الرحيم وروى أحمد وابن منيع والشافى وأبو يعلى وابن السنى فى اليوم والليلة والضياء عن أبي بكر رضى الله عنه قال أسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن أقول اذا أصبحت واذا أمسيت واذا أخذت مضغى من الليل اللهم فاطر السموات والأرض عالم الغيب والشهادة أنت رب كل شئ ومليك أشهد أن لا اله الا أنت وحدك لا شريك لك وأن محمدا عبدك ورسولك أعوذ بك من شر نفسى وشر الشيطان وشركه وان اقترف على نفسى سوءا أو أحره الى مسلم \* (دعاء بريدة) بن الحبيب (الاسلمى) رضى الله عنه شهد خيبر ونزل مرو بها وأولاده (روى انه قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم يا بريدة ألا أعلمك كلمات من أراد الله عز وجل به خيرا علمهن اياه) بان ألهمه اياها أو مخزله من يعلم ذلك (ثم لم ينسها اياهن) ولفظ القوت ثم لم ينسهن اياه (أبدا قال قلت بلى يا رسول الله) صلى الله عليه وسلم (قال قل اللهم انى ضعيف) أى عاجز يقال ضعف عن الشئ عجز عن احتماله (فقوى برضائك ضعفى) وفى رواية برضائك والمعنى اجبره به والضعف بالغفغ والضم (وخذ الى الخير بناصيتى) أى حرنى اليه (واجعل الاسلام منتهى رضى) أى غاية وأقصاه ووجدتها فى بعض النسخ زيادة وباعنى برحمتك الذى أرجو من رحمتك واجعل لى وذا فى صدور الذين آمنوا وعهدا عندك (اللهم انى ضعيف فقوى وانى ذليل) أى مستهان عند الناس (فاعزنى وانى فقير فأغننى) وفى رواية فارزقنى وقد اقتصر صاحب القوت على هذه الجملة الاخيرة وقال فى آخره برحمتك يا أرحم الراحمين وقال العراقى رواه الحاكم من حديث بريدة وقال صحيح الاسناد اه قلت وكذلك رواه أبو يعلى ورواه الطبرانى فى الكبير من حديث عبد الله بن عمرو وفى الاسناد أبو داود الاعشى وهو متروك ولفظهم ألا أعلمك كلمات من يرد الله به خيرا يعلمهن اياه ثم لا ينسها أبدا قل اللهم انى ضعيف فقوى برضائك ضعفى وخذ الى الخير بناصيتى واجعل الاسلام منتهى رضى الله عنى ضعيف فقوى وانى ذليل فاعزنى وانى فقير فارزقنى \* (دعاء قبيصة بن الحارث) الهلالى رضى الله عنه له صحيفة روى عنه أبو قلابة وأبو عثمان النهدى وعدة (اذ قال لرسول الله صلى الله عليه وسلم علمنى كلمات ينفعنى الله عز وجل بها) وأوجز (فقد كبرت سننى وعجزت

\* (دعاء قبيصة بن الحارث) \* اذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم علمنى كلمات ينفعنى الله عز وجل بها فقد كبرت سننى وعجزت

عن أشياء كثيرة كنت أعملها فقال عليه (٦٨) السلام أما الدنيا فإذا صليت الغداة فقل ثلاث مرات سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم

عن أشياء كثيرة (كنت أعملها فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم أما الدنيا فإذا صليت الغداة فقل ثلاث مرات سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم وبحمده ولا حول ولا قوة الا بالله فانك اذا قلتها أمننت) بأذن الله (من الغم) كذا في النسخ وفي رواية من العمى (والجذام والبرص والفالج واما لا تحزنك فقل اللهم صل على محمد وعلى آله واهدي من عندك وأفض على من فضلك وانشر على من رحمتك وانزل على من بركاتك) وفي رواية وألبسني أثواب عاتيتك (ثم قال صلى الله عليه وسلم اما انه اذا وفى بهن عبد يوم القيامة ولم يدعهن) أى لم يتركهن (فتخله أو بعة أبواب من الجنة) اذهى أربع كلمات يفتح له بكل كلمة باب من الجنة وفى بعض النسخ زيادة يدخل بها من أيها شاء قال العراقي رواه ابن السنى فى اليوم والليلة من حديث ابن عباس وهو عند أحد مختصرا من حديث قبيصة وفيه رجل لم يسم اه قلت وكذلك رواه الطبرانى فى الكبير وفى كتاب الدعوات مختصرا من حديث ابن عباس والطبرانى أيضا وابن شاهين من حديث قبيصة ولفظهم يا قبيصة قل ثلاث مرات اذا صليت الغداة وفيه فانك اذا قلت ذلك أمننت بأذن الله من العمى والجذام والبرص وقل اللهم اهدي من عندك الى قوله من بركاتك وفى كتاب الدعاء لابن أبي الدنيا حدثنا أحمد بن حاتم عن زافر بن سليمان عن بكر بن خنيس عن نافع عن عطاء عن ابن عباس أن رجلا من بنى هلال يدعى قبيصة أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كبرت سنى ودفى عظمى وضعفت عن عمل كنت أعمله من حج أو جهاد أو صوم فحسبك لتعلمنى كلمات ينفعنى الله بهن فى الدنيا والآخرة فقال ما قلت يا قبيصة فأعاد قال والذى بعثنى بالحق ما حولك من شجر ولا مدر الا وقد بكى لمقاتلتك هات حاجتك قال جئتك لتعلمنى كلمات ينفعنى الله بهن فى الدنيا والآخرة قال أما الدنيا فقل سبحان الله العظيم ولا حول ولا قوة الا بالله يصرف عنك ثلاث بلايا عظام من الجنون والجذام والبرص وأما لا تحزنك فقل اذا أصبحت اللهم اهنا من عندك وأفض علينا من فضلك وانشر علينا رحمتك وانزل علينا بركاتك قال فقبض على أصابعه هكذا فقال أبو بكر يا رسول الله قد قبض على أصابعه قال لن وفى بهن يوم القيامة لتفتحن عليه أبواب الجنة يدخل من أيها شاء (دعاء أبي الدرداء رضى الله عنه) \* (قيل لأبي الدرداء رضى الله عنه أدرك دارك وكانت النار وقعت فى محملته فقال ما كان الله ليفعل ذلك ثم اتاه آت فقال يا أبا الدرداء ان النار حين دنت من دارك طفئت قال قد علمت فقيل له ما ندرى أى قوليك أعجب قال انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من يقول هؤلاء الكلمات فى ليل أو نهار لم يضره شئ وقد قلتها وهى والله أنى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من يقول هؤلاء الكلمات فى ليل أو نهار لم يضره شئ وقد قلتها وهى اللهم أنت ربى لا اله الا أنت عليك توكلت وأنت رب العرش العظيم لا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن أعلم ان الله على كل شئ قدير وان الله قد أحاط بكل شئ علما وانى أعوذ بك من شر نفسى ومن شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم) هكذا أوردته صاحب القوت فقال روى عن عمر بن عبد العزيز عن محمد بن عبيد الله قال أتى أبو الدرداء فقيل له احترقت دارك فقال ما كان الله عز وجل ليفعل فساقه وقال العراقي رواه الطبرانى فى الدعاء من حديث أبي الدرداء بسند ضعيف اه قلت ورواه ابن السنى فى عمل يوم وليلة من حديثه من قال حين يصبح ربي الله لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن لا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم أشهد أن الله على كل شئ قدير وأن الله قد أحاط بكل شئ علما أعوذ بالذى يسكن السماء أن تقع على الارض الا بذنه من شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها ان ربي على صراط مستقيم لم يصبه فى نفسه ولا أهله ولا ماله شئ يكرهه (دعاء) سيدنا (إبراهيم الخليل صلى الله عليه وسلم) \* يروى انه (كان يقول اذا أصبح اللهم هذا خلق جديد فافتحه على بطاعتك واختمه على بغضرتك

لا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم فانك اذا قلتها أمننت من الغم والجذام والبرص والفالج واما لا تحزنك فقل اللهم اهدي من عندك وأفض على من فضلك وانشر على من رحمتك وانزل على من بركاتك ثم قال صلى الله عليه وسلم اما انه اذا وفى بهن عبد يوم القيامة لم يدعهن فتخله أو بعة أبواب من الجنة يدخل من أيها شاء

\* (دعاء أبي الدرداء رضى الله عنه) \*

قيل لأبي الدرداء رضى الله عنه قد احترقت دارك وكانت النار قد وقعت فى محملته فقال ما كان الله ليفعل ذلك فقيل له ذلك ثلاثا وهو يقول ما كان الله ليفعل ذلك ثم اتاه آت فقال يا أبا الدرداء ان النار حين دنت من دارك طفئت قال قد علمت ذلك فقيل له ما ندرى أى قوليك أعجب قال انى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من يقول هؤلاء الكلمات فى ليل أو نهار لم يضره شئ وقد قلتها وهى اللهم أنت ربى لا اله الا أنت عليك توكلت وأنت رب العرش العظيم لا حول ولا قوة الا بالله العلى العظيم ماشاء الله كان وما لم يشأ لم يكن أعلم ان الله على كل شئ قدير وان الله قد أحاط

بكل شئ علما وأحصى كل شئ عددا اللهم انى أعوذ بك من شر نفسى ومن شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها ان ربي على صراط وروانك مستقيم) (دعاء الخليل إبراهيم عليه الصلاة والسلام) \* كان يقول اذا أصبح اللهم ان هذا خلق جديد فافتحه على بطاعتك واختمه على بغضرتك

ورضوانك وارزقني فيه حسنة تقبلها مني وزكها) أي أعفها (وضعفها) وما عملت فيه من سيئة فاعفها إلى  
 انك عفور رحيم ودود كريم قيل من دعا بهذا الدعاء اذا أصبح فقد أدى شكر يومه) وكذلك اذا أمسى  
 ودعا فقد أدى شكر ليلته نقله صاحب القوت وقال ورزينا في الاخبار أن ابراهيم الخليل عليه السلام كان  
 يقول الخ \* (دعاء) سيدنا (عيسى عليه السلام) بروى عن معمر بن جعفر بن برقان أن عيسى عليه  
 السلام (كان يقول) في دعائه ورواه ابن أبي الدنيا في كتاب الدعاء عن الفضل عن زياد عن عباد بن عمران  
 عن جابر بن حازم قال كان عيسى عليه السلام يقول (اللهم اني أصبحت لأستطيع دفع ما أكره) أي  
 لنفسى (ولأملك نفع ما أرجو) نفعه لنفسى (وأصبح الامر بيد غيري وأصبحت مرتبنا بعمل) أي كهيئة  
 المرتب (فلا فقير) في الدنيا (أفقر مني اللهم لا تشمت بي عدوى) أي لا تفرح في (ولا تسوئني صديق  
 ولا تجعل مصيبتى في ديني) أي لا تصبني بما ينقص ديني من فترة في عبادة وغيرها (ولا تجعل الدنيا أكبر  
 همي) فان ذلك سبب للهلاك (ولا تسلط علي من لا يرجني) أي لا تجعل الظالم على حاكما أو المراد من  
 لا يرجني من ملائكة العذاب والقصد بذلك التشريع للامة هكذا أورده صاحب القوت وقد جاء عند  
 الترمذي والحاكم من حديث ابن عمر في آخره وانصرنا على من عادانا ولا تجعل مصيبتنا في ديننا ولا تجعل  
 الدنيا أكبر همنا ولا مبلغ علمنا ولا تسلط علينا من لا يرجنا قال ابن عمر قلما كان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم يقوم من مجلس حتى يدعوهم بهذه الدعوات \* (دعاء الخضر عليه السلام) \* (يقال) وفي  
 القوت روينا عن عطاء عن ابن عباس (ان الخضر والياس عليهما السلام اذا التقيا في كل موسم)  
 أي من مواسم الحج (لم يفترقا الا عن هذه الكلمات بسم الله ماشا الله لاقوة الا بالله ماشاء الله كل نعمة  
 فن الله ماشاء الله الخير كله بيد الله ماشاء الله لا يصرف السوء الا الله) هكذا ساقه في القوت وهو في فوائد  
 أبي اسحق المزكي تخريج الدارقطني قال حدثنا محمد بن اسحق بن خزيمة حدثنا محمد بن أحمد بن روبة  
 حدثنا عمرو بن عاصم حدثنا الحسن بن رزين عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس لأعلمه الامر فوعا  
 الى النبي صلى الله عليه وسلم قال يلتقي فساقه قال الدارقطني في الافراد ثم يحدث به عن ابن جريج غير الحسن  
 ابن رزين وقال العقيلي لم يتابع عليه وهو مجهول وحديثه غير محفوظ وقال أبو الحسن المناوي وهو واه  
 بالحسن المذكور قال الحافظ وقد جاء من غير طريقه لكن من وجه واه جدا أخرجه ابن الجوزي من  
 طريق أحمد بن عمار حدثنا محمد بن مهدي بن هلال حدثني ابن جريج فذكره بلفظ يجمع البري والبحري  
 الياس والخضر عليهما السلام كل عام بمكة قال ابن عباس بلغنا انه يخلق كل منهما رأس صاحبه ويقول  
 أحدهما لا آخركل بسم الله الخ وأخرجه أبوذر الهروي في مناسكه عن ابن عباس بلفظ يلتقي الخضر  
 والياس في كل عام في الموسم فيخلق كل واحد منهما رأس صاحبه ويفترقان عن هذه الكلمات بسم الله  
 ماشاء الله لا يسوق الخير الا الله ماشاء الله لا يصرف السوء الا الله ماشاء الله ما كان من نعمة فن الله ماشاء  
 الله لا حول ولا قوة الا بالله (فن قالها ثلاثا اذا أصبح أمن من الحرق والغرق والسرق) هكذا هو لفظ  
 القوت ولفظ أبي ذر فن قالها حين أصبح وحسين عيسى ثلاث مرات عوفي من السرق والحرق والغرق قال  
 واحسبه من السلاط والشیطان والحیة والعقرب وأخرجه ابن الجوزي في منبر العزم الساكن عن ابن  
 عباس وقال لأعلمه الامر فوعا الى النبي صلى الله عليه وسلم قال يلتقي الخضر والياس فساقه كسباق أبي ذر  
 وفيه قال ابن عباس من قالهن حين يصبح ويمسي ثلاث مرات آمنه الله من الحرق والغرق والشرق قال  
 عطاء واحسبه ومن السلاط والشیطان والحیة والعقرب وأخرجه أيضا عن علي رضي الله عنه قال  
 يجتمع في كل يوم عرفة بعرفات جبريل وميكائيل وسرافيل والخضر عليهم السلام فيقول جبريل ماشاء  
 الله لاقوة الا بالله فيرد عليه ميكائيل فيقول ماشاء الله كل نعمة من الله فيرد عليهم سرافيل فيقول  
 ماشاء الله الخير كله بيد الله فيرد عليهم الخضر فيقول ماشاء الله لا يرفع السوء الا الله ثم يقرعون فلا يجتهدون

ورضوانك وارزقني في  
 حسنة تقبلها مني وزكها  
 وضعفها وما عملت فيه  
 من سيئة فاعفها إلى انك  
 عفور رحيم ودود كريم  
 قال ومن دعا بهذا الدعاء  
 اذا أصبح فقد أدى  
 شكر يومه  
 \* (دعاء عيسى صلى الله  
 عليه وسلم) \*

كان يقول اللهم اني أصبحت  
 لأستطيع دفع ما أكره ولا  
 أملك نفع ما أرجو وأصبح  
 الامر بيد غيري وأصبحت  
 مرتبنا بعمل فلا فقير أفقر  
 مني اللهم لا تشمت بي عدوى  
 ولا تسوئني صديق ولا  
 تجعل مصيبتى في ديني ولا  
 تجعل الدنيا أكبر همي  
 ولا تسلط علي من لا يرجني

يا حي يا قيوم  
 (دعاء الخضر عليه السلام)  
 يقال ان الخضر والياس  
 عليهما السلام اذا التقيا في  
 كل موسم لم يفترقا الا عن  
 هذه الكلمات بسم الله  
 ماشاء الله لاقوة الا بالله ماشاء  
 الله كل نعمة من الله ماشاء  
 الله الخير كله بيد الله ماشاء  
 الله لا يصرف السوء الا الله  
 فن قالها ثلاث مرات اذا  
 أصبح أمن من الحرق والغرق  
 والسرق ان شاء الله تعالى



﴿دعاء معروف الكرخي﴾

رضي الله عنه ﴿﴾

قال محمد بن حسان قال لي  
معروف الكرخي رحمه الله  
الأعلك عشر كل مات خمس  
للدنيا وخمس للآخرة من  
دعا الله عز وجل بهن وجد  
الله تعالى عندهن قلت  
اكتبها لي قال لا ولكن  
أردها عليك كما ردها  
علي بكر بن خنيس رحمه الله  
حسبي الله لديني حسبي الله  
لديناي حسبي الله الكريم  
لما أهمني حسبي الله الخليم  
القوي ان بغى علي حسبي  
الله الشديدين كاذبي بسوء  
حسبي الله الرحيم عند  
الموت حسبي الله الرؤف  
عند المسألة في القبر حسبي  
الله الكريم عند الحساب  
حسبي الله اللطيف عند  
الميزان حسبي الله القدير  
عند الصراط حسبي الله  
لا اله الا هو عليه توكلت  
وهو رب العرش العظيم  
وقدر روى عن أبي البرداء  
أنه قال من قال في كل يوم  
سبع مرات فان تولوا قتل  
حسبي الله لا اله الا هو عليه  
توكلت وهو رب العرش  
العظيم كفاه الله عز وجل  
مأهله من أمر آخريه  
صادقا كان أو كاذبا

﴿دعاء عتبة الغلام﴾

وقدر روى في المنام بعد موته

فقال دخلت الجنة بهذه

الكلمات اللهم يا هادي

المضلين ويا راحم المذنبين

ويا مقبل عثرات العائرين

ارحم عبدك ذا الخطر العظيم

الى قابل في مثل ذلك اليوم وأخرج أيضا عن داود بن يحيى مولى عوف الطفاوي عن رجل كان مرابطا في  
بيت المقدس بمسرة قال بينا أنا أسير في وادي الأردن اذا أنا برجل من ناحية الوادي قائم يصلي فاذا  
سحابة تظله من الشمس فوقع في قلبي انه الياس النبي عليه السلام فأتيته فسلمت عليه فانمطل من صلاته  
فرد علي السلام فقلت له من أنت يرجك الله فلم يرده علي شيئا فاعدت القول مرتين فقال أنا الياس النبي  
فأخذتني رعدة شديدة خشيت علي عقلي ان يذهب قلتي له ان رأيت رجلا الله ان تدعوني ان يذهب عني  
ما أجده حتى أنهم حديثك فدعا علي بثمان دعوات قال يا برار حليم يا حي يا قيوم يا حنان يا منان يا هياشرا هيا  
فذهب عني ما كنت أجده فقلت له الى من بعثت فقال الى أهل بعليك قلت فهل يوحى اليك اليوم قال منذ  
بعث محمد صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين فلا قلت فكم من الانبياء في الحياة قال أربعة أنا والخضر في الارض  
وادريس وعيسى في السماء قلت فهل تلتقي أنت والخضر قال نعم في كل عام بعرفات يأخذ من شعري  
وأخذ من شعره ﴿تنبيه﴾ قول المصنف من الحرق بسكون الراء ان يحرق هو او متاعه في برأ وبحر  
والغرق محرقة ان يغرق هو او ماله في برأ وبحر والسرق محرقة اسم بمعنى السرقة ان يسرق متاعه في برأ وبحر  
وفي نسخة الشرق بالشين المججمة بمعنى الحزن والغصة والاول هو المشهور ﴿دعاء معروف﴾ بن فيروز  
﴿الكرخي﴾ أبي محفوظ من رجال الخليفة والرسالة ﴿وجهه الله تعالى﴾ قال صاحب القوت وحدثنا عن  
يعقوب بن عبد الرحمن الدعاء ﴿قال﴾ سمعت محمد بن حسان بن فيروز البغدادي الازرق من رجال  
ابن ماجه روى عن ابن عيينة وجماعة وعنه ابن ماجه والحاملي وخلق وثقوه مات سنة ٢٥٧. ﴿قال لي﴾  
معروف الكرخي رحمه الله تعالى الأعلك عشر كل مات خمس للدنيا وخمس للآخرة من دعا الله عز وجل  
بهن وجد الله تعالى عندهن قلت اكتبها لي قال لا ولكن أردها عليك كما ردها علي بكر بن خنيس ﴿الكرخي﴾  
العابد من رجال الترمذي وابن ماجه روى عن ثابت بن زيد الرقاشي وجماعة وعنه آدم وطالوت وعدة  
وخنيس بضم الخاء المججمة وفتح النون وسكون التحتية وآخوه سين مهملة ووقع في بعض النسخ هنا حسين  
وهو غلط ﴿حسبي الله لديني حسبي الله لديناي حسبي الله الكريم لما أهمني حسبي الله الخليم القوي لمن بغى﴾  
علي حسبي الله الرشيد لمن كاذبي بسوء حسبي الله الرحيم عند الموت حسبي الله الرؤف عند المسألة في القبر  
حسبي الله الكريم عند الحساب حسبي الله اللطيف عند الميزان حسبي الله القوي عند الصراط حسبي  
الله الذي لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم ﴿هكذا في نسخ الكتاب وفي بعضها موافقا لما في﴾  
القوت بعد قوله ان كاذبي بسوء حسبي الله الكريم عند الحساب حسبي الله اللطيف عند الميزان حسبي  
الله القدير عند الصراط حسبي الله الذي لا اله الا هو عليه توكلت وهو رب العرش العظيم قلت وهذا  
الدعاء قد رواه الحكيم الترمذي في نوادر الاصول من حديث يزيد بن الحصين رضي الله عنه مرفوعا من  
قال عشر كلمات عند دبر كل صلاة غداة وجد الله عندهن مكفيا بمجز يا خمس للدنيا وخمس للآخرة حسبي  
الله لديني حسبي الله لما أهمني حسبي الله لمن بغى علي حسبي الله لمن حسدني حسبي الله لمن كاذبي بسوء  
حسبي الله عند الموت حسبي الله عند المسألة في القبر حسبي الله عند الميزان حسبي الله عند الصراط  
حسبي الله لا اله الا هو عليه توكلت واليه أنيب ﴿دعاء عتبة الغلام رحمه الله تعالى﴾ هو أبو عبد الله  
عتبة بن أبان بن صهجة وانما لقب بالغلام لانه كان غلام رهان ترجمه أبو نعيم في الحلية ﴿وقدر روى في﴾  
المنام بعد موته فقال دخلت الجنة بهذه الكلمات ﴿هكذا في القوت وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا محمد بن﴾  
أحمد حدثنا الحسين بن محمد حدثنا أبو زرعة حدثنا هرثمة حدثنا سيار قال حدثني قدامة بن ألوب العتبي  
وكان من أصحاب عتبة الغلام قال رأيت عتبة في المنام فقلت له يا أبا عبد الله ما صنع الله بك قال يا قدامة  
دخلت الجنة بتلك المكتوبة في بيتك قال فلما أصبحت جئت الى بيتي فاذا خط عتبة في حائط البيت مكتوب  
﴿اللهم يا هادي المضلين ويا راحم المذنبين ومقبل عثرات العائرين ارحم عبدك ذا الخطر العظيم﴾ هكذا

يارب العالمين

قالت عائشة رضي الله عنها

لَمَّا أَرَادَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ أَنْ

یتوب علی آدم صلی اللہ

عليه وسلم طاف بالبیت

سیدھا وہو یومئذ لیس بمینی

ربوة جراء ثم قام فصلى

ركعتين ثم قال اللهم انك

تعلیم سری و علانیتی فاقہاں

عذرתי وتعلم حاجتي فاعطني

سوسولی و نعلیم مانی نقشی

فاغفر لی ذنوبی اللہم انی

أَسْمَاءُ ابْنَةِ أَبِي بَكْرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ

و یقیناً صادقاً و محققاً علم است که

فَلْيَصِيْبِيْ اَدْمًا لِّسَبِّهِ عَلٰى  
الْاَنْعَامِ اَقْبَرُ

والرضا بما لله وما بالآخرين

الاجل والاولى

شہد تالہ ولایت اُسد

من ذل يتلوا فباعدوني

الذي دعمه تضرره الأغنياء

له وکشت غم و درد و دود و دود

ونوعت الفق من بن عبده

واتحرن لهم زورا عكلا تاحس

وحاجته الدنيا وهي راغبة

وان كان لا يردّها

\*) (دعاء علی بن ابی طالب

رضی اللہ عنہ)\*

رواه عن النبي صلى الله عليه

عالمیه وسلم أنه قال ان الله

تعالیٰ محمد نفسہ کل يوم

وَيَقُولُ إِنِّي أَنَا اللَّهُ رَبُّ

الْعَالَمِينَ اِنِّى اَنَا اللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا

أَنَا إِلَى الْقِيَوْمِ أُنَاذِرُ

الغفوراني أنا لله لا اله الا انت

لق الجنة والنار الواحد الاحد

لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله لا اله الا الله

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

مبدی کی سی وائی یغودا العری حسیم الوہی موسیم الہام

صاحبة ولا ولد الفرد الوتر  
عالم الغيب والشهادة الملك  
القدوس السلام المؤمن  
المهيمن العزيز الجبار المتكبر  
الخالق الباري المصور  
الكبير المعتد المقدر القهار  
الحليم الكريم أهل الشفاء  
والمجد أعلم السر وأخفى  
القادر الرزاق فوق الخلق  
والخلق وذو كبريى كل  
كلمة أنى أن الله لا اله الا أنا  
كما أوردناه في الاول فن دعا  
بهذه الاسماء فليقل انك  
أنت الله لا اله الا أنت كذا  
وكذا فن دعاهن كتب من  
الساجدين المحبتين الذين  
يجاورون محمد و ابراهيم  
وموسى وعيسى والتبيين  
صلوات الله عليهم في دار  
الجلال وله ثواب العابدین  
في السموات والارضین  
وصلى الله على سيدنا محمد  
وعلى كل عبد مصطفی  
\* (دعا ابن المعتز وهو  
سليمان التيمي وتسبيحاته  
رضي الله عنه) \*

روى أن نونس بن عبيد  
رأى رجلا في المنام من قتل  
شهيدا ببلاد الروم فقال  
ما أفضل ما رأيت ثم من  
الاعمال قال رأيت تسبيحات  
ابن المعتز من الله عز وجل  
بمكان وهي هذه سبحان الله  
والحمد لله ولا اله الا الله والله  
أكبر ولا حول ولا قوة الا  
بالله العلي العظيم عدد  
ما خلق وعدده ما هو خالق  
وزنة

أنا الله لا اله الا أنا الفرد الصمد أنى أن الله لا اله الا أنا الذي لم يتخذ صاحبة ولا ولد أنى أن الله لا اله الا أنا الفرد  
الوتر أنى أن الله لا اله الا أنا عالم الغيب والشهادة أنى أن الله لا اله الا أنا الملك القدوس أنى أن الله لا اله الا أنا  
السلام المؤمن المهيمن أنى أن الله لا اله الا أنا العزيز الجبار المتكبر أنى أن الله لا اله الا أنا الخالق الباري المصور  
أنى أن الله لا اله الا أنا الكبير المعتد أنى أن الله لا اله الا أنا المقدر القهار أنى أن الله لا اله الا أنا الحليم  
الكريم أنى أن الله لا اله الا أنا أهل الشفاء والمجد أنى أن الله لا اله الا أنا أعلم السر وأخفى أنى أن الله لا اله الا  
أنا القادر الرزاق أنى أن الله لا اله الا أنا فوق الخلق والخلق هكذا ساقه صاحب القوت بطوله قال (فن  
دعاه هذه الاسماء فليقل انك أنت الله الذي لا اله الا أنت كذا وكذا فن دعاهن) أي بتلك الاسماء (كتب  
من الساجدين المحبتين الذين يجاورون محمدا) صلى الله عليه وسلم و ابراهيم وموسى (وعيسى والتبيين)  
عليهم السلام (في دار الجلال وله ثواب العابدین في السموات والارضین) قال العراقي هذا الدعاء بطوله لم أجد  
له أصلا اه قلت لكن وجدت في الخلية في ترجمة وهب بن منبه ما يقرب ذلك حدثنا أحمد بن جعفر بن معبد  
حدثنا أحمد بن عمر والبزاز حدثنا سلمة بن شبيب حدثنا أحمد بن صالح حدثنا أسد بن موسى عن يوسف بن زياد  
عن أبي الياس بن بنت وهب قال وذكروا هب أن الله تعالى لما فرغ من جميع خلقه يوم الجمعة أقبل يوم السبت  
فدح نذسه بما هو أهله وذو كبريائه وعظمته وجبروته وكبريائه وسلطانه وقدرته وما يكره ورويته فأنصت كل  
شيء وأطرق له كل شيء فخالقه فقال أنا الملك لا اله الا أنا ذو الرجة الواسعة والاسماء الحسنى وأنا الله لا اله الا  
أنا ذو العرش المجيد والامثال العلى أنا الله لا اله الا أنا ذو المن والطول والاسماء والكبرياء أنا الله لا اله الا أنا  
يبيع السموات والارض ومن فهن ملائكة كل شيء عظمى وقهر كل شيء ملكى وأحاطت بكل شيء قدرى  
وأحصى كل شيء على ووسعت كل شيء رضى وبلغ في كل شيء لطفى فساقه بطوله \* (دعا أبي المعتز وهو  
سليمان بن طرخان التيمي البصري) وتسبيحاته رجه الله تعالى) ولم يكن أبو المعتز من بني تيم وانما  
نزل فيهم وعن ابنه المعتز أنه قال قال لي أبي اذا كتبت فلا تكتب التيمي ولا تكتب المرى فان أبي كان  
مكتبا لجبير بن عجران وان أبي كانت مولاة لبني سليم فان كان أدى الكتابة قالوا لبني مرة وهو مرة بن  
عباد بن ضبيعة بن قيس فاكتب القيسي وان لم يكن أدى الكتابة قالوا لبني سليم وهم من قيس  
عيلان فاكتب القيسي قال ابن سعد كان سليمان ثقة كثيرا الحديث ومن العباد المجتهدين وكان يصلى  
الليل كله بوضوء العشاء وكان هو وابنه يدوران بالليل في المساجد فيصلين في هذا المسجد تارة وفي هذا  
المسجد مرة حتى يصحوا قال شعبة ما رأيت أصوف منه كان اذا حدث عن النبي صلى الله عليه وسلم تغير  
لونه وقال محمد بن عبيد الاعلى قال لي المعتز بن سليمان لولا انك من أهلي ما حدثتلك بذعن أبي مكت أبي  
أربعين سنة يصوم يوما ويقطري يوما يصلى صلاة الفجر بوضوء العشاء وقال معاذ بن معاذ كانوا يرون أنه  
أخذ عبادته عن أبي عثمان النهدي توفي بالبصرة سنة ١٤٣ عن سبع وتسعين روى له الجماعة وقد  
(روى) في فضل تسبيحاته (ان نونس بن عبيد) بن دينار العبدي البصري أباعبد الله مولى عبد القيس  
رأى ابراهيم النخعي وأنس بن مالك وسعيد بن جبيرة قال أبو حاتم ثقة وهو أكبر من سليمان التيمي ولا يبلغ  
التيمي منزله وقال هشام بن حسان ما رأيت أحدا يطلب العلم لوجه الله عز وجل الا نونس توفي سنة ١٣٩  
وجلس سريره سليمان وعبد الله ابنا علي بن عبد الله بن عباس وجعفر ومحمد بن سليمان بن علي على أعناقهم  
فقال عبد الله بن علي هذا والله الشرف (رأى رجلا في المنام من قتل شهيدا ببلاد الروم فقال له ما أفضل  
ما رأيت ثم) أي هنالك (من الاعمال) الصالحة الباقية (قال رأيت تسبيحات أبي المعتز من الله) عز وجل  
(بمكان) هكذا أوردته صاحب القوت وزاد فقال وقال المعتز بن سليمان رأيت عبد الملك بن خالد بعد موته  
فقلت ما صنعت قال خيرا فقلت رجول الخاطي شيئا قال ياتس تسبيحات أبي المعتز فانهم انعم الشئ (وهي هذه  
سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله عدد ما خلق وعدده ما هو خالق وزنة

أوله ولا ينطأ آخره

رضی اللہ عنہ \*

انه كان يقول هذا الدعاء

واذا أمسي سرحبا يديوم

والكاتب والشهيد يومنا

ما نقول بسم الله الجيد المجيد

خَلَقَ مَا يَرِيدُ أَصْبَحْتَ بِاللَّهِ

و بحیثیت مترف و من ذنبی

خاضعاً واسوياً لله من

فقبر او علی اللہ متکلا والی

ملائکتہ و انبیاء و رسلہ

ومن هو خالق بانه هو الله

لا شريك له وان محمدا عبده

تسليمًا وان الجنة حق وأن

والشهادة حق ومنكر

ووعيدك حق وإقاعك

فَهِمَا وَأَنَّ اللَّهَ يَبْعَثُ مَنْ فِيهِ

میں نے انی ظلمت نفسی فاعفرو

(الخامس) القصة وماذا فعلت أمها وعليه أُموت وعليه لعثمان شاء

١٠) (الحق في الاستاءة) = (حسب) الشيء الذي لا يمكن أن يكون له

ذَلِكَ بِمَا كَانُوا أَفْكَارًا لَا يَعْلَمُونَ

دوی قادیانہ میں رہا اور وہاں اس کی وفات ہوئی۔

$(v_\varepsilon)$  by

شیءِ قدیر

(\*) الباب الرابع في ذكر أدعية مأثورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم

الله عنهم محذوفة الاسانيد منتخبة من جلة ما جمعه \*

شیءِ قدیر

\*(الباب الرابع في أدعية مأثورة عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه رضي الله عنهم بحذوفة الاسانيد)

سہ ماہی ذکرہ فی مکان الاوراد فان کنت من المریدین لحرقہ الاسخۃ

المقتهدين برسول الله صلى الله عليه وسلم فيمادعاه فقل في مفتتح دعواتك اعقاب صلواتك بما كان يقتضيه  
 به رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قوله (سبحان رب العلى الاعلى الوهاب) كبروا له الخا كم في مستدركه  
 وتقدم قريبا ثم قل (لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير) فمن قالها عشر  
 مرات كن له كعدل عشر رقاب كبروا له ابن ابي شيبة وعبد بن حميد والطبراني عن ابي ايوب وكتب الله له  
 بكل كلمة عشر حسنة وحط عنه عشر سيئات ورفع له بها عشر درجات وكن له مسلحة من اول النهار الى  
 آخره كبروا له اجد والضياء عنه وكن له حوزا من الشيطان كبروا له بن صصري في اماله عن ابي هريرة  
 وحرز من المكروه ولم يلحقه في يومه ذلك ذنب الا الشرك بالله كبروا له ابن السنن عن معاذ ولم يسبغها  
 عمل ولم يبق منها سيئة كبروا له ابن عساكر عن ابي امامة وكان فائدها من افضل الناس عملا الارجلين غلظه  
 يقول افضل مما قال كبروا له اجد عن عبد الرحمن بن غنم او كتب له بها مائة حسنة وصحى عنه بها مائة سيئة  
 وكانت كعدل رقبة كبروا له ابن السنن عن ابي هريرة او كن له عدل اربع رقاب من ولد اسمعيل كبروا له  
 الطبراني عن ابي ايوب وادخله الله بهاجنات النعيم كبروا له الطبراني عن ابن عمر (وقبل رضى الله وبالله  
 وبالا سلام ديننا وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبيا ثلاث مرات) فمن قالهن حين يصبح ويمسي كان حقا على  
 الله ان يرضيه يوم القيامة كبروا له عبد الرزاق واجدوا بوداد والنسائي وابن ماجه وابن سعد والرياني  
 والبخاري والحاكم وابو نعيم في الحلية عن ابي سلام عن رجل خد النبي صلى الله عليه وسلم وقد تقدم  
 ذكره والاختلاف في روايه في الباب الاول من الاذكار (وقل اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب  
 والشهادة رب كل شئ ومليك اشهد ان لا اله الا انت اعوذ بك من شر نفسي ومن شر الشيطان وشركه)  
 قال العراقي رواه ابو داود والترمذي وصححه وابن حبان والحاكم وصححه من حديث ابي هريرة ان ابا بكر  
 الصديق قال يا رسول الله مرني بكلمات اقولهن اذا أصبحت واذا أمسيت قال قل اللهم فذكر الخ قلت  
 واخرجه الترمذي ايضا وقال حسن غريب من حديث عبد الله بن عمر وقال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يا ابا بكر قل فساقت وفي آخره وان اقرت على نفسي او اخرجوا الى مسلم وروى اجدوا بن منيع والشافعي  
 وابو يلى وابن السنن في عمل يوم وليلة والنيابة عن ابي بكر قال امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اقول  
 اذا أصبحت واذا أمسيت واذا أخذت مضجعي من الليل اللهم فاطر السموات والارض الخ وفيه الزيادة  
 المذكورة وقد تقدم في الباب قبله عند ذكر دعاء ابي بكر رضى الله عنه ورواه الطيالسي واخذوا بن  
 ابي شيبة وابن السنن من حديث ابن مرة بدون تلك الزيادة (وقل اللهم انى أسألك العفو والعافية في ديني  
 ودنياي) ويندرج تحته الوقاية من كل مكروه (وأهلى ومالى اللهم استر عورتى وآمن روعاتى) والمراد  
 بالعورات العيوب والخلل والتقصير والروعات الغزعات وفيه من أنواع البديع جناس القلب (وأقل عتراتى  
 واحفظنى من بين يدي ومن خلفي وعن شمالي ومن فوقي وأعوذ بعظمتك أن أغتال من تحتي)  
 أو أهلك من حيث لا أحس به ولا أشعر استوعب الجهات الست لان ما يلحق الانسان من سوء انما يصله من  
 أحدها وتخصيص جهة السبل بقوله وأعوذ بعظمتك اذما ج لمعنى قوله تعالى ولكنه أخلد الى الارض  
 الآية وما أحسن قوله بعظمتك في هذا المقام قال العراقي رواه ابو داود والنسائي وابن ماجه والحاكم  
 وصححه اسناده من حديث ابن عمر قال لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يدع هؤلاء الكلمات حين يمسي وحين  
 يصبح دون قوله وأقل عتراتى اه قلت ورواه البزار في مسنده عن ابن عباس ولفظه اللهم انى أسألك  
 العفو في ديني ودنياي وأهلى ومالى اللهم استر عورتى وآمن روعاتى واحفظنى الخ وفيه وأعوذ بك أن أغتال  
 من تحتي وفيه لونس بن حباب وهو ضعيف (اللهم لا تؤمنى مكرك ولا تؤمنى غيرك) أى لا تجعل غيرك  
 يتولى أمري (ولا تنزع عني سترك ولا تنسني ذكرك ولا تجعلني من الغافلين) قال العراقي رواه ابو  
 منصور الديلي في مسنده الفردوس من حديث ابن عباس دون قوله ولا تؤمنى غيرك باسناده ضعيف قلت

المقتهدين برسول الله صلى الله عليه وسلم فيمادعاه فقل في مفتتح دعواتك اعقاب صلواتك بما كان يقتضيه  
 به رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قوله (سبحان رب العلى الاعلى الوهاب) كبروا له الخا كم في مستدركه  
 وتقدم قريبا ثم قل (لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير) فمن قالها عشر  
 مرات كن له كعدل عشر رقاب كبروا له ابن ابي شيبة وعبد بن حميد والطبراني عن ابي ايوب وكتب الله له  
 بكل كلمة عشر حسنة وحط عنه عشر سيئات ورفع له بها عشر درجات وكن له مسلحة من اول النهار الى  
 آخره كبروا له اجد والضياء عنه وكن له حوزا من الشيطان كبروا له بن صصري في اماله عن ابي هريرة  
 وحرز من المكروه ولم يلحقه في يومه ذلك ذنب الا الشرك بالله كبروا له ابن السنن عن معاذ ولم يسبغها  
 عمل ولم يبق منها سيئة كبروا له ابن عساكر عن ابي امامة وكان فائدها من افضل الناس عملا الارجلين غلظه  
 يقول افضل مما قال كبروا له اجد عن عبد الرحمن بن غنم او كتب له بها مائة حسنة وصحى عنه بها مائة سيئة  
 وكانت كعدل رقبة كبروا له ابن السنن عن ابي هريرة او كن له عدل اربع رقاب من ولد اسمعيل كبروا له  
 الطبراني عن ابي ايوب وادخله الله بهاجنات النعيم كبروا له الطبراني عن ابن عمر (وقبل رضى الله وبالله  
 وبالا سلام ديننا وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبيا ثلاث مرات) فمن قالهن حين يصبح ويمسي كان حقا على  
 الله ان يرضيه يوم القيامة كبروا له عبد الرزاق واجدوا بوداد والنسائي وابن ماجه وابن سعد والرياني  
 والبخاري والحاكم وابو نعيم في الحلية عن ابي سلام عن رجل خد النبي صلى الله عليه وسلم وقد تقدم  
 ذكره والاختلاف في روايه في الباب الاول من الاذكار (وقل اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب  
 والشهادة رب كل شئ ومليك اشهد ان لا اله الا انت اعوذ بك من شر نفسي ومن شر الشيطان وشركه)  
 قال العراقي رواه ابو داود والترمذي وصححه وابن حبان والحاكم وصححه من حديث ابي هريرة ان ابا بكر  
 الصديق قال يا رسول الله مرني بكلمات اقولهن اذا أصبحت واذا أمسيت قال قل اللهم فذكر الخ قلت  
 واخرجه الترمذي ايضا وقال حسن غريب من حديث عبد الله بن عمر وقال قال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم يا ابا بكر قل فساقت وفي آخره وان اقرت على نفسي او اخرجوا الى مسلم وروى اجدوا بن منيع والشافعي  
 وابو يلى وابن السنن في عمل يوم وليلة والنيابة عن ابي بكر قال امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اقول  
 اذا أصبحت واذا أمسيت واذا أخذت مضجعي من الليل اللهم فاطر السموات والارض الخ وفيه الزيادة  
 المذكورة وقد تقدم في الباب قبله عند ذكر دعاء ابي بكر رضى الله عنه ورواه الطيالسي واخذوا بن  
 ابي شيبة وابن السنن من حديث ابن مرة بدون تلك الزيادة (وقل اللهم انى أسألك العفو والعافية في ديني  
 ودنياي) ويندرج تحته الوقاية من كل مكروه (وأهلى ومالى اللهم استر عورتى وآمن روعاتى) والمراد  
 بالعورات العيوب والخلل والتقصير والروعات الغزعات وفيه من أنواع البديع جناس القلب (وأقل عتراتى  
 واحفظنى من بين يدي ومن خلفي وعن شمالي ومن فوقي وأعوذ بعظمتك أن أغتال من تحتي)  
 أو أهلك من حيث لا أحس به ولا أشعر استوعب الجهات الست لان ما يلحق الانسان من سوء انما يصله من  
 أحدها وتخصيص جهة السبل بقوله وأعوذ بعظمتك اذما ج لمعنى قوله تعالى ولكنه أخلد الى الارض  
 الآية وما أحسن قوله بعظمتك في هذا المقام قال العراقي رواه ابو داود والنسائي وابن ماجه والحاكم  
 وصححه اسناده من حديث ابن عمر قال لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يدع هؤلاء الكلمات حين يمسي وحين  
 يصبح دون قوله وأقل عتراتى اه قلت ورواه البزار في مسنده عن ابن عباس ولفظه اللهم انى أسألك  
 العفو في ديني ودنياي وأهلى ومالى اللهم استر عورتى وآمن روعاتى واحفظنى الخ وفيه وأعوذ بك أن أغتال  
 من تحتي وفيه لونس بن حباب وهو ضعيف (اللهم لا تؤمنى مكرك ولا تؤمنى غيرك) أى لا تجعل غيرك  
 يتولى أمري (ولا تنزع عني سترك ولا تنسني ذكرك ولا تجعلني من الغافلين) قال العراقي رواه ابو  
 منصور الديلي في مسنده الفردوس من حديث ابن عباس دون قوله ولا تؤمنى غيرك باسناده ضعيف قلت



ورواه ابن النجار كذلك ولفظهما من قال عند منامه اللهم لا تؤمننا مكرك ولا تنسنا ذكرك ولا تهتك عنا  
سرك ولا تجعلنا من الغافلين اللهم بعثنا في أحب الاوقات اليك حتى نذكرك فتذكرنا ونسألك فتعطينا  
وندعوك فتستجيب لنا ونستغفر لك فتغفر لنا الابعث الله اليه ملكا في أحب الساعات فيوقظه الحديث  
وقال ابن أبي الدنيا في كتاب الدعاء حدثنا أحمد بن إبراهيم بن كثير حدثنا الحرث بن موسى الطائي حدثنا  
حبيب أبو محمد قال اذا اوى العبد الى فراشه قال اللهم لا تنسني ذكرك فساقي الحديث بطوله كسياق  
الجماعة (وقل) سيد الاستغفار (اللهم أنت ربي لا اله الا أنت خلقتني وأنا عبدك وأنا على عهدك ووعدك  
ما استطعت أعوذ بك من شر ما صنعت أبوء لك بنعمتك علي وأبوء بذنبي فاغفر لي انه لا يغفر الذنوب الا أنت)  
تقدم انه رواه البخاري من حديث شداد بن أوس ورواه كذلك ابن سعد في الطبقات ورواه أحمد وأبو  
داود والنسائي وابن ماجه وأبو يعلى وابن حبان والحاكم والضياء عن عبد الله بن بريدة عن أبيه من قال  
حين يصبح أو حين يمسي فمات من يومه أو ليلته دخل الجنة ورواه ابن السني وأبو يعلى عن سليمان بن بريدة  
عن أبيه من قال ذلك في نهاره فمات من يومه ذلك مات شهيدا ومن قالها ليلته فمات تلك مات  
شهيدا (وقل اللهم عافني في بدني) من الاستقام والاسلام (وعافني في سمعي) أي القوة المودعة في الجارحة  
وارادة الاستماع بعيدة (وعافني في بصري) خصهما بالذكر بعد ذكر البنين لان العين هي التي تحتل  
آيات الله المنبئة في الاسقام والسمع يعني الآيات المنزلة فهما جامعان لذلك الامانة العقلية والنقلية  
(لا اله الا أنت ثلاث مرات) قال العراقي رواه أبو داود والنسائي في اليوم والليلة من حديث أبي بكره وقال  
النسائي جعفر بن ميمون ليس بالقوي اه قلت ورواه ايضا الحاكم وعندهم في الدعاء بعد قوله في  
بصري زيادة اللهم اني أعوذ بك من الكفر والفقر اللهم اني أعوذ بك من عذاب القبر (وقل اللهم اني أسألك  
الرضا بعد القضاء) وفي رواية بالقضاء أي بما قدرته لي في الازل لا تلقاه بانشرح صدر (وبرد العيش بعد  
الموت) أي الفوز بالتجلى الذاتي الابدى الذي لا يحجب بعده ولا مستقر لا كمال دونه وهو الكمال الحقيقي وبرفع  
الروح الى منازل السعداء ومقامات المقربين والعيش في هذه الدار لا يبردا لحد بل هو محشو بالغصص  
والنكد والكدر محق بالاسلام اليامنة والاسقام الظاهرة (ولذة النظر الى وجهك الكريم) في دار  
النعيم (و) أسألك (الشوق الى لقائك) قال ابن القيم جمع في هذا الدعاء بين أطيب ما في الدنيا وهو  
الشوق الى لقائه وأطيب ما في الآخرة وهو النظر اليه ولما كان كلامه موقوفا على عدم ما يضر في الدنيا  
ويقتن في الدين قال (من غير ضراء مضرة) قال الطيبي معنى ضراء مضرة الضر الذي لا يصبر عليه وقال  
القنوي الضراء المضرة بحصول الحجاب بعد التجلي والتجلى بصفة تستلزم سد الحجب (ولا فتنة مضلة)  
أي موقعة في الخيرة مفضية الى الهلاك وقال القنوي الفتنة المضلة كل فتنة توجب الخلل أو النقص في  
العلم أو الشهود (وأعوذ بك أن أظلم) أحدا (أو أظلم) أي يظلمني أحد (أو أعدي) على أحد (أو  
يعتدي على أو أكسب خطيئة أو ذنباً لا تغفره) قال العراقي رواه أحمد والحاكم من حديث زيد بن  
ثابت في أثناء حديث وقال صحيح الاسناد اه قلت ورواه وكذا ابن ماجه من حديث عمار بن ياسر  
والحديث طويل ولفظه اللهم بعلمك الغيب وقدرتك على الخلق وسيأتي للمصنف قريبا (اللهم اني  
أسألك الثبات في الامر) أي الدوام على الدين بدليل قوله صلى الله عليه وسلم ثبت قلبي على دينك والمراد  
الثبات عند الاحتضار وعند السؤال في القبر ولا مانع من ارادة السك (والعزيمة على الرشد) وفي رواية  
وأسألك عزيمة الرشد وهو حسن التصرف في الامر والاقامة عليه بحسب ما يشئ ويدوم وقيل العزيمة  
استجماع قوى الارادة على الفعل والمكلف قد يعرف الرشد ولا عزم له عليه فلذلك سأله وانما تقدم الثبات  
على العزيمة اشارة الى انه المقصود بالذات لان الغايات مقدمة الرتبة وان كانت مؤخرة في الوجود (وأسألك  
شكر نعمتك) أي التوفيق لشكر انعامك (وحسن عبادتك) أي التوفيق ليقاع العبادة على الوجه

وقل اللهم أنت ربي لا اله الا  
أنت خلقتني وأنا عبدك  
وأنا على عهدك ووعدك  
ما استطعت أعوذ بك من  
شر ما صنعت أبوء لك بنعمتك  
علي وأبوء بذنبي فاغفر لي  
فانه لا يغفر الذنوب الا أنت  
ثلاث مرات وقل اللهم  
عافني في بدني وعافني في سمعي  
وعافني في بصري لا اله الا  
أنت ثلاث مرات وقل اللهم  
اني أسألك الرضا بعد القضاء  
وبرد العيش بعد الموت ولذة  
النظر الى وجهك الكريم  
وشوقا الى لقائك من غير  
ضراء مضرة ولا فتنة مضلة  
وأعوذ بك أن أظلم أو أظلم  
أو أعدي أو يعتدي على  
أو أكسب خطيئة أو ذنباً  
لا تغفره اللهم اني أسألك  
الثبات في الامر والعزيمة  
في الرشد وأسألك شكري  
نعمتك وحسن عبادتك

الحسن المرضي شرعا (وأسألك قلبا سليما) أي خاليا عن حب السوي ومن العقائد الفاسدة وفي رواية سليما أو غير قلق عند هيجان نار الغضب (وخلقا مستقيما) أي سويا (ولسنا ناصدقا) أي محفوظا من الكذب واسناد الصدق إلى اللسان مجازي لأن الصدق من صفة صاحبه فاسند إلى الاله مجازا (وعبلا متقبلا) أي زاكما مقبولا (وأسألك من خير ما تعلم) أي تعلم أنت ولا أعلمه وأعوذ بك من شر ما تعلم وهذا سؤال جامع للاستعاذة من كل شر وطلب كل خير ثم ختم الدعاء بالاستغفار الذي عليه المعقول والمدار فقال (وأستغفر لك ما تعلم) وفي رواية مما تعلم أي مما علمته مني من تقصيري وإن لم أحط به علما (فأنك تعلم ولا أعلم وأنت علام الغيوب) أي الأشياء الخفية التي لا ينفذ فيها ابتداء العلم اللطيف الخبير قال العراقي رواه الترمذي والنسائي والحاكم وصححه من حديث شداد بن أوس قال قلت بل هو منقطع وضعيف اه قلت وكذا رواه ابن حبان في صحيحه وقوله وخلقا مستقيما رواه الحاكم وقال صحيح على شرط مسلم (اللهم اغفر لي ما قدمت) من الذنوب (وما أخرت) منها (وما أسررت) بها (وما أعلنت) أي أظهرت (فأنك أنت المقدم وأنت المؤخر وأنت على كل شيء قدير وعلى كل غيب شهيد) قال العراقي متفق عليه من حديث أبي موسى دون قوله وعلى كل غيب شهيد وقد تقدم في الباب الثاني من هذا الكتاب قلت وأوله عندهما اللهم اغفر لي خطيئتي وجهلي واسرفي في أمري وما أنت أعلم به مني اللهم اغفر لي جسدي وهزلي وخطئي وعمسدي وكل ذلك عندي اغفر لي ما قدمت وما أخرت والجديد وروى الحاكم عن ابن عمر قال قلما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم من مجلس حتى يقول اللهم اغفر لي ما قدمت وما أخرت وما أسررت وما أعلنت وما أنت أعلم به مني وقال صحيح على شرط البخاري (اللهم اني أسألك عما لا يرتد) أي لا يقبل صفة الارتداد والنقص (ونعما لا ينفذ) أي لا ينقض وذلك ليس الانعيم الاخرة (وقرة عين الابد) بدوام ذكره وكمال محبته والانس به قال بعضهم من قرت عينه بالله تعالى قرت به كل عين (ومرافقة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم في أعلى جنة الخلد) قال العراقي رواه النسائي في اليوم والليلة والحاكم من حديث ابن مسعود دون قوله وقرة عين الابد وقال صحيح الاسناد والنسائي من حديث عمار ابن ياسر باسناد جيد وأسألك نعما لا ينفذ وقرة عين لا تنقطع اه قلت هو في أثناء حديث طويل يأتي ذكر بعضه ومضى ذكر بعضه رواه أحمد والحاكم عن عمار بن ياسر قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو به وأما حديث ابن مسعود فرواه أيضا ابن حبان في صحيحه واللفظ للنسائي عن أبي عبيدة واسمه عامر عن أبيه عبدالله بن مسعود انه سئل ما الدعاء الذي دعوت به ليلة قال لك رسول الله صلى الله عليه وسلم سل تعطه قال قلت اللهم اني أسألك عما لا يرتد ونعما لا ينفذ ومرافقة نبيك محمد صلى الله عليه وسلم في أعلى درجة الجنة درجة الخلد (اللهم اني أسألك الطيبات) من الافعال والاقوال (وفعل الخيرات وترك المنكرات) من الاخلاق والاعمال والاهواء (وحب المساكين أسألك حبك وحب من أحبك وحب كل عمل يقرب الى حبك وأن تتوب علي وتغفر لي وترجني وإذا أردت بقوم فتنة فاقبضني اليك غير مفتون) قال العراقي رواه الترمذي من حديث معاذ اللهم اني أسألك فعل الخيرات الحديث وقال حسن صحيح ولم يذكر الطيبات وهي في الدعاء للطبراني من حديث عبدالرحمن بن عائش قال أبو حاتم ليست له حجة اه قلت لفظ الترمذي عن معاذ قال احتبس عننا رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات غداة عن صلاة الصبح حتى كدنا نترامى عين الشمس فخرج سر يعافئوب بالصلاة فصلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وتجاوز في صلاته فلما سلم دعا بصوته قال لنا على مصافكم كما أنتم ثم انفتل البنا ثم قال اما اني سأحدثكم ما حبسني عنكم الغداة اني قمت من الليل فتوضأت وصليت ما قدر لي فنعست في صلاة حتى استثقلت فاذا أنا بربي تبارك وتعالى في أحسن صورة فقال يا محمد فقلت لبسك وبني قال فيم يختصم الملائكة الا على قلت لا أدري قالها ثلاثا قال فرأيت به وضع كفيه بين كتفي حتى وجدت برد أنامله بين يدي فتعجلي لي كل شيء عرفت فقال يا محمد قلت لبسك قال فيم

وأسألك قلبا خاشعا سليما  
وخلقا مستقيما ولسانا  
صادقا وعلما متقبلا وأسألك  
من خير ما تعلم وأعوذ بك  
من شر ما تعلم وأستغفر لك  
ما تعلم فأنت تعلم ولا أعلم  
وأنت علام الغيوب اللهم  
اغفر لي ما قدمت وما أخرت  
وما أسررت وما أعلنت وما  
أنت أعلم به مني فأنت أنت  
المقدم وأنت المؤخر وأنت  
على كل شيء قدير وعلى كل  
غيب شهيد اللهم اني أسألك  
عما لا يرتد ونعما لا ينفذ  
وقرة عين الابد ومرافقة  
نبيك محمد صلى الله عليه وسلم  
في أعلى جنة الخلد اللهم  
اني أسألك الطيبات وفعل  
الخيرات وترك المنكرات  
وحب المساكين أسألك  
حبك وحب من أحبك وحب  
كل عمل يقرب الى حبك وأن  
تتوب علي وتغفر لي وترجني  
وإذا أردت بقوم فتنة  
فاقبضني اليك غير مفتون

يختصم الملا الأعلى قالت في الكفارات رب قال ما هي قلت مشى الاقدام الى الجعات والجلوس في المساجد  
بعد الصلوات واسباغ الوضوء حين الكراهات قال ثم فم قال قلت اطعم الطعام ولين الكلام والصلوة  
والناس نيام قال سل قال اللهم أسألك فعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين وأن تغفر لي وترحمني  
وإذا أردت بمقوم فتنة فتوفني غير مفتون وأسألك حبك وحب من يحبك وحب عمل يقرب الى حبك فقال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم انها حق فادرسوها ثم تعلموها قال الترمذي هذا حديث حسن صحيح وروى  
الحاكم عنه في المستدرک فعل الدعاء من حديث ثوبان وقال صحيح على شرط البخاري وعن أبي الدرداء  
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كان من دعاء داود عليه السلام يقول اللهم اني أسألك  
حبك وحب من يحبك والعمل الذي يبلغني حبك اللهم اجعل حبك أحب الي من نفسي وأهلي ومن المساء  
البارد قال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا ذكر داود عليه السلام يحدث عنه قال كان أعبد البشر  
رواه الترمذي واللفظه وقال حسن غريب ورواه الحاكم في المستدرک وقال صحيح الاسناد وعن عبد الله  
ابن يزيد الخطمي رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يقول اللهم ارزقني حبك وحب  
من ينفعني حبه عندك اللهم مارزقني حبه فاجعله قوة لي فيما تحب ومازوت عني مما أحب فاجعله فراغا  
فيما تحب رواه الترمذي وقال حسن غريب (اللهم بعلمك الغيب) الباء للاستعفاف أي أنشدك بحق  
علمك بما خفي علي خلقك مما استأثرت به (وقدرتك على الخلق) أي جميع المخلوقات من جن وانس وملأك  
(أحبي ما كانت الحياة خير الي وتوفني ما كانت) كذا في النسخ والرواية اذا علمت (الوفاة خير الي) ولذا  
قال المناوي عبر بما في الحياة لا تصافه بالحياة حالا وبأذا الشريطة في الوفاة لا تعدا مهال التمني لا تصافه  
بالحياة حالا (أسألك) كذا في النسخ والرواية وأسألك وفي بعضها اللهم وأسألك (الخشيعة) وهو عطف  
علي تحذوف واللهم على الرواية الاخيرة معترضة (في الغيب والشهادة) أي في السر والعلانية أو المشهد  
والمغيب فان خشية الله رأس كل خير والشتات في الخشيعة في الغيب لمده تعالي من يخافه بالغيب (و) أسألك  
(كلمة العدل) كذا في النسخ والرواية كلمة الاخلاص والمراد منها المنطق بالحق (في الرضا والغضب)  
أي في حالتي رضا الخلق عني وغضبهم علي فيما أقوله فلا أداهن ولا أفاق أو في حالتي رضائي وغضبي بحيث  
لا يلجئني شدة الغضب الي المنطق بخلاف الحق ككثير من الناس اذا اشتد غضبه أخرجه من الحق الى الباطل  
(و) أسألك (القصد) أي التوسط (في الغنى والفقر) وهو الذي ليس معه اسراف ولا تقتير فان الغنى يبسط  
اليسد ويطنغي النفس والفقر يكاد أن يكون كفرا فالوسط هو المحبوب المطلوب وبعد هذا عند من جرحي  
الحدث ما نصح وأسألك نعيلا لا ينفد وقرة عين لا تنقطع وأسألك الرضا بالقضاء وأسألك برد العيش بعد الموت  
(و) أسألك (لذة النظر الى وجهك) قيد النظر باللذة لان النظر الى الله امانظره بية وجلال في عرصات  
القيامة أو تنظر لطيف وجمال في الجنة ايذا بان المسؤول هذا (والشوق الى لقائك) تقسدم الكلام عليه  
قريبيا (وأعوذ بك من ضراء مضرة وفقنة مضلة) تقدم تفسيرهما قرينا (اللهم زينا بزينة الايمان) وهي  
زينة الباطن ولا معول الا عليها لان الزينة زينة البدين وزينة القلب وهي أعظمها قدرا واذا حصلت  
حصلت زينة البدين على أكمل وجهه في العقبي والما كان كمال العبد في كونه عالما بالحق متبعا له معلمي غيره قال  
(اجعلنا هداة مهتدين) وفي رواية مهتدين وصف الهداة بالمهتدين لان الهادي اذا لم يكن مهتديا في نفسه  
لم يصلح كونه هاديا لغيره لانه يقع الخلق في الضلال من حيث لا يشعر وهذا الحديث قد أفرد بالشرح قال  
العراقي رواه النسائي والحاكم وقال صحيح الاسناد من حديث عمار بن ياسر قال كان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يدعو به اه قلت ورواه كذلك أحمد وابن حبان في صحيحه وهذا السياق للنسائي ورواه الحاكم  
في المستدرک من حديث عطاء بن السائب عن أبيه وقال صحيح الاسناد (اللهم اقسمن لنا من خشيتك) أي  
اجعل لنا منها نصيبا وقسمها والخشية خوف مقسترت بتعظيم (ما يحول) أي يحجب ويجمع (بيننا وبين

اللهم بعلمك الغيب وقدرتك  
على الخلق أحيني ما كانت  
الحياة خيرا لي وتوفني  
ما كانت الوفاة خيرا لي  
أسألك خشيتك في الغيب  
والشهادة وكلمة العدل في  
الرضا والغضب والقصد في  
الغنى والفقر ولذة النظر الى  
وجهك والشوق الى لقائك  
وأعوذ بك من ضراء مضرة  
وفقنة مضلة اللهم زينا  
بزينة الايمان واجعلنا  
هداة مهتدين اللهم اقسمن  
لنا من خشيتك ما تحول به  
بيننا وبين

معصيتك) وفي رواية معاصيك لان القلب اذا امتلأ من الخوف أجمت الاعضاء جميعها عن ارتكاب المعاصي وبقدرة الخوف يكون الهجوم على المعاصي فاذا قل الخوف واستوت الغفلة كان ذلك من علامة الشقاء ومن ثم قالوا المعاصي يزيد الكفر كما أن القبول يزيل الجوع والغنى يزيد الزنا والنظر يزيد العشق والمرض يزيد الموت والمعاصي من الآثار القبيحة المذمومة المضرة بالعمل والبسدن والدنيا والآخرة ما لا يحصيه الا الله عز وجل (ومن طاعتك ما تبلغني به جنتك) وفي نسخة رجعتك أي مع شمولنا برجتك وليست الطاعة وحدها مفيدة كما ورد في الخبر لن يدخل أحدكم الجنة بعمله ولا أنا الا أن يتغمديني الله برحمته (ومن اليقين) بك وبأنه لا راد لقضائك وقدرتك (ما هو به) أي تسهل علينا مصائب الدنيا) بان نعلم ان ما قدرته لا يتحول عن حكمته ومصلحته واستجاب مشو به وأنه لا يفعل بالعبد شيئاً الا وفيه صلاحه قال العراقي رواه الترمذي وقال حسن والنسائي في اليوم والليلة والحاكم وقال صحيح على شرط البخاري من حديث ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يختم مجلسه بذلك اه قلت رواه الترمذي في الدعوات عن علي بن حجر عن ابن المبارك عن يحيى بن أيوب عن عبيد الله بن زحر عن خالد بن أبي عمران عن ابن عمر وقال حسن وأقره النووي وفيه قال ابن عمر قلما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم من مجلس حتى يدعو بهذه الدعوات ورواه عنه أيضا النسائي عن سويد بن نصر عن ابن المبارك وعبيد الله بن زحر عن عوفه قال صاحب المنار الحديث لاجله حسن لا صحيح ورواه ابن أبي الدنيا في الدعاء عن داود بن عمرو والضبي عن ابن المبارك ولكن عند الجماعة زيادة بعد قوله مصائب الدنيا ومتعبنا بأسماعنا وأبصارنا وقوتنا ما أحييتنا واجعله الوارث منا واجعل ثأرنا على من ظلمنا وانصرنا على من عادانا ولا تجعل مصيبتنا في ديننا ولا تجعل الدنيا أكبر همنا ولا مبلغ علمنا ولا تسلط علينا من لا رحمنا وقد تقدم شيء من ذلك في آخر دعاء سيدنا عيسى عليه السلام (اللهم املاّ وجوهنا منك حياء وقلوبنا منك خوفا) وفي نسخة فرقا (واسكن في نفوسنا من عظمتك) أي جلالك وهيبتك (ما تذل به جوارحنا لخدمتك) وطاعتك (واجعل حبك أحب إلينا مما سواك واجعلنا أخشى لك مما سواك) قال العراقي هذا الدعاء لم أقف له على أصل اه قلت ولكن يشهد له ما رواه أبو نعيم في الحلية عن الهيثم بن مالك الطائي رضى الله عنه اللهم اجعل حبك أحب الاشياء الى واجعل خشيتك أخوف الاشياء عندي واقطع عنا حاجات الدنيا بالشوق الى لقاءك واذا أقررت أعين أهل الدنيا من دنياهم فاقر عيني من عبادتك وما رواه الطبراني في الأوسط عن أبي هريرة اللهم اجعلني أخشاك حتى كأني أراك الحديث (اللهم اجعل أول يومنا هذا صلاحا) أي لاحوالنا (وأوسطه فلاحا) أي ظفرا بالمطلوب دنيا وأخري (وأخوه نجاحا) أي فوزا للسعادة السكامة (اللهم اجعل أوله راحة وأوسطه نعمة وأخوه تكريمة) قال العراقي رواه عبد بن حميد في المنتخب والباقراني من حديث ابن أبي أوفى بالشطر الأول فقط الى قوله نجاحا واسناده ضعيف قلت والشطر الأول رواه أيضا أبو بكر بن أبي الدنيا في كتاب الدعاء عن ابن أنس بن وهب عن عمه عن الليث بن سعد وعتبة بن نافع عن ابن أبي عمير عن أنس بن مالك قال كلمات لا يدري أحدا ما فيهن من الخير من قال حين يصبح أشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له وأن محمدا رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اجعل أول يومنا هذا نجاحا وأوسطه راحة وأخوه فلاحا (الجد لله الذي تواضع كل شيء لعظمته وذل كل شيء لعزته وخضع كل شيء للملكه واستسلم كل شيء لقدرته والجد لله الذي سكن كل شيء لهيبته وأظهر كل شيء بحكمته وتصاغر كل شيء لكبريائه) قال العراقي رواه الطبراني من حديث ابن عمر بسند ضعيف دون قوله والجد لله الذي سكن كل شيء لهيبته الخ وكذلك رواه في الدعاء من حديث أم سلمة وسنده ضعيف أيضا اه قلت حديث أم سلمة في المعجم الكبير للطبراني بلفظ من قال حين يصبح الجد لله الذي تواضع كل شيء لعظمته كتبت له عشر حسنات وحديث ابن عمر هو أيضا في المعجم الكبير ورواه ابن عساكر في التاريخ بلفظ من

معاصيك ومن طاعتك  
ما تبلغني به جنتك ومن  
اليقين ما هو به علينا  
مصائب الدنيا والآخرة  
اللهم املاّ وجوهنا منك  
حياء وقلوبنا منك فرقا  
واسكن في نفوسنا من  
عظمتك ما تذل به جوارحنا  
لخدمتك واجعلك اللهم  
أحب إلينا من سواك  
واجعلنا أخشى لك من  
سواك اللهم اجعل أول  
يومنا هذا صلاحا وأوسطه  
فلاحا وأخوه نجاحا اللهم  
اجعل أوله راحة وأوسطه  
نعمة وأخوه تكريمة ومغفرة  
الجد لله الذي تواضع كل شيء  
لعظمته وذل كل شيء  
لعزته وخضع كل شيء للملكه  
واستسلم كل شيء لقدرته  
والجد لله الذي سكن كل  
شيء لهيبته وأظهر كل شيء  
بحكمته وتصاغر كل شيء  
لكبريائه

اللهم صل على محمد وعلى آل محمد وأزواج محمد وذريته وبارك على محمد وعلى آله وأزواجه وذريته كما باركت على إبراهيم وعلى آل إبراهيم في العالمين انك جيد مجيد اللهم صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الامي رسولك الامين وأعطه المقام المحمود الذي وعدته يوم الدين اللهم اجعلنا من أوليائك المتقين وخزبك المفلحين وعبادك الصالحين واستعملنا لمرضاتك عنا وفقنا لمحبابك منك وصرقنا بحسن اختيارك لنا سالك جوامع الخير وفواتحه وخواتمه ونعوذ بك من جوامع الشر وفواتحه وخواتمه ونعوذ بك من جوامع الشر وفواتحه وخواتمه اللهم بقدرتك على تب على انك أنت التواب الرحيم وبمحلمك عن اعف عن انك أنت الغفار الحليم وبمحلمك في ارفق بي انك أنت أرحم الراحمين وبمحلمك على انك أنت الملك الجبار سبحانه اللهم وبمحلمك لا اله الا أنت عمت سوء وظلمت نفسي فاعف عني انك أنت ربي ولا يغفر الذنوب الا أنت اللهم الهمني رشدي وقني شر نفسي ارزقني حلالا لا تعاقبني عليمه وقنعي بما رزقتني وما صالحا تقبله مني

قال الحمد لله الذي تواضع كل شيء لعظمته والحمد لله الذي ذل كل شيء لعزته والحمد لله الذي خضع كل شيء لمملكته والحمد لله الذي استسلم كل شيء لقدرته فقالها يطلب بها عنده كتب الله له بها ألف حسنة ورفع له بها ألف درجة ووكل به سبعون ألف ملك يستغفرون له الى يوم القيامة وفيه أنوب بن نهيك منكر الحديث وقال الذهبي في الدونان روى عن مجاهد تركوه (اللهم صل على محمد وعلى آله وأزواجه وذريته) وبارك على محمد وأزواجه وذريته كما باركت على إبراهيم في العالمين انك جيد مجيد (هكذا) أورده القاضي عياض في الشفاء وهي أول صيغة ساقها في الدلائل بدون قوله وعلى آله وتقدم في الباب الثاني (اللهم صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الامي رسولك الامين وأعطه المقام المحمود يوم الدين) قال العراقي لم أجده مجموعا والخزاري من حديث أبي سعيد اللهم صل على محمد عبدك ورسولك ولا بن حبان والدارقطني والحاكم والبيهقي من حديث أبي مسعود اللهم صل على محمد النبي الامي قال الدارقطني اسناده حسن وقال الحاكم صحيح وقال البيهقي في المعرفة اسناده صحيح وللنسائي من حديث جابر وابعته المقام المحمود الذي وعدته وهو عند البخاري وابعته مقاما محمودا بهذا اللفظ (اللهم اجعلنا من أوليائك المتقين وخزبك المفلحين وعبادك الصالحين واستعملنا بما يرضيك عنا وفقنا لمحبابك منا وصرقنا بحسن اختيارك لنا) قال العراقي لم أقفاه على أصل قلت وروى الحكيمة الترمذي عن أبي هريرة وأبو نعيم في الحلية عن الاوزاعي مرسل اللهم اني أسألك التوفيق لمحبابك من الاعمال الحديث (نسألك جوامع الخير وفواتحه وخواتمه ونعوذ بك من جوامع الشر وفواتحه وخواتمه) قال العراقي رواه الطبراني من حديث أم سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعوهم هؤلاء الكلمات اللهم اني أسألك فواتح الخير وأوله وآخره وظاهره وباطنه والدرجات العلى من الجنة فيه عاصم بن عبيد لا أعلمه روى عنه الاموي بن عتبة اه قلت وروى الحاكم في المستدرک عن أم سلمة عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا ما سأل محمد ربه اللهم اني أسألك فواتح الخير وخواتمه وجوامع فسادته وفي آخره آمين وقال صحيح الاسناد (اللهم بقدرتك على تب على انك أنت التواب الرحيم وبمحلمك عن اعف عني انك أنت الغفار وبمحلمك في ارفق بي انك أنت أرحم الراحمين وبمحلمك على انك أنت الملك الجبار) قال العراقي لم أقفاه على أصل (سبحانك اللهم وبحمدك لا اله الا أنت عمت سوء وظلمت نفسي فاعف عني انك أنت ربي ولا يغفر الذنوب الا أنت) قال العراقي رواه البيهقي في الدعوات من حديث علي دون قوله ذنبك أنت ربي وقد تقدم في الباب الثاني اه قلت وروى جعفر الفرابي في الذكر عن أبي سعيد الخدري من قال في مجلسه سبحانه اللهم وبحمدك أشهد أن لا اله الا أنت أستغفرك وأتوب اليك ختمت بخاتم فلم يكسر الى يوم القيامة وروى النسائي والطبراني وأبو نعيم والحاكم والاضياء عن نافع بن جبير بن مطعم عن أبيه من قال سبحانه الله وبحمده سبحانه اللهم وبحمدك أشهد أن لا اله الا أنت أستغفرك وأتوب اليك فان قالها في مجلس ذكره كانت له كالمطابيع يطبع عليه ومن قالها في مجلس لغو كانت كفارة له (اللهم الهمني رشدي وقني شر نفسي) قال العراقي رواه الترمذي من حديث عمران بن حصين أن النبي صلى الله عليه وسلم علمه حصين وقال حسن غريب ورواه النسائي في اليوم والميلة والحاكم من حديث حصين وأبو عمران وقال صحيح على شرط الشيخين اه قلت وفي الاصابة للبحافظ ابن حجر في ترجمة والد عمران هو حصين بن عبيد بن خلف الخزاعي روى النسائي عن ربي عن عمران بن حصين عن أبيه انه أتى النبي صلى الله عليه وسلم قبل أن يسلم فقال يا رسول الله فما أقول الآن وأنامسلم قال قل اللهم اغفر لي ما أسررت وما أعلنت وما أخطأت وما عمدت وما علمت وما جهلت وسنده صحيح (اللهم ارزقني حلالا لا تعاقبني عليه وقنعي بما رزقتني واستعملني به صالحا تقبله مني) قال العراقي رواه الحاكم من حديث ابن عباس كان النبي صلى الله عليه وسلم يدعو اللهم قنعي بما رزقتني وبارك لي فيه واخلف لي على كل غائبة بخير وقال صحيح الاسناد ولم يخبراه اه قالت





استغفر للمؤمنين والمؤمنات كل يوم سبعاً وعشرين مرة أو خمساً وعشرين مرة كان من الذين يستجاب لهم  
 و برزقه به أهل الدين (رب اغفر وارحم وتجاوز عما تعلم وأنت الأعز الأكرم وأنت خير الراجرين وخير  
 الغافرين) قال العراقي رواه أحمد من حديث أم سلمة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول رب  
 اغفر وارحم واهدني السبيل الاقوم وفيه على بن زيد بن جدهان مختلف فيه ولطبراني في الدعاء من حديث  
 ابن مسعود انه صلى الله عليه وسلم كان يقول اذا سعى في بطن المسيل اللهم اغفر وارحم وأنت الأعز الأكرم  
 وفيه ايضاً بن أبي سليم مختلف فيه ورواه موقوفاً عليه بسند صحيح اه قلت وروى أبو حنيفة المصنف في سيرته  
 عن أم سلمة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في سعيه رب اغفر وارحم واهدني السبيل الاقوم  
 وروى أيضاً عن امرأة من بني نوفل ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول بين الصفا والمروة رب اغفر  
 وارحم انك أنت الأعز الأكرم وأخرج سعيد بن منصور في السنن عن مسروق بن الأجدع عن ابن مسعود  
 انه اعتمر فلما خرج الى الصفا ذكر الحديث وفيه فسعى وسعيت معه حتى جاوز الوادي وهو يقول رب اغفر  
 وارحم انك أنت الأعز الأكرم وأخرج أيضاً عن شقيق قال كان عبد الله اذا سعى في بطن الوادي قال رب  
 اغفر وارحم انك أنت الأعز الأكرم وقد تقدم ذلك في كتاب الحج (وانالله وانا اليه راجعون ولا حول ولا  
 قوة الا بالله العلي العظيم وحسبنا الله ونعم الوكيل) هكذا ختم بهذه الجمل صاحب القوت الادعية المتقدمة  
 بعد ان أدخل خلالها جلا من الصلاة والسلام على النبي صلى الله عليه وسلم وعلى سائر الانبياء والملائكة ثم  
 قال هذا جامع ما جاء من فضائلها يقال من الدعاء عن الرسول المصطفى صلى الله عليه وسلم وعن الصحابة وعن  
 أئمة الهدى وقدمنا ذلك وما جاء فيه من الروايات ايجازاً والله أعلم

\* (أنواع الاستعاذة المأثورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم) منها (اللهم اني أعوذ بك) استعاذ بها  
 عصم منه ليلترنم خوف الله واعظامه والافتقار اليه وليقتدي به وليبين صفة الدعاء والباء للاتصاف  
 المعنوي والتخصيص كأنه خص الرب تعالى بالاستعاذة وقد جاء في الكتاب والسنة أعوذ بالله ولم يسمع  
 بالله أعوذ لان تقديم المعمول تفنن وانبساط والاستعاذة حال خوف وقبض بخلاف الحمد لله ولله الحمد لانه  
 حال شكر وتذكر احسان ونعم (من الجئل) بضم فسكون اسم وبالتحريك المصدر وهو لغة امسك  
 المقتنيات عما لا يحل حبسها عنه وهو على قسمين بخل بقتنيات نفسه وبخل بقتنيات غيره وهو أكثرهما ذمماً  
 وشرعاً منع الواجب (وأعوذ بك من الجبن) بضم فسكون هيئة حاصلة للقوة الغضبية بها يتجهم عن مباشرة  
 ما ينبغي (وأعوذ بك من أن أُرذل الى أرذل العمر) والارذل من كل شيء الردي منه والمراد بأرذل العمر  
 حال الهرم والخرف والجُز والضعف وذهب العقل قال الطيبي المطالب عند المحققين من العمر التفكر في  
 آلاء الله ونعمائه من خلق الموجودات فيقوموا بواجب الشكر بالقلب والجوارح والخرف الفاقد لهما  
 فهو كالشيء الردي الذي لا يتفجع به فينبغي أن يستعاذ منه (وأعوذ بك من فتنة الدنيا) من الابتلاء مخ  
 عدم الصبر والرضا والوقوع في الآفات والاصرار على الفساد وترك متابعة طريقة الهدى (وأعوذ بك  
 من عذاب القبر) أي عقوبته ومصدره التعذيب فهو مضاف للفاعل مجازاً وهو من اضافة المظروف لظرفه  
 أي ومن عذاب في القبر أضيف للقبر لانه الغالب وهو نوعان دائم ومنقطع قال العراقي رواه البخاري من  
 حديث سعيد بن أبي وقاص اه قلت قال البخاري في صحيحه حدثني اسحق بن ابراهيم أن جبرئيل الحسن عن  
 زائدة عن عبد الملك عن مصعب عن أبيه قال تعوذوا بكلمات كان النبي صلى الله عليه وسلم يتعوذ بهن  
 اللهم اني أعوذ بك من الجبن وأعوذ بك من البخل وأعوذ بك من أن أُرذل الى أرذل العمر وأعوذ بك من فتنة  
 الدنيا وعذاب القبر (اللهم اني أعوذ بك من طمع) وهو بالتحريك نزوع النفس الى الشيء شهوة (يهدى  
 الى طمع) محركة وهو الدنس ولما كان أكثر الطمع من جهة الطمع قيل الطمع طمع والطمع يدنس  
 الاهاب وأكثر ما يستعمل الطمع فيما يقرب حصوله (و) أعوذ بك (من طمع في غيره طمع و) أعوذ بك

وب اغفر وارحم وتجاوز عما  
 تعلم وأنت الأعز الأكرم  
 وأنت خير الراجرين وأنت  
 خير الغافرين وانا لله وانا  
 اليه راجعون ولا حول  
 ولا قوة الا بالله العلي العظيم  
 وحسبنا الله ونعم الوكيل  
 وصلى الله على محمد خاتم  
 النبيين وآله وصحبه وسلم  
 تسليماً كثيراً (أنواع  
 الاستعاذة المأثورة عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم) اللهم  
 اني أعوذ بك من الجئل  
 وأعوذ بك من الجبن وأعوذ  
 بك من أن أُرذل الى أرذل  
 العمر وأعوذ بك من فتنة  
 الدنيا وأعوذ بك من عذاب  
 القبر اللهم اني أعوذ بك  
 من طمع يهدى الى طمع  
 ومن طمع في غيره طمع

(من طمع حيث لا مطمع) انما قيل ذلك لان الطامع قد يستعمل بمعنى الامل ومنه قولهم طمع في غير مطمع اذا امل ما يبعد حصوله لانه قد يقع كل واحد من موقع الاخر لثقل المعنى ذكره الراغب وقال الخوافي الطمع تعاقب البال بالشئ من غير تقدم سببه وقال العضد الطمع ذل ينشأ من الحرص والبطالة والجهل الحكمة الباري تقدس قال العراقي رواه احمد والحاكم من حديث معاذ وقال مستقيم الاسناد (اللهم اني أعوذ بك من علم لا ينفع) صاحبه وهو مالم يؤذن في تعليمه أو مالم لا يحبه غل أو مالم لا يهذب الاخلاق الباطنة فيشرق منها الى الاخلاق الظاهرة ويفوز بها الى الثواب الاجل وأنشدوا في هذا  
يا من تقاعد عن مكارم خلقه \* ليس التفاجر بالعلوم الزاخره  
من لم يهذب علمه أخلاقه \* لم ينفع بعلمه في الآخرة

(و) من (قلب لا يتخشع) أي لا يسكن لطاعة الله ولا يذل لهيبة جلال الله (و) من (دعاء لا يسمع) أي لا يقبله الله ولا يعتد به فكأنه غير مسموع (ونفس لا تشبع) لغلبة حرصها في جوع المال اشرا أو بطرا ولا تشبع من كثرة الاكل الجالبة لكثرة الابخرة الموجهة للنوم وكثرة الوسوس والخطرات النفسانية المؤدية الى مضار الدنيا والآخرة (ومن الجوع) الالم الذي ينال الحيوان من خلوا المعدة (فانه ينس الخبيص) أي المضاجع لانه يمنع استراحة البدن ويحلسل المواد المحمودة بلابلد ويشوش الدماغ ويشير الافكار الفاسدة والخيالات الباطلة ويضعف البدن عن القيام بالطاعة والمراد الجوع الصادق وعلامته أن يكتفي بالخبز بلا ادام (ومن الخيانة) هي مخالفة الحق بنقض العهد في السر (فانه بائست البطانة) أي بشئ الذي يستعبطه من أمره ويجعله بطانة وهي من بطانة الثوب فاستعبرت لما يستعطن الرجل من أمره فيجعله بطانة حاله وقال الطيبي خص الخبيص بالجوع لينبسه على أن المراد الجوع الذي يلزمه ليلاتها وأمن ثم حرم الوصال ومثله يضعف الانسان عن القيام بوظائف العبادات والبطانة بالخيانة لانها ليست كالجوع الذي يتضرر به صاحبه فحسب بل هي سارية الى الغير فهي وان كانت بطانة لحاله لكن يجري سر بانها الى الغير يجري الظاهرة (ومن الكسل) بالتحريك التغافل عما لا ينبغي التشاغل عنه (والخل والجن) تقدم ذكرهما (ومن الهرم) بحركة وهو علو السن والكبر بضعف البدن (ومن أن أرد الى أردل العمر) تقدم معناه (ومن فتنة الدجال) أي من مخنته وأصل الفتنة الامتحان والاختبار استعبرت لكشف ما يكره والدجال فعال بالتشديد من الدجل التغطية سمي به لانه يغشى الحق بباطله (وعذاب القبر) تقدم الكلام عليه قريبا (ومن فتنة الحيا) ما يعرض للمرء مدة حياته من الافتتان بالدنيا وشهواتها والجهالات أو هي الابتلاء مع زوال الصبر (والممات) أي ما يفتن به عند الموت أضيفت له لقبها سامة والمراد فتنة القبر أي سؤال الملكين والمراد من شذ ذلك والجوع بين فتنة الدجال وعذاب القبر وبين فتنة الحيا والممات من باب ذكر العالم بعد الخصاص (اللهم اناسألك قلوبا أو أهاته) أي متضرعة أو كثيرة الدعاء أو كثيرة البكاء (مخبتة) أي خاشعة مطيعة متواضعة (منية) راجعة اليك بالتوبة مقبلة عليك (في سبيلك) أي الطريق اليك (اللهم اناسألك عزائم مغفرتك) حتى يستوى المذنب التائب والذي لم يذنب قط في منازل الرجعة (وموجبات رحمتك) وفي رواية بدله منجيات أمرك (والسلامة من كل اثم) أي معصية (والغنمة من كل بر) بالكسر أي خير وطاعة (والفوز بالجنة) أي بنعيمها (والنجاة من النار) أي من عذابها وسبق أن هذا مسوق للتشريع وفيه دليل على ندب الاستعاذة من الفن ولوعلم المرء انه يتمسك فيها بالحق لانها قد تفضي الى وقوع ما لا يرى بوقوعه وفيه رد لما اشتهر على الالسنه لا تذكر هو الفن فان فيها حصاد المناقطين قال الحافظ ابن حجر وقد سئل عنها قديما ابن وهب فقال انه باطل اه والخديث المذكور قال العراقي رواه الحاكم من حديث ابن مسعود وقال صحيح الاسناد وليس كما قال الاله ورد مفروق في أحاديث جيدة الاسناد ففي صحيح مسلم التعوذ من علم لا ينفع وقلب لا يتخشع ونفس لا تشبع ودعوة لا يستجاب لها من

ومن طمع حيث لا مطمع  
اللهم اني أعوذ بك من علم  
لا ينفع وقلب لا يتخشع ودعاء  
لا يسمع ونفس لا تشبع  
وأعوذ بك من الجوع فانه  
ينس الخبيص ومن الخيانة  
فانه بائست البطانة ومن  
الكسل والخل والجن  
والهرم ومن أن أرد الى  
أردل العمر ومن فتنة  
الدجال وعذاب القبر ومن  
فتنة الحيا والممات اللهم  
اناسألك قلوبا أو أهاته مخبتة  
منية في سبيلك اللهم اني  
أسألك عزائم مغفرتك  
وموجبات رحمتك والسلامة  
من كل اثم والغنمة من كل  
بر والفوز بالجنة والنجاة  
من النار

حديث زيد بن أرقم وسبأني اه قلت وفي صحيح البخاري التعوذ من الكسل والهزم ومن عذاب النار  
وفتنة القبر وعذاب القبر وشر فتنة المسيح الدجال من حديث عائشة وروى الترمذي والنسائي عن ابن  
عمر وأبو داود والنسائي وابن ماجه والحاكم عن أبي هريرة والنسائي عن أنس التعوذ من قلب  
لا يخشع ودعاء لا يسمع ونفس لا تشبع وعلم لا ينفع وروى أبو داود والنسائي وابن ماجه عن أبي هريرة  
اللهم اني أعوذ بك من الجوع فانه بأس الضجيع وأعوذ بك من الخيانة فانه بأس البطانة (اللهم اني  
أعوذ بك من التردى) أي السقوط من عال كالوقوع من شاهق جبل أو في بئر وهو تفعل من الردى وهو  
الهلاك (وأعوذ بك من الغم) وأصله السر وانما سمي الحزن غما لانه يغطي السرور (والهدم) يفتح  
فيسكون وهو وقوع البناء وسقوطه وروى بالتحرير وهو اسم ما تهدم منه (والغرق) بالتحريك  
الموت غرقا في الماء (وأعوذ بك من أن أموت في سبيلك مدبرا) عن الحق أو مولى يباع قتال الكفار حديث  
حرم القرار وهذا تعليم للامة (وأعوذ بك من أن أموت طالبا دنيا) قال العراقي رواه أبو داود والنسائي  
والحاكم وصححه اسناده من حديث أبي اليسر واسمه كعب بن عمرو بزيادة فيه دون قوله وأعوذ بك من أن  
أموت طالبا دنيا وتقدم عن البخاري الاستعاذة من فتنة الدنيا اه قلت ولفظهم سوى أبي داود اللهم  
اني أعوذ بك من التردى والهزم والغرق والخرق وأعوذ بك أن يتخطى الشيطان عند الموت وأعوذ  
بك أن أموت في سبيلك مدبرا وأعوذ بك أن أموت لديغا ورواه أبو اليسر بزيادة تحية وسين مهملة متحركة  
من مسلة الفتح وقتل يوم النجامة ولفظ أبي داود كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو اللهم اني أعوذ بك  
من الهدم وأعوذ بك من التردى وأعوذ بك من الغرق والخرق والهزم والباقي سواء وفي رواية للحاكم  
ولابي داود والغم كما في سياق المصنف (اللهم اني أعوذ بك من شر ما علمت ومن شر ما لم أعلم) هكذا في نسخ  
الكتاب وكذلك في القوت وتبعه صاحب العوارف وقال العراقي هكذا هو في غير نسخة علمت واعلم وانما  
هو علمت واعلم كذا رواه مسلم من حديث عائشة ولابي بكر بن الصديق في السائل في حديث مرسل في  
الاستعاذة وفيه شر ما أعلم وشر ما لم أعلم اه وكذلك رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه ولفظهم أن النبي  
صلى الله عليه وسلم كان يقول في دعائه اللهم اني أعوذ بك من شر ما علمت وشر ما لم أعلم وما ذكره المصنف  
من تقديم اللام على الميم هو هكذا في رواية للنسائي من شر ما علمت ولم أعلم كذا ذكره ابن الامام في سلاح  
المؤمن فلا حاجة الى الاستدلال بخبر مرسل مع وجود هذه الرواية في احدي الستة وروى أبو داود  
والطحاوي من حديث جابر بن سمرة اللهم اني أسألك من الخير كله ما علمت منه وما لم أعلم وأعوذ بك من  
الشر كله ما علمت منه وما لم أعلم وهذا أيضا شاهد جيد لرواية النسائي فنسبة الشيخ المناوي المصنف الى  
المخالفة فيه نظر لا يخفى (اللهم جنبني منكرات الاخلاق) بكثرة وبخل وحسد وجبن ونحوها (والاعمال)  
من نخورنا وقتل وشرب خمر وسرقة ونحوها (والادواء) جمع داء من نخو جذام وبرص وسل واستسقاء  
وذاق جنب ونحوها (والاهواء) جمع هوى مقصور هو النفس والاضافة الى القرينتين الاوليين اضافة  
الصفة الى الموصوف قاله الطبري وعطف الاعمال على الاخلاق وعطف ما بعد الاعمال عليها من باب الترقى  
في الدعاء الى ما يع نفسه وهذه المنكرات منها ما لا ينفك عنه غير المعصوم في منقلبته ومنها ما يعظم الخطب  
فيه حتى يصير منكرا ايسر اليسه بالاصابع وذكره هذا مع عصمة الانبياء تعليم للامة قال العراقي رواه  
الترمذي وحسنه والحاكم وصححه والفظله من حديث قطبة بن مالك اه قلت وكذا رواه الطبراني في  
الكبير وابن حبان في الصحيح ولفظهم جميعا عن زياد بن علاقة عن عمة قطبة بن مالك رضي الله عنه قال  
كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اني أعوذ بك من منكرات الاخلاق والاعمال والاهواء ورواه  
الحاكم وزاد في آخره والادواء وقال صحيح على شرط مسلم وليس لقطبة في الكتب الستة سوى حديثين  
أحدهما هذا (اللهم اني أعوذ بك من جهد البلاء) أي شدة الابتلاء مع عدم الصبر والجهد بالعلم وبالفهم

اللهم اني أعوذ بك من  
التردى وأعوذ بك من الغم  
والغرق والهدم وأعوذ  
بك من أن أموت في سبيلك  
مدبرا وأعوذ بك من أن  
أموت في طلب الدنيا اللهم  
اني أعوذ بك من شر ما علمت  
ومن شر ما لم أعلم اللهم جنبني  
منكرات الاخلاق والاعمال  
والادواء والاهواء اللهم  
اني أعوذ بك من جهد البلاء

وهي الحالة التي يمتحن بها الانسان أو ينجب في الموت ويختاره عليها أوقلة المال وكثرة العيال أو غير ذلك وقد تقدم لهذا بحث في كتاب الزكاة (ودرك الشقاء) بفتح الراء وسكونها اسم من الادهاء لما يلحق الانسان من تبعة والشقاء هو الهلاك ويطلق على السبب المؤدى الى الهلاك وقيل هو واحد دركات جهنم والمعنى من موضع أهل الشقاوة وهي جهنم أو من يحصل لخافيه شقاوة أو هو مصدر امامه ضاف الى المفعول أو الى الفاعل أى من ذلك الشقاء ايانا أو من دركات الشقاء (وسوء القضاء) أى المقضى لان قضاء الله كله حسن لا سوء فيه وهذا عام في أمر الدارين (وشماتة الأعداء) أى فرحهم ببلية تنزل بعدوهم وسرورهم بمساحل بهم من الرزايا والبلايا وهذه الخصلة الأخيرة تدخل في عموم كل واحدة من الثلاثة قبلها وكل واحدة من الثلاثة مستقلة فان كل أمر يكون يلاحظ فيه جهة المبدأ وهو سوء القضاء وجهة المعاد وهو درك الشقاء وجهة المعاد وهو جهد البلاء وشماتة الأعداء يقع بكل منهما قال العراقي متفق عليه من حديث أبي هريرة اه قلت وكذلك رواه النسائي فالبخاري رواه في كتاب القدر وغيره وسلم في الدعوات كلهم بلفظ تعوذوا بالله بدل اللهم انى أعوذ بك (اللهم انى أعوذ بك من الكفر) بسائر أنواعه بخلافه (والدين) حديث لا وفاء لميثاق مع الظالمين (والفقر) هو فقر المال أو فقر النفس (وأعوذ بك من عذاب جهنم وأعوذ بك من فتنة الدجال) قال العراقي رواه النسائي والحاكم وصححه الاسناد من حديث أبي سعيد الخدري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه كان يقول أعوذ بالله من الكفر والدين وفى رواية للنسائي من الكفر والفقر وسلم من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يتعوذ من عذاب القبر وعذاب جهنم وفتنة الدجال والشيخين من حديث عائشة قال فيه ومن شرفتنه المسيح الدجال اه قلت والتعوذ من الفقر والفاقة والفتنة جاء في حديث أبي هريرة عند أبي داود والنسائي وابن ماجه والحاكم وعند الطبراني فى السنة من حديث عبد الرحمن بن أبي بكر اللهم انى أعوذ بوجهك الكريم وانجلك العظيم من الكفر والفقر وعند الحاكم من حديث أبي بكر فى حديث اللهم انى أعوذ بك من الكفر والفقر اللهم انى أعوذ بك من عذاب القبر لاله الأنت وللجماعة من حديث عائشة وشرفتنه الفقر وشرفتنه المسيح الدجال وعند الحاكم والمستدرک وابن حبان فى صحيحه من حديثها وأعوذ بك من الفقر والكفر وعند البخاري والترمذي والنسائي من حديث مصعب بن سعد عن أبيه وأعوذ بك من فتنة الدنيا بغير فتنة الدجال وأعوذ بك من عذاب القبر وحديث أبي سعيد الذى عند النسائي فيما أشار اليه العراقي لفظه سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول أعوذ بالله من الكفر والدين فقال رجل يا رسول الله أبعد الدين بالكفر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم هذا لفظ النسائي ورواه الحاكم وابن حبان فى صحيحهما وقال الحاكم صحيح الاسناد (اللهم انى أعوذ بك من شر سمعى وبصرى ومن شر لساني) أى نطقى فان أكثر الخطايا منه وهو الذى يورد المرء المهالك وخص هذه الجوارح لانها مناط الشهوة ومشار الذة (و) من شر (قلبي) يعنى نفسى والنفس يجمع الشهوات والمغاسد بحسب الدنيا والرهبة من الخلق وخوف فوت الرزق والأمراض القلبية من نحو حسد وحقد وطلب رفعة وغير ذلك (و) من شر (منه) يعنى من شر شدة الغلة وسعوط الشهوة الى الجماع الذى اذا أفرط وجأ أوقع فى الزنا أو مقدماته لا محالة فهو حقيق بالاستعاذة من شره وخص هذه الأشياء بالاستعاذة لانها أهل كل شر وقاعدته ومنبعه قال العراقي رواه أبو داود والترمذي وحسنه والنسائي والحاكم وصححه اسناده من حديث شكل بن حميد العبسى اه قلت لفظ الترمذي قال شكل بن حميد قلت يا رسول الله علنى تعوذاً قالوا آخذ بكفى فقال قل اللهم انى أعوذ بك من شر سمعى ومن شر بصرى ومن شر لساني ومن شر قلبي ومن شر منى يعنى فرجه وقال حسن بن غريب لا نعرفه الا من هذا الوجه من حديث سعد بن أوس عن بلال بن يحيى اه كلام الترمذي وشكل بالتعذر بلالة محبة ولم يرو عنه الا ابنه شبيب قال صاحب سلاح المؤمن وليس لشكل

ودرك الشقاء وسوء القضاء  
وشماتة الأعداء اللهم انى  
أعوذ بك من الكفر والدين  
والفقر وأعوذ بك من عذاب  
جهنم وأعوذ بك من فتنة  
الدجال اللهم انى أعوذ بك  
من شر سمعى وبصرى ومن  
شر لساني وقلبي وشر منى

في الكتب الستة الإلهذا الحديث (اللهم اني أعوذ بك من جار السوء) أي من شره (في دار المقامة) فإنه هو الشر الدائم والأذى الملازم (فان جار البادية يتحول) لقصر مدته فلا يعظم الضرر فيها وفي رواية للطبراني جار السوء في دار الإقامة فاصمة الظهر قال العراقي رواه النسائي والحاكم من حديث أبي هريرة وقال صحيح على شرط مسلم اه قات واللفظ للحاكم وفيه أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول في دعائه فساقه ورواه ابن ماجه أيضا في صحيحه (اللهم اني أعوذ بك من القسوة) أي غلظ القلب وصلابته (والغفلة) أي ذهول القلب عن ذكر الله تعالى اهمالا واعراضا (والعيالة) أي الاحتياج وقلة ذات اليد (والذلة) بالكسر الهوان على الناس ونظرهم الى الانسان بعين الاحتقار والاستخفاف به (والمسكنة) قلة المال وسوء الحال (وأعوذ بك من الفقر) فقر النفس لاما هو المتبادر من معناه من اطلاقه على الحاجة الضرورية فان ذلك يتم كل موجود يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله (والكفر) عنادا أو جهدا أو تدينا أو ورده عقب الفقر لانه يفضي اليه (والفسوق) الخروج عن الاستقامة والجور (والشقاق) مخالفة الحق بان يصير كل من المنازعين في شق أي ناحية كأن كل قرين يحرص على ما يشق على الآخر (والنفاق) الحقيقي أو المجازي (والسمعة) بالضم التنويه بالعمل ليسمعه الناس (والرياء) بالكسر اظهار العبادة ليراها الناس فيحمده فبالسمعة أن يعمل لله خفية ثم يتحدث به تنويها والرياء أن يعمل لغير الله وذكر هذه الخصال لكونها أفصح خصال الناس فاستعاذته منها بانه عن فقها وزجر الناس عنها بالطف وجه وأمر بتجنبها بالالتجاء الى الله (وأعوذ بك من الصمم) بطلان السمع أو ضعفه (والبكم) أي الخرس أو هوان الولد لا ينطق ولا يسمع والخرس أن يخلق بلا نطق (والجنون) زوال العقل (والجذام) علة تسقط الشعر وتفتت اللحم وتجري الصدود منه (والبرص) محركة علة تحدث في الاعضاء بياضا ردينا (وسبي الاسقام) أي الامراض الرديئة كالاستسقاء والسل والمرض المزمن أي الاسقام السيئة فهو من اضافة الصفة للموصوف قال التور بشق ولم يستعذ من سائر الاسقام لان منها ما ذاتحامل الانسان فيه على نفسه بالتصبر خفت مؤنته كحمى وصداع ورمم فلذلك استعاذ من السقم المزمن الذي ينتهي صاحبه الى حال يفر منه الجيم ويقل دونه المؤانس والمداوى مع ما يورث من الشين قال العراقي رواه أبو داود والنسائي مقتصرين على الاربعة الاخيرة والحاكم بتمامه من حديث أنس وقال صحيح على شرط الشيخين اه قلت أصل الحديث عند البخاري ومسلم وأبي داود والنسائي بلفظ كان نبي الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اني أعوذ بك من العجز والكسل والجبن والهزم وأعوذ بك من عذاب القبر وأعوذ بك من فتنة المحيا والممات وزاد الحاكم وابن حبان فيه والقسوة والغفلة والعيالة والذلة والمسكنة وأعوذ بك من الفقر والكفر والفسوق والشقاق والسمعة والرياء وأعوذ بك من الصمم والبكم والجنون والجذام وسبي الاسقام هذا لفظ الحاكم وبمثل رواه البيهقي في كتاب الدعوات وروى أبو داود والنسائي من حديث أبي هريرة اللهم اني أعوذ بك من الشقاق والنفاق وسوء الاخلاق وروى أحمد وأبو داود والنسائي من حديث أنس اللهم اني أعوذ بك من البرص والجنون والجذام ومن سبي الاسقام (اللهم اني أعوذ بك من زوال نعمتك) أي ذهابها مفرد في معنى الجمع يع النعم الظاهرة والباطنة والنعمة كل ملائم تحمد عاقبته ومن ثم قالوا لا نعمة لله على كافر بل ملاذ استدرأج والاستعاذة من زوال النعم يتضمن الحفظ عن الوقوع في المعاصي لانها تزيد بها (ومن تحول عافيتك) أي تبدلها ويفارق الزوال القول بأن الزوال يقال في كل شيء ثبت لشيء ثم فارقه والتحول تغيير الشيء وانفصاله عن غيره فكأنه سأل دوام العافية وهي السلامة من الآلام والاسقام (ومن فجأة) بالضم والمديغثة (نعمتك) بكسر فسكون غضبك وعقوبتك (ومن جينع مخطك) أي سائر الاسباب الموجبة لذلك فاذا انتفعت بأسبابها حصلت اضدادها ولا مانع من ارادة السبب والمسبب معا لان المسبب قد يحصل فيعني عنه ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون

اللهم اني أعوذ بك من جار السوء في دار المقامة فان جار البادية يتحول اللهم اني أعوذ بك من القسوة والغفلة والعيالة والذلة والمسكنة وأعوذ بك من الكفر والفقر والفسوق والشقاق والنفاق وسوء الاخلاق وضيق الارزاق والسمعة والرياء وأعوذ بك من الصمم والبكم والعمى والجنون والجذام والبرص وسبي الاسقام اللهم اني أعوذ بك من زوال نعمتك ومن تحول عافيتك ومن فجأة نعمتك ومن جينع مخطك

ذلك لمن يشاء وهذا مقول على منتهج التعليم لغسيه قال العراقي رواه مسلم من حديث ابن عمر اه قلت وكذلك رواه أبو داود والنسائي ولفظهم سواء الا عند أبي داود ونحوه بل عافيتك (اللهم اني أعوذ بك من عذاب النار) أي احراقها بعد فتنها (وفتنه النار) سؤال خزنتها وتوحيهم (وعذاب القبر) استعاذ منه لانه أول منزل من منازل الآخرة فسأل الله تعالى أن لا يتلقاه في أول قدم يضعه في الآخرة في قبره عذاب ربه (وفتنه القبر) التحير في جواب المسلمين وهو من عطف العام على الخاص وعذابه قد ينشأ عن فتنته بأن يحير فيعذب لذلك وقد يكون لغيرها كأن يجيب بالحق ولا يتحير ثم يعذب على تفریطه في بعض الأمور أو المنهيات وقال الطيبي قوله وفتنة النار أي فتنة تؤدي الى عذاب النار والى عذاب القبر لثلاثا يشكر إذا فسرنا بالعذاب (وشر فتنة الغنى) أي البطر والطغيان وصرف المال في المعاصي (وشر فتنة الفقر) حسد الأغنياء والطمع فيما لهم والتذلل لهم بما يندس العرض ويثلم الدين ويوجب عدم الرضا بما قسم (وشر فتنة المسيح الدجال) سمي الدجال مسيحا لكون إحدى عينيه ممسوحة أو لمسه الخير منه فعيل بمعنى مفعول أو لمسه الأرض أي قطعها في أمد قليل فهو بمعنى فاعل وفي ذكر الدجال احتراز عن عيسى عليه السلام انما استعاذ منه مع كونه لا يدركه نشر الخبر بين أمته جيلا بعد جيل لئلا يلبس كفره على مدركه (وأعوذ بك من المغرم) أي مغرم الذنوب والمعاصي أو هو الدين فيما لا يحل أو فيما يحل لكن يعجز عن وفائه اما دين احتاجه وهو يقدر على أدائه فلا استعاذة منه أو المراد الاستعاذة عن الاحتياج اليه (والمأثم) أي مما يأتى به الانسان أو مما يوجب الأثم أو الأثم نفسه وضعا للمصدر موضع الاسم قال العراقي متفق عليه من حديث عائشة اه قلت وكذلك رواه الترمذي بتقديم وتأخير والنسائي وابن ماجه مختصرا والحاكم بزيادة ولفظ الجماعة أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول اللهم اني أعوذ بك من الكسل والهزم والمغرم والمأثم اللهم اني أعوذ بك من عذاب النار وفتنة القبر وعذاب القبر وشر فتنة الغنى وشر فتنة الفقر ومن شر فتنة المسيح الدجال الحديث وفي الصحيح قاله قائل ما أكثر ما تستعيز من المغرم يا رسول الله قال ان الرجل اذا غرم حدث فكذب ووعد فأخلف (اللهم اني أعوذ بك من نفس لا تشبع وقلب لا يخشع) تقدم الكلام عليهم ما قريبا (وصلاة لا تنفع) أي صاحبها بقلة الخشوع فيها فتلف كإلف الثوب ويرى بها على وجه صاحبها أو المراد بالصلاة الدعاء ومعنى لا تنفع لا تسمع (ودعوة لا تستجاب) أي لا يستجاب لها (وأعوذ بك من شر الغمر) بكسر الغين المعجمة الحقة كذا ضبط أو هو بضم العين المهملة كما سيأتى وفي بعضها من شر الغم (ومن ضيق الصدر) هو عدم انفساحه لقبول الإيمان قاله العراقي رواه مسلم من حديث يزيد بن أرقم في أثناء حديث اللهم اني أعوذ بك من قلب لا يخشع ونفس لا تشبع وعمل لا يرفع ودعوة لا يستجاب لها ولا يبي داود من حديث أنس اللهم اني أعوذ بك من صلاة لا تنفع وشد أبو المعتمر في سماعه من أنس وله والنسائي بإسناد جيد من حديث عمر في أثناء حديث وأعوذ بك من سوء العمر وأعوذ بك من فتنة الصدر اه قلت وحديث يزيد بن أرقم المشار اليه رواه أيضا الترمذي والنسائي ولفظه لا أقول لكم الا كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اني أعوذ بك من العجز والكسل والجبن والبخل والهزم وعذاب القبر اللهم آت نفسي تقواها وزكها أنت خير من زكها أنت وليها ومولاها اللهم اني أعوذ بك من علم لا ينفع ومن قلب لا يخشع ومن نفس لا تشبع ومن دعوة لا يستجاب لها ورواه كذلك أحمد وعبد بن حميد وتقدم مثل هذه الجمل الأخيرة من حديث ابن مسعود قال كان من دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اني أعوذ بك من علم لا ينفع وقلب لا يخشع ودعاء لا يسمع ونفس لا تشبع وفيه زيادة تقدم ذكرها وروى الترمذي والبيهقي من حديث علي كان أكثر ما دعاه رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية عرفة اللهم اني أعوذ بك من عذاب القبر وسوسة الصدر قال الترمذي وليس اسناده بالقوى وحديث عمر بن الخطاب الذي أشار اليه العراقي

اللهم اني أعوذ بك من عذاب  
النار وفتنة النار وعذاب القبر  
وفتنه القبر وشر فتنة الغنى  
وشر فتنة الفقر وشر فتنة  
المسيح الدجال وأعوذ بك من  
المغرم والمأثم اللهم اني أعوذ  
بك من نفس لا تشبع وقلب  
لا يخشع وصلاة لا تنفع  
ودعوة لا تستجاب وأعوذ  
بك من شر الغم ومن ضيق  
الصدر



قدر واه أيضا ابن ماجه وابن حبان في الصحيح واغظ أبي داود كان النبي صلى الله عليه وسلم يتعوذ من خمس من الجن والنخل وسوء العمر وفننة الصدر وعذاب القبر (اللهم اني أعوذ بك من غلبة الدين) ثقله وشدة ذلك حيث لا وفاء سيما مع العلب وفي بعض الآثار ما دخل هم الدين قلبا إلا أذهب من العقل ما لا يعود (وغلبة العدو) أي تسلطه والعدو من يفرح بعصيته ويحزن بعسرتة وقد يكون من الجانبين أو أحدهما (وشماتة الأعداء) أي فرحهم بعصيته وختم بهذه السكامة البديعة لتكون جامعة متضمنة لسؤال الحفظ من جميع المعاصي قال بعض العارفين انما جسن الدعاء يدفع شماتة الأعداء لأن من له صيت عند الناس وتأمل وجد نفسه بينهم كهلوان عشي على جبل عال بقبقاب وجسيم الاقتران والحساد واقفون ينتظرون متى يزلف ثم من أشق ما على الزالف أن يغلب عليه ورعاية مقامه عند الخلق فانه يذوب فهدرا بخلاف من راعى الحق فان الذي يخف عليه ولو أظهر كلهم الشماتة فذلك خف على العارف أثر شماتة الأعداء وثقل على المحبوب وانما قال صلى الله عليه وسلم ذلك خوفا على اتباعه من التفرقة وقلة انتفاع المؤلفة اذا قل تعظيمه لالكونه يتأثر مراعاة لحظ نفسه لعصيته من ذلك والله أعلم قال العراقي رواه النسائي والحاكم من حديث عبد الله بن عمرو وقال صحيح على شرط مسلم اه قلت ولغظه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدعوهم هؤلاء السكامات اللهم اني أعوذ بك من غلبة الدين وغلبة العدو وشماتة الأعداء وكذا رواه أحمد والطبراني ورواه ابن حبان في صحيحه واغظه غلبة العباد

\*(الباب الخامس في الادعية المأثورة عند كل حادث من الحوادث)\*

(اذا أصبحت وسمعت الاذان يستحب لك جواب المؤذن) فتقول مثل ما يقول (وقد ذكرناه وذكرنا ادعية دخول بيت (السلام) ادعية (الخروج منه) كذا (ادعية الوضوء) كل ذلك (في كتاب) أسرار (الطهارة) على وجه التفصيل لان المقام اقتضى ذكرها هنالك والذي يناسب ذكره هنا ادعية الخروج من المنزل الى المسجد لقصد الصلاة فأشار اليه بقوله (فاذا خرجت) من منزلك (الى المسجد فقل اللهم اجعل في قلبي نورا) أي عظيميا كقيامته التكبير (وفي لساني نورا) يعني في نطق استعاره للعلم والهداية فهو على وزن فهو على نور من ربه وجعلناه نورا عيشي به في الناس (وفي سمعي نورا) ليصير مظهر الله مسموع ومدر كالكل كمال لا مقطوع ولا ممنوع (واجعل في بصري نورا) ليتجلي بانوار المعارف وتجلي له صنوف الحقائق فهو راجع الى البيان والهداية يهدي الله لنوره من يشاء وخص هؤلاء الثلاثة بنى الظرفية لان القلب مقر الفكر في آلاء الله ونعماته ومكائنه منسبه ومعدنها والاسماع مراسي أنوار وحى الله تعالى ومحط آياته المنزلة على عباده والبصر مسارح آيات الله المنصوبة المباشرة في الآفاق والانفس وجمالها (و) اجعل من (أماي نوراً) من (خلق نوراً) اجعل من (فوق نوراً) لا كون محفوظاً بالنور من سائر الجهات فكأنه سأل أن يزوج به في النور زجائتلاشي عنده الظلمات وتنكشف له المعلومات ويشاهد بكل جوارحه منه سائر المبصرات (اللهم اعطني نورا) عظيميا لا يكتنه كنهه لا كون دائم السير والترقي في درجات المعارف فالقصد طلب مزيد النور ليدوم له الترقى في السير وأراد بالنور العظيم الجامع للانوار كلها وغيرها كانوار الاسماء الالهية وأنوار الارواح وقال الطيبي معنى طلب النور للأعضاء عضو اعضا وأن تتجلى بأنوار المعرفة والطاعة وتتعرض عن ظلمة الجهالة والمعصية لان الانسان ذو شهوة وطمعيات رأى انه قد أحاطت به ظلمات الجبلية معتورة عليه من فوقه الى قدمه والادخنة الشائرة من نيران الشهوات من جوانبه ورأى الشيطان يأتيه من جميع جهاته يوسوسه وشبهاته ظلمات بعضها فوق بعض لم ير للتخلص منها مساعدا إلا بأنوار سادة لتلك الجهات فسأل الله أن يسدده به ليستأصل شافة تلك الظلمات ارشادا للامة وتعليميا لهم وهذه الانوار كلها راجعة الى هداية وبيان الى مطالع هذه الانوار يشير قوله تعالى الله نور السموات والارض الى قوله نور على نور يهدي الله لنوره من يشاء الى اودية تلك الظلمات يلعب قوله تعالى

اللهم اني أعوذ بك من غلبة الدين وغلبة العدو وشماتة الأعداء وصلى الله على محمد وعلى كل عبد مصعافى من كل العالمين آمين

\*(الباب الخامس في الادعية المأثورة عند حدوث كل حادث من الحوادث)

اذا أصبحت وسمعت الاذان فيستحب لك جواب المؤذن وقد ذكرناه وذكرنا ادعية دخول السلام والخروج منه وادعية الوضوء في كتاب الطهارة فاذا خرجت الى المسجد فقل اللهم اجعل في قلبي نورا وفي لساني نورا واجعل في سمعي نورا واجعل في بصري نورا واجعل خافي نوراً وأماي نوراً واجعل من فوق نوراً اللهم أعطني نورا

أو كظلمات في بحر لجي إلى قوله ظلمات بعضها فوق بعض وقوله ومن لم يجعل الله له نورا فإنه من نور وقال  
الأكمل النور الذي فوقه تنزل روح الهى يعلم غريب لم يسبقه خبر ولا يعطيه نظر والذي خلقه الذي  
يسعى بين يديه اتباعه قال العراقي الحديث متفق عليه من حديث ابن عباس اه قلت قال أبو نعيم في  
المستخرج حدثنا أبو محمد بن حبان حدثنا محمد بن يحيى يعني ابن منده حدثنا أبو بكر يرب حدثنا محمد بن فضيل  
عن حصين هو ابن عبد الرحمن عن حبيب بن أبي ثابت عن محمد بن علي بن عبد الله بن عباس عن أبيه عن ابن  
عباس رضي الله عنهما قال رقت عند النبي صلى الله عليه وسلم فذكر الحديث في صلاة النبي صلى الله عليه  
وسلم بالليل وقراءته الآيات من آخر سورة آل عمران وفيه ثم آناه المؤذن نخرج وهو يقول اللهم اجعل  
في قلبي نورا وفي بصري نورا وفي سمعي نورا وفي لساني نورا وعن يميني نورا وعن يساري نورا ومن أمانتي نورا  
ومن خافي نورا وأعظم لي نورا هذا حديث صحيح أخرجه مسلم عن واصل بن عبد الأعلى وأبو داود عن عثمان  
ابن أبي شيبة وابن خزيمة عن هرون بن اسحق ثلاثتهم عن محمد بن فضيل ووقع في رواية مسلم من فوق ومن  
تحق بدل عن يميني وعن يساري كما هو عند المصنف ووقع عنده أيضا وأعطاني بدل وأعظم لي كما هو عند  
المصنف وكذا رواه أبو داود من رواية هشام عن حصين لكن قال وأعظم لي نورا واختلف الرواة على علي بن  
عبد الله وعلى سعيد بن جبيرة وغيرهما عن ابن عباس في حمل هذا الدعاء هل هو عند الخروج إلى الصلاة أو  
قبل الدخول فيها أو في أثناءها أو عقب الفراغ منها ويجمع بأعادته وقد أوضحه الحافظ في فتح الباري (وقل  
اللهم اني أسألك بحق السائلين عليك) وهم المتضرعون إلى الله تعالى بخالص طويانهم (وبحق ممشاي  
هذا البك) الممشى مصدر ميمي بمعنى المشى وهو الانتقال من مكان إلى مكان بارادة والمراد بالحق في الموضوعين  
الجماء والحرمة كما تقدمت الإشارة إليه في آخر كتاب العقائد اذ لا حق لمخلوق على الخالق وقوله اليس لك أي  
إلى بيتك (لم أخرج) من منزلي (أشرا) محرمة كفر النعمة (ولا بطرا) محرمة بمعناه وقيل الاشر  
شدة البطر فهو أبلغ منه والبطر أبلغ من الفرح اذ الفرح وان كان مذموما غالبا فقد يحمد على قدر  
ما يجب وفي الموضوع الذي يجب فذلك فليفرحوا وذلك لان الفرح قد يكون من سرور بحسب قضية العقل  
والاشر لا يكون الا فرحا بحسب قضية الهوى (ولا ياء ولا سمعة) قد تقدم تفسيرهما قريبا (خرجت اتقاء)  
أي حذر (سخطك) وهو الغضب الشديد المقتضي للعقوبة والمراد هنا انزال العذاب (وابتغاء) أي طلب  
(مرضاتك) أي رضاك (فأسألك أن تنقذني) أي تخلفني (من النار) أي من عذابها (وان تغفر  
ذنوبي انه لا يغفر الذنوب الا أنت) قال العراقي رواه ابن ماجه من حديث أبي سعيد الخدري باسناد حسن  
اه قلت رواه ابن ماجه عن محمد بن يزيد بن ابراهيم عن فضيل بن مرزوق عن عطية هو العوفي عن أبي  
سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خرج من بيته إلى الصلاة فقال اللهم اني أسألك بحق  
السائلين عليك وبحق ممشاي هذا فاني لم أخرج أشرا وساقه كسياق المصنف ثم قال وكل الله به سبعين ألف  
ملك يستغفرون له وأقبل الله عليه بوجهه حتى يقضى صلاته وأخرجه أحمد عن يزيد بن هرون عن فضيل  
ابن مرزوق وهو في كتاب الدعاء للطبراني عن بشر بن موسى عن عبد الله بن صالح الجلي عن فضيل بن مرزوق  
ورواه ابن خزيمة في كتاب التوحيد من رواية محمد بن فضيل بن غزوان ومن رواية أبي خالد الجبر وأخرجه  
أبو نعيم الاصبهاني من رواية أبي نعيم الكوفي كما هم عن فضيل بن مرزوق وعطية العوفي صدوق في نفسه  
حسن له الترمذي عدة أحاديث بعضها من أفرادها وانما ضعف من قبل التشيع ومن قبل التذليل وقد  
روى نحوه هذا عن بلال رضي الله عنه قال أبو بكر بن السني حدثنا محمد بن عبد الله البغوي حدثنا الحسن  
ابن عرفة حدثنا علي بن ثابت الجزري عن الوازع بن نافع عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن جابر بن عبد الله  
رضي الله عنهما عن بلال رضي الله عنه مؤذن النبي صلى الله عليه وسلم قال كان النبي صلى الله عليه وسلم  
اذا نزع إلى الصلاة قال بسم الله آمنت بالله توكلت على الله لا حول ولا قوة الا بالله اللهم اني أسألك بحق

وقل أيضا اللهم اني أسألك  
بحق السائلين عليك وبحق  
ممشاي هذا اليك فاني لم  
أخرج أشرا ولا بطرا ولا  
رباع ولا سمعة خرجت اتقاء  
سخطك وابتغاء مرضاتك  
فأسألك أن تنقذني من  
النار وأن تغفر لي ذنوبي انه  
لا يغفر الذنوب الا أنت



قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل المسجد جذا الله وسعى وقال اللهم اغفر وافتح لي أبواب  
رجلك واذا خرج قال مثل ذلك وقال أبواب فضلك وأخرجه ابن السني عن موسى بن الحسن الكوفي عن  
ابراهيم بن يوسف ووقع في روايته عن جدته وفيه تجوز لانها جديته العليا وهو عبد الله بن الحسن بن  
الحسين بن علي بن أبي طالب ففاطمة رضي الله عنها جديته أبيه وجدة أمه أيضا لان أمه هي فاطمة بنت  
الحسين بن علي ورجال هذا السند أيضا ثقات لكن فيه انقطاع يأتي بيانه وروى من وجه آخر زيادة  
الصلاة فيه قال الامام أحمد حدثنا اسمعيل بن ابراهيم هو ابن علي بن الحسن بن علي بن ابي سلمة عن عبد الله  
ابن الحسن عن أمه فاطمة بنت الحسين عن فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل المسجد صلى على محمد وسلم ثم قال اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب رجلك  
واذا خرج صلى على محمد وسلم ثم قال اللهم اغفر لي ذنوبي وافتح لي أبواب فضلك قال اسمعيل فلقبت عبد الله بن  
الحسن فسألت عن هذا الحديث فقال كان اذا دخل قال رب افتح لي أبواب رجلك واذا خرج قال افتح لي  
أبواب فضلك وهكذا أخرجه الترمذي عن علي بن بجر عن اسمعيل بن علي وأخرجه ابن ماجه عن أبي بكر  
ابن أبي شيبة عن اسمعيل وأبي معاوية كلاهما عن ليث ولم يذكر قول اسمعيل فلقبت عبد الله بن الحسن  
وقول الترمذي ليس اسناده متصل بينه بقوله فاطمة بنت الحسين لم تذكر جدتها فاطمة الكبرى لانها  
عاشت بعد النبي صلى الله عليه وسلم أشهر قال الحافظ وكان عمر الحسين عند موت أمه رضي الله عنهما  
دون ثمان سنين والله أعلم وأما حديث أبي حميد أو أبي أسيد فرواه مسلم عن حامد بن عمار عن بشر بن المفضل  
عن عمار بن غزيرة عن ربيعة بن أبي عبد الرحمن عن عبد الملك بن سعيد الانصاري عن أبي حميد أو أبي أسيد  
ورواه مسلم أيضا عن يحيى بن يحيى النيسابوري عن سليمان بن بلال عن ربيعة وأخرجه أبو داود عن محمد  
ابن عثمان الدمشقي عن عبد العزيز بن الدراوردي عن ربيعة وأخرجه الدارمي عن الغضائبي عن سليمان بن  
بلال وأخرجه أيضا عن يحيى بن حسان عن الدراوردي وأخرجه المخلص في فوائده عن يحيى بن محمد بن  
صاعد عن سوار بن عبد الله العنبري عن بشر بن المفضل وأخرجه أبو نعيم في المستخرج عن فاروق بن عبد  
الكبير عن أبي مسلم عن مسدد عن بشر بن المفضل وأخرجه أيضا عن جعفر بن محمد بن عمرو عن أبي حصين  
الوارعي عن يحيى بن عبد الحميد الجاني عن سليمان بن بلال قال مسلم سمعت يحيى بن يحيى يقول كتبت من  
كتاب سليمان بن بلال قال وبأخيه ان يحيى الجاني يقول يعني عن سليمان بسنده المذکور عن أبي حميد وأبي  
أسيد اه يعني ان الجاني رواه بواو العطف وان يحيى بن يحيى رواه بأو التي للتردد ولم ينفر الجاني بذلك  
فقد أخرجه أحمد عن أبي عامر العقدي عن سليمان بواو العطف أيضا وكذا أخرجه النسائي وأبو يعلى  
وابن حبان من رواية سليمان ولم ينفر به سليمان أيضا بل جاء من رواية عمار بن غزيرة أيضا كما عند  
الطبراني في الدعاء وأبي عوانة في الصحيح وأخرجه ابن ماجه من رواية اسمعيل بن عمار عن عمار بن غزيرة  
لكن قال عن أبي حميد ولم يذكر أبأ أسيد وهكذا أخرجه أبو عوانة أيضا من رواية عبد العزيز بن الاوس عن  
الدراوردي والله أعلم \* (تنبيه) \* وفي الباب عن أبي هريرة وعبد الله بن عمرو وأنس بن مالك رضي الله  
عنهم أما حديث أبي هريرة فآخرجه النسائي في اليوم والليلة وابن ماجه وابن خزيمة وابن حبان والطبراني  
جيعان طريق بغداد وهو محمد بن بشير قال حدثنا أبو بكر الحنفي حدثنا الفضل بن عثمان حدثنا سعيد  
المقبري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل أحدكم المسجد فليسلم  
على النبي صلى الله عليه وسلم ثم ليقل اللهم افتح لي أبواب رجلك واذا خرج من المسجد فليسلم على النبي  
صلى الله عليه وسلم وليقل اللهم اعصمني من الشيطان الرجيم وأخرجه ابن السني عن النسائي وأخرجه  
أيضا من رواية عمرو بن علي الفلاس عن أبي بكر الحنفي وأخرجه يوسف القاضي في كتاب الدعاء من رواية  
محمد بن الاسود عن الفضل وأخرجه الحاكم من طريق أبي بكر الحنفي وقال صحيح على شرط الشيخين

ووقع في رواية النسائي باعدني وفي نسخة أعذني وهي رواية ابن ماجه وابن السني وفي رواية ابن خزيمة  
 وابن حبان أخرني ورجال هذا الحديث من رجال الصحيح لكن أعلاه النسائي فأخرجه من طريق محمد بن  
 عجلان عن سعيد المقبري عن أبي هريرة عن كعب الاحبار انه قال له أوصيك باثنتين فذكر هذا الحديث  
 بهوه ومن طريق محمد بن عبد الرحمن بن أبي ذئب عن سعيد المقبري عن أبيه عن أبي هريرة عن كعب  
 كذلك قال النسائي ابن أبي ذئب اثبت عندنا من الضحاك بن عثمان وعن محمد بن عجلان وحديثه أولى  
 بالصواب قال الخافظ ورواية ابن عجلان أخرجه عبد الرزاق وابن أبي شيبة في مصنفيهما كذلك  
 وأخرجه عبد الرزاق عن أبي معشر عن سعيد المقبري ان كعبا قال لأبي هريرة فذكره فله ثلاثة خالفوا  
 الضحاك في رفعه وزاد ابن أبي ذئب في السند راويون خفيت عليه العلة على من صحح الحديث من طريق  
 الضحاك وفي الجلة هو حسن اشواهد والله أعلم وأما حديث عبد الله بن عمرو فقال ابوداود في السنن حدثنا  
 اسمعيل بن بشر بن منصور حدثنا عبد الرحمن بن مهدي عن عبد الله بن المبارك عن حيوة بن شريح قال  
 لقيت عقبة بن مسلم فقلت له بلغني انك حدثت عن عبد الله بن عمرو عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان  
 يقول اذا دخل المسجد أعوذ بالله العظيم وبوجهه الكريم وسلطانه القديم من الشيطان الرجيم قال أقط  
 قال نعم قال فاذا قال ذلك قال الشيطان حفظ مني سائر اليوم ومعنى قوله أقط ما بلغك الا هذا خاصة والهمزة  
 للاستفهام والمشهور في طاء قط التخفيف وأما حديث أنس فأخرجه ابن السني عن الحسن بن موسى الرقي  
 حدثنا ابراهيم بن الهيثم البادي حدثنا ابراهيم بن محمد بن البخترى شيخ صالح بغدادى حدثنا عيسى بن  
 يوسف عن معمر عن الزهري عن أنس رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل  
 المسجد قال بسم الله اللهم صل على محمد واذا خرج قال بسم الله اللهم صل على محمد (فاذا رأيت في المسجد من  
 يبيع فيه أو يبتاع) أي يشتري (فقل لا أربح الله تجارتك واذا رأيت من ينشد) أي يطلب (ضالة في المسجد  
 فقل لا رد الله عليك أمر بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم) قال العراقي حديث لا أربح الله رواه الترمذي  
 وقال حسن غريب والنسائي في اليوم والليلة من حديث أبي هريرة وحديث لا رد الله عليك رواه مسلم  
 من حديث أبي هريرة اه قلت حديث الضالة رواه مسلم عن زهير بن حرب ورواه أبو داود عن عبيد الله  
 القواريري كلاهما عن عبد الله بن يزيد المقرئ عن حيدة بن شريح قال سمعت أبا الاسود محمد بن عبد  
 الرحمن بن نوفل يقول أخبرني أبو عبد الله مولى شداد بن الهاد انه سمع أبا هريرة رضى الله عنه يقول سمعت  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سمع رجلا ينشد ضالة في المسجد فليقل لا رد الله عليك فان  
 المساجد لم تبني لهذا وأخرجه الفاكهسي في تاريخ مكة عن ابن أبي ميسرة عن المقرئ وأخرجه مسلم  
 أيضا وابن حبان من رواية عبد الله بن وهب عن حيوة وفي الباب عن بريدة الاسلمى وأنس بن مالك وجابر بن  
 عبد الله وسعد بن أبي وقاص وعصمة وابن مسعود رضى الله عنهم أما حديث بريدة فأخرجه أبو بكر بن أبي  
 شيبة عن وكيع عن أبي هناد عن علقمة بن مرثد عن سليمان بن بريدة عن أبيه أن رجلا قام في المسجد  
 فقال من دعا إلى الجمل الاجر فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا وجدت فانما بنيت المساجد لما بنيت والمعنى  
 من يعرف الجمل فدعا صاحبه وأخرجه مسلم عن أبي بكر بن أبي شيبة وقدره سفيان الثوري عن علقمة  
 ابن مرثد بلفظ من يعرف الجمل الاجر أخرجه مسلم عن حجاج بن الشاعر عن عبد الرزاق عن الثوري وأما  
 حديث أنس فأخرجه النسائي عن اسحق بن ابراهيم هو ابن راهويه قال قلت لأبي قرة اذكر موسى بن  
 عقبة عن عمرو بن أبي عمرو عن أنس أن رجلا دخل المسجد ينشد ضالة فقال النبي صلى الله عليه وسلم  
 لا وجدت فأقر به أبو قرة وقال نعم وهو في مسند اسحق بن راهويه هكذا وأخرجه البزار من وجه آخر  
 عن عمرو بن أبي عمرو وأما حديث جابر فأخرجه النسائي عن محمد بن وهب بن أبي كريمة عن محمد بن سلمة  
 عن أبي عبد الرحمن عن زيد بن أبي أنيسة عن أبي الزبير عن جابر قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم

فاذا رأيت في المسجد من  
 يبيع أو يبتاع فقل  
 لا أربح الله تجارتك واذا  
 رأيت من ينشد ضالة في  
 المسجد فقل لا رد الله  
 عليك أمره رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم

فأذا صليت ركعتي الصبح فقل  
 بسم الله اللهم اني أسألك  
 رحمة من عندك تهدي بها  
 قلبي الدعاء الى آخره كما  
 أوردناه عن ابن عباس  
 رضي الله عنهما عن النبي  
 صلى الله عليه وسلم فإذا  
 ركعت فقل في ركوعك اللهم  
 لك ركعت ولك خشعت  
 وبك آمنت ولك أسلمت  
 وعليك توكلت أنت ربي  
 خشع سمعي وبصري ونفسي  
 وعظمي وعصبي وما  
 استقلت به قدمي لله رب  
 العالمين وان أخيت فقل  
 سبحان ربي العظيم ثلاث

رجلا ينشد ضالة في المسجد فقال لا وجدت وأما حديث سعد فأخرجه البزار وهو نحو حديث أنس وأما  
 حديث عصة فأخرجه الطبراني ولفظه قولوا لا ردّها الله عليكم وأما حديث ابن مسعود فأخرجه أنو العباس  
 السراج عن عثمان بن أبي شيبة حدثنا محمد بن فضيل عن عاصم الإحول عن أبي عثمان قال سمع ابن  
 مسعود رجلا ينشد ضالة في المسجد فغضب وسبه فقال له الرجل ما كنت فاحشا فقال بهذا أمرنا وأخرجه  
 ابن خزيمة في الصحيح من طريق محمد بن فضيل بهذا السند وأخرجه البزار من وجه آخر عن عاصم الإحول  
 وقال في آخره بهذا أمرا إذا وجدنا من ينشد ضالة في المسجد أن نقول له لا وجدت وفي الباب أيضا عن  
 عبد الله بن عمرو وثوبان جد محمد بن عبد الرحمن وسيد كره قريبا وأما حديث لا أربح الله فقال الدارمي  
 حدثنا الحسن بن أبي يزيد حدثنا عبد العزيز بن محمد حدثنا يزيد بن حقيق عن محمد بن عبد الرحمن عن  
 ثوبان عن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا رأيتم من يبيع أو يبتاع في  
 المسجد فقولوا لا أربح الله تجارتك وإذا رأيتم من ينشد فيه ضالة فقولوا لا أداه الله لك أخرجه الترمذي  
 عن الحسن بن علي الخلال عن عارم وأخرجه النسائي عن إبراهيم بن يعقوب عن علي بن المديني وأخرجه  
 ابن خزيمة عن أبي خزيمة عن عبد الله بن عبد الوهاب الجيمي أربعتهم عن عبد العزيز بن محمد وهو  
 الدراوردي وأخرجه ابن حبان عن ابن خزيمة والحاكم من رواية عارم وقال صحيح على شرط مسلم ورواه  
 ابن السني والطبراني فقال عن محمد بن عبد الرحمن بن ثوبان عن أبيه عن جده أن رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم قال من رأيتموه ينشد شعرا في المسجد فقولوا فض الله فاك ثلاث مرات ومن رأيتموه يبيع أو يبتاع في  
 المسجد فقولوا لا أربح الله تجارتك ثلاث مرات هذا الحديث غريب تفرد بوضعه محمد بن حبيب عن عباد  
 ابن كثير عن يزيد بن حقيق وقدرناه أبو خزيمة الجعي عن عباد بن كثير لكن يقل عن جده والاشقة فيه  
 من عباد وهو ضعيف جدا وقد خالف فيه الدراوردي وهو ثقة وسنده هو المعروف وأخرج ابن خزيمة  
 في الصحيح عن بندار ويعقوب بن إبراهيم وأخرجه أبو عبد الله بن أحمد بن حنبل عن أبيه قالوا حدثنا يحيى  
 ابن سعيد حدثنا محمد بن عجلان عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن حسيبة قال نهى رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم عن البيع والشراء في المسجد وأن تنشد فيه الاشعار وأن تنشد فيه الضالة وأخرجه أصحاب السنن  
 من طرق عن محمد بن عجلان وثوبان المذكور أولا ليس هو المشهور بل هو آخر لا يعرف الا في هذا  
 الاسناد ولا روى عن عبد الرحمن بن ثوبان الا ابنه محمد فهو في عداد المجهولين والله أعلم (فأذا صليت  
 ركعتي الصبح فقل اللهم اني أسألك رحمة من عندك تهدي بها قلبي الدعاء الى آخره كما أوردناه عن ابن  
 عباس رضي الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم) رواه الترمذي وقد تقدم قريبا (فأذا ركعت)  
 في صلاتك (فقل) هذا الدعاء (اللهم لك ركعت ولك خشعت وبك آمنت ولك أسلمت وعليك توكلت  
 أنت ربي خشع سمعي وبصري ونفسي وعظمي وعصبي وما استقلت به قدمي لله رب العالمين) قال  
 العراقي رواه مسلم من حديث علي قلت هذا السياق للطبراني في الدعاء رواه من طريق جنادة بن مسلم  
 عن عبد الله بن معمر عن عبد الله بن الفضل عن الأعرج عن عبد الله بن أبي رافع عن علي رضي الله عنه  
 قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا ركع الا انه لم يقل ولك خشعت وقال عطاء بن رباح  
 ورواه الطبراني أيضا من طريق عبد العزيز بن الماجشون عن عمه عن عبد الله بن أبي رافع عن علي قال كان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا ركع قال اللهم لك ركعت ولك أسلمت وبك آمنت خشع لك سمعي وبصري  
 ونفسي وعظمي وعصبي ورواه أحمد عن حميدة بن المنثري عن عبد العزيز بن الماجشون وأخرجه مسلم من  
 وجه آخر عن عبد العزيز بن الجديث الطويل الذي فيه دعاء الافتتاح وجهته وجهي (وان أخيت فقل  
 سبحان ربي العظيم ثلاث مرات) قال العراقي رواه أبو داود وابن ماجه والترمذي من حديث ابن مسعود  
 وفيه انقطاع اه قلت رواه الطيالسي عن ابن أبي ذئب عن اسحق بن زيد الهذلي عن عوف بن عبد الله



ابن أبي عتبة عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال في ركوعه سبحان ربي العظيم ثلاث مرات فقد تم ركوعه وذلك أدناه أخرجه أبو داود عن عبد الملك بن مروان الأهوازي عن الطيالسي وأخرجه الترمذي من طريق عيسى بن يونس وابن ماجه من طريق وكيع كلاهما عن ابن أبي ذئب قال الترمذي ليس اسناده بمتصل عوف لم يلق عبد الله بن مسعود وكذا قال البيهقي لكن عبر بقوله لم يدرك وساق له شاهدا من حديث أبي جعفر محمد بن علي عن النبي صلى الله عليه وسلم قال سبحوا ثلاث تكبيرات وكوعا وثلاث تسبيحات سجودا وهذا مرسل أو معضل لأن أبا جعفر من صغار التابعين وجل روايته عن التابعين وقال الطبراني والزيادة التي في حديث ابن مسعود وهي قوله وذلك أدناه لا تروى إلا في هذا الحديث تفرد بها ابن أبي ذئب قال الحافظ ووقع في رواية الشافعي في المرسل الذي ساقه البيهقي شاهدا لحديث ابن مسعود ما يشهر بهذه الزيادة قال أخبرنا ابن أبي يحيى عن جعفر بن محمد عن أبيه قال جاءت الخطابة إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا انالانزال سفرا فكيف نصنع بالصلاة فقال سبحوا ثلاث تسبيحات ركوعا وثلاث تسبيحات سجودا وقد ورد التثنية في عدة أخبار بدون تلك الزيادة أخرج الطبراني في الدعاء حدثنا معاذ بن المثني وبكر بن سهل ومحمد بن الفضل السقطي وعبيد بن غنم قال الأول حدثنا مسدد والثاني حدثنا نعيم بن جاد والثالث حدثنا سعيد بن سليمان والرابع حدثنا أبو بكر بن أبي شيبة قالوا حدثنا حفص بن غياث عن ابن أبي ليلى هو محمد بن عبد الرحمن عن الشعبي عن صلة بن زفر عن حذيفة رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في ركوعه سبحان ربي العظيم ثلاثا وفي سجوده سبحان ربي الأعلى ثلاثا وهو حديث حسن وأخرجه ابن خزيمة عن يعقوب بن إبراهيم الدورقي ومسلم بن جنادة وأخرجه المعمرى في اليوم واليلة عن عثمان بن أبي شيبة وأخرجه الدارقطني عن البغوي عن عبد الله بن عمر بن أبان كاهنهم عن حفص بن غياث وزاد الدارقطني في روايته وبجده في الموضعين وابن أبي ليلى ضعيف من قبل حفظه وقد خالفه السري بن اسمعيل وهو مثله أودونه فرواه الشعبي عن مسروق عن ابن مسعود قال من السنة فذكر مثله لكن لم يقل ثلاثا وأخرج البزار من حديث أبي بكر كالألفاظ الأولى ذكر فيه ثلاثا ولم يقل وبجده وأخرج الدارقطني مثله من حديث جبير بن مطعم ومن حديث عبد الله بن أفرم وفي سند كل منهما ضعف (أوسبوح قدوس رب الملائكة والروح) قال العراقي رواه مسلم من حديث عائشة اه قلت قال أحمد حدثنا عمرو بن الهيثم حدثنا هشام هو الدستواقي عن قتادة عن مطرف بن عبد الله عن عائشة رضي الله عنها أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في ركوعه وسجوده سبوح قدوس رب الملائكة والروح أخرجه مسلم وأبو داود من رواية هشام ورواه شعبة عن قتادة مقتصر على الركوع وأشار إلى رواية هشام بزيادة السجود ورواه معمر عن قتادة بالشك وقد تابع هشاما على الجمع بينهما سعيد بن أبي عروبة (فاذا رفعت رأسك من الركوع فقل سمع الله أن جوده بنالك الحد) رواه البخاري عن يحيى بن بكير عن الليث بن سعد عن عقيل عن الزهري قال حدثني أبو بكر بن عبد الرحمن بن الحارث أنه سمع أبا هريرة رضي الله عنه يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا قام إلى الصلاة يكبر حين يقوم ثم يكبر حين يركع ثم يقول سمع الله أن جوده حين يرفع صلبه من الركوع ثم يقول وهو قائم بنالك الحد وأخرجه مسلم من رواية عبد الرزاق عن ابن جريج عن الزهري ومن رواية هجين بن المثني عن الليث عن عقيل عن الزهري إلا أنه قال بنوا ذلك بأثبات الواو وهذه الرواية علقها البخاري لعبد الله بن صالح عن الليث عقب رواية يحيى بن بكير ووصلها من طريق شعيب بن أبي حمزة عن الزهري وأخرجها النسائي من رواية نونس بن زيد عن الزهري وهي عند أحمد من رواية معمر عن الزهري ووقع بالواو أيضا في حديث رفاعة بن رافع عند البخاري كما سبق للمصنف في الباب الأول من هذا الكتاب لكنه ليس من لفظ النبي صلى الله عليه وسلم ووقع من غير واو في حديث

أو سبوح قدوس رب  
الملائكة والروح فإذا  
رفعت رأسك من الركوع  
فقل سمع الله أن جوده ربنا  
لك الحمد

أبي سعيد وعلي وابن أبي أوفى وابن عباس وكلهما في مسلم واختلف في تخرج الوافق قيل هي عاطفة على شيء محذوف وعلي ذلك اقتصر ابن دقيق العيد وقيل هي حالية وبذلك جزم ابن الأثير في النهاية وقيل هي زيادة وقد تقدم الكلام على ذلك مفصلاً في كتاب الصلاة فراجع ان شئت وقال عبد بن حنبل حدثنا محمد بن عبيد حدثنا الأعمش عن عبيد بن الحسن عن عبد الله بن أبي أوفى رضي الله عنهما قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رفع رأسه من الركوع قال سمع الله لمن حمده ربنا لك الحمد (مثل السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد) رواه مسلم وأبو داود من طريق أبي معاوية وكيع كلاهما عن الأعمش ورواه أحمد عن وكيع ورواه أبو داود أيضاً عن محمد بن عيسى عن محمد بن عبيد وقال أبو داود بعد تخرجه رواه شعبة وسفيان الثوري عن عبيد بن الحسن لم يذكر فيه بعد الركوع اه قال الحافظ والأعمش حافظ فزيادته معتمدة وقال أبو داود الطيالسي حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة حدثنا عيسى عن الأعرج عن عبد الله بن أبي رافع عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رفع رأسه من الركوع قال فساقة بمثل الحديث السابق الآن فيه زيادة بعد قوله وملء الأرض وملء ما بينهما رواه مسلم والنسائي من طريق عبد الرحمن بن مهدي ومسلم أيضاً من طريق أبي النضر وأبو داود من طريق معاذ بن معاذ والترمذي من طريق سليمان بن داود أر بعثهم عن عبد العزيز وأخرجه الترمذي أيضاً عن محمود بن غيلان عن أبي داود الطيالسي وأخرجه الدارمي عن يحيى بن حسان عن عبد العزيز وقال الدارمي أيضاً أخبرنا مروان بن محمد حدثنا سعيد بن عبد العزيز حدثنا عطية بن قيس عن قرعة بن يحيى عن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إذا رفع رأسه من الركوع فذكر مثل حديث ابن أبي أوفى وزاد بعد قوله من شيء بعد (أهل الثناء والمجد أحق ما قال العبد وكلنا لك عبد لا مانع لما أعطيت ولا معطى لما منعت ولا ينفع ذا الجند منك الجند) وهو حديث صحيح أخرجه مسلم عن الدارمي وأخرجه أحمد عن الحكم بن نافع وأبو داود وابن خزيمة من رواية أبي مسهر وعبد الله بن يوسف وأبو داود أيضاً من رواية بشر بن بكر والنسائي من رواية تميم بن زيد بن جهم عن سعيد بن عبد العزيز ووقع في رواية بعضهم اللهم ربنا وذكر أبو داود ان في رواية عبد الله بن يوسف ربنا ولك الحمد زيادة وأبو الطبراني في الدعاء حدثنا بكر بن سهل حدثنا عبد الله بن يوسف التميمي حدثنا سعيد بن عبد العزيز عن قرعة بن أبي سعيد رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول إذا رفع رأسه من الركوع سمع الله لمن حمده اللهم ربنا ولك الحمد فذكر الحديث مثله لكنه قال لا تاراع لما أعطيت ولا ينفع ذا الجند منك الجند أخرجه أبو داود عن محمد بن محمد بن مصعب وابن خزيمة عن زكريا بن يحيى بن أبان والطحاوي عن مالك بن عبد الله بن سيف والبيهقي من طريق المقدم بن داود أر بعثهم عن عبد الله بن يوسف وقد جاء هذا الدعاء مختصراً من حديث ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا رفع رأسه من الركوع قال اللهم ربنا لك الحمد ملء السموات وملء الأرض وملء ما شئت من شيء بعد اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطى لما منعت ولا ينفع ذا الجند منك الجند أخرجه أحمد ومسلم والنسائي والحسن بن سفيان وأبو نعيم كلهم من طريق هشام بن حسان عن قيس بن سعد عن عطية بن أبي رباح عن ابن عباس (واذا سجدت فقل) قال مسلم في صحيحه حدثنا محمد بن أبي بكر الملقب حدثنا يوسف بن يعقوب بن الماسجون حدثنا أبي عن الأعرج عن عبد الله بن أبي رافع عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا سجد قال (اللهم لك سجدت وبك آمنت ولك أسلمت سجد وجهي للذي خلقه وصوره فأحسن صورته وشق سمعه وبصره فتبارك الله أحسن الخالقين) لفظ مسلم تبارك الله من غير فاء وبالفاء رواية الحاكم من حديث عائشة على ما سبقت في ذكره ورواه أبو نعيم في المستخرج عن حبيب بن الحصين حدثنا يوسف القاضي حدثنا محمد بن أبي بكر المقدسي

ملء السموات وملء الأرض  
وملء ما شئت من شيء بعد  
أهل الثناء والمجد أحق  
ما قال العبد وكلنا لك عبد  
لا مانع لما أعطيت ولا  
معطى لما منعت ولا ينفع  
ذا الجند منك الجند وإذا  
سجدت فقل اللهم لك  
سجدت وبك آمنت ولك  
أسلمت سجد وجهي  
للذي خلقه وصوره وشق  
سمعه وبصره فتبارك الله  
أحسن الخالقين

ورواه الطبراني في الدعاء عن علي بن عبد العزيز بن حدثنا أبو غسان مالك بن اسمعيل وحجاج بن المنهال قالا  
حدثنا عبد العزيز بن أبي سلمة حدثنا المساجشون وقال العدني في مسنده حدثنا عبد الوهاب الثقفي عن  
خالد الحذاء عن أبي العالية عن عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يقول في سجود  
القرآن بالليل سجد وجهي للذي خلقه وشق سمعي وبصره بحوله وقوته ورواه أحمد عن هشام عن خالد  
الحذاء نحوه وأخرجه الترمذي والنسائي وابن ماجه وابن خزيمة كلهم عن بندار عن عبد الوهاب الثقفي  
وأخرجه ابن خزيمة والحاكم من رواية وهب بن خالد وخالد بن عبد الله الواسطي كلاهما عن خالد الحذاء  
قال ابن خزيمة وخالد الحذاء لم يسمع من أبي العالية بل بينهما قال الحافظ كأنه يشير إلى ما رواه اسمعيل  
ابن علية فقال عن خالد الحذاء عن رجل عن أبي العالية عن عائشة وخفيت عنه على الترمذي فصححه واغتر  
ابن حبان بظاهره فأخرجه في صحيحه عن ابن خزيمة وتبعه الحاكم في صحيحه وكأنهما لم يستحضرا كلام  
انما هما فيه وذكر الدارقطني الاختلاف فيه وقال الصواب رواية اسمعيل وأخرجه من طريق محمد بن  
المثنى عن عبد الوهاب الثقفي فذكر الحديث بتمامه سندنا ومتنا وقال بعد قوله فتبارك الله أحسن الخالقين  
وأخرجه من طريق أخرى عن محمد بن المثنى بدون هذه الزيادة (اللهم سجد لك سوادى) أى شخصى  
(ونحيالى) وفي رواية تقديم نحيالى على سوادى (وبك آمن فؤادى) وفي رواية وآمن بك فؤادى (أبوء  
بنعمتك على وأبوء بذنبي) وفي رواية الاقتصار على قوله أبوء بنعمتك على (هذا ماجنيت على نفسي) وفي  
رواية هذه يدى وماجنيت على نفسي (فاغفر لي أنه لا يغفر الذنوب الا أنت) قال العراقي رواه الحاكم من  
حديث ابن مسعود وقال صحيح الاسناد وليس كإلحاق بل هو ضعيف اه قلت لفظ الحاكم في المستدرک  
كما ساقه المصنف الا انه لم يذكر أبوء بذنبي وبعده عنده وهذا ماجنيت على نفسي يا عظيم يا عظيم اغفر  
لي فإنه لا يغفر الذنوب العظيمة الا الرب العظيم وأخرجه البزار من حديثه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال  
في سجوده فذكره وله شاهد من حديث عائشة أخرجه أبو يعلى من طريق عثمان بن عطاء عن أبيه عنها  
قالت فقدت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة من الفراش فالتصت فوقع يدي على بطن قدميه  
وهو في المسجد وهما منصوبتان وهو يقول اللهم أعوذ برضائك من سخطك فساخه وزاد في آخره سجد  
لك سوادى وآمن بك فؤادى وسنده ضعيف وعطاء هو الخراساني لم يدرك عائشة (أو تقول سبحان ربي  
الاعلى ثلاث مرات) قال العراقي رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث ابن مسعود وهو منقطع  
اه قلت سبق في أذكار الركوع أن الترمذي بعدما أورده قال ليس اسناده متصل عون لم يلق ابن مسعود  
وكذا قال البيهقي الا انه عبر بقوله لم يدرك وتقدم أيضا حديث الشعبي عن صلة بن زفر عن حذيفة قال كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في ركوعه سبحان ربي العظيم ثلاثا وفي سجوده سبحان ربي الاعلى ثلاثا  
وعند أبي داود من حديث عقبة بن عامر كان صلى الله عليه وسلم اذا سجد قال سبحان ربي الاعلى وبحمده  
ثلاثا وعنده أيضا من طريق سعيد الجريري عن أسعد عن أبيه أوعبه قال رمت صلاة رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فكان يكتم في ركوعه وسجوده بقدر ما يقول سبحان الله وبحمده ثلاثا\* (تنبيه)\* في ذكر  
بعض أدعية الركوع والسجود مما لم يذكره المصنف فمنها حديث عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي يتأول  
القرآن وفي رواية كان يكثر أن يقول رواه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي وفي رواية عنها ما صلى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة منذ أنزل عليه اذا جاء نصر الله والفتح الادعاء فيها سبحانك ربي وبحمدك  
اللهم اغفر لي رواه هكذا مسلم وفي رواية عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر قبل موته من  
قول سبحان ربي وبحمدك أستغفر الله وأتوب اليه رواه مسلم أيضا وفيه دلالة على عدم التخصيص بحال  
الصلاة وفي حديثها أيضا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يقول في ركوعه وسجوده سبحان

اللهم سجد لك سوادى  
ونحيالى وآمن بك فؤادى  
أبوء بنعمتك على وأبوء  
بذنبي وهذا ماجنيت على  
نفسى فاغفر لي فإنه لا يغفر  
الذنوب الا أنت أو تقول  
سبحان ربي الاعلى ثلاث  
مرات

قدوس رب الملائكة والروح رواه مسلم وأبو داود عن عوف بن مالك رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في ركوعه سبحان ذي الجبروت والملكوت والكبرياء والعظمة ويقول في سجوده مثل ذلك رواه أبو داود والنسائي في سننهما والترمذي في الشمائل والطبراني في الدعاء وعن عائشة رضي الله عنها قالت افتقدت النبي صلى الله عليه وسلم فظننت أنه ذهب إلى بعض نسائه فحسست ثم رجعت فإذا هو ساجد يقول سبحانك وبحمدك لا إله إلا أنت فقلت بأبي وأمي أنك لفي شأن وإني لفي آخر رواه مسلم وعن أبي هريرة عن عائشة رضي الله عنهما قالت فقدت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة من الفراش فالتفتة فوقعت يدي على بطن قدميه وهو في المسجد وهما منصوبتان وهو يقول اللهم إني أعوذ برضائك من سخطك وبعمادتك من عقوبتك وأعوذ بك منك لأحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك رواه مسلم أيضا وقد تقدم هذا الحديث للمصنف في آخر كتاب تلاوة القرآن وسيأتي له كذلك في هذا الباب ورواه صالح بن سعيد عن عائشة رضي الله عنها أنها فقدت رسول الله صلى الله عليه وسلم من مضعه فاستهت بيدها فوقعت عليه وهو ساجد وهو يقول أت نفسي تقواها وزكها أنت خير من زكاها أنت وليها ومولاها رواه أحمد ورواه هلال بن يسار عنها قالت فقدت النبي صلى الله عليه وسلم من مضعه فخلعت ألتسته وظننت أنه أتني بعض جواريه فوقعت يدي عليه وهو ساجد يقول اللهم اغفر لي ما أشرت وما أعلنت ورواه النسائي وعن أبي هريرة رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في سجوده اللهم اغفر لي ذنبي دقة وجله أوله وآخره سره وعلانيته رواه مسلم وأبو داود والنسائي والطبراني وعن علي رضي الله عنه قال من أحب الكلام إلى الله أن يقول العبد في سجوده رب طهت نفسي فاغفر لي رواه الطبراني في الدعاء وهو في حكم المرفوع وإن لم يصرح برفعه

فإذا فرغت من الصلاة فقل  
اللهم أنت السلام ومنك  
السلام تباركت يا ذا الجلال  
والإكرام وتدعو بسائر  
الادعية التي ذكرناها

\*(فصل)\* ولم يذكر المصنف ما يدعي به بين السجدين هنا وأورده في كتاب الصلاة وذكر هناك عشر كلمات مجموعة من روايات مختلفة وقد قال الحافظ ابن حجر في تخرجه الإذكار أن النووي ذكر في شرح المذهب تبعاً للرافعي وغيره بلفظ رب اغفر لي واجبرني وعافني وارزقني واهدني ثم قال والاحب أن يضم إليها وارحني وارفعني فقد ورد ذلك وذكره في الروضة بلفظ اغفر لي وارحني واجبرني واهدني وارزقني وهو موافق لرواية الترمذي ورواية أبي داود مثلهما لكن قال عافني بدل اجبرني ورواية ابن ماجه مثل الترمذي لكن قال وارفعني بدل اجبرني فيتنظم من رواية الثلاثة ما ذكره في شرح المذهب وجميعها ابن عدي الأرافعي ومثله ابن حبان لكن عنده انصرني بدل اهدني واتفقت روايات الجميع على اثبات اغفر لي وارحني (فإذا فرغت من الصلاة فقل اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام) قال العراقي رواه مسلم من حديث ثوبان اه قلت ورواه أبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه ولفظهم جميعاً كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا فرغ من صلاته استغفر ثلاثاً وقال اللهم أنت السلام ومنك السلام تباركت يا ذا الجلال والإكرام قال الوليد فقلت للذواعي كيف الاستغفار قال تقول أستغفر الله أستغفر الله أستغفر الله وتدعو بسائر الادعية التي ذكرناها) وبسائر الأذكار المذكرة من التهليل والتسبيح والتكبير والاستغفار والتعوذ مما ورد التصريح به أنه في دبر الصلوات فن الإذكار التسبيح والتكبير والتكبير ثلاثاً وثلاثين فتلك تسع وتسعون وكل المائة لا إله إلا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير فن قال ذلك غفرت خطاياهم وإن كانت مثل زبد البحر رواه مسلم وأبو داود والنسائي وعن عبد الله بن الزبير رضي الله عنهما أنه كان يقول في دبر كل صلاة حين يسلم لا إله إلا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير لا حول ولا قوة إلا بالله لا إله إلا الله ولا نعبد إلا إياه له النعمة وله الفضل وله الثناء الحسن لا إله إلا الله مخلصين له الدين ولو كره الكافرون وقال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يهمل بين دبر كل صلاة رواه مسلم وأبو داود والنسائي وعن عقبه بن عامر رضي الله عنه قال



وأقرب اليك عملت سوءاً وطلعت نفسى فاغفر لى فانه لا يغفر الذنوب الا أنت قال العراقى رواه النسائى فى اليوم  
والليلة من حديث رافع بن خديج باسناد حسن اه قلت ورواه كذلك الحاكم فى المستدرك ولفظ النسائى  
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بأخرة اذا اجتمع اليه أصحابه فأراد أن ينهض قال فذكره قال قلنا  
يا رسول الله ان هذه كلمات احديثهن قال أجل أنانى جبريل عليه السلام فقال يا محمد هى كفارات المجلس  
وقوله بأخرة أى فى آخر الامر وعن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلس  
فى مجلس فكثر فيه لغطه فقال قبل أن يقوم من مجلسه ذلك سبحانك اللهم الى قوله وأقرب اليك الاغفر  
له ما كان فى مجلسه ذلك رواه ابو داود والترمذى والنسائى والحاكم وابن حبان وقال الترمذى واللفظ له  
حسن صحيح غريب من هذا الوجه (واذا دخلت السوق فقل لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد  
يحيى ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شئ قدير) قال العراقى رواه الترمذى من حديث  
عمر وقال غريب والحاكم من حديثه ومن حديث ابن عمر وقال صحيح على شرط الشيخين اه قلت لفظ  
الترمذى من قال حين يدخل السوق لا اله الا الله الى قوله قد ركب الله ألف ألف حسنة ومحا عنه ألف  
ألف سيئة وهكذا رواه ابن ماجه وزاد فى رواية أخرى وبني له بيتا فى الجنة ورواه كذلك الحكيم الترمذى  
كلهم من طريق سالم بن عبد الله بن عمر عن أبيه عن جده وزاد الحكيم ورفع له ألف ألف درجة ورواه  
ابن عبد الغفار الفارسى فى الاربعين له عن ابن عمر بدون هذه الزيادة ورواه الحاكم فى مستدركه  
من عدة طرق وفى بعضها ان محمد بن واسع أحد رواة قال فأتيت قتيبة بن مسلم فقلت له أتيتك بهدية فحدثته  
بالحديث فكان قتيبة بن مسلم يركب فى مركبه حتى يأتى السوق فيقولها ثم ينصرف (بسم الله اللهم انى  
أسألك خير هذه السوق وخير ما فيها اللهم انى أعوذ بك من شرها وشر ما فيها اللهم انى أعوذ بك من أن أصيب  
فيها بما فيها فاجرة) اى كاذبة (أو صفقة خاسرة) قال العراقى رواه الحاكم من حديث يزيدة وقال أقربها  
لشرنا هذا الكتاب حديث يزيدة قال العراقى فيه ابو عمر وجار لشعيب بن حرب ولعله حفص بن سليمان  
الاسدى مختلف فيه اه قلت لفظ الحاكم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل السوق قال فساقه  
ووجدت بخط الحافظ السخاوى مانعه قدر رواه الطبرانى فى الدعاء من حديث محمد بن أبان الجعفى متابعه  
عن هلقمة بن مرثد وابن أبان ضعيف (فان كان عليك دين) عجزت عن ادائه (فقل اللهم اكفنى بحلالك  
عن حرامك وأغننى) بقطع الهمة (بفضلك عن سؤالك) قال العراقى رواه الترمذى وقال حسن غريب  
والحاكم وقال صحيح الاسناد من حديث علي بن أبي طالب اه قلت أخرجه الترمذى عن عبد الله بن  
عبد الرحمن الدارمى عن يحيى بن حسان عن أبي معاوية حدثنا عبد الرحمن بن اسحق عن يسار بن الحكم  
عن شقيق بن ابى وائل قال اتى عليا رضى الله عنه رجل فقال يا أمير المؤمنين انما عجزت عن مكاتبى فاعنى فقال ألا  
أعلمك كلمات علمنهم رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كان مثل جبل صبر ديناً لاداه الله عنك قال قل اللهم  
اكفنى فساقه وأخرجه الحاكم من رواية يحيى بن يحيى النيسابورى عن أبي معاوية وأخرجه الطبرانى  
فى الدعاء فقال حدثنا محمد بن عبد الله الحضرى حدثنا عبد الله بن عمر بن أبان حدثنا ابو معاوية وقوله صبر  
كأمر جبل هكذا هو فى نسخ الترمذى وفى العباب للأصاغنى صبر بكسر الصاد وسكون التحتية جبل  
بالساحل بين سيرا فوعمان قلت وصبر ككثف جبل عظيم باليمن يطل على تغر ولنسق هنا أدعية تناسب  
الباب عن عائشة رضى الله عنها قالت دخل على أبو بكر رضى الله عنه فقال سمعت من رسول الله صلى  
الله عليه وسلم دعاء علمته قلت ما هو قال كان عيسى بن مريم يعلمه أصحابه قال لو كان على احدكم جبل  
ذهب ذنباً فدعا الله بذلك لقضاء الله عنه اللهم فارج اللهم وكاشف الغم محب دعوة المضطرين ورجن الدنيا  
ورحمها أنت ترجنى فارجنى برحمة تعينى بها عن رجعة من سؤالك قال أبو بكر الصديق رضى الله عنه وكانت  
على شعبة من الدين وكنت للدين كرها فكنت أدعو بذلك فأثنى الله بفائدة فقضى الله عني قالت عائشة

وأقرب اليك عملت سوءاً  
وطلعت نفسى فاغفر لى فانه  
لا يغفر الذنوب الا أنت فاذا  
دخلت السوق فقل لا اله  
الا الله وحده لا شريك  
له له الملك وله الحمد يحيى  
ويميت وهو حي لا يموت  
بيده الخير وهو على كل  
شئ قدير بسم الله اللهم  
انى أسألك خير هذه  
السوق وخير ما فيها اللهم  
انى أعوذ بك من شرها  
وشر ما فيها اللهم انى أعوذ  
بك أن أصيب فيها بما  
فاجرة أو صفقة خاسرة فان  
كان عليك دين فقل اللهم  
اكفنى بحلالك عن حرامك  
وأغننى بفضلك عن سؤالك



وكان لاسماء بنت عميس على دينار وثلاثة دراهم فكانت تدخل على فاستحي أن أنظر في وجهها لاني لا أجد ما أقضيها فكنت أدعو بذلك فما لبث الا يسير حتى رزقني الله ورزقها هو بصدقة تصدق بهما على ولا ميراث ورثته فقضاء الله عني وقسمت في أهلي قسما حسنا وحليت ابنة عبد الرحمن بثلاثة أواق من ورق وفضل لنا فضل حسن رواه الحارثي في المستدرك وقال صحيح وأخرجه أبو بكر بن أبي الدنيا في الدعاء فقال حدثنا أبو موسى محمد بن المثني البصري حدثنا الحجاج بن المنهال حدثنا عبد الله بن عمر النخعي عن نونس بن يزيد الأيلي حدثني الحكم بن عبد الله عن القاسم بن محمد عن عائشة رضي الله عنها فساقة سواء الآتية قال رجن الدنيا والآخرة ورحيمهما قال وحدثنا عبد المتعال بن طالب حدثنا عبد الله بن وهب عن سعيد بن زيد عن عاصم ابن عبد الله بن عاصم بن عمر بن الخطاب ان عيسى عليه السلام فقد رجلا من الخواريين فقال مالي لم أرك فقال اللهم والدين يا روح الله قال اذا قلت كلمات لو كان عليك طمام البحر لذهب الله قال ماهي قال تقول اللهم يا فارح الهمم وكاشف الغم بحبيب دعوة المضطرب رجن الدنيا والآخرة ورحيمهما رجن راحة تغنيني بهما عن راحة من سواك وعن أبي سعيد الخدري رضي الله عنه قال دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم المسجد فاذا هو برجل من الانصار يقال له ابو امامة فقال يا أبا امامة مالي أراك جالسا في المسجد في غير وقت صلاة قال هموم لذة حتى ودون يا رسول الله قال أفلا أعلمك كلاما اذا قلته أذهب الله همك وقضى دينك قال قلت بلى يا رسول الله قال قل اذا أصبحت واذا أمسيت اللهم اني أعوذ بك من الهم والحزن وأعوذ بك من العجز والكسل وأعوذ بك من الجبن والبخل وأعوذ بك من غلبة الدين وقهر الرجال قال فقلت ذلك فاذ ذهب الله همي وقضى عني ديني رواه أبو داود وقال ابن أبي الدنيا في الدعاء حدثنا أبو هشام الرافعي حدثنا أبو أسامة حدثنا الاعرج عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله عنه قال جاءت فاطمة رضي الله عنها الى النبي صلى الله عليه وسلم تسأله خادما فقال لا أدلك على ما هو خير من خادم تسعين ثلاثا وثلاثين تسبيحة وتسكين أربعين تسبيحة وتحميدة وتحميد ثلاثا وثلاثين تحميدة وتقولين اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم ربنا ورب كل شيء منزل التوراة والانجيل والقرآن أعوذ بك من شر كل شيء أنت آخذ بذنابيه اللهم أنت الأول فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء اقض عني الدين واغنني من الفقر قال وحدثني ابراهيم بن سعيد حدثنا أبو معاوية عن عبد الرحمن ابن اسحق عن القاسم بن عبد الرحمن قال قال عبد الله بن مسعود رضي الله عنه ما دعا عبد قط بهذه الدعوات الا أوسع الله عليه في معيشته من قال يا ذا المن ولا يمن عليك يا ذا الجلال والاكرام يا ذا الطول لا اله الا أنت ظهر الملاحين وجار المستجيرين ومأمن الخائفين ان كنت كتبتي عندي في أم الكتاب شيئا فاح علي اسم الشفاء واثبتني عندك سعيدا وان كنت كتبتي عندي في أم الكتاب شيئا فاح علي رزقي فاح خروافي ويسر رزقي واثبتني عندك سعيدا موفقا للخير فانك تقول في كتابك الذي أنزلت بهم الله ما يشاء ويثبت وعنده أم الكتاب قلت وهذا الدعاء يستعمله الناس في ليلة النصف من شعبان وقال ابن أبي الدنيا حدثنا داود بن رشيد عن الهبة بن الوليد عن هاشم بن مسلمة عن يزيد بن مكحول عن معاذ بن جبل رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال من كان عليه دين فقال اللهم منزل التوراة والانجيل والنور والفرقان العظيم ورب جبريل وميكائيل واسرافيل ورب الظلمات والنور ورب الظل والحرور أسألك أن تفتح لي باب الرحمة وان تحل عقدتي من ديني وتؤدي عني أمانتي اليك والى خلة لك الاقضى الله عنه دينه قال وأخبرنا أبو عبد الله محمد بن ادریس عن يزيد بن زريع الرمي عن عطاء الخراساني قال قال معاذ بن جبل رضي الله عنه شكوت الى النبي صلى الله عليه وسلم ديننا كان علي فقال يا معاذ تب أن يقضى دينك قال قلت نعم قال قل اللهم مالك الملك توفى الملك من تشاء وتنزع الملك ممن تشاء وتعز من تشاء وتذل من تشاء بيدك الخير انك على كل شيء قدير رجن الدنيا والآخرة ورحيمهما تعطى منهما من تشاء وتقع منهما من تشاء اقض عني ديني

فلو كان عليك ملء الأرض ذهباً أدى عنك قال وحدثني سويد بن سعيد عن خالد بن عبد الله الرومي قال  
استودع محمد بن المنكدر وديعة فاحتاج إليها فأنفقها ثم جاء صاحبها يطلبها فقام يصلي ويدعو فكان من  
دعائه يا ساد السما يا لهواء يا كاسي الأرض على الماء ويا واحد اقبل كل أحد كل ويا واحد ابعده كل  
أحد يكون أسألك ان تؤدى عني أمانتي فاذا هاتفي يقول خذ هذه فأدها عن أمانتك واقصر الخطبة فانك  
ان تراني (فاذا البست ثوباً جديداً فقل اللهم كسوتني هذا الثوب) وبشير اليه (فلك الحمد أسألك من خيره  
وخير ما صنع له) وهو استعماله في الطاعة (وأعوذ بك من شره وشر ما صنع له) وهو استعماله في المعصية  
وظاهر سياق المصنف تدب الذكرا المذكور لكل من لبس ثوباً جديداً والظاهر ولو لبس غير جديد بدليل  
رواية ابن السني في اليوم والليلة اذا البست ثوباً فقل قل العزاق رواه ابو داود والترمذي وقال حسن  
والنسائي في اليوم والليلة من حديث أبي سعيد الخدري ورواه ابن السني بلفظ المصنف اه قلت لفظ  
أبي سعيد عند الجماعة كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استجد ثوباً باسماء باسمه عمامة أو قميصاً أو  
رداءً ثم يقول اللهم لك الحمد أنت كسوتنيه أسألك خيره وخير ما صنع له وقدره كذا الخ لكم وابن  
حبان في صحيحهما وقال الترمذي واللفظ له حديث حسن وقال الخ لكم صحيح على شرط مشيئة وأقره  
النووي زاد أبو داود وقال أبو نضرة وكان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم اذا لبسوا ثوباً جديداً اقبل  
تملي ويخلف الله ورواه كذلك أحمد وابن السني في اليوم والليلة وفي الباب عن أبي امامة رضي الله  
عنه قال لبس عمر بن الخطاب رضي الله عنه ثوباً جديداً فقال الحمد لله الذي كساني ما أراى به عورتى  
وأعجب لى به في حياتى ثم عد الى الثوب الذي أخلق فتصدق به كان في كنف الله وفي حفظ الله وفي ستر  
الله حيا وميتاً ورواه الترمذي واللفظ له وابن ماجه والخكم في المستدرک وعن معاذ بن أنس رضي الله  
عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أكل طعاماً الحديث وفيه من لبس ثوباً فقال الحمد لله الذي  
كساني هذا وزقنيه من غير حول مني ولا قوة غفر له ما تقدم من ذنبه وماتاً حراً ورواه ابو داود واللفظ له  
والترمذي وابن ماجه والخكم في المستدرک وقال صحيح على شرط البخاري وقال الترمذي حسن غريب  
(واذا رأيت شباً من الطيرة) بكسر ففتح (تكرهه) وهو اسم من التطير وأصله التفاؤل بالطير من أعمال  
الجاهلية (فقل لا يأتى بالحسنات الا أنت ولا يذهب بالسيئات الا أنت لا حول ولا قوة الا بالله) قال  
العراقي رواه ابن أبي شيبه وأبو نعيم في اليوم والليلة والبيهقي في الدعوات من حديث عروة بن عامر مرسل  
ورواه ثقات في اليوم والليلة لابن السني عقبة بن عامر فجعله مسنداً اه وأما ما شتهر على الالسننة  
عند تعيق الغراب خير خير فلا أصل له في السنة وورد اللهم لا خير الا خيرك ولا طير الا طيرك ولا اله غيرك  
وذكر الحافظ السخاوي في المقاصد عن عكرمة قال كان عبد بن عمر وعنه ابن عباس فغراب يصيح  
فقال رجل من القوم خير خير فقال ابن عباس لا خير ولا شر وروى ابن ماجه وابن حبان من حديث أبي  
هريرة مرفوعاً كان يعجبه الغراب الحسن ويكره الطيرة (واذا رأيت الهلال) وهو القمر في حالة مخصوصة  
قال الأزهرى ويسمى القمر للثلاثة من أول الشهر هلالاً وفي ليلة ست وعشرين وسبع وعشرين أيضاً  
هلالاً وما بين ذلك يسمى قراً وقال الفارابي وتبعه الجوهرى الهلال ثلاث ليال من أول الشهر ثم هو قمر بعد  
ذلك وقبل الهلال هو الشهر بعينه والجمع أهلة (فقل اللهم أهله علينا) يروى بالادغام وبالفتح وأصل  
الاهلال رفع الصوت ثم نقل الى رؤية الهلال ثم نقل الى طلوعه وهو المراد هنا والمعنى اطلعه علينا وارناياه  
معتزناً بالامن والاعمان والسلامة والاسلام) بين كل من القريتين حسن الاشتقاق والمراد الامن من  
سائر المخاوف والاعمان الطمانينة بالله كانه سأل دوامها والسلامة والاسلام ان يدوم له الاسلام ويسلم له  
شهراً فان لله في كل شهر حكماً وقضاء (ربي وربك الله) هذا تنزيه للخالق ان يشاركه في تدبير ما خلق شيئاً  
وقيمر للاقاويل الناحضة في الآثار العلوية بألفاظ اشارة وفي قوله ربي وربك الله التلغات اقتداء بسميئنا

فاذا البست ثوباً جديداً فقل  
اللهم كسوتني هذا  
الثوب فلك الحمد أسألك  
من خيره وخير ما صنع له  
وأعوذ بك من شره وشر  
ما صنع له واذا رأيت شيئاً  
من الطيرة تكبره فقل  
اللهم لا يأتى بالحسنات الا  
أنت ولا يذهب بالسيئات  
الا أنت لا حول ولا قوة  
الا بالله واذا رأيت الهلال  
فقل اللهم أهله علينا بالامن  
والايمان والبر والسلامة  
والاسلام والتوفيق لما  
تحب وترضى والحفظ عن  
تسخيط ربي وربك الله

الخليل عليه السلام حيث قال لأحب الأتقين بعد قوله هذاري قال العراقي رواه الترمذي وحسنه من حديث طلحة بن عبيد الله أه قلت لفظه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا رأى الهلال قال اللهم أهله علينا باليمن والإيمان والسلامة والإسلام ربي وربك الله وقال حسن غريب رواه من طريق سليمان بن سفيان عن بلال بن يحيى بن طلحة بن عبيد الله عن أبيه عن جده ورواه ابن حبان في صحيحه وزاد بعد قوله والسلام والتوفيق لما تحب وترضى وبمثل رواية ابن حبان رواه الطبراني في الكبير من حديث ابن عمر الا ان في سنده عثمان بن ابراهيم الحاطي وهو ضعيف ورواه الدارمي في مسنده عن ابن عمر الا انه زاد في آوله الله أكبر وروى ابن السنن في اليوم والليلة عن جزء بن أنس السلمي رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا رأى الهلال قال اللهم أهله علينا باليمن والإيمان والسلامة والإسلام والسكينة والعافية والرزق الحسن الا ان الذهبي قال ان جزءاً لا يحصى له (وتة) قول هلال رشد وهلال خير آمنت بخالقك قال العراقي رواه أبو داود ومسلم من حديث قتادة ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا رأى الهلال قال هلال خير ورشد ثلاثاً بالذي خلقك ثلاثاً وأسندته الدارقطني في الأفراد والطبراني في الاوسط من حديث أنس وقال أبو داود وليس في هذا عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث مسند صحيح أه قلت ولفظ أبي داود عن قتادة قال بلغنا عن النبي صلى الله عليه وسلم انه كان يقول اذا رأى الهلال هذا هلال خير ورشد آمنت بالذي خلقك ثلاثاً ثم يقول الحمد لله الذي ذهب بشهر كذا وجاء بشهر كذا رواه أيضاً ابن السنن عن أبي سعيد الخدري قال ابن القيم اسنده ابن وروى الطبراني في الكبير عن زافع بن خديج باسناد حسن ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا رأى الهلال قال هلال خير ورشد اللهم اني أسألك من خير هذا ثلاثاً (اللهم اني أسألك خير هذا الشهر وخير القدر) بحركة (وأعوذ بك من يوم الحشر) بفتح فسكون بمعنى الحشور أي المجموع فيه الناس وفي بعض النسخ يوم الحشر أي موضع الحشر قال العراقي رواه ابن أبي شيبة وأحمد في مسندهم حسان من حديث عبادة بن الصامت وفيه من لم يسم قال الراوي عنه حدثني من لا اتمهم أه قلت وقال الحافظ ابن حجر غريب ورأى جاله موثقون الا ان لم يسم ورواه أيضاً عبادة بن أحمد في زيادات المسند والطبراني في الكبير باللفظ كان صلى الله عليه وسلم اذا رأى الهلال قال الله أكبر الله أكبر الحمد لله لا حول ولا قوة الا بالله اللهم اني أسألك فساقيه وروى الطبراني في الكبير عن رافع بن خديج بلفظ اللهم اني أسألك من خير هذا الشهر وخير القدر وأعوذ بك من شره ثلاث مرات ومن أحاديث الباب ما رواه ابن السنن عن عبادة بن مطرف رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا رأى الهلال قال هلال خير الحمد لله الذي ذهب بشهر كذا وجاء بشهر كذا أسألك من خير هذا الشهر ونوره وبركته وهده وظهوره ومعافاته وعن علي رضى الله عنه انه كان يقول اذا رأى الهلال اللهم ارزقنا نظره وخيره وبركته وفتحته ونوره ونعوذ بك من شره وشر ما بعده رواه ابن أبي شيبة في المصنف وعن الحسين بن علي قال سألت هشام بن حسان أي شيء كان الحسن يقول اذا رأى الهلال قال كان يقول اللهم اجعله شهر بركة ونور وأجر ومعاقة اللهم انك قاسم فيه بين عبادة خير فاقسم لي فيه من خير ما تقسم بين عبادة الصالحين رواه أيضاً ابن أبي شيبة في المصنف (وتكبر قبل الدعاء أو ثلاثاً) أي تقول الله أكبر قبل الدعاء ثلاث مرات رواه البيهقي في الدعوات من حديث قتادة مرسل كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا رأى الهلال كبر ثلاثاً رواه الدارمي من حديث ابن عمر الا انه أطلق التكبير ولم يقل ثلاثاً وتقدم قريباً من حديث عبادة بن الصامت عند عبادة بن أحمد والطبراني الله أكبر الله أكبر الحمد لله لا حول ولا قوة الا بالله (واذا هبت الريح) أي هبوا بشديداً (فقل اللهم اني أسألك خير هذا الريح وخير ما أرسلت به) قال الطبري يحتمل الفتح على الخطاب ويحتمل بناءه للمفعول وفي رواية بدل أرسلت جئت عليه ذكره ابن الاثير (ونعوذ بالله من شرها وشر ما فيها وشر ما أرسلت به) قال العراقي رواه الترمذي وقال حسن

ويقول هلال رشد وخير آمنت بخالقك اللهم اني أسألك خير هذا الشهر وخير القدر وأعوذ بك من شر يوم الحشر وتكبر قبله أولاً ثلاثاً واذا هبت الريح فقل اللهم اني أسألك خير هذه الريح وخير ما فيها وخير ما أرسلت به ونعوذ بك من شرها وشر ما فيها ومن شر ما أرسلت به

صحح والنسائي في اليوم والليلة من حديث أبي بن كعب اه قالت لفظ الترمذي لا تسبوا الریح فاذا رأيتم  
ما تذكرون فقولوا اللهم انا نسألك من خير هذه الریح وخير ما فيها وخير ما أمرت به ونعوذ بك من شرها وشر  
ما فيها وشر ما أمرت به ورواه أيضا ابن السني في اليوم والليلة ورواه عبد الله بن أحمد والروائي والدارقطني  
في الأفراد والحاكم وأبو الشيخ في العظمة وابن أبي شيبه عن أبي بن كعب رفعه بلفظ لا تسبوا الریح  
فإن من روح الله تعالى وسلاوا الله خيرها وخير ما فيها وخير ما أرسلت به ونعوذ بالله من شرها وشر ما فيها  
وشر ما أرسلت به ورواه ابن أبي شيبه أيضا والبيهقي في السنن عنه موقوفاً وعند عبد بن حميد من حديثه  
أن ریحها جئت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فسهاز جل فقال لا تسبها فإنها مأمورة ولكن  
قل اللهم اني أسألك خيرها وخير ما فيها وخير ما أمرت به وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما أمرت به  
وعن عائشة رضي الله عنها قالت كان صلى الله عليه وسلم إذا عصفت الریح قال اللهم اني أسألك خيرها  
وخير ما فيها وخير ما أرسلت به وأعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما أرسلت به تختصر رواه أحمد ومسلم  
والترمذي والنسائي وأخرجه الطبراني في الدعاء من حديث ابن عباس وزاد في آخره اللهم اجعلها ریحاً  
ولا تجعلها ريحاً اللهم اجعلها راحة ولا تجعلها عذاباً وروى ابن أبي شيبه وأحمد وابن ماجه من حديث أبي  
هريرة رضي الله عنه رفعه قال لا تسبوا الریح فإن من روح الله تأتي بالرحمة والعذاب ولكن سلوا الله  
خيرها وتعوذوا بالله من شرها ورواه أبو داود والنسائي وابن ماجه والحاكم نحوه وروى الشافعي والبيهقي  
في المعرفة عن صفوان بن سليم مسلاً لا تسبوا الریح وتعوذوا بالله من شرها وفي الباب عن عقبة بن عامر  
رضي الله عنه قال بينا أسير مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بين الحففة والابواء إذا غشيتنا ریح وظلمة شديدة  
فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يتعوذ بأعوذ برب الناس وأعوذ برب الناس ويقول يا عقبة تعوذ بهما  
فما تعوذ متعوذ بهما رواه أبو داود وعن سلمة بن الأكوع رضي الله عنه يرفعه إلى النبي صلى الله عليه  
وسلم قال كان إذا اشتد الریح يقول اللهم احمل الأعقمار واه ابن حبان في صحيحه (واذا بلغك وفاة أحد)  
من المسلمين (فقل ان الله وانا اليه راجعون وانا إلى ربنا المنتقلون اللهم اكسبه من المحسنين واجعل كتابه  
في عليين واخلف على عقبه في الغابرين) أي الباقيين (اللهم لا تحرمنا أجره ولا تفتنا بعده) وفي بعض  
النسخ زيادة (واغفر لنا وله) قال العراقي رواه ابن السني في اليوم والليلة من حديث ابن عباس دون  
قوله واغفر لنا وله ولا يروى داود والنسائي في اليوم والليلة وابن حبان من حديث أم سلمة إذا أصابت أحدكم  
مصيبة فليقل ان الله وانا اليه راجعون ولمسلم من حديثها اللهم اغفر لابي سلمة وارفع درجته في المهديين  
واخلفه في عقبه في الغابرين واغفر لنا وله يارب العالمين وافسح له في قبره ونور له فيه اه قلت ولفظ  
حديث أم سلمة قالت دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم على أبي سلمة وقد شق بصره فأنفضه ثم قال ان  
الروح إذا قبض تبعه البصر فضع ناس من أهله فقال لا تدعوا على أنفسكم إلا بخير فإن الملائكة يؤمنون  
على ما تقولون ثم قال اللهم اغفر لابي سلمة الحديث ورواه مسلم وأبو داود والنسائي وابن ماجه وعنها  
رضي الله عنها قالت لما مات أبو سلمة أتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان أباً سلمة قدمات  
قال قولي اللهم اغفر له واعقبني منه عقي حسنة قالت فقلت فاعقبني الله من هو خير لي منه محمد صلى الله  
عليه وسلم ورواه الجماعة إلا البخاري وعنه رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
ما من عبد تصيبه مصيبة فيقول ان الله وانا اليه راجعون اللهم أجرني في مصيبتى واخلف لي خيراً منها إلا أجره  
الله في مصيبتيه واخلف له خيراً منها قالت فلما توفي أبو سلمة قلت ما أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم  
فأخلف الله لي خيراً منه رسول الله صلى الله عليه وسلم أنفرد به مسلم (واذا صدقت بصدقة فقل ربنا تقبل  
مننا انك أنت السميع العليم) نقله صاحب القوت (وتقول عند الحسران) في البيع والشراء (عسى  
ربنا ان يبدلنا خيراً منها اننا إلى ربنا راجعون) نقله صاحب القوت (وتقول عند ابتداء الامور) أي عند

واذا بلغك وفاة أحد فقل  
ان الله وانا اليه راجعون وانا  
إلى ربنا المنتقلون اللهم  
اكسبه في المحسنين واجعل  
كتابته في عليين واخلفه على  
عقبه في الغابرين اللهم  
لا تحرمنا أجره ولا تفتنا  
بعده واغفر لنا وله وتقبل  
عند التصديق ربنا تقبل منا  
انك أنت السميع العليم  
وتقول عند الحسران  
عسى ربنا أن يبدلنا خيراً  
منها اننا إلى ربنا راجعون  
وتقول عند ابتداء الامور

الشروع في أول الامر (وبنا آتنا من لدنك رحمة وهي لنا من أمر نار شدا) وتقول بعد ذلك (رب اشرح لي صدري ويسر لي أمري) وان كان ممن يستمع الى قوله فلا بأس ان يزيد واحمل عقدة من لساني يفقهوا قولي (وتقول عند انظر الى السماء) بقصد الاعتبار (رب بنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه ففنا عذاب النار) وتقول بعسده (تبارك الذي جعل في السماء عز وجا جعل فيها سراجا وقراميرا) المراد بالبروج منازل الشمس الاثنا عشر وسراجا أي شمسا (واذا سمعت صوت الرعد فقل سبحانه من يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيافته) قال العراقي رواه مالك في الموطأ عن عبد الله بن الزبير موقوفا ولم أجده مرفوعا اه قات ولفظه كان اذا سمع صوت الرعد ترك الحديث وقال سبحانه الذي يسبح الرعد بحمده والملائكة من خيافته ووجدت بخط من نقل عن خط الشيخ زين الدين السمشي الواعظ ما نصه هو مرفوع في تفسير ابن جرير من حديث أبي هريرة بالسطر الاول لكن الراوي له عن أبي هريرة مبهمل لم يسم فانه قال عن رجل عنه (فاذا رأيت الصواعق) جمع صاعقة وهي قصفة رعد تنقض معها قطعة من نار (فقل اللهم لا تقهنا بغضبك ولا تهللكنا بعذابك وعافنا قبل ذلك) خص القتل بالغضب والاهلاك بالعذاب لان نسبة الغضب الى الله تعالى استعارة والمشبّه به الحالة التي تعرض للملك عند انفعاله وغلبان دم القلب ثم الانتقام من المغضوب عليه وأكثرا ينتقم به القتل فرشح الاستعارة به عرفا والاهلاك والعذاب جاريان على الحقيقة في حق الحق والمالم يكن تحصيل المطالب الامعافاة الله قال وعافنا قبل ذلك قال العراقي رواه الترمذي وقال غريب والنسائي في اليوم والليلة من حديث ابن عمر وابن السني باسناد حسن اه قلت وكذلك رواه أحمد وسنده جيد والحاكم في المستدرک وقال صحيح وأقره الذهبي ولفظهم واحد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سمع الرعد والصواعق قال فذكر وعافنا قبل ذلك قال الصدر المنادي وقد عزاه النوري في خلاصته لرواية البيهقي وقال فيه الحجاج بن ارماء وهو قصور فان الحديث في الترمذي من غير طريق الحجاج اه وذكري الا ذكر بعد عزوه للترمذي اسناده ضعيف وكأنه نظر الى ما ذكرناه قال الخافق هو حديث غريب أخرجه أحمد والخارفي في الادب المفرد والحجاج صدوق لكنه مدلس وقد صرح بالتحديث فكيف يطلق الضعف على هذا وهو متمسك والله أعلم (فاذا مطرت السماء فقل اللهم سيباهنيا وصيبانا فعا) قال العراقي رواه البخاري من حديث عائشة كان اذا رأى المطر قال اللهم اجعله صيبا نافعا ولا يبن ما حبه سيبا بالسين وله والنسائي في اليوم والليلة اللهم اجعله صيبا نافعا واسنادهما صحيح اه قلت قوله نافعا تميم في غاية الحسن لان لفظة صيبا ماضنة للضرر والفساد قال الزنجشري الصيب المطر الذي يصب بأي ينزل ويقع وفيه مبالغات من جهة التركيب والبناء والتكثير دل على انه نوع من المطر شديد هائل فتممه بقوله نافعا صيانة عن الاضرار والفساد ونحوه قوله فسق ديارك غير مفسدها \* صوب الربيع ودعة تهمي

لكن نافعا في الحديث أوقع وأحسن من مفسدها اه قال ابن سيده في المحكم صاب المطر صوبا واتصاب كلاهما انصب ومطر صوب وصيب وصوب وقوله تعالى أو كصيب من السماء الصيب هنا المطر اه والسيب بفتح السين المهملة وسكون الياء التحتية هو العطاء وروي عن عائشة أيضا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا رأى سحابا مقبلا من أفق من الآفاق ترك ما هو فيه وان كان في صلاة حتى يستقبله فيقول انا نعوذ بك من شر ما أرسل به فان أمطر قال اللهم سيبا نافعا اللهم سيبا نافعا وان كشفه الله ولم يطر جد الله على ذلك رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه واللفظ للترمذي (اللهم اجعله سيب رحمة ولا تجعله سيب عذاب) قال العراقي رواه النسائي في اليوم والليلة من حديث سعيد بن المسيب مرسلا اه (فاذا غضبت على أحد) (فقل اللهم اغفر لي ذنبي واذهب غيظ قلبي وأجزي من الشيطان الرجيم) قال العراقي رواه ابن السني في اليوم والليلة من حديث عائشة باسناد ضعيف اه قلت ولفظ ابن السني كان اذا غضبت عائشة عرك بانهما وقال يعقوب بن محمد اللهم رب محمد اغفر لي ذنبي واذهب غيظ قلبي وأجزي من مضلات الفتن

وبنا آتنا من لدنك رحمة وهي لنا من أمر نار شدا  
رب اشرح لي صدري  
ويسر لي أمري وتقول  
عند النظر الى السماء بنا  
ما خلقت هذا باطلا سبحانه  
ففنا عذاب النار تبارك  
الذي جعل في السماء عز وجا  
وجعل فيها سراجا وقراميرا  
واذا سمعت صوت  
الرعد فقل سبحانه من يسبح  
الرعد بحمده والملائكة من  
خيافته فان رأيت الصواعق  
فقل اللهم لا تقهنا بغضبك  
ولا تهللكنا بعذابك وعافنا  
قبل ذلك قاله كعب فاذا  
أمطرت السماء فقل اللهم  
سقباهنيا وصيبا نافعا اللهم  
اجعله صيب رحمة ولا تجعله  
صيب عذاب فاذا غضبت  
فقل اللهم اغفر لي ذنبي  
وأذهب غيظ قلبي وأجزي  
من الشيطان الرجيم

فإذا خفت قوما فقل اللهم  
 انا نجعلك في نحورهم ونعوذ  
 بك من شرورهم فإذا  
 غزوت فقل اللهم أنت  
 عضدي ونصيري وبك  
 أقاتل وإذا طنت أذنك  
 فصل على محمد صلى الله  
 عليه وسلم وقل ذكر الله من  
 ذكرني بخير فإذا رأيت  
 استجابة دعائك فقل الحمد  
 لله الذي بعزته وجلاله تتم  
 الصالحات وإذا أبطأت  
 فقل الحمد لله على كل حال  
 وإذا سمعت أذان المغرب  
 فقل اللهم هذا أقبال ليلاك  
 وأدبار نهرك وأصوات  
 دعائك وحضور صلواتك  
 أسألك أن تغفر لي وإذا  
 أصابك هم فقل اللهم اني  
 عبدك وابن عبدك وابن  
 أمك ناصيتي بيدك ماض  
 في حكمك عدل في قضاؤك  
 أسألك بكل اسم هو لك سميت  
 به نفسك أو أنزلته

ورأيت بخط الحافظ السخاوي ما نصه هو في مسند أحمد من حديث سلمة في حديث طويل وسنده حسن  
 (فإذا خفت قوما) أي شرهم (فقل اللهم انا نجعلك في نحورهم) أي في أزارهم صدورهم تقول جعلت فلانا  
 نحر العدو إذا جعلته قبالة وتوسايقا تل عنك ويحول بينك وبينه (ونعوذ بك من شرورهم) نخص النحر  
 لأنه أسرع وأقوى في الدفع والتمكن من المدفوع والعدو أنما يستقبل نحره عند المناهضة في القتال أو  
 للفاؤل بنحورهم أي قتلهم قال العراقي رواه أبو داود والنسائي في اليوم والليلة من حديث أبي موسى بسند  
 صحيح اه قلت وكذلك رواه الحاكم وابن حبان في صحيحهما ولفظ الأربعة سواء أن النبي صلى الله  
 عليه وسلم كان إذا خاف قوما قال اللهم فذكروه وقال الحاكم صحيح على شرط الشيخين وأقره الذهبي  
 وفي لفظ لابن حبان كان إذا أصاب قوما ورواه أيضا أحمد والبيهقي قال النووي في الأذكار والرياض  
 أسانيده صحيحة (وإذا غزوت) الكفار (فقل اللهم أنت عضدي) أي معمدي قال الطيبي هو كناية عما يعتمد  
 عليه ويشق المرء في الخيرات وغيرها من القوة (و) أنك (نصيري) أي ناصري ومعيني (وبك أقاتل)  
 أي عدوك وعدوي قال العراقي رواه أبو داود والترمذي والنسائي من حديث أنس قال الترمذي حسن  
 غريب اه قلت لفظ أبي داود كان إذا غزا قال اللهم أنت عضدي ونصيري وبك أحول وبك أصول  
 وبك أقاتل ورواه أحمد وابن ماجه والحاكم وابن حبان والضياء في المختارة وفي رواية للنسائي من حديث  
 صهيب رب بك أقاتل وبك أحول ولا حول ولا قوة الا بك فأما أبو داود والترمذي وكذا أبو يعلى فزوه عن  
 نصر بن علي الجهضمي عن أبيه عن المثني بن سعيد عن قتادة عن أنس ورواه أبو يعلى أيضا عن موسى بن  
 محمد عن عبد الرحمن بن مهدي عن المثني بن سعيد ورواه ابن حبان عن الحسن بن سفيان والطبراني في  
 الدعاء عن عبد الله بن أحمد كلاهما عن نصر بن علي وأخرجه النسائي من طريق أزهر بن القاسم وأبو  
 عوانة في صحيحه من طريق مسلم بن قتيبة كلاهما عن المثني والزائدة المذكورة في رواية أبي داود لم تقع  
 عند غيره وقد أخرجه أبو عوانة عن أبي داود بالزيادة وهو في مسند الحارث من طريق أبي مجلز عن  
 أنس بدون تلك الزيادة (وإذا طنت أذنك فصل على محمد صلى الله عليه وسلم وقل ذكر الله بخير من ذكرني)  
 قال العراقي رواه الطبراني وابن عدي وابن السني في اليوم والليلة من حديث أبي رافع بسند ضعيف اه  
 قلت رواه الطبراني في معاجزه الثلاثة وكذا العقيلي والخراطي في مكارم الاخلاق وآخرون كلهم بلفظ  
 إذا طنت أذنك فليذكرني وليصل علي وليقل ذكر الله بخير من ذكرني بخير والسند ضعيف بل  
 قال العقيلي انه ليس له أصل كذا في المقاصد للسخاوي لكن قال الهيثمي اسناد الطبراني في الكبير حسن  
 وهذا يبطل من زعم ضعيفه فضلا عن وضعه كابن الجوزي والعقيلي ونقل المناوي في شرحه عن الجامع انه  
 رواه ابن خزيمة في صحيحه باللفظ المذكور عن أبي رافع وهو من الترمذي تخريج الصحيح فأعرف ذلك (وإذا  
 رأيت) أموات (استجابة دعائك فقل الحمد لله الذي بعزته وجلاله تتم الصالحات وإذا أبطأت فصل الحمد  
 لله) رواه الحاكم في المستدرک من حديث عائشة بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما يمنع  
 أحدكم إذا عرف الاجابة من نفسه فشفي من مرض أو قدم من سفر يقول الحمد لله الذي بعزته وجلاله تتم  
 الصالحات وروى ابن ماجه واللفظ له والحاكم وقال صحيح الاسناد بلفظ كان رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 إذا رأى ما يحب قال الحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات وإذا رأى ما يكره قال الحمد لله على كل حال وقد تقدم  
 هذا الحديث في الدعاء (وإذا سمعت أذان المغرب فقل اللهم هذا استقبال ليلاك وأدبار نهرك وأصوات  
 دعائك) جمع داع وهم المؤذنون (وحضور صلواتك أسألك أن تغفر لي) قال العراقي رواه أبو داود والترمذي  
 وقال غريب والحاكم من حديث أم سلمة دون قوله وحضور صلواتك فانها عند الخراطي في مكارم  
 الاخلاق والحسن بن علي العمري في اليوم والليلة (فإذا أصابك هم فقل اللهم اني عبدك وابن عبدك وابن  
 أمك ناصيتي بيدك ماض في حكمك نافذ في قضاؤك أسألك بكل اسم هو لك سميت به نفسك وأنزلته



في كتابك أو أعلمته أحدا من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك أن تجعل القرآن ربيع قلبي ونور صدري وجلاء غمي وذهب حزني و همي قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أصاب أحدا حزنا فقال هذا إلا أذهب الله عز وجل همه وأبدل مكانه فرحا فقيل يا رسول الله أفلا نتعلمها فقال صلى الله عليه وسلم ينبغي أن يتعلمها قال العراقي رواه أحمد وابن ماجه وابن حبان والحاكم من حديث ابن مسعود وقال صحيح على شرط مسلم ان سلم من ارسل عبد الرحمن عن أبيه فانه مختلف في سماعه عن أبيه اه قلت رواه أحمد عن يزيد بن هرون أخبرنا فضيل بن مرزوق أخبرنا أبو سلمة الجهني عن القاسم بن عبد الرحمن ابن عبد الله بن مسعود عن أبيه عن جده عبد الله بن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أصاب مسلما قط هم أو حزن فقال اللهم اني عبدك وابن عبدك نساقه الا انه قال عدل بدل نافذ وأمرته بأمر بدل الوار وأوعلمته بدل أعلمته وجلاء حزني وذهب همي وقال في آخره وأبدل مكان حزنه فرحا وقال أفلا نتعلم قال بلي ينبغي لمن سمعهم أن يتعلمهم وأخرجه الحاكم في المستدرک وابن أبي الدنيا في كتاب الدعاء عن سعيد بن سليمان أخبرنا فضيل بن مرزوق ووقع في رواية سعيد عند الحاكم فقط القرآن العظيم وقول الحاكم ان سلم من ارسل عبد الرحمن الخ تعقبه الذهبي في مختصره فقال في السند أبو سلمة الجهني ما روى عنه الفضيل بن مرزوق ولا يعرف اسمه ولا حاله قال الحافظ ابن حجر واسكنه لم ينفرد به وذكره مع ذلك ابن حبان في الثقات ثم ساق الحافظ سنده الى علي بن المنذر قال حدثنا محمد بن فضيل حدثنا عبد الرحمن ابن اسحق عن القاسم بن عبد الرحمن عن أبيه عن عبد الله بن مسعود قال قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا أصاب أحدكم هم أو حزن فليقل فذكره مثل حديث أبي سلمة وزاد بعد قوله وابن أمك وفي قبضتك وقال في آخره فما قالها عبد قط إلا أذهب الله همه وقال فيه ينبغي لكل مسلم والباقي سواء أخرجه أبو يعلى عن محمد بن منهل عن عبد الواحد بن زياد عن عبد الرحمن بن اسحق وأخرجه ابن السنن عن أبي يعلى وعبد الرحمن بن اسحق واسطى صدوق وحديث أبي سلمة الجهني رواه أيضا الطبراني في الدعاء عن عمر ابن حفص السدوسي عن عاصم بن علي عن فضيل بن مرزوق وأخرجه ابن شاذان في الفوائد عن أبي بكر العباداني عن محمد بن عبد الملك الدقيقي عن يزيد بن هرون وأخرجه أبو يعلى عن أبي خيثمة وأخرجه ابن أبي عاصم عن رزق الله بن موسى كلاهما عن يزيد بن هرون وقد روى هذا الحديث أيضا عن أبي موسى رضي الله عنه قال الطبراني في الدعاء حدثنا أحمد بن علي الجارودي حدثنا الحسن بن عرفة حدثنا علي بن ثابت الجزري عن منصور بن برقان عن عياض السكوني عن عبيد الله بن زيد عن أبي موسى الاشعري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أصابه هم أو حزن فليدعهم هؤلاء الكلمات يقول اللهم أنا عبدك وإن عبدك فذكر مثل حديث ابن مسعود وفي آخره بعد قوله وذهب همي قال قائل يا رسول الله ان المغبون لمن غبن هؤلاء الكلمات قال أجل فقولوهن وعلوهن فانه من قالهن وعلهن أذهب الله حزنه وأطال فرجه وأخرجه ابن السنن في اليوم والليلة من رواية محمد بن يزيد الحراني عن جوهري بن برقان (فاذا وجدت قرحة في جسدك أو جسد غيرك فارق برقية رسول الله صلى الله عليه وسلم كان صلى الله عليه وسلم اذا اشتكى انسان قرحة أو جرحا وضع سبابته على الارض ثم رفعها) وبلغها بريقه (وقال بسم الله تربة أرضنا بريقة بعضنا يشفى سقيمنا باذن ربنا) رواه البخاري ومسلم من حديث عائشة وكذلك رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه بل غلط كان يقول للمريض بسم الله تربة أرضنا بريقة بعضنا يشفى سقيمنا ولفظ مسلم كان اذا اشتكى الانسان الشئ منه أو كانت به قرحة أو جرح قال النبي صلى الله عليه وسلم بأصبعه هكذا ووضع سبيلته سبابته بالأرض ثم رفعها بسم الله تربة أرضنا بريقة بعضنا يشفى سقيمنا باذن ربنا قال ابن أبي شيبه يشفى وقال زهير ليشفي اه والاكمل الكمال بسم الله وقال الشرحي في كتاب الفوائد من أصابه جراح في جسده فليقل بسم الله الرحمن الرحيم صلى الله على سيدنا محمد النبي الامي وعلى آله وصحبه وسلم ثم

في كتابك أو أعلمته أحدا من خلقك أو استأثرت به في علم الغيب عندك ان تجعل القرآن ربيع قلبي ونور صدري وجلاء غمي وذهب حزني و همي قال صلى الله عليه وسلم ما أصاب أحدا حزن فقال ذلك إلا أذهب الله همه وأبدله مكانه فرحا فقيل له يا رسول الله أفلا نتعلمها فقال صلى الله عليه وسلم بلي ينبغي لمن سمعها أن يتعلمها فاذا وجدت وجعا في جسدك أو جسد غيرك فارق برقية رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اشتكى الانسان قرحة أو جرحا وضع سبابته على الارض ثم رفعها وقال بسم الله تربة أرضنا بريقة بعضنا يشفى سقيمنا باذن ربنا

يأخذ ترابا طاهرا ويطرح منه على الجرح قليلا قليلا وهو يقول أصاب النبي صلى الله عليه وسلم في بعض  
 غزواته جراح فمات ضرب ولا أفاح وكذلك تكون أيها الجراح بسم الله ربنا ترابا أرضنا بريقة بعضنا يشفي  
 سقيما بأذن ربنا يقول ذلك ثلاث مرات كل مرة يتقل ويتفلح في الجرح يبرأ بأذن الله تعالى (واذا وجدت  
 وجعا في جسدك فضع يدك) واليمين أولى قال القرطبي وهذا الأمر على جهة التعليم والارشاد إلى ما ينبغي  
 من وضع يد الراقى على المريض ومسحه بها ولا ينبغي له العدول عنه إلى المسح بنحو خديد وملح وغير ذلك  
 فإنه لا أصل له في السنة (على الذي يألم من جسدك وقل بسم الله ثلاثا) والاكمل اكمل السنة (وقل  
 سبع مرات أعوذ بالله) وفي رواية بغزة الله (وقدوته من شر ما أجد وأحذر) وهذا العلاج من الطب  
 الإلهي لمافيه من ذكر الله والتفويض إليه والاستعاذة بغزته وتكراره يكون أنجع وأبلغ كتكرار  
 الدواء الطبيعي لاستقصاء إخراج المادة وفي السبع خاصية لا توجد في غيرها قال العراقي ورأه مسلم من  
 حديث عثمان بن أبي العاص الثقفي اه قلت وكذلك رواه أجد والنسائي في اليوم والليلة وابن ماجه  
 وابن حبان وكلهم في الطب الا النسائي ولفظهم شكوت إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم وجعا أجده في  
 جسدي منذ أسلمت فقال ضع يدك الحديث وفي رواية ضع يمينك على المكان الذي تشك في مسحه بها  
 سبع مرات وقل أعوذ بغزة الله وقوته من شر ما أجد في كل مسحة وهكذا رواه ابن حبان والطبراني  
 والحاكم في الجنائز وابن السني في اليوم والليلة (واذا أصابك كرب فقل لا اله الا الله العلي الحليم لا اله  
 الا الله رب العرش العظيم لا اله الا الله رب السموات والارض ورب العرش الكريم) قال العراقي متفق  
 عليه من حديث ابن عباس اه قلت رواه مسلم والترمذي وأبو بكر بن خزيمة عن محمد بن بشار حدثنا معاذ  
 ابن هشام هو الاستواني حدثنا أي عن قتادة عن أبي العالبيه عن ابن عباس ان نبي الله صلى الله عليه وسلم  
 كان يدعو عند الكرب لا اله الا الله العظيم الحليم لا اله الا الله رب العرش العظيم لا اله الا الله رب السموات  
 ورب الارض ورب العرش الكريم ورواه البخاري عن مسلم بن ابراهيم حدثنا هشام لكن لم يسقه بتمامه  
 وأخرجه تاما عن مسدد عن يحيى القطان عن هشام ورواه مسلم عن عبد بن حماد حدثنا محمد بن بشر حدثنا  
 سعيد بن أبي عروبة عن قتادة أن أبا العالبيه الراحي حدثهم عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم كان يدعو بهن أو كان يقولهن عند الكرب فذكر مثله لكن قال رب السموات السبع وأخرجه  
 البخاري من رواية يزيد بن زريع عن سعيد وروى عبد بن حماد أيضا عن يزيد بن هرون أخبرنا سعيد بن  
 أبي عروبة عن قتادة عن أبي العالبيه عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال قلنا الفرج لا اله الا  
 الله الحليم العظيم لا اله الا الله الحليم الكريم لا اله الا الله هو رب السموات السبع ورب العرش الكريم  
 وأخرجه ابن خزيمة عن الحسن عن محمد بن زعفران عن يزيد بن هرون وأخرجه ابن أبي الدنيا في الدعاء  
 عن أبي خزيمة عن يزيد بن هرون الا انه قدم الجملة الثانية على الاولى وأخرجه الطبراني في الدعاء عن بشر  
 ابن موسى عن الحسن بن موسى وأخرجه مسلم عن محمد بن حاتم عن يزيد بن أسد كلاهما عن جاد بن سلمة  
 عن يوسف بن عبد الله بن الحرث عن أبي العالبيه عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا  
 حزبه أمر قال لا اله الا الله الحليم العظيم فذكر الحديث وزاد في آخره ثم يدعو وأخرجه أبو عروبة  
 والنسائي جميعا عن محمد بن اسحق الصغاني عن الحسن بن موسى وقد روى هذا الحديث بزيادة أخرى قال  
 البخاري في كتاب الادب المفرد حدثنا محمد بن عبد العزيز حدثنا عبد الملك بن الخطاب حدثني راشد أبو  
 محمد عن عبد الله بن الحرث سمعت ابن عباس يقول كان النبي صلى الله عليه وسلم يقول عند الكرب فذكر  
 مثل رواية هشام التي تقدم ذكرها أولا وزاد في آخره اللهم اصرف عني شره وقد روى هذا الحديث  
 أيضا من غير طريق ابن عباس قال أبو بكر بن أبي الدنيا في كتاب الدعاء حدثنا اسحق بن اسمعيل حدثني  
 شعيب بن منصور وحدثنا يعقوب بن عبد الرحمن عن محمد بن عجلان عن محمد بن يعقوب عن عبد الله بن الهادي

وإذا وجدت وجعا في جسدك  
 فضع يدك على الذي يتألم  
 من جسدك وقل بسم الله  
 ثلاثا وقل سبع مرات  
 أعوذ بغزة الله وقوته من  
 شر ما أجد وأحذر فإذا  
 أصابك كرب فقل لا اله الا  
 الله العلي الحليم لا اله الا  
 الله رب العرش العظيم لا اله الا  
 الله رب السموات السبع  
 ورب العرش الكريم

عن عبد الله بن جعفر عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال لقنني رسول الله صلى الله عليه وسلم هؤلاء الكلمات أن تزل بي شدة أو كرب أن أقولهن لا اله الا الله الحليم الكريم سبحانه وتعالى تبارك الله رب العرش العظيم والحمد لله رب العالمين فكان عبد الله بن جعفر يلقنها الميت وينطق بها على المذعور ويعلمها المعتز به من بنائه قال وحدثنا محمد بن موسى الفارسي حدثنا روح بن عبادة عن أسامة بن زيد عن محمد بن كعب القرظي عن عبد الله بن شاذان عن عبد الله بن جعفر عن علي بن أبي طالب رضي الله عنه قال علمني رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ انزل بي كرب أن أقول لا اله الا الله الحليم الكريم سبحانه الله وتبارك الله رب العرش العظيم والحمد لله رب العالمين قال وحدثني الحسين بن علي الجعفي ثنا محمد بن فضيل عن مسعود عن أبي بكر بن حفص عن حسين بن حسن قال زوج عبد الله بن جعفر ابنته فخلعها قال الحسن فلقينها فقلت ما قال لك قالت قال لي يا بنيسه اذ انزل بك الموت أو أمرت فظنعت به فقولي لا اله الا الله الحليم الكريم سبحانه الله رب العرش العظيم والحمد لله رب العالمين قال الحسن فأتيت الحاج فقاتلته فقال لقد جئتني وأنا أريد أن أضرب عنقك فسامن أحد أحب الي منك فسألني ما شئت (وان أردت النوم فتوضأ أولاً) وان كان متوضئاً كفاه ذلك (ثم توسد على عينك) أي ضع رأسك على الوسادة على جهة عينك فهو السنة لان القلب جهة اليسار فاذا نام على اليمين تعلق قلبه فهو أسرع لانتباهه من نومه وهذه الهيئة نومة الانبياء وعند مسلم من حديث أبي هريرة فاذا أراد أن يضطجع فليضطجع على شقه الايمن وعند السبعة من حديث البراء اذا أتيت مضجعك فتوضأ وضوءك للصلاة ثم اضطجع على شقك الايمن وفي رواية للبخاري كان اذا أوى الى فراشه نام على شقه الايمن وفي رواية لابي داود قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أويت الى فراشك وأنت طاهر فتوسد بعينك (مستقبل القبلة) ان استطاع ذلك فان أكرم المجلس ما استقبل به القبلة (ثم كبر الله أربعاً وثلاثين) تكبيرة (وسجدة ثلاثاً وثلاثين) تسبيحة (واحدة ثلاثاً وثلاثين) تحميدة فتلك المسألة قال العراقي متفق عليه من حديث علي اه قلت لفظ هذا الحديث عن علي ان فاطمة رضي الله عنها أتت النبي صلى الله عليه وسلم تسأله خادماً فقال ألا أخبرك ما هو خير لك منه تسبيح الله عنده من ملك ثلاثاً وثلاثين وتسبيح مدين الله ثلاثاً وثلاثين وتكبير بن الله أربعاً وثلاثين ثم قال سليمان احداهن أربعاً وثلاثين فساتركنهن بعد قيل ولالية صفين قال لا ولالية صفين رواه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي وفي رواية للبخاري ان فاطمة رضي الله عنها شكت ما تلت في يدها من الرحي فأتت النبي صلى الله عليه وسلم تسأله خادماً فلم تجده فذكرت ذلك لعائشة رضي الله عنها فلما جاء صلى الله عليه وسلم أخبرته قال فجاءنا وقد أخذنا مضاجعنا فذهبت أقوم فقال مكانك فجلس بيننا حتى وجدت برد قدميه على صدرى فقال ألا أدلكما على ما هو خير لكما من خادم اذا أويتما الى فراشكما أو أخذتما مضاجعكما فكبرا ثلاثاً وثلاثين وسجداً ثلاثاً وثلاثين واحداً ثلاثاً وثلاثين فهذا خير لكما من خادم وعن شعبة عن خالد عن ابن سيرين قال التسبيح أربعاً وثلاثين وفي بعض طرق النسائي التحميد أربعاً وثلاثين وهو الموافق لما أورده المصنف هنا زاد أبو داود وفي بعض طرقه قالت رضىت عن الله عز وجل وعن رسول الله صلى الله عليه وسلم (ثم قل اللهم اني أعوذ برضالك من خطئك وبِعَافَاتِكَ من عقوبتك وأعوذ بك منك اللهم لا أستطيع أن أبلغ ثناء عليك ولو حرصت ولكن أنت كما أثبتت على نفسك) قال العراقي رواه النسائي في اليوم والليلة من حديث علي وفيه انقطاع اه قلت تقدم هذا الدعاء في آخر تلاوة القرآن وذكرته هنالك ما يتعلق بعنايه وهو من أذكركم السجود مروى عن عائشة رضي الله عنها رواه مسلم من طريق الأعرج عن أبي هريرة عن عائشة رضي الله عنها بعد قوله منك لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثبتت على نفسك وله طرق أخرى منها عند ابن خزيمة من رواية النضر عن عروة عنها نحو حديث أبي هريرة عنها لكن قال في آخره أثبت عليك ولا أبلغ كل ما فيك وسنده صحيح ومنها في الخطيبات من طريق علي بن الحصين عنها وقال في آخره نفسك

وان أردت النوم فتوضأ أولاً  
ثم توسد على عينك مستقبل  
القبلة ثم كبر الله تعالى  
أربعاً وثلاثين وسجدة ثلاثاً  
وثلاثين واحده ثلاثاً وثلاثين  
ثم قل اللهم اني أعوذ برضالك  
من خطئك وبِعَافَاتِكَ من  
عقوبتك وأعوذ بك منك  
اللهم اني لا أستطيع أن  
أبلغ ثناء عليك ولو حرصت  
ولكن أنت كما أثبتت على  
نفسك

لا أحصى أسماءك ولا ثناء عليك وسنده ضعيف (اللهم باسمك أحيأ وأموت) قال العراقي رواه البخاري  
من حديث حذيفة ومسلم من حديث البراء اه قلت ورواه أيضا أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي  
عن حذيفة قال كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أوى الى فراشه قال باسمك أموت وأحيأ وإذا نام قال  
الحمد لله الذي أحيانا بعدما أماتنا واليه النشور ورواه أحمد والترمذي عن البراء ورواه أيضا أحمد والشيخان  
عن أبي ذر كان إذا أخذ مضجعه من الليل وضع يده تحت خده ثم يقول باسمك أحيأ باسمك أموت والباقي  
كسباني حذيفة (اللهم رب السموات ورب الأرض ورب كل شيء ومليكه فائق الحب والنوى ومنزل  
التوراة والإنجيل والفرقان أعوذ بك من شر كل ذي شر ومن شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها أنت الأول  
فليس قبلك شيء وأنت الآخر فليس بعدك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك  
شيء اقض عني الدين واغنني من الفقر) قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي هريرة اه قلت ولغظه  
عن سهيل قال كان ابن صالح يأمرنا إذا أراد أحدنا أن ينام أن يضطجع على شقه الايمن ثم يقول اللهم  
رب السموات السبع ورب الأرض ورب العرش العظيم ربنا ورب كل شيء فائق الحب والنوى ومنزل  
النوراة والإنجيل والفرقان أعوذ بك من شر كل شيء أنت آخذ بناصيته اللهم أنت الأول فليس قبلك  
الآخر أنت الآخر فليس قبلك شيء وأنت الظاهر فليس فوقك شيء وأنت الباطن فليس دونك شيء اقض عني الدين  
واغنني من الفقر رواه الجماعة لا البخاري وقال ابن أبي الدنيا في كتاب  
الدعاء حدثنا أبو هشام الرفاعي حدثنا أبو أسامة حدثنا الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة رضي الله  
عنه قال جاءت فاطمة رضي الله عنها الى النبي صلى الله عليه وسلم تسأله خادما فقال ألا ذلك على ما هو خير لك  
من خادم فساق الحديث وفيه ذكر هذا الدعاء بمثل سياق الجماعة وقد قدمت ذكره قريبا عند دعاء الدين  
(اللهم انك خلقت نفسي وأنت تتوفأها) هكذا يتابعن وفي بعض الروايات بحذف أحدهما تخفيفا (لك  
بماتها وبجهاها) أي أنت المالك لأحيائها ولأمايتها أي وقت شئت لأمالك له ما غبرك (اللهم ان أمتها  
فاغفر لها) أي ذنوبها (وان أحييتها فاحفظها) من التورط فيما لا يرضيك (اللهم اني أسألك) أي أطلب  
منك (العافية) أي السلامة في الدين من الافتتان وكيد الشيطان والدنيا من الآلام والاسقام قال  
العراقي رواه مسلم من حديث ابن عمر اه قلت وكذلك رواه النسائي من طريق خالد سمعت عبد الله بن  
الحريث يحدث عن عبد الله بن عمر انه أمر رجلا إذا أخذ مضجعه أن يقول اللهم خلقت نفسي وأنت تتوفأها  
لك بماتها وبجهاها ان أحييتها فاحفظها وان أمتها فاغفر لها اللهم أسألك العافية فقال له رجل سمعت  
هذا من عمر فقال من خير من عمر من رسول الله صلى الله عليه وسلم (باسمك رب وضعت جنبي فاغفر لي ذنبي)  
قال العراقي رواه النسائي في اليوم والليلة من حديث عبد الله بن عمرو بسند حسن وللشيخين من حديث  
أبي هريرة باسمك رب وضعت جنبي وبك أرفعه ان أمسكت نفسي فاغفر لها وقال البخاري فأرجها وان  
أرسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين اه قلت ولغظه حديث أبي هريرة إذا جاء أحدكم الى فراشه  
فلينفض يبعضة ثوبه ثلاث مرات وليقل باسمك رب الحديث ورواه الجماعة ولغظه مسلم فليأخذ داخله  
ازاره فلينفض بها فراشه وليسم الله فانه لا يعلم ما خلفه بعده على فراشه فإذا أراد أن يضطجع فليضطجع  
على شقه الايمن وليقل سبحانك رب ليك وضعت جنبي وباقية مثله وفي رواية للبخاري فأرجها بدل فاغفر لها  
كما ذكره الشيخ وروى أبو داود من حديث أبي الأزهري رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم كان إذا أخذ مضجعه من الليل قال بسم الله وضعت جنبي اللهم اغفر لي ذنبي واخسني شيطاني وفك  
رهاني واجعلني في الندي الاعلى ورواه الحاكم في المستدرک وقال فيه وثقل ميزاني واجعلني في الملاء  
الاعلى (اللهم قن ذنباك يوم تجمع عبادك) أي يوم النشور قال العراقي رواه الترمذي في الشمائل من  
حديث ابن مسعود وهو عند أبي داود من حديث حفصة بلغظ تبعث وكذا رواه الترمذي من حديث  
حذيفة وصححه ومن حديث البراء وحسنه اه قلت ولغظه حديث حفصة رضي الله عنها قالت كان إذا

اللهم باسمك أحيأ وأموت  
اللهم رب السموات ورب  
الأرض ورب كل شيء  
ومليكه فائق الحب والنوى  
ومنزل التوراة والإنجيل  
والفرقان أعوذ بك من شر  
كل ذي شر ومن شر كل دابة  
أنت آخذ بناصيتها أنت  
الأول فليس قبلك شيء وأنت  
الآخر فليس بعدك شيء  
وأنت الظاهر فليس فوقك  
شيء وأنت الباطن فليس  
دونك شيء اقض عني الدين  
واغنني من الفقر اللهم انك  
خلقت نفسي وأنت تتوفأها  
لك بماتها وبجهاها اللهم ان  
أمتها فاغفر لها وان أحييتها  
فاحفظها اللهم اني أسألك  
في الدنيا والآخرة  
باسمك رب وضعت جنبي  
فاغفر لي ذنبي اللهم قن  
ذنباك يوم تجمع عبادك

أراد أن يرقد وضع يده اليمنى تحت خده ثم يقول اللهم قني عذابك يوم تبعث عبادك ثلاث مرات هذا لفظ أجدادهم وكذا رواه النسائي ورواه الترمذي من حديث البراء بمعناه وقال ليس غريب من هذا الوجه ورواه ابن أبي الدنيا في الدعاء من طريق قتادة عن أنس بمثل حديث حفصة (اللهم أسألت نفسي اليك وفوضت أمري اليك وألجأت ظهري اليك ورغبة ورهبة اليك) أي خوفاً منك ورغبة اليك (لا ملجأ ولا منجى منك إلا اليك) الذي أنزلت وبنيناك الذي أرسلت ويكون هذا آخر دعائك فقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك قال العراقي متفق عليه من حديث البراء اه قلت لفظاً حديث البراء قال قال النبي صلى الله عليه وسلم إذا أتيت مضجعاً فتوضأ وضوءك للصلاة ثم اضطجع على شقك الايمن ثم قل اللهم أسألت وجهي اليك فساقه الي قوله أرسلت ثم قال بعده فان مت من ليلتك فأنت على الفطرة واجعلهن آخر ما تتكلم به قال فرددهما على النبي صلى الله عليه وسلم فلما بلغت آمنت بكابك الذي أنزلت قلت ورسولك قال لا وبنيناك الذي أرسلت رواه الجماعة وفي رواية للبخاري أيضاً فانك ان مت من ليلتك مت على الفطرة وان أصبحت أصبت خبيراً وفي رواية للبخاري أيضاً كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أوى على فراشه نام على شقه الايمن ثم قال اللهم أسألت نفسي اليك ووجهت وجهي اليك فذكر مثله غير انه قال وبنيناك كاهن في سياق المصنف وفي رواية لابن داود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أويت الى فراشك وأنت طاهر فتوسد يمينك ثم ذكر نحوه وفي رواية للنسائي كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أوى الى فراشه توسد يمينه ثم قال بسم الله فذكره بمعناه (وليقل قبل ذلك) أي قبل قراءته لهذا الدعاء (اللهم أيقظني في أحب الساعات اليك واستعملني بأحب الاعمال اليك تقربني اليك زلفي وتبعدني من سخطك بعداً أسألك فتعطيني وأسألك فتغفر لي وأدعوك فتستجيب لي) قال العراقي رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عباس اللهم ابعثني في أحب الساعات اليك حتى تذكر لي فتذكرنا ونسألك فتعطينا وتدعوك فتستجيب لنا واسئله ضعيف وهو معروف من قول حبيب الطائي كما رواه ابن أبي الدنيا اه قلت هكذا هو لفظ العراقي والصواب من قول حبيب أبي محمد أي المعروف بالجمعي قال أبو بكر بن أبي الدنيا في كتاب الدعاء حدثنا أحمد بن إبراهيم بن كثير حدثنا الحرث بن موسى الطائي حدثنا حبيب أبو محمد قال إذا أوى العبد الى فراشه قال اللهم لا تتسني ذكرك ولا تؤمنني مكرك ولا تجعلني من الغافلين وبنيناك لا أحب الساعات اليك أذكر لك فتذكرني وأدعوك فتستجيب لي وأسألك فتعطيني وأسألك فتغفر لي بعث الله اليه ملكاً فنهض فان هو قام فتوضأ فسأل ذلك والاصعد ذلك الملك فصلى ثم يبعث اليه ملك آخر فيفعل مثل ذلك ثم يبعث الله اليه ملكاً آخر فيفعل مثل ذلك وكان صلاة الاملاك له حتى يصبح قال أحمد بن إبراهيم وحدثني أني أن معتمر بن سليمان حدثهم بهذا الحديث عن أبي عبد الحرث بن موسى قال وأثنى عليه خبيراه وروى ابن الجار عن ابن عباس بخو سياق الديلمي ولفظه من قال عند منامه اللهم لا تؤمننا مكرك فساقه الى قوله الغافلين ثم قال اللهم ابعثني في أحب الساعات اليك وفيه الابعث الله اليه ملكاً في أحب الساعات اليه فيوقظه فان قام والاصعد الملك فيعبد الله في السماء ثم يعرج اليه ملك آخر فيوقظه فان قام والاصعد الملك فقام مع صاحبه ويعرج اليه ملك آخر فيوقظه فان قام والاصعد الملك فقام مع صاحبه فان قام بعد ذلك ودعا استجيب له فان لم يقم كتب الله له ثواب أولئك الملائكة وقد تقدم الكلام على أول هذا الحديث مختصراً في أول هذا الكتاب (فاذا استيقظت من نومك عند الصباح فقل الحمد لله الذي أحياها بعدما أمتنا واليه النشور) هو من بقية الحديث الذي رواه البخاري وأبو داود والترمذي والنسائي عن حذيفة ومسلم عن البراء وقد تقدم قريباً (أصبحنا وأصبح الملك لله والعظمة والسلطان لله والقوة والقدرة لله) قال العراقي رواه الطبراني في الاوسط من حديث عائشة أصبحت وأصبح الملك لله والحمد والحول والقوة والقدرة والسلطان في السموات والارض

اللهم أسألت نفسي اليك ووجهت وجهي اليك وفوضت أمري اليك وألجأت ظهري اليك ورغبة ورهبة اليك لا ملجأ ولا منجى منك إلا اليك آمنت بكابك الذي أنزلت وبنيناك الذي أرسلت ويكون هذا آخر دعائك فقد أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك وليقل قبل ذلك اللهم أيقظني في أحب الساعات اليك واستعملني بأحب الاعمال اليك تقربني اليك زلفي وتبعدني من سخطك بعداً أسألك فتعطيني وأسألك فتغفر لي وأدعوك فتستجيب لي فاذا استيقظت من نومك عند الصباح فقل الحمد لله الذي أحياها بعدما أمتنا واليه النشور وأصبحنا وأصبح الملك لله والعظمة والسلطان لله والعزة والقدرة لله

وكل شيء لله رب العالمين وله في الدعاء من حديث ابن أبي أوفى أصبحت وأصبح الملك والكبرياء والعظمة  
والخلق والليل والنهار وما سكن فيها الله واستادهما ضعيف ولمسلم من حديث ابن مسعود أصبحنا وأصبح  
الملك لله اه قلت حديث ابن مسعود هذا رواه أيضا أبو داود والترمذي والنسائي كان نبي الله صلى الله  
عليه وسلم إذا أمسى قال أمسينا وأمسى الملك لله وإذا أصبح قال أصبحنا وأصبح الملك لله (أصبحنا على  
فطرة الاسلام) أي دينه الحق (وكلمة الاخلاص) وهي كلمة الشهادة (ودين نبينا محمد صلى الله عليه وسلم)  
وهو تعليم للامة وارشاد لهم (وملة آيينا ابراهيم عليه السلام حنيفا مسلما وما كان من المشركين) قال العراقي  
رواه النسائي في اليوم والليلة من حديث عبد الرحمن بن ابري بسند صحيح ورواه أحمد من حديث ابن  
ابري عن أبي بن كعب مرفوعا اه قلت ورواه أيضا الطبراني في الكبير ولفظ النسائي كان النبي صلى الله  
عليه وسلم إذا أصبح قال أصبحنا على فطرة الاسلام وكلمة الاخلاص وعلى دين نبينا محمد صلى الله عليه وسلم  
وعلى ملة آيينا ابراهيم حنيفا مسلما وما كان من المشركين رواه من طرق رجال اسناده رجال الصحيح  
والحنيف الصحيح هو المسائل الى الاسلام الثابت عليه قاله الهروي وفي المحكم لابن سيده الحنيف المسلم هو  
الذي يتخفف عن الاديان أي يعمل الى الحق وقيل هو المخلص وكلمة الاخلاص هو قول لا اله الا الله (اللهم  
بك أصبحنا وبك أمسينا وبك نجيا وبك غوث واليك النشور) قال العراقي رواه أصحاب السنن الاربعة  
وابن حبان وحسنه الترمذي الا أنهم قالوا واليك النشور لابن السني واليك المسير اه قلت لم يذكر  
صحايبه وقد أخرجه الاربعة من حديث أبي هريرة وكذا ابن حبان في صحيحه وأبو عوانة في مسنده الصحيح  
وهذا الغلط ان النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا أصبح يقول اللهم بك أصبحنا وبك أمسينا وبك نجيا وبك  
غوث واليك النشور وإذا أمسى قال اللهم بك أمسينا وبك أصبحنا وبك نجيا وبك غوث واليك المصير  
(اللهم انا نسألك أن تبعثنا في هذا اليوم الى كل خير ونعوذ بك أن نتجرع فيه) أي نكتسب (سواء أو  
نجره الى مسلم فانك قلت وقولك الحق وهو الذي يتوفاكم بالليل ويعلم ما جرحتم بالنهار ثم يبعثكم فيه  
ليقضي أجل مسمى) قال العراقي لم أجد قوله وللترمذي من حديث أبي بكر في حديث له وأعوذ بك من  
شر نفسي وشر الشيطان وشركه وان نقترف على أنفسنا سواء أنجره الى مسلم رواه أبو داود عن أبي مالك  
الاشعري باسناد جيد اه قلت رواه الترمذي من حديث أبي هريرة ان أبا بكر الصديق رضي الله عنهما  
قال يا رسول الله مرفي بكلمات أقولهن إذا أصبحت وإذا أمسيت فسأته وقد انفرد الترمذي بهذه الزيادة  
وقد رواه أبو داود والنسائي والحاكم وابن حبان بدون هذه الزيادة وقد تقدم ذكره في دعاء أبي بكر رضي  
الله عنه وأما قول العراقي رواه أبو داود عن أبي مالك قال الاشعري فان لفظه عند أبي داود ان رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال إذا أصبح أحدكم فليقل أصبحنا وأصبح الملك لله رب العالمين اللهم اني أسألك خير  
هذا اليوم فخره ونصره وفوره وبركته وهذا وأعوذ بك من شر ما بعده وشر ما بعده وفي حديث أبي مالك  
ذلك وروى أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي سعيد قال كان رسول الله صلى الله عليه  
وسلم يدعي (اللهم فاليق الاصباح وجاعل الليل سكا والشمس والقمر حسبانا) اقض عني الدين واغنني من  
الفقر وقوفي على الجهاد في سبيلك وسنده ضعيف قاله العراقي قلت وروى حديث بخط الشمس الداودي ما نصه  
أخرج ابن أبي شيبة من حديث مسلم بن سيار مرسل ومالك في الموطأ عن يحيى بن سعيد مرسل أيضا اللهم  
انا لسألك خير هذا اليوم وخير ما فيه ونعوذ بك من شره وشر ما فيه (وللدارقطني في الافراد من حديث  
البراء أسألك خير هذا اليوم وخير ما بعده أعوذ بك من شر هذا اليوم وشر ما بعده وفي حديث أبي مالك  
الاشعري الذي تقدم قريبا اللهم اني أسألك خير هذا اليوم وفي آخره وأعوذ بك من شر ما فيه وشر ما بعده  
وفي اليوم واليلة للجسن بن علي المعمرى اللهم اني أسألك خير ما في هذا اليوم وخير ما بعده وأعوذ بك  
من شر هذا اليوم وشر ما بعده والحديث عنده مسلم في المساء خير ما في هذه الليلة الحديث ثم قال وإذا أصبح

أصبحنا على فطرة الاسلام  
وكلمة الاخلاص وعلى دين  
نبينا محمد صلى الله عليه وسلم  
وملة آيينا ابراهيم حنيفا وما  
كان من المشركين اللهم بك  
أصبحنا وبك أمسينا وبك  
نجيا وبك غوث واليك  
المصير اللهم اني أسألك ان  
تبعثنا في هذا اليوم الى  
كل خير ونعوذ بك ان  
نجرع فيه سواء أنجره الى  
مسلم فانك قلت وهو الذي  
يتوفاكم بالليل ويعلم  
ما جرحتم بالنهار ثم يبعثكم  
فيه ليقضي أجل مسمى اللهم  
فاليق الاصباح وجاعل الليل  
سكا والشمس والقمر  
حسبانا أسألك خير هذا  
اليوم وخير ما فيه وأعوذ  
بك من شره وشر ما فيه



قال ذلك أيضا (بسم الله ماشاء الله لا قوة الا بالله ماشاء الله كل نعمة فمن الله ماشاء الله الخير كله بيسم الله ماشاء الله لا يصرف السوء الا الله) قال العراقي رواه ابن عدي في الكامل من حديث ابن عباس ولا أعلمه الا مرفوعا الى النبي صلى الله عليه وسلم قال يلتقي الخضر والياس عليهما السلام كل عام بالموسم يعني فيخلق كل واحد منهما رأس صاحبه ويفترقان عن هذه الكلمات فذكره ولم يقل الخير كله بيسم الله قال ابن عباس من قالهن حين يصبح وحسين عيسى آمنه الله من الغرق والحرق وأحسبه قال ومن الشيطان والسلطان والحية والعقرب أودده في ترجمة الحسن بن رزين وقال ليس بالمعروف وهو بهذا الاسناد منكر اه قلت وقد تقدم الكلام على هذا مفصلا عند ذكر دعاء الخضر عليه السلام ومن قال حين يصبح وحسين عيسى ثلاث مرات (رضيت بالله ربا وبالاسلام ديننا وبمحمد صلى الله عليه وسلم نبيا) كان حقا على الله أن يرضيه يوم القيامة رواه أبو داود والنسائي والحاكم من حديث أبي سلام مطورا لحبشي ورواه الترمذي من حديث أبي سلمة بن عبد الرحمن عن ثوبان وقال حسن غريب وقد وقع في اسناد هذا الحديث اختلاف كثير تقدم بعضه في الباب الاول وروى ابن أبي شيبة عن عطاء بن يسار مرسل من قال حين عيسى رضيت بالله ربا وبالاسلام ديننا وبمحمد رسولا فقد أصاب حقيقة الايمان (ربنا عليك توكلنا واليك أنبنا واليك المصير) ختم بمجموع الادعية بم هذه الآية تبركا (واذا أمسى قال ذلك) أي ما ذكر من الادعية المجموعة ولا بأس ان قدم دعاء على دعاء أو زاد أو اختصر (الا انه يقول أمسينا) بدل أصبحنا أو مسيت بدل أصبحت (ويقول مع ذلك) في أدعية الصباح والمساء (أعوذ بكلمات الله التامات وأسمائه كلها من شر ما ذرأ وبرأ ومن شر كل ذي شر ومن شر كل دابة ربي آخذ بناصيته ان ربي على صراط مستقيم) قال العراقي رواه أبو الشيخ في كتاب الثواب من حديث عبد الرحمن بن عوف من قال حين يصبح أعوذ بكلمات الله التامات التي لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما خلق وبرا وذرا أعتصم من شر الثقلين الحديث وفيه وان قالهن حين عيسى كن له كذلك حتى يصبح وفيه ابن لهيعة ولا جد من حديث عبد الرحمن بن حبيب في حديث أن جابر بن عبد الله قال يا محمد قل أعوذ بكلمات الله التامة من شر ما خلق وذرا وبرأ من شر ما نزل من السماء الحديث واسناده جيد واسلم من حديث أبي هريرة في الدعاء عند النوم أعوذ بك من شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها وللطبراني في الدعاء من حديث أبي الدرداء اللهم اني أعوذ بك من شر نفسي ومن شر كل دابة الى آخر الحديث وقد تقدم في الباب الثالث اه قلت وبقي حديث عبد الرحمن بن عوف عند أبي الشيخ بعد قوله الثقلين الجن والانس وان لدغ لم يضره شيء حتى عيسى وروى ابن عدي في الكامل والسجزي في الابانة من حديث أبي هريرة من قال أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق ثلاث مرات لم تضره عقرب حتى عيسى ومن قالها حين عيسى لم تضره حتى يصبح ورواه الجماعة الا البخاري من حديثه بلفظ جاهر رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ما لقيت من عقرب لدغني البأرحة قال اما لو قلت حين أمسيت أعوذ بكلمات الله التامات من شر ما خلق لم يضرك شيء وفي رواية للترمذي من قالها ثلاث مرات حين عيسى لم تضره همة تلك الليلة قال سهل فكان أهلنا تعلموها فكانوا يقولون اني كل ليلة فلدغت جارية منهم فلم تجد لها وجعا وهذا حديث حسن والكلمات قال الهروي وغيره هي القرآن وقال أبو داود في سننه باب في القرآن وذكر فيه حديث تعوذ به النبي صلى الله عليه وسلم الحسن والحسين بكلمات الله التامة والتامات قبل هي الكلمات ومعنى كمالها انه لا يدخلها نقص ولا عيب كما يدل في كلام الناس وقيل هي النافعات الكافيات الشافيات من كل ما يتعوذ منه وأخرج ابن أبي الدنيا في الدعاء عن أبي هريرة حديثنا كعب قال انا نجد مكتوبا في التوراة غير المبدلة ان الشيطان لا يطيف بعبد من لدن عيسى حتى يصبح يقول هذه الكلمات اللهم اني أعوذ باسمك وكلماتك التامة من شر الشامة والهامة وأعوذ باسمك وكلماتك التامة من عذابك وشر عبادك اللهم اني أعوذ باسمك وكلماتك

بسم الله ماشاء الله لا قوة  
الا بالله ماشاء الله كل نعمة  
من الله ماشاء الله الخير كله  
بيد الله ماشاء الله لا يصرف  
السوء الا الله رضيت بالله  
ربا وبالاسلام ديننا وبمحمد  
صلى الله عليه وسلم نبيانا  
عليك توكلنا واليك أنبنا  
واليك المصير واذا أمسى  
قال ذلك الا انه يقول أمسينا  
ويقول مع ذلك أعوذ  
بكلمات الله التامات  
وأسمائه كلها من شر ما ذرأ  
وبرأ ومن شر كل ذي شر  
ومن شر كل دابة أنت آخذ  
بناصيتها ان ربي على صراط  
مستقيم

التامة من الشيطان الرجيم اللهم اني أسألك باسمك وكلماتك التامة من خير ما نسأل وخير ما تعطى وخير ما تبدي وخير ما تخفى اللهم اني أعوذ باسمك وكلماتك التامة من شر ما تجلب به النهار وان كان الليل قال من شر ما دجى به الليل وأخرج أيضاً من طريق إبراهيم بن أبي بكر قال سمعت كعباً يقول لولا كلمات أقولهن حين أصبح وأمسى لجعلنى اليهود من الجر الفاهقة والكلاب النابحة والذئاب العادية أعوذ بوجه الله الجليل وبكلماته التامة الذي لا يخفى جاره الذي يمسك السموات والأرض ومن فيهن أن تقع على الأرض الا بذنه من شر ما خلق وذراً وبرا وأخرج أيضاً من طريق عمرو بن مرة قال قلت لسعيد بن المسيب أخبرني بشئ أقوله اذا أصبحت قال قل أعوذ بوجه الله الكريم واسمه العظيم وكلماته التامة من شر السامة والهامة ومن شر ما خلقت أى رب ومن شر كل دابة أنت آخذ بناصيتها وشر هذا اليوم ان كان نهارا أو شر هذه الليلة ان كان مساء وشر ما بعدها وشر الدنيا وشر اغلها (واذا نظرت وجهك في المرأة) بكسر الميم والمدمعروفة (فقل) ندباً (الحمد لله الذي سوى خلقى) بفتح فسكون (فعدله) بالتشديد والتعديل أنقص من التسوية (وكرم صورة وجهي وحسنها) من التكريم والخسين (وجعلني من المسلمين) وانما ندب النظر اليها ليقوم بواجب الحمد على حسن الخلق والخلق لانهما نعمتان يجب الشكر عليهما قال العراقي رواه الطبراني في الاوسط وابن السني في اليوم واليلة من حديث أنس بسند ضعيف اه قلت وكذلك رواه البيهقي في الشعب وسنده أيضاً ضعيف ولفظه كان اذا نظرت وجهه في المرأة قال الحمد لله الخ وروى أبو يعلى والطبراني في الكبير من حديث ابن عباس كان اذا نظرت في المرأة قال الحمد لله الذي حسن خاقي وخلق وزان معنى ما شئت من غيري الحديث وعن ابن مسعود رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم أنت حسنت خلقى رواء ابن حبان في صحيحه ورواه البيهقي في كتاب الدعوات من حديث عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نظرت الى وجهه في المرأة قال فذكره وأخرجه أبو بكر بن مردويه في كتاب الادعية من حديث أبي هريرة وعائشة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا نظرت في المرأة قال اللهم كما أحسنت خلقى فأحسن خاقي وكرم وجهي على النار (واذا اشتريت خادماً) هو من يخدم في مهنة البيت أعم من أن يكون ذكراً أو أنثى والاثن في العرف صار لفظ الخادم خاصاً بالجارية (أو غلاماً) وهو الطار الشاب ويطلق على الرجل مجازاً باسم ما كان عليه كما يقال للصغير شيخ مجازاً باسم ما يؤل اليه (أو دابة نخذب بناصيتها وقل اللهم اني أسألك خيره وخير ما جبل عليه وأعوذ بك من شره وشر ما جبل عليه) قال العراقي رواه أبو داود وابن ماجه من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده بسند جيد اه قلت ولغظه اذا اشترى أحدكم الجارية أو الغلام أو الدابة فليأخذ بناصيته وليقل اللهم اني أسألك خيره الحديث وفي آخره واذا اشترى عبيراً فليأخذ بذروة سنامه وليقل مثل ذلك رواه كذلك النسائي وهذا لفظه والحاكم في المستدرک وقال صحيح على ما ذكرناه من رواية الأئمة الثقات عن عمرو بن شعيب وفي روايته ورواية لابي داود ولیدع بالبركة (واذا هنت) أحسداً (بالنكاح) قل بارك الله فيك وبارك عليك وجمع بينكما في خير) قال العراقي رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث أبي هريرة قال الترمذي حسن صحيح اه قلت وكذلك أخرجه الطبراني في الدعاء وأخرج الترمذي عن عقیل بن أبي طالب انه تزوج امرأة فقيل له بالرفاء والبنين فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اذا تزوج أحدكم فقولوا له بارك الله فيك وبارك عليك كذا وأورده الحفاظ بن حجر في جزء التهنئة (واذا قضيت الدين فقل للمقضى له بارك الله لك في أهلك ومالك اذ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما جزاء السلف أى القرض (الحمد) أى حمد المقرض للمقرض والثناء عليه (والاداء) أى أداء حقه له وما اقتضاه وضع انما من ثبوت الحكم للمذكور ونفيه عما عداه من أن الزيادة على الدين غير جائزة غير مراد وانما هو على سبيل الوجوب لان شكر المنعم وأداء حقه واجبان والزيادة أفضل ذكره الطبراني

واذا نظرت في المرأة قال الحمد لله الذي سوى خاقي فعدله وكرم صورته وجهي وحسنها وجعلني من المسلمين واذا اشتريت خادماً أو غلاماً أو دابة فخذ بناصيته وقل اللهم اني أسألك خيره وخير ما جبل عليه وأعوذ بك من شره وشر ما جبل عليه واذا هنت بالنكاح فقل بارك الله فيك وبارك عليك وجمع بينكما في خير واذا قضيت الدين فقل للمقضى له بارك الله لك في أهلك ومالك اذ قال صلى الله عليه وسلم انما جزاء السلف الحمد والاداء

قال العراقي رواه النسائي من حديث عبد الله بن أبي ربيعة قال استقرض مني النبي صلى الله عليه وسلم أربعين ألفا فجاءه مال فدفعه اليّ فقال فذكره واسأده حسن اه قلت وقدرواه أيضا أجد وابن ماجه كلهم من رواية ابراهيم بن اسمعيل بن عبد الله أو اسمعيل بن ابراهيم بن عبد الله بن أبي ربيعة عن أبيه عن جده بالفظ والوفاء بدل والاداء وهذا الاستقراض كان في غزوة حنين وعبد الله بن أبي ربيعة هذا الخزومي وأبو ربيعة اسمه عمرو بن المغيرة ولاء النبي صلى الله عليه وسلم الجند فبقى عليها الى أواخر أيام سيدنا عثمان رضي الله عنهما ومات بقرب مكة وفي الباب عن أبي هريرة رضي الله عنه قال كان لرجل علي النبي صلى الله عليه وسلم سن من الابل فجاءه يتقاضاه فقال أعطوه فطلبوا سنه فلم يجدوا الا سنا فوقها فقال أعطوه فقال أوفيتني أو في الله بك قال النبي صلى الله عليه وسلم ان خياركم أحسنكم قضاء رواه الجماعة الأباة في رواية البخاري أيضا أوفيتني وفي الله بك وفي أخرى له أوفاك الله (فهذه أدعية لا يستغنى المرید عن حفظها وما سوى ذلك من أدعية السفر والصلاة والوضوء ذكرناه كله في كتاب الحج والصلاة والطهارة) وقد بقي على المصنف بعض ما ينبتلي به المرید من الضروريات فن ذلك اذا أصابته الحصى فليقل بسم الله الكبير نعوذ بالله العظيم من شر عرق نعار ومن شر النار رواه الحاكم في المستدرک عن ابن عباس وان أصابه رم د فليقل اللهم متعني ببصري واجعله الوارث وارني في العدو ناري وانصرني على من ظلمني رواه الحاكم عن أنس واذا عاد مريضاً فليقل ما سحبيده اليمني اللهم رب الناس أذهب الباس وأنت الشافي لا شفاء الا شفاؤك شفاء لا يغادر سقما رواه البخاري ومسلم والنسائي عن عائشة ولهم في رواية أخرى امسح الباس رب الناس بيدك الشفاء لا كاشف له الا أنت أو يقول بسم الله أريقك من كل شئ يؤذيك ومن شر كل نفس أو عين حاسد الله يشفيك بسم الله أريقك رواه مسلم والترمذي والنسائي وابن ماجه عن ابن عباس أو يقول شفي الله سقمك وغفر ذنبك وعافاك في دينك وجسمك الى مدة أجلك رواه الحاكم في المستدرک عن سلمان واذا عزي أحد في مصيبة فليقل ان في الله عزاء من كل مصيبة وعوضا من كل فائت وخلفا من كل هالك فالى الله أنيبوا واليه فارغبوا فافاعا المصاب من لم يجبر رواه الحاكم عن أنس واذا أهمله أمر فليقل حسبي الله ونعم الوكيل رواه البخاري عن ابن عباس وعند الكبريقول الله الله ربي لا أشرك به شيأ ثلاث مرات رواه الطبراني في الدعاء عن أسماء بنت عميس أو لا اله الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين رواه الترمذي والنسائي والحاكم عن سعد بن أبي وقاص أو توكلت على الحى الذى لا يموت والحمد لله الذى لم يتخذ ولدا ولم يكن له شريك فى الملك ولم يكن له ولى من الذل وكبره تكبيرا رواه الحاكم عن أبي هريرة أو اللهم رحمتك أرجو فلا تكلني الى نفسي طرفة عين وأصلح لي شأني كله لا اله الا أنت رواه ابن حبان فى صحيحه عن أبي بكر رضي الله عنه وان أصابه حزن فليكثر من الاستغفار رواه النسائي عن ابن عباس أو يا حى يا قيوم برحمتك أستغيث رواه الحاكم عن ابن مسعود واذا خاف سلطانا أو نخوه فليقل الله أكبر الله أعز من خلقه جميعا الله أعز مما خاف واحذر أعوذ بالله الذى لا اله الا هو الممسك للسموات والنسبوع أنت تقع على الارض الا باذنه من شر عبدك فلان وجنوده وأتباعه وأشياعه من الجن والانس اللهم كن لى جارا من شرهم جل ثناؤك وعز جارك وتبارك اسمك ولا اله غيرك ثلاث مرات رواه ابن أبي شيبة فى المصنف عن ابن عباس أو اللهم جبريل وميكائيل واسرافيل واله ابراهيم واسماعيل واسحق عافني ولا تسلط على أحد من خلقك شئ لا طاقة لى به رواه ابن أبي شيبة عن الشعبي عن علقمة بن مرثد واذا خاف شيطانا أو غيره فليقل أعوذ بوجه الله الكريم وبكلمات الله التامات التى لا يجاوزهن بر ولا فاجر من شر ما ينزل من السماء ومن شر ما يرفع فيها ومن شر ما يرعى الارض ومن شر ما يخرج منها ومن شر ما بين الليل والنهار ومن شر ما بين الليل والنهار الا طارقا يطرق بخير يارحمن رواه الطبراني فى الدعاء عن عبد الرحمن بن أبي ليلى عن ابن مسعود واذا استصعب عليه أمر قال اللهم لا سهل الا ما جعلته سهلا وانت تجعل الحزن سهلا اذا شئت رواه ابن حبان

فهذه أدعية لا يستغنى المرید عن حفظها وما سوى ذلك من أدعية السفر والصلاة والوضوء ذكرناها فى كتاب الحج والصلاة والطهارة

عن أنس وإذا نظر إلى القمر فليستعذ بالله من شره فإنه الغاسق إذا وقب رواه الترمذي عن ٧ وإذا عطس فليقل الحمد لله على كل حال وليقل الذي يرد عليه من جحش الله وليقل هو يهديكم الله ويصلح بالكم رواه الترمذي والنسائي والحاكم عن أبي أيوب أو يغفر الله لنا ولكم رواه النسائي عن ابن مسعود وإذا رأى من نفسه أو ماله أو أخيه شيئاً يحببه فليدع بالبركة فإن العين حق رواه النسائي عن عامر بن ربيعة وإذا رأى أخاه يضحك يقول له أضحك الله سنك متفق عليه عن سعد بن أبي وقاص وإذا أعلمه إنسان أنه يحبه فليقل أحبك الله الذي أحببتني له رواه أبو داود والنسائي عن أنس ومن صنع اليه معروف فليقل له جزاك الله خيراً رواه الترمذي والنسائي عن أنس وإذا رأى بكورة من الثمر فليقل اللهم بارك لنا في ثمرنا رواه مسلم عن أبي هريرة وإذا رأى مبتلياً فليقل الحمد لله الذي عافاني مما ابتلاك به وفضلني على كثير ممن خلق تفضيلاً رواه الترمذي عن أبي هريرة وإذا أضل شيئاً فليقل بعد أن يصلي ركعتين بسم الله يا هادي الضال وراود الضالة اردد علي ضالتي بعزتك وسلطانك فانها من عطاياك وفضلك رواه ابن أبي شيبة عن ابن عمر وإذا عرضته وسوسة في صدره فليقل هو الأول والاخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم رواه أبو داود عن ابن عباس فهذه الادعية وأمثالها لا يستغنى عنها المرء أيضاً (فان قلت فما فائدة الدعاء والقضاء لا مرد له) تقرر بهذا السؤال أولان المدعو به إما أن يكون قد قضى الله بوقوعه أم لا فان كان الأول فهو حاصل وإن لم يدع وإن كان الثاني فالدعاء لا يرد القضاء إذ القضاء لا مرد له وهذا هو الذي أشار إليه المصنف وثانياً فهو سبحانه وتعالى يعلم خائبة الاعين وما تخفي الصدور فأى حاجة للدعاء وثالثاً فالملطوب بالدعاء أن كان من مصالح الداعي فالخلق لا يتركه وإن لم يكن لم يجز قطعاً ورابعاً في الحديث جف القلم بما أنت لاق وقال أربع فرغ منها العمر والرزق والخلق والخلق وحينئذ فأى فائدة للدعاء وخامساً فاجل مقامات الصديقين الرضا بقضاء الله والدعاء ينافي ذلك فهذه خمسة أسئلة أوردتها المذكرون اقتصر المصنف على واحد منها وقد أجاب العلماء عنها بأجوبة أشار المصنف إلى بعضها وقال (فاعلم ان من القضاء رد البلاء بالدعاء) بمعنى ان الله تعالى قدر على من يوقع البلاء به عدم الدعاء وقدر على من لم يوقع عليه البلاء وجود الدعاء ويشهد لذلك ما أخرجه الترمذي عن ابن أبي خزيمة عن أبيه ان رجلاً أتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله أرأيت رقي نسترقى بها ودواء نتداوى به وتقاة نتقيها هل ترد من قدر الله شيئاً قال هي من قدر الله قال الحافظ عبد الغني في درر الانوار حديث حسن ولا يعرف لابن أبي خزيمة سواه وقال الدارقطني في العلل رواه الزهري عن أبي خزيمة بن يعمر عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو الصواب وقال البدر الزركشي في كتاب الازهية في الادعية وأخرجه الحاكم في المستدرک من جهة معمر بن الزهري عن عروة عن حكيم بن حزام قال قلت يا رسول الله رقي نسترقى بها وأدوية كنا نتداوى بها هل ترد من قدر الله شيئاً قال هي من قدر الله ثم قال هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه وقال مسلم في تصنيفه فيما أخطأ معمر بالبصرة ان معمر أحدث به مرتين فقال مرة عن الزهري عن ابن أبي خزيمة عن أبيه قال الحاكم وعندي أن هذا لا بعلة فقد تابع صالح بن أبي الأخضر معمر بن راشد في حديثه عن الزهري عن عروة وصالح وإن كان في الطبقة الثالثة من أصحاب الزهري فقد استشهد بمثله ثم ساقه ونحو من هذا الجواب ما ورد من أن صلة الرحم زيادة في العمر من أن الزيادة مشروطة في الازل بالصلة وعدمها بعدمها وأشار المصنف إلى الجواب الثاني بقوله (والدعاء لرد البلاء واستجلاب الرحمة) يعني أنا لا نسلم أن الدعاء لا يرد البلاء بل هو سبب في رده (كما أن الترس) بالضم معروف من آلة الحرب والجمع ترسة كعتبة وتروس وتراس كفلوس وسهام ورمح قيل أتراس فان كان من جلود ليس فيه خشب ولا عقب سمى بخففة ودرقة (سبب لرد السهم) عن حامله (و) كما أن الماء (سبب لخروج النبات) من الارض (وكأن الترس يدفع السهم فيتدافعان فكذلك الدعاء والبلاء يتعاجلان) روى الحاكم من حديث عائشة رضي الله عنها قالت قال

٧ بياض بالسخ

(فان قلت) فما فائدة الدعاء  
والقضاء لا مرد له فاعلم ان  
من القضاء رد البلاء بالدعاء  
فالدعاء سبب لرد البلاء  
واستجلاب الرحمة كما ان  
الترس سبب لرد السهم  
والماء سبب لخروج النبات  
من الارض فكأن الدعاء  
يدفع السهم فيتدافعان  
فكذلك الدعاء والبلاء  
يتعاجلان

وليس من شرط الاعتراف بقضاء الله تعالى أن لا يحتمل السلاح وقد قال تعالى خذوا حذركم وإن لا يسبق الأرض بعدبث البذر فيقال إن سبق القضاء بالنبات نبت البذر وإن لم يسبق لم ينبت بل ربط الأسباب بالمسببات هو القضاء الأول الذي هو كلع البصر أو هو أقرب وترتيب تفصيل المسببات على تفاصيل الأسباب على التدريج والتقدير هو القدر والذي قدر الخير قدره بسبب والذي قدر الشر قدره بسبب سببا فلا تناقض بين هذه الأمور عند من انفتحت بصيرته ثم في الدعاء من الفائدة ما ذكرناه في الذكر فانه يستدعي حضور القلب مع الله وهو منتهى العبادات ولذلك قال صلى الله عليه وسلم الدعاء مخ العبادة والغالب على الخلق أنه لا تنصرف قلوبهم إلى ذكر الله عز وجل الا عند المأم حاجة وارهاق مله فان الانسان اذا مسه الشرف وذو دعاء عريض فالحاجة تنحوج الى الدعاء والدعاء يرد القلب الى الله عز وجل بالتضرع والاستسكانة فيحصل به الذكر الذي هو أشرف العبادات ولذلك صار البلاء موكلا بالانبياء عليهم السلام ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل لانه يرد القلب

رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغنى حذر من قدر والدعاء ينفع مما نزل ومما لم ينزل وإن البلاء لينزل فيلقاه الدعاء فيتعالجان الى يوم القيامة وعن سلمان رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يرد القضاء الا الدعاء ولا يزيد في العمر الا البر رواه الترمذي وقال حسن غريب وأخرجه ابن ماجه والحاكم وابن حبان من حديث ثوبان أيضا وصحح الحاكم اسناده ولسا أخرجه أبو موسى المديني في الترغيب قال قال أستاذنا أبو القاسم اسمعيل بن محمد بن الفضل فيما قرأته عليه ان الله تبارك وتعالى اذا أراد أن يخلق النسمه قال فان كان منها الدعاء رد عنها كذا وكذا وان لم يكن منها الدعاء نزل بها كذا وكذا وكذلك أجلها ان برت والديها ويكون ذلك فيما يكتب في الصحيفة وقال الزركشي بعد ان أورد حديث عائشة الذي أخرجه الحاكم مانعه وهذا لا ينافي الحديث السابق في الجواب الأول لان معنى الذي قبله أن الرقي والدواء لا تستقل برد القضاء لكن الله تعالى اذا أراد رد قضائه بحسب سابق عمله قدر التسبب الى استعمال الرقي والدوية فكان هو في الحقيقة القاضي الراد وقد صحت المسنة بمشروعية التدوى والاسترقاء ومعنى الثاني نفى استقلال الدواء كما سبق وكذلك الدعاء والبر في الحقيقة لا يستقلان بشئ بل هما من قدر الله وقدروى القرابى في كتاب الذكر عن علي رضى الله عنه قال الدعاء يدفع الامر المبرم وعن ابن عباس الدعاء يدفع القدر وقال ان الامر ليقضى فيرده الدعاء بعدما قضى ثم قرأ فلولا كانت قرية آمنت فنفعتها ايمانها لآتية وهو مؤول على ما سبق (وليس من شرط الاعتراف بقضاء الله تعالى) وقدره (ان) بطرح النظر الى الأسباب بان (لا يحتمل السلاح) والجنين الواقعة (وقد قال عز وجل خذوا حذركم) وهو يكسر فسكون اسم من حذر حذر اذا تاهب واستعد (وأن لا تنسى الأرض) بالمياه (بعدبث البذر) فيها (فيقال ان سبق القضاء بالنبات نبت بل) لا بد من ملاحظة الأسباب اذ (ربط الأسباب بالمسببات هو القضاء الأول الذي هو كلع البصر) في كمال السرعة (وترتيب تفصيل المسببات على تفاصيل الأسباب) هو (على التدريج والتقدير هو القدر والذي قدر الخير قدره بسبب والذي قدر الشر قدره بسبب) وهكذا جرت عادة الله سبحانه في خلقه ربط الأسباب بمسبباتها (فلا تناقض بين هذه الأمور) وفي نسخة بين هذين الامرين (عند من انفتحت بصيرته) واكتحل بصره بنور التوفيق وساعده الفهم السليم وأشار الى الجواب الثالث بقوله (ثم في الدعاء من الفائدة ما ذكرناه في الذكر) في الباب الأول ثم أشار الى بعض ما لم يسبق ذكره بقوله (فانه) أى الدعاء (يستدعي حضور القلب) أى قلب الداعي (مع الله عز وجل) وجذبه اليه حضورا كليلا لا يكون معه للسوى سبيل بالتضرع والاستسكانة واطهار العبودية والاقرار بالفقر والحاجة والاعتراف بالربوبية (وذلك هو منتهى العبادات) وتبجتها وخلاصتها (ولذلك قال صلى الله عليه وسلم الدعاء مخ العبادة) ومن كل شئ خالصه وقد تقدم الكلام عليه في الباب الأول ثم هو قد يكون شرط الوجود الصحة ومن فوائد الدعاء ان الله تعالى يثيب على الدعاء وان لم تقع الاجابة لانه عبادة لقوله الدعاء مخ العبادة (والغالب على الخلق أنه لا تنصرف قلوبهم الى ذكر الله) واللبا اليه بالدعاء (الاعند المأم حاجة) مهمة (وارهاق) نائبة (ملسة والانسان اذا مسه الضر فذودعاء عريض) كجاء ذلك في الكتاب العزيز (فالحاجة) المهمة (تنحوج الى) التفرغ الى (الدعاء والدعاء يرد القلب) ويجذبه (الى الله تعالى بالتضرع والاستسكانة) واطهار العبودية والاقرار بالفقر والحاجة والاعتراف بالربوبية (فيحصل به الذكر الذي هو أشرف العبادات) وأجلها (ولذلك صار البلاء موكلا بالانبياء عليهم السلام ثم الاولياء) رحيم الله تعالى (ثم الامثل فالامثل) كجاء ذلك في بعض الاخبار لكن بمعناه روى الترمذي والنسائي في الكبرى وابن ماجه والدارمي وابن منيع وأبو يعلى وابن أبي عمري في مسانيدهم من طريق عاصم بن بهدلة عن مصعب بن سعد عن أبيه قال قلت يا رسول الله أى الناس أشد بلاء قال الانبياء ثم الامثل فالامثل الحديث ولا طبراني من حديث فاطمة مرفوعا أشد الناس الانبياء ثم الصالحون الحديث (لانه يرد القلب

بالافتقار والتضرع) والعبودية المحضة (إلى الله تعالى ويمنع نسيانه وأما الغنى) بكثرة الاموال والاملاك  
 (فسبب البطر) والترفع على الاقتران (في غالب الامور) والشؤون (فان الانسان ليطغى) أى يتجاوز عن  
 حده بطغيانه (ان رآه استغنى) أى صار غنيا ومن فوائد الدعاء انه اشتغال يذكر الحق وذلك يوجب  
 مقام الهيبة في القلوب والالتابة في الطاعة والانقلاع عن المعاصى ولزوم الباب يستدعى الاذن في الدخول  
 ولهذا قيل من أد من قرع الباب ولج ولج وكان يقال الاذن في الدعاء خير من العطاء وقيل لبعضهم ادع  
 الله فقل كفاك الله من الاجنبية أن يجعل بينك وبينه واسطة وأصل شقاوة أهل النار في النار حيث  
 قالوا فيما يحكمه الله عنهم وقال الذين في النار لحزنة جهنم ادعوا ربكم يخفف عنا يوما من العذاب فلحجاب  
 ملازم لهم ثم لما لم يخفف ذلك قالوا ربنا غلبت علينا شقوتنا ومنها ان ملازمة الدعاء دافعة للبلاء والشقاء  
 كما قال تعالى حاكما عن خليله ابراهيم عليه السلام وادعوربي عسى أن لا أكون بدعاء ربي شقيا وعن  
 زكريا عليه السلام ولم أكن بدعاءك رب شقيا (فهذا ما أردنا أن نورد من جملة الاذكار والدعوات) وما  
 يتعلق بها من الفضائل (والله الموفق للخير) لاخير الاخير ولا ربه غيره (وأما بقية الدعوات) التي تذكر  
 (في الاكل والسفر وعبادة المريض وغيرها فستأتى في موضعها ان شاء الله تعالى) ولتختتم هذا الكتاب  
 بنائدين \* الاولى قال الزركشي اختار الخطابي في كتاب الدعاء ان الدعاء لا يستجاب منه الا ما وافق القدر  
 وقال انه المذهب الصحيح وهو قول أهل السنة والجماعة ونقله عنه كذلك الطرطوشي في كتاب الادعية  
 وفائدته حينئذ تكون المعاملة فيه على معنى الترجى والتعلق بالطبع الباعث على الطلب دون اليقين  
 الذي تقع به الطمأنينة فيفضى بصاحبه الى ترك العمل والاخلاد الى دعة العطلة وقد قالت الصحابة رأيت  
 أعمالنا هذه شئ قد فرغ منه أم أمر نستأنفه فقال صلى الله عليه وسلم بل هو أمر قد فرغ منه فقالوا فقيم  
 العمل اذا قال اعلموا فكل ميسر لما خلق له فعلمهم صلى الله عليه وسلم الامرين ثم الزمهم العمل الذي هو  
 تدرجة التبعيد لتكون تلك الاعمال يسرا فيريد انه يبسر في أيام حياته للعمل الذي سبق له القدر به قبل  
 وجوده قال وهكذا القول في الرزق مع التسبب اليه بالتكسب وفي العمر والاجل والتسبب اليه بالطب  
 والعلاج وفي هذا الطيف عظيم بالعباد فانه سبحانه تلك طباعهم البشرية فوضع هذه الاسباب ليأ تسوا بها  
 فيخفف عنهم ثقل الامتحان الذي يفسدهم وليتصرفوا بذلك بين الخوف والرجاء ليستخرج منهم وطيفي  
 الشكر والصبر \* الثانية اختلفوا هل الافضل الدعاء او السكوت والرضا فقالت طائفة السكوت افضل  
 والجود تحت جريان الحكم أتم وسئل الواسطي أن يدعو فقال أخشى ان دعوت أن يقال لي ان سألتنا مالك  
 عندنا فقد انهممتنا وان سألتنا ما ليس لك عندنا فقد أسأت الينا وان رضيت أجزى بئالك من الامور ما قضينا  
 لك في الدهور وحكي الطرطوشي عن عبد الله بن المبارك انه قال مادعوت الله منذ خمسين سنة ولا أريد أن  
 يدعو لي أحد واحتج القائلون بهذا المذهب بان امرأته بهمالم سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يدعو  
 لها الله عز وجل فقال أو تصبرين ولا حساب عليك وسأله الانصار أن يدعو الله سبحانه أن يكشف الحمى  
 عنهم فقال أو تصبرون فتكون لكم طهرا وقال حكاية عن الله تعالى من شغلته ذكرى عن مسألتى أعطيت  
 أفضل ما أعطى السائلين وقالت طائفة يكون صاحب دعاء بلسانه ورضا بقلبه ليأتى بالامر من جميعا  
 وقيل لا يدعو الا بطاعة ينالها أو خوف سخط فان دعا بسوى ذلك فقد خرج عن حد الرضا وقال القشيري  
 الاولى أن يقال اذا وجد في قلبه اشارة الى الدعاء فالدعاء أولى له واذا وجد في قلبه اشارة الى السكوت  
 فالسكوت أتم قال ويصح أن يقال ما كان للمسلمين فيه نصيب أو لله تعالى فيه حق فالدعاء أولى وان كان  
 لنفسك فيه حظ فالسكوت أتم والصواب أن الدعاء أولى مطلقا وعليه الجمهور فانه نفسه عبادة والاتيان  
 بالعبادة أولى من تركها وقد دعا صلى الله عليه وسلم بكشف البلاء والنشدائد وان كان فيها فضل كبير  
 وقال صلى الله عليه وسلم لعائشة رضى الله عنها ان وافقت لیسلة القدر فلي الله العفو والعافية وعلمها

بالافتقار والتضرع الى الله  
 عز وجل ويمنع من نسيانه  
 وأما الغنى فسبب للبطر في  
 غالب الامور فان الانسان  
 ليطغى أن رآه استغنى فهذا  
 ما أردنا أن نورد من جملة  
 الاذكار والدعوات والله  
 الموفق للخير وأما بقية  
 الدعوات في الاكل والسفر  
 وعبادة المريض وغيرها  
 فستأتى في موضعها ان شاء  
 الله تعالى وعلى الله التكاليف  
 نجز كتاب الاذكار والدعوات  
 بحمده يتلو ان شاء الله تعالى  
 كتاب الاوراد والحمد لله رب  
 العالمين وصلى الله على سيدنا  
 محمد وعلى آله وصحبه وسلم



لعمدة العباس رضى الله عنه ولما كانت ليلة الاسراء وانتهى الى مقام قاب قوسين عظيم سؤاله في ليلته فاولا  
 أن السؤال من أجل العبادات ما تلبس به ولما أمر أمته به فكيف يسوغ لاحد أن يقول اللهم اغثنى  
 بك عن السؤال منك نعم يمكن أن يريد أن يعنيه الله باختياره عن اختياره لنفسه فان اختيار الله للعبد  
 كامل واختيار العبد لنفسه معلول بوجود علة الانسان فخرج عن السؤال وأما قوله صلى الله عليه  
 وسلم للانصار أو تصبرون فهو سؤال كشف وتعليم فأوحى الله اليه انه لا يكشف عنهم في ذلك الوقت وآخر  
 الدعاء ويحتمل انه رأى بهم خزا وقلة صبر فأمرهم به \* (حاتمة الغائدتين) \* اعلم أن الذكر اما أن يكون  
 باللسان أو بالقلب أو بالجوارح فالذكر باللسان هو الالفاظ الدالة على التمجيد والتعظيم والتسبيح  
 والذكر بالقلب التذكر في دلائل الذات والصفات ودلائل الشكليات وأسرار مخلوقات الله تعالى والذكر  
 بالجوارح أن تصير الجوارح مستغرقة في الطاعات قال تعالى فاذا كرونى أذكركم وحسبكم بهذا الجزاء  
 وبهذا تم شرح كتاب الاذكار والدعوات حامداً لله الذي بعزته وجلاله تتم الصالحات مصلياً على نبيه  
 أكمل البريات صلى الله عليه وعلى آله وصحبه الكرام الهداة وأنتم توسل بمؤلفه رضى الله عنه الى الله  
 ورسوله أن يشفى مريضى ويحسن عواقبى ويحتملى ولاخوانى المسلمين بخير وعافية جرى ذلك في ضحوة  
 سبت النور تاسع عشر جمادى الاولى سنة ١١٩٥ بمزلى بسويقة لالا قاله وكتبه أبو الفيض محمد مرتضى  
 الحسينى غفر له رحمه وحسبنا الله ونعم الوكيل

\* (كتاب ترتيب الاوراد  
 وتفصيل احياء الليل) \*  
 وهو الكتاب العاشر من  
 احياء علوم الدين وبه  
 اختتام ربيع العبادات  
 نفع الله به المسلمين

\* (بسم الله الرحمن الرحيم وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم الله ناصر كل صابر) \*  
 الحمد لله الذى قرب الى حضرة قدسه من شاءه وأراده \* وأدنى الى حظيرة أنسه من سبقت له من الازل  
 العناية المحضه بالارادة \* وردفله من صافى محبته شرا باضراره من تسليم أتعبه وراده \* فيسر له  
 القيام بوظائف الاعمال وأوراد العبادات \* وأتم له بها الوصول وأكمل السؤل وحياه مناه وأولاه مراده \*  
 أحمده جدا استدريه كنهه والزيادة \* واشكره شكرا أستجلب به فضله وامداده \* وأشهد أن لا اله الا الله  
 وحده لا شريك له شهادة يرقى بها قائلها مصاعد السعاده وأشهد أن مولانا وسيدنا وحبيبنا محمدا عبده  
 ورسوله وصفيه وخليله سيد الخلق أجمعين \* المبعوث رحمة للعالمين \* من تمت له في سائر الرتب والادوار  
 السيادة \* عين اليقين الاول \* وقطب دائرة التمكن الذى عليه المعول \* لاهل السلوك والارادة \* وعلى  
 آله الاعيان \* وأصحابه ذوى الاخلاق الحسان والتابعين لهم باحسان \* وأئمة الذين لهم الحسنى وزيادة  
 وسلم تسليما كثيرا كثيرا أما بعد نفحننا الله وياك بنسائم قربه \* وسقانا وياك من كاسات حبه \*  
 فهذا شرح (كتاب ترتيب الاوراد في الاوقات) وتوظيف الاعمال على الانفاس واللحظات \* وهو العاشر  
 من الربيع الاول من الاحياء للامام العالم الهمام حجة الاسلام أبى حامد الغزالي أسكنه الله بحبوحة دار  
 السلام ونظمنا في سلك أحابيه في يوم الجمع والزحام \* يحل أنفاطه ويكشف عن معانيه \* وبرفع النقاب  
 عن مخدرات أسرار لهعانيه فهو روض أزهر بالمعارف \* ومجموع جع الفوائد واللطائف \* سرت فيه  
 سيرا وسطا \* وتجنبنا تفریطا وشططا لاتقصير بخل ولا تطويل بممل \* هذا مع ما أنا عليه من شغل البال \*  
 بتغير الاحوال \* وتواتر الصروف والاهوال \* فصرت اذا أصابتنى نبال \* تكسرت النصال على النصال  
 ولله درمن قال ويمعنى الشكوى الى الناس اننى \* عليل ومن أشكوا ليه عليل  
 ويمعنى الشكوى الى الله انه \* عليم بما ألقاه قبيل أقول

وأنتم توسل بالمصنف رحمه الله تعالى الى الله عز وجل في حل عقدتى وتفريج كربى فقد حكى غير واحد  
 من العارفين ما يدخل في ضمن مناقبه ان من كراماته على الله تعالى ان من توسل به الى الله أجاب نداه  
 وقبل دعائه فها أنا به الى المولى جل وعز قد توسلت وبجاه نبيه محمد صلى الله عليه وسلم تشفعت فهو أوجه  
 الشفعاء وأكرم السكرماء وربى عز وجل هو الغفور الجواد القدير على فرج العباد لا اله غيره ولا

خير الاخيرة وحسبنا الله ونعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم قال المصنف رحمه الله تعالى  
 (بسم الله الرحمن الرحيم) يقال لمجموعها البسلة والتسمية والاؤل أكثر والمراد بالكتاب ما أريد كتبه  
 والمعنى ان حقها ان تكون مفتوح كل كتاب قبل ما نزلت هرب الغيم الى المشرق وسكنت الريح وهاج  
 البحر وأصغت البهائم بأذانها ورجت الشياطين وحلف الله بعزته وجلاله ان لا يسمى اسمه على شيء الا  
 بآله فيه واختصت بهذه الاسماء الثلاثة ليعلم العارف ان المستحق لان يلجأ اليه ويستعان في جميع  
 الامور ويعول عليه هو الواجب الوجود المعبود بالحق الذي هو مولى النعم كلها عاجلها وأجلها جليلها  
 وحقيرها فيتوجه بكنيته اليه ويتمسك بحبل التوفيق ويشغل سره بذكره والاستغنا عنه عن غيره ويعتمد  
 في جميع أموره عليه ثم قال (نحمد الله تعالى على آلائه) أي نعمه (جدا كثيرا) أي موصوفا بالكثرة  
 وآثر الجلة العملية نظر المقام الحمد على نعم الله تعالى ليفيد تجدد صدور الحمد من تعلقه بالله تعالى على  
 استغراق الازمنة بمعونة المقام على ان فيه اتعابا دون الثبوت ولا شك ان أفضل الاعمال أحجزها أي أشدها  
 وأشقها مع ما في ذلك من الشرف باظهار النعمة عليه وأنه من أهل لذلك لتلبسه بالعبادة العظمى التي هي  
 جده على نعمه السمودية وأيضا فالحمد عليه هنا ليس من الصفات الثابتة للذات كالربوبية فتناسب  
 العملية (ونذكره ذكر اليناغادر) أي لا يترك (في القلب) أي باطنه (استكبرا) أي تكبرا (ولا  
 نفورا) أي انقباضا وعدم الرضا به وهو مقتبس من قوله تعالى فلما جاءهم نذرا زادهم ان نفورا استكبرا  
 في الارض الآية والمفط الذي كثر يشتمل الجد وغيره كالتفليل والتكبير والحقولة والحسبة والاستغفار  
 والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم فان الاتي بكل منها يسمى ذا كرا واليه يشير قوله تعالى فاذا كر وفي  
 أذ كركم ولكل ذكركثرة وخاصة فإرادته بعد الحمد من قبيل ذكر العام بعد الخاص وهو شائع في فصيح  
 الكلام ولما كان المقام يقتضي مزيد الاهتمام بالحمد لان هذا الكتاب الذي شرع فيه من جلائل النعم  
 يقدم جملة الحمد على جملة الذكر وأيضا فان الحمد لله أفضل من باقي الاذ كما صرح به المصنف وغيره وبينوه  
 بما حاصله بان الحمد لله قيسه تنزيه الله تعالى وتوحيده وزيادة شكره وقال بعضهم ليس شيء من الاذ كرا  
 بضاعف ما بضاعف الحمد لله فان النعم كلها من الله تعالى وهو المنعم الواسط مسخرون من جهته وهذه  
 المعرفه راعا التقديس والتوحيد لدخولهما فيه وينطوي فيهما معهما كمال القدرة والانفراد بالفعل  
 ولذلك ضوعف الحمد لله مالم يضاعف غيره من الاذ كما مطلقا (ونشكره اذ جعل الليل والنهار خلفة) يخلف  
 أحدهما الآخر بان يقوم مقامه فيما ينبغي ان يعمل فيه (لمن أراد ان يذكر) بالتشديد اي يتذكر وقراءة  
 جزء ان يذكر بالتخفيف من ذكر بمعنى تذكر أي يتذكر آلاء الله تعالى ويتفكر في صنعه فيعلم ان لا يد  
 له من صانع حكيم واجب الذات رحيم على العباد (أو أراد شكورا) بالضم أي شكرا أي أراد ان يشكر  
 الله على ما فيه من النعم وفي اراد هذه الآية هنا براعة الاستهلال (ونصلي على محمد نبيه الذي بعثه بالحق)  
 الواضح وهو حق (بشيرا) بالجنسة ودرجاتها ان آمن به (ونذيرا) بالنار ودرجاتها لمن خالفه وتعد على الله  
 تعالى وهو مقتبس من قوله تعالى انا أرسلناك بالحق بشيرا ونذيرا (وعلى آله وصحبه الاكرمين) جمع  
 اكرم وهو أفعل من كرم كرامة وكرامتهم شرف نسبتهم اليه صلى الله عليه وسلم وتعلقهم به قرابة وصحبة  
 (الذين اجتهدوا في عبادة الله) العملية والقولية (غدا وعشيا وأصيلا وبكورا) أي مساء وصباحا (حتى  
 أصبح كل واحد منهم) أي من الآل والاصحاب (نجماني الدين) بهتدي به في أموره (هاديا) لغيره بأنواره  
 (وسراجا منيرا) أي مضيئا وانما وصفهم بالسراج لما فيه من تعدد النفع وتعددية اثاره واعلم ان كل  
 ما يصر نفسه وغيره ان كان من جملة ما يصر به غيره أيضا مع انه يصر نفسه وغيره فهو أولى باسم النور  
 من الذي لا يؤثر في غيره أصلا بل بالخزي ان يسمى سراجا منيرا لفيض انواره على غيره وهذه الخاصية  
 توجد للروح القدس النبوي اذ يقتضي بواسطة أنوار المعارف على الخلائق والانبياء كلهم سراجا وكذلك

\*(بسم الله الرحمن الرحيم)\*  
 نحمد الله على آلائه جدا  
 كثيرا ونذكره كرا  
 لا يغادر في القلب استكبرا  
 ولا نفورا ونشكره اذ  
 جعل الليل والنهار خلفة  
 لمن أراد ان يذكر أو أراد  
 شكورا ونصلي على نبيه  
 الذي بعثه بالحق بشيرا  
 ونذيرا وعلى آله الطاهرين  
 وصحبه الاكرمين الذين  
 اجتهدوا في عبادة الله  
 غدا وعشيا وبكرة وأصيلا  
 حتى أصبح كل واحد منهم  
 نجماني الدين هاديا وسراجا  
 منيرا

الآل والاحباب ولكن بينهم تفاوت لا يحصى (أما بعد فإن الله عز وجل جعل الأرض ذلولا) أي لينة يسهل السلوك فيها (لعباده) ولكن (لا يستقر وافي مناكبها) أي جوانبها أو جبالها قال الله تعالى هو الذي جعل لكم الأرض ذلولا فإذا جعل الأرض بحيث عشي في مناكبها لم يسبق شيء لم يتدلل (بل ليأخذوها منزلا) قلعة (فيتزود وامنها) أي يأخذ وامنها الزاد الذي يوصلهم إلى معادهم فمن لم يتزود منها كما أمره الله تعالى بقوله وتزودوا فإن خير الزاد التقوى خابت رحلته فيسترجع منه ما أعير من جسده وذات يده (محتزين من مصائبها) جميع مصيدة كعبثتها (ومعاطبها) أي مهالكها (ويحققون) في أنفسهم (إن العمر) وهو بالضم اسم لعمارة البدن بالحياة (يسير بهم سيرا السفينة براكبها) حسب الرياح المعتورة كما قال القائل

رأيت أبحار الدنيا وإن كان حاضرا \* أحاسير يسرى به وهو لا يدري

(فالناس في هذا العالم) أي عالم الملك (سفر) بفخ فسكون أي مسافرون (وأول منازلهم المهد) وهو ما يهيم بالصبي (وأخراها اللحد) وهي الحفرة المائلة عن الوسط والمراد به مقرا الميت (والوطن) الأصلي الذي يسكنه (هو الجنة) إن كان من أهلها (أو النار) إن كان من أهلها (والعمر) بينهما (مسافة السفر) والمسافة المضرب البعيد يقال لهم مسافة هذه الأرض وبيننا مسافة عشرين يوما وأصلها موضع سوق الأدلاء أي يسمهم يتعرفون حالها من قرب وبعد وجور وقصد قال امرؤ القيس

على لأحب لا يهندي لمناره \* إذا ساقه العوذ الديافي جرجرا

ويقال بينهما مساف ومراحل (فسنوه) بكسر السين أصله سنون حذف النون لأجل الإضافة جمع سنة بفخ وتخفيف اسم لا تدغم دورة الشمس وتنام تبقى عشرة ذرة للقمر (مراحله) جمع مرحلة وهي المنزل الذي ينزل فيه المسافر ثم يرتحل عنه (وشهوره) جمع شهر اسم الزمان الذي بين الهلالين (فراسخه) جمع فرسخ وهي المسافة المعروفة في الأرض (وأيامه) جمع يوم (أمياله) جمع ميل بالكسر اسم لمسافة معلومة في الأرض (وأفاسه) جمع نفس بالتحريل هو الريح الداخل والخارج في البدن من الفم والمنخر وهو كالغذاء للنفس وبانقطاعه بطلانها (خطواته) جمع خطوة اسم للمسافة التي بين القدمين عند المشي (وطاعته) وهي كل ما فيه رضا وتقرّب إلى الله تعالى (بضاعته) وهي في الأصل قطعة وائرة من المال تقتني للتجارة (وأوقاته رؤس أمواله) فتي ضيعت ضاع رأس ماله والوقت عبارة عن المحدود من الزمن من غير تعيين إلى ماض ومستقبل وعند الصوفية عبارة عن حال وهو ما يقتضيه استعدادك (وشهواته) محرّكة جمع شهوة كتهمة وتهرات وهي نزوع النفس إلى ما يلائم الطبع (واغراضه) جمع غرض محرّكة وهي الفائدة المترتبة على الشيء من حيث هي مطلوبة بالأقدام عليه (قطاع طريقه) وهم الذين يخيفون المسارعة بالاضرار والاتلاف (وربحة) هو بالكسر كل ما يعود من ثمرة عمل (الفوز ببقاء الله عز وجل) ومشاهدته (في دار السلامة) أي جنة الوصال واليه الإشارة بقوله تعالى لهم دار السلام عند ربهم وقوله والله يدعو إلى دار السلام (مع الملك الكبير) بضم الميم أي الملك العظيم (والنعيم المقيم) أي الأبدى الذي لا يحول ولا يزول واليه يرشد قوله تعالى ونعيمنا وملاكا كبيرا (وخسرانه) هو بالضم انتقاص رأس المال (البعد من الله تعالى مع الانكسار) أي العقوبات (والاغلال) وهي القيود التي يغلب بها العنق (والعذاب الاليم) أي المؤلّم الموجب (في دركات الجحيم) أي طبقاتها واليه يشير قوله تعالى إن لدينا أنسكالا وجحيما وطعاما ذا غصّة وعذابا أليما (فالغافل عن نفسه من أنفاسه حتى ينقضي) ذلك النفس وهو في حالة الغفلة (في غير طاعة تقرّبه إلى الله زاني) أي منزلة رفيعة (متعرض في يوم التغابن) هو اليوم الذي تجمع فيه الملائكة والثقلان للحساب والجزاء ويعين فيسهل بعضهم بعضا والفرز

(أما بعد) فإن الله تعالى جعل الأرض ذلولا لعباده لا ليستقر وافي مناكبها بل ليأخذوها منزلا فيتزودوا منها زاد يحملهم في سفرهم إلى أوطانهم ويكنزون منها تحف النفوسهم عسلا وفضلا محتزين من مصائبها ومعاطبها ويحققون أن العمر يسير بهم سيرا السفينة براكبها فالناس في هذا العالم مسافرون وأول منازلهم المهد وأخراها اللحد والوطن هو الجنة أو النار والعمر مسافة السفر فسنوه مراحل وشهوره فراسخه وأيامه أمياله وأنفاسه خطواته وطاعته بضاعته وأوقاته رؤس أمواله وشهواته واغراضه قطاع طريقه وربحة الفوز ببقاء الله تعالى في دار السلام مع الملك الكبير والنعيم المقيم وخسرانه البعد من الله تعالى مع الانكسار والاغلال والعذاب الاليم في دركات الجحيم فالغافل في نفسه من أنفاسه حتى ينقضي في غير طاعة تقرّبه إلى الله زاني متعرض في يوم التغابن

لغينة وحسرة ما لها منتهى ولهذا الخطر العظيم والخطب الهائل شعر الموفقون عن ساق (١٢١) الجرد ودعوا بالسكينة ملاذاً للنفس واغتنعوا

بقايا العمر ورتبوا بحسب  
تكرار الاوقات وظائف  
الاوراد حرصاً على احياء  
الليل والنهار في طلب  
القرب من الملك الجبار  
والسعي الى دار القرار فصار  
من مهمات علم طريق  
الاسخرة تفصيل القول  
في كيفية قسمة الاوراد  
وتوزيع العبادات التي  
سبق شرحها على مقادير  
الاوقات ويتضح هذا المهم  
بذكر بابين

\* (الباب الاول) في فضيلة  
الاوراد وترتيبها في الليل  
والنهار (الباب الثاني)  
في كيفية احياء الليل  
وفضيلته وما يتعلق به  
(الباب الاول) في فضيلة  
الاوراد وترتيبها واحكامها  
\* (فضيلة الاوراد وبيان  
أن المواظبة عليها هي  
الطريق الى الله تعالى) \*

اعلم ان الناظرين بنور  
البصيرة علموا أنه لانجاة  
الافى لقاء الله تعالى وأنه  
لا يسيل الى اللقاء الابان  
يموت العبد بحب الله تعالى  
وعارفاً بالله سبحانه وأن  
الحبة والانس لا تحصل الا  
من دوام ذكر المحبوب  
والمواظبة عليه وان المعرفة  
به لا تحصل الا بدوام الفكر  
فيه وفي صفاته وأفعاله  
وليس في الوجود سوى  
الله تعالى وأفعاله ولم يتيسر  
دوام الذكر والفكر الا

السعداء منازل الاشقياء وكانوا سعداء وبالعكس مستعجرون من تغلب التجار قاله البيضاوي (لغينة) أى  
خسارة (وحسرة) شديدة (مالها منتهى) حتى يبقى القلب حسيب البلوغ النهاية في التلهف لاموضع فيه  
كالصبر الحسب لا قوة للنظر فيه ثم ان هذا السياق الذي أورده المصنف من قوله أما بعد الى هنا هو مثل  
ضربه للانسان في هذه الدار وما شرحه مستفاد من قول أمير المؤمنين على بن أبي طالب كرم الله وجهه كما  
عزاه له الراغب في أول كتاب الذريعة قال على رضي الله عنه الناس سفر والدنيا دار عمر لادام مقر وبطن  
أمه مبدأ سفره والاسخرة مقصده وزمان حياته مقدار مسافته وسنوه منازلته وشهوره فراسخه وأيامه  
أمياله وأنفاسه خطاه يسار به سير السفينة براكبها وقد دعى الى دار السلام فمن لم يتزود من دنياه خابت  
رحلته ويخسر حين لانغيته تحسره ويقول باليتنازل ولا تنكذب بايات ربنا فحينئذ لا ينفع نفساً إيمانها  
لم تكن آمنت من قبل (ولهذا الخطر العظيم) أصل الخطر الاشراف على الهلاك وخوف التلعب يقال هو  
على خطر عظيم ثم سمي كل أمر عظيم خطراً لذلك (والخطب الهائل) أى المفزع يقال خطب يسير  
وخطب جليل وهو يقاسى خطوب الدهر (شعر الموفقون) أذبالهم (عن ساق الجرد) أى استعدوا  
لاقامة مراسم الطاعات (ودعوا) وهو بالتخفيف ومنه قراءة من قرأ ما ودعك ربك وما قلى وفي بعض  
النسخ بالتشديد (بالسكينة) أى مرة واحدة (ملاذاً للنفس) أى مشتهياتها (واغتنعوا بقايا العمر) أى  
ما بقي من عمارة البدن بالحياة (ورتبوا) على أنفسهم (بحسب تكرار الاوقات وظائف الاوراد) الوظيفة  
ما ترتب كل يوم من رزق أو عمل يقال له وظيفة رزق وعليه كل يوم وظيفة من عمل والاوراد جمع ورد  
بالتكسر وهو ما ترتبه الانسان على نفسه كل يوم أو ليلة من عمل ومنه قوله من لا ورده لا ورده (حرصاً  
على احياء الليل والنهار) بالاعمال الصالحة (في طلب القرب من الملك الجبار) فما تقرب اليه متقرب  
كتمقربه بالنوافل من الطاعات (والسعي الى دار القرار) وهي دار الاسخرة لاستقرارهم فيها (فصار من  
مهمات علم طريق الاسخرة تفصيل القول في كيفية قسمة الاوراد) الوظيفة (وتوزيع) أى تقسيم  
أنواع (العبادات التي قد سبق شرحها) في الكتب المتقدمة (على مقادير الاوقات المختلفة) من الليل  
والنهار (ويتضح هذا المهم) ويكشف سره (بذكر بابين الباب الاول في فضيلة الاوراد وترتيبها في الليل  
والنهار الباب الثاني في كيفية احياء الليل وفضيلته وما يتعلق به

\* (الباب الاول) \*

(في فضيلة الاوراد وترتيبها واحكامها) وما يتعلق بها (وبيان المواظبة عليها وهو الطريق) الموصل  
(الى الله عز وجل) وفي نسخة هي الطريق الى الله تعالى (اعلم ان الناظرين بنور البصيرة) وهي قوة  
للقلب المنور بنور القدس ترى حقيقة الاشياء وظاهرها (علموا انه لانجاة) للعبد (الافى لقاء الله عز وجل)  
اذ هو المطلوب الاهم (وانه لا يسيل الى اللقاء الابان يموت العبد) حالة كونه (بحب الله تعالى) وعلامة محبته  
لله تعالى محبته لرسوله صلى الله عليه وسلم وعلامة محبته صلى الله عليه وسلم محبة سنته واتباع آثاره فمن  
أنس باتباع السنن المحمدية رجا له فتح باب محبة مشرعها ومنه يغزو الى حب الله تعالى (وعارفاً بالله تعالى)  
معرفة أكسبته تلك المحبة وقارها ونهته على ما خفي من أسرارها (وان المحبة والانس) بالله تعالى  
(لا يحصل الا من دوام ذكر المحبوب والمواظبة على ذلك) بربط القلب عليه بحيث لا ينتقل عنه ولا يحيد  
فمن أحب شيئاً أكثر من ذكره (وان المعرفة لا تحصل الا بدوام الفكر فيه) أى في المحبوب (وفي صفاته  
وأفعاله) بحثافها طلباً للوصول الى حقائقها (وليس في الوجود سوى الله عز وجل وأفعاله) فلا يشاركه  
أحد في أفعاله كما لا يشابهه شيء في ذاته وصفاته (ولن يتيسر دوام الذكر والفكر الا بدواع الدنيا  
وشهواتها) لانهما ينشأت عن التفرغ وما دام العبد مشغولاً بذات الدنيا فلا يمكنه ان يفرغ قلبه لذكر  
ولا لفكر (والاجترأ) أى الاكتفاء (منها بقدر البلغة والضرورة) أى بقدر ما يتبلغ به ويضطر اليه

بدواع الدنيا وشهواتها والاجترأع منها بقدر البلغة والضرورة

وكل ذلك لا يتم الا باستغراق اوقات (١٢٢) الليل والنهار في وظائف الاذكار والافكار والنفس لما جبلت عليه من السآمة والملا لا نصبر على

فن واحد من الاسباب المعينة  
على الذكرو الفكر بل اذ اردت  
الى غط واحد اظهرت الملا  
والاستئقال وان الله تعالى  
لا يعل حتى تملوا فن ضرورة  
اللطيف بها أن تروح بالنقل  
من فن الى فن ومن نوع الى  
نوع بحسب كل وقت لتغرز  
بالانتقال لئلا تنهوا عن غفلة  
رغبة تهاوتدوم بدوام الرغبة  
مواظبتها فليذلك تقسم  
الاوراد قسمين مختلفتين فالذكر  
والفكر ينبغي ان يستغرقا  
جميع الاوقات أو أكثرها  
فان النفس بطبعها مائلة  
الى ملاذ الدنيا فان صرف  
العبد شطر أوقاته الى  
تدبيرات الدنيا وشهواتها  
المباحة مثلا والشعار  
الاسترخاء الى العبادات ربح  
جانب الميل الى الدنيا  
لموافقتها الطبع اذ يكون  
الوقت متساويا فاني يتقارومان  
والطبع لاحدهما مرجح  
اذ الفاهسر والباطن  
يتساعدا على أمور الدنيا  
ويصفو في طلبها القلب  
ويتجرد وأما الرد الى العبادات  
فتسكف ولا يسلم اخلاص  
القلب فيه وحضوره الا في  
بعض الاوقات فن أراد أن  
يدخل الجنة بغير حساب  
فايستغرق أوقاته في الطاعة  
ومن أراد أن تخرج كفة  
حسناته وتثقل موازين  
خيراته فليستوعب في

وسائر أمور الدنيا دائرة على الاكل والشرب والنكاح واللباس والمسكن والخدام والدابة ولكل من ذلك  
حدود معسومة فيكفيلك من الغذاء ما تهرم بتركه القوى ومن الحلائل الولود والودود ومن الملبس ما لا  
يسفهك به العاقل ولا يزدريك به الغافل ومن المسكن ما وارك عن لا تريد ان يراك ومن الخدم الامين  
المطيع ومن المركب ما جعل رحلك وأزاح رحلك ولا يزدري بركوبه مثلك فالتجرد عن العلائق شرط في  
الوصول الى معرفة الحق أنظار الى المرأة تجردت عن جميع الصور فاشهدت كل ذي صورة ما يراه من  
صورته وما لا يرى هكذا الرجل المجرد من علائق جميع العوالم وجهه الناطق مرآة الحقائق ما قابلهما ذو  
صورة الارأى وجهه حقيقة (وكل ذلك) أي مما ذكر (لا يتم) حصوله (الاباستغراق اوقات الليل  
والنهار في وظائف الاذكار والافكار) بحيث يكون كل وقت من تلك الاوقات معمورا بما يذ كر أو  
بفكر (و) لكن (النفس لما) أي لاجل ما (جبلت عليه من السآمة والملل) في الافعال والاحوال  
(لا تصبر على فن) أي نوع (واحد من الاسباب المعينة على) كل من (الذ كر والفكر بل اذا دامت على)  
وفي نسخة اذ اردت الى (غط واحد) أي نوع واحد وفي ذ كر الفن والغط تفنن في العبارة (ظهر الملل)  
والسآمة والسكسل (والاستئقال) وأدى ذلك الى الهجران والابطال (وان الله عز وجل لا يعل حتى  
تملوا) رواه البخاري في الصحيح في أثناء حديثه عليكم من العمل ما تعلقون فان الله لا يعل حتى تملوا وقد  
تقدم الكلام عليه في كتاب العلم (فن ضرورة اللطيف بها ان تروح) أي تنشط (بالنقل من فن الى فن  
ومن نوع الى نوع) وذلك النوع الآخر الذي انتقلت اليه غير الذي انتقلت منه (بحسب كل وقت)  
وما يناسبه ويليق به (لتغرز) أي تكثر (بالانتقال) المذ كور (لذنها) الحاصلة من اقبال القلب على  
ذلك العمل (وتعظم بالذمة) المذ كورة (رغبة تهاوتدوم بدوام الرغبة الحاصلة من تلك اللذة مواظبتها)  
عليه ومدامتها (فلذلك تقسم الاوراد قسمين مختلفتين) وقد مر في آخر كتاب أسرار الصلاة شيء من ذلك  
(والذ كر والفكر ينبغي ان يستغرقا جميع الاوقات) من الليل والنهار (أو أكثرها) ولا أقل من ذلك  
(فان النفس بطبعها) الذي (جبلت عليه مائلة الى ملاذ الدنيا) وشهواتها (فان صرف العبد شطر أوقاته)  
أي جزأ منها (الى تدبيرات الدنيا) أي الامور الملهمة منها (وشهواتها المباحة مثلا) وهي التي أباح له  
الشارع التصرف فيها (و) صرف (الشعار الاسترخاء الى العبادات) ربح جانب الميل الى الدنيا (ولذاتها أي  
صار راجحا) بموافقتها الطبع (الذي جبلت هي عليه) اذ يكون الوقت متساويا (هما شطران) فاني  
يتقارومان (وكيف يتعادلان) (والطبع لاحدهما مرجح) ولا يثبت التقاوم الا عند عدم المرجح (اذ الفاهسر  
والباطن) كل منهما (يساعد على) تحصيل (أموال الدنيا) كيفما اتفق وأمكن (و) يصفو في طلبها  
القلب (بيله وتقلبه) ويتجرد (وفي بعض النسخ) يصفو في ذلك طلب القلب ويتجرد أي يهتم اهتماما  
كليا (وأما الرد الى العبادات) العملية والقولية (فتسكف) أي يحصل فيه تسكف ومشقة (ولا يسلم  
اخلاص القلب فيها) واحضاره (وحضوره) بكايته (الا في بعض الاوقات) على سبيل الندرة والقلّة (فن  
أراد ان يدخل الجنة بغير حساب فليستغرق أوقاته) كلها (في الطاعة) التي تقربه الى الله زلفى (ومن  
أراد ان تخرج كفة حسناته) على كفة سيئاته (وللميزان كفتان توزن فيهما الاعمال) وتثقل موازين  
خيراته فليستوعب في الطاعة أكثر أوقاته (استيعابا وافيا) فان خلط عملا صالحا وخسيرا بحيث كانا  
متعادلين (فأمره مخطر) أي ذو خطر (ولكن الرجاء) من الله (غير منقطع والعفو من كرم الله) وعفوه  
(منتظر فعسى الله تعالى ان يغفر له بجهوده وكرمه) ومنه فضله كما هو شأن الكريم المتفضل الجواد (فهذا)  
الذي ذكره هو (ما يشكف للناظرين) الى الاشياء (بنور البصيرة) المنوورة بنور القدس (وان لم تكن  
من أهله) أي من أهل نور البصيرة (فانظر الى خطاب الله عز وجل لرسوله صلى الله عليه وسلم واقبسه

الطاعة أكثر أوقاته فان خلط عملا صالحا وخسيرا فأمره مخطر ولكن الرجاء غير منقطع والعفو من كرم الله منتظر فعسى بنور

الله تعالى أن يغفر له بجهوده وكرمه فهذا ما انكشف للناظرين بنور البصيرة فان لم تكن من أهله فانظر الى خطاب الله تعالى لرسوله واقبسه

بنو الإيمان) ثم اعتبر به (فقد قال تعالى لأقرب عباده إليه وأرفعهم درجة لديه) بأنواع التخصيص  
 والمواهب والتقريب (أنك في النهار سبحا طويلا) أي تقبل في مهامك واشتغالها فاعلمك بالتهجد فان  
 مناجاة الحق يستدعي فراغا وقرئ سبحا بالخاء المعجمة أي تفرق قلب بالشواغل مستعار من سجع الصوف وهو  
 نفسه وتفتش أجزائه كذا قاله البيضاوي (وقال تعالى وسبح بحمده) أي وصل أنت حامدا إلى بلده عزفا  
 بأنه مولى النعم كلها (قبل طلوع الشمس) يعني الفجر (وقبل الغروب) يعني الظهر والعصر لانهما  
 في آخر النهار أو العصر وحده (ومن الليل فسبحه) فان العبادة فيه أشق على النفس وأبعد عن الرياء ولذلك  
 أفرده بالذكر وقد مولى الفعل (وأدبار النجوم) أي أعقبه (وقال تعالى وسبح بحمده) أي حين تقوم  
 من أي مكان أو من مكانك أو في الصلاة (ومن الليل فسبحه وأدبار النجوم) أي إذا أدبرت النجوم من آخر  
 الليل وقرئ بالغض أي في أعقابها (وقال تعالى إن ناشئة الليل) أي ساعات الليل لانها تحدث واحدة بعد  
 أخرى أو ساعاتها الأولى من نشأت إذا ابتدأت أو المراد النفس التي تنشأ من مضجعتها إلى العبادة أو قيام  
 الليل على أن الناشئة التي تنشأ بالليل أي تحدث (هي أشد وطأ) بفتح فسكون أي كلفة أو  
 ثبات قدم وقرئ وطأ أي مواطأة القلب اللسان لها أو فيها أو موافقة لما أراد من الخضوع  
 والاختلاص (وأقوم قила) أي أشد مقالا أو أثبت قراءة لحضو القلب وهذو الأصوات (وقال تعالى)  
 وسبح بحمده) أي قبل طلوع الشمس وقبل غروبها (ومن آناه الليل) أي من ساعاته جميعا أي بالكسر  
 والقصر (فسبح) يعني المغرب والعشاء وانما قدم الزمان فيه لاختصاصه بجزيد الفضل فان القلب فيه  
 أجمع والنفس أميل إلى الاستراحة فكانت العبادة فيه أجز (وأطراف النهار) تكرر بصلاحي الصبح  
 والمغرب بارادة الاختصاص وبجيشه بلفظ الجمع لامن الالباس أو أمر بصلاة الظهر فانها نهاية النصف  
 الأول من النهار وبداية النصف الأخير وجمعه باعتبار النصفين أولان النهار جنس أو بالتطوع في  
 آخر الليل (لعلك ترضى) متعلق بسبح أي سجد في هذه الاوقات طمعا ان تنال عند الله ما به ترضى نفسك  
 وقرئ بالبناء للمفعول أي مرضيك (وقال تعالى وأقم الصلاة طرفي النهار) يعني صلاة الصبح وصلاة  
 المغرب (ورزنا من الليل ان الحسنات يذهبن السيئات ثم انظر كيف وصف الفائزين) بما عندهم من الثواب  
 (من عباده وبما أوصفهم فقال عز وجل آمن هو قانت) أي قائم في الصلاة ومنه خبر أفضل الصلاة طول  
 القنوت أو ثابت على قيامه فيها تحققا بتمكنه فيه أو ملازم الطاعة مع الخضوع (آناه الليل) أي ساعاته  
 (ساجدا وقائما يحذرا لا تسخروا) ورجو رجعة به قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون) تقدم  
 الكلام عليه في أول كتاب العلم (انما يتذكر أولوا الالباب) أي العقول الراجحة (وقال تعالى والذين  
 يبيتون لربهم سجدا وقياما) جمعا ساجدا وقائما أي ساجدين وقائمين (وقال تعالى تتجافى جنوبهم عن  
 المضاجع يدعون ربهم خوفا وطمعا وقال تعالى كانوا قليلا من الليل ما يهجعون وبالأسفار هم يستغفرون  
 وقال عز وجل فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وله الحمد في السموات والأرض وعشيا وحين تظهرون  
 أي فسبحوا الله حين تمسون وحين تصبحون) أي هو اخبار في معنى الأمر بتزنيه الله تعالى والثناء عليه في  
 هذه الاوقات التي تظهر فيها قدرته وتجرد فيها نعمته أو دلالة على ان ما يحدث فيها من الشواهد الناطقة  
 بتزيمه واستحقاقه الحمد من له تميز من أهل السموات والأرض وتخصيص التسبيح بالمساء والصباح لان  
 آثار القدرة والعظمة فيها أظهر وتخصيص الحمد بالعشي الذي هو آخر النهار والظاهرة التي هي وسطه لان  
 تجرد النعم فيها أكثر ويجوز ان يكون عشيا معطوفا على حين تمسون وقوله وله الحمد في السموات والأرض  
 اعترافا ويروى عن ابن عباس انه قال ان الآية جامعة للصلاة الخمس تمسون صلاتا بالمغرب والعشاء  
 وتصبحون صلاة الفجر وعشيا صلاة العصر وتظهر ون صلاة الظهر ولذلك زعم الحسن انه مدنية لانه  
 كان يقول كان الواجب بمكة ركعتين في أي وقت اتفقتا وانما فرضت الخمس بالمدينة والاكثر انما فرضت

بنو الألعان فقد قال الله تعالى لأقرب عباده إليه وأرفعهم درجة لديه ان  
 وأرفعهم درجة لديه ان  
 لك في النهار سبحا طويلا  
 واذا كرا سمر بك وتبتل اليه  
 تبتلا وقال تعالى واذا كن  
 اسم ربك بكرة وأصيلا  
 ومن الليل فاسجد له وسبحه  
 ليلا طويلا وقال تعالى  
 وسبح بحمده) أي قبل طلوع  
 الشمس وقبل الغروب  
 ومن الليل فسبحه وأدبار  
 السجود وقال سبحانه وسبح  
 بحمده) أي حين تقوم ومن  
 الليل فسبحه وأدبار النجوم  
 وقال تعالى ان ناشئة الليل  
 هي أشد وطأ وأقوم قिला  
 وقال تعالى ومن آناه الليل  
 فسبح وأطراف النهار لعلك  
 ترضى وقال عز وجل وأقم  
 الصلاة طرفي النهار وزلفا  
 من الليل ان الحسنات  
 يذهبن السيئات ثم انظر  
 كيف وصف الفائزين من  
 عباده وبما أوصفهم فقال  
 تعالى آمن هو قانت آناه  
 الليل ساجدا وقائما يحذرا  
 لا تسخروا ورجو رجعة به  
 قل هل يستوي الذين  
 يعلمون والذين لا يعلمون  
 وقال تعالى تتجافى جنوبهم  
 عن المضاجع يدعون ربهم  
 خوفا وطمعا وقال عز وجل  
 والذين يبيتون لربهم  
 سجدا وقياما وقال عز وجل  
 كانوا قليلا من الليل  
 ما يهجعون وبالأسفار هم  
 يستغفرون وقال عز وجل  
 فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون



وقال تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون وجهه فهذا كله بين لك ان الطريق الى الله عز وجل عبارة عن (مراقبة الاوقات) أي محافظتها (وعمارتها بالاوراد) الشريفة (على سبيل الدوام) والملازمة (ولذلك قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أحب عباد الله الى الله الذين يراعون الشمس والقمر والاطلحة) أي يترصدون دخول الاوقات بها (لذكر الله تعالى) أي لا قامته ذكره تعالى في الاوقات المعسومة ولفظ القوت وفي حديث أبي الذرداء وكعب الاحبار في صفة هذه الامة يراعون الظلال لا قامته الصلاة واحب عباد الله الى الله الخ قال العراقي رواه الطبراني والحاكم وقال صحيح الاسناد من حديث ابن أبي أوفى بلفظ خيار عباد الله الخ قلت روياه بلفظ ان خيار عباد الله الذين يراعون الشمس والقمر والنجوم والاطلحة لذكر الله وقال الهيثمي رجال الطبراني موثقون وقال المنذري رواه ابن شاهين وقال انفرده ابن عيينة عن مسعر وهو حديث غريب صحيح وأقر الذهبي الحاكم على تصحيحه وقال البرهان في المراجعة أمور ظاهرة وأمور باطنة أما الظاهرة فالزوية بحاسة البصر في الطلوع والنسب والغروب والحركة فاذا تأمل المتأمل ذكر الله وسبحه ومجده بتحقيق سببها اذا أطلعه الله على أسرار نتائجها وأفعالها مما يدل على احكام القدرة الازلية في المصنوعات المترتبة على الانسان اه (وقد قال تعالى الشمس والقمر بحسبان) أي يحريان بحسبان معلوم مقدر في بروجها ومنازلها وتشتق بذلك أمور الكائنات السفلية وتختلف الفصول والاقوات وتعلم السنون والحساب (وقال عز وجل ألم ترالى ربك) أي ألم تنظر الى صنعه (كيف مد الظلل) أي بسطه أو ألم تنظر الى الظل كيف مده وربك فغير النظام اشعارا بان المعقول من هذا الكلام لوضوح برهانه وهو دلالة حدوث تصرفه على الوجه النافع باسباب متمكنة على ان ذلك فعل الصانع الحكيم كاشاهد المرئي فكيف بالحسوس منه أو ألم ينقسه علمك الى ربك كيف مد الظل فيما بين طلوع الفجر والشمس وهو أطيح الاحوال فان الظلمة الخالصة تنفر الطبيع وتسدد المنظر وشعاع الشمس يسبحن الجو ويهر البصر (ولو شاء جعله ساكنا) أي ثابتا من السكنى أو غير متقلص من السكون بان يجعل الشمس مقيمة على وضع واحد (ثم جعلنا الشمس عليه دليلا) فانه لا يظهر للبحس حتى تطلع فيقع ضوءها على بعض الاجرام أولا يوجد ولا يتفاوت الا بسبب حركتها (ثم قبضناه البنا) أي أزلناه بايقاع الشعاع موقعه (قبضا يسيرا) قابلا ليدلا حسبما ترتفع الشمس لتتنظم بذلك مصالح الكون ويحصل به ما لا يحصى من منافع الخلق وثم في الموضعين لتفاضل الامور أولتفاضل مبادئ اوقات ظهورها وقيل مد الظل لما بين السماء والارض ودحا الارض تحتها فالقت عاينها ظلها ولو شاء جعله ثابتا على تلك الحال ثم خلق الشمس دليلا عليه مساطم متتابعة كما يستنبع الدليل المبدول أو دليلا لطريق من يهديه فانه يتفاوت بحر كتهما ويتحول بتعوقها ثم قبضناه اليها قبضا يسيرا شيئا فشيئا الى ان ينتهي غاية نقصانه أو قبضا ساعدا عند قيام الساعة بقبض أسبابه من الاجرام المظلمة والمظلل عليها (وقال عز وجل والقمر قدرناه منازل) وهي ثمانية وعشرون منزلة يحل كل ليلة منزلة منها على ما تقدم بيانها في كتاب العلم (وقال تعالى وهو الذي جعل لكم النجوم لتهتدوا بها) أي بسيرها وأقولها وطلوعها في ظلمات البر والبحر (فلا تظنن) أي المتأمل المتبصر في آيات الله تعالى (ان المقصود من سير الشمس والقمر) وحركاتهما (بحسب منظوم مرتب) ترتيبا غير بما يحبر الفهوم (ومن خلق الظل والنور والنجوم) هو (ان يستعان بها على) حصول أمر من (أمر الدنيا) كما عليه عامة من يشتغل بهذه الفنون (بل) خلقت (لتعرف بها مقادير الاوقات) في الليل والنهار (بالطاعات) أي في تلك الاوقات بالطاعات الالهية بأقواتها (و) تحصيل (التجارة للدار الآخرة) فان الدنيا فانية (يدلك على ذلك قول الله تعالى وهو الذي جعل الليل والنهار خلفة لمن أراد ان يذكر أو أراد شكورا أي) ذا خلفه (يخلف أحدهما الآخر) بان يقوم مقامه (ليتدارك في أحدهما ما فات في الآخر) من ورد أو بان يعتقبا

وبين ان ذلك الذكر والشكر لا غير وقال تعالى وجعلنا الليل والنهار آيتين فمحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة للذين غفوا عن الايمان وبكم ولتعلوا عدد السنين والحساب وانما الفضل المبغى هو الثواب والمغفرة ونسأل الله حسن التوفيق لما يرضيه \* (بيان أعداد الاوراد وترتيبها) \* اعلم ان اورد النهار سبعة فباين طلوع الصبح الى طلوع قرص الشمس (١٢٥) وردوا بين طلوع الشمس الى الزوال

وردان وما بين الزوال الى وقت العصر وردان وما بين العصر الى المغرب وردان والليل ينقسم الى أربعة اورد وردان من المغرب الى وقت نوم الناس

وردان من النصف الاخير من الليل الى طلوع الفجر فلنذكر فضيلة كل ورد ووظيفته وما يتعلق به (فالورد الاول) ما بين طلوع الصبح الى طلوع الشمس وهو وقت شريف ويدل على شرفه وفضله اقسام الله تعالى به اذ قال والصبح اذا تنفس وتمدحه به اذ قال فالى الاصبح وقال تعالى قل أعوذ برب الفلق واظهار القدرة بقبض الظل فيسه اذ قال تعالى ثم قبضناه الينا قبضا يسيرا وهو وقت قبض ظل الليل يسط نور الشمس وارشاده الناس الى التسبيح فيه بقوله تعالى فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون وبقوله تعالى فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس والمراد به هو هذا الوقت (و) كذا (قوله تعالى ومن آتانا الليل) أى ساعاته (فسبح وأطراف النهار) المراد به الصبح والمغرب (و) كذا (قوله تعالى واذا كرا سم ربك بكرة وأصيلا) أى صباحا ومساء (وأما ترتيبه فلما أخذ من وقت انتباهه من النوم فاذا انتبه فينبغي ان يبدأ بكرا لله عز وجل فيقول الحمد لله الذى أحيانا بعد أماتنا) أى بعثنا من النوم بعد ان أماتنا (واليسه النشور الى آخر الآيات والادعية التى ذكرناها فى دعاء الاستيقاظ فى كتاب الدعوات) وتقدم الكلام على ذلك مفصلا (ويلبس ثوبه) الذى قلعه قبل نومه (وهو فى حال الدعاء المذكور) (وينوى به) فى قلبه (ستر العورة امثال الامر الله تعالى) حيث أمرنا بذلك (واستعانة) به (على عبادته من غير قصد رياء ورعونة) وهى الوقوف مع النفس بنفى طبعها (ثم يتوجه الى بيت المساء) أى ترتيبه (فلما أخذ من وقت انتباهه من النوم فاذا انتبه فينبغي ان يبدأ بكرا لله تعالى فيقول الحمد لله الذى أحيانا بعد أماتنا واليه النشور الى آخر الادعية والآيات التى ذكرناها فى دعاء الاستيقاظ من كتاب الدعوات ويلبس ثوبه وهو فى الدعاء ينوى به ستر عورته امثال الامر الله تعالى واستعانة به على عبادته من غير قصد رياء ورعونة ثم يتوجه الى بيت المساء

كقوله واختلاف الليل والنهار والخلفة للحالة كالمكة والجليلة (وبين ان ذلك الذكر والشكر لا غير) والمعنى ليكونا وقتين للذاكرين والشاكرين (وقال تعالى وجعلنا الليل والنهار آيتين فمحونا آية الليل وجعلنا آية النهار مبصرة للذين غفوا عن الايمان وبكم ولتعلوا عدد السنين والحساب وانما الفضل المبغى) أى المطلوب المشار اليه فى الآية (هو الثواب) من الله عز وجل (والمغفرة) للذنوب لا تحصيل أمور الدين والاتجار فيها نسأل الله حسن التوفيق لما يرضيه

\* (بيان أعداد الاوراد فى الليل والنهار وترتيبها) \*

(اعلم ان اورد النهار سبعة) كما نقله صاحب القوت وقسمه هذا التقسيم (فباين طلوع الصبح الى طلوع قرص الشمس ورد) ومسافته ٧ ثمانية عشر ساعة (وما بين طلوع الشمس الى الزوال) من كبدا السماء (وردان) الاول منهما من الطلوع الى الضحى الاعلى والثانى منه الى الزوال وكل منهما ثلاث ساعات تقريبا (وما بين الزوال الى وقت العصر وردان) كل منهما ساعة ونصف ساعة تقريبا (وما بين العصر الى المغرب وردان) بقدر اللذين قبلهما (والليل يقسم باربعة اورد وردان من المغرب الى وقت نوم الناس) وهو على التقريب لاختلاف أحوال الناس فى النوم (وردان فى النصف الاخير من الليل الى طلوع الفجر) وهو كذلك على التقريب لاختلاف أحوال الناس فى الانتباه أيضا وتم ورد خامس وهو ورد النوم مختص بالاذكار والادعية فصارت اورد الليل خمسة وهكذا ذكره صاحب القوت (فلنذكر وظيفة كل ورد وفضيلته وما يتعلق به) تفصيلا (الورد الاول) من اورد النهار حصته (ما بين طلوع الصبح) أى الفجر الثانى (الى طلوع الشمس وهو وقت شريف) شرفه الله تعالى ورفع مقداره ويدل على شرفه وفضله (اقسام الله عز وجل به) فى كتابه العزيز (اذ قال والصبح اذا تنفس) فتنفسه من طلوع الفجر الى طلوع الشمس وهو الظل الذى مده الله عز وجل لعباده (وتمدحه عز وجل به اذ قال فالى الاصبح وقال عز وجل قل أعوذ برب الفلق) من شرفا فلى يعنى فلى الصبح فقد تمدح الله بخلقه وأمر بالتزنيه له عنده والاستعاذة من شر ما خلق فيه (واظهار القدرة بقبض الظل فيسه اذ قال تعالى) ألم ترالى ربك كيف مد الظل ولو شاء لجعله ساكنا ثم جعلنا الشمس عليه دليلا يقول كشفتناه به افقيه ان الدليل هو الذى يكشف المشكل ويرفع المشقة (ثم قبضناه الينا قبضا يسيرا) أى تحطيا لا يغطن له ولا يرى فاندراج الظل فى الشمس بحكمة اندراج الظل فى النور اذ دخل عليها قدرته (وهو وقت قبض الظل يسط نور الشمس وارشاده الناس الى التسبيح فيه بقوله تعالى فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون) أى فسبحوه بالصلاة عندهما (وقوله تعالى فسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس) والمراد به هو هذا الوقت (و) كذا (قوله تعالى ومن آتانا الليل) أى ساعاته (فسبح وأطراف النهار) المراد به الصبح والمغرب (و) كذا (قوله تعالى واذا كرا سم ربك بكرة وأصيلا) أى صباحا ومساء (وأما ترتيبه فلما أخذ من وقت انتباهه من النوم فاذا انتبه فينبغي ان يبدأ بكرا لله عز وجل فيقول الحمد لله الذى أحيانا بعد أماتنا) أى بعثنا من النوم بعد ان أماتنا (واليسه النشور الى آخر الآيات والادعية التى ذكرناها فى دعاء الاستيقاظ فى كتاب الدعوات) وتقدم الكلام على ذلك مفصلا (ويلبس ثوبه) الذى قلعه قبل نومه (وهو فى حال الدعاء المذكور) (وينوى به) فى قلبه (ستر العورة امثال الامر الله تعالى) حيث أمرنا بذلك (واستعانة) به (على عبادته من غير قصد رياء ورعونة) وهى الوقوف مع النفس بنفى طبعها (ثم يتوجه الى بيت المساء) أى

ترتيبها (فلما أخذ من وقت انتباهه من النوم فاذا انتبه فينبغي ان يبدأ بكرا لله تعالى فيقول الحمد لله الذى أحيانا بعد أماتنا واليه النشور الى آخر الادعية والآيات التى ذكرناها فى دعاء الاستيقاظ من كتاب الدعوات ويلبس ثوبه وهو فى الدعاء ينوى به ستر عورته امثال الامر الله تعالى واستعانة به على عبادته من غير قصد رياء ورعونة ثم يتوجه الى بيت المساء

أن كان به حاجة الى بيت الماء ويدخل أو لارجله اليسرى ويدعو بالادعية التي ذكرناها فيه في كتاب الطهارة عند الدخول والخروج ثم يمسح على السبعة كما سبق ويوضأ (١٢٦) مراعاة الجميع السنن والادعية التي ذكرناها في الطهارة فاما انما قدمنا آحاد العبادات لكي

نذكر في هذا الكتاب وجه التركيب والترتيب فقط فاذا فرغ من الوضوء صلى ركعتي الفجر أعني السنة في منزله كذلك كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقرأ بعد الركعتين سواء أداهما في البيت أو المسجد الدعاء الذي رواه ابن عباس رضي الله عنهما ويقول اللهم اني أسألك راحة من عندك تهدي بها قلبي الى آخر الدعاء ثم يخرج من البيت متوجها الى المسجد ولا ينسى دعاء الخروج الى المسجد ولا يسعى الى الصلاة سعيًا بل يمشي وعليه السكينة والوقار كورديه الخير ولا يشرب بين أصابعه ويقدّم رجله اليمنى ويدعو بالدعاء المأثور لدخول المسجد ثم يطلب من المسجد الصف الأول (ولا يخطئ الرقاب) ولا يفصل بين اثنين (ولا يزاحم) أحدا (كما سبق ذكره في كتاب الجمعة) مفصلاً (ثم يصلي ركعتي الفجر ان لم يصلهما في المنزل ويستغل بالدعاء المذكور) قريباً (بعدهما) أي بعد الركعتين (وان كان قد صلى ركعتي الفجر صلى ركعتي التحية وجلس منتظراً للجماعة) اي للصلاة معهم ولفظ القوت ومن دخل المسجد لصلاة الصبح ولم يكن صلى ركعتي الفجر في منزله صلاهما واخرا عنه من تحية المسجد ومن كان قد صلاهما في بيته نظر فان كان دخوله عند انجاء النجوم بغلس عند طلوع الفجر واشتباك النجوم صلى ركعتين تحية المسجد وان كان دخوله عند انجاء النجوم ومسقرا عند الاقامة قد دلم يصل الركعتين الا لا يكون جامعاً بين صلاة الصبح وبين صلاة قبلها ولا يصلي بعد طلوع الفجر الثاني شيئاً الا ركعتي الفجر فقط ومن دخل المسجد ولم يكن صلى ركعتي الفجر فان كان قبل الاقامة صلاهما وان دخل وقت الاقامة أو قد افتتح الامام الصلاة فلا يصلهما وليدخل في صلاة المكتوبة فانه أفضل وللنهي فيه روي عن النبي صلى الله عليه وسلم اذا اقيمت الصلاة فلا صلاة الا المكتوبة وليقل من قعد في المسجد من غير صلاة ركعتين تحية سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر هذه الاربع كلمات يقولها أربع مرات فانهم اعدل ركعتين في الفضل وكذلك من دخله وهو على غير وضوء اه وهو تفصيل حسن وفي صلاة ركعتي التحية كلام مضمي تفصيله في كتاب الصلاة فراجعه (والاحب التغليس بالجماعة فقد كان النبي صلى الله عليه وسلم يغلس بالصبح) كما ورد ذلك في الاخبار الصحيحة وفيه اختلاف تقدم مفصلاً في كتاب الصلاة (ولا ينبغي أن يدع) أي يترك (الجماعة في الصلاة عامة) لمافي من الفضل الكثير والثواب الجزيل (وفي الصبح والعشاء خاصة فلها زيادة فضل) فقد روي البيهقي من حديث أنس رضي الله عنه مرفوعاً من صلى الغداة والعشاء الاخرة في جماعة لافوته ركعة كتب له براءتان براءة من النار وبراءة من النفاق وروي ابن حبان في صحيحه من حديث عثمان رضي الله عنه مرفوعاً من صلى العشاء والغداة في جماعة فكأنما قام الليل وعند أجد ومسلم والبيهقي من صلى العشاء في جماعة فكأنما قام نصف ليلة ومن صلى الصبح في جماعة فكأنما صلى الليل كله هذا فضل من صلاهما في جماعة (فقد روي عن أنس بن مالك رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال في صلاة الصبح من نوى ثم توجه الى

الاستاذ

بالصبح ولا ينبغي أن يدع الجماعة في الصلاة عامة وفي الصبح والعشاء خاصة فلهما زيادة فضل فقدر روى أنس بن مالك رضي الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال في صلاة الصبح من نواضأ ثم توجه إلى

له بكل خطوة حسنة ومحيى عنه سيئة والحسنة بعشر أمثاله فإذا صلى ثم انصرف عند طلوع الشمس كتب له بكل شعرة في جسده حسنة وانقلب بحجة مبرورة وان جلس حتى يركع الضحى كتب له بكل ركعة ألفا ألف حسنة ومن صلى العتمة فله مثل ذلك وانقلب بعمره مبرورة قال العراقي لم أجده أصلا بهذا السياق وفي شعب الايمان للبيهقي من حديث أنس بن مالك ضعيف ومن صلى المغرب في جماعة كان كحجة مبرورة وعمره متقبلة اه قلت بل له أصل أخرجه ابن عساكر في التاريخ عن محمد بن شعيب ابن شاذان عن سعيد بن خالد بن أبي طويل عن أنس بن مالك في سياق المصنف سواء الا أنه قال بعد قوله مبرورة وليس كل حج مبرور فان جلس حتى يركع ولم يقل الضحى كتب له بكل ركعة ألف حسنة ومن صلى صلاة الفجر الحديث وفيه بعد قوله مبرورة وليس كل معتمر مبرور ولكن سعيد راويه عن أنس قال ابو حاتم منكر الحديث لا يشبه حديثه حديث أهل الصدق وأحاديثه عن أنس لا تعرف وقال ابو زرعة حدثت عن أنس بن مالك ما لا يتابع عليه ومحمد بن شعيب لا شيء كذا في الجامع الكبير للجلال السيوطي وأما الذي أورده في شعب الايمان فقد أخرجه أيضا الديلمي عن أنس بن مالك زيادة وكأنا قام ليلة القدر وروى الترمذي من حديثه بلفظ من صلى الفجر في جماعة ثم قعد يذكر الله حتى تطلع الشمس ثم صلى ركعتين كانت له كأجر حجة وعمره تامة تامة تامة وقال حسن غريب (وكان من عادة السلف) رجعهم الله تعالى (دخول المسجد قبل طلوع الفجر) الثاني (قال رجل من التابعين دخلت المسجد) أي مسجد المدينة (قبل طلوع الفجر فالتفت) أي وجدت (أبا هريرة رضي الله عنه قد سبقني فقال يا ابن أخي لا شيء خرجت من منزلك هذه الساعة فقلت لصلاة الغداة) أي الفجر (فقال أبشر فانا كنا نعد خروجنا وعودنا في المسجد هذه الساعة بمنزلة غزوة في سبيل الله أو قال مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) هكذا أورده صاحب القوت وقال العراقي لم أقفله على أصل (وعن علي بن أبي طالب) كرم الله وجهه ان النبي صلى الله عليه وسلم طرقه وفاطمة رضي الله عنها) أي في ليلة من الليالي (وهما نائمان) أي في فراش واحد (فقال أتصليان فقال علي رضي الله عنه قلت يا رسول الله انما أنفسنا بيد الله عز وجل) أي في قبضة قدرته (فاذا شاء أن يبعثنا بعثنا فانصرف رسول الله صلى الله عليه وسلم وبمعته) حالة كونه (موليا) أي بظهور الشريف (بضرب نخذه) تعجبا (ويقول وكان الانسان أكثر شئ جدلا) رواه البخاري ومسلم من حديثه (ثم ينبغي أن يستقبل بعذر كعتي الفجر) أي السنة (والدعاء) المروي عن ابن عباس (بالاستغفار والتسبيح) أي صيغة اتفقت (الى أن تقام الصلاة) أي فريضة الصبح والاولى الاقتصار على الصبح الواردة (فيقول) في الاستغفار (أستغفر الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم وأتوب اليه) في قال ذلك غفر له وان كان فر من الزحف واه الترمذي وقال غريب وابن سعد والبعوي وابن منده والباوردي والطبراني والاضياء وابن عساكر عن بلال بن زيد مولى النبي صلى الله عليه وسلم عن أبيه عن جده قال البعوي ولا أعلم له غيره ورواه ابن عساكر عن أنس ورواه ابن أبي شيبة عن ابن مسعود وأبي الدرداء موقوفا عليهما وقوله (سبعين مرة) لم يرد به التصريح وانما ورد ثلاثا كما رواه أبو داود والترمذي من حديث زيد مولى النبي صلى الله عليه وسلم ورواه الحاكم عن ابن مسعود ولفظه غفرت ذنوبه وان كان فارا من الزحف ورواه ابن عساكر من حديث أبي سعيد بلفظ غفر له ذنوبه ولو كانت مثل رمل عالج وغمام البحر وعدد نجوم السماء وفي رواية من حديثه التقييد حين يأوي الى فراشه وفيه غفر الله ذنوبه وان كانت مثل زبد البحر وان كانت عدد ورق الشجر وان كانت عدد رمل عالج وان كانت عدد أيام الدنيا هكذا رواه أحمد والترمذي وأبو يعلى وجاء أيضا التقييد بصحبة الجمعة قبل صلاة الغداة وانه ثلاث مرات وفيه ثلاث مرات وفيه غفر الله ذنوبه ولو كانت أكثر من زبد البحر وهكذا رواه ابن السني والطبراني في الاوسط وابن عساكر وابن النجار من حديث أنس وفيه حظيف الجزني يختلف فيه وروى عن معاذ

ودعائه بالاستغفار والتسبيح الى أن تقام الصلاة فيقول أستغفر الله الذي لا اله الا هو الحي القيوم وأتوب اليه سبعين مرة

تقييده ثلاثا بعد الفجر وبعد العصر وهكذا رواه ابن السني وابن النجار وقد تقدم شيء من ذلك في فضيلة الاستغفار وانما أعدناه هنا لين ان الوارد في الاخبار امان غير تقييد بعدد وامام يقيد بثلاث مرات ولكن من زاد زاد الله عليه وبعد السبعين سر عظيم عند أهل الكشف والمشاهدة (و) يقول في التسبيح سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر مائة مرة (وهن الباقيات الصالحات وهي أربع كما مات وقد ورد في فضلها ما تقدم ذكره وما رأيت هذا التقييد بالمائة مرة فيما ورد من رواياته نعم روى الديلمي عن عبد الله بن عمر ومرفوعا من قال سبحان الله وبحمده مائة مرة قبل طلوع الشمس ومائة قبل غروبها كان أفضل من مائة بدنة وهذه السبعون والمائة في الاستغفار والتسبيح ان وجد وقتا يسع ذلك وكان سريع القراءة والاذن يكف بما قدر عليه (ثم يشتغل بالفريضة فيصلي ركعتي الفرض) مع الامام (مراعيا جميع ما ذكرناه من الآداب الظاهرة والباطنة في الصلاة والقنوة فاذا فرغ منها فجلس في المسجد الى طلوع الشمس في ذكر الله تعالى كما سنرتبه فقد قال صلى الله عليه وسلم لا تفقد في مجلسي اذ ذكر الله تعالى فيه من صلاة الغداة الى طلوع الشمس أحب الى من أن أعتق أربع رقاب وروى أن رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى الغداة فعد في مصلاته حتى تطلع الشمس (رواه مسلم من حديث جابر بن سمرة رضى الله عنه) وفي بعض الاخبار ويصلي ركعتين أي بعد الطلوع) فقد روى الترمذي من حديث أنس وحسنه من صلى الفجر في جماعة ثم قعد يذكر الله حتى تطلع الشمس ثم صلى ركعتين كانت له كأجر حجة وعمره تامة تامة وقد تقدم قريبا (وقد روى في فضل ذلك ما لا يحصى) ولفظ القوت وجاء من فضائل الجلوس بعد صلاة الصبح الى طلوع الشمس وفي صلاة ركعتين بعد ذلك ما يحل وصفه اختصرا ذكره اه في ذلك ما رواه أبو داود والطبراني من حديث سهل بن معاذ بن أنس الجهني عن أبيه مرفوعا من قعد في مصلاته حين ينصرف من صلاة الصبح حتى يسجد ركعتي الضحى لا يقول الا بحمده واغفر له خطاياه وان كانت أكثر من زبد البحر وعن علي رضى الله عنه من صلى الفجر ثم جلس في مصلاته يذكر الله صلت عليه الملائكة اللهم اغفر له اللهم ارحمه رواه أحمد وابن جرير وصححه والبيهقي وعن الحسن بن علي رضى الله عنهما من صلى الصبح ثم قعد يذكر الله حتى تطلع الشمس جعل الله بينه وبين النار سترا رواه البيهقي وفي رواية له بعد قوله الشمس ثم قال يصلي ركعتين حرمه الله على الناران تلجعه وعن أبي امامة وعقبة بن عامر رضى الله عنهما من صلى الصبح في مسجد جماعة ثم مكث حتى سمع سبعة الضحى كان له كأجر حجاج ومعتمر تام له حجه وعمرته رواه الطبراني في الكبير عنهما معا وعن أبي امامة رضى الله عنه وحده من صلى صلاة الغداة في جماعة ثم جلس يذكر الله حتى تطلع الشمس ثم قام ركع ركعتين انقلب بأجر حجة وعمرته رواه الطبراني في الكبير وعن سهل بن معاذ عن أبيه من صلى صلاة الفجر ثم قعد يذكر الله حتى تطلع الشمس وجبت له الجنة ورواه ابن السني وابن النجار وعن عائشة رضى الله عنهما من صلى الفجر فعد في مقعده فلم يبلغ بشيء من أمر الدنيا يذكر الله عز وجل حتى يصلي أربع ركعات خرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه رواه ابن السني (وروى الحسن) البصري مرسلا (ان النبي صلى الله عليه وسلم كان فيما يذكر من رجة الله يقول انه يقول يا ابن آدم اذكرني من بعد صلاة الفجر ساعة وبعد صلاة العصر ساعة كفاك ما بينهما او اذا ظهر فضل ذلك فليقعد

وسبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر مائة مرة ثم يصلي الفريضة مراعيًا جميع ما ذكرناه من الآداب الباطنة والظاهرة في الصلاة والقنوة فاذا فرغ منها فجلس في المسجد الى طلوع الشمس في ذكر الله تعالى كما سنرتبه فقد قال صلى الله عليه وسلم لا تفقد في مجلسي اذ ذكر الله تعالى فيه من صلاة الغداة الى طلوع الشمس أحب الى من أن أعتق أربع رقاب وروى أنه صلى الله عليه وسلم كان اذا صلى الغداة فعد في مصلاته حتى تطلع الشمس وفي بعضها يصلي ركعتين أي بعد الطلوع وقد ورد في فضل ذلك ما لا يحصى وروى الحسن ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان فيما يذكر من رجة الله يقول انه يقول يا ابن آدم اذكرني بعد صلاة الفجر ساعة وبعد صلاة العصر ساعة كفاك ما بينهما او اذا ظهر فضل ذلك فليقعد

عن الذكر وأمن دخول الآفة عليه من التصنع والترين للناس وردف الشغل عولاه والانحلاص له  
بالاعراض عن سواه وان لم يأمن الفتنة أو خشي عليه دخول الآفة من لقاء من يكره أو من يلجئه إلى  
تقية أو مداراة أو خاف الكلام فيما لا يعنيه أو الاستماع إلى ما لا يندب إليه أنصرف إذا صلى الغداة إلى  
منزله أو إلى موضع خلوة ويتم ورده هناك وهو في ذلك مستقبل قبلته وهذا حينئذ أفضل له وأجبع لقلبه  
أه وقال صاحب العوارف في أول الباب الحسون في ذكر العمل في جميع النهار وتوزيع الاوقات ما نصه  
فمن ذلك أن يلزم موضعه الذي صلى فيه مستقبل القبلة الآن يرى الانتقال إلى زاويته أسلم لدينه لئلا  
يحتاج إلى حديث أو التفات إلى شيء فان السكوت في هذا الوقت له أثر ظاهر يجده أرباب القلوب وأهل  
المعاملة أه (ولا يتسكلم إلى طلوع الشمس) فقد ندب رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى ذلك كما تقدم في  
الانخبار التي ذكرناها قبل وترك الكلام أثر بين عند أهل الله (بل ينبغي أن يكون وظيفته إلى الطلوع  
أربعة أنواع أدعية وأذكار يكررها في سجدة وقراءة القرآن وتفكير) كما سيأتي تفصيلها قال صاحب  
القوت ولا يقدم على التسبيح لله والذكر له بعد صلاة الغداة وقبل طلوع الشمس إلا أحد معنيين معاونة على  
بر وتقوى فرض عليه أو ندب إليه فيما يختص به لنفسه أو يعود نفعه لغيره ويكون ذلك أيضا من تخاف  
قوته بغوت وقته والمعنى الآخر يكون إلى تعلم علم أو استماعه مما يقربه إلى الله تعالى في دينه وآخرته  
وزنده في الدنيا والهوى من العلماء بالله الموثوق بعلمهم وهم علماء الآخرة أولو اليقين والهدى  
الزاهدون في فضول الدنيا ويكون في طريقة ذاكر الله تعالى أو متفكر في أفكار العقلاء عن الله سبحانه  
فان اتفق له هذان فالغدو إليهما أفضل من جلوسه في مصلاه لانهما ذكر لله وعمل له وطريق إليه على وصف  
مخصوص مندوب إليه فان لم يتفق له أحد هذين المعنيين فعوده في مصلاه في مسجد جماعة أو في بيته  
وخلوته ذاكر الله تعالى بأشكال أو متفكر في ما فتح له بمشاهدة الأفكار في مثل هذه الساعة أفضل  
له مما سواهما أه وقال صاحب العوارف ولا يزال كذلك ذاكر الله تعالى من غير فتور وقصور ونعاس  
فان النوم في هذا الوقت مكروه جدا فان غلبه النوم فليقم في مصلاه قائما مستقبل القبلة فان لم يذهب  
النوم بالقيام يخطو خطوات نحو القبلة ويتأخر بالخطوات كذلك ولا يستدبر القبلة وفي ترك الكلام  
والنوم ودوام الذكر أثر كبير وجدناه بحمد الله تعالى ونوصي به الطالبين وأثر ذلك في حق من يجمع  
في الاذكار بين القلب واللسان أكثر وأظهر وهذا الوقت أول النهار مطية الاوقات فاذا حكم أوله  
بهمذ الرعاية فقد أحكم بنيانه وتبني اوقات النهار جميعها على هذا البناء أه ثم شرع المصنف في ذكر  
الانواع الاربعة فقال (أما الادعية فكما يفرغ من صلاته) أي بعد السلام منها (فليبدأ وليقل اللهم صل  
على محمد وعلى آل محمد اللهم أنت السلام ومنك السلام واليك يعود السلام حينئذ بنايا السلام وأدخلنا دار  
السلام تباركت يا ذا الجلال والاكرام) هكذا أورده صاحب القوت والعوارف وان اقتصر على قوله  
اللهم أنت السلام ومنك السلام واليك يعود السلام تباركت ربنا وتعاليت يا ذا الجلال والاكرام جاز وان  
زاد بعد قوله اللهم صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الاي وعلى آله وسلم صلاة تكون لثراؤه  
جزاء وحقه اداء واجزه عنما هو أهله كان حسنا (ثم يفتتح الدعاء بما كان يفتتح به النبي صلى الله عليه  
وسلم يقول سبحان ربّي الاعلى الوهاب) وقد تقدم في الكتاب الذي قبله ثم يقول (لا اله الا الله وحده  
لا شريك له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير) عشر مرات  
وهو ثابر جليلة في مصلاه قبل أن يقوم كافي القوت والعوارف ثم يقول (لا اله الا الله أهل النعمة والفضل  
والثناء الحسن) وزاد صاحب العوارف بعد قوله قدير لا اله الا الله وحده صدق وعده ونصر عبده وهزم  
الاحزاب وحده ثم يقول لا اله الا الله أهل النعمة والفضل والثناء الحسن (لا اله الا الله لا نعبد الاياه مخلصين  
له الدين ولو كره الكافرون ثم) يصلي على النبي صلى الله عليه وسلم بأبي صيغة اتفقت له (ثم يبتدئ بالادعية

ولا يتسكلم إلى طلوع  
الشمس بل ينبغي ان تكون  
وظيفة إلى الطلوع أربعة  
أنواع أدعية وأذكار  
ويكررها في سجدة وقراءة  
قرآن وتفكير أما الادعية  
فكما يفرغ من صلاته  
فليبدأ وليقل اللهم صل  
على محمد وعلى آل  
محمد وسلم اللهم أنت السلام  
ومنك السلام واليك يعود  
السلام حينئذ بنايا السلام  
وأدخلنا دار السلام تباركت  
يا ذا الجلال والاكرام ثم  
يفتح الدعاء بما كان يفتتح  
به رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وهو قوله سبحان ربّي  
الاعلى الاعلى الوهاب لا اله  
الا الله وحده لا شريك له  
الملك وله الحمد يحيي ويميت  
وهو حي لا يموت بيده الخير  
وهو على كل شيء قدير لا اله  
الا الله أهل النعمة والفضل  
والثناء الحسن لا اله الا الله  
ولا نعبد الاياه مخلصين له  
الدين ولو كره الكافرون  
ثم يبتدئ بالادعية



التي أوردناها في الباب الثالث والرابع من كتاب الادعية فيدعو بجميعها ان قدر عليه أو يحفظ من جلتها ما يراه أوفق لحاله) وألقى بوقته (وأرق لقلبه وأخف على لسانه) ومن جملة ذلك يقول هو الذي لا اله الا هو الرحمن الرحيم التسعة والتسعين اسما الى آخرها (وأما الاذكار المكررة فهي كلمات وردت في تكرارها فضائل) في أخبار (لم نطول بإيرادها أقل ما ينبغي ان يكون كل واحد منها ثلاثا أو سبعا) وكل منها مائة أو سبعمائة أو سبعمائة (وفي كل من الاقل والاكثر مرتين) (فليكرر ذلك بقدر فراغه) من العمل (وسعة وقته) ومناسبة حاله (وفضل الاكثر) مع الفراغ والسعة (أكثر) لان الجزاء على قدر العمل (والاوسط والاقتصاد ان يكررهما عشر مرات فذلك أجدر) أي أحق (بأن يدوم وخير الامور) وأدومها وان قل (كما ان خير الامور) وأوسطها (وكل وظيفة لا يمكن المواظبة على كثيرها فقليلها مع المداومة أفضل وأشد تأثيرا في القلب من كثيرها مع الفترة) وفي نسخة من غير مداومة ثم ضرب لذلك مثلا فقال (ومثال القليل الدائم) من غير انقطاع (ومثال قطرات من الماء تنقط على الارض) قطرة على قطرة (على التوالي) والتكرار (فهي تحدث فيها حفرة لا بحالة) كما هو مشاهد (ولو وقعت على الحجر) فانما الابدان تؤثر فيه مع مرور الزمان (ومثال الكثير المتفرق) من غير دوام (مثال ما يصب دفعة واحدة أو دفعات متفرقة متباعدة الاوقات فلا يثبت لها اثر ظاهر) ولو كانت الارض رخوة وهذا أيضا مشاهد (وهذه الكلمات عشر) الاولى قوله لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير قال العراقي تقدم من حديث أبي أيوب تكرارها عشرة دون قوله يحيي ويميت وهو حي لا يموت وهي كلها عند البزار من حديث عبد الرحمن بن عوف فيما يقال عند الصباح والمساء وتقدم تكرارها مائة ومائتين والطبراني في الدعاء من حديث عبد الله بن عمر وتكرارها ألف مرة واسناده ضعيف اه قلت تكرارها عشرة بدون تلك الزيادة قد جاء أيضا من حديث أبي هريرة عند البخاري ومسلم والنسائي بلفظ كان كن أعنى رقية من ولد اسمعيل وحديث أبي أيوب المذكور ورواه أيضا الترمذي والطبراني والبيهقي ورواه ابن أبي شيبة عن ابن مسعود موقوفا ورواه أحمد والطبراني والضياع بزيادة في آخره ورواه عبد بن حميد من غير قيد عشرة وروى ابن صصري في أماليه من حديث أبي أمامة من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد يحيي ويميت بيده الخير وهو على كل شيء قدير عشر مرات في دبر صلاة الغداة كتب الله له بكل واحدة منها عشر حسنات ومحا عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات وكانت له خيرا من عشر بحر من يوم القيامة ومن قالها في دبر صلاة العصر كان له مثل ذلك وروى ابن السني والطبراني في الكبير من حديث معاذ رضي الله عنه من قال حين ينصرف من صلاة الغداة قبل أن يتكلم لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير عشر مرات أعطى بهن سبعين الحديث وروى ابن النجار من حديث عثمان رضي الله عنه من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير عشر مرات كتب له عشر حسنات الحديث وروى الترمذي عن عمار بن شبيب السهماني من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير عشر مرات الحديث وقال حسن غريب وقدرى بقيد العشرة عن عدة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كابي الدرداء عند الطبراني وابن عساكر وعبد الرحمن بن غنم عند أحمد وقبل هو مرسل وابن عباس عند ابن السني وغير هؤلاء وأما تكرارها مائة ففي حديث أبي هريرة عند أحمد والشيخين والترمذي وابن ماجه وأبي حنيفة وحديث عبد الله بن عمرو عند ابن السني والخطيب وعن أبي الدرداء عند ابن أبي شيبة موقوفا وعن أبي أمامة عند الطبراني والضياع وأما تكرارها ألفا ففي حديث عبد الله بن عمرو عند اسمعيل بن عبد الغافر في الاربعين (الثانية قوله سبحان الله العظيم والحمد لله والاله الا الله

التي أوردناها في الباب الثالث والرابع من كتاب الادعية فيدعو بجميعها ان قدر عليه أو يحفظ من جلتها ما يراه أوفق لحاله) وألقى بوقته (وأرق لقلبه وأخف على لسانه) ومن جملة ذلك يقول هو الذي لا اله الا هو الرحمن الرحيم التسعة والتسعين اسما الى آخرها (وأما الاذكار المكررة فهي كلمات وردت في تكرارها فضائل) في أخبار (لم نطول بإيرادها أقل ما ينبغي ان يكون كل واحد منها ثلاثا أو سبعا) وكل منها مائة أو سبعمائة أو سبعمائة (وفي كل من الاقل والاكثر مرتين) (فليكرر ذلك بقدر فراغه) من العمل (وسعة وقته) ومناسبة حاله (وفضل الاكثر) مع الفراغ والسعة (أكثر) لان الجزاء على قدر العمل (والاوسط والاقتصاد ان يكررهما عشر مرات فذلك أجدر) أي أحق (بأن يدوم وخير الامور) وأدومها وان قل (كما ان خير الامور) وأوسطها (وكل وظيفة لا يمكن المواظبة على كثيرها فقليلها مع المداومة أفضل وأشد تأثيرا في القلب من كثيرها مع الفترة) وفي نسخة من غير مداومة ثم ضرب لذلك مثلا فقال (ومثال القليل الدائم) من غير انقطاع (ومثال قطرات من الماء تنقط على الارض) قطرة على قطرة (على التوالي) والتكرار (فهي تحدث فيها حفرة لا بحالة) كما هو مشاهد (ولو وقعت على الحجر) فانما الابدان تؤثر فيه مع مرور الزمان (ومثال الكثير المتفرق) من غير دوام (مثال ما يصب دفعة واحدة أو دفعات متفرقة متباعدة الاوقات فلا يثبت لها اثر ظاهر) ولو كانت الارض رخوة وهذا أيضا مشاهد (وهذه الكلمات عشر) الاولى قوله لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو حي لا يموت بيده الخير وهو على كل شيء قدير قال العراقي تقدم من حديث أبي أيوب تكرارها عشرة دون قوله يحيي ويميت وهو حي لا يموت وهي كلها عند البزار من حديث عبد الرحمن بن عوف فيما يقال عند الصباح والمساء وتقدم تكرارها مائة ومائتين والطبراني في الدعاء من حديث عبد الله بن عمر وتكرارها ألف مرة واسناده ضعيف اه قلت تكرارها عشرة بدون تلك الزيادة قد جاء أيضا من حديث أبي هريرة عند البخاري ومسلم والنسائي بلفظ كان كن أعنى رقية من ولد اسمعيل وحديث أبي أيوب المذكور ورواه أيضا الترمذي والطبراني والبيهقي ورواه ابن أبي شيبة عن ابن مسعود موقوفا ورواه أحمد والطبراني والضياع بزيادة في آخره ورواه عبد بن حميد من غير قيد عشرة وروى ابن صصري في أماليه من حديث أبي أمامة من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد يحيي ويميت بيده الخير وهو على كل شيء قدير عشر مرات في دبر صلاة الغداة كتب الله له بكل واحدة منها عشر حسنات ومحا عنه عشر سيئات ورفع له عشر درجات وكانت له خيرا من عشر بحر من يوم القيامة ومن قالها في دبر صلاة العصر كان له مثل ذلك وروى ابن السني والطبراني في الكبير من حديث معاذ رضي الله عنه من قال حين ينصرف من صلاة الغداة قبل أن يتكلم لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير عشر مرات أعطى بهن سبعين الحديث وروى ابن النجار من حديث عثمان رضي الله عنه من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير عشر مرات كتب له عشر حسنات الحديث وروى الترمذي عن عمار بن شبيب السهماني من قال لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير عشر مرات الحديث وقال حسن غريب وقدرى بقيد العشرة عن عدة من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم كابي الدرداء عند الطبراني وابن عساكر وعبد الرحمن بن غنم عند أحمد وقبل هو مرسل وابن عباس عند ابن السني وغير هؤلاء وأما تكرارها مائة ففي حديث أبي هريرة عند أحمد والشيخين والترمذي وابن ماجه وأبي حنيفة وحديث عبد الله بن عمرو عند ابن السني والخطيب وعن أبي الدرداء عند ابن أبي شيبة موقوفا وعن أبي أمامة عند الطبراني والضياع وأما تكرارها ألفا ففي حديث عبد الله بن عمرو عند اسمعيل بن عبد الغافر في الاربعين (الثانية قوله سبحان الله العظيم والحمد لله والاله الا الله



والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم قال العراقي رواه النسائي في اليوم والليلة وابن حبان والحاكم وصححه من حديث أبي سعيد الخدري استكثر ومن الباقيات الصالحات فذكرها اه قلت وكذلك رواه أحمد ولكن ليس عندهم القيد بعشر مرات ولفظهم بعد قوله الصالحات التسبيح والتهليل والتحميد والتكبير ولا حول ولا قوة الا بالله ورواه كذلك الحاكم أيضا عن أبي هريرة وروى ابن السني والحسن ابن شبيب المعمرى في اليوم والليلة وأبو الشيخ وابن الجار عن أنس من قال حين ينصرف من صلاته سبحان الله العظيم وبحمده ولا حول ولا قوة الا بالله ثلاث مرات قام مغفورا له (الثالثة قوله سبحانه قدوس رب الملائكة والروح) قال العراقي لم أجدها مكررة ولكن عند مسلم من حديث عائشة أنه صلى الله عليه وسلم كان يقولها في ركوعه وسجوده وقد تقدم ولا يابى الشيخ في الثواب من حديث البراء أكثر من أن تقول سبحان الملك القدوس رب الملائكة والروح (الرابعة قوله سبحان الله العظيم وبحمده) قال العراقي متفق عليه من حديث أبي هريرة من قال ذلك في كل يوم مائة مرة حطت خطاياها وإن كانت مثل زبد البحر اه قلت وكذلك رواه ابن أبي شيبة في المصنف وأحمد والترمذي وابن ماجه وابن حبان ولفظهم جميعا سبحان الله وبحمده ورواه بلفظ المصنف أحمد ومسلم وأبو داود والترمذي وابن حبان من قال ذلك حين يصبح ويمسي مرة لم يأت أحد يوم القيامة بأفضل مما جاء به الا أحد قال مثل ذلك أو زاد عليه وروى العقيلي من حديث ابن عمر من قال سبحان الله وبحمده كتب له عشر حسنات ومن قالها عشرا كتب الله له مائة حسنة ومن قالها مائة كتب الله له ألف حسنة ومن زاد زاده الله الحديث وروى الديلمي من حديث عبد الله بن عمرو من قال سبحان الله وبحمده مائة مرة قبل طلوع الشمس ومائة قبل غروبها كان أفضل من مائة بدنة وروى الترمذي وأبو يعلى وابن حبان عن جابر من قال سبحان الله العظيم وبحمده غرست له نخلة في الجنة (الخامسة قوله أستغفر الله الذي لا اله الا هو الخ القيوم وأسأله التوبة) قال العراقي رواه المستغفرى في الدعوات من حديث معاذ بن من قالها بعد الفجر وبعد العصر ثلاث مرات كفرت ذنوبه وإن كانت أكثر من زبد البحر ولفظه وأتوب اليه وفيه ضعف وهكذا رواه الترمذي من حديث أبي سعيد في قولها ثلاثا وللبخاري من حديث أبي هريرة أني لاستغفر الله في كل يوم مائة مرة وتقدمت هذه الأحاديث في الباب الثاني من الأذكار قلت وأوسع الكلام هنالك فراجع (السادسة قوله اللهم لا مانع لما أعطيت ولا معطي لما منعت ولا ينفع ذا الجد منك الجد) قال العراقي لم أجدها تكرارها في حديث وانما وردت مطابقة عقب الصلوات والرفع من الركوع (السابعة قوله لا اله الا الله الملك الحق المبين) قال العراقي رواه المستغفرى في الدعوات والخطيب في الرواة عن مالك من حديث علي من قالها في يوم مائة مرة كان له أمان من الفقر وأمان من وحشة القبر واستجاب به الغنى واستقر ع به باب الجنة وفيه الفضل بن غانم ضعيف ولا يابى نعيم في الحلية من قال ذلك في كل يوم وليلة مائتي مرة لم يسأل الله فيها حاجة الا قضاه وفيه مسلم الخواص وهو ضعيف وقال فيه أظنه عن علي اه قلت ورواه الشيرازي في اللعاب من طريق ذي النون المصري عن مسلم الخواص عن مالك بلفظ كان له أمانا من الفقر وانسا من وحشة القبر والباقي سواء ورواه الرافعي في تاريخ قزوين من طريق الفضل بن غانم عن مالك بن أنس عن جعفر بن محمد عن أبيه عن جده عن أبيه عن علي قال الفضل بن غانم لو رحل الانسان في هذا الحديث الى خواسان كان قليلا ورواه أبو نعيم في الحلية عن أبي محمد عبد الله بن محمد حدثنا محمد بن أحمد بن سعيد الواسطي حدثنا إسحاق بن زريق حدثنا مسلم الخواص عن مالك بن أنس فساقه سياق الخطيب عن مسلم الخواص عن مالك به (الثامنة قوله بسم الله الذي لا يضر مع اسمه شئ في الارض ولا في السماء وهو السميع العليم) قال العراقي رواه أصحاب السنن وابن حبان والحاكم وصححه من حديث عثمان من قال ذلك ثلاث مرات حين يمسي لم تصبه فجأة بلاء حتى يصبح ومن قال ذلك حين يصبح لم تصبه فجأة بلاء حتى يمسي قال الترمذي

والله أكبر ولا حول ولا قوة  
الا بالله العلي العظيم (الثالثة)  
قوله سبحانه قدوس رب  
الملائكة والروح (الرابعة)  
قوله سبحان الله العظيم  
وبحمده (الخامسة) قوله  
استغفر الله العظيم الذي  
لا اله الا هو الخ القيوم  
وأسأله التوبة (السادسة)  
قوله اللهم لا مانع لما أعطيت  
ولا معطي لما منعت ولا ينفع  
ذا الجد منك الجد (السابعة)  
قوله لا اله الا الله الملك الحق  
المبين (الثامنة) قوله بسم  
الله الذي لا يضر مع اسمه  
شئ في الارض ولا في السماء  
وهو السميع العليم

حسن صحيح غريب اه قلت وكذلك رواه عبد الله بن أحمد في زوائد المسند وابن السني وأبو نعيم في الحلية والضياء ورواه ابن أبي شيبة في المصنف باللفظ من قال ذلك إذا أصبح وإذا أمسى ثلاث مرات لم يصبه في يومه ولا في ليلته شيء (التاسعة قوله اللهم صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الامي وعلى آل محمد) ذكره أبو القاسم محمد بن عبد الواحد الغافقي في فضائل القرآن من حديث ابن أبي أوفى من أراد أن يموت في السماء الرابعة فليقل كل يوم ثلاث مرات فذكره وهو منكر قال العراقي وقد ورد تكرار الصلاة عند الصباح والمساء من غير تعيين لهذه الصيغة رواه الطبراني من حديث أبي الدرداء باللفظ من صلى على حين يصبح عشرا وحين يمسي عشرا أدركته شفاعة يوم القيامة وفيه انقطاع اه (العاشرة قوله أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم اللهم اني أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أنت يحضرون) قال العراقي رواه الترمذي من حديث معقل بن يسار من قال حين يصبح ثلاث مرات أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وقرأ ثلاث آيات من آخر سورة الحشر وكل الله به سبعين ألف ملك الحديث ومن قالها حين يمسي كان بتلك المنزل وقال حسن غريب وابن أبي الدنيا من حديث أنس مثل حديث مقطوع قبله من قالها حين يصبح عشر مرات أجبر من الشيطان الى الصبح الحديث ولا ي الشخ في الثواب من حديث عائشة ألا أعلمك كلمات تقولها ثلاث مرات قل أعوذ بكلمات الله التامة من غضبه وعقابه وشر عباده ومن همزات الشياطين وان يحضرون والحديث عند أبي داود والترمذي وحسنه والحاكم وصححه فيما يقال عند الفراغ دون تكرارها من حديث عبد الله بن عمرو اه قلت وبمثل سياق ابن أبي الدنيا رواه ابن السني أيضا وأما حديث معقل بن يسار فان تمامه بعد قوله سبعين ألف ملك يصلون عليه حتى يمسي وان مات في ذلك اليوم مات شهيدا وقد رواه أيضا أحمد والبيهقي (فهذه العشر كلمات اذا كرر كل واحدة عشر مرات حصل له مائة مرة) من ضرب عشرة في عشرة (فهو أفضل من أن يكرر ذكرا واحدا مائة مرة لان لكل واحدة من هذه الكلمات فضلا على حيالها) كما تقدمت الاشارة اليه (والقلب بكل واحدة نوع تنبيه) وايضا (وتلذذ) روحاني (وللنفس في الانتقال من كلمة الى كلمة نوع استراحة وأمن من الملل) والسائمة (وأما القراءة فيستحب له قراءة جملة من الآيات) القرآنية (وردت الاخبار الصحيحة) بفضلها وذلك أن يقرأ سورة الحمد) وهو أشهر أسمائه ويليها سورة الفاتحة والشافعية والمنجية والواقية والكافية وأم الكتاب وأم القرآن والسبع المثاني وسورة الصلاة وغيرها مما هو مذكور في مجله اما فضل هذه السورة فروى أحمد والبخاري والدارمي وأبو داود والنسائي وابن جرير وابن مردويه والبيهقي عن أبي سعيد بن المعلى قال كنت أصلي فدعا في النبي صلى الله عليه وسلم فلم أجبه فقال ألم يقل الله استجبوا لله وللرسول اذا دعاكم لما يحييكم ثم قال ألا أعلمك أعظم سورة في القرآن قبل أن تخرج من المسجد فأخذ بيده فلما أردنا أن نخرج قلت يا رسول الله انك قلت لا أعلمك أعظم سورة في القرآن قال الحمد لله رب العالمين هي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيته وأخرج الدارمي وحسنه والنسائي وعبد الله بن أحمد في زوائد المسند وابن الضريس في فضائل القرآن وابن جرير وابن خزيمة والحاكم وصححه من طريق العلاء عن أبيه عن أبي هريرة عن أبي بن كعب رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما أنزل الله في التوراة ولا في الإنجيل ولا في الزبور ولا في الفرقان مثل أم القرآن وهي السبع المثاني والقرآن العظيم الذي أوتيت وأخرج مسلم والنسائي والطبراني والحاكم عن ابن عباس قال بينما رسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وعنده جبريل اذ سمع نقيضا من السماء من فوق فرفع جبريل بصره الى السماء فقال يا محمد هذا ملك قد نزل لم ينزل في الارض قط قال فأتي النبي صلى الله عليه وسلم فقال ابشر بنورين قد أوتيتكما لم يوتهما نبي قبلك فاتحة الكتاب وخواتيم سورة البقرة ان تقرأ بتعرف منها الا أعطيتن (وآية الكرسي) روى مسلم من حديث أبي بن كعب أتدرى أي آية من كتاب الله معك أعظم قال قلت

(التاسعة) قوله اللهم صل على محمد عبدك ونبيك ورسولك النبي الامي وعلى آله وصحبه وسلم (العاشرة) قوله أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم رب أعوذ بك من همزات الشياطين وأعوذ بك رب أنت يحضرون فهذه العشر كلمات اذا كرر كل واحدة عشر مرات حصل له مائة مرة فهو أفضل من أن يكرر ذكرا واحدا مائة مرة لان لكل واحدة من هؤلاء الكلمات فضلا على حياله والقلب بكل واحدة نوع تنبيه وتلذذ وللنفس في الانتقال من كلمة الى كلمة نوع استراحة وأمن من الملل فاما القراءة فيستحب له قراءة جملة من الآيات وردت الاخبار بفضلها وهوان يقرأ سورة الحمد وآية الكرسي

الله لا اله الا هو الحى القيوم الحديث وللبخارى من حديث أبي هريرة في توكيله بحفظ ثمر الصدقة ومجيء  
الشیطان اليه وقوله اذا أريت الى فراشك فاقرأ آية الكرسي فإنه لن يزال عليك من الله حافظ الحديث  
وفيه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم امانه صدقك وهو كذوب وعن أبي أمامة رضى الله عنه مرفوعا  
من قرأ آية الكرسي دبر كل صلاة مكتوبة لم يمنعه من دخول الجنة الا أن يموت رواه النسائي والرويانى  
وابن حبان والدارقطنى فى الافراد والطبرانى والضياء عن عبد الله بن عمرو رضى الله عنه من قرأ آية  
الكرسي لم يتول قبض نفسه الا الله تعالى ورواه الحكيم والترمذى عن زيد المرزى معضلا معناه وأخرج  
الدبلى فى مسند الفردوس عن عمران بن حصين رضى الله عنهما مرفوعا فاتحة الكتاب وآية الكرسي  
لا يقرأهما عبد فى دار فتصيبهم فى ذلك اليوم عين انس ولا جن وأخرج أبو الشيخ فى الثواب وابن مردويه  
والدبلى عن أبي أمامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أربع أنزلن من تحت العرش من كنز لم ينزل  
منه شئ غيرهن أم الكتاب وآية الكرسي وخواتيم البقرة والكوثر (وخواتيم البقرة من قوله آمن  
الرسول) روى البخارى ومسلم من حديث ابن مسعود رضى الله عنه من قرأ بالآيتين من آخر سورة  
البقرة فى ليلة كفتاه ورواه أبو داود والترمذى وقال حسن صحيح والنسائي وابن ماجه وابن حبان وأخرج  
الداريمى وابن الضمرى عن ابن مسعود قال من قرأ أربع آيات من أول سورة البقرة وآية الكرسي وآيتين  
بعدها وثلاثا من آخر سورة البقرة لم يقر به ولا أهله يومئذ شيطان ولا شئ يكرهه من أهله ولا ماله ولا  
يقرآن على مجنون الا أفاق وأخرج الداريمى وابن المنذر والطبرانى عن ابن مسعود قال من قرأ عشر آيات  
من سورة البقرة فى ليلة لم يدخل ذلك البيت شيطان تلك الليلة حتى يصبح أربع من أولها وآية الكرسي  
واثنتان بعدها وثلاث خواتيمها أولها لله ما فى السموات (وشهد الله) روى أبو الشيخ فى كتاب الثواب من  
حديث ابن مسعود رضى الله عنه مرفوعا من قرأ شهد الله انه لا اله الا هو الى قوله الاسلام ثم قال وأنا  
أشهد بما شهد الله به واستودع الله هذه الشهادة وهى لنا عند الله وديعة حتى يبعه يوم القيامة فقبل له عبدى  
هذا عهد الى عهدا وأنا أحق من وفى بالعهد أدخلوا عبدى الجنة قال ابن عدى فيه عمر بن الخطاب وهو  
يروى الا باطيل ووجدت بخط الحافظ ابن حجر انه فى المسند من طريق ابن عتبة بن عبد الله بن عتبة بن  
مسعود عن عم أبيه عبد الله بن مسعود نحوه بزيادة وفيه انقطاع (وقل اللهم مالك الملك الآيتين) روى  
المستغفرى فى الدعوات من حديث على أن فاتحة الكتاب وآية الكرسي والآيتين من آل عمران شهد  
الله الى قوله الاسلام وقل اللهم مالك الملك الى قوله بغير حساب معلمات ما بينهن وبين الله سبحانه الحديث  
وفيه فقال لا يقرؤ كن أحد من عبادى دبر كل صلاة الاجعل الجنة مشواه الحديث وفيه الحرث بن عمير  
وفى ترجمته ذكره ابن حبان فى الضعفاء وقال موضوع لأصله والحرث يروى عن الاثبات الموضوعات  
قال العراقى ووثقه حماد بن زيد وابن معين وأبو زرعة وأبو حاتم والنسائي وروى له البخارى تعليقا (وقوله  
تعالى لقد جاءكم رسول الى آخرها) روى الطبرانى فى الدعاء من حديث أنس بسند ضعيف على رسول  
الله صلى الله عليه وسلم ما احتزبه من كل شيطان رجيم ومن كل جبار عنيد فذكر حديثا وفى آخره فقل  
حسبى الله الى آخر السورة وفى فضائل القرآن لعبد الملك بن حبيب من رواية محمد بن بكر أن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم قال من لزم قراءة لقد جاءكم الى آخر السورة لم يمتهدما ولا غرقا ولا ضربا بجديد وهو  
ضعيف (وقوله تعالى لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق الى آخرها) قال العراقى لم أجد فى فضل هذه  
الآية حديثا يخصها لكن فى فضل سورة الفتح روى حديث عن أبي بن كعب من قرأ سورة الفتح فكأنما  
شهد فتح مكة مع النبي صلى الله عليه وسلم رواه أبو الشيخ فى كتاب الثواب وهو حديث موضوع (وقوله  
تعالى الحمد لله الذى لم يتخذ ولدا الآية) روى أحمد والطبرانى من حديث معاذ بن أنس آية العز الحمد لله  
الذى لم يتخذ ولدا الآية كلها واسناده ضعيف (وخمس آيات من أول الحديد وثلاث آيات من آخر سورة

وطائفة البقرة من قوله آمن  
الرسول وشهد الله وقل  
اللهم مالك الملك الآيتين  
وقوله تعالى لقد جاءكم رسول  
من أنفسكم الى آخرها  
وقوله تعالى لقد صدق الله  
رسوله الرؤيا بالحق الى  
آخرها وقوله الحمد لله الذى  
لم يتخذ ولدا الآية وخمس  
آيات من أول الحديد  
وثلاثا من آخر سورة

الحشر وأن قرأ المسبحات العشر التي (١٣٤) أهدها الخضر عليه السلام إلى إبراهيم التيمي رحمه الله ووصاه أن يقولها غدوة

وعشية فقد استكمل الفضل وجعل له ذلك فضيلة جلة الادعية المذكورة فقد روى عن كرز بن وبرة وجه الله وكان من الابدال قال أنا في أخى من أهل الشام فأهدى لي هدية وقال يا كرز أقبل مني هذه الهدية فانهم انعمت الهدية فقلت يا أخى ومن أهدى لك هذه الهدية قال أعطانها إبراهيم التيمي قلت أفسلم نسأل إبراهيم من أعطاه أياها قال بلى قال كنت جالسا في فناء الكعبة وأنا في التهليل والتسبيح والتحميد والتعجب فإعني رجل فسلم علي وجلس عن يميني فلم أرفى زمان أحسن منه وجهه ولا أحسن منه ثيابا ولا أشد بياضا ولا أطيب ريحاً منه فقلت يا عبد الله من أنت ومن أين جئت فقال أنا الخضر فقلت في أي شيء جئتني فقال جئتني للإسلام عليك وحبالك في الله وعندى هدية أريد أن أهديها لك فقلت ما هي قال ان تقول قبل طلوع الشمس وقبل انبساطها على الأرض وقبل الغروب سورة الحمد وقبل أعوذ برب الناس وقبل أعوذ برب الفلق وقل هو الله أحد وقل يا أيها الكافرون وآية الكرسي كل واحد سبع مرات وتقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر سبع مرات وتصل على النبي صلى الله عليه وسلم سبعاً وتستغفر للمؤمنين والمؤمنات والجميع (سبعة)

الحشر) ذكر أبو القاسم العافقي في فضائل القرآن من حديث علي إذا أردت أن تسأل الله حاجة فاقرا خمس آيات من أول سورة الحديد إلى قوله عليهم بذات الصدور ومن آخر سورة الحشر من قوله لو أنزلنا هذا القرآن إلى آخر السورة ثم تقول يا من هو كذا أفعل بي كذا ثم تدعو بما تريد وأخرج ابن النجار في تاريخه من طريق محمد بن علي الملقب عن خطاب بن سنان عن قيس بن الربيع عن ثابت بن ميمون عن محمد بن سيرين قال نزلنا نهر يترى فأنا أهل ذلك المنزل فقالوا ارحلوا فإنه لن ينزل هذا المنزل أحد الا أخذ متاعه فرحل أصحابي وتخلفت للحديث الذي حدثني ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من قرأ في ليلة ثلاثا وثلاثين آية لم يضره تلك الليلة سبع ضاري ولا لص طاري وعوفي في نفسه وأهله حتى يصبح فلما أمسينا لم أنم حتى رأيتهم قد جاؤا أكثر من ثلاثين مرة فخرططين بسببهم فباصلون إلى فلما أصبحت رحلت فلقيني شيخ منهم فقال يا هذا انسى أم جنى قلت بل انسى قال فما بالك أقدمت بيننا أكثر من سبعين مرة كل ذلك يحال بيننا وبينك بسور من الحديد فذكرت له هذا الحديث وهن أربع آيات من أول البقرة إلى المفحون وآية الكرسي وآيتان بعدها وثلاث آيات من آخر سورة البقرة وثلاث آيات من سورة الاعراف ان ربكم الله الذي خلق السموات والأرض إلى قوله المحسنين وأخبرني اسرائيل قل ادعوا الله أو ادعوا الرحمن إلى آخرها وعشر آيات من أول الصافات إلى لا إله الا الله وآيتان من الرحمن يا معشر الجن والإنس إلى تنصرون ومن آخر الحشر لو أنزلنا هذا القرآن إلى آخرها وآيتان من قل أوحي وأنه تعالى جدر بنا ما اتخذ صاحبة إلى شططا فذكرت هذا الحديث لشعيب بن حرب فقال لي كأنهم بها آيات الحرز ويقال ان فيها شفاء من مائة داء الجنون والجذام والبرص وغير ذلك قال محمد بن علي فقرأته على شيخ لنا قد فجع حتى أذهب الله عنه ذلك (وان قرأ المسبحات العشر التي أهدها الخضر عليه السلام إلى أبي اسحق إبراهيم بن يزيد بن شريك التيمي) تيم الرباب الكوفي العابد مكث ثلاثين يوما لم يأكل روى عنه الاعمش وغيره مات ولم يبلغ أربعين سنة توفي سنة ٩٣ روى له الجماعة (ووصاه أن يقولها غدوة وعشية) وقال له الخضر أعطانها محمد صلى الله عليه وسلم وذكر من فضلها وعظيم شأنها ما يحجل عن الوصف وأنه لا يدوم على ذلك الا عبد سعيد قد سبقته من الله الحسن (فقد استكمل الفضل) من داوم عليه (جمع له ذلك فضيلة جلة الادعية المذكورة) المتفرقة (فقد روى عن) سعد بن سعيد عن أبي طيبة الجرجاني واسمه عيسى بن سليمان عن (كرز بن وبرة) الحارثي قال (وكان من الابدال) ترجمه أبو نعيم في الحلية فقال كان يسكن جرجان كوفي الاصل له الصيت البليغ والمكان الرفيع في النسك والتعبس كان يغلب عليه الأنسة والمساعدة روى عن طاوس وعطاء والربيع بن خيثم ومحمد بن كعب القرظي وغيرهم وعنه محمد بن الفضل بن عطية وأبو طيبة الجرجاني ومحمد بن سوقة وابن المبارك وفضيل بن غزوان وأبو سليمان المكنب وأبو شبرمة وغيرهم (قال أنا في أخى من أهل الشام فأهدى لي هدية وقال) يا كرز (أقبل مني هذه الهدية فانهم انعمت الهدية فقلت يا أخى من أهدى إليك هذه الهدية قال أعطانها إبراهيم التيمي قلت أفسلم نسأل إبراهيم التيمي من أعطاه أياها قال بلى قال كنت جالسا في فناء الكعبة وأنا في التسبيح والتهليل فإعني رجل فسلم علي وجلس عن يميني فلم أرفى زمان أحسن منه وجهه ولا أشد بياضا ولا أطيب ريحاً منه فقلت يا عبد الله من أنت ومن أين جئت فقال أنا الخضر فقلت في أي شيء جئتني قال جئتني للإسلام عليك وحبالك في الله وعندى هدية أريد أن أهديها إليك قلت ما هي فقال هي أن تقرأ قبل طلوع الشمس وانبساطها على الأرض وقبل الغروب فاتحة وقل أعوذ برب الناس وقل أعوذ برب الفلق وقل هو الله أحد وقل يا أيها الكافرون وآية الكرسي كل واحد سبع مرات وتقول سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر سبع مرات وتصل على النبي صلى الله عليه وسلم سبعاً وتستغفر للمؤمنين والمؤمنات والجميع (سبعة) وتستغفر لنفسك ولوالديك) وما توالدك ولاهلك لله ولا اله الا الله والله أكبر سبعاً وتصل على النبي صلى الله عليه وسلم سبعاً وتستغفر للمؤمنين والمؤمنات والجميع (سبعة)

بته ولا اله الا الله والله أكبر سبعاً وتصل على النبي صلى الله عليه وسلم سبعاً وتستغفر لنفسك ولوالديك) وما توالدك ولاهلك لله ولا اله الا الله والله أكبر سبعاً وتصل على النبي صلى الله عليه وسلم سبعاً وتستغفر للمؤمنين والمؤمنات والجميع (سبعة)

سبعوا تقول اللهم افعلي بهم عاجلا وآجلا في الدين والدنيا والآخرة ما أنت له أهل ولا تفعل بنا ما مولانا ما نحن له أهل انك غفور رحيم  
جواد كريم رؤف رحيم سبع مرات وانظر أن لا تدع ذلك غدوة وعشية فقلت أحب أن تخبرني من أعطاك هذه العطية العظيمة فقلت  
أعطانيها محمد صلى الله عليه وسلم فقلت أخبرني بشواب ذلك فقال إذا لقيت محمدا صلى الله عليه وسلم فأسأله عن ثوابه فإنه يخبرك بذلك فذكر  
إبراهيم النبي أنه رأى ذات يوم في منامه كأن الملائكة جاءته فاحتملته حتى أدخلوه الجنة (١٣٥) فرأى ما فيها ووصف أمورا عظيمة مما رآه  
في الجنة قال فسألت

الملائكة فقلت لمن هذا  
فقالوا الذي يعمل مثل عملك  
وذكر أنه أكل من ثمرها  
وسقوه من شرابها قال فأناني  
النبي صلى الله عليه وسلم  
ومعه سبعون نبيا وسبعون  
صفا من الملائكة كل صف  
مثل ما بين المشرق والمغرب  
فسلم على وأخذ بيدي فقلت  
يا رسول الله انظر أخبرني  
أنه سمع منك هذا الحديث  
فقال صدق الخضر صدق  
الخضر وكل ما يحكيه فهو  
حق وهو عالم أهل الأرض  
وهو رئيس الأبدال وهو من  
جنود الله تعالى في الأرض  
فقلت يا رسول الله فمن فعل  
هذا أو عمله ولم ير مثل الذي  
رأيت في منامي هل يعطى  
شيئا مما أعطيت فقال والذي  
يعني بالحق نبيا أنه يعطى  
العامل بهذا وإن لم يرني ولم  
ير الجنة أنه ليغفر له جميع  
الكبائر التي عملها ويرفع  
الله تعالى عنه غضبه ومقته  
ويأمر صاحب الشمال أن  
لا يكتب عليه خطيئة من  
السيئات إلى سنة والذي  
يعني بالحق نبيا ما يعمل  
بهذا الأمن خلقه الله

سبعوا وتقول اللهم افعلي بهم عاجلا وآجلا في الدين والدنيا والآخرة ما أنت له أهل ولا تفعل بنا  
يا مولانا ما نحن له أهل انك غفور رحيم جواد كريم رؤف رحيم سبع مرات واحذر أن لا تدعه غدوة  
وعشية فقلت أحب أن تخبرني من أعطاك هذه العطية فقال أعطانيها محمد صلى الله عليه وسلم فقلت أخبرني  
بشواب ذلك فقال إذا لقيت محمدا صلى الله عليه وسلم فأسأله عن ثوابه فإنه يخبرك بذلك فذكر إبراهيم النبي  
أنه رأى ذات ليلة في منامه كأن الملائكة جاءت فاحتملته حتى أدخلته الجنة فرأى ما فيها ووصف أمورا  
عظيمة مما رآه في الجنة قال فسألت الملائكة فقلت لمن هذا كله فقالوا الذي يعمل مثل عملك وذكر أنه  
أكل من ثمرها وسقوه من شرابها قال فأناني النبي صلى الله عليه وسلم ومعه سبعون نبيا وسبعون صفا  
من الملائكة كل صف مثل ما بين المشرق إلى المغرب فسلم على وأخذ بيدي فقلت يا رسول الله ان الخضر  
أخبرني أنه سمع منك هذا الحديث فقال صدق الخضر صدق الخضر وكل ما يحكيه فهو حق وهو عالم أهل  
الأرض وهو رئيس الأبدال وهو من جنود الله عز وجل فقلت يا رسول الله فمن فعل هذا وعمله ولم ير مثل  
الذي رأيت في منامي هل يعطى شيئا مما أعطيت فقال والذي يعني بالحق نبيا أنه يعطى العامل بهذا وإن  
لم يرني ولم ير الجنة أنه ليغفر له جميع الكبائر التي عملها ويرفع الله سبحانه عنه غضبه ومقته ويؤمر صاحب  
الشمال أن لا يكتب عليه شيئا من السيئات إلى سنة والذي يعني بالحق نبيا ما يعمل بهذا الأمن خلقه  
الله عز وجل سعيدا ولا يتركه الأمن خلقه الله عز وجل شقيا وكان إبراهيم مكث أربعة أشهر لم يطعم ولم  
يشرب فله كان بعد هذه الرؤيا ذكره الأعمش عنه هذا بعينه سياق صاحب القوت من قوله إلى آخره  
ونقله عنه أيضا صاحب العوارف مختصرا والذي روى عن الأعمش قال سمعت إبراهيم التيمي يقول اني  
لامكث ثلاثين يوما لا أكل ورواه ابن عساكر في التاريخ من طريق عمر بن فروخ عن عبد الرحمن بن  
حبيب عن سعد بن سعيد عن كرز بن وبرة بطوله وقال الأعرابي حديث كرز بن وبرة عن رجل من أهل  
الشام عن إبراهيم أن الخضر علمه المسبعات العشر وقال في آخرها أعطانيها محمد صلى الله عليه وسلم ليس  
له أصل ولم يصح في حديث قط اجتماع الخضر بالنبي صلى الله عليه وسلم ولا عدم اجتماعه ولا حياته ولا  
موته اه قالت وهي مسألة شهيرة الاختلاف بين المحدثين والسادة الصوفية والكلام عليها طويل الذيل  
وقد أورد الحافظ ابن حجر طرفا منه في الإصابة في ترجمة الخضر عليه السلام وهذا أيضا على قواعد المحدثين  
لا يستقيم فأنهارث يا منامية وسعد بن سعيد الجرحاني قال البخاري لا يصح حديثه وأبو طيبة ضعفه يحيى بن  
معين وكرز بن وبرة عن رجل من الشام مجهول لا يدري من هو ولكن مثل هذا يغتفر في فضائل الأعمال  
لا سيما وقد تلقته الأمة بالقبول والله أعلم (فهذه وظيفة القراءة فان أضاف اليه شيئا مما انتهى إليه ورده  
من القرآن واقتصر عليه فحسن) قال صاحب العوارف حفظا أو من المصحف (فالقرآن جامع لفضل الذكر  
والفكر والدعاء مهما كان بتدبر) وحسن فهم (كما ذكرنا فضل ذلك وآدابه في كتاب آداب التلاوة وأما  
الاقتدار فليكن ذلك أحد وظائفه وسياق تفصيل ما يتفكر فيه وكيفيته في كتاب التفسر من ربيع المنجيات)  
ان شاء الله تعالى (ولكن مجامعة ترجع إلى اثنين أحدهما أن يتفكر فيما ينفعه من المعاملة بأن يحاسب  
نفسه فيما سبق من تقصيره) عن الشكر في ظواهر النعم وبواطنها وعجزه عن القيام بما أمر به من حسن

سعيد ولا يتركه الأمن خلقه الله شقيا وكان إبراهيم التيمي مكث أربعة أشهر لم يطعم ولم يشرب فله كان بعد هذه الرؤيا فهذه وظيفة القراءة فان  
أضاف إليها شيئا مما انتهى إليه ورده من القرآن واقتصر عليه فهو حسن فان القرآن جامع لفضل الذكر والفكر والدعاء مهما كان  
بتدبر كما ذكرنا فضله وآدابه في باب التلاوة وأما الانكار فليكن ذلك إحدى وظائفه وسياق تفصيل ما يتفكر فيه وكيفيته في كتاب التفسر من  
ربيع المنجيات ولكن مجامعته ترجع إلى اثنين أحدهما أن يتفكر فيما ينفعه من المعاملة بأن يحاسب نفسه فيما سبق من تقصيره

و يرتب وظائفه في يومه الذي بين يديه ويدبر في دفع الضوارق والعوائق الشاغلة له عن الخير ويتذكر تقصيره وما يتطرق اليه الخلل من أعماله ليصلحه ويحضر في قلبه (١٣٦) النيات الصالحة من أعماله في نفسه وفي معاملته للمسلمين \* الفن الثاني فيما ينفعه

في علم المكاشفة وذلك بأن يتفكر مرة في نعم الله تعالى وتواتر آلائه الظاهرة والباطنة لتزيد معرفته بها ويكثر شكره عليها أوفى عقوباته ونعماته لتزيد معرفته بقدره الإله واستغنائه ويزيد خوفه منها ولكل واحد من هذه الأمور شعب كثيرة يتسع التفكير فيها على بعض الخلق دون البعض وانما يستقصى ذلك في كتاب التفكير ومهما تبسر التفكير فهو أشرف العبادات اذ فيه معنى الذكر لله تعالى وزيادة أمرين أحدهما زيادة المعرفة اذ الفكر مفتاح المعرفة والكشف والثاني زيادة المحبة اذ لا يجب القلب الا من اعتقد تعظيمه ولا تنكشف عظمة الله سبحانه وجلاله الا بمعرفة صفاته ومعرفة قدرته ومجائب أفعاله فيحصل من التفكير المعرفة ومن المعرفة التعظيم ومن التعظيم المحبة والذكر أيضا يورث الانس وهو فرع من المحبة ولكن المحبة التي سببها المعرفة أقوى وأثبت وأعظم ونسبة محبة العارف الى أنس الذكر من غير تمام الاستبصار كنسبة عشق من شاهد جمال شخص بالعين واطلع على حسن أخلاقه وأفعاله

الطاعة ودوام الشكر على النعمة (و يرتب وظائف يومه والذي بين يديه ويدبر في دفع الصوارق) أي الموانع والشواغل (والعوائق الشاغلة له عن الخير ويتذكر تقصيره وما يتطرق اليه الخلل) والنقص (من أعماله) وأحواله (ويحضر في قلبه النيات الصالحة في أعماله في نفسه وفي معاملته المسلمين) أي يعتقد طريقه على حسن المعاملة فيما بينه وبين ربه وفيما بينه وبين الخلق ويدخل في ذلك التفكير فيما عليه من الاوامر والنواهي وفي كثيف ستر الله تعالى ولطيف صنع به ويستغفر الله تعالى ويحسد التوبة لما مضى من عمره ولما يأتيه من مستقبله ويخلص الدعاء بتسكين وتضرع ورجل واختبات أن يعصمه من جميع النهي وأن يوفقه لصالح الاعمال ويتفضل عليه برغائب الافضل وهو في ذلك فارغ القلب مجرد الهمم ووقن بالاجابة راض بالقسم ويتكلم بمعروف وخير ويدعوه الى الله عز وجل وينفع به أخاه المسلم ويعلم من دونه في العلم (والفن الثاني فيما ينفعه في علم المكاشفة وذلك بأن يتفكر) في حكم الله عز وجل في الملك وقدرته في الملكوت (مرة في نعم الله عز وجل وتواتر الآيات الظاهرة والباطنة لتزيد معرفته بها ويكثر شكره عليها أو) يتفكر (في عقوباته ونعماته) وبلا آتاه الظاهرة والباطنة (لتزيد معرفته بقدره الله عز وجل واستغنائه ويزيد خوفه منه) ومن ذلك قوله عز وجل وذكروهم بأنهم بنعمه وقيل بعقوباته وقال تعالى فاذكروا آلاء الله لعلكم تتفكرون أي نعمه (ولكل واحد من هذه الأمور شعب كثيرة يتسع التفكير فيها على بعض الخلق دون البعض وانما يستقصى ذلك) على سبيل التفصيل (في كتاب التفكير) ان شاء الله تعالى (ومهما تبسر التفكير) لذا ذكر (فهو أشرف العبادات) ولذا جاء في الخبر تفكير ساعة خير من عبادة سنة والمراد به هو الذي ينقل من المكارة الى المحاب ومن الرغبة والحرص الى الزهد والقناعة وقيل هو التفكير الذي يظهر مشاهدة وتقوى ويحدث ذكرا وهدي كقوله تعالى لعلهم يتقون أو يحدث لهم ذكرا وقد وصف أعداءه بضد ذلك فقال كانت أعينهم في غطاء عن ذكرى وانما كان التفكير أشرف العبادات (اذ فيه معنى الذكر لله عز وجل وزيادة أمرين أحدهما زيادة المعرفة) بالذكور (اذ التفكير مفتاح المعرفة والكشف) لانه ادارة فكر وتصرف قلب في معاني الاشياء لدرك المطالب فالفكر يد النفس التي تنال بها المعلومات كما تنال بيد الجسم المحسوسات وبهذا التصرف القلبي يتدرج الى فتوح باب المعرفة والكشف الالهي (الثاني زيادة المحبة) لانه ذكر (اذ لا يجب القلب الا من اعتقد تعظيمه) في نفسه (ولا تنكشف عظمة الله سبحانه وجلاله) وهيئته (الا بمعرفة صفاته) العلا (ومعرفة قدرته) الباهرة (ومجائب أفعاله) في خلقه (فيحصل من التفكير المعرفة) كما قدمنا (و) يحصل (من المعرفة التعظيم) يحصل (من التعظيم المحبة) فالمحبة متوقفة على التعظيم كما أن التعظيم متوقف على المعرفة وحصول المعرفة متوقف على التفكير فالتفكير أصل هذه العبادات وما ينشأ عنها (والذكر أيضا يورث الانس) بالذكور (وهو فرع من المحبة) بل سبب من أسبابها (ولكن المحبة التي سببها المعرفة) بما يحبه (أقوى وأثبت وأعظم) فان الانس قد يزول ويقتصر بخلاف المعرفة (ونسبة محبة العارف) بأوصاف المحبوب (الى أنس الذكر من غير تمام الاستبصار) بنور العرفان (نسبة عشق من شاهد جمال شخص بالعين) أي بعين نفسه والعشق الافراط في المحبة (واطلع على حسن أخلاقه وأفعاله وفضائله وخصاله الحميدة) اطلاعا حقيقيا (بالتجربة) والملازمة (الى أنس من كرر على سمعه وصف شخص غائب عن عينه بالحسن في الخلق) الظاهر (والخلق) الباطن (مطلقا من غير تفصيل وجوه الحسن فيها) أي في الخلق والخلق (فليس محبة كحكمة المشاهدة) بالعين وهذا ظاهر (وليس الخير كالمعاني) وقد روي ذلك مرفوعا عن ابن عباس رواه العسكري في الامثال والخطيب وعن أبي هريرة رواه الخطيب وعن أنس

رواه شخص غائب عن عينه بالحسن في الخلق والخلق مطلقا من غير تفصيل وجوه الحسن فيها فليس محبة له كحكمة المشاهدة وليس الخير كالمعاني



رواه الطبراني في الاوسط والخطيب والديلمي ورواه أحمد والضياء بزيادة في آخره و يروي ليس المعاني  
 كالحبر كذلك رواه ابن خزيمة والطبراني والضياء عن ثمامة بن عبد الله بن أنس عن جده (والعباد  
 الموابطون على ذكر الله عز وجل بالقلب واللسان الذين صدقوا بما جاءت به الرسل) عليهم السلام  
 (بالإيمان التقليدي) صرنا (ليس معهم من محاسن صفات الله عز وجل الأمور جليلة) يضم الجيم وسكون  
 اليم أي اجالية (اعتقدوها بتصديق من وصفها لهم) ولم يجاوزوا ذلك (والعارفون المختصون بمعرفته الله  
 ومعرفة) ملكوته وحسن معاملته (هم الذين شاهدوا ذلك الجلال) أي احتجاب الحق عنا بعزته (والجلال)  
 أي تجليه لنا برحمته (يعين البصيرة الباطنة التي هي أقوى من البصر الظاهر) أعلم أن البصيرة كما تقدم قوة  
 للقلب المنور بنور اليقين ترى حقائق الأشياء وظواهرها وإنما كانت أقوى لأن نور البصر موسوم بأنواع  
 من النقص فانه يبصر غيره ولا يبصر نفسه ولا يبصر ما بعد منه ولا ما قرب ولا يبصر ما هو وراء حجاب  
 ويبصر من الأشياء ظاهرها دون باطنها ويبصر من الموجودات بعضها دون كلها ويبصر أشياء متناهية  
 ولا يبصر ما لا نهاية له ويغلط كثير في ابصاره فيرى الكبير صغيرا ويرى البعيد والسالكين متحركا والمحترك  
 ساكنا فهذه سبع نقائص لا تفارق العين الظاهرة ولكل من هذه تفاصيل أوردها المصنف في مشكاة  
 الأنوار وأنواع غلط البصر كثيرة والبصيرة منزهة عنها فان كانت ترى أصح البصائر يغلطون كثيرا في  
 نظرهم فاعلم أن فيهم خيالات وأوهاما واعتقادات يظنون أن أحكامها أحكام العقل فالغلط منسوب  
 اليها فاما العقل اذا تجرد عن غشاوة الوهم والخيال لم يتصور أن يغلط بل يرى الأشياء على ما هي عليه (لأن  
 أحدا أحاط بكنهه جلاله وجماله فان ذلك غير مقدور لاحد من الخلق) اذ نهاية معرفة العارفين يحجزهم  
 عن المعرفة ومعرفةهم بالحقيقة هي أنهم لا يعرفونه وأنه يستحيل أن يعرف الله المعرفة الحقيقية المحيطة بكنهه  
 صفات الربوبية الا الله تعالى وهو المشار اليه في الخبر لا أحصى ثناء عليك أنت كما أثنيت على نفسك أي  
 لا أحيط بمحامدك وصفات الهيئك وإنما أنت المحيط بهم واحده فلا يتجزأ أحد من الخلق لنيل ذلك وادراكه  
 الارادته سبحات الجلال الى الخيرة ولا يشرب أحد للاحاطة بالدهش طرفه وأما اتساع المعرفة  
 انما يكون في معرفة أسمائه وصفاته واليه أشار المصنف بقوله (ولكن كل واحد شاهد بقدر ما رفع له من  
 الحجاب والانهاية لجمال حضرة الربوبية ولا تحجبها وانما عدد حجبها التي استخفت أن تسمى نورا وكاد يظن  
 الواصل اليها انه قد تم وصوله الى الاصل سبعون) حجابا (قال النبي صلى الله عليه وسلم ان الله سبعين حجابا من  
 نور لو كشفها لاحرق سبعون حجابا من نور) وتقدم للمصنف في قواعد العقائد بلفظ ما أدركه  
 بصره وروى أبو الشيخ في كتاب العظمة من حديث أبي هريرة بين الله وبين الملائكة الذين حول العرش  
 سبعون حجابا من نور وسنده ضعيف وفيه أيضا من حديث أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل  
 هل ترى ربك قال ان بيني وبينه سبعين حجابا من نور وفي المعجم الكبير للطبراني من حديث سهل بن سعد  
 دون الله تعالى سبعون ألف حجاب من نور وظلمة فسمي نفس تسمع شيئا من حسن تلك الحجب الازهقت وقال المصنف في  
 وجهه ما انتهى اليه بصره من خلقه ولا ينماجه كل شيء أدركه بصره قاله العراقي وتقدم ذلك قلت وحديث  
 سهل بن سعد الذي أورده في المعجم الكبير قد رواه أيضا أبو يعلى والعقيلي كلهم عن ابن عمر وسهل بن سعد  
 معا وللحديث بقية بعد قوله وظلمة فسمي نفس تسمع شيئا من حسن تلك الحجب الازهقت وقال المصنف في  
 الفصل الثالث من مشكاة الأنوار اعلم أن الله عز وجل متجل في ذاته بذاته لذاته ويكون الحجاب في الاضافة  
 الى محبوب لا محالة وان المحبوبين من الخلق ثلاثة أقسام منهم من يحب مجرد الظلمة ومنهم من يحب  
 بانور المحض ومنهم من يحب بنور مقرون بظلمة وأصناف هذه الاقسام كثيرة لا تحصى وذكر العدد في  
 الحديث المذكور للتكثير لا للتحديد وقد تجرى العادة بذكر أعداد لا يراد بها الحصر والله أعلم بذلك ثم ذكر  
 القسمين وما فيهما من الاقسام والاصناف والفرق والطوائف والقسم الثالث هم المحبوبون بمحض الأنوار

فالعباد الموابطون على ذكر  
 الله بالقلب واللسان الذين  
 يصدقون بما جاءت به الرسل  
 بالإيمان التقليدي ليس  
 معهم من محاسن صفات الله  
 تعالى الأمور جليلة اعتقدوها  
 بتصديق من وصفها لهم  
 والعارفون هم الذين  
 شاهدوا ذلك الجلال والجلال  
 يعين البصيرة الباطنة التي  
 هي أقوى من البصر الظاهر  
 لأن أحد لم يحيط بكنهه جلاله  
 وجماله فان ذلك غير مقدور  
 لاحد من الخلق ولكن كل  
 واحد شاهد بقدر ما رفع له  
 من الحجاب والانهاية لجمال  
 حضرة الربوبية ولا تحجبها  
 وانما عدد حجبها التي استخفت  
 ان تسمى نورا وكاد يظن  
 الواصل اليها انه قد تم وصوله  
 الى الاصل سبعون حجابا قال  
 صلى الله عليه وسلم ان الله  
 سبعين حجابا من نور لو  
 كشفها لاحرق سبعين  
 وجهه كل ما أدرك بصره



أصناف لا يحصون لكن أشير إلى ثلاثة أصناف منهم الأول طائفة عرفت معاني الصفات تحقيقاً وأدركوا أن إطلاق اسم الكلام والارادة والقدرة والعلم وغيرها ليس كإطلاقها على البشر فتحاشوا عن تعريضهم لهذه الصفات وعرفوه بالإضافة إلى المخلوقات الثاني صنف ترقوا من هؤلاء من حيث ظهر لهم أن في السموات والكواكب في الأنوار المحسوسة ثم لاح لهم أن هذه السموات في ضمن فلك آخر يتحرك الجميع بحركته في اليوم والليل مرة والرب هو المحرك للجرم الأقصى المنطوي على الأفلاك كلها إذا كثرة منفعة عنه الثالث صنف ترقوا من هؤلاء وقالوا إن تحريك الأجسام بطريق المباشرة ينبغي أن يكون خدماً لطلب العالمين وعبادة له وطاعة من عباده يسمى ملكاً نسبة إلى الأنوار الإلهية المحضة نسبة القمر في الأنوار المحسوسة فزعموا أن الرب هو المطاع من جهة هذا المحرك ويكون الرب تعالى محركاً بطريق الأمر لا بطريق المباشرة فهؤلاء أصناف كلهم محجوبون بالأنوار المحضة وإنما الواصول صنف رابع تجلي لهم أيضاً أن هذا المطاع موصوف بصفة لا تنافي في الوحدة المحضة والكمال البالغ وأن نسبة هذا المطاع إلى الموجودات الحسية نسبة الشمس في الأنوار المحسوسة منه فتوجهوا من الذي يحرك السموات ومن الذي أمر بتحركها إلى الذي فطر السموات وفطر الأمر بتحركها فوصلوا إلى موجود منزّه عن كل ما أدركه بصر الناظرين وبصيرتهم إذ وجوده من قبله فأحرقت سبحات وجهه الأول الأعلى جميع ما أدركه الناظرون وبصيرتهم إذ وجوده مقدساً منزهاً عن جميع ما وضعناه من قبل ثم هؤلاء انقسموا فذهب منهم من أحرق منه جميع ما أدركه بصره وانمحق وتلاشى لكن بقي هو ملاحظاً للجمال والقدس وملاحظاً ذاته في جماله الذي ناله بالوصول إلى الحضرة الإلهية وانمحققت منه المبصرات دون المبصر وجاوز هؤلاء طائفة منهم خواص الخواص فأحرقتهم سبحات وجهه وغشيتهم سلعان الجلال وتلاشوا في ذاته ولم يبق لهم لحاظ في أنفسهم بفنائهم عن أنفسهم ولم يبق إلا الواحد الحق فهذه نهاية الواصلين ومنهم من لم يندرج في الترقى والعروج على التفصيل الذي ذكرناه ولم يطل عليه العروج فسبقوا من أول وهلة إلى معرفة القدس وتنزيهه الربوبية عن كل ما يجب تنزيههم فغلب عليهم أولاً ما غلب على الآخر من آخره وهجم عليهم التجلي دفعة فأحرقت سبحات وجهه جميع ما يمكن أن يدركه بصر حى أو بصيرة عقلية والله أعلم (وتلك الحجب أيضاً مرتبة وتلك الأنوار متفاوتة في الرتب تفاوت الشمس والقمر والكواكب) اعلم أن الأشياء بالإضافة إلى الحس البصرى ثلاثة أقسام منها لا يبصر بنفسه كالأجسام المظلمة ومنها ما يبصر بنفسه ولا يبصر به غيره كالأجسام المضيئة مثل الكواكب وجهة النار إذا لم تكن مشعلة ومنها ما يبصر بنفسه ولا يبصر به أيضاً غيره كالشمس والقمر والنيران المشعلة كالسراج والنور اسم لهذا القسم الثالث ثم تارة ينطلق على ما يفيض من هذه الأجسام المنيرة على ظواهر الأجسام الكشيفة وتارة يطلق على نفس هذه الأجسام المشرقة أيضاً لانها في أنفسها مستنيرة وعلى الجملة فالنور عبارة عما يبصر في نفسه ولا يبصر به غيره كالشمس هذا حده وحقيقته بالوضع الأول ثم إن العقول وإن كانت مبصرة فليست المبصرات كلها عندها على مرتبة واحدة بل بعضها يكون عندها كأنها حاضرة كالعلوم الضرورية ومنها ما لا يقارن العقل في كل حال إذا عرض عليه بل يحتاج أن ينبه عليه بالإنبيه والأنوار السماوية التي منها تقتبس الأنوار الأرضية إن كان لها أن تترتب بحيث يقتبس بعضها من بعض فالأقرب من المنبع الأول أولى باسم النور لانه أعلى رتبة ومثال ترتيبه في عالم الشهادة لا يدركه الإنسان إلا بان يفرض ضوء القمر داخل في كوة بيت واقفاً على مראה منضوبة على حائط ومنعكساً منها إلى حائط آخر في مقابلتها ثم منعطفاً منها إلى الأرض فحين تستنير منه الأرض فأنت تعلم أن ما على الأرض من النور تابع لما على الحائط وما على الحائط تابع لما على المראה وما على المראה تابع للقمر وما في القمر تابع لما في الشمس إذ منها يشرق النور على القمر وهذه الأنوار الاربعة مرتبة بعضها

وتلك الحجب أيضاً مرتبة  
وتلك الأنوار متفاوتة في  
الرتب تفاوت الشمس  
والقمر والكواكب

و يبدو في الأول أصغر هاشم ما يليه وعليه أول بعض الصوفية درجات ما كان يظهر لأبراهيم (١٣٩) الخليل صلى الله عليه وسلم في ترقيه فلما

جن عليه الليل أى أظلم عليه الأمر أى كوكبا أى وصل الى حجاب من حجب النور فعبّر عنه بالكوكب وما أريد هذه الاجسام المضيئة فان أحاد العوام لا يخفى عليهم ان الربوبية لا تليق بالاجسام بل يدركون ذلك بأوائل نظرهم فلا يضل العوام لا يضل الخليل عليه السلام والحجب المسماة أنوارا ما أريد بها الضوء المحسوس بالبصر بل أريد بها ما أريد بقوله تعالى الله نور السموات والارض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح الآية) اعلم أن العالم المملوك في عالم غيب والعالم الحسى عالم الشهادة وهو مرعاة للملكوتى وبينهما اتصال ومناسبة ولولا ذلك لانسد طريق الترقى الى حضرة الربوبية فان يقرب من الله أحدا لم يطأ بحبوحة حظيرة القدس والعالم المرتفع من ادراك الحس والخيال هو الذى يراد به عالم القدس ولما كان عالم الشهادة مرقى الى عالم الملكوت وكان سالك الطريق المستقيم عبارة عن هذا الترقى فلو لم يكن بينهما اتصال لما تصور الترقى من أحدهما الى الآخر فجعلت الرحمة الالهية عالم الشهادة على موازنة عالم الملكوت فما من شئ من هذا العالم الا وهو مثال شئ من ذلك العالم وربما كان الشئ الواحد مثلا لاشياء من الملكوت وربما كان للشئ الواحد من الملكوت أمثلة كثيرة من عالم الشهادة وله أمثلة لا تحصى فان كان في عالم الملكوت جواهر نورانية شريفة عالية يعبر عنها باللائكة تفيض الانوار على الارواح البشرية ولاجلها تسمى اربابا ويكون لها مراتب في نورانياتها متفاوتة فبالحرى أن يكون مثالها من عالم الشهادة الشمس والقمر والكوكب وسالك الطريق ينتهى أولا الى مدار جته درجة الكوكب فيتضح له اشراق نوره ويتضح له من جماله وعلو درجته ما يبادر فيقول هذا ربي ثم اذا انضح له ما فوقه فمما ترتبته رتبة القمر رأى أقول الاول في مغرب الهوى بالاضافة الى ما فوقه فقال لأحب الاسفلين وكذلك يترقى حتى ينتهى الى ما مثله الشمس فيراه أكبر وأعلى فيراه قابلا للمثال بنوع مناسبة له معد والمناسبة مع ذى النقص نقص وأقول ايضا انه يقول وجهت وجهى للذى فطر السموات والارض خنيقا وما أنا من المشركين (ولنجوز هذه المعاني) الدقيقة (فانها حارة عن علم المعاملة ولا توصل الى حقائقها الا بالكشف) الصريح (التابع للفكر الصافى) عن ظلمة الخيال والوهم (وقل من يفتح له باب) لصعوبته (والمتيسر على جواهر الخلق الفكر فيما يفيد في علوم المعاملة وذلك أيضا مما تغزر) أى تكثر (فأثنته ويعظم نفعه فهذه الوظائف الاربع أعنى الدعاء والذكر والقراءة والفكر ينبنى أن يكون وظيفة) السالك (المريد) في طريق الاسخرة (بعد طلوع الفجر) الثانى (بل فى كل ورد وبعد الفراغ من وظيفة الصلاة فليس بعد الصلاة وظيفة سوى هذه الاربعة) فليست لديه عليها (ويقوى على ذلك بأن يأخذ سلاحه ومجنته) بكسر الميم أى ترسه وهما ما يقابل به العدو ويخص من شره (والصوم هو الجنة التى تضيق بجارى الشيطان المعادى) فى العروق (الصارف له عن سبيل الرشاد) والهداية (وليس بعد طلوع الصبح) الثانى (صلاة سوى ركعتي الفجر وفرض الصبح) فقط أو ركعتي النخبة اذا دخل المسجد وكان الوقت متسعا وكان قد صلى ركعتي السنة في منزله وذلك (الى الطلوع) أى طلوع الشمس (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

أعلى من بعض وأكل من بعض واسكن واحد درجة خاصة لا يتعداه وكذلك الانوار المملوكية على هذا الترتيب وان المقرب هو الاقرب الى النور واذا عرفت أن الانوار لها ترتيب فاعلم انها لا تتسلسل الى غير نهاية بل ترتقى الى منبع أول هو النور لذاته وبذاته ليس بآتية نور من غيره منه تشرق الانوار كلها على ترتيبها فهذا معنى قول المصنف وتلك الانوار متفاوتة فى الرتب تفاوت الشمس والقمر والكوكب (ويبدو فى الاول أصغر هاشم ما يليه وعليه أول بعض) العارفين من (الصوفية درجات ما كان يظهر لأبراهيم عليه السلام فى ترقيه) فى أحوال وصوله (وقال فلما جن عليه الليل أى أظلم عليه الامر) أى اشتبه (رأى كوكبا أى وصل الى حجاب من حجب النور) التى تقدم ذكرها آنفا (فعبّر عنه بالكوكب) لانه أصغر الثلاثة فهو الذى بدله أولا وهذا هو مقامه الذى أشرنا اليه فى الصنف الرابع من القسم الثالث (وما أريد به هذه الاجسام المضيئة فان أحاد العوام لا يخفى عليهم أن الربوبية لا تليق بالاجسام بل يدركون ذلك بأول نظرهم) فأول منازل الانبياء الترقى الى العالم المقدس عنكدورة الحس والخيال (فلا يضل العوام لا يضل الخليل عليه السلام والحجب المسماة أنوارا) فى الحديث المتقدم (ما أريد بها الضوء المحسوس بالبصر بل أريد بها ما أريد بقوله تعالى الله نور السموات والارض مثل نوره كمشكاة فيها مصباح الآية) اعلم أن العالم المملوك فى عالم غيب والعالم الحسى عالم الشهادة وهو مرعاة للملكوتى وبينهما اتصال ومناسبة ولولا ذلك لانسد طريق الترقى الى حضرة الربوبية فان يقرب من الله أحدا لم يطأ بحبوحة حظيرة القدس والعالم المرتفع من ادراك الحس والخيال هو الذى يراد به عالم القدس ولما كان عالم الشهادة مرقى الى عالم الملكوت وكان سالك الطريق المستقيم عبارة عن هذا الترقى فلو لم يكن بينهما اتصال لما تصور الترقى من أحدهما الى الآخر فجعلت الرحمة الالهية عالم الشهادة على موازنة عالم الملكوت فما من شئ من هذا العالم الا وهو مثال شئ من ذلك العالم وربما كان الشئ الواحد مثلا لاشياء من الملكوت وربما كان للشئ الواحد من الملكوت أمثلة كثيرة من عالم الشهادة وله أمثلة لا تحصى فان كان في عالم الملكوت جواهر نورانية شريفة عالية يعبر عنها باللائكة تفيض الانوار على الارواح البشرية ولاجلها تسمى اربابا ويكون لها مراتب في نورانياتها متفاوتة فبالحرى أن يكون مثالها من عالم الشهادة الشمس والقمر والكوكب وسالك الطريق ينتهى أولا الى مدار جته درجة الكوكب فيتضح له اشراق نوره ويتضح له من جماله وعلو درجته ما يبادر فيقول هذا ربي ثم اذا انضح له ما فوقه فمما ترتبته رتبة القمر رأى أقول الاول في مغرب الهوى بالاضافة الى ما فوقه فقال لأحب الاسفلين وكذلك يترقى حتى ينتهى الى ما مثله الشمس فيراه أكبر وأعلى فيراه قابلا للمثال بنوع مناسبة له معد والمناسبة مع ذى النقص نقص وأقول ايضا انه يقول وجهت وجهى للذى فطر السموات والارض خنيقا وما أنا من المشركين (ولنجوز هذه المعاني) الدقيقة (فانها حارة عن علم المعاملة ولا توصل الى حقائقها الا بالكشف) الصريح (التابع للفكر الصافى) عن ظلمة الخيال والوهم (وقل من يفتح له باب) لصعوبته (والمتيسر على جواهر الخلق الفكر فيما يفيد في علوم المعاملة وذلك أيضا مما تغزر) أى تكثر (فأثنته ويعظم نفعه فهذه الوظائف الاربع أعنى الدعاء والذكر والقراءة والفكر ينبنى أن يكون وظيفة) السالك (المريد) في طريق الاسخرة (بعد طلوع الفجر) الثانى (بل فى كل ورد وبعد الفراغ من وظيفة الصلاة فليس بعد الصلاة وظيفة سوى هذه الاربعة) فليست لديه عليها (ويقوى على ذلك بأن يأخذ سلاحه ومجنته) بكسر الميم أى ترسه وهما ما يقابل به العدو ويخص من شره (والصوم هو الجنة التى تضيق بجارى الشيطان المعادى) فى العروق (الصارف له عن سبيل الرشاد) والهداية (وليس بعد طلوع الصبح) الثانى (صلاة سوى ركعتي الفجر وفرض الصبح) فقط أو ركعتي النخبة اذا دخل المسجد وكان الوقت متسعا وكان قد صلى ركعتي السنة في منزله وذلك (الى الطلوع) أى طلوع الشمس (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

وليس بعد طلوع الصبح صلاة سوى ركعتي الفجر وفرض الصبح الى طلوع الشمس كان رسول الله صلى الله عليه وسلم

وأصحابه رضى الله عنهم يشغلون (١٤٠) في هذا الوقت بالأدكار وهو الأولى الا ان يغلبه النوم قبل الفرض ولم يندفع الا بالصلاة فلو

صلى لذلك فلا بأس به  
(الورد الثاني) ما بين طلوع الشمس الى ضحوة النهار وأعني بالضحوة منتصف ما بين طلوع الشمس الى الزوال وذلك بمضي ثلاث ساعات من النهار اذا فرض النهار اثنتي عشرة ساعة وهو الربع وفي هذا الربع من النهار وظيفتان زائدتان احدهما صلاة الضحى وقد ذكرناها في كتاب الصلاة وان الأولى ان يصلي ركعتين عند الاشراف وذلك اذا انبسطت الشمس وارتفعت قدر نصف رمح ويصلي أربعاً أو ستاً أو ثمانياً اذا مضت الفصال وضحت الاقدام بحر الشمس فوق الركعتين هو الذي أراد الله تعالى بقوله يسبحن بالعشى والاشراق فانه وقت اشراق الشمس وهو ظهور تمام نورها بارتفاعها عن موازاة البخارات والغبارات التي على وجه الارض فانها تمنع اشراقها التام ووقت الركعات الأربع هو الضحى الاعلى الذي أقسم الله تعالى به فقال والضحى والليل اذا سجي وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصحابه وهم يصلون عند الاشراف فنادى بأعلى صوته ألا ان صلاة الاوابين اذا مضت الفصال فلذلك نقول اذا كان يقتصر على مرة واحدة في الصلاة فهذا الوقت أفضل لصلاة الضحى وان

وأصحابه رضى الله عنهم يشغلون في هذا الوقت بالأدكار قال العراقي تقدم حديث جابر بن سمرة عنده مسلم في جلوسه صلى الله عليه وسلم اذا صلى الفجر في مجلسه حتى تطلع الشمس وليس فيه ذكر اشتغاله بالذكروا كما هو في قوله كما تقدم من حديث أنس اه (فهو الأولى الا أن يغلبه النوم قبل الفرض ولم يندفع الا بالصلاة) مثلاً (فلو صلى لذلك فلا بأس به) وتقدم عن صاحب العوارف انه ان لم يندفع النوم فليقم قبالة القبلة ويرجع خطوات ولا يستدبر القبلة ولم يقل انه يصلي والله أعلم (الورد الثاني ما بين طلوع الشمس الى ضحوة النهار وأعني بالضحوة منتصف ما بين طلوع الشمس والزال) وذلك هو الضحى الاعلى (وذلك بمضي ثلاث ساعات) زمانية (من النهار) وهو في عرف الناس من طلوع الشمس الى غروبها وعند أهل اللغة من طلوع الفجر الى الغروب وهو مرادف لليوم (اذا فرض النهار اثنتي عشرة ساعة وهو الربع) من ضرب ثلاثة في أربعة واذا أطلق النهار في الطرود انصرف الى اليوم نحو صم نهار الاحد مثلاً وهل يحتمل على الحقيقة اللغوية أو على العرف لان الشيء لا يضاف الى مرادفه وجهان مطردان في كل صورة يضاف فيها النهار الى اليوم كان حلف لا يسافر أولاً يلاً كل يوم كذا (وفي هذا الربع من النهار وظيفتان زائدتان احدهما صلاة الضحى وقد ذكرنا في كتاب الصلاة ان الأولى أن يصلي ركعتين عند الاشراف) أي اشراق الشمس (وذلك اذا انبسطت الشمس) على الارض (وارتفعت) عن الافق (قيس) بالكسر أي قدر (نصف رمح) من رماح العرب وهي المتوسطة بين الطويلة والقصيرة وفي العوارف قيس درج وتسمى هذه الصلاة صلاة الاشراف قال صاحب العوارف وجهاتين الركعتين تبين رعاية هذا الوقت فاذا صلى الركعتين بجمعهم وحضور فهم وحسن تدبر لما يقرأ يجب في باطنه ان يقرأ نوراً ورحمة وانساذا كان صادقا والذي يجده من البركة ثواب مجمل له على عمله هذا قال وأحب أن يقرأ في هاتين الركعتين في الأولى آية الكرسي وفي الاخرى آمن الرسول والله نور السموات والارض الآتية وتكون نيته فيهما الشكر لله تعالى في يومه وليلته اه وقال مشايخنا النقشبندية يصلحهما بنية الاشراف يقرأ في كل ركعة منهما بعد الفاتحة الاخلاص ثلاثاً اه (ويصلي أربعاً) بتسليمتين (أو ستاً) بثلاث تسليمات (أو ثمانياً) بأربع تسليمات واقتصر صاحب القوت على ثمان وأقلها ركعتان وأكثرها اثنتا عشرة ركعة وقد تقدم اختلاف العلماء في ذلك في كتاب الصلاة (اذا مضت الفصال) وهو أن ينأى الفصل في ظل أمه عند حلق الشمس وهذا هو وقت الضحى (و) قبل اذا ضحيت الاقدام بحر الشمس فوق الركعتين هو الذي أراد الله بقوله يسبحن سبحانه يسبحن بالعشى والاشراق فانه وقت اشراق الشمس وهو ظهور تمام نورها بارتفاعها عن موازاة (البخارات) الصاعدة من الارض (والبخارات) القاتر بالضم الغبار المرتفع (التي على وجه الارض) سواء بتحريك الرياح أو غيره (فانها تمنع اشراقها التام) فلا يظهر لها الانوار مكدر (ووقت الركعات الأربع هو الضحى الاعلى الذي أقسم الله به فقال والضحى والليل اذا سجي) قال البيضاوي والمراد بالضحى ارتفاع الشمس وتخصيصه لان النهار يقوى فيه أولان فيه كلم موسى ربه وألقى السحرة سجداً أو المراد به النهار ويؤيده قوله أن يأتهم بأسنا ضحى في مقابلة بيانا اه (وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على أصحابه وهم يصلون عند الاشراف فنادى بأعلى صوته ألا ان صلاة الاوابين اذا مضت الفصال) هكذا هو في القوت وقال العراقي رواه الطبراني من حديث زيد بن أرقم دون قوله فنادى بأعلى صوته وهو عند مسلم دون ذكر الاشراف اه قالت وكذلك رواه أحمد وابن أبي شيبة وعبد بن حميد والطيالسي والداري وابن خزيمة وابن جبان ورواه عبد بن حميد أيضاً وهو في فوائده عن عبد الله بن أبي أوفى باللفظ صلاة الاوابين حين ترمض الفصال وروى الديلمي عن أبي هريرة مرفوعة صلاة الاوابين صلاة الضحى (ولذلك نقول اذا كان يقتصر على مرة واحدة في صلاة الضحى فهذا الوقت أفضل) اذ هو حقيقة وقتها (وان كان أصل الفضل يحصل بالصلاة بين طرفي وقت الكراهة وهو ما بين ارتفاع الشمس بطلوع نصف رمح بالتقريب) والتعديد (الى

كان أصل الفضل يحصل بالصلاة بين طرفي وقت الكراهة وهو ما بين ارتفاع الشمس بطلوع نصف رمح بالتقريب الى ما

ما قبل الزوال في ساعة الاستواء) في كبد السماء (واسم الضحى ينطلق على الشكل) ولكن يميز بين ساعاته  
بالصغير والوسط والكبير (وكان ركعتي الاشراف تقع في مبدأ وقت الاذان للصلاة وانقضاء الكراهة اذ  
قال صلى الله عليه وسلم ان الشمس تطلع ومعها قرن الشيطان فاذا ارتفعت فاروقها) الحديث بتمامه تقدم  
في كتاب الصلاة وتقدم ما اراد بالقرن وهل هو حقيقة أم مجاز فراجع (فأقل ارتفاعها أن ترتفع عن بخارات  
الارض وغبارها) الصاعد منها (وهذا يراعى بالتقريب) وذ كر صاحب العوارف بعد ركعتي الاشراف  
الذين عند انصرافه من مصلاته ركعتين آخرين يقرأ المعوذتين فيهما في كل ركعة سورة قال وتكون صلاته  
هذه ليست بعيدة بالله من شرب يومه وليلته وبذ كر بعدهما كلمات الاستعاذة التي تقدم ذكرها قال ثم  
يصلي ركعتين آخرين بنية الاستخارة لسلك عمل يعمل في يومه وليلته وهذه الاستخارة تكون بمعنى الدعاء  
على الاطلاق والا فلا استخارة التي وردت بها الاخبار هي التي يصلها امام كل أمر يريد ويقرأ في هاتين  
الركعتين قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد ويقرأ الاستخارة كما سبق ذكره ويقول فيه كل قول  
وعمل أريده في هذا اليوم اجعل فيه الخيرة قال ثم يصلي ركعتين آخرين يقرأ في الاولى سورة الواقعة وفي الاخرى  
سورة الاعلى ويقول بعدهما اللهم صل على محمد وعلى آل محمد واجعل حبك أحب الاشياء الى وخشيتك  
أخوف الاشياء عندي واقطع عني حاجات الدنيا بالشوق الى لقاءك واذا أقررت أعين أهل الدنيا بدنياهم  
فأقر عيني بعبادتك واجعل طاعتك في كل شيء مني بأرحم الراحمين ثم يصلي بعد ذلك ركعتين يقرأ فيهما  
شيأ من خ به من القرآن ثم بعد ذلك ان كان متفرغاً ليس له شغل في الدنيا ينتقل في أنواع العمل من الصلاة  
والتلاوة والذكر الى وقت الضحى وان كان ممن له في الدنيا شغل اما لنفسه أو عياله فليض لحاجته ومهماته  
بعد أن يصلي ركعتين في خروجه من المنزل وهكذا ينبغي أن يفعل ذلك أبداً لا يخرج من البيت الى جهة الا بعد  
أن يصلي ركعتين ليقبه الله يخرج السوء ولا يدخل البيت الا يصلي ركعتين ليقبه الله المدخل السوء بعد أن  
يسلم على من في المنزل وان كان متفرغاً فحسن أشغاله في هذا الوقت الى صلاة الضحى الصلاة وان كان عليه  
قضاء يصلي صلاة يوم أو يومين أو أكثر والا صلى أربع ركعات يطولها ويقرأ فيها القرآن فقد كان من  
الصالحين من ينختم القراءة في الصلاة بين اليوم والليلة ولا يصلي أعدادا من الركعات خفيفة بفساحة  
الكتاب وقل هو الله أحد وبالآيات التي في القرآن فيها الدعاء مثل قوله تعالى ربنا عليك توكلنا وابليك  
أعدنا وابيك المصير وأمثال هذه الآية يقرأ في كل ركعة منها ما مر أو يكررها ما شاء ويقدر الطالب  
أن يصلي بين الصلاة التي ذكرناها بعد طلوع الشمس وبين صلاة الضحى مائة ركعة خفيفة وكان في الصالحين  
من ورده بين اليوم والليلة مائة ركعة الى مائتين الى خمسمائة الى ألف ركعة ومن ليس له في الدنيا شغل وقد  
ترك الدنيا على أهلها فباله يبطل ولا يتنعم بخدمة الله تعالى قال سهل بن عبد الله التستري لا يكمل شغل قلب  
عبد الله الكريم وله في الدنيا حاجة اه (الوظيفة الثانية في هذا الوقت الخيرات المتعلقة بالناس التي جرت  
بها العادة بكرة) أي في أول النهار (من عيادة مريض) ان علم (وتشجيع جنازة) ان حضرت (ومعونة  
على بر وتقوى) يسعى فيها ان كانت مما فرض عليه أو نذبا اليه مما يختص به لنفسه أو يعود نفعه على غيره  
و يكون أيضاً ما يخاف فوته بفوت وقته (وحضور مجلس علم) مما يقربه الى الله زلفي فيتعلمه أو يستمع من  
أفواه العلماء بالله الموثوق بعلمهم فقد قال الله تعالى ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشي يريدون  
وجهه وقال صلى الله عليه وسلم من غدا من بيته في طلب العلم فهو في سبيل الله حتى يرجع وفي حديث أبي  
ذر حضور مجلس علم أفضل من صلاة ألف ركعة وأفضل من شهود ألف جنازة ومن عيادة ألف مريض قيل  
ومن قراءة القرآن فقال وهل تنفع قراءة القرآن الا بعلم وقد تقدم هذا وأمثاله في كتاب فضل العلم (وما  
يجري مجراه من قضاء حاجة اسلم ونحو ذلك) مما فرض عليه أو نذبا اليه (فان لم يكن شيء من ذلك عاد الى  
الوظائف الاربعة التي قدمناها من الادعية والذكر والقراءة والفكر) من غير فتور أو ما طاهر أو باطنا

ما قبل الزوال في ساعة  
الاستواء واسم الضحى  
ينطلق على الشكل وكأن  
ركعتي الاشراف تقع في  
مبدأ وقت الاذان في الصلاة  
وانقضاء الكراهة اذ قال  
صلى الله عليه وسلم ان  
الشمس تطلع ومعها قرن  
الشيطان فاذا ارتفعت  
فاروقها فقل ارتفاعها ان  
ترتفع عن بخارات الارض  
وغبارها وهذا يراعى  
بالتقريب (الوظيفة  
الثانية في هذا الوقت)  
الخيرات المتعلقة بالناس  
التي جرت بها العادات بكرة  
من عيادة مريض وتشجيع  
جنازة ومعونة على بر  
وتقوى وحضور مجلس  
علم ما يجري مجراه من  
قضاء حاجة اسلم وغيرها  
فان لم يكن شيء من ذلك عاد  
الى الوظائف الاربعة التي  
قدمناها من الادعية  
والذكر والقراءة والفكر

والصلوات المتطوع بها ان شاء فانها مكروهة (١٤٢) بعد صلاة الصبح وليست مكروهة الا ان فتصير الصلاة قسمين احدهما من جملة وظائف

اوقافها او قالوا بالافباطنا وترتيب ذلك انه يصلي ما دام منشرا ونفسه بحسنة فان سئم نزل من الصلاة الى التلاوة فان مجرد التلاوة أخف على النفس من الصلاة فان سئم التلاوة نزل أيضا بذكر الله تعالى بالقلب واللسان فهو أخف من القراءة فان سئم الذكرا أيضا دع ذكر اللسان ويلزم المراقبة والمراقبة علم القلب بنظر الله تعالى اليه فإدام هذا العلم ملازما للقلب فهو مراقب والمراقبة عين الذكرا وأفضله (والصلاة المتطوع بها فانها مكروهة بعد صلاة الصبح وليست مكروهة الا ان) وهي أعداد الركعات التي قدمنا تفصيلها عن صاحب العوارف (فتصير الصلاة قسمين احدهما من جملة وظائف الوقت لمن أراد) وهو أفضل الوظائف لمن كان فارغا عن متعلقات الدنيا (وأما بعد فريضة الصبح فتسكروا كل صلاة لاسبابها) الى أن تطلع الشمس نصف قيد مرجح (وبعد الصبح الاحب أن يقتصر على ركعتي الفجر) أي السنة (وتحبة المسجد) ان كان في الوقت متسع كما تقدم (ولا يشتغل بالصلاة) الا ان علم أنه لا يندفع النوم الا بها كما تقدم قريبا (بل بالاذكار والقراءة والدعاء والفكر والذكر) على الترتيب الذي شرعناه قريبا وهذه المسائل بغرورها تقدمت في كتاب الصلاة فلا يحتاج الى التطويل باعادتها نائبا وانته أعلم (الورد الثالث من نحوه النهار الى الزوال ونعني بالنحوة المنتصف وما قبله بقليل وان كان بعد كل ثلاث ساعات أمر بصلاة فاذا انقضى ثلاث ساعات بعد الطلوع فعندها وقبل بعضها صلاة الضحى فاذا مضت ثلاث ساعات (أخرى فالظهر) حينئذ (فاذا مضت ثلاث) ساعات (أخرى فالعصر) حينئذ (فاذا مضت ثلاث) ساعات (أخرى فالغروب) حينئذ وبه كملت اثنتا عشرة ساعة من النهار العرفي (ومنزلة الضحى بين الزوال والطلوع كمنزلة العصر بين الزوال والمغرب) وقال صاحب العوارف فاذا ارتفعت الشمس وتنصف الوقت من صلاة الصبح الى الظهر كما ينصف العصر بين الظهر والمغرب يصلي الضحى فهذا الوقت أفضل الاوقات لصلاة الضحى اهـ (الا أن الضحى لم يفترض) على الامة كما افترض العصر (لانه وقت كسب الناس) وفي نسخة ان كسب الناس أي اجتماعهم (على أشغالهم) الدنيوية من بيع وشراء ومعاملات وقضاء حاجات (تخفف عنهم) راحة بهم وفي قول انها كانت فرضا على النبي صلى الله عليه وسلم وحده وقد تقدم تفصيله في كتاب الصلاة (فالوظيفة في هذا الوقت الاقسام الاربعة) المذكورة من صلاة وتلاوة وذكر وفكر (وزيد أمران) أحدهما الاشتغال بالكسب (ان كان من أهله) وتدير المعاش) واصلاحه ومترمته فيما يعيش به في دنياه (وحضور السوق) للبيع والشراء كل ذلك فيما ندب اليه أو أبيع له (فان كان تاجرا فينبغي أن يتجر بصدق وأمانة) فان أضرم على التاجر الكذب والخيانة (وان كان صاحب صناعة فينبغي) فيها (وشفقة) على خلق الله تعالى فان النصح والشفقة مراعاتهما لورث البركة في الصناعة والتجارة (ولا ينسى ذكر الله عز وجل في جميع أشغاله) ليكون جامع بين العبادتين ويكون ممن قال الله في حقهم لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله (و) يستحب له أن يقتصر من الكسب) وهو ما يتجره الانسان مما فيه جلب نفع ودفع مضرة (على قدر حاجته) لنفسه ان كان منفردا أو له وإعماله ان كان متأهلا لصاحب دائرة (ليومه) أي لكفاية قوت لومه (مهما قدر على أن يكتسب في كل يوم لقوته) وقوت عياله وان أمكن أن يكتسب قوت يومين أو ثلاثة أو أكثر فيجعل بقية أيامه للذكر والعبادة فلا بأس (فاذا حصلت كفاية لومه) أو أيامه (فليرجع الى بيت ربه عز وجل) أي المسجد أو خلوته في منزله وليكتف بما حصله (وليتزود لآخرته) فان الحاجة الى زاد الآخرة أشد والتمتع به أدوم) وأمور الدنيا هيينة يكتفي فيها بأقل شيء وعرض الوقت وانما العاقل الذي يهتم لامر المعاد الذي هو غائب عن عينه (و) يرى ويتحقق (ان الاشتغال بكسبه أهم من طلب الزيادة على حاجة الوقت فقد) كان الصالحون كذلك يفعلون ولهذا (قبل لا ينبغي أن يوجد المؤمن الا في

هذا الوقت لمن أراد ما بعد فريضة الصبح فتسكروا كل صلاة لاسبابها وبعد الصبح الاحب أن يقتصر على ركعتي الفجر وتحبة المسجد ولا يشتغل بالصلاة بل بالاذكار والقراءة والدعاء والفكر (الورد الثالث) من نحوه النهار الى الزوال ونعني بالنحوة المنتصف وما قبله بقليل وان كان بعد كل ثلاث ساعات أمر بصلاة فاذا انقضى ثلاث ساعات بعد الطلوع فعندها وقبل بعضها صلاة الضحى فاذا مضت ثلاث ساعات أخرى فالظهر فاذا مضت ثلاث ساعات أخرى فالعصر فاذا مضت ثلاث ساعات أخرى فالغروب ومنزلة الضحى بين الزوال والطلوع كمنزلة العصر بين الزوال والمغرب (الا أن الضحى لم يفترض) لانه وقت انكسب الناس على أشغالهم تخفف عنهم (الوظيفة الرابعة) في هذا الوقت الاقسام الاربعة وزيد أمران \* أحدهما الاشتغال بالكسب وتدير المعيشة وحضور السوق ان كان تاجرا فينبغي أن يتجر بصدق وأمانة وان كان صاحب صناعة فينبغي فيه شفقة ولا ينسى ذكر الله تعالى في جميع أشغاله ويقتصر من الكسب على

قدر حاجته ليومه مهما قدر على أن يكتسب في كل يوم لقوته فاذا حصل كفاية لومه فليرجع الى بيت ربه وليتزود لآخرته (ثلاثة) فان الحاجة الى زاد الآخرة أشد والتمتع به أدوم فلا يشتغل بكسبه أهم من طلب الزيادة على حاجة الوقت فقد قبل لا يوجد المؤمن الا في

ثلاثة مواطن مسجد يعمره) أي بالصلاة والذكر والمراقبة (أو بيت يستتره) ممن لا يحب أن يراه (أو حاجة لا يبدله منها) هكذا نقله صاحب القوت وهو في الحلية أيضا (وقل من يعرف القدر فيما لا يبدله منه) مما يكفيه (بل أكثر الناس يقدرون) في أنفسهم (فيما عنه يبدله لا بدلهم منه) وهذه ورطة كبيرة يصعب التخلص منها (وذلك لأن الشيطان يعدهم الفقر) ويغنيهم به ويسول لهم في طرقه ويوهمهم أنه مما لا بد منه (ويأمرهم بالفحشاء) من القول والفعل والاعتقاد (فيصغون إليه) أي يميلون (ويجمعون ما لا يابون) مما يفضل عن الحاجة (خيفة الفقر) وهو من جملة أشراط الساعة ولذا يوجد في أواخر الزمان أكثر من أوله (والله يعدهم مغفرة منه وفضلا فيعرضون عنه ولا يرغبون فيه) بل يصدقونه باللسان ويخالفونه عند الاختبار والعمل (الامر الثاني القيالولة) وهي النوم في الظهيرة قاله الجوهري وقال الأزهرى القيالولة والمقيل عند العرب الاستراحة نصف النهار وإن لم يكن معه نوم بدليل قوله تعالى وأحسن مقبلا والجنة لا نوم فيها وعمل السائق والخلف على أن القيالولة مطاوعة (وهي سنة يستعان بها على قيام الليل) فإن كان قبل انتصاف النهار فيستعان بها على ماضى من القيام ثم يستأنف وإن كان بعده فعلى ما سياتي (كما أن السحر سنة يستعان به على صيام النهار) وعلم من ساق المصنف أن القيالولة من غير قيام الليل كالسحر من غير صيام النهار وقدر في فضل القيالولة عن أنس مرفوعا قيلوا فان الشياطين لا تقبل رواه الطبراني في الأوسط وأبو نعيم في الطب والديلمي والبخاري وفي الاسناد كثير بن مروان وهو متروك رواه عن يزيد بن أبي خالد الدالاني عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس وعن ابن عباس مرفوعا استعينوا بطعام السحر على صيام النهار والقيالولة على قيام الليل رواه ابن ماجه في السنن وابن أبي عاصم والحاكم في الصحيحين حديث أبي عامر القصوي حدثنا زعمه عن سلمة بن دهرام عن عكرمة عن ابن عباس وكذا رواه محمد بن نصر في قيام الليل له والطبراني في الكبير من حديث اسمعيل بن عياش عن زعمه استعينوا بقائمة النهار على قيام الليل وبأكل السحر على صيام النهار وهو عند البخاري في مسنده من هذا الوجه وأورده الضياء في المختارة فهو عنده حجة وأخرج البخاري عن قتادة سمعت أنس يقول ثلاث من أطاقتن فقد أطاقت الصوم من أكل قبل أن يشرب وتمسك وقال أي نام القيالولة لمحمد بن نصر في قيام الليل له من حديث مجاهد قال بلغ عمر بن الخطاب أنه لا يقبل فكذب اليه أما بعد فقل فان الشياطين لا تقبل وفي حديث اسمعيل بن عياش عن اسحق بن عبد الله بن أبي فروة أنه قال القائلة من عمل أهل الخير وهي حجة للفوائد مقواة على قيام الليل (فان كان لا يقوم بالليل) أي ليس من عادته ذلك (ولكن لو لم ينم لم يشتغل بخير ورجحنا لاط أهل الغفلة) وتحدث معهم (فيما لا يعينهم) فالنوم أحب له إذا كان لا ينعث نشاطه للرجوع الى الاذكار والوظائف المذكورة في الصلاة تنزل الى التلاوة ثم منها الى الذكر ثم منه الى الفكر والمراقبة فان عجز عن المراقبة وتملكته الوسواس وتزاحم في باطنه حديث النفس فليتم في النوم السلامة والافتكثرة حديث النفس تقبى القاب ككثرة الكلام لانه كلام من غير لسان فيحترز من ذلك قال سهل بن عبد الله أسوأ المعاصي حديث النفس والطالب يريد أن يعتبر باطنه كما يعتبر ظاهره فانه بحديث النفس وما يتخيل له من ذكر ماضى ورأى وسمع كشخص آخر في باطنه فيقيد الباطن بالرياسة والمراقبة كما يقيد الظاهر بالعمل وأنواع الذكرو يمكن الطالب المجد أن يصلي من صلاة الضحى الى الاستوامائة ركعة أخرى وأقل ذلك عشرون ركعة يصلحها خفيفة أو يقرأ في كل ركعتين جزءا من القرآن أو أقل أو أكثر والنوم بعد الفراغ من صلاة الضحى وبعد الفراغ أعداد اخر من الركعات حسن اه (اذ في النوم الصمت والسلامة وقد قال بعضهم يأتي على الناس زمان الصمت والنوم فيه أفضل أعمالهم) ولفظ القوت وأدنى أحواله الصمت والنوم ففيهما سلامة من آثام ومخالطة اللثام وقد جاء في العلم يأتي على الناس زمان يكون أفضل عملهم فيه الصمت وأفضل أعمالهم النوم هذا دخول

ثلاثة مواطن مسجد يعمره أو بيت يستتره أو حاجة لا يبدله منها وقل من يعرف القدر فيما لا يبدله منه بل أكثر الناس يقدرون فيما عنه يبدله لا بدلهم منه وذلك لأن الشيطان يعدهم الفقر ويأمرهم بالفحشاء فيصغون اليه ويجمعون ما لا يابون مما يفضل عن الحاجة خيفة الفقر والله يعدهم مغفرة منه وفضلا فيعرضون عنه ولا يرغبون فيه الأمر الثاني القيالولة وهي سنة يستعان بها على قيام الليل كما أن السحر سنة يستعان به على صيام النهار وعلم من ساق المصنف أن القيالولة من غير قيام الليل كالسحر من غير صيام النهار وقدر في فضل القيالولة عن أنس مرفوعا قيلوا فان الشياطين لا تقبل رواه الطبراني في الأوسط وأبو نعيم في الطب والديلمي والبخاري وفي الاسناد كثير بن مروان وهو متروك رواه عن يزيد بن أبي خالد الدالاني عن اسحق بن عبد الله بن أبي طلحة عن أنس وعن ابن عباس مرفوعا استعينوا بطعام السحر على صيام النهار والقيالولة على قيام الليل رواه ابن ماجه في السنن وابن أبي عاصم والحاكم في الصحيحين حديث أبي عامر القصوي حدثنا زعمه عن سلمة بن دهرام عن عكرمة عن ابن عباس وكذا رواه محمد بن نصر في قيام الليل له والطبراني في الكبير من حديث اسمعيل بن عياش عن زعمه استعينوا بقائمة النهار على قيام الليل وبأكل السحر على صيام النهار وهو عند البخاري في مسنده من هذا الوجه وأورده الضياء في المختارة فهو عنده حجة وأخرج البخاري عن قتادة سمعت أنس يقول ثلاث من أطاقتن فقد أطاقت الصوم من أكل قبل أن يشرب وتمسك وقال أي نام القيالولة لمحمد بن نصر في قيام الليل له من حديث مجاهد قال بلغ عمر بن الخطاب أنه لا يقبل فكذب اليه أما بعد فقل فان الشياطين لا تقبل وفي حديث اسمعيل بن عياش عن اسحق بن عبد الله بن أبي فروة أنه قال القائلة من عمل أهل الخير وهي حجة للفوائد مقواة على قيام الليل (فان كان لا يقوم بالليل) أي ليس من عادته ذلك (ولكن لو لم ينم لم يشتغل بخير ورجحنا لاط أهل الغفلة) وتحدث معهم (فيما لا يعينهم) فالنوم أحب له إذا كان لا ينعث نشاطه للرجوع الى الاذكار والوظائف المذكورة في الصلاة تنزل الى التلاوة ثم منها الى الذكر ثم منه الى الفكر والمراقبة فان عجز عن المراقبة وتملكته الوسواس وتزاحم في باطنه حديث النفس فليتم في النوم السلامة والافتكثرة حديث النفس تقبى القاب ككثرة الكلام لانه كلام من غير لسان فيحترز من ذلك قال سهل بن عبد الله أسوأ المعاصي حديث النفس والطالب يريد أن يعتبر باطنه كما يعتبر ظاهره فانه بحديث النفس وما يتخيل له من ذكر ماضى ورأى وسمع كشخص آخر في باطنه فيقيد الباطن بالرياسة والمراقبة كما يقيد الظاهر بالعمل وأنواع الذكرو يمكن الطالب المجد أن يصلي من صلاة الضحى الى الاستوامائة ركعة أخرى وأقل ذلك عشرون ركعة يصلحها خفيفة أو يقرأ في كل ركعتين جزءا من القرآن أو أقل أو أكثر والنوم بعد الفراغ من صلاة الضحى وبعد الفراغ أعداد اخر من الركعات حسن اه (اذ في النوم الصمت والسلامة وقد قال بعضهم يأتي على الناس زمان الصمت والنوم فيه أفضل أعمالهم) ولفظ القوت وأدنى أحواله الصمت والنوم ففيهما سلامة من آثام ومخالطة اللثام وقد جاء في العلم يأتي على الناس زمان يكون أفضل عملهم فيه الصمت وأفضل أعمالهم النوم هذا دخول



الله كان يحبهم اذا تفرغوا  
 أن يناموا طلبا للسلامة  
 فاذا كان نومه على قصد  
 طلب السلامة ونية قيام  
 الليل كان نومه قربة  
 ولكن ينبغي أن يتبته قبل  
 الزوال بقدر الاستعداد  
 للصلاة بالوضوء وحضور  
 المسجد قبل دخول وقت  
 الصلاة فان ذلك من فضائل  
 الاعمال وان لم ينم ولم  
 يشتغل بالكسب واشغل  
 بالصلاة والذكرفهو أفضل  
 أعمال النهار لانه وقت  
 تنفلة الناس عن الله عز وجل  
 واشتغالهم بهموم الدنيا  
 فالقلب المتفرغ لخدمته قربة  
 تنفذ اعراض العبيد عن  
 بابه جدير بان يركبه الله  
 تعالى ويصطفيه لقربه  
 ومعرفة وفصل ذلك كفضل  
 احياء الليل فان الليل وقت  
 التنفلة بالنوم وهذا وقت  
 الغفلة باتساع الهوى  
 والاشتغال بهموم الدنيا  
 وأحمد معني قوله تعالى  
 وهو الذي جعل الليل  
 والنهار خلفة لمن أراد  
 أن يذكر أى يخلف  
 أحدهما الآخر في الفضل  
 والثاني انه يخلف فيدارك  
 فيه ما فات في أحدهما  
 (الورد الرابع) مابين  
 الزوال الى الفسراغ من  
 صلاة الظهر وراتبه وهذا

أقصر أو راد النهار وأفضلها فاذا كان قد توصل قبل الزوال وحضر المسجد فهاذا الت شمس وابتدأ المؤذن الإذان فليصبر إلى الفراغ من جواب أذانه ثم ليقيم إلى احياء ما بين الاذان والاقامة

فانہا



فإنها ساعة يستجاب فيها الدعاء وتفتح فيها أبواب السماء وتركوفها الاعمال وأفضل أوقات النهار  
 أوقات الفرائض (فهو وقت الاطهار الذي أراد الله تعالى بقوله) وعشياً (وحين تطهرون) ولفظ القوت  
 وهذا الورد هو الاطهار الذي ذكر الله الحنفية فقال تعالى وله الحمد في السموات والارض وعشياً وحين  
 تطهرون (فليصل في هذا الوقت أربع ركعات لا يفصل بينهما بتسليم) وهو مذهب أبي حنيفة وأصحابه  
 وبذلك وردت الآثار وقد جعلها المصنف مستثناة من صلوات النهار فقال (هذه الصلاة وحدها من  
 بين سائر صلوات النهار ونقل أنها تصلى بتسليم واحدة هكذا نقله بعض العلماء) وكأنه يريد به صاحب  
 القوت فإنه نقله هكذا وقال صاحب العوارف ويصلى في أول الزوال قبل السنة والغرض أربع ركعات  
 بتسليم واحدة كان يصلها رسول الله صلى الله عليه وسلم اه واليه الاشارة بما رواه مسلم عن عائشة كان  
 يصلى في بيته قبل الظهر أربعاً بل روى الشيخان كان لا يدع أربعاً قبل الظهر وهذا نص في تأكد  
 الأربع فقبل ان المراد بذلك هي صلاة الزوال (ولكن طعن في تلك الرواية) التي يقول فيها أنها أربع  
 ركعات موصولة (ومذهب الشافعي رضي الله عنه أنه يفصل بتسليم) وفي نسخة أنه يصلى مثني كسائر  
 النوافل (وهو الذي صحت به الاخبار) من ذلك ما رواه البخاري والترمذي من حديث ابن عمر كان يصلى  
 قبل الظهر ركعتين وبعد الظهر ركعتين وبعد المغرب ركعتين في بيته وبعد العشاء ركعتين الحديث والافضل  
 في صلاة النهار عند الشافعي أن يسلم منها من كل ركعتين وأجابوا عن صلاة الليل مثني مثني بأنه محمول على  
 أن الليل أولى بذلك وأفضل لانه خاص به \* (تنبيه) \* الحديث الذي أشار اليه المصنف بأن في رواه من  
 طعن فيه وهو حديث أبي أيوب الانصاري رضي الله عنه رفعه أربع ركعات قبل الظهر ليس فيه تسليم تفتح  
 لهن أبواب السماء رواه أبو داود والترمذي في الشمائل وابن ماجه وابن خزيمة في الصلاة عنه وفيه عبيدة  
 ابن مصعب السكوني ضعفه أبو داود وقال المنذري لا يحتج بحديثه وقال يحيى القطان وغيره الحديث ضعيف  
 وقال في موضع آخر في اسناد أبي داود احتمال التحسين قلت والحافظ السيوطي رخصه ولكنه في الميزان  
 ضعفه أبو جاتم والنسائي وفي مسند الترمذي قرئ الضي ذكره ابن حبان في الضعفاء وروى البرازنحوه  
 من حديث ثوبان أنه صلى الله عليه وسلم كان يستحب أن يصلى بعد نصف النهار فقالت عائشة رضي الله عنها  
 أراك تستحب الصلاة هذه الساعة فقال تفتح فيها أبواب السماء وينظر الله الى خلقه بالرحمة وهي صلاة  
 كان يحافظ عليها آدم ونوح وإبراهيم وموسى وعيسى صلى الله عليه وسلم وروى الترمذي من حديث عبد  
 الله بن السائب أربع ركعات قبل الظهر وبعد الزوال تحسب بمثلهن في الحجر وما من شيء الا وهو يسبح الله تعالى  
 تلك الساعة ثم قرأ تنفيظاً لاله عن اليمين والشمائل سبحانه وهم داخرون أي صاغرون قال ابن حجر في  
 شرح الشمائل وهذه الأربع ركعات مستقلة سببه انتصاف النهار وزوال الشمس لان انتصافه مقابل لانتصاف  
 الليل وبعدزوالها تفتح أبواب السماء وهو نظير النزول الالهي المنزه عن الحركة والانتقال وسائر سمات  
 الحدوث اذ كل منهما وقت قربة ورحمة (وليطول هذه الركعات اذ فيها) أي في تلك الساعة (تفتح أبواب  
 السماء) للمصلين والذاكرين (كما أوردنا الخبر فيه في باب صلاة التطوع) وتقدم الكلام عليه قريباً  
 وفي كتاب الصلاة مفصلاً (وليقرأ فيها سورة البقرة) أو مقدارها (أو سورتين من المثني أو أربع من المثاني)  
 يطيلهن (فهذه ساعة يستجاب فيها الدعاء وأحب رسول الله صلى الله عليه وسلم أن يرفع له فيها عمل) صالح  
 رواه أبو داود وابن ماجه من حديث أبي أيوب وقد تقدم في الصلاة في الباب السادس وقال صاحب العوارف  
 فيقرأ في صلاة الزوال بمقدار سورة البقرة في النهار الطويل وفي القصير ما تيسر من ذلك اه (ثم يصلى  
 الظهر بجماعة) يعني الغرض (بعد أربع ركعات) يعني السنة (طويلة) بمقدار البقرة ونحوها (كما  
 سبق) في صلاة الزوال ان كان النهار طويلاً (أو قصيرة) ان كان النهار قصيراً أو خاف فوت الجماعة (ولا ينبغي  
 أن يدعها) فقد روى عن أنس رضي الله عنه قال من صلى قبل الظهر أربعاً غفر له ذنوبه يومه ذلك رواه

فهو وقت الاطهار الذي  
 أراد الله تعالى بقوله وحين  
 تطهرون وليصل في هذا  
 الوقت أربع ركعات  
 لا يفصل بينهما بتسليم  
 واحدة وهذه الصلاة  
 وحدها من بين سائر  
 صلوات النهار نقل بعض  
 العلماء أنه يصلها بتسليم  
 واحدة ولكن طعن في  
 تلك الرواية ومذهب  
 الشافعي رضي الله عنه أنه  
 يصلى مثني مثني كسائر  
 النوافل ويصل بتسليم  
 وهو الذي صحت به الاخبار  
 وليطول هذه الركعات اذ  
 فيها تفتح أبواب السماء كما  
 أوردنا الخبر فيه في باب  
 صلاة التطوع وليقرأ فيها  
 سورة البقرة أو سورة من  
 المثني أو أربع من المثاني  
 فهذه ساعات يستجاب فيها  
 الدعاء وأحب رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم أن يرفع  
 له فيها عمل ثم يصلى الظهر  
 بجماعة بعد أربع ركعات  
 طويلة كما سبق أو قصيرة  
 لا ينبغي أن يدعها

الخطيب وابن عساكر وعن عمر الانصاري عن أبيه رفعه من صلى قبل الظهر أر بعاً كن له كعتق رقبة من  
 بنى اسمعيل رواه ابن أبي شيبة والطبراني وعن صفوان رضى الله عنه من صلى أر بعاً قبل الظهر كان له أجره  
 كاجر عتق رقبة أو قال أر بع رقاب من ولد اسمعيل رواه الطبراني وعن البراء رضى الله عنه من صلى قبل  
 الظهر أر بع ركعات كأنما تهجد بهم في ليلة مرواه الطبراني أيضاً وقال صاحب العوارف بعد ذكره لصلاة  
 الزوال ثم يستعد لصلاة الظهر فإن وجد في باطنه كدراً من مخالطة أو مجالسة انفق يستغفر الله ويتضرع  
 اليه ولا يشرع في صلاة الظهر إلا بعد أن يجد الباطن عائداً الى حاله من الصفاء والذائقون حلالة المناجاة  
 وصفوا الانس في الصلاة يتكبدون بيسير من الاسترسال في المباح ويصير على بواطنهم من ذلك عقد وكدر  
 وقد يكون ذلك مجرد المخالطة والمجالسة مع الاهل والولد مع كون ذلك عبادة ولكن حسنات الارارسيات  
 المقربين فلا يدخل في الصلاة إلا بعد حل العقد وازهاب الكدورة وحل العقد بصدق الانابة والاستغفار  
 والتضرع الى الله ودعاء ما يحدث من الكدر بمجالسة الاهل والولد أن يكون في مجالسته لهم غير راكن  
 اليهم كل الركون بل يسترق القلب في ذلك نظرات الى الله تعالى فتكون في تلك النظرات كفارة تلك  
 المجالسة الا أن يكون قوى القلب في الحال لا يحجبه الخلق عن الحق فلا تنعقد على باطنه عقدة فهو كما يدخل  
 في الصلاة يجدها ويجد باطنه وقلبه لانه حيث استروحت نفس هذا الى المجالسة كان استرواح نفسه منغمراً  
 بروح قلبه لانه يجالس ويخالط بعين ظاهرة فعين ظاهره ناظرة الى الخلق وعين قلبه مطالعة الى الحضرة  
 الالهية فلا تنعقد على باطنه عقدة وصلاة الزوال هي التي تحل العقد وتتهي الباطن لصلاة الظهر فان انتظر  
 بعد السنة حضور الجماعة للفرص وقرأ الدعاء الذي بين الفريضة والسنة عن صلاة الفجر فحسن ثم اذا  
 فرغ من صلاة الظهر يقرأ الفاتحة وآية الكرسي ويسبح ويحمد ويكبر ثلاثاً وثلاثين ولو قدر على الآيات  
 كلها التي ذكرناها بعد صلاة الصبح وعلى الادعية أيضاً كان ذلك خيراً كثيراً وفضلاً عظيماً ومن له همة  
 ناهضة وعزيمة صادقة لا يستكثر شيئاً لله تعالى (ثم ليصل بعد الظهر ركعتين ثم أر بعاً ذكره ابن مسعود)  
 رضى الله عنه (أن يتبع الفريضة بثلاث من غير فاصل) نقله صاحب القوت قال قال مجاهد قال عبد الله  
 ابن عمر من صلى أر بعاً بعد العشاء كن كعدلهن من ليلة القدر قال حصين فذكر ذلك لابراهيم فقال كان  
 ابن مسعود يكره أن يتبع كل صلاة بثلاثا وكانوا يصلون العشاء ثم يصلون ركعتين ثم أر بعاً فن بداه أن يوتر  
 أو ترو من أراد أن ينام نام وقد تقدم الكلام عليه في باب التطوع من كتاب الصلاة وإنما الاربع التي بعد  
 الظهر فقد روى ابن جرير عن أم حبيبة رضى الله عنها رفته من صلى أر بعاً قبل الظهر وأر بعاً بعد هالم تسه  
 النار ورواه أحمد وابن أبي شيبة وابن منجويه والترمذي وقال حسن غريب والنسائي وابن ماجه بإفظ حرمه  
 الله على النار (ويستحب أن يقرأ في هذه النافلة) أى الاربعة والاثنتين (آية الكرسي وأخسورة البقرة  
 والآيات التي أوردناها في الورد الاول ليكون ذلك جامعاً له بين الدعاء والذكر والقراءة والصلاة والتحميد  
 والتسبيح مع شرف الوقت) أخذه من القوت ولفظه فان لم يقرأ بين الاذنين من درسه فاستحب له أن يقرأ  
 في تنفله الآتى التي فيها الدعاء مثل أخسورة البقرة وأخسورة آل عمران ومن تضعيف السور الايتين  
 والثلاث مثل قوله أنت ولينا فاغفر لنا وارحمنا ومثل قوله ربنا لاترغ قلوبنا وقوله ربنا علمك توكلنا الآية  
 فان قرأ فيها الآتى التي فيها التعظيم والتسبيح والاسماء فحسن مثل أول سورة الحديد وأخسورة الحشر  
 ومثل آية الكرسي وقيل هو الله أحد ليكون بذلك جامعاً بين الثلاثة والدعاء وبين الصلاة والتعظيم والمدح  
 بالاسماء ثم ليصل الظهر بجماعة ولا يدع أن يصلي قبلها أر بعاً بعد أر بعاً بعد ركعتين وهذا هو آخر  
 الورد الرابع من النهار اه تأمل سياقه مع سياق المصنف (الورد الخامس ما بعد ذلك الى العصر ويستحب  
 فيه العكوف) أى الإقامة (في المسجد مشتهلاً بالذكر والصلاة وفنون الخير) أى أنواعه (فيكون في انتظار  
 الصلاة معتكفاً) أى يكون جامعاً بين الاعتكاف والانتظار للصلاة (فن فضائل الاعمال انتظار الصلاة)

ثم ليصل بعد الظهر ركعتين  
 ثم أر بعاً ذكره ابن مسعود  
 ان يتبع الفريضة بثلاثها من  
 غير فاصل ويستحب ان  
 يقرأ في هذه النافلة آية  
 الكرسي وأخسورة البقرة  
 والآيات التي أوردناها  
 في الورد الاول ليكون ذلك  
 جامعاً بين الدعاء والذكر  
 والقراءة والصلاة والتحميد  
 والتسبيح مع شرف الوقت  
 (الورد الخامس) ما بعد ذلك  
 الى العصر ويستحب فيه  
 العكوف في المسجد مشتهلاً  
 بالذكر والصلاة وفنون  
 الخير ويكون في انتظار  
 الصلاة معتكفاً في فضائل  
 الاعمال انتظار الصلاة بعد  
 الصلاة

وقد ورد ذلك في خبر صحيح رواه الترمذي (وكان ذلك سنة السلف) رجعهم الله تعالى (كان الداخل يدخل المسجد) ولفظ القوت المساجد (بين الظهر والعصر فيسمع للمصلين دويًا كدوي النخل من التلاوة) كذا نقله صاحب القوت (فإن كان بيته أسلم لدينه وأجمع لهمه) وقلبه (فأليبت أفضل في حقه) ولفظ القوت فالسلامة هي الأفضل (واحياء هذا الورد هو أيضا وقت غفلة الناس كاحياء الورد الثالث في الفضل) قال صاحب العوارف وإن أراد أن يقرأ بين الصلاتين في صلاته في عشر من ركعة في كل ركعة آية أو بعض آية يقرأ في الركعة الأولى ربنا آتنا في الدنيا حسنة الآخرة وفي الثانية ربنا آفرغ علينا صبرا وثبت أقدامنا الآخرة ثم ربنا لا تؤاخذنا إن نسينا أو أخطأنا إلى آخر السورة ثم ربنا لا تزغ قلوبنا بعد الآخرة ثم ربنا اننا سمعنا مناديا ينادي الآخرة ثم ربنا آمنا بما أنزلت الآخرة ثم أنت ولينا فاغفر لنا وارحمنا الآخرة ثم فاطر السموات والأرض أنت ولي الآخرة ثم ربنا انك تعلم ما تخفي وما نعلم ان الآخرة ثم قل رب زدني علما ثم لا اله الا أنت سبحانك اني كنت من الظالمين ثم رب لا تدني فردا وأنت خير الوارثين ثم قل رب اغفر وارحم وأنت خير الراجين ثم ربنا هب لنا من أزواجنا وذرياتنا قرة أعين الآخرة ثم رب أوزعني أن أشكر نعمتك التي أنعمت علي وعلى والدي الآخرة ثم يعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور ثم ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان الآخرة ثم ربنا علما لك توكلنا الآخرة ثم ربنا اغفر لي ولوالدي الآخرة وبالمحافظة على هذه الآيات في الصلاة موطننا للقلب واللسان يوشك أن يرقى إلى مقام الاحسان ولورد آية واحدة من هذه في ركعتين بين صلاة الظهر والعصر كان في جميع الوقت مناجيا للمولاه وداعيا وتاليا ومصليا والدؤب في العمل واستيعاب الاجزاء النهارية بالذاذة وحلاوة من غير سامة لا يصح الا بعد تركت نفسه بكل التقوى واستقصاء في الزهد في الدنيا وانتزعت منه متابعة الهوى ومتى بقي على الشخص من التقوى والزهد بقية لا يدوم روحه في العمل بل تنشط وقتا وتسام وقتا ويتناول النشاط والكسل فيه لبقاء متابعة شئ من الهوى بنقصان تقوى أو محبة دنيا فاذا صح في الزهد والتقوى ان ترك العمل بالجوارح لا يفر عن العمل بالقلب فن رام دوام الروح واستحلاء الدؤب في العمل لثلاث يفر عن العمل فعليه بحسب مادة الهوى والهوى روح النفس لا يزول ولكن نزول متابعته ودقائق متابعة الهوى تتبين على قدر صفاء القلب وعلاو الحال فقد يكون متبع للهوى باستحلاء محاسن الخلق ومكاملتهم والنفار اليهم وقد يتبع الهوى بتجاوز الاعتدال في النوم والا كل الى غير ذلك من اقسام الهوى المتبع وهذا شغل من ليس له شغل في الدنيا والله أعلم (وفي هذا الوقت يكره النوم لمن نام قبل الزوال اذ تكره نومتان بالنهار) ولفظ القوت فإن كان قدر قد قبل الزوال فلا يرد في هذا الورد فإنه تكره له نومتان في يوم كما يكره له نوم النهار من غير سهر الليل (قال بعض العلماء) ولفظ القوت وروينا عن بعض العلماء (ثلاث عمقت الله عز وجل عليها الضحك من غير عجب والا كل من غير جوع ونوم النهار من غير سهر الليل) قلت وقد روي معنى ذلك في المرفوع من حديث عبد الله بن عمر وعند الديلمي وقال في أثناء حديث وان أبغض الخلق الى الله ثلاثة الرجل يكثر النوم بالنهار ولم يصل من الليل شيئا والرجل يكثر الاكل ولا يسمي الله على طعام ولا يحمد الله والرجل يكثر الضحك من غير عجب فان كثرة الضحك تميم القلب وتورث الفقر وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو بكر بن مالك حدثنا عبد الله بن أحمد حدثني أبي حدثنا عبد القدوس بن بكر عن محمد بن نصر الحارثي رفعة الى معاذ بن جبل رضى الله عنه قال ثلاث من فعلهن فقد تعرض للفتن الضحك من غير عجب والنوم من غير سهر والا كل من غير جوع ثم قال صاحب القوت وان لم يكن رقد وأحب أن ينام بين الظهر والعصر يتقوى بذلك على قيام الليل فليتم فان نوما بعد الظهر لليلة المستقبلة ونوما قبل الظهر لليلة الماضية فان دام سهره بالليل واتصلت أورداه بالنهار حسن أن ينام قبل الظهر لما سلف من ليلته (والحد في النوم أن الليل والنهار أربع وعشرون ساعة فالاعتدال في نومه ثمان ساعات في الليل والنهار جميعا فان نام هذا القدر بالليل فلا معنى للنوم بالنهار وان نقص منه مقدار استوفاه بالنهار) هكذا هو في القوت ولا

وكان ذلك سنة السلف وكان الداخل يدخل المسجد بين الظهر والعصر فيسمع للمصلين دويًا كدوي النخل من التلاوة فان كان بيتهم أسلم لدينه وأجمع لهمه فاليبت أفضل في حقه فاحياء هذا الورد وهو أيضا وقت غفلة الناس كاحياء الورد الثالث في الفضل وفي هذا الوقت يكره النوم لمن نام قبل الزوال اذ يكره نومتان بالنهار قال بعض العلماء ثلاث عمقت الله عليها الضحك من غير عجب والا كل من غير جوع والنوم بالنهار من غير سهر بالليل والحد في النوم ان الليل والنهار أربع وعشرون ساعة فالاعتدال في نومه ثمان ساعات في الليل والنهار جميعا فان نام هذا القدر بالليل فلا معنى للنوم بالنهار وان نقص منه مقدار استوفاه بالنهار

فحسب ابن آدم ان عاش  
ستين سنة ان ينقص من  
عمره عشرون سنة ومهما  
نام ثمان ساعات وهو الثلث  
فقد نقص من عمره الثلث  
ولكن لما كان النوم غذاء  
الروح كما ان الطعام غذاء  
الابدان وكما ان العلم والذكور  
غذاء القلب لم يمكن قطعه  
عنه وقد راعى الاعتدال هذا  
والنقصان منه بما يفيض  
الى اضطراب البدن الامن  
يتعود السهر تدرى بما فقد  
يحرث نفسه عليه من غير  
اضطراب وهذا الورد من  
أطول الاوراد وأمتعها  
للعباد وهو أحد الاصال  
التي ذكرها الله تعالى اذ  
قال ولله يسجد من في  
السموات والارض طوعا  
وكرها وظلالهم بالغدق  
والاصال واذا سجد لله  
عز وجل الجادات فكيف  
يجوز ان يغفل العبد العاقل  
عن أنواع العبادات (الورد  
السادس) اذا دخل وقت  
العصر دخل وقت الورد  
السادس وهو الذي أقسم  
الله تعالى به فقال تعالى  
والعصر هذا أحد معني  
الآية وهو المراد بالآصال  
في أحد التفسيرين وهو  
العشى المذكور في قوله  
وعشيا وفي قوله بالعشى  
والاشراق وليس في هذا  
الورد صلاة الا أربع  
ركعات بين الاذان والاقامة  
كما سبق في الظاهر

يشترط في هذا المقدار أن يكون متواليا بل أعم من ذلك فلونام ساعتين من النهار وستامن الليل كفاه ذلك  
والذي كانسبهم من أقواه الشيوخ ان حق العين عين وهي في العدد سبعون أى سبعون درجة وهى خمس  
ساعات زمانية الا خمس درج وكان هذا أحسدا أقسام حد الاعتدال والثمان ساعات مائة وعشرون درجة  
فالفرق بين الحدين خمس وأربعون درجة (فحسب ابن آدم ان عاش ستين سنة أن ينقص من عمره عشرون  
سنة) فيبقى الثمان وينقص الثلث وبسبب ما ذكرنا ينقص في كل شهر يوم ونصف تقر بما وفى كل سنة  
ثمانية عشر يوما (ومهما نام ثمان ساعات وهو الثلث) من أربع وعشرين (فقد نقص من عمره) (النفس  
ثلث ولكن لما كان النوم غذاء للروح) وراحته (كما أن الطعام غذاء الابدان) وقوته قال الله تعالى  
وجعلنا نومكم سباتا أى راحة للبدن فاذا ارتاح البدن خف الروح ونشط (وكما أن العلم والذكور غذاء القلب  
لم يمكن قطعه عنه) ليكمل حاجته اليه (وقدر الاعتدال هذا) الذي ذكرناه (والنقصان منه وما يفيض  
الى اضطراب البدن) ولفظ القوة ومن الناس من قال انه ان نقص شيئا من نوم هذا المقدار في اليوم والليلة  
اضطرب بدنه (الامن يتعود السهر) أى يتخذ عادة (تدرى بما فقد تهرت نفسه عليه من غير اضطراب)  
فان العادة قد تعمل عمل الطبع وتنقل عن العرف ولا يقاس عليها وقال صاحب العوارف والنعاس قسم  
صالح من الاقسام العاجلة للمريدين وهو أمانة لقلوبهم من منازعات النفس لان النفس بالنوم تستريح  
ولا تشكو الكلال اذ في شكائتها تكسر واستراحتها بالنوم شرط العلم والاعتدال راحة القلب لما بين  
القلب والنفس من المواطأة عند طمأنينتها للمريدين السالكين فقد قيل ينبغي ان يكون ثلث النهار والليل  
نوما حتى لا يضطرب الجسد فيكون ثمان ساعات للنوم ساعتان من ذلك يجعلهما بالنهار وست ساعات بالليل  
ويزيد في أحدهما وينقص من الآخر على قدر طول الليل وقصره في الشتاء والصيف وقد يكون بحسن  
الارادة وصدق الطلب ينقص النوم عن قدر الثلث ولا يضر ذلك اذا كان بالتدريج وقد يعمل ثقل السهر  
وقلة النوم وجود الراحة والانس فان النوم طبعه بارد رطب ينفع الجسد والدماغ ويسكن من الحرارة  
والليس الحادث في المزاج فان نقص من الثلث يضر بالدماغ ويخشى منه اضطراب الجسم فاذا نام عن  
النوم روح القلب وانسه لا يضر نقصانه لان طبيعة الروح والانس بارد رطب كطبيعة النوم وقد يقصر  
مدة طول الليل وجود الروح تقصير بالروح لاوقات الليل الطويلة كالقصة كما يقال سنة الوصل سنة  
وسنة الهجر سنة فيقصر اصل الروح والله أعلم (وهذا الورد من أطول الاوراد) لطول مدته (وأمتعها)  
أى أكثرها متاعا (للعباد) أى العابدين الذي كرين وهو ايضا هي الورد الثالث في الطول (وهو)  
أصيل النهار (أحد الاصال التي ذكرها الله تعالى) فيه سجد كل شئ وقربه بالغدو (اذ قال الله يسجد  
من في السموات والارض طوعا وكرها وظلالهم بالغدو والاصال فاذا سجد لله عز وجل الجادات) التي  
لارواحها (فكيف يغفل العبد العاقل عن أنواع العبادات) ولفظ القوة فسا أقبح ان تكون الاشياء  
الموات لربها ساجدات اذا كرات والمؤمن الحى عن ربه معرض ذو غفلات (الورد السادس اذا دخل  
وقت العصر دخل الورد السادس وهو الذي أقسم الله تعالى به فقال تعالى والعصر) ان الانسان لفي خسر  
(هذا أحد معني الآية) أقسم بصلاة العصر لفضلها والمعنى الثاني أقسم بعصر النبوة أو بالدهر لاشتماله  
على الاعاجيب وهذا المعنى الأخير رواه ابن المنذر عن ابن عباس وروى ابن جرير عنه قال ساعة من  
ساعات النهار وروى عنه أيضا ما قبل مغيب الشمس من العشى (وهو المراد بالآصال في أحد التفسيرين  
المذكورين في قوله) ولفظ القوة وهو أحد الوجهين من الوقت في الاصال الذي ذكره الله عز وجل  
وهو العشى الذي ذكر الله التسبيح فيه والتنزيه والجد فقال عز وجل (وعشيا) وحين تظهرون (وفي  
قوله بالعشى والاشراق) فالمراد بالعشى فيه ما وقت العصر وكذا قوله تعالى وقبل الغروب فان المراد به صلاة  
العصر (وليس في هذا الورد صلاة الا أربع ركعات بين الاذان والاقامة كما سبق في الظاهر) فعن عبد الله

ثم يصل إلى الفرض ويستعمل بالاقسام الاربعه المذكورة في الورد الاول الى ان ترتفع الشمس (١٤٩) الى رؤس الجيطان وتصفروا والافضل فيه ان ينعى الصلاة تلاوة

ابن عمر رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى قبل العصر أو بعاه حرمه الله على النار وواه  
 الطاهراني في الكبير ورواه في الاوسط بافظ لم تحسه النار واسناده ضعيف وعن أبي هريرة رضي الله عنه  
 مرفوعا من صلى قبل العصر أربع ركعات غفر الله له مغفرة عظماء واه أبو نعيم وعن أم سلمة رضي الله  
 عنهما من صلى أربع ركعات قبل العصر حرم الله بدنه على النار وعن علي رضي الله عنه من صلى أربع ركعات  
 قبل العصر حرم الله لحسه على النار واه ابن النجار وقال صاحب العوارف يقرأ فيها اذا نزلت والعبادات  
 والقارعة والهاكم (ثم يصلي الفرض) بالجماعة ويجعل من قراءته في بعض الايام والسماء ذات البروج  
 قال صاحب العوارف سمعت ان قراءة سورة البروج في صلاة العصر أمان من الدماميل (ويشتغل)  
 بالاقسام الأربعة المذكورة (في الورد الأول) من الاذكار والافكار من أعمال القلوب والجوارح (الى  
 ان ترتفع الشمس الى رؤس الحيطان) والجدر (وتصغر) ويموت حرها وكانت مثلها حين تطلع (والأفضل  
 فيه اذا منع من الصلاة تلاوة القرآن بتدبر) وترتيل (وتفهم) وحسن تأويل (اذيجمع ذلك معنى الذكر  
 والدعاء والفكر فيندرج في هذا القسم أكثر مقاصد الاقسام الثلاثة) المذكورة قال صاحب العوارف  
 وأفضل من ذلك مجالسة من زهده في الدنيا يشد كلامه عن التقوى من العلماء الزاهدين من المتكلمين  
 بما يقوى العزائم من المريدين فاذا صحبت ثمة القائل والسميع فهذه المجالسة أفضل من الانفراد والمداومة  
 على الاذكار (الورد السابع) وهو آخر أو راد النهار (اذا اصفرت الشمس بان تقرب من الارض بحيث  
 يغطي نورها القنارات) أي الغباران (والبخارات التي على وجه الارض وتري صفرة في ضوءها دخل  
 وقت هذا الورد وهو مثل الورد الأول من طلوع الفجر الى طلوع الشمس لانه قبل الغروب كان ذلك قبل  
 الطلوع وهو) الامساء (المراد بقوله تعالى فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون) تقدم تفسير هذه  
 الآية قريبا (وهو الطرف الثاني) من النهار (المراد بقوله تعالى وأطراف النهار) والطرف الآخر  
 وهو الظهر كما تقدم لانها صلة في آخر الطرف الأول من النهار وآخر الطرف الاخير غروب الشمس (قال  
 الحسن) البصري رحمه الله تعالى (كانوا أشد تعظيما للعشي منهم لا قول النهار) نقله صاحب القوت  
 (وقال بعض السلف كانوا يجعلون أول النهار للدنيا وآخره للآخرة) نقله صاحب القوت الان صاحب  
 العوارف نقل ان خروج المريد لحواله وأسر معاشه في هذا الوقت أفضل وأولى من خروجه في أول  
 النهار قلت وهو يختلف باختلاف الخواص وباختلاف الاحوال والاضاع و باختلاف البلدان كمالا  
 يخفى (فيستحب في هذا الوقت التسبيح والاستغفار خاصة) وان مازجهما التذكير والتلاوة (وسائر  
 ما ذكرناه في الورد الأول) فهو حسن والاستغفار والتسبيح (مثل أن يقول أستغفر الله العظيم الذي لا اله  
 الا هو الحي القيوم وأسأله التوبة) ولفظ القوت أستغفر الله الحي القيوم وأسأله التوبة وتقدم آفائه  
 روى وأتوب اليه بدل وأسأله التوبة (وسبحان الله العظيم وبحمده) وفي بعض النسخ هنا زيادة أستغفر  
 الله وان قال أستغفر الله العظيم لذنبى وسبحان الله وبحمده ربي فقد جاء بلفظ الامر (من قوله عز وجل  
 واستغفر لذنبك وسبح بحمديك بالعشي والابكار) هكذا هو في سيات صاحب القوت (والاستغفار  
 بالاسماء التي في القرآن أحب) ولفظ القوت وأستحب الاستغفار على الاسماء التي في القرآن (كقوله  
 أستغفر الله انه كان غفارا أستغفر الله ان الله كان توابا رحيميا رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين  
 فاعف لنا وارحمنا وأنت خير الغافرين) ولفظ القوت مثل ان يقول أستغفر الله انه كان غفارا  
 أستغفر الله انه كان غفارا أستغفر الله التواب الرحيم رب اغفر وارحم الى آخره (ويستحب ان يقرأ  
 قبل الغروب) السورتين (والشمس وضحاها والليل اذا يغشى والمعوذتين) لما في كل منهما من ذكر الشمس  
 والليل والغروب والخلق والغاسق وغير ذلك مما يناسب الوقت (والتغرب الشمس عليه وهو في الاستغفار)

التي في القرآن أحب كقوله استغفر الله انه كان ظلاما استغفر الله انه كان توابا رب اغفر وارحم وأنت خير الراحمين فاستغفر لنا وارحمنا وأنت خير الغافرين ويستحب ان يقرأ قبل غروب الشمس والشمس وضحاها والليل اذا غشى والمعوذتين ولتغرب الشمس عليه وهو في الاستغفار

فإذا سمع الاذان قال اللهم

هذا اقبال ليك وادبارك

وأصوات دعائك كما سبق ثم

يجب المؤذن ويستغل

بصلاة المغرب وبالغروب

قد انتهت أو راد النهار

فينبغي ان يلاحظ العبد

أحواله ويحاسب نفسه

فقد انقضى من طريقه

مرحلة فان ساوى يومه

أمسه فيكون مغبوناً وان

كان شراً منه فيكون ملعوناً

فقد قال صلى الله عليه وسلم

لا بورك لي في يوم لا أزداد

فيه خيراً فان رأى نفسه

متوفراً على الخير جميع

نهاره مترفعاً عن التشم

كانت بشارته فليشكر الله

تعالى على توفيقه وتسديده

اياه لطريقه وان تكن

الآخرى فالليل خلفه النهار

فليعزم على تلافي ما سبق

من تفریطه فان الحسنات

يزهبن السيئات وليشكر

الله تعالى على صحة جسمه

وبقاء بقية من عمره طول

ليله ليشتغل بتدارك تقصيره

وليحضر في قلبه ان نهار

العمر له آخر تغرب فيه

شمس الحياة فلا يكون لها

بعدها طلوع وعند ذلك

يغلق باب التدارك والاعتذار

فليس العمر إلا أمام معدودة

تنقضي لا محالة جاتها بانقضاء

آحادها

\*(بيان أو راد الليل وهي

خمس)\*

(الاول) اذا غربت الشمس

صلى المغرب واشتغل باحياء ما بين العشاءين

فاسترخ هذا الورد عند غيبوبة الشفق

أعني الحرة التي يغيبون بها يدخل وقت العمة

ابن

فذلك مما أمر به في هذا الوقت من الاذكار وروى الديلمي من حديث أبي هريرة رضي الله عنه قال

مر فو عامن استغفر الله اذا وجبت الشمس سبعين مرة غفر الله له سبع مائة ذنب ولا يذنب مؤمن ان شاء

الله في يومه وايه سبع مائة ذنب وكل ما يستحب من التسبيح والتحميد والدعاء والذكر في أول النهار قبل

طلوع الشمس فانه يستحب في هذا الورد قبل الغروب لان الله تعالى قد قدر لهم ما بالذكري عدة آيات (فاذا

سمع الاذان) أي اذان المغرب (قال اللهم هذا اقبال ليك وادبارك) وأصوات دعائك وحضور

صلواتك وشهود ملائكتك صل يارب على محمد وعلى آله واصطه الفضيلة والوسيلة والمقام المحمود الذي

وعده (كما سبق) في كتاب الصلاة (ثم يجب المؤذن) بما تقدم ذكره في كتاب الصلاة وليقل رضى

بالله ربنا وبلاسلام ديننا وبمحمد نبينا ثلاثاً وكذلك يقول عند اذان الغداة الا انه يقول ادبار ليك واقبال

نهارك والنص بهذا في صلاة المغرب فلذلك اقتصر عليه المصنف (ويشتغل بصلاة المغرب) مع الجماعة

(وبالغروب) أي اذا توارت بالحجاب (قد انتهت أو راد النهار) السبعة (فينبغي ان يلاحظ العبد أحواله

ويحاسب نفسه) ويدقق عليها ماذا انقضى له معها وماذا انقضى منه عندها وماذا قضى عليه فيها (فقد

انقضى من طريقه مرحلة) ونقص من أيامه يوم فماذا قطع في سفره بقطع رحلته وماذا ازداد في غده

ما نقص من يومه (فهل ساوى يومه أمسه فيكون مغبوناً أو كان شراً منه فيكون ملعوناً) والناس على وفاء

شار نفسه فمعتقها أو راهنها فوبقها وقال تعالى ان سبعكم لشيئى وقال تعالى كل نفس بما كسبت

رهينة وأشار المصنف بسياقه الى قوله صلى الله عليه وسلم من استوى يوماء فهو مغبون ومن كان آخر يوميه

شراً فهو ملعون ومن لم يكن على الزيادة فهو في النقصان فالوت خبره له ومن اشتاق الى الجنة سارع في الخيرات

رواه الديلمي من حديث محمد بن سوقة عن الحارث عن علي رضي الله عنه وسنده ضعيف (وقد قال صلى الله

عليه وسلم لا بورك لي في يوم لا ازداد فيه خيراً) تقدم في الباب الاول من كتاب العلم الا انه قال علم ابدل

خسيراً (فان رأى نفسه متوفراً على الخير) مقبلاً عليه (جميع نهاره مترفعاً عن التشم) أي المشقة

(كانت بشارته فليشكر الله على توفيقه) له (وتسديده اياه لطريقه) حيث أعانه على فعل الخير (وان تكن

الآخرى فالليل خلفه النهار) وفي بعض النسخ خلفه سيار (فليعزم على تلافي ما سبق) أي تداركه (من

تفریطه فان الحسنات يذهبن السيئات) كما في الكتاب العزيز وفي السنة الصحيحة وأتبع السنة الحسنات

تتمعها (فليشكر الله على صحة جسمه) وسلامة بدنه (وبقاء بقية عمره الى أول ليله) وفي نسخة طول الليل

(ثم يشتغل بتدارك تقصيره) في أعمال الجوارح والقلب (وايحضر قلبه ان نهار العمر ولو طال) وامتد

له آخر تغرب فيه شمس الحياة فلا يكون له بعدها طلوع) ابداً (وعند ذلك يغلق باب التدارك) ويسد

وجه (الاعتذار) فلا يمكنه التلافي ولا تقبل المعذرة (فليس العمر) اذا حققت (الأيام معدودة) وساعات

معدومة (تنقضي لا محالة جاتها بانقضاء آحادها) فان استتربت ذلك فانظر من سلفك كيف كانوا الى

أين صاروا اللهم احتم لنا منك بخير يا أرحم الراحمين وقد دخلت أو راد الليل الخس فتدارك الا ان فيها

يسبق قبل من الليل ما فات فيمضى من النهار وقد روى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الله

عز وجل يبغض كل جمع غفارى جوارحاً صخاباً لا سواك جيفة بالليل جوارحاً بالنهار عالم بأمر الدنيا جاهل بأمر

الآخرة

\*(بيان أو راد الليل وهي خمس)\*

(الاول) اذا غربت الشمس صلى المغرب (كما سبق) واشتغل باحياء ما بين العشاءين) اذهو من أهم الامور

عندهم (وأخر هذا الورد غيبوبة الشفق) حركه (أعني الحرة التي يغيبون بها يدخل وقت العشاء الآخرة)

وفي هذه المسألة اختلاف بين أئمة اللغة وبين الفقهاء في المفردات للراغب الشفق اختلاط ضوء النهار

بسواد الليل عند غروب الشمس وفي المصباح الشفق الحرة من الغروب الى وقت العشاء الآخرة فاذا

ذهب قيل غاب حكاها الخليل وقال الفراء سمعت بعض العرب يقول عليه ثوب كالشفق وكان أجمر وقال

ذهب قيل غاب حكاها الخليل وقال الفراء سمعت بعض العرب يقول عليه ثوب كالشفق وكان أجمر وقال

ذهب قيل غاب حكاها الخليل وقال الفراء سمعت بعض العرب يقول عليه ثوب كالشفق وكان أجمر وقال

ذهب قيل غاب حكاها الخليل وقال الفراء سمعت بعض العرب يقول عليه ثوب كالشفق وكان أجمر وقال

ذهب قيل غاب حكاها الخليل وقال الفراء سمعت بعض العرب يقول عليه ثوب كالشفق وكان أجمر وقال

ذهب قيل غاب حكاها الخليل وقال الفراء سمعت بعض العرب يقول عليه ثوب كالشفق وكان أجمر وقال



ابن قتيبة الشفق الاحمر من الغروب الى وقت العشاء الاخرة ثم يغيب ويبقى الابيض الى نصف الليل وقال  
 الزجاج الشفق الجرة التي ترى في المغرب بعد سقوط الشمس وهذا هو المشهور في كتب اللغة وهو قول  
 الشافعي وجاعة من الائمة وقيل الشفق البياض وهو قول أبي هريرة وجاعة من العجاجة والتابعين  
 وهو قول أبي حنيفة وصاحبيه وجاعة من ائمة اللغة ويروى عن أبي حنيفة قول آخونه الجرة وتفصيل  
 ذلك بالاحتجاج لكل من الفريقين في كتب الفروع (وقد أقسم الله تعالى به) في كتابه العزيز (فقال  
 فلا أقسم بالشفق) والشفق ما بين العشاءين (والصلاة في ذلك الوقت هي ناشئة الليل) المذكورة في  
 القرآن ان ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قبلاً أي ساعته لانه أول نشء ساعاته وقيل المراد به قيام الليل  
 وفي لسان الحبشة يقولون نشأ اذا قام (وهو أي) بكسر الهمزة وسكون النون بمعنى الوقت (من الآناء)  
 أي الاوقات المذكورة (في قوله عز وجل ومن آناء الليل فسبح) والمراد بآناء الليل هنا العشاء الاخيرة  
 (وهي) أي الصلاة في هذا الوقت هي (صلاة الاوابين) ويقال صلاة الغفلة (وقيل هي المراد بقوله تتجافى  
 جنوبهم عن المضاجع روى ذلك عن الحسن) أي البصري في القوت قال بونس بن عبيد عن الحسن في  
 قوله تعالى تتجافى الآية قال الصلاة ما بين العشاءين (وأسنده ابن أبي زياد) هكذا في النسخ المعتمدة من  
 الكتاب وهكذا هو في نسخ القوت ووجدت في بعض نسخ الكتاب ابن أبي زياد وفي بعضها ابن أبي الزناد  
 وهي النسخة التي اطلع عليها الحافظ العراقي فاعترض عليه وفي بعض نسخ القوت ابن أبي الدنيا وهو غلط  
 (الى النبي صلى الله عليه وسلم انه سئل عن هذه الآية) تتجافى جنوبهم عن المضاجع (فقال صلى الله  
 عليه وسلم الصلاة بين العشاءين ثم قال عليكم بالصلاة بين العشاءين فانها مذهب الملائكة والنهار ومهذبة  
 آخرة) وفي بعض النسخ فانها تذهب بملائكة النهار وتمذهب آخرة وهكذا هو في القوت قال (والملائكة  
 جميع ملائكة من اللغو) أي تسقط اللغو وتبقى آخرة هذا لفظ القوت ولا يخفى ان الملائكة مفاعلة من اللغو  
 وأما الملائكة فمعها الملاغى كساعة ومساع فتأمل ذلك قال العراقي نسبة المصنف هذا الى ابن أبي الزناد  
 معترض انما هو اسمعيل بن أبي زياد بالياء المثناة من تحت واه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من  
 رواية اسمعيل بن أبي زياد الشامي عن الاعمش حدثنا أبو العلاء العنبري عن سلمان قال قال رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم عليكم بالصلاة فيما بين العشاءين فانها تذهب بملائكة النهار ومهذبة آخرة واسمعيل  
 هذا متروك يضع الحديث قاله الدارقطني واسم أبي زياد مسلم وقد اختلف فيه على الاعمش اه قلت هو  
 في كتاب الديلمي ومهذبة آخرة وقد ذكر الذهبي اسمعيل هذا في ديوان الضعفاء وانه روى عن أبي عون  
 وانه كان ممن يضع الحديث ونقله عن الدارقطني وذكر اسمعيل بن أبي زياد آخرة ويعرف بالشفري قال ابن  
 معسين وهو كذاب ولكن المراد هو الاول المعروف بالشامي (وسئل أنس) بن مالك رضى الله عنه (عن  
 ينام بين العشاءين) أي بين المغرب والعشاء (فقال لا يفعل ذلك فانها الساعة المعينة) أي المرادة (بقوله  
 عز وجل تتجافى جنوبهم عن المضاجع) ولفظ القوت فانها هي الساعة التي وصف الله المؤمنين بالقيام  
 فيها فقال تتجافى جنوبهم عن المضاجع يعني الصلاة بين المغرب والعشاء قلت رواه ابن مردويه  
 من حديث أنس انما نزلت في الصلاة بين المغرب والعشاء ورواه الترمذي وحسنه بلفظ نزلت في انتظار  
 الصلاة التي تدعى العمة وسيأتي في فضل احياء ما بين العشاءين ان السائل هي امرأة أنس رواه فضيل بن  
 عياض عن أبان بن أبي عياش (وسيأتي فضل احياء ما بين العشاءين في الباب الثاني) من هذا الكتاب  
 (وترتيب هذا الوردان صلى) اذا فرغ المؤذن من أذان المغرب وكعبتين خفيقتين بين الاذان والاقامة قال  
 صاحب العوارف وكان العلماء يصلون هاتين الركعتين في البيت يجلون بهما قبل الخروج الى الجماعة  
 كما يظن الناس انها سنة مرتبة فيقتدى بهم ظنهم انها سنة اه وفي هاتين الركعتين خلاف بين  
 العلماء تقدم ذكره في كتاب الصلاة وتقدم الكلام أيضا على حديث بريدة بين كل أذانين صلاة ثم صلى

وقد أقسم الله تعالى به فقال  
 فلا أقسم بالشفق والصلاة  
 فيه هي ناشئة الليل لانه  
 أول نشوء ساعته وهو أي  
 من الآناء المذكورة في  
 قوله تعالى ومن آناء الليل  
 فسبح وهي صلاة الاوابين  
 وهي المراد بقوله تعالى  
 تتجافى جنوبهم عن  
 المضاجع روى ذلك عن  
 الحسن وأسنده ابن أبي  
 زياد الى رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم أنه سئل عن هذه  
 الآية فقال صلى الله عليه  
 وسلم الصلاة بين العشاءين  
 ثم قال صلى الله عليه وسلم  
 عليكم بالصلاة بين العشاءين  
 فانها تذهب بملائكة النهار  
 وتمذهب آخرة والملائكة  
 جميع ملائكة من اللغو وسئل  
 أنس رضى الله عنه عن ينام بين  
 العشاءين فقال لا تفعل  
 فانها الساعة المعينة بقوله  
 تعالى تتجافى جنوبهم عن  
 المضاجع وسيأتي فضل  
 احياء ما بين العشاءين في  
 الباب الثاني وترتيب هذا  
 الورد أن يصلى

(بعد) الفراغ من صلاة (المغرب ركعتين أولاً) وهما ركعتا سنة المغرب (تقرأ فيهما قل يا أيها الكافرون  
وقل هو الله أحد وتصلحهما عقيب) فرض (المغرب) يجعل بهما (من غير تخلل كلام وشغل) بشئ  
يقال انهما ترفعان مع صلاة المغرب ثم تسلم على ملائكة الليل والكرام الكاتبين فتقول مرحباً بملائكة  
الليل مرحباً بالملكين الكاتبين اكتباني بحقي اني أشهد أن لا اله الا الله وان محمداً رسول الله وأشهد أن  
الجنة حق والنار حق والحوض حق والشفاعة حق والصراف حق والميزان حق وان الساعة آتية لا ريب  
فيها وان الله يبعث من في القبور اللهم اني أودعك هذه الشهادة ليوم حاجتي اللهم احطط بها وزري واغفر  
بها ذنبي وثقل بها ميزاني وأوجب لي بها أمانى وتجاوز بها عني يا أرحم الراحمين قال صاحب القوت فان  
كان منزله قريباً من مسجده فلا بأس ان يركعهما في بيته وكان أحديهما في بيته ويقول هي سنته  
لان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يصلحهما في بيته قلت قد تقدم الكلام على ذلك في كتاب الصلاة (ثم  
تصلي أربعاً تطيلهن) فالجميع ستر ركعات الان في الاولين يستحب الاسراع والتخفيف وفي الاربع  
الاطالة والتأني (ثم يصلي الى غيموبة الشفق) الثاني وهو البياض الذي يكون بعد ذهاب الحرة وبعد  
غسق الليل وظلمته لانه آخر ما يبقى من شعاع الشمس في القطر الغربي اذا قطعت الارض العليا ودارت من  
وراء جبل قاف مصعدة تطلب المشرق (ماتيسر له) من الصلوات ذكره صاحب العوارف منهار ركعتين  
بسورة البروج والطارق ثم ركعتين يقرأ في الاولى عشر آيات من أول البقرة والآيتين والهمك الله  
واحد وخمس عشرة مرة قل هو الله أحد ويقرأ في الاخرى سورة الزمر والواقعة ويصلي بعد ذلك ماشاء  
وان أراد ان يقرأ شيئاً من خزبة في هذا الوقت في الصلاة أو غيرها فعل وان شاء صلى عشرين ركعة خفيفة  
بسورة الاخلاص والفاطحة ولو واصل العشاءين بركعتين طويلتين يطيل فيهما القيام فحسن وان كرر  
فيهما قوله تعالى ربنا علينك توكلنا واليك أئبنا واليك المصير وآية أخرى في معناها كان جامعاً بين التلاوة  
والصلاة والدعاء في ذلك اللهم وظفر بالفضل (فان كان المسجد قريباً من المنزل فلا بأس ان يصلح في  
بيته ان لم يكن عزمه) أي نيته (العكوف في المسجد وان عزم على العكوف في انتظار العتمة فهو الأفضل)  
لما روى في فضل ذلك من الآثار (اذا كان آمناً من) دخول آفة (التصنع والرياء) والا فالبيت أسلم  
له نقله صاحب القوت بنحوه وقال صاحب العوارف فان واصل بين العشاءين في مسجد جماعة يكون جامعاً  
بين الاعتكاف ومواصلة العشاءين وان رأى انصرافه الى منزله او اوصلة بين العشاءين في بيته أسلم لدينه  
وأقرب الى الاخلاص وأجمع اللهم فليعمل اهـ (الورد الثاني بدخول وقت العشاء) وهو غيموبة الشفق  
اما الاجر أو الابيض على اختلاف المذاهب (الى حد نوم الناس وهو أول استحكام الظلام) واشتداده  
(وقد أقسم الله عز وجل به) في كتابه العزيز اذ قال (والليل وما وسق أي وما جمع الله من ظلمته)  
يقال وسقه وسقا أي جمعه (وقال تعالى الى غسق الليل) وهو شدة ظلمته (فهناك يغسق الليل وتستوثق  
ظلمته) كذا في القوت وفيه يستحب النوم (وترتيب هذا الورد بمراعاة ثلاثة أمور الأول أن يصلي سوى  
فرض العشاء عشر ركعات أو بعاقبيل الفرض احياء لما بين (أي الاذان والاقامة يقرأ فيهن  
الفاطحة والاخلاص ثلاثاً) وستا بعد الفرض ركعتين وأربعاً (لما روى عن ابن مسعود انه كان يكره أن  
يصلي بعد كل صلاة مثلها وقد تقدم ذلك للمصنف ويقال ان الاربع بعد صلاة العشاء في بيته يعدلن  
مثلهن في ليلة القدر وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلح في بيته أول ما يدخل قبل أن يجلس كذا في  
القوت وقال صاحب العوارف يصلي بعد العشاء ركعتين ثم ينصرف الى منزله أو موضع خلوته فيصلي  
أربعاً أخرى وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلح في بيته أول ما يدخل قبل ما يجلس اهـ (ويقرأ  
فيها من الآيات المخصوصة كآخر البقرة وآية الكرسي وأول الحديد وغيرها) ولغة القوت وان قرأ في  
الاولى من الاربع آية الكرسي والآيتين بعدها وفي الثانية آمن الرسول والآية قبلها وفي الثالثة أول

بعد المغرب ركعتين أولاً يقرأ  
فيهما قل يا أيها الكافرون  
وقل هو الله أحد ويصلحهما  
عقيب المغرب من غير تخلل  
كلام ولا شغل ثم يصلي  
أربعاً تطيلهن ثم يصلي الى  
غيموبة الشفق ما تيسر له  
وان كان المسجد قريباً من  
المنزل فلا بأس أن يصلحها  
في بيته ان لم يكن عزمه  
العكوف في المسجد وان  
عزم على العكوف في انتظار  
العتمة فهو الأفضل اذا كان  
آمناً من التصنع والرياء  
(الورد الثاني) يدخل  
بدخول وقت العشاء  
الآخر الى حد نومة الناس  
وهو أول استحكام الظلام  
وقد أقسم الله تعالى به اذ قال  
والليل وما وسق أي وما جمع  
من ظلمته وقال الى غسق  
الليل فهناك يغسق الليل  
وتستوثق ظلمته وترتيب  
هذا الورد بمراعاة ثلاثة  
أمور \* الأول أن يصلي  
سوى فرض العشاء عشر  
ركعات أو بعاقبيل  
الفرض احياء لما بين  
الاذنين وستا بعد الفرض  
ركعتين ثم أربعاً يقرأ  
فيها من القرآن الآيات  
المخصوصة كآخر البقرة  
 وآية الكرسي وأول الحديد  
 وآخر الحشر وغيرها

الحديد الى قوله وهو علم بذات الصدور وفي الرابعة آخر الحشر من قوله تعالى هو الله الذي لا اله الا هو عالم الغيب والشهادة هو الرحمن الرحيم فقد أخر وأصاب ولفظ العوارف ويقرأ في هذه الأربع سورة السجدة ولقمان ويس وحج الدخان وتبارك وان أراد أن يخفف فيقرأ فيها آية الكرسي وآمن الرسول وأول الحديد وآخر الحشر اه وروى عن ابن عباس رفعه من صلى أربع ركعات خلف العشاء الآخرة قرأ في الركعتين الأولىين قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد وقرأ في الركعتين الأخيرتين تبارك الذي بيده الملك ولم ينزل كتب له كتاب أربع ركعات من ليلة القدر ورواه الطبراني وابن مصرية وأبو الشيخ (الثاني أن يصلي ثلاث عشرة ركعة آخرهن الوتر فانه) أي ان هذا القدر (أكثر ما روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم صلى به من الليل) الا في خبر مقطوع وهو سبع عشرة ركعة والمشهور انه كان يصلي من الليل احدى عشرة ركعة وثلاث عشرة روي بها حسب ما حسبوا في هذا الخبر وقد تقدم الكلام عليه في كتاب الصلاة وقال العراقي روي أبو داود من حديث عائشة لم يكن يوتر بما نقص من سبع الا بأكثر من ثلاث عشرة وللبخاري من حديث ابن عباس كانت صلاته ثلاث عشرة ركعة يعني بالليل وسلم كان يصلي من الليل ثلاث عشرة ركعة وفي رواية للشيخين منها ركعة الفجر ولهما أيضاً ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يزيد في رمضان ولا غيره على احدى عشرة ركعة قلت وقد أوسعت الكلام عليه في كتاب الصلاة (والا يكاس يأخذون أوقاتهم من أول الليل والا قويا) يأخذون أوقادهم (من آخره) كذا في القوت قال ورواه مبارك بن عوف الاجم عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه (والحزم التقديم فانه ربما لا يستيقظ أو يثقل عليه القيام) لعرض طرأ عليه (الا اذا صار ذلك عادة فآخر الليل) في حقه (أفضل) وروى انه صلى الله عليه وسلم قال لا يبكركم متى توتر فقال في أول الليل وقال لعمر متى توتر قال في آخر الليل فقال لا يبكركم هذا وقال لعمر قويا هذا وروى انه قال لا يبكركم مثلك كالذي قال أخرزت ٧ وأنتي النواهدا وقال لعمر انك لقوى انك (ثم يقرأ في هذه الصلاة قدر ثلاثمائة آية من السور المخصوصة التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثر من قراءتها مثل يس وسورة لقمان وسورة الدخان وتبارك الملك والزمر والواقعة) ولفظ القوت واستحب له أن يقرأ في ركوعه هذا ثلاثمائة آية فصاعدا فاذا فعل ذلك لم يكتب من الغافلين ودخل في أحوال العابدین فان قرأ في ركوعه هذا سورة الفرقان وسورة الشعراء ففيهما ثلاثمائة آية فان لم يحسن قراءتهما قرأ خمساً من المفصل فهي ثلاثمائة آية سورة الواقعة وسورة النجم وسورة الحاقة وسورة المدثر وسورة الواقعة فان لم يحسن فان من سورة الطارق الى خاتمة القرآن ثلاثمائة آية ولا يستحب للعبد أن ينাম حتى يقرأ هذا المقدار من الآتي في هذا العدد من الركوع بعد عشاء الآخرة فان قرأ في هذا الورد الثاني بعد عشاء الآخرة وقبل أن ينام ألف آية فقد استكمل الفضل وكتب له قنطار من الاجر وكتب من القانتين وأفضل الآتي أطولها السكتة الحروف وان اقتصر على قصار الآتي عند فتوره أدرك الفضل لحصول العدد ومن سورة الملك الى خاتمة القرآن ألف آية فان لم يحسن ذلك قرأ قل هو الله أحد مائتين وخمسين مرة في ثلاث عشرة ركعة فان فيها ألف آية فهذا فضل عظيم وفي الخبر من قرأها عشر مرات بنى الله عز وجل له قصرا في الجنة ولا يدع أن يقرأ هذه الأربع سور في كل ليلة سورة يس وسجدة لقمان وسورة الدخان وتبارك الملك فان ضم اليهن الزمر والواقعة فقد أكثر وأحسن اه قلت سورة الفرقان سبع وسبعون آية وسورة الشعراء مائتان وسبع وعشرون آية جميع ذلك ثلاثمائة آية وأربع آيات والمعروف أن سورة الشعراء مائتان آية وسبع آيات فيكون الجميع مائتين وأربعاً وعشرين آية وأما سورة الواقعة فعند أهل المدينة تسع وتسعون آية وعند أهل البصرة سبع وتسعون آية وعند أهل الكوفة ست وتسعون آية وسورة النجم اثنتان وخمسون آية وسورة الحاقة مثلها وسورة المدثر خمس وخمسون آية وقوله وسورة الواقعة هكذا ذكره الشيخ عبد القادر الجيلي قدس سره في كتابه الغنية والمراد بها سأل سائل قال بعض العلماء وأظنها سورة المرسلات

والثاني أن يصلي ثلاث عشرة ركعة آخرهن الوتر فانه أكثر ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم صلى به من الليل والا يكاس يأخذون أوقاتهم من أول الليل والا قويا من آخره والحزم التقديم فانه ربما لا يستيقظ أو يثقل عليه القيام الا اذا صار ذلك عادة له فآخر الليل أفضل ثم يقرأ في هذه الصلاة قدر ثلاثمائة آية من السور المخصوصة التي كان النبي صلى الله عليه وسلم يكثر من قراءتها مثل يس وسورة لقمان وسورة الدخان وتبارك الملك والزمر والواقعة

٧ هنا يبايض بالاصل

لأن فيها قوله انما تعودون لواقع والمعارج ثلاث وأربعون آية وقيل أربع وأربعون والمرسلات خمسون آية وقيل ثلاث وخمسون وقد نقل صاحب العوارف كلام صاحب القوت واختصره وقال فان لم يحفظ القرآن يقرأ في كل ركعة خمس مرات قل هو الله أحد إلى عشر مرات إلى أكثر وأما ما ذكره صاحب القوت في فضل من قرأ قل هو الله أحد عشر مرات فقد رواه أحمد والطبراني وابن السني عن معاذ بن أنس بزيادة فقال عمر اذا نسئكثر فقال صلى الله عليه وسلم الله أكثر وأطيب وقد ظهر من سياق صاحب القوت استحباب قراءة هذه السور للمريد ولم ينسب ذلك إلى النبي صلى الله عليه وسلم ولأنه كان يكثر من ذلك ولذا قال العراقي انه غريب لم أقف على ذكر الاكثر فيه وأما فضائل هذه السور الست فعن ابن مسعود رضي الله عنه مرفوعا من قرأ يس في ليلة أصبح مغفورا له رواه أبو نعيم في الحلية وعن الحسن عن جندب الجلي رفعه من قرأ يس ابتغاء وجه الله تعالى غفر الله له رواه ابن حبان والضياء ورواه الدارمي والعقيلي وابن السني وابن مردويه والبيهقي والضياء من حديث أبي هريرة وصوب وعن معقل بن يسار رفعه بالفظ غفر له ما تقدم من ذنبه رواه البيهقي وعن حسن بن عطية رفعه من قرأ يس فكاكنا قرأ القرآن عشر مرات رواه البيهقي أيضا وعن أبي هريرة مرفوعا من قرأ يس كل ليلة غفر له رواه البيهقي أيضا وفي رواية له غفر الله له تلك الليلة وعن أبي سعيد مرفوعا من قرأ يس مرة فكاكنا قرأ القرآن مرتين رواه البيهقي أيضا وعن ابن عباس مرفوعا من قرأ يس في كل ليلة أضعف على غيره من القرآن عشر أو من قرأها في صدر النهار وقدمها بين يدي حاجته قضيت رواه أبو الشيخ في كتاب الثواب ولا ينفرد المظفر بن الحسن القونوي في فضائل القرآن من حديث علي بن أبي حمزة عن أبيه عن أبي رافع رضي الله عنه من قرأ حم الدخان في ليلة الجمعة أصبح مغفورا له وزوج من الخور العين رواه الدارمي وعن أبي هريرة رضي الله عنه مرفوعا من قرأ حم الدخان في ليلة أصبح يستغفر له سبعون ألف ملك رواه الترمذي والبيهقي وضعه عنه وعنه أيضا من قرأ حم الدخان في ليلة الجمعة غفر له رواه الترمذي وضعه عنه وابن السني والبيهقي وعنه أيضا من قرأ حم الدخان ويس أصبح مغفورا له رواه ابن الضريس والبيهقي بسند ضعيف وعن أبي أمامة رضي الله عنه رفعه من قرأ حم الدخان في ليلة الجمعة ويوم الجمعة بنى الله له بيتا في الجنة رواه الطبراني وابن مردويه وعن الحسن مرسلا من قرأ سورة الدخان في ليلة غفر له ما تقدم من ذنبه رواه ابن الضريس وأما فضل السورتين بعدها فسيأتي قريبا وأما فضل الواقعة فعن ابن مسعود رضي الله عنه رفعه من قرأ سورة الواقعة في كل ليلة لم تصبه فاقة أبدا رواه الحرث بن أبي أسامة والبيهقي وابن عساكر وعن ابن عباس مرفوعا من قرأ كل ليلة اذا وقعت الواقعة لم يصبه فقر أبدا رواه ابن عساكر (فان لم يصل فلا يدع قراءة هذه السور كلها) أو بعضها قبل النوم فقد روي في ثلاثة أحاديث ما كان يقرأه النبي صلى الله عليه وسلم في كل ليلة أشهرها) انه لم يكن ينام حتى يقرأ سورة (السجدة وتبارك الملك) كذا في القوت قال العراقي روى الترمذي من حديث جابر كان لا ينام حتى يقرأ الم تنزيل السجدة وتبارك الذي بيده الملك اه قلت وعن أبي فروة الأشجعي رضي الله عنه من قرأ الم تنزيل السجدة لا يرب فيه من زب العالمين في بيته لم يدخل الشيطان بيته ثلاثة أيام رواه الديلمي وعن البراء رضي الله عنه رفعه من قرأ الم تنزيل السجدة وتبارك قبل أن ينام نجما من عذاب القبر ومن الثنائين رواه أبو الشيخ والديلمي وفيه سوار بن صعب متروك وعن عائشة رضي الله عنها من قرأ في ليلة الم تنزيل ويس وتبارك واقتربت كنه لورا رواه أبو الشيخ في الثواب وقول المصنف أشهرها أي أشهر الأحاديث الثلاثة والمراد بالشهرة الشهرة اللغوية (وفي رواية) ولفظ القوت والذي بعده أي في الشهرة انه كان يقرأ في كل ليلة سورة (الزمر وبني اسرائيل) رواه الترمذي من حديث عائشة كان لا ينام حتى يقرأ بني اسرائيل والزمر وقال حسن غريب (وفي أخرى) ولفظ القوت

فان لم يصل فلا يدع قراءة هذه السور أو بعضها قبل النوم فقد روي في ثلاث أحاديث ما كان يقرأه رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل ليلة أشهرها السجدة وتبارك الملك والزمر والواقعة وفي رواية الزمر وبني اسرائيل وفي أخرى

والقريب منها (انه كان صلى الله عليه وسلم يقرأ المسبحات) وهي خمس سور الحديد والحشر والصف  
والجمعة والتغابن (في كل ليلة ويقول فيها) وفي نسخة فيهن (آية أفضل من ألف آية) رواه أبو داود والترمذي  
وقال حسن والنسائي في الكبير من حديث عراب بن سارية قاله العراقي قال صاحب القوت (وكان  
العلماء يجعلونها ستا ويزيدون) في المسبحات الخمس سورة (سبح اسم ربك الاعلى اذ في الخبر ان النبي صلى  
الله عليه وسلم كان يحب سبح اسم ربك الاعلى) فهذا يدل على انه كان يكثر قراءتها كذا في القوت وقال  
العراقي رواه أحمد والبخاري من حديث علي بن مسعود ضعيف اه قلت واظفهما كان يحب هذه السورة سبح اسم  
ربك الاعلى وفي السند ثور بن أبي فاختة وهو متروك (وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ في ثلاث ركعات  
الوتر ثلاث سور سبح اسم ربك الاعلى وقل يا أيها الكافرون وسورة الاخلاص) قال العراقي رواه أبو داود  
والنسائي وابن ماجه من حديث أبي بن كعب باسناد صحيح وتقدم في الصلاة من حديث أنس (فاذا فرغ)  
من وتره (قال سبحان الملك القدوس) رب الملائكة والروح (ثلاث مرات) هكذا نقله صاحب القوت (الثالث  
الوتر) قد تقدم الكلام عليه في كتاب الصلاة (وليوتر قبل النوم ان لم يكن عادة القيام) من الليل بنية  
الخبر المروي فيه (قال أبو هريرة رضي الله عنه أوصاني خليلي رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا أنام الا  
على وتر) متفق عليه بلفظ أن أوتر قبل أن أنام (وان كان معتادا صلاة الليل) أو كان وثاقا بنفسه على  
قيامه (فالتأخير) الى آخر صلواته من تسميته أو الى السجدة (أفضل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة  
الليل مثنى مثنى فاذا خفت الصبح فأوتر بركعة) الكلام على هذا الحديث من وجوه \* الأول أخرجه البخاري  
ومسلم وأبو داود والنسائي من طريق مالك عن سالم عن ابن عمر ورواه الترمذي والنسائي وابن ماجه من  
طريق الليث عن نافع عن ابن عمر أن رجلا سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن صلاة الليل فقال صلاة الليل  
مثنى مثنى فاذا خشى أحدكم الصبح صلى ركعة واحدة فوتره ما قد صلى وأخرج مسلم والنسائي وابن ماجه من  
طريق سفيان بن عيينة والبخاري والنسائي من طريق شعيب بن أبي حمزة ومسلم والنسائي من طريق عمرو  
ابن الحرث والنسائي من طريق محمد بن الوليد الزبيدي أربعتهم عن الزهري عن سالم عن ابن عمر \* الثاني  
قوله مثنى مثنى أي اثنين اثنين وهو ممنوع من الصرف للعدل والوصف وفي صحيح مسلم عن عتبة بن حريث  
فقال لابن عمر ما مثنى مثنى فقال يسلم من كل ركعتين وفائدة تذكر بذلك مجرد التأكيدي الثالث فيه ان  
الأفضل في نافلة الليل أن يسلم من كل ركعتين وهو قول مالك والشافعي وأحمد وأبي يوسف ومحمد والجمهور  
ورواه ابن أبي شيبة عن أبي هريرة والحسن البصري وسعيد بن جبيرة وعكرمة وسالم بن عبد الله بن عمرو ومحمد  
ابن سيرين وإبراهيم النخعي وغيرهم وحكاه ابن المنذر عن الليث بن سعد وحكاه ابن عبد البر عن ابن أبي ليلى  
وأبي ثور وداود وقال الترمذي في جامعه والعمل على هذا عند أهل العلم ان صلاة الليل مثنى مثنى وهو قول الثوري  
وابن المبارك والشافعي وأحمد وإسحق اه وقال أبو حنيفة الأفضل أن يصلي أربعا أربعا وان شاء ركعتين  
وان شاء ستا وان شاء ثمانيا وتكره الزيادة على ذلك \* الرابع استدلل بمفهومه على أن نوافل النهار لا يسلم  
فيها من كل ركعتين بل الأفضل أن يصليها أربعا وبهذا قال أبو حنيفة وصاحبه ورجح ذلك بفعله راويه فقد  
صح عنه انه كان يصلي بالنهار أربعا أربعا ورواه ابن أبي شيبة عنه وعن نافع مولاة والنخعي ويحيى بن سعيد  
الانصاري وحكاه ابن المنذر عن إسحاق بن راهويه وحكاه ابن عبد البر عن الأوزاعي وذهب مالك والشافعي  
وأحمد الى أن الأفضل في نوافل النهار أيضا التسليم من كل ركعتين ورواه ابن أبي شيبة عن أبي هريرة والحسن  
وابن سيرين وسعيد بن جبيرة وجاد بن أبي سليمان وحكاه ابن المنذر عن الليث وحكاه ابن عبد البر عن ابن  
أبي ليلى وأبي يوسف ومحمد وأبي ثور وداود والمعروف عن أبي يوسف ومحمد في نوافل النهار ترجيح أربع على  
ركعتين وقد تقدم \* الخامس قوله فاذا خفت دليل على خروج وقت الوتر بطول الصبح وهو مذهب الشافعية  
والحنفية والجمهور الا أن المالكية قالوا انما يخرج بطول الفجر وقته الاختياري ويبقى وقته الضروري

انه كان يقرأ المسبحات  
في كل ليلة ويقول فيها  
انه أفضل من ألف آية  
وكان العلماء يجعلونها ستا  
فيزيدون سبح اسم ربك  
الاعلى اذ في الخبر انه صلى  
الله عليه وسلم كان يحب  
سبح اسم ربك الاعلى وكان  
يقرأ في ثلاث ركعات الوتر  
ثلاث سور سبح اسم  
ربك الاعلى وقل يا أيها  
الكافرون والاخلاص  
فاذا فرغ قال سبحان الملك  
القدوس ثلاث مرات  
\* الثالث الوتر وليوتر قبل  
النوم ان لم يكن عادة  
القيام قال أبو هريرة رضي  
الله عنه أوصاني رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أن لا أنام  
الا على وتر وان كان معتادا  
صلاة الليل فالتأخير أفضل  
قال صلى الله عليه وسلم صلاة  
الليل مثنى مثنى فاذا خفت  
الصبح فأوتر بركعة

الى صلاة الصبح هذا هو المشهور عندهم وحكى ابن المنذر عن جماعة من السلف أن وقته تمتد الى صلاة الصبح  
 \* السادس قوله فأوتر بركة فيه دليل مذهب مالك والشافعي وأحد في جواز الوتر بركعة مفردة ورواه  
 البيهقي في سننه عن جماعة من الصحابة وقال أبو حنيفة يوتر بثلاث وروى ذلك عن عمر وعلي وابن مسعود  
 وأبي وأبي أمامة وأنس وابن عباس وعمر بن عبد العزيز \* السابع دل هذا الحديث على أن صلاة الليل  
 لا حصر لها في العدد وإنما يصلي بحسب ما تيسر له من العدد الى أن يخشى الصبح فيأتي بالوتر في آخر صلاته  
 (وقالت عائشة رضي الله عنها أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم أول الليل وأوسطه وآخره وانتهى وتره  
 الى السحر) (رواه البخاري ومسلم) (وقال علي رضي الله عنه الوتر على ثلاثة أنحاء) أي أنواع (ان شئت  
 أوترت من أول الليل ثم صليت ركعتين يعني انه يصير وترًا بتمامه وان شئت أوترت بركعة فاذا استيقظت  
 شفعت اليها أخرى فأوترت من آخر الليل وان شئت أخرت الوتر ليكون آخر صلاتك هذا ما روى عنه  
 والطريق الأول) هو أن يوتر أول الليل ثم ينام ثم يقوم فيصلي مني مني (والثالث) هو أن يؤخر وتره مرة  
 واحدة فيأتي به في آخر صلاته (لأبأس به وأما نقض الوتر فقد صرح فيه نهى فلا ينبغي ان ينقض) قال  
 العراقي إنما صرح من قول عائذ بن عمرو وله حجة كرواه البخاري وقول ابن عباس كرواه البيهقي ولم يصرح  
 المصنف بأنه مرفوع فالظاهر انه إنما أراد ما ذكرناه عن الصحابة (وروى مطلقا انه صلى الله عليه وسلم قال  
 لا وتران في ليلة) أي ان نام على وتر ورزق القيام لم يوتر بعد وكفاه الأول قال العراقي رواه أبو داود والترمذي  
 وحسنه والنسائي من حديث طلق بن علي اه قلت وكذلك رواه أحمد وقال عبد الحق صحيح وقوله لا وتران  
 هذا على لغة من ينصب المني بالالف كقراءة من قرأ أن هذان لساحران واستشكل بان المغرب وتر وهذا  
 وتر فيلزم وقوع وترين في ليلة ورد بان المغرب وتر النهار وهذا وتر الليل وبان المغرب الوتر المفروض وهذا  
 وتر النفل وقال الولي العراقي في شرح التقريب لو أوتر ثم أراد التنفل لم يشفع وتره على الصحيح المشهور وعند  
 أصحابنا وغيرهم وقيل يشفع بركعة ثم يصلي وإذا لم يشفعه فهل يعيد الوتر آخر فيه خلاف عند المالكية وقال  
 الشافعي لا يعيد الحديث لا وتران في ليلة اه (وان تردد في استيقاظه فليفعل ما استحسنته بعض العلماء وهو  
 أن يصلي بعد الوتر ركعتين جالساً على فراشه عند النوم كان النبي صلى الله عليه وسلم نزح الى فراشه  
 ويصليهما) تقدم في كتاب الصلاة انه رواه مسلم من حديث كان يصلي بعد الوتر جالساً ركعتين ورواه أحمد  
 من حديث أبي أمامة والبيهقي من حديث أنس بن مالك فيه نزح الى فراشه (ويقرأ فيهما) جالساً  
 (اذا زلزلت الأرض وألهاكم التكاثر) فقد جاء ذلك في حديثين أن النبي صلى الله عليه وسلم يقرأ فيهما  
 بذلك (لما فيهما) أي في التكاثر والزلزلة (من التحذير والوعيد) والتخويف والوعظ (وفي رواية قل يا أيها  
 الكافرون) بدل التكاثر (لما فيهما من التبرئة) من عبادة سوى المعبود (وافراد العبادة عز وجل)  
 بالتوحيد زاد صاحب القوت وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها عند النوم وأوصى رجلاً بقرائتها  
 عند النوم (ف قيل ان) كان قد صلى ركعتين من جلوس بعد وتره الأول ثم (استيقظ) للصلاة (قامتاً مقام  
 ركعة واحدة) تشفع له ركعة الوتر التي صلاها قبلها (وكان له ان) يستأنف الصلاة بالليل ما بدا له ثم (يوتر  
 في آخر صلاته) بركعة (فكانه صار ماضياً شفعاً بها وحسن استئناف الوتر واستحسن هذا) الامام (أبو  
 طالب المكي) في القوت بعد ان نقل عن بعض العلماء انه يصلي ركعة واحدة يشفع بها وتره من أول الليل  
 ثم يصلي صلاته من الليل ويوتر آخر صلاته وقد روى في هذا أثر عن عثمان وعلي رضي الله عنهما (وقال فيه  
 ثلاثة أعمال قصر الامل وتحصيل الوتر والوتر من آخر الليل) هكذا لفظه في القوت وتبعه صاحب العوارف  
 فقال وقد كان بعض العلماء اذا أوتر قبل النوم ثم قام يترجى يصلي ركعة يشفع بها وتره ثم يتنفل ما يشاء من وتر  
 في آخر ذلك واذا كان في الوتر في أول الليل يصلي بعد الوتر ركعتين جالساً يقرأ فيهما باذان زلزلة وألهاكم التكاثر وقيل  
 الركعتان قاعدتان منزلة الى ركعة فأنما تشفع له الوتر حتى اذا أوداه التهجيد يأتي به ويوتر في آخر تهجده ونية

أوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم أول الليل وأوسطه وآخره وانتهى وتره الى السحر وقال علي رضي الله عنه الوتر على ثلاثة أنحاء شئت أوترت أول الليل ثم صليت ركعتين يعني انه يصير وترًا بتمامه وان شئت أوترت بركعة فاذا استيقظت شفعت اليها أخرى فأوترت من آخر الليل وان شئت أخرت الوتر ليكون آخر صلاتك هذا ما روى عنه والطريق الأول) هو أن يوتر أول الليل ثم ينام ثم يقوم فيصلي مني مني (والثالث) هو أن يؤخر وتره مرة واحدة فيأتي به في آخر صلاته (لأبأس به وأما نقض الوتر فقد صرح فيه نهى فلا ينبغي ان ينقض) قال العراقي إنما صرح من قول عائذ بن عمرو وله حجة كرواه البخاري وقول ابن عباس كرواه البيهقي ولم يصرح المصنف بأنه مرفوع فالظاهر انه إنما أراد ما ذكرناه عن الصحابة (وروى مطلقا انه صلى الله عليه وسلم قال لا وتران في ليلة) أي ان نام على وتر ورزق القيام لم يوتر بعد وكفاه الأول قال العراقي رواه أبو داود والترمذي وحسنه والنسائي من حديث طلق بن علي اه قلت وكذلك رواه أحمد وقال عبد الحق صحيح وقوله لا وتران هذا على لغة من ينصب المني بالالف كقراءة من قرأ أن هذان لساحران واستشكل بان المغرب وتر وهذا وتر فيلزم وقوع وترين في ليلة ورد بان المغرب وتر النهار وهذا وتر الليل وبان المغرب الوتر المفروض وهذا وتر النفل وقال الولي العراقي في شرح التقريب لو أوتر ثم أراد التنفل لم يشفع وتره على الصحيح المشهور وعند أصحابنا وغيرهم وقيل يشفع بركعة ثم يصلي وإذا لم يشفعه فهل يعيد الوتر آخر فيه خلاف عند المالكية وقال الشافعي لا يعيد الحديث لا وتران في ليلة اه (وان تردد في استيقاظه فليفعل ما استحسنته بعض العلماء وهو أن يصلي بعد الوتر ركعتين جالساً على فراشه عند النوم كان رسول الله صلى الله عليه وسلم نزح الى فراشه ويصليهما ويقرأ فيهما باذان زلزلة وألهاكم التكاثر (لما فيهما من التبرئة) من عبادة سوى المعبود (وافراد العبادة عز وجل) بالتوحيد زاد صاحب القوت وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بها عند النوم وأوصى رجلاً بقرائتها عند النوم (ف قيل ان) كان قد صلى ركعتين من جلوس بعد وتره الأول ثم (استيقظ) للصلاة (قامتاً مقام ركعة واحدة) تشفع له ركعة الوتر التي صلاها قبلها (وكان له ان) يستأنف الصلاة بالليل ما بدا له ثم (يوتر في آخر صلاته) بركعة (فكانه صار ماضياً شفعاً بها وحسن استئناف الوتر واستحسن هذا) الامام (أبو طالب المكي) في القوت بعد ان نقل عن بعض العلماء انه يصلي ركعة واحدة يشفع بها وتره من أول الليل ثم يصلي صلاته من الليل ويوتر آخر صلاته وقد روى في هذا أثر عن عثمان وعلي رضي الله عنهما (وقال فيه ثلاثة أعمال قصر الامل وتحصيل الوتر والوتر من آخر الليل) هكذا لفظه في القوت وتبعه صاحب العوارف فقال وقد كان بعض العلماء اذا أوتر قبل النوم ثم قام يترجى يصلي ركعة يشفع بها وتره ثم يتنفل ما يشاء من وتر في آخر ذلك واذا كان في الوتر في أول الليل يصلي بعد الوتر ركعتين جالساً يقرأ فيهما باذان زلزلة وألهاكم التكاثر وقيل الركعتان قاعدتان منزلة الى ركعة فأنما تشفع له الوتر حتى اذا أوداه التهجيد يأتي به ويوتر في آخر تهجده ونية



وأبطل وثرة الأول فمكونه مستعائن

استيقظ غير مشفع ان نام  
فيه نظر الان يصح من  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ايتاره قبله ما واعدته  
الوتر فيفهم منه ان الركعتين  
شفع بصورتهم ما وترتبعناهما  
فيحسب وترا ان لم يستيقظ  
وشفعنا ان استيقظ ثم  
يستحب بعد التسليم من  
الوتر ان يقول سبحان الملك  
القدس رب الملائكة  
والروح جلالت السموات  
والارض بالعظمة والجبروت  
وتعز زت بالقدرة وقهرت  
العباد بالموت وروى أنه صلى  
الله عليه وسلم ما مات حتى  
كان أكثر صلاته جالسا الا  
المكتوبة وقد قال للقاعد  
نصف أجر القائم وللنائم  
نصف أجر القاعد وذلك يدل  
على صحة النافلة نائما  
\* (الورد الثالث) \* النوم  
ولابأس أن يعد ذلك في  
النافلة اذ روي عن آدابه  
احد سب عبادة فقد قيل ان  
العبادة اذ نام على طهارة  
وذكر الله تعالى يكتب  
مصليا حتى يستيقظ ويدخل  
في شيعاره ملك فان تحرك  
في نومه فذكر الله تعالى دعا  
له الملك واستغفر له الله وفي  
الخير اذ نام على طهارة رفع  
روحه الى العرش هذافي  
العوام فكيف بالخواص  
والعلماء وأرباب القلوب  
الصافية فانهم يكاسفون  
بالاسرار في النوم ولذلك

موسى كيف تصنع فى قيام الليل

فقال أقوم الليل أجمع) أى كله (فلا أنام منه شيئاً وأتفوق القرآن فيه تفوقاً) يقال تفوق الفصيل اذا شرب اللبن فوفاق الفواق بالضم والفتح ما بين الخلبتين من الوقت وقال ابن فارس فواق الناقرة رجوع اللبن في ضرعها بعد الحلب (فقال معاذ لكفى أنام ثم أقوم وأحتسب في نومتى ما احتسبه في قومتى فذكر أن ذلك لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال معاذ أفقه منك) قال العراقي متفق عليه بنحوه من حديث أبي موسى وأيس فيه انه ما ذكر ذلك النبي صلى الله عليه وسلم ولا قوله معاذ أفقه منك وانما زاد فيه الطبراني فكان معاذ أفضل منه (وآداب النوم عشرة الاوّل الطهارة والسواك) أى لا ينام الا وهو متطهر وقد استعمل السواك قال صاحب العوارف والمريد المتأهل اذا نام على الفراش مع الزوجة ينتقض وضوؤه بالامس ولا تغوته بذلك فائدة النوم على الطهارة قال مسترسل في التذاد النفس بالامس ولا بعدم نقطة القلب فاما اذا استرسل في الالتذاذ فيجب الروح لمكان صلابته (قال النبي صلى الله عليه وسلم اذا نام العبد على طهارة عرج بروحه الى العرش فكانت رؤياه صادقة وان لم يتم على طهارة قصرت روحه عن البلوغ فتلك المنامات أضغاث أحلام لا تصدق) قال العراقي رواه الطبراني في الاوسط من حديث علي مامن عبد ولا أمة ينام فيستقل نوماً الا عرج بروحه الى العرش فالذي لا يستيقظ الا عند العرش فتلك الرؤيا التي تكذب وسنده ضعيف اهـ قلت ورواه الحاكم وصححه وتعقبه ولفظه فيمتلئ نوماً فيستقل (وهذا أثر يديه طهارة الظاهر) عن الاحداث (و) من الطهارة التي تثمر صدق الرؤيا طهارة (الباطن) من خدوش الهوى وكثرة محبة الدين والنقاوة من الادناس الطبيعية (جميعاً وطهارة الباطن هي المؤثرة في انكشاف حجب الغيب) وغرائب الانبعاث بها يحصل مقام المكاملة والمحادثة (الثاني أن يعد عند رأسه) أى قر ينام به (سواكه وطروره وينيوى) في قلبه (القيام للعبادة عند التيقظ) من المنام (وكما انبته) من نومه (استاك) فكان ادعى لنشاطه (كذلك كان يفعل بعض السلف وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه كان يستاك في كل ليلة مراراً عند كل نومة وعند التنبه منها) رواه مسلم عن ابن عباس انه كان صلى الله عليه وسلم يستاك من الليل مراراً وتقدم ذلك في كتاب الطهارة (وان لم تيسر لهم الطهارة) بسبب الكسل وقتور العزيمة (كانوا) يجتهدون أن يستاكوا (يستحبون مسح الاعضاء بالماء) في تقاباتهم وانتباهاتهم ففي ذلك فضل كبير ان تقبل نومه وقبل قيامه (فان لم يجد) الماء فليتميمه والا فليقعده على قراءته وليستقبل القبلة وليستغل بالذكر والدعاء والتفكير في آلائه تعالى وقدرته (خصوصاً في نومه وبعثه منه) فذلك يخرج به عن زمرة الغافلين حيث تقاعد عن فعل المستيقظين (ويقوم) هذا القدر (مقام قيام الليل) وقال صلى الله عليه وسلم من أتى فراشه وهو ينيوى أن يقوم يصلي من الليل فغلبته عيناه حتى يصبح كتب له ما نوى وكان نومه صدقة عليه من الله تعالى قال العراقي رواه النسائي وابن ماجه من حديث أبي الدرداء بسند صحيح اهـ قلت وكذلك رواه الطبراني في الكبير والحاكم والبيهقي ورواه ابن حبان والحاكم الطبراني أيضاً من حديث أبي ذر وأبي الدرداء معاروى أبو نعيم في الحلية من حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه من نام عن حربه وفيه كان يريد أن يقوم به فان نومه صدقة تصدق الله بها عليه وله أجر حربه الثالث أن لا يبيت من له وصية) يوصى بها أى الذي عليه حقوق الناس أولا مطالبات على الناس أولاديه منات (الاوصية مكتوبة عنده) سواء في حبيبه أو تحت رأسه (فانه لا يأمن القبض في النوم) أى لا يأمن أن تقبض روحه في نومه ذلك (يقال ان من مات عن غير وصية لم يؤذن له في الكلام) مع الموتى بالبرزخ الى يوم القيامة) عقوبة له على ترك ما أمر به (يتزاوره الاموات ويتحدثون) عنده (وهو يتكلم) فيقول بعضهم لبعض هذا المسكين مات عن غير وصية) فيكون ذلك حسرة عليه فها بينهم كذا في بقوت قلت روى ذلك مرفوعاً من حديث تيس بن قبيصة بلفظه ان لم يوص لم يؤذن له في الكلام مع

أَنْ لَا يَبِيتَ مِنْهُ وَصِيَّةُ الْأَوْصِيَّةِ  
فِي الْكَلَامِ بِالْبَرْزَخِ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ



بذلك لعادة تمرن عليها فاذا اتر كها تأذى جسده (فليقتصد) وليكن ذلك بالتدريج والتمهيد لامرأة واحدة (السادس) أن لا ينام مالم يغلبه النوم ولا يتكاف استجلابه الا اذا قصد به الاستعانة على القيام في آخر الليل) فلا بأس حينئذ أن يستجلبه ويتكافله ويتحيل على تحصيله بكل وجه (فقد كان) الصالحون (نومهم غلبة) أي لا ينامون الا على غلبته ويكرهون العمل للنوم قال صاحب القوت وقد كان منهم من يهد لنفسه بالنوم لينقوى بذلك على صلاة أو سطر الليل وآخره للفضل في ذلك وسئل فروة الشامي عن وصف الابدال وكانوا يظهرون له فقال نومهم غلبة (وأكلهم فاقة وكلامهم ضرورة) وصمتهم حكمة وعلمهم قدرة أي لا يأتون الا عن فاقة تصيبهم فيقتصدون بذلك التقوى على عبادة الله تعالى ولا يتكلمون الا اذا اضطروا اليه ورأوا أنهم قد ندبوا اليه وقيل لا تحصى لنا الخائفين فقال أكلهم كل المرضي ونومهم نوم الغرق (ولذلك وصفوا بأنهم كانوا قليلا من الليل ما يهجعون) أي ينامون أي وصفهم بقلة النوم وهو لا يكون الا عن القيام بطاعة الله (وان غلبه النوم) حتى يشغله (عن الصلاة) والذي كره وصار لا يدري ما يقول فليمنه حتى يعقل ما يقول) وينشط في خدمته هكذا السنة وفي الحديث ما يدل على ذلك كما سأتى للمصنف قريبا وقد (كان ابن عباس يكره النوم قاعدا) نقله صاحب القوت ولعله اذا قصد بذلك لا اذا غلبه فانه معذور (وفي الخبر لا تسكبدوا الليل) هكذا هو في القوت وقال العراقي رواه الديلمي في مسند الفردوس من حديث أنس بسند ضعيف وفي جامع سفيان الثوري موقوفا على ابن مسعود لا تغالبوا هذا الليل اه قلت رواه الديلمي من حديث أبان عن أنس بالفظ لا تسكبدوا هذا الليل فانكم لا تطيقونه واذا تعسر أحدكم فليمنه على فراشه فانه أسلم وأبان ضعيف (وقيل للنبي صلى الله عليه وسلم ان فلانة تصلي بالليل فاذا غلبها النوم تعالقت بحبل ففهي عن ذلك وقال ليصل أحدكم من الليل ما تيسر له فاذا غلبه النوم فليرقد) هكذا هو في القوت وقال العراقي متفق عليه من حديث أنس اه قلت لفظ الصحيحين عن أنس دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم المسجد وحبل ممدود بين ساريتين فقال ما هذا فقالوا لزيب تصلي فاذا كسلت أو فترت مسكت به فقال حالوه ليصل أحدكم نشاطه فاذا كسل أحدكم أو فتر فليقعده وهكذا رواه أحمد وأبو داود والنسائي وابن ماجه وابن خزيمة وابن حبان ومعنى قوله فليقعده أي يتم صلاته قاعدا واذا فتر بعد فراغ بعض تسليماته فليأت بما بقي من نفلها قاعدا أو فليقعده حتى يحدث له نشاط (وقال صلى الله عليه وسلم تسكلموا) كذا في نسخ الكتاب والرواية كما فوا وهكذا في القوت وفي الصحيحين من كاف يكاف كفرح أي أولعوا وأحبوا (من العمل ما تطيقون) الدوام عليه (فان الله عز وجل لن يعمل حتى تملوا) يعني لا يقطع ثوابه عن قطع العمل ملاه عنه باسم الملل من تسمية الشيء باسم سببه أو المراد لا يقطع عنكم فضله حتى تملوا سؤاله فترهوا في الرغبة اليه وان أحب العمل الى الله أدموه وان قل هكذا رواه الشيخان وأحمد وأبو داود والنسائي من حديث عائشة (وقال صلى الله عليه وسلم خير هذا الدين أيسره) هكذا هو في القوت وقال العراقي رواه أحمد من حديث مجنون بن الادرع وتقدم في الصلاة قلت ورواه البخاري في الادب والطبراني واللفظهم خير دينكم أيسره ورواه الطبراني أيضا عن عمران بن حصين في الاوسط وابن عدي والضياء عن أنس وروى ابن عبد البر في كتاب العلم عن أنس خير دينكم أيسره وخير الصلاة الفقه وقد تقدم الكلام عليه في الصلاة (وقيل ان فلانا يصلي فلا ينام ويصوم فلا يطر فقال صلى الله عليه وسلم لكني أصلي وأنام وأصوم وأفطر هذه سنتي فمن رغب عنها فليس مني) كذا في القوت بالفظ فلان يصلي الليل لا ينام ويصوم النهار لا يفطر والباقي سواء وقال العراقي رواه النسائي من حديث عبد الله بن عمرو دون قوله هذه سنتي الخ وهذه الزيادة لابن خزيمة من رغب عن سنتي فليس مني وهي متفق عليها من حديث أنس اه (وقال صلى الله عليه وسلم لا تشادوا هذا الدين فانه متين من يشاده يغلبه ولا تبغض اليك عبادة الله عز وجل) هكذا هو في القوت الا أنه قال ولا تبغض الى نفسك والباقي سواء وهما

بذلك فليقتصد به السادس  
أن لا ينام مالم يغلبه النوم  
ولا يتكاف استجلابه الا  
اذا قصد به الاستعانة على  
القيام في آخر الليل فقد  
كان نومهم غلبة وأكلهم  
فاقة وكلامهم ضرورة  
ولذلك وصفوا بأنهم كانوا  
قليلا من الليل ما يهجعون  
وان غلبه النوم عن الصلاة  
والد كره وصار لا يدري  
ما يقول فليمنه حتى يعقل  
ما يقول وكان ابن عباس  
رضى الله عنه يكره النوم  
قاعدا وفي الخبر لا تسكبدوا  
الليل وقيل لرسول الله صلى  
الله عليه وسلم ان فلانة تصلي  
بالليل فاذا غلبها النوم  
تعالقت بحبل ففهي عن  
ذلك وقال ليصل أحدكم  
من الليل ما تيسر له فاذا  
غلبه النوم فليرقد وقال  
صلى الله عليه وسلم تسكلموا  
من العمل ما تطيقون فان  
الله لن يعمل حتى تملوا وقال  
صلى الله عليه وسلم خير هذا  
الدين أيسره وقيل له صلى  
الله عليه وسلم ان فلانا يصلي  
فلا ينام ويصوم فلا يطر  
فقال لكني أصلي وأنام  
وأصوم وأفطر هذه سنتي  
فمن رغب عنها فليس مني  
وقال صلى الله عليه وسلم  
لا تشادوا هذا الدين فانه  
متين فمن يشاده يغلبه فلا  
تبغض الى نفسك عبادة الله

السابع ان ينام مستقبل القبلة والاستقبال على ضربين أحدهما استقبال المحتضر وهو المستلق على قفاه فاستقباله أن يكون وجهه واخصاه الى القبلة والثاني استقبال اللحد وهو أن ينام على جنب بان يسكن وجهه اليها مع قبالة بدنه اذا نام على شقه الاعن \* الثامن الدعاء عند النوم فيقول باسمك وبى وضعت جنبي وباسمك أرفعه الى آخر الدعوات المأثورة التي أوردناها في كتاب الدعوات ويستحب ان يقرأ الآيات المخصوصة مثل آية الكرسي وآخر البقرة وغيرهما وقوله تعالى والهكم الله واحد لا اله الا هو الى قوله لنوم يعقلون يقال ان من قرأها عند النوم حفظ الله عليه القرآن فلم ينسه ويقرأ من سورة الاعراف هذه الآية ان ربكم الله الذي خلق السموات والارض في ستة أيام الى قوله قريب من الحسين وأخر بنى اسرائيل قل ادعوا الله الايتين فانه يدخل في شعاره ملك يوكل بحفظه فيستغفر له ويقرأ المعوذتين وينفث بهن في يديه ويمسح بهما وجهه وسائر جسده كذلك روى من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم وليقرأ عشرا من أول الكهف وعشرا من آخرها

حديثان فروى البخارى من حديث أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم ان هذا الدين أحد الاغلبه فسدوا وقاروا وروى البيهقي من حديث جابر ان هذا الدين متين فأدغل فيه برقى ولا تبغض الى نفسك عبادة الله قال العراقي لا يصح اسناده قلت رواه البيهقي من طرق وفيه اضطراب روى موصولا ومرسلا ومرفوعا وموقوفا واضطرب في العبارة أهو جابر أو عائشة أو عمر روى البخارى في التارخ إرساله وروى التبراني مسنده من حديث جابر بلفظ ان هذا الدين متين فاوغلوا فيه برقى فان المنبت لأرضاً قطع ولا تظهر أبقي وفي سنده من روى أحمد من حديث أنس ان هذا الدين متين فاوغلوا فيه برقى ولا يغال الدخول في الشيء والمعنى لا تحملوا أنفسكم ما لا تطيقون فتعجزوا وتركوا العمل (السابع أن ينام مستقبل القبلة) فان أشرف المجالس ما استقبال به القبلة كما ورد (والاستقبال على ضربين أحدهما استقبال المحتضر) وهو الذي قد حضره الموت فيستقبل به الى القبلة (وهو المستلق على قفاه واستقباله أن يكون وجهه واخصاه الى القبلة والثاني استقبال اللحد) وهو الشق المائل في القبر (وذلك بأن ينام على جنب ويكون وجهه اليها مع قبالة بدنه اذا نام على الشق الاعن) فالخاصل انه اما على جنبه الايمن كالمحدود واما على ظهره كالميت المسحبي وفي كل منهما ما بعد مستقبله وأما من جعل رجليه الى القبلة فلا يعد مستقبلا بل هو مستدبر الان استلقى وكان وجهه وما أقبل من جسده اليها فيلذ كر بنومه على هذين الحالين ذلك الحالين عند موته وعند اضطجاعه في قبره فمستقبله عن قريب (الثامن الدعاء عند النوم فتقول باسمك اللهم ربى وضعت جنبي وباسمك أرفعه الى آخر الدعوات المأثورة التي أوردناها في كتاب الدعوات) وهى اللهم ان أمسكت نفسى فأرحها وان أرسلتها فأحفظها بما حفظت به عبادك الصالحين اللهم انى وجهت وجهى اليك وقوضت أمرى اليك وألجأت ظهري اليك رهبة ورغبة اليك لا ملجأ ولا منجى منك الا اليك أمنت بكك الذي أنزلت ونيلك الذي أرسلت اللهم فى عذابك يوم تبعث عبادك الحمد لله الذى علا فقهر الحمد لله الذى بطن فخبر الحمد لله الذى ملك فقدر الحمد لله الذى هو يحيى الموتى وهو على كل شىء قدير اللهم انى أعوذ بك من غضبك وسوء عقابك وشر عبادك وشر الشيطان وشركه (ويستحب أن يقرأ الآيات المخصوصة مثل الأربع الاول من البقرة وآية الكرسي وآخر البقرة) من آمن الرسول الى آخر السورة (وغيرها) من الآيات (ويقرأ قوله تعالى والهكم الله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم الى قوله لا آيات لقوم يعقلون يقال من قرأها عند النوم حفظ القرآن فلم ينسه) كما ورد ذلك في خبر (ويقرأ من سورة الاعراف هذه الآيات ان ربكم الله الذى خلق السموات والارض في ستة أيام) الى قوله المحسنين (وأخر بنى اسرائيل قل ادعوا الله الايتين فانه يدخل في شعاره ملك موكل بحفظه يستغفر له) كما ورد ذلك في خبر وروى الديلمي من حديث أبي موسى من قرأ فى مصبح أو ممسى قل ادعوا الله الى آخر السورة لم يمت قلبه ذلك ولا فى تلك الليلة ولكل من الآيات المذكورة فضائل خاصة تقدم ذكر بعضها ومن حيث المجموع فانها نحو عشر بن آية فقدر روى محمد بن نصر فى الصلاة من حديث تميم الدارى من قرأ عشر آيات فى ليلة كتب من المصلين ولم يكتب من الغافلين وروى مثله عن أبي امامة وعبادة بن الصامت وغيرهم من الصحابة (ويقرأ المعوذتين وينفث بهما فى يديه) من غير ريق (ويمسح بهما وجهه وسائر جسده) ما أقبل وما أدبر (وذلك مروى من فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم روى البخارى ومسلم من حديث عائشة رضى الله عنها وليقرأ عشرا من أول الكهف وعشرا من آخرها) فقد روى ابن مردويه من حديث عائشة من قرأ من سورة الكهف عشر آيات عند منامه عصم من فتنة الدجال ومن قرأ آخرتها عند رقاؤه كان له نورا من لدن قرنه الى قدمه يوم القيامة وروى أحمد والطبرانى وابن السني من حديث معاذ بن أنس من قرأ أول سورة الكهف وآخرها كانت له نورا من قدمه الى رأسه ومن قرأها كلها كانت له نورا ما بين الارض الى السماء وروى أحمد ومسلم والنسائى وابن حبان من حديث أبي الدرداء من قرأ العشر الاواخر من سورة الكهف عصم من فتنة الدجال (وهذه

الآتي للاستيقاظ لقيام الليل وكان على (١٦٣) كرم الله وجهه يقول ما أرى أن رجلا منكم ملاما عقله ينام قبل أن يقرأ الآيتين من آخر

سورة البقرة وليقل خسا  
وعشرين مرة سبحان الله  
والحمد لله ولا اله الا الله والله  
أكبر ليكون مجموع هذه  
الكلمات الاربع مائة مرة  
التاسع ان يتذكر عند  
النوم أن النوم نوع وفاة  
والتيقظ نوع بعث قال  
الله تعالى الله يتوفى الانفس  
حين موتها والتي لم تمت  
في منامها وقال وهو الذي  
يتوفاكم بالليل فسماء  
توفيا وكما ان المستيقظ  
تتكشف له مشاهدات  
لا تناسب أحواله في النوم  
فكذلك المبعوث يرى ما لم  
يخطر قط بباله ولا شاهده  
حسه ومثل النوم بين الحياة  
والموت مثل البرزخ بين  
الدنيا والآخرة وقال لقمان  
لابنه يا بني ان كنت تشك  
في الموت فلا تنم فكذلك  
تنام كذلك تموت وان كنت  
تشك في البعث فلا تنبسه  
فكذلك انك تنبسه بعد نومك  
فكذلك تبعث بعد موتك  
وقال كعب الاحبار اذا نمت  
فاضطجع على شقك  
الايمان واستقبل القبلة  
بوجهك فانها وفاة وقالت  
عائشة رضي الله عنها كان  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
آخر ما يقول حين ينام وهو  
واضح خده على يده اليمنى  
وهو يرى انه ميت في ليلته  
تلك اللهم رب السموات

الآتي) المذكورة (للاستيقاظ لقيام الليل) وان أضاف اليهن أول الحديد وآ خر الخشر واذا زلزلت  
وقل يا أيها الكافرون والاحصا ثلاثا فهو حسن (وكان على رضى الله عنه يقول ما أرى رجلا منكم ملاما  
عقله ينام قبل ان يقرأ الآيتين من آخر سورة البقرة) فقد روى أبو داود والترمذي وقال حسن صحيح  
والنسائي وابن ماجه وابن حبان من حديث ابن مسعود من قرأ الآيتين من آخر سورة البقرة كفتاه وعند  
الدليلى بلفظ من قرأ حاشية سورة البقرة حتى يختمها في ليلة أجزأت عنه قيام تلك الليلة وبهذا يتضح قول  
سيدنا على رضى الله عنه ما أرى رجلا الخ (وليقول) اللهم أيقظني في أحب الساعات اليك واستعملني  
بأحب الاعمال اليك التي تقر بنبيك زلفي وتبعدني من سخطك بعد أسألك فتعطيني واستغفر لي  
وادعوك فتستجيب لي اللهم لا تؤمنني بمكرك ولا تولني غيرك ولا ترفع عني سترك ولا تنسني ذكرك ولا تجعلني  
من الغافلين وردان من قال هذه الكلمات بعث الله اليه ثلاثة أملاك يوقظونه للصلاة كما تقدم ذلك ويقول  
(خمس وعشرين مرة سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ليكون مجموع هذه الكلمات الاربع  
مائة مرة) أو يأتي بكل من التسبيح والتحميد والتهليل والتكبير ثلاثا وثلاثين مرة ويتم المائة بقول لا اله  
الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (التاسع أن يتذكر عند النوم ان النوم نوع وفاة  
والتيقظ نوع بعث قال الله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت في منامها) أي يقبضها عن  
الابدان بأن يقطع ثعلبها وتصرفها فيها ظاهر او باطنا وذلك في الموت أو ظاهر الاباطنا وهو في النوم وروى  
عن ابن عباس رضى الله عنهما ان في ابن آدم نفسا ورؤسا بينهما مثل شعاع الشمس فالنفس التي بها العقل  
والتمييز والروح التي بها النفس والحياة فيموتان عند الموت ويتوفى النفس وحدها عند النوم (وقال  
تعالى وهو الذي يتوفاكم بالليل) ويعلم ما جرحتم با نهار ثم يبعثكم فيه (سما) أي النوم (توفيا) والوفاة  
الموت وقد توفاه أي أماته وتوفى الميت مبنيا للمعلوم والمجهول اذا مات (وكما ان المستيقظ) من نومه (تتكشف  
له مشاهدات لا تناسب أحواله في النوم فكذلك المبعوث) من قبره (يرى ما لم يخطر بباله) من الاحوال  
(ولا شاهده جسمه ومثل النوم بين الحياة والموت) عند أهل الاعتبار (مثل البرزخ بين الدنيا والآخرة) فعالم  
النوم شبيه بعالم البرزخ فاذا كشف تجارب النوم ظهرت الدنيا بالحكمة كذلك اذا كشف الغطاء ظهرت  
الآخرة بالقدرة فصارت الدنيا كالحلام في النوم (و) من هنا (قال لقمان لابنه ان كنت تشك في  
الموت فلا تنم) فان النوم أحوال الموت (فكذلك انك تنام كذلك تموت) فالنوم غشية ثقيلة تهبط على القلب  
فتغيبه عن المعرفة والموت حال خفاء وغيب يضاف الى ظاهر عالم يتأخر عنه أو يتقدمه تنقذ فيه خواص  
ذلك الظهور والظاهرة وقد يطلق الموت على النوم ولذا قيل النوم موت ضعيف والموت نوم ثقيل وعليه سماه  
الله توفيا (ون كنت تشك في بعثك) من القبور (فلا تنبسه فكذلك انك تنبسه بعد نومك فكذلك تبعث بعد  
موتك) أي تكون في بعثك بعد الموت كالتباهل بعد النوم (وقال كعب الاحبار اذا نمت فاضطجع على  
شقك الايمن واستقبل القبلة بوجهك فانها وفاة) نقله صاحب القوت وهو أحد وجهي الاستقبال عند النوم  
وقد ذكر قريبا (وقالت عائشة رضي الله عنها) كان النبي صلى الله عليه وسلم آخر ما يقول حين ينام وهو  
واضح خده على يده اليمنى وهو يرى انه ميت في ليلته تلك (هذه الكلمات) اللهم رب السموات السبع ورب  
العرش العظيم ربنا ورب كل شيء ومليك الداء الى آخره كما ذكرناه في الدعوات (ذكره المصنف هناك دون  
وضع الخد على اليد وهو من حديث حفصة رضي الله عنها وتقدم الكلام عليه هناك وقال صاحب القوت  
وروي ناعن مطرف عن الشعبي عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم آخر ما يقول حين ينام  
فذكره الى آخره (حق على العبد أن يفتش على قلبه عند نومه انه على ماذا ينام وما الغالب عليه حب الله تعالى  
وحب لقائه أو حب الدنيا) وزخارفها ولا يدع فكره يحول في شيء سوى ذكر الله والفكر في آلائه كافا بحبه

السبع ورب العرش العظيم ربنا ورب كل شيء ومليك الداء الى آخره كما ذكرناه في كتاب الدعوات فحق على  
العبد ان يفتش عن ثلاثة عند نومه انه على ماذا ينام وما الغالب عليه حب الله تعالى وحب لقائه أو حب الدنيا



وليحقق أنه يتوفى على

ما هو الغالب عليه ويحشر  
على ما يتوفى عليه فان المرء  
مع من أحب ومع ما أحب  
\* العاشر الدعاء عند التنبيه  
فليقل في تيقظاته وتقلباته  
مهما تنبه ما كان يقوله  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم لا اله الا الله الواحد  
القهار رب السموات والارض  
وما بينهما العز بزا الغفار  
وليحتمد أن يكون آخر  
ما يجري على قلبه عند النوم  
ذكر الله تعالى وأول ما يرد  
على قلبه عند التيقظ ذكر  
الله تعالى فهو علامة الحب  
ولا يلزم القلب في هاتين  
الحالتين الا ما هو الغالب  
عليه فليجرب قلبه به فهو  
علامة الحب فانها علامة  
تكشف عن باطن القلب  
وانما استجبت هذه الاذكار  
لتسبح القلب الى ذكر  
الله تعالى فاذا استيقظ ليقوم  
قال الحمد لله الذي أحيانا  
بعد ما أماتنا واليه النشور  
الى آخر ما أوردناه من أدعية  
التيقظ \* (الورد الرابع) \*  
يدخل بعض النصف الاول  
من الليل الى أن يبقى من  
الليل سدسه وعند ذلك  
يقوم العبد للتمجيد فاسم  
التمجيد يختص بما بعد  
الهجود والهجوم وهو  
النوم وهذا وسط الليل  
ويشبه الورد الذي بعد  
الزوال وهو وسط النهار وبه  
أقسم الله تعالى فقال والليل  
إذا سجي

(وليحقق أن يتوفى على ما هو الغالب عليه) من نيته ومقاصده فقد روى ابن ماجه والضياع عن جابر يحشر  
الناس على نياتهم وروى أحد عن أبي هريرة بلفظ يبعث وعند الدارقطني في الافراد من حديث ابن عمر يبعث  
كل عبد على ما مات عليه وقال صاحب القوت وفي الخبر من مات على مرتبة من المراتب بعث عليها يوم القيامة  
(فان المرء مع من أحب) كما ورد في الصحيح من حديث أنس (ومع ما أحب) من الاعمال والأحوال ولفظ  
القوت وله ما احتسب (العاشر الدعاء عند التنبيه) من منامه (فليقل عند تيقظاته وتقلباته مهما تنبه  
ما كان يقوله رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اله الا الله الواحد القهار رب السموات والارض وما بينهما  
العز بزا الغفار) قال العراقي رواه ابن السني وأبو نعيم في كتابهما العمل اليوم والليلة من حديث عائشة (وليجهد  
أن يكون آخر ما يجري على قلبه عند النوم ذكر الله تعالى وأول ما يرد على قلبه عند التيقظ ذكر الله تعالى  
فذلك علامة الحب ولا يلزم القلب في هاتين الحالتين الا ما هو الغالب عليه فليجرب قلبه بذلك فانها علامة  
تكشف عن باطن القلب وانما استجبت هذه الاذكار لتسبح القلب الى ذكر الله عز وجل) قال صاحب  
القوت ثم ليعلم العبدان الله تعالى يكون له بعد بعثه من قبره كما كان له بعد بعثه من نومه فليستظر الى أي حال  
يبعث فان كان العبد ينظر مولاه تعالى مكرما وحرمانه معظما والى مرضاته مسارعا كان الله له في آخرته  
لوجه مكرما ولشأنه معظما والى محبوه ومسرته من النعيم مسرعا وان كان يحق مولاه متهاونا وأمره  
مستظما ولشأنه مستصغرا كان الله له مهينا وبشأنه متهاونا قال الله تعالى أفنجعل المسلمين كالمجرمين  
مالكم كيف تحكمون وقال تعالى أم حسب الذين اجترحوا السيئات أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا  
الصالحات سواء محبيهم ومماتيهم ساء ما يحكمون وروى نافع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحب أن يعلم  
منزله عند الله تعالى فليستظر كيف منزلة الله تعالى من قلبه فان الله عز وجل ينزل العبد عنده بحيث أنزله العبد  
من نفسه فاذا نام العبد على طهارة وذكر من قبل هذه المشاهدة والاذكار فان مضجعه يكون مسجدا وانه  
يكتب مصليا وقال صاحب العوارف من أحسن الادب عند الانتباه أن يذهب بباطنه الى الله تعالى ويصرف  
فكره الى أمر الله تعالى قبل أن يحول الفكر في شئ سوى الله تعالى ويشغل اللسان بالذكر والصادق  
كالطفل المكلف بالشئ اذا نام ينام على محبته ذلك الشئ واذا انتبه يطلب ذلك الشئ الذي كان كلفه وعلى  
حسب هذا الكلف والشغل يكون الموت والقيام الى الحشر فليستظر وليعتبر عند انتباهه ما هم به فانه يكون  
هكذا عند القيام من القبر ان كان همه الله والافهمه غير الله والعبد اذا انتبه من النوم فباطنه عائدا الى  
طهارة الفطرة فلا يدع الباطن يتغير بغير ذكر الله تعالى حتى لا يذهب عنه نور الفطرة الذي انتبه عليه  
ويكون فاريا بباطنه الى ربه من الاغيار ومهما وفي الباطن هذا العيار فقد لقي طريق النفحات الالهية فقدر  
أن تنصب اليه أقسام الليل انصبابا وبصير جناب القرب له موثلا وما (فاذا استيقظ ليقوم قال) بلسانه  
مطابقا لما في جنانه (الحمد لله الذي أحيانا بعد ما أماتنا) أي انما ناولنا كان النوم أمنا الموت أقام اماتنا  
مقامه (واليه النشور) اشارة الى حالة البعث (الى آخر ما أوردناه من أدعية التيقظ) في كتاب الدعوات وان  
قرأ العشر الاواخر من سورة آل عمران لحسن (الورد الرابع) يدخل بعض النصف الاول من الليل) ويتجاوز  
النصف قليلا (الى أن يبقى من الليل سدسه وعند ذلك يقوم العبد للتمجيد) أي لصلاته (فاسم التمجيد  
يختص بما بعد الهجود والهجوم وهو النوم) قال الله تعالى فتسجد به نافلة لك ولا يكون التمجيد الا بعد  
النوم وتلك النومة هي الهجوع التي قلها الله تعالى من القائمين آناه الليل فقال تعالى كانوا قليلا من الليل  
ما يهجعون والهجوم والنوم والتمجيد القيام والمعنى ازالة الهجود وقبل التمجيد من الاضداد يطلق على  
النوم بالليل وعلى الصلاة فيه بعد نوم وكذلك هجود نام بالليل وأيضا صلي بالليل (وهذا أوسط الليل)  
ولفظ القوت وهذا يكون نصف الليل (ويشبه) هذا الورد (الورد) الاوسط (الذي بعد الزوال وهو وسط  
النهار) وهو أفضل الورد وأمتعها لاهلها (وبه أقسم الله تعالى) في كتابه العز يزفقال (والليل اذا سجي)

قيل (أى اذا سكن) بالناس رواه ابن جرير وابن المنذر عن قتادة وسكونه (هدوه في هذا الوقت فلا تبقى عين الانائمة سوى الحى القيوم الذى لا تأخذه سنة ولا نوم) ولفظ القوت وسكونه هدوه سنة كل عين فيه وغفلتها الا عين الله سبحانه فانه الحى القيوم الذى لا تأخذه سنة ولا نوم) وقيل اذا سحى اذا امتد وطال وقيل اذا أظلم) نقلها صاحب القوت وقيل اذا سحى اذا أقبل رواه ابن جرير عن ابن عباس زاد سعيد بن جبير فغطى كل شئ رواه عبد بن حميد وقيل اذا لبس الناس رواه عبد الرزاق عن الحسن وقيل اذا استوى رواه الفر يابى عن مجاهد وقيل اذا ذهب رواه ابن أبي المنذر عن ابن عباس (وسئل النبي صلى الله عليه وسلم أى الليل اسمع فقال جوف الليل) رواه أبو داود والترمذى وصححه من حديث عمرو بن عنبسة قلت ورواه محمد بن نصر بلفظ صلاة الليل مثنى وجوف الليل أجده دعوة رواه أحمد أيضا وفيه أبو بكر بن أبي مريم ضيعف (وقال داود عليه السلام الهى انى أحب أن أتعبدك فإى وقت أفضل فأوحى الله عز وجل اليه يا داود لا تقم أول الليل ولا آخره فانه من قام أوله نام آخره ومن قام آخره لم يقم أوله ولكن قم وسط الليل حتى تتخلو بي وأخلو بك وارفح الى حوائجك) نقله صاحب القوت قال وروى فى أخبار داود عليه السلام فسأله (وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الليل أفضل فقال نصف الليل الغابر) رواه أحمد وابن حبان من حديث أبي ذر دون قوله الغابر وهى فى بعض حديث عمرو بن عنبسة وقوله (يعنى الباقي) تفسير لقوله الغابر فان الغابر من الاضداد يطلق على الماضى وعلى الباقي (وفى آخر الليل) وهو الثالث الاخير (وردت الاخبار باهترأز العرش وانتشار الرياح من جنات عدن ومن نزول الجبار الى سماء الدنيا) هكذا هو لفظ القوت (وغير ذلك من الاخبار) قال العراقي أما حديث الترمذى فقد تقدم وأما الباقي فهى آثار رواها محمد بن نصر فى قيام الليل من رواية سعيد الجري قال قال داود يا جبريل أى الليل أفضل قال ما أدري غيران العرش يمز فى السحر وفى رواية عن الجري عن سعيد بن أبي الحسن قال اذا كان من السحر ألا ترى كيف تفوح ريح كل شجر وله من حديث أبي الدرداء مرفوعا ان الله تعالى ينزل فى ثلاث ساعات يبقين من الليل يفتح الذ كرفى الساعة الاولى وفيه ثم ينزل فى الساعة الثانية الى الجنة عدن الحديث وهو منكر اه قلت وهذا الحديث الذى أورده عن أبي الدرداء رواه أيضا الطبرانى فى كتاب السنة من طريق الليث ابن سعد قال حدثني زياد بن محمد الانصارى عن محمد بن كعب القرظى عن فضالة بن عبيد عن أبي الدرداء وقدر رواه ابن جرير وابن أبي حاتم والطبرانى فى الكبير وابن مردويه فى التفسير من حديث أبي امامة رضى الله عنه بلفظ ينزل الله تعالى فى آخر ثلاث ساعات يبقين من الليل فينظر الله فى الساعة الاولى منهن فى الكتاب الذى لا ينظر فيه غيره فيجمع ما يشاء ويثبت ثم ينظر فى الساعة الثانية فى الجنة عدن وهى مسكنه الذى يسكن فيه لا يكون معه فيها أحد الا الانبياء والشهداء والصدىقون وفيها ما لم يره أحد ولا خطر على قلب بشر ثم يهبط آخر ساعة من الليل فيقول ألا مستغفر يستغفرنى فأغفر له ألا سائل يسألنى فأعطيه ألا داع يدعونى فأستجيب له حتى يطالع الفجر وذلك قول الله عز وجل وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان مشهودا فلا يشهد الله وملائكته الليل والنهار (وترتيب هذا الوردانه بعد الفراغ من الادعية) المذكورة (التي للاستيقاظ) فيسرع الى التطهر فيغتسل ان أمكنه والا (ينوضأ وضوءاً) كاملاً (كما سبق بسننه وآدابه وأدعيته) قال الله تعالى وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به وقال عز وجل أنزل من السماء ماء فسالت اودية بقدرها قال ابن عباس الماء القرآن والادوية القلوب فسالت بقدرها واحتملت ما وسعت والماء مطهر والقرآن مطهر والقرآن بالتحطير أجدر فالماء يقوم غيره مقامه والقرآن والعلم لا يقوم غيره مقامه ولا يسد مسده فالماء الطهور يطهر الظاهر والعلم والقرآن يطهران الباطن ويذهبان برجز الشيطان فالنوم غفلة وهو من آثار الطبع وجد أن يكون من رجز الشيطان لمافيه من الغفلة عن الله تعالى وذلك ان الله تعالى امر بقبض القبضة من التراب من وجه الارض فكانت القبضة جلد

أى اذا سكن وسكونه هدوه في هذا الوقت فلا تبقى عين الانائمة سوى الحى القيوم الذى لا تأخذه سنة ولا نوم وقيل اذا سحى اذا امتد وطال وقيل اذا أظلم) نقلها صاحب القوت وقيل اذا سحى اذا أقبل رواه ابن جرير عن ابن عباس زاد سعيد بن جبير فغطى كل شئ رواه عبد بن حميد وقيل اذا لبس الناس رواه عبد الرزاق عن الحسن وقيل اذا استوى رواه الفر يابى عن مجاهد وقيل اذا ذهب رواه ابن أبي المنذر عن ابن عباس (وسئل النبي صلى الله عليه وسلم أى الليل اسمع فقال جوف الليل) رواه أبو داود والترمذى وصححه من حديث عمرو بن عنبسة قلت ورواه محمد بن نصر بلفظ صلاة الليل مثنى وجوف الليل أجده دعوة رواه أحمد أيضا وفيه أبو بكر بن أبي مريم ضيعف (وقال داود عليه السلام الهى انى أحب أن أتعبدك فإى وقت أفضل فأوحى الله عز وجل اليه يا داود لا تقم أول الليل ولا آخره فانه من قام أوله نام آخره ومن قام آخره لم يقم أوله ولكن قم وسط الليل حتى تتخلو بي وأخلو بك وارفح الى حوائجك) نقله صاحب القوت قال وروى فى أخبار داود عليه السلام فسأله (وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم أى الليل أفضل فقال نصف الليل الغابر) رواه أحمد وابن حبان من حديث أبي ذر دون قوله الغابر وهى فى بعض حديث عمرو بن عنبسة وقوله (يعنى الباقي) تفسير لقوله الغابر فان الغابر من الاضداد يطلق على الماضى وعلى الباقي (وفى آخر الليل) وهو الثالث الاخير (وردت الاخبار باهترأز العرش وانتشار الرياح من جنات عدن ومن نزول الجبار الى سماء الدنيا) هكذا هو لفظ القوت (وغير ذلك من الاخبار) قال العراقي أما حديث الترمذى فقد تقدم وأما الباقي فهى آثار رواها محمد بن نصر فى قيام الليل من رواية سعيد الجري قال قال داود يا جبريل أى الليل أفضل قال ما أدري غيران العرش يمز فى السحر وفى رواية عن الجري عن سعيد بن أبي الحسن قال اذا كان من السحر ألا ترى كيف تفوح ريح كل شجر وله من حديث أبي الدرداء مرفوعا ان الله تعالى ينزل فى ثلاث ساعات يبقين من الليل يفتح الذ كرفى الساعة الاولى وفيه ثم ينزل فى الساعة الثانية الى الجنة عدن الحديث وهو منكر اه قلت وهذا الحديث الذى أورده عن أبي الدرداء رواه أيضا الطبرانى فى كتاب السنة من طريق الليث ابن سعد قال حدثني زياد بن محمد الانصارى عن محمد بن كعب القرظى عن فضالة بن عبيد عن أبي الدرداء وقدر رواه ابن جرير وابن أبي حاتم والطبرانى فى الكبير وابن مردويه فى التفسير من حديث أبي امامة رضى الله عنه بلفظ ينزل الله تعالى فى آخر ثلاث ساعات يبقين من الليل فينظر الله فى الساعة الاولى منهن فى الكتاب الذى لا ينظر فيه غيره فيجمع ما يشاء ويثبت ثم ينظر فى الساعة الثانية فى الجنة عدن وهى مسكنه الذى يسكن فيه لا يكون معه فيها أحد الا الانبياء والشهداء والصدىقون وفيها ما لم يره أحد ولا خطر على قلب بشر ثم يهبط آخر ساعة من الليل فيقول ألا مستغفر يستغفرنى فأغفر له ألا سائل يسألنى فأعطيه ألا داع يدعونى فأستجيب له حتى يطالع الفجر وذلك قول الله عز وجل وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان مشهودا فلا يشهد الله وملائكته الليل والنهار (وترتيب هذا الوردانه بعد الفراغ من الادعية) المذكورة (التي للاستيقاظ) فيسرع الى التطهر فيغتسل ان أمكنه والا (ينوضأ وضوءاً) كاملاً (كما سبق بسننه وآدابه وأدعيته) قال الله تعالى وينزل عليكم من السماء ماء ليطهركم به وقال عز وجل أنزل من السماء ماء فسالت اودية بقدرها قال ابن عباس الماء القرآن والادوية القلوب فسالت بقدرها واحتملت ما وسعت والماء مطهر والقرآن مطهر والقرآن بالتحطير أجدر فالماء يقوم غيره مقامه والقرآن والعلم لا يقوم غيره مقامه ولا يسد مسده فالماء الطهور يطهر الظاهر والعلم والقرآن يطهران الباطن ويذهبان برجز الشيطان فالنوم غفلة وهو من آثار الطبع وجد أن يكون من رجز الشيطان لمافيه من الغفلة عن الله تعالى وذلك ان الله تعالى امر بقبض القبضة من التراب من وجه الارض فكانت القبضة جلد

ثم يتوجه الى مصلاه ويكون  
مستقبلاً القبلة ويقول الله  
أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً  
وسبحان الله بكرة وأصيلاً ثم  
يسبح عشراً ويحمد الله  
عشراً ويهلل عشراً وليقل  
الله أكبر ذو الملكوت  
والجبروت والكبرياء  
والعظمة والجلال والقدرة  
وليقل هذه الكلمات  
فانها ما تورة عن رسول الله  
صلى الله عليه وسلم في قيامه  
للتسبيح اللهم لك الحمد أنت  
نور السموات والارض ولك  
الجد أنت بهاء السموات  
والارض ولك الحمد أنت  
رب السموات والارض ولك  
الجد أنت قيوم السموات  
والارض ومن فيهن ومن  
عليهن أنت الحق ومنك  
الحق ولقاؤك حق والجنة  
حق والنار حق والنشور  
حق والنبون حق ومحمد صلى  
الله عليه وسلم حق اللهم لك  
أسلمت وبك آمنت وعليك  
توكلت واليك أنبت وبك  
خاصمت واليك ما كمت  
فاغفر لي ما قدمت وما أخرت  
وما أسررت وما أعلنت وما  
أسرفت أنت المقدم وأنت  
المؤخر لا اله الا أنت اللهم آت  
نفسي تقواها وزكها أنت  
خير من زكها أنت وليها  
ومولاه اللهم اهديني  
لاحسن الاعمال لا يهدي  
لاحسنها الا أنت واصرف  
عني سيئها لا يصرف عني  
سيئها الا أنت

الارض والجلدة ظاهرها بشرة والبشرة عبارة عن ظاهره وصورته والادمة عبارة عن باطنه وآدميته  
والادمية بالمجتمع الاخلاق الحميدة وكان التراب موطن أقدام ابليس ومن ذلك اكتسب ظلمة وصارت  
تلك الظلمة معجونة بطينة الاتحي ومنها الصفات المذمومة والاخلاق الرديئة ومنها السهو والغفلة فاذا  
استعمل الماء وقرأ القرآن أتى بالمطهرين جميعاً ويذهب عنهم رجز الشيطان واثرو طأته ويحكم له بالعلم  
والخروج من حيز الجهل واستعمال الطهور أمر شرعي له تأثير في تنوير القلب فاذا النوم الذي هو الحكم  
الطبيعي الذي له تأثير في تذكر القلب فيذهب نور هذا بظلمة ذلك ولهذا رأى بعض العلماء الوضوء مما  
مست النار وحكم أبو حنيفة بالوضوء من القهقهة في الصلاة حيث رآه حكماً طبيعياً جاللاً لا ثم ولا أثر رجز  
الشيطان والماء يذهب رجز الشيطان حتى كان بعضهم يتوضؤون الغيبة والكذب وعند الغضب يطهرون  
النفس ويصرف الشيطان في هذا المواطن ولأن المحفوظ المراعى المراقب المحاسب كلما انطلقت النفس في  
المباح من كلام أو مساكنة الى مخالطة الناس أو غير ذلك مما هو بعرضته تحليل عقد العزيمة كالخوض  
فيما لا يعنيه قولاً وفعلًا عقب ذلك بتجديد الوضوء ثبت القلب على طهارته وزاهاته وكان الوضوء لصفاء  
البصيرة بمثابة الخفي الذي لا يزال بخفة حر كته يجلو البصر وما يعقلها الا العالمون فتفكر فيما نهيتك عليه  
تجد بركته وأثره قال صاحب العوارف ولو اغتسل عند هذه المتجددات والعوارض والاشباه من النوم كان  
أزدي في تنوير قلبه ولكن الاجدر أن يغتسل العبد لكل فرصة باذلاً بجهوده في الاستعداد لمناجاة الله تعالى  
ويجد غسل الباطن بصدق الانابة وقد قال الله تعالى منيبين اليه واتقوه وأقيموا الصلاة قدم الانابة على  
الدخول في الصلاة ولكن راحة الله تعالى وحكم الحنيفة السهلة السمحة رفع الحرج وعرض بالوضوء عن  
الغسل وجوز اداء مفترضات وضوء واحد دفعاً للحرج عن عامة الامة وللخواص وأهل العزيمة مطابقة  
عن بواطنهم تحسب عليهم بالاولى وتلجئهم الى سلوك الاعلى (ثم يتوجه الى مصلاه ويقوم مستقبلاً للقبلة  
بظاهره وباطنه ويستفتح التسبيح ويقول الله أكبر كبيراً والحمد لله كثيراً وسبحان الله بكرة وأصيلاً مرة  
واحدة (ثم يسبح عشراً ويحمد عشراً وليهلل عشراً وليقل) بعد ذلك (الله أكبر ذي الملك والملكوت  
والجبروت والكبرياء والعظمة والجلال والقدرة وليقل هذه الكلمات فانها ما تورة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
في قيامه للتسبيح اللهم لك الحمد أنت نور السموات والارض ولك الحمد أنت بهاء السموات والارض ولك الحمد  
أنت زين السموات والارض ولك الحمد أنت قيام السموات والارض ومن فيهن ومن عليهن أنت الحق ومنك  
الحق ولقاؤك حق والجنة حق والنار حق وفي نسخة زيادة والبعث حق وفي آخره والنشور حق) والنبون  
حق ومحمد حق اللهم لك أسلمت وبك آمنت وعليك توكلت وبك خاصمت واليك ما كمت فاعطولي ما قدمت  
وما أخرت وما أسررت وما أعلنت أنت المقدم وأنت المؤخر لا اله الا أنت قال العراقي متفق عليه من حديث  
ابن عباس دون قوله بهاء السموات والارض والجد أنت زين السموات والارض ودون قوله ومن عليهن  
ومنك الحق قلت وروى ابن ماجه من حديث أبي موسى كان صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اغفر لي ما قدمت  
فساقه الا انه قال بدل لا اله الا أنت وأنت على كل شيء قدير زيادة في أوله (اللهم آت نفسي تقواها وزكها  
أنت خير من زكها أنت وليها ومولاه) روى أحمد بأسناد جيد من حديث عائشة انها فقدت النبي صلى الله  
عليه وسلم من مضجعه فلمسته بيدها فوقع عليه وهو ساجد وهو يقول رب أعطني نفسي تقواها الحديث وقد  
تقدم في كتاب الدعوات ورواه أحمد أيضاً وعبد بن حميد ومسلم والنسائي من حديث زيد بن أرقم زيادة  
في أوله وآخره (اللهم اهديني لاحسن الاعمال لا يهدي لاحسنها الا أنت واصرف عني سيئها لا يصرف عني  
(سيئها الا أنت) رواه مسلم من حديث علي انه صلى الله عليه وسلم كان اذا قام الى الصلاة قال فذكره بلفظ  
لاحسن الاخلاق وفيه زيادة في أوله قلت ورواه الطبراني من حديث أبي امامة بلفظ واهديني لاصالح  
الاعمال والاخلاق فانه لا يهدي لاصالحها الا أنت وفي أوله زيادة اللهم اغفر لي ذنوبي وخطاياي كلها اللهم

انعشني واجبرني (أسألك مسئلة البائس المسكين وأدعوك دعاء المقتدر) وفي نسخة المضطر (الدليل فلا  
تجعاني بدعائك رب شقيا وكن بي رؤفا ورحيما يا خير المسؤولين وأكرم المعطين) رواه الطبراني في الصغير من  
حديث ابن عباس انه كان من دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم عشية عرفة وقد تقدم في الحج (و) روى  
مسلم في صحيحه (قالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قام من الليل افتتح صلاته  
قال اللهم رب جبريل وميكائيل واسرافيل فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة أنت تحكم بين  
عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدني لما اختلف فيه من الحق باذنك انك تهدي من تشاء الى صراط  
مستقيم ثم يفتتح الصلاة ويصلي ركعتين خفيفتين ثم يصلي من ثني مئتي ما تيسر له ويختم بالوتر ان لم يكن قد  
صلى الوتر) وهاتان ركعتان هما تحمية الطهارة يقرأ في الاولى بعد الفاتحة ولوانهم اذا ظلموا انفسهم حاولوا  
فاستغفروا الله واستغفر لهم الرسول الآية وفي الثانية ومن يعمل سوءا أو يظلم نفسه ثم يستغفر الله ينج الله  
غفورا رحيم) ويستحب أن يفصل بين الصلاتين عند تسليمه بمائة تسبيحة ليستريح ويزيد نشاطه للصلاة  
وان زاد بعد التسبيح الاستغفار مرات فحسن ثم يفتتح الصلاة ركعتين خفيفتين ان أراد أقصر من الاولين  
يقرأ فيهما بآية الكرسي وآمن الرسول وان أراد غير ذلك ثم يصلي ركعتين طويلتين (وقد صح في صلاة  
النبي صلى الله عليه وسلم انه صلى أولًا ركعتين خفيفتين ثم ركع ركعتين طويلتين ثم صلى ركعتين دون اللتين  
قبلهما ثم لم يزل يقصر بالتدريج الى ثلاث عشرة ركعة) قال العراقي رواه مسلم من حديث زيد بن خالد  
الجهمي قلت لفظ مسلم فصل ركعتين خفيفتين ثم صلى ركعتين طويلتين ثم صلى ركعتين دون التي قبلهما ثم  
أوتر (وسئلت عائشة رضي الله عنها أكان يجهر النبي صلى الله عليه وسلم في قيام الليل أم يسر فقالت ربما  
أسر وربما جهر) رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه باسناد صحيح (وقال النبي صلى الله عليه وسلم صلاة  
الليل مثنى مثنى فاذا خفت الصبح فأوتر بركعة) متفق عليه وقد تقدم قريبا بل بلفظ فاذا خشى أحدكم الصبح  
صلى ركعة واحدة توتر له ما قد صلى ولفظ المصنف أورده الطبراني في الكبير ومحمد بن نصر في الصلاة بزيادة  
فان الله وتر يحب الوتر (وقال صلى الله عليه وسلم) صلاة المغرب أوترت صلاة النهار فأوتروا صلاة الليل  
قال العراقي رواه أحمد من حديث ابن عمر بسند صحيح اه قلت ورواه ابن أبي شيبة في المصنف بلفظ صلاة  
المغرب وتر صلاة النهار فأوتروا صلاة الليل ورواه أيضا عن محمد بن سيرين من سلا أي فكما جعلت آخر صلاتكم  
بالنهار وترا فاجعلوا آخر صلاتكم بالليل وترا وأضيفت الى النهار لوقوعها عقبه قال ابن المنير انما أسرع لها  
التسمية بالمغرب لانه اسم يشعر بمسماها وبابتداء وقتها (وأكثر ما صح عن النبي صلى الله عليه وسلم في  
قيام الليل ثلاث عشرة ركعة) تقدم قريبا وتقدم مفصلا في كتاب الصلاة (ويقرأ في هذه الركعات من  
ورده من القرآن أو من السور المخصوصة ما خاف عليه) في التلاوة (وهو في حكم هذا الورد الى قريب من  
السدس الاخير من الليل) وهو السحر الاول (الورد الخامس السدس الاخير من آخر الليل وهو وقت  
السحر) الاول (قال الله تعالى وبالسحر هم يستغفرون قيل) في تفسيره أي (بصلوات) وانما سميت  
الصلاة استغفارا (لما فيها من الاستغفار) وكذلك قوله تعالى وقرآن الفجر يعني به الصلاة وكنى بذكر  
لقرآن والاستغفار عن الصلاة لانها موصفات منها كما قيل الصلاة استغفار لانه يطالب بها المغفرة وتكون  
هذه الصلاة في السحر بدلا عن السجود الى طلوع الفجر الثاني (وهو مقارب للفجر الذي هو وقت انصراف  
الملائكة النهار) ويتوسط هذا الورد بين الليل والنهار ذهب أهل الحجاز الى أن الصلاة الوسطى التي نص  
الله على افراد المحافظة عليها هي صلاة الفجر قال الله تعالى وقرآن الفجر ان قرآن الفجر كان مشهودا قيل

الليل ثلاث عشرة ركعة ويقر  
وهو في حكم هذا الورد الى قرين  
وبالا سحارهم يستغفرون قبي

البل ثلاث عشرة ركعة ويقرأ في هذه الركعات من وردده من القرآن أو من السور المخصوصة ما خف عليه

وهو في حكم هذا الورد الذي قرأه من السادسة الاخير من الليل (الورد الخامس) السادس الاخير من الليل وهو وقت السحر فان الله تعالى قال وبالاسحار هم يستغفرون قيل يصلون اياهم من الاستغفار وهو مقارب للفجر الذي هو وقت انصراف ملائكة الليل واقبال ملائكة النهار

تشهد ملائكة الليل وملائكة النهار تعظيم هذا الوقت وتشرى بقاله لتوسطه في آخر الليل وأول النهار  
فهذا الورد هو أقصر الأوراد ومن أقضاها وهو من السحر الأول إلى طلوع الفجر الثاني إلا ما كان من صلاة  
نصف الليل فذلك أفضل شيء من الليل وهو أوسط الأوراد لأنه هو الورد الثالث (وقد أمر بهذا الورد سلمان  
الفرارسي) أنه أبا الدرداء رضي الله عنهما) وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد أتى بينهما في الإسلام (ليلة  
زاره في حديث طويل قال في آخره فلما كان الليل ذهب أبو الدرداء ليقيم فقال له سلمان ثم فنام فلما كان  
عند الصبح قال له سلمان قم الآن فقاما فصليا فقال ان لنفسك عليك حقوقا وان لضيقتك عليك حقوقا وان لاهلك  
عليك حقوقا فاعط كل ذي حق حقه وذلك ان امرأة أبي الدرداء أخبرت سلمان بان أبا الدرداء لا ينام الليل  
فأتى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له فقال صلى الله عليه وسلم صدق سلمان) هكذا هو في القوت وقال  
العراقي رواه البخاري من حديث أبي جحيفة قلت وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا عبد الله بن محمد بن عطاء حدثنا  
أحمد بن عمرو المزاري حدثنا السري بن محمد الكوفي حدثنا قبيصة بن عقبة حدثنا عمار بن زريق عن أبي صالح  
عن أم الدرداء عن أبي الدرداء أن سلمان دخل عليه فرأى امرأة رثة الهيئة فقال مالك فقال ان أهلك  
لا يريد النساء انما يصوم النهار ويقوم الليل فأقبل على أبي الدرداء فقال ان لاهلك عليك حقوقا فصل ونم وصم  
وأقصر فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال لقد أتوني سلمان من العلم حدثنا أبو اسحق ابراهيم بن محمد بن  
جزء حدثنا أحمد بن علي بن المثني حدثنا زهير بن حرب حدثنا جرير بن عوف حدثنا أبو العباس عن عوف  
ابن أبي جحيفة عن أبيه قال جاء سلمان بزور أبا الدرداء فرأى أم الدرداء مبهتلة فقال ما شأنك فقالت ان أهلك  
ليست له حاجة في شيء من الدنيا يقوم الليل ويصوم النهار فلما جاء أبو الدرداء رجب به سلمان وقرب اليه  
الطعام فقال له سلمان اطعم فقال اني صائم فقال سلمان أقسمت عليك الا ما طعمت قال ما أنا بأكل حتى  
تأكل قال فأكل معه وبات عنده فلما كان من الليل قام أبو الدرداء فجلسه سلمان ثم قال يا أبا الدرداء  
ان لك عليك حقوقا ولاهلك عليك حقوقا فاعط كل ذي حق حقه صم واقطرو قم ونم وان  
أهلك فلما كان عند وجهه الصبح قال قم الآن فقاما فتوضأ وصليا ثم خسا إلى الصلاة فلما صلى النبي صلى  
الله عليه وسلم قام إليه أبو الدرداء فأخبره بما قال سلمان فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لجسدك عليك  
حقوقا مثل ما قال سلمان (وهذا هو الورد الخامس وفيه يستحب السجود) فمن يستحضر في أوله بغير الفجر  
(وذلك عند خوف طلوع الفجر) وهو قبل طلوعه بمقدار قراءة جزء من القرآن وهذا الورد الخامس  
يشبه الورد السابع من النهار قبل الغروب في فضل وقتها وهذا قبل الفجر الثاني والفجر الثاني هو انشقاق  
شق الشمس وهو بدو بياضها التي تحته الحرة وهو الشفق الثاني على ضد غروبها لان شفقها الأول من  
العشاء هو الحرة بعد الغروب وبعد الحرة البياض وهو الشفق الثاني من أول الليل وهو آخر سلطان  
الشمس وبعد البياض سواد وغسق ثم ينقلب ذلك الى ضده فيكون بدو طلوعها الشفق الأول وهو البياض  
وبعد الحرة وهو شفقها الثاني وهو أول سلطانها من آخر الليل وبعده طلوع قرص الشمس والفجر انتجار  
شعاع الشمس عن الفلك الاسفل اذا ظهرت على وجه الارض الدنيا تستر عينها الجبال والبحار والاقاليم  
المشرفة العالية ويظهر شعاعها منتشرا الى وسط السماء عرضا مستطيرا فهذا آخر الورد الخامس وعنده  
يكون الورد (والوظيفة في هذين الوردتين الصلاة) لمن استيقظ في ساعته أو لمن تم به صلاته فالصلاة فيه لها  
فضل وشرف وهو بمنزلة الصلاة في أول الليل بين العشاءين وقال صاحب العوارف لا يليق بالطالب أن  
يطلع الفجر وهو نائم الا أن يكون قد سبق له في الليل قيام طويل فيعذر في ذلك على انه لو استيقظ قبل الفجر  
بساعة مع قيام قليل سبق في الليل يكون أفضل من قيام طويل ثم النوم الى بعد طلوع الفجر فاذا استيقظ  
قبل الفجر يكثر الاستغفار والتسبيح ويعتزم تلك الساعة ويجلس قليلا بالليل يصلي بعد كل ركعتين ويسبح  
ويستغفر ويصلي على رسول الله صلى الله عليه وسلم فانه يجحد بذلك ترويحاً وقوة على القيام اه (واذا طلع

وقد أمر بهذا الورد سلمان أخاه  
أبا الدرداء رضي الله عنهما  
ليلة زاره في حديث طويل  
قال في آخره فلما كان الليل  
ذهب أبو الدرداء ليقيم  
فقال له سلمان ثم فنام  
ذهب ليقيم فقال له ثم فنام  
فلما كان عند الصبح قال له  
سلمان قم الآن فقاما  
فصليا فقال ان لنفسك  
عليك حقوقا وان لضيقتك  
عليك حقوقا وان لاهلك  
عليك حقوقا فاعط كل ذي  
حق حقه وذلك ان امرأة  
أبي الدرداء أخبرت سلمان  
بان أبا الدرداء لا ينام  
الليل قال فأتى النبي صلى  
الله عليه وسلم فذكر ذلك  
فقال صدق سلمان وهذا  
هو الورد الخامس وفيه  
يستحب السجود وذلك عند  
خوف طلوع الفجر  
والوظيفة في هذين الوردتين  
الصلاة فاذا طلع

الفجر انقضت أو راد الليل ودخلت (١٦٨) أو راد النهار فيقوم ويصلي ركعتي الفجر وهو المراد بقوله تعالى ومن الليل فسبحه وأدبار

النجوم ثم يقرأ شهد الله أنه لا إله إلا هو والملائكة إلى آخرها ثم يقول وأنا أشهد بما شهد الله به لنفسه وشهدت به ملائكته وأولو العلم من خلقه واستودع الله هذه الشهادة وهي لي عند الله تعالى وديعة وأسأله حفظها حتى يتوفاني عليها اللهم احفظ عني بها وزرا واجعلها لي عندك ذخرا واحفظها علي وتوفني عليها حتى ألقاك بها غير مبديل تبديلا فهذا ترتيب الأوراد للعباد وقد كانوا يستحبون أن يجمعوا مع ذلك في كل يوم بين أربعة أمور صوم وصدقة وإن قلت وعيادة مريض وشهود جنازة ففي الخبر من جمع بين هذه الأربع في يوم غفر له وفي رواية دخل الجنة فإن اتفق بعضها وعجز عن الآخر كان له أجر الجميع بحسب نيته وكانوا يكرهون أن ينقض اليوم ولم يتصدقوا فيه بصدقة ولو بتمرة أو بصله أو كسرة خبز لقوله صلى الله عليه وسلم اتقوا النار ولو بشق تمرة (تقدم أيضا في الزكاة) ودفعت عائشة رضي الله عنها إلى سائل عتبة واحدة فأخذها السائل (ونظر بعض الحاضرين إلى بعض) أي كالمستقل بتلك الصدقة فقالت ما لكم ينظر بعضهم بعضا (إن فيها المشاقيل ذكر كثيرة) نقبله صاحب القوت والعوارف وتقدم في الزكاة من حديث أبي هريرة من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب فإن الله عز وجل يقبلها بيمينه ثم يربيها لصاحبها كما يربي أحدكم فلوه حتى يكون مثل الجبل (وكانوا يكرهون رد السائل) بلا عطاء شيء (إذا كان من أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم أنه ما سأله أحد شيئا فقال لا) وقد أشار بعض محبي حضرته الشريفة إلى ذلك بقوله ما قال لأقطا لاني تشهده \* لولا التشهد كانت لأوه نعم

الفجر انقضت أو راد الليل (الحسنة) (ودخلت أوقات النهار) فانظر هل دخلت في دخوله عليك في جملة العابدن أم خرج منك وأنت فيه من الغافلين وتفكر أي ليسة ألبسك فان الليل جعل لباسا سهل لبست فيه حلة النور بديقه فترجح تجارة لن تبور أم البسك الليل بشوب ظلمته فتكون ممن مات قلبه بموت جسده بغفلة نعوذ بالله من سخطه وبعده (فيقوم ويصلي ركعتي الفجر) السنة (وهو المراد بقوله تعالى ومن الليل فسبحه وأدبار النجوم ثم يقرأ) العبد (شهد الله أنه لا إله إلا هو إلى آخرها ثم يقول وأنا أشهد بما شهد الله بنفسه وشهدت به ملائكته وأولو العلم من خلقه واستودع الله هذه الشهادة وهي لي عند الله وديعة أسأله حفظها حتى يتوفاني عليها) وتقدم أن أحمد وأبا الشيخ رويان حديث ابن مسعود من قرأ شهد الله أنه لا إله إلا هو إلى قوله الاسلام ثم قال وأنا أشهد إلى قوله وديعة حتى به يوم القيامة فقبل له هذا عبدى عهدا إلى عهدا وأنا أحق من وفي بالعهد أذخروا عبدى الجنة (اللهم احفظ) أي بتلك الشهادة (عني وزرا واجعل لي بها عندك ذخرا واحفظها علي وتوفني عليها حتى ألقاك غير مبديل تبديلا) هكذا نقله صاحب القوت (فهذا ترتيب الأوراد للعباد) في ليالهم ونهارهم وأفضل ما عمله عبد في ورد من أوراد الليل والنهار بعد القيام بفرض يلزمه أوقضاء حاجة لأخيه المؤمن بعينه عليها الصلاة بتدبر الخطاب وشهادة المخاطب فان ذلك يجمع العبادة كلها ثم من بعد ذلك التلاوة بثبوت فراغ هم ثم أي عمل فخله فيه من فكر أو ذكر بركة قلب وخشوع جوارح ومشاهدة غيب فذلك أفضل أعماله في وقته ومن فاته من الأوراد ينبغي له أن يفعل مثله في وقته أو قبله متى ذكره لاعلى سبيل القضاء ولكن على وجه التدارك وبإضافة النفس بذلك ليأخذها بالعزائم كيلا يعتاد التراخي والرخص ولاجل الخبر المأثور أحب الأعمال إلى الله أدومها وإن قل وفي حديث عائشة رضي الله عنها رغبته من عبد الله عبادة ثم تركها ملالة مقتته الله عز وجل (وقد كانوا يستحبون أن يجمعوا مع ذلك في كل يوم بين أربعة أمور صوم وصدقة وإن قلت وعيادة مريض) إن تيسر (وشهادة جنازة) إن حضرت (وفي الخبر من جمع بين هذه الأربع غفر الله له) روى البيهقي من حديث ابن عمر من صام يوم الأربعاء والخميس والجمعة وتصدق بمائة أو أكثر غفر الله له ذنوبه وخرج من ذنوبه كيوم ولدته أمه (وفي رواية دخل الجنة) قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي هريرة ما اجتمعن في امرئ إلا أدخل الجنة قلت وروى الطبراني في الكبير وأبو سعد السمان في مشيخته من حديث أبي أمامة رضي الله عنه من صلى يوم الجمعة وصام يومه وعاد مريضا وشهد جنازة وشهد نكاحا وجبت له الجنة (وإن اتفق بعضها وعجز عن الآخر كان له أجر الجميع بحسب نيته) وذلك إن كان في عز يمتعه بين الأربع المذكورة (وكانوا يكرهون أن ينقض اليوم ولم يتصدقوا ولو بتمرة) ولو بنصفها (أو بصله أو كسرة خبز) أو ما يجري مجرى ذلك (لقول رسول الله صلى الله عليه وسلم الرجل في ظل صدقته حتى يقضى بين الناس) (ولقوله صلى الله عليه وسلم اتقوا النار ولو بشق تمرة) تقدم أيضا في الزكاة (ودفعت عائشة رضي الله عنها إلى سائل عتبة واحدة فأخذها السائل) (ونظر بعض الحاضرين إلى بعض) أي كالمستقل بتلك الصدقة فقالت ما لكم ينظر بعضهم بعضا (إن فيها المشاقيل ذكر كثيرة) نقبله صاحب القوت والعوارف وتقدم في الزكاة من حديث أبي هريرة من تصدق بعدل تمرة من كسب طيب فإن الله عز وجل يقبلها بيمينه ثم يربيها لصاحبها كما يربي أحدكم فلوه حتى يكون مثل الجبل (وكانوا يكرهون رد السائل) بلا عطاء شيء (إذا كان من أخلاق النبي صلى الله عليه وسلم أنه ما سأله أحد شيئا فقال لا) وقد أشار بعض محبي حضرته الشريفة إلى ذلك بقوله ما قال لأقطا لاني تشهده \* لولا التشهد كانت لأوه نعم

إلى بعض فقالت ما لكم أن فيها المشاقيل ذكر كثير وكانوا لا يستحبون رد السائل إذا كان من أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك ما سأله أحد شيئا فقال لا ولكنه إن لم يقدر عليه سكنت وفي الخبر يصبح ابن آدم وعلى كل سلامي من جسده صدقة يعني



مفصل وفي جسده ثلاثمائة وستون مفصلاً فأمرك بالمعروف صدقة ونهيك عن المنكر صدقة وحياتك عن الضعيف صدقة وهذا يتكلى الطريق صدقة واما طنك الاذى صدقة حتى ذكر التسبيح والتهليل ثم قال وركتنا الضحى تأتي على ذلك كله ويجمعن لذلك كله (رواه مسلم من حديث أبي ذر) ولفظه يصح على كل سلامي من أحدكم صدقة فكل تسبيحة صدقة وكل تحميدة صدقة وكل تهليلة صدقة وأمر بالمعروف صدقة ونهي عن المنكر صدقة ويجزئ عن ذلك ركعتان يركعهما في الضحى وهكذا رواه الحاكم وأبو عوانة وابن خزيمة وروى مسلم أيضاً من حديث عائشة رضي الله عنها مرفوعاً انه خلق كل انسان من بني آدم على ستين وثلاثمائة مفصل فمن كبر الله وحمد الله وهلل الله وسبح الله واستغفر الله وعزل حجراً عن طريق الناس أو شوكاً أو عظماً من طريق الناس وأمر بمعروف أو نهى عن منكر عدد تلك الستين والثلاثمائة السلامي فإنه يمسي يومئذ وقد خرج نفسه عن النار ورواه هكذا أبو الشيخ في العظمة وروى أبو داود وابن حبان من حديث يزيد بن ربيعة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في الانسان ستون وثلاثمائة مفصل فعليه أن يتصدق عن كل مفصل منها صدقة قالوا فمن الذي يطيق ذلك يا رسول الله قال في الخامة في المسجد يدفنها أو الشيء ينحيه عن الطريق فإن لم يقدر فركعتا الضحى تجزئ عنك وقد أخرج أبو داود حديث أبي ذر باللفاظ المختلفة والكلام على هذا من وجوه \* الأول السلامي كجماري أصلاها عظام الاصابع وسائر الكف خاصة ثم استعملت في جميع عظام البدن ومفاصله وهو المراد في الحديث وقيل السلامي كل عظم يخوف من صغار العظام والمفصل كجلس كل ملتقى عظمين من الجسد وأما كتبر فهو اللسان وليس مراداً هنا بل المراد السلامي وهذا معنى قول المصنف يعني كل مفصل \* الثاني قوله على كل سلامي صدقة أي على سبيل الاستحباب المتأكد لا على سبيل الوجوب وهذه العبارة تستعمل في المستحب كما تستعمل في الوجوب \* الثالث ان قلت قد عدت في الحديث من الحسنات الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهما فرضا كفاية فكيف أجزأ عنهما ركعتا الضحى وهما تطوع وكيف أسقط هذا التطوع ذلك الفرض قلت المراد في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر حيث قام الفرض بغيره وحصل المقصود وكان كلامه زيادة تأكيد أو المراد تعليم المعروف ليعتقل والمنكر ليجنب فاذا فعلها كان من جملة الحسنات المعدودة من الثلاثمائة والستين وإذا تركه لم يكن عليه فيه مسج و يقوم عنه وعن غيره من الحسنات ركعتا الضحى أما إذا ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر عند فعله ولم يقم به غيره فقد أثم ولا يرفع الاثم عنه ركعتا الضحى ولا غيرهما من التطوعات ولا من الواجبات \* الرابع فيه فضل عظيم لصلاة الضحى لما دل عليه من انها تقاوم ثلاثمائة وستين سنة وهذا أبلغ شئ في فضل صلاة الضحى ذكره ابن عبد البر وذكر أصحاب الشافعي انها أفضل التطوع بعد الرواتب لكن النووي في شرح المذهب قدم عليها صلاة التراويح كما تقدم في كتاب الصلاة وهل يختص ذلك بصلاة الضحى لخصوصية فيها وسر لا يعلمه الا الله أو يقوم مقامهما ركعتان في أي وقت كان فان الصلاة عمل بجميع الجسد فاذا صلى فقد قام كل عضو بوظيفته التي عليه فيه احتمال والظاهر الاول والالم يكن للتبني معني والله أعلم \* الخامس فيها أن أقل الضحى ركعتان وهو كذلك بالاجماع وان اختلفوا في أكثرها لحكي النووي في شرح المذهب عن أكثر المذهب أن أكثرها ثمان وهو مذهب الحنابلة كما ذكره في المعنى وخزم الرازي في الشرح الصغير والمحرو والنووي في الروضة والمنهاج تبعاً للرواية بأن أكثرها ثمانية عشر ركعة وقال النووي في شرح مسلم أكثرها ثمان ركعات وأوسطها أربع ركعات وأوستر ركعات وقد تقدم الكلام في ذلك مفصلاً في كتاب الصلاة

(بيان اختلاف الاوراد باختلاف الاحوال) \*

(اعلم ان المر يد لحرث الاخرة السالك لطريقها) المر يد والسالك واحد الان المر يد يختص بمن في ذمته بعد الارادة لشيخ من المشايخ والسالك أعم من ذلك وسيأتي بيان معنى السلوك قريباً (لا يخلو عن ستة

المفصل وفي جسده ثلاثمائة وستون مفصلاً فأمرك بالمعروف صدقة ونهيك عن المنكر صدقة وحياتك عن الضعيف صدقة وهذا يتكلى الطريق صدقة واما طنك الاذى صدقة حتى ذكر التسبيح والتهليل ثم قال وركتنا الضحى تأتي على ذلك كله ويجمعن لذلك كله (رواه مسلم من حديث أبي ذر) ولفظه يصح على كل سلامي من أحدكم صدقة فكل تسبيحة صدقة وكل تحميدة صدقة وكل تهليلة صدقة وأمر بالمعروف صدقة ونهي عن المنكر صدقة ويجزئ عن ذلك ركعتان يركعهما في الضحى وهكذا رواه الحاكم وأبو عوانة وابن خزيمة وروى مسلم أيضاً من حديث عائشة رضي الله عنها مرفوعاً انه خلق كل انسان من بني آدم على ستين وثلاثمائة مفصل فمن كبر الله وحمد الله وهلل الله وسبح الله واستغفر الله وعزل حجراً عن طريق الناس أو شوكاً أو عظماً من طريق الناس وأمر بمعروف أو نهى عن منكر عدد تلك الستين والثلاثمائة السلامي فإنه يمسي يومئذ وقد خرج نفسه عن النار ورواه هكذا أبو الشيخ في العظمة وروى أبو داود وابن حبان من حديث يزيد بن ربيعة رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول في الانسان ستون وثلاثمائة مفصل فعليه أن يتصدق عن كل مفصل منها صدقة قالوا فمن الذي يطيق ذلك يا رسول الله قال في الخامة في المسجد يدفنها أو الشيء ينحيه عن الطريق فإن لم يقدر فركعتا الضحى تجزئ عنك وقد أخرج أبو داود حديث أبي ذر باللفاظ المختلفة والكلام على هذا من وجوه \* الأول السلامي كجماري أصلاها عظام الاصابع وسائر الكف خاصة ثم استعملت في جميع عظام البدن ومفاصله وهو المراد في الحديث وقيل السلامي كل عظم يخوف من صغار العظام والمفصل كجلس كل ملتقى عظمين من الجسد وأما كتبر فهو اللسان وليس مراداً هنا بل المراد السلامي وهذا معنى قول المصنف يعني كل مفصل \* الثاني قوله على كل سلامي صدقة أي على سبيل الاستحباب المتأكد لا على سبيل الوجوب وهذه العبارة تستعمل في المستحب كما تستعمل في الوجوب \* الثالث ان قلت قد عدت في الحديث من الحسنات الامر بالمعروف والنهي عن المنكر وهما فرضا كفاية فكيف أجزأ عنهما ركعتا الضحى وهما تطوع وكيف أسقط هذا التطوع ذلك الفرض قلت المراد في الامر بالمعروف والنهي عن المنكر حيث قام الفرض بغيره وحصل المقصود وكان كلامه زيادة تأكيد أو المراد تعليم المعروف ليعتقل والمنكر ليجنب فاذا فعلها كان من جملة الحسنات المعدودة من الثلاثمائة والستين وإذا تركه لم يكن عليه فيه مسج و يقوم عنه وعن غيره من الحسنات ركعتا الضحى أما إذا ترك الامر بالمعروف والنهي عن المنكر عند فعله ولم يقم به غيره فقد أثم ولا يرفع الاثم عنه ركعتا الضحى ولا غيرهما من التطوعات ولا من الواجبات \* الرابع فيه فضل عظيم لصلاة الضحى لما دل عليه من انها تقاوم ثلاثمائة وستين سنة وهذا أبلغ شئ في فضل صلاة الضحى ذكره ابن عبد البر وذكر أصحاب الشافعي انها أفضل التطوع بعد الرواتب لكن النووي في شرح المذهب قدم عليها صلاة التراويح كما تقدم في كتاب الصلاة وهل يختص ذلك بصلاة الضحى لخصوصية فيها وسر لا يعلمه الا الله أو يقوم مقامهما ركعتان في أي وقت كان فان الصلاة عمل بجميع الجسد فاذا صلى فقد قام كل عضو بوظيفته التي عليه فيه احتمال والظاهر الاول والالم يكن للتبني معني والله أعلم \* الخامس فيها أن أقل الضحى ركعتان وهو كذلك بالاجماع وان اختلفوا في أكثرها لحكي النووي في شرح المذهب عن أكثر المذهب أن أكثرها ثمان وهو مذهب الحنابلة كما ذكره في المعنى وخزم الرازي في الشرح الصغير والمحرو والنووي في الروضة والمنهاج تبعاً للرواية بأن أكثرها ثمانية عشر ركعة وقال النووي في شرح مسلم أكثرها ثمان ركعات وأوسطها أربع ركعات وأوستر ركعات وقد تقدم الكلام في ذلك مفصلاً في كتاب الصلاة

أحواله فإنه أعايد وأما علم (١٧٠) وأما وال وأما محترف وأما موحده مستغرق بالواحد الصمد عن غيره \* (الاول) \* العابد وهو

أحواله فإنه أعايد (وأمّا علم) لا شغل له إلا العبادة (وأمّا عالم) ينفع الناس بتعليمه أياهم ما يقربهم إلى الله تعالى أو مشغول بتأليف كتاب نذب اليه (وأمّا متعلم) يشتغل بالعلم بحضوره على علماء وقته (وأمّا وال) يلي منصباً من المناصب من طرف السلاطون (وأمّا محترف) أي مكتسب بحرفة (وأمّا موحده مستغرق بالواحد الصمد) جل جلاله (عن غيره) في أحواله (الاول العابد وهو المتجرد للعبادة الله عز وجل) تجرد عن كل ما يشغله عن العبادة (لا شغل له أصلاً) (والتزك العبادة مجلس بطالا) إذا شغل له أولاً بحسن شغلا (فترتيب أو راده ماذا كرهناه) سابقاً في عمارة الاوقات بالوجه المذكور (نعم) وفي نسخة أجل (لا يبعدان تختلف وظائفه بأن يستغرق أكثر أوقاته أماً في الصلاة أو في القراءة أو في التسبيحات) بحسب ما تيسر له (فقد كان في الصحابة من ورده في اليوم اثنا عشر ألف تسبيحة) قال صاحب العوارف ورأيت بعض الفقهاء من المغرب بمكة وله سبعة فيها ألف حبة في كيس له ذكرانه يديرها كل يوم اثني عشرة مرة بأنواع الذكر ونقل عن بعض الصحابة أن ذلك كان ورده بين اليوم والليلة (وكان فيهم من ورده ثلاثون ألفاً) ولفظ العوارف والقوت ونقل عن بعض التابعين أنه كان له ورد من التسبيح ثلاثون ألفاً بين اليوم والليلة (وكان فيهم من ورده ثلاثمائة ركعة إلى ستمائة ركعة) (والى ألف ركعة) أي في اليوم والليلة (وأقل ما نقل من أورادهم في الصلاة مائة ركعة) على التوزيع (في اليوم والليلة) وهذه الضمائر كلها راجعة إلى التابعين كما هو في القوت ولفظه كان من التابعين من ورده في كل يوم ثلاثمائة ركعة وكان منهم من ورده ستمائة ركعة وأقل من نقل عنه من الأوراد مائة ركعة في اليوم (وكان بعضهم أكثر ورده القرآن وكان يختم أحدهم في اليوم مرة وروى عن بعضهم مرتين وكان بعضهم يقضى اليوم والليلة في التفكير في آية واحدة بردها) تقدم تفصيل ذلك في كتاب تلاوة القرآن (وكان كرز بن وبرة) الحارثي نزيل جرجان أحد الأبدال (مقيم بمكة فكان يطوف) في (كل يوم سبعين أسبوعاً وفي كل ليلة سبعين أسبوعاً) وكان مع ذلك يختم القرآن في اليوم والليلة مرتين فحسب ذلك فكان عشرة فرائض ويكون له مع كل أسبوع ركعتان فذلك مائتان وخمسون ركعة وعشرة فرائض) هكذا في القوت وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبي حدثنا إبراهيم بن محمد بن الحسن حدثنا علي بن المنذر حدثنا محمد بن فضل قال سمعت ابن شبرمة يقول

لو شئت كنت ككرز في تعبده \* أو كبن طارق حول البيت في الحرم

قد حال دون لذنا العيش خوفاً \* وسارعا في طاب الفوز والكرم

وكان محمد بن طارق يطوف في كل يوم وليلة سبعين أسبوعاً قال وكان كرز يختم القرآن في كل يوم وليلة ثلاث ختمات أخبرنا محمد بن أحمد بن إبراهيم في كتابه قال حدثنا عبد الرحمن بن الحسن حدثنا أبو حنيفة النيسابوري حدثنا الصلت بن مسعود حدثنا ابن عيينة قال سمعت ابن شبرمة يقول لابن هبيرة لو شئت كنت ككرز في تعبده إلى آخر البيت فقال ابن هبيرة من كرز ومن ابن طارق قال قلت أما كرز فكان إذا كان في سفر واتخذ الناس منزلاً اتخذوه منزلاً للصلاة وأما ابن طارق فأما كرتي أحد بالتراب كفاه كف من تراب قال أبو حنيفة ذكرنا ابن طارق كان يقدر طوافه في اليوم عشرة فرائض حدثنا أبو بكر بن مالك حدثنا عبد الله بن أحمد حدثني شريح بن نونس حدثنا محمد بن بطين قال رأيت ابن طارق في الطواف قد انفرج له أهل الطواف عليه نعلان مطرقتان قال فخر واطوافه في ذلك الزمان فإذا هو يطوف في اليوم والليلة عشرة فرائض اه لفظ الحلية وهذا الأخير قد رواه أيضاً أبو الفرج ابن الخوزي في مثير العزم من هذا الطريق ونقله المحب الطبري في المناقب (فان قلت فما الأولى ان يصرف إليه أكثر الاوقات من هذه الاوراد فاعلم ان قراءة القرآن في الصلاة قائم مع التدبر) والتفهم لمعاني ما يقرأ (بجميع الجميع) مما ذكر (ولكن رجاء تعسر المواظبة على ذلك) لما نعت (فالا فضل يختلف باختلاف حال الشخص ومقصود الاوراد

المتجرد للعبادة الذي لا شغل له غيرها أصلاً وترك العبادة مجلس بطالا فترتيب أو راده ماذا كرهناه نعم لا يبعد أن تختلف وظائفه بأن يستغرق أكثر أوقاته أماً في الصلاة أو في القراءة أو في التسبيحات فقد كان في الصحابة رضى الله عنهم من ورده في اليوم اثنا عشر ألف تسبيحة وكان فيهم من ورده ثلاثون ألفاً وكان فيهم من ورده ثلاثمائة ركعة إلى ستمائة ركعة وأقل ما نقل من أورادهم من الصلاة مائة ركعة في اليوم والليلة وكان بعضهم أكثر ورده القرآن وكان يختم الواحد منهم في اليوم مرة وروى مرتين عن بعضهم وكان بعضهم يقضى اليوم والليلة في التفكير في آية واحدة بردها وكان كرز بن وبرة مقيم بمكة فكان يطوف في كل يوم سبعين أسبوعاً وفي كل ليلة سبعين أسبوعاً وكان مع ذلك يختم القرآن في اليوم والليلة مرتين فحسب ذلك فكان عشرة فرائض ويكون له مع كل أسبوع ركعتان فهو مائتان وخمسون ركعة وعشرة فرائض فان قلت فما الأولى ان يصرف إليه أكثر الاوقات من هذه الاوراد فاعلم ان قراءة القرآن في الصلاة قائم مع التدبر بجميع الجميع ولكن رجاء تعسر المواظبة عليه فالأفضل يختلف باختلاف حال الشخص ومقصود الاوراد

تزكية القلب وتطهيره  
وتخليته بذكر الله تعالى  
وايناسه به فلينظر المرید  
الى قلبه فيما يراه أشد تأثيرا  
فيه فليو اطلب عليه فاذا  
أحسن بملالة منه فلينتقل الى  
غيره ولذلك نرى الاصول  
لاكثر الخلق توزیع هذه  
الطبرات المختلفة على الاوقات  
كما سبق والانتقال فيها من  
نوع الى نوع لان الملأل هو  
الغالب على الطبع وأحوال  
الشخص الواحد في ذلك  
أيضا تختلف ولكن اذا فهم  
فقه الاوراد وسرها فليتبسح  
المعنى فان سميع تسبيحة مثلا  
وأحسن لها وقع في قلبه  
فليو اطلب على تكرارها مادام  
يجد لها وقعا وقد روى عن  
ابراهيم بن أدهم عن بعض  
الابدال أنه قام ذات ليلة  
يصل على شاطئ البحر فسمع  
صوتا عاليا بالتسبيح ولم ير  
أحدًا فقال من أنت أسمع  
صوتك ولا أرى شخصك  
فقال أنا ملك من الملائكة  
موكل بهذا البحر أسبح الله  
تعالى بهذا التسبيح منذ  
خلقت قلت فما اسمك قال  
مهلبيا تبسل قلت فما ثواب  
من قاله قال من قاله مائة مرة  
لم يموت حتى يرى مقعده من  
الجنة أو يرى له والتسبيح  
هو قوله سبحان الله العلي  
الديان سبحان الله الشديد  
الاركان سبحان من يذهب  
بالليل ويأتى بالنهار سبحان  
من لا يشغله شأن عن شأن  
سبحان الله الخنات المنان  
سبحان الله المسبح في كل مكان

تزكية القلب وتطهيره) من الادناس الباطنة (وتخليته) أى تزيينه (بذكر الله تعالى وينا سبه) بكال  
الرجبة فيه (فلينظر المرید الى قلبه فيما يراه أشد تأثيرا فيه فليو اطلب عليه) فهو الافضل في حقه (فاذا  
أحسن بملالة منه) وسئمت النفس (فلينتقل الى غيره) من تلك الاوراد (ولذلك نرى الاصول بأكثر  
الخلق توزیع هذه الطبرات المختلفة على الاوقات كما سبق) تقرر به (والانتقال من نوع منها الى نوع  
ثان (لان الملأل هو الغالب على الطبع) في الاكثر (وأحوال الشخص الواحد أيضا في ذلك تختلف)  
باختلاف الطبائع والافوات والهمم (ولكن اذا فهم فقه الاوراد وسرها فليتبسح المعنى) المراد منها (فان  
سميع) وفي نسخة (فان سميع) تسبيحة مثلا وأحسن لها وقع في قلبه فليو اطلب على تكرارها مادام يجد لها  
وقعا) في القلب واقبالا عليها (وقد روى عن ابراهيم بن أدهم) قدس سره فيما حكاه (عن بعض  
الابدال انه قام ذات ليلة يصل على شاطئ البحر فسمع صوتا عاليا بالتسبيح ولم ير أحدًا فقال من أنت أسمع  
صوتك ولا أرى شخصك فقال أنا ملك من الملائكة موكل بهذا البحر أسبح الله عز وجل بهذا التسبيح منذ  
خلقت قلت فما اسمك فقال مهلبيا تبسل) وفي نسخة مهلبيا تبسل وهو من الاسماء السريانية (قلت فما ثواب  
من قاله قال من قاله مائة مرة لم يموت حتى يرى مقعده من الجنة أو يرى له وهو هذا) التسبيح (سبحان الله  
العلي الديان) أى المجازى لعباده (سبحان شديد الاركان) أى أركان عزه وعظمته وعرشه (سبحان الله  
الخنات المنان سبحان الله المسبح في كل مكان سبحان من يذهب بالليل ويأتى بالنهار سبحان من لا يشغله شأن  
عن شأن) هكذا أورده صاحب القوت وقال وحدوثنا عن ابراهيم بن أدهم عن بعض الابدال فساقه  
ولكن بتقديم وتأخير فيه فاورد بعد قوله شديد الاركان سبحان من يذهب بالليل ويأتى بالنهار الى آخره  
ثم أتى بقوله سبحان الله المسبح في كل مكان وهكذا نقله صاحب العوارف أيضا وروى ابن شاهين في الترغيب  
والترهيب وابن عساكر في التاريخ من حديث أبان عن أنس رفعه من قال كل يوم مرة سبحان القائم المدام  
سبحان الحى القيوم سبحان الحى الذى لا يموت سبحان الله العظيم وبحمده سبوح قدوس رب الملائكة  
والروح سبحان العلى الاعلى سبحانه وتعالى لم يموت حتى يرى مكانه من الجنة أو يرى له قال فليقل مائة مرة بين  
اليوم واليلة هذا التسبيح ثم ساقه وقال صاحب القوت وقال هشام بن عروة كان أبى يواظب على ورده في  
التسبيح كما يواظب على خربه من القرآن وروى عنه أيضا انه كان يواظب على خربه من الدعاء كما يواظب  
على خربه من القرآن قال ولا يدع العبد ان يسبح أذبار الصلوات الخمس مائة تسبيحة عند كل صلاة مكتوبة  
وكذلك عند النوم مائة وليو اطلب على ان يقول اذا أصبح وأمسى ما عفى تفسير قوله عز وجل له مقبل يد  
السموات والارض فان لذلك ثوابا عظيما ويناعن عثمان رضى الله عنه انه سأل النبي صلى الله عليه وسلم عن  
تفسير هذه الآية فقال له سألتني عن شئ ما سألتني عنه أحد قبلك هو الله الذى لا اله الا الله والله أكبر  
وسبحان الله وبحمده ولا حول ولا قوة الا بالله عز وجل وأسئغفر الله الاول والاخر والظاهر والباطن له  
الملك وله الحمد بيده الخير وهو على كل شئ قدير من قالها عشر احين يصبح وحين يمسي أعطى بها ست  
خصال فأول خصلة يحرس من ابليس وحنوده \* والثانية يعطى قيطارا من الاجر \* والثالثة ترفع له درجة  
في الجنة \* والرابعة تزوجه الله عز وجل من الحور العين \* والخامسة يحضرها اثنا عشر ملكا والسادسة  
يكون له من الاجر كمن حج واعتمر وليو اطلب على قراءة الآيات الست عند كل صلاة يصلها في ذلك ثواب  
عظيم سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين وقوله عز وجل  
فسبحان الله حين تمسون الى قوله تخرجون ويستغفر للمؤمنين والمؤمنات في كل يوم خمسين مرة حسنا  
وعشرين اذا أصبح وخمسا وعشرين اذا أمسى فانه يكتب من الابدال لا ترفى ذلك وليقل كل يوم عشر مرات  
اللهم اصلي أمة محمد اللهم ارحم أمة محمد اللهم فرج عن أمة محمد صلى الله عليه وسلم يقال ان من قاله كل يوم  
كتب له ثواب بدل من الابدال وليقل اذا أصبح واذا أمسى ثلاثا اللهم أنت خلقتنى وأنت هديتنى وأنت

فهذا وأمثاله إذا سمعه المر يدور جدله في قلبه وقعا في لازمه وأياما وجد القاب عنده وفتح له فيه خير فليو اطلب عليه\* (الثاني)\* العالم الذي ينفع الناس بعلمه في فتوى أو تدريس أو تصنيف (١٧٢) فترتيبه الاوراد يخالف ترتيب العابد فانه يحتاج الى المطالعة للكتب والى التصنيف

تاعمني وأنت تسقني وأنت تمني وأنت تحييني أنت ربى لاربلى سواك لاله الا أنت وحدك لا شريك لك فان في ذلك شكر نعمة لومه (فهذا وأمثاله إذا سمعه المر يدور جدله في قلبه وقعا) وتأثيرا (فيلازمه وما وجد قلبه عنده وفتح له) باب (خير) وبركة (فليو اطلب عليه) فن حضره في شئ فليلازمه كما ورد في بعض الاخبار (الثاني العالم الذي ينفع الناس بعلمه في فتوى أو تدريس أو تصنيف) بان يكون متصديا لاحد هذه الاوصاف بانفراد كل منها أو ببعضها أو بجمعها (فترتيبه الاوراد يخالف ترتيب العابد) الذي ذكر قبل هذا (فانه) أى العالم (يحتاج الى المطالعة للكتب) ومراجعتها (والى التصنيف) والتأليف والافادة (ويحتاج الى مدة لها) وفي بعض النسخ لذلك (لا محالة) فالمفتي يحتاج في افتائه الى مطالعة فروع المذهب في كتاب أو كتابين أو أكثر وربما تكون المسئلة ذات وجوه فيستدعى التاني في مراجعته مع التفرغ التام واحضار الذهن والمدرس كذلك يحتاج الى مطالعة ما يليق به في درسه مع مراجعة شروح وحواش باستحضار الذهن وسعة النظر والمصنف يحتاج الى مراجعة مواد متألقة بالفن الذي يصنف فيه فيفصل ما أجسده ويختصر ما طوَّله ويقرب الى الازدهان ما استكملوه وبين ما همجوه وكل ما ذكرنا يحتاج الى مدة ولكن هذه المدة تختلف باختلاف الاشخاص والافاق والاحوال فالذكي المتوقد الذهن من هؤلاء الثلاثة قد لا يستغرق مدة طويلة والبليد الذهن قد يتعب فيستدعى الى صرف الوقت الى مدة طويلة (فان أمكنه استغراق الاوقات في ذلك فهو أفضل ما يشغل به بعد المكتوبات وروايتها) اتعدى نفعه وفصله (ويدل على ذلك ما ذكرناه في فضيلة التعليم والتعلم في كتاب العلم وكيف لا يكون ذلك (وفي العلم المواظبة على ذكر الله عز وجل وتأمل ما قال الله تعالى وقال رسوله صلى الله عليه وسلم وفيه منفعة الخلق) اى يتعلمونه فينتفعون به في دينهم (وهذا يتهم الى طريق الآخرة) مما يحصل به النجاة من عذاب (ورب مسئلة واحدة يتعلمها المتعلم) في دينه (فيصلح عبادة) طول (عمره) بارشاده لهم اليها ولولم يتعلمها لكان سعيها ضائعا (وانما معنى بالعلم) المشار اليه (المقدم على العبادة هو العلم الذي يرغب الناس في الآخرة ويزدهم في الدنيا) وهى العلوم الشرعية الفقه والحديث والتصوف (والعلم الذي يعينهم على سلوك الآخرة اذا تعلموه على قصد الاستعانة به على) ذلك (السلوك دون العلوم التي تزيدها) أى بتحصيلها (الرغبة في المال والجاه وقبول الخلق) أى اقبالهم عليه كالاشتغال بالمنطق والمنسقة وعلم الفلك والهيئة وكالتوغل في غوامض علم الكو والطب والبيطرة (والاولى بالعالم ان يقسم أوقاته أيضا) كما ذكر في العابد (فان استغراق الاوقات في ترتيبه العلم) افتاء وتدريس وتصنيفا (لا يحمله الطابع) البشرى (فينبغي ان يخص ما بعد الصبح الى طلوع الشمس بالاذكار) (والاورد) (الراتبة) (لما ذكرناه في الورد الاول) آنفسا (وبعد الطلوع الى الضحوة) (الكبرى) (في الافادة والتعليم) والقاء الدروس (ان كان عنده من يستفيد علما) منه (لاجل) (زاد) (الآخرة وان لم يكن) بالوصف المذكور (فيصرفه) أى الوقت (الى الفكر) والتأمل ومراجعة ما يحتاج اليه (فيما يشكك عليه من علوم الدين فان صفاء القلب) وفرغ الذهن (بعد الفراغ من الذكر) والمراقبة (وقبل الاشتغال بهوم الدنيا) وتدبير المعاش ان كان معيلا (يعين على التفطن للمشكلات والعويصات ومن نخوة النهار الى العصر للتصنيف والمطالعة) والمراجعة (لا يتر كهما) وفي نسخة لا يتر كها (الافى وقت أكل) ان لم يكن صائما (وطهارة) أداء (مكتوبة وقيلولة خفيفة) بمقدار ساعة زمانية وأقل (ان طال النهار) وذلك في الصيف (ومن العصر الى الاصرار يشغل بسماع ما يقرأ بين يديه من تفسير) مأثور (أو حديث) منقول من

والافادة ويحتاج الى مدة لها لا محالة فان أمكنه استغراق الاوقات فيه فهو أفضل ما يشغل به بعد المكتوبات وروايتها يدل على ذلك جميع ما ذكرناه في فضيلة التعليم والتعلم في كتاب العلم وكيف لا يكون كذلك وفي العلم المواظبة على ذكر الله تعالى وتأمل ما قال الله تعالى وقال رسوله وفيه منفعة الخلق وهذا يتهم الى طريق الآخرة ورب مسئلة واحدة يتعلمها المتعلم فيصلح به عبادة عمره ولولم يتعلمها لكان سعيه ضائعا وانما نعنى بالعلم المقدم على العبادة العلم الذي يرغب الناس في الآخرة ويزدهم في الدنيا أو العلم الذي يعينهم على سلوك طريق الآخرة اذا تعلموه على قصد الاستعانة به على السلوك دون العلوم التي تزيدها الرغبة في المال والجاه وقبول الخلق والاولى بالعالم ان يقسم أوقاته أيضا فان استغراق الاوقات في ترتيب العلم لا يحمله الطابع فينبغي أن يخص ما بعد الصبح الى طلوع الشمس بالاذكار والاورد كما ذكرناه في الورد الاول وبعد الطلوع الى الضحوة النهار في الافادة والتعليم

ان كان عنده من يستفيد علما لاجل الآخرة وان لم يكن فيصرفه الى الفكر ويتفكر فيما يشكك عليه من علوم الدين فان صفاء القلب بعد الفراغ من الذكر وقبل الاشتغال بهوم الدنيا يعين على التفطن للمشكلات ومن نخوة النهار الى العصر للتصنيف والمطالعة لا يتر كها (الافى وقت أكل وطهارة ومكتوبة وقيلولة خفيفة) ان طال النهار (ومن العصر الى الاصرار يشغل بسماع ما يقرأ بين يديه من تفسير أو حديث



قواب مجالس العلماء بالناس لاقتلوا عليه حتى يترك كل ذي اماره امارته وكل ذي سوق سوقه وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان الرجل ليخرج من منزله وعليه من الذنوب مثل جبال تهامة فاذا سمع العالم خاف واسترجع عن ذنوبه وانصرف الى منزله وليس عليه ذنب فلا تفارقوا مجالس العلماء فان الله عز وجل (١٧٤) لم يخلق على وجه الارض تربة اكرم من مجالس العلماء وقال رجل الحسن رحمه الله أشكو

نواب المجالس) أي مجالس العلم والذكر (بدا) أي ظهر (لناس لاقتلوا عليه) بالسيوف (حتى يترك كل ذي اماره امارته وكل ذي سوق سوقه) أخرجه أبو نعيم في الحلية (وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه ان الرجل ليخرج من منزله وعليه من الذنوب مثل جبال تهامة فاذا سمع العالم) وفي نسخة العلم (خاف واسترجع عن ذنوبه وانصرف الى منزله وليس عليه ذنب فلا تفارقوا مجالس العلماء) وفي نسخة العلم (فان الله عز وجل لم يخلق على وجه الارض تربة اكرم عليه من مجالس العلماء وقال رجل للحسن) رحمه الله تعالى يا أبا سعيد (أشكو اليك قساوة قلبي قال أدنه) بفتح الهمزة وكسر النون أمر من أدناه اذا قرب به (من مجالس الذكر) أي اجعله قريبا منها بحضورك لها (ورأي عمار الزاهد) هو والده منصور القاص (مسكنة) امرأة من الصالحات العابدات ذكرها ابن الجوزي في الطبقات (الطفاوية) منسوبة الى بني طفاوة بطن من العرب (في المنام وكانت من الموابيات على حلق الذكر) ومجالس العلم (فقال) لها (مرحبا يا مسكنة فقالت ههنا ذهبت المسكنة) أي الفقرومنا شقق المسكين (وجاء الغني فقال هيه) كلمة استزادة (فقالت لا تسأل عن أبيع لها الجنة بخذا فيرها) أي بأجمعها (قال ولم ذلك) أي بأى شئ نلت ذلك (قالت بمجالسة أهل الذكر) وهم أهل العلم والصلاح بدليل قوله تعالى فاسألوا أهل الذكر ان كنتم لا تعلمون (وعلى الجملة فما يتخلل عن القلب عقدة من عقد حب الدنيا بقول واعظ) أي ناصح (حسن الكلام) أي في سوقه (زكى السيرة) أي طاهرها (أشرف وأنفع من ركعات كثيرة مع اشتغال القلب على حب الدنيا) وإنما القصص من الاوراد تركيبة النفس وتطهيرها فاذا لم ينزع الورد حب الدنيا من قلب صاحبه لم ينتفع به صاحبه (الرابع المحترف) أي صاحب الحرفة (الذي يحتاج الى الكسب لعياله فليس له أن يضيع العيال) فلا يموتهم ويشغل عنهم (ويستغرق الاوقات) كلها (في العبادات) بأنواعها (بل ورده في وقت الصناعة حضور السوق) للبيع والشراء (والاشتغال بالكسب) الذي حضره فيه (ولكن ينبغي أن لا ينسى الله عز وجل في صناعته) التي هو مشغول بها (فيو اطلب على التسبيحات والاذكار وقراءة القرآن) حسب ما تيسر له من كل ذلك (فان ذلك يمكن أن يجمع الى العمل) الذي هو فيه لانه من جملة أعمال اللسان (وإنما الذي لا يتيسر مع العمل الصلاة) فانها تستدعي فراغ حال ووقت فالاشتغال بها يفوت مقصود الكسب في معظم الوقت (الا ان يكون ناظورا) أي حافظ بستان (فانه لا يجوز عن اقامة أوراد الصلاة مع ذلك) العمل (ثم هما فرغ من كفايته) لقوت نفسه وعياله (ينبغي أن يعود الى ترتيب الاوراد) فيما بقي له من الوقت ليجمع بين الفضيلتين (فان داوم على الكسب) طول نهاره وحصل زيادة عن القوت (وتصدق بما فضل من حاجته) وحاجة عياله (فذلك أفضل من سائر الاوراد) التي ذكرناها (لان العبادة المتعدية فائدتها) الى الغير (أنفع من اللازمة) التي لا تعدى (والصدقة والكسب على هذه النية) كل منهما (عبادة له في نفسه تقربه الى الله تعالى) زلفي هذا بالنظر الى أصل النية (ثم تحصل بها فائدة للغير) لاسيما مع حاجته اليها (وتنجز اليه بركات دعوات المسلمين) فانها مستجابة (فيضاعف له) بذلك (الاجر) التام من الله تعالى (الخامس الوالي) هو في الأصل من يلي أمور المسلمين (مثل الامام) الاعظم (والقاضي) الذي من تحت يده يقضى في الاحكام الشرعية ودخل فيه المفقوق قد يجمع بينهما اذ هو (المتولي أمور المسلمين) في المناصب الدينية كالاحتساب والنظر على الاوقاف والايتام وغير ذلك والدينية كتولية البلاد والقرى والاراضي والجنبايات والعشور وغير ذلك (فقيامه

اليك قساوة قلبي فقال أدنه من مجالس الذكر ورأي عمار الزاهد مسكنة العطاوية في المنام وكانت من الموابيات على حلق الذكر فقال مرحبا يا مسكنة فقالت ههنا ذهبت المسكنة وجاء الغني فقال فما تسأل عن أبيع لها الجنة بخذا فيرها قال وبهم ذلك قالت بمجالسة أهل الذكر وعلى الجملة فما يتخلل عن القلب من عقد حب الدنيا بقول واعظ حسن الكلام زكى السيرة أشرف وأنفع من ركعات كثيرة مع اشتغال القلب على حب الدنيا (الرابع) المحترف الذي يحتاج الى الكسب لعياله فليس له أن يضيع العيال ويستغرق الاوقات في العبادات بل ورده في وقت الصناعة حضور السوق والاشتغال بالكسب ولكن ينبغي أن لا ينسى ذكر الله تعالى في صناعته بل يواظب على التسبيحات والاذكار وقراءة القرآن فان ذلك يمكن ان يجمع الى العمل وإنما لا يتيسر مع العمل الصلاة الا أن يكون ناظورا فانه لا يجوز عن اقامة أوراد الصلاة معه ثم هما فرغ من كفايته ينبغي ان يعود الى

ترتيب الاوراد وان داوم على الكسب وتصدق بما فضل عن حاجته فهو أفضل من سائر الاوراد التي ذكرناها لان العبادات بمجاهات المتعدية فائدتها أنفع من اللازمة والصدقة والكسب على هذه النية عبادة له في نفسه تقربه الى الله تعالى ثم يحصل به فائدة للغير وتنجز اليه بركات دعوات المسلمين ويتضاعف به الاجر (الخامس) الوالي مثل الامام والقاضي والمتولي لينظر في أمور المسلمين فقيامه



بمحاجات المسلمين وأغراضهم على وفق الشرع وقصد  
على وفق الشرع وقصد  
الاخلاص أفضل من الاوراد  
المذكورة فحقه ان يشتغل  
بحقوق الناس نهارا ويقتصر  
على المكتوبة ويقيم الاوراد  
المذكورة بالليل كما كان عمر  
رضي الله عنه يفعل اذ قال مالي  
واللنوم فلو نمت بالنهار  
ضيعت المسلمين ولو نمت  
بالليل ضيعت نفسي وقد  
فهمت بما ذكرناه انه يقدم  
على لعبادات البدنية  
أمران أحدهما العلم  
والآخر الفرق بالمسلمين  
لان كل واحد من العلم  
وفعل المعروف عمل في نفسه  
وعبادته تفضل سائر العبادات  
بتعمدي فائده وانتشار  
جدواه فكنا مقدمين عليه  
(السادس) الموحد  
المستغرق بالواحد الصمد  
الذي أصبح وهمومه هم  
واحد فلا يحب الا الله تعالى  
ولا يخاف الا منه ولا يتوقع  
الرزق من غيره ولا ينظر  
في شيء الا يرى الله تعالى  
فيه فن ارتفعت رتبته الى  
هذه الدرجة لم يفتقر الى  
تنويع الاوراد واختلافها  
بل كان ورده بعد  
المكتوبات واحدا وهو  
حضور القلب مع الله تعالى  
في كل حال فلا يخطر بقلوبهم  
أمر ولا يقرع سمعه قارع ولا  
يولوج لا بصارهم لا تخلا  
كان لهم فيه عبادة وفكرة

بمحاجات المسلمين وأغراضهم على وفق الشرع وقصد الاخلاص أفضل من الاوراد المذكورة) ولكن  
هذين الشرطين فان عدم أحدهما وجد الثاني فلا تثبت به الافضلية (حقه أن يشتغل بحقوق الناس  
نهارا) لا يحبب عنهم ولا يمنع عن حاجاتهم (ويقتصر على المكتوبة والرواتب) فقط وما بينهما من أذكار  
خفيفة فهي ملحقة بالرواتب (ويقيم الاوراد المذكورة) بترتيبها (بالليل) اذ الليل خلقة النهار (كما كان  
عمر رضي الله عنه يفعل اذ قال مالي وللنوم لو نمت بالنهار لضيعت أمر المسلمين) لانه يشتغل عنهم فيضيع  
أمرهم (ولو نمت بالليل لضيعت نفسي) وكان رضي الله عنه كثير الصلاة في وسط الليل كما هو عند ابن أبي  
شبة وغيره (فقد فهمت بما ذكرناه انه يقدّم على العبادات البدنية أمران أحدهما العلم) أي  
الاشتغال به (والآخر الفرق بالمسلمين) والنظر في مصالحهم (لان كل واحد من العلم وفعل المعروف عمل  
في نفسه وعبادة وتفضل سائر العبادات بتعمدي فائدهما) الى الغير (وانتشار جدواهما) أي نفعهما  
(فكنا مقدمين على سائر العبادات) لذلك (السادس) الموحد المستغرق بالواحد الصمد (جل جلاله) الذي  
أصبح وهمه واحد (قد انسلخ من شهوات نفسه وهو اهاوهمها فلم يبق فيه متسع لغيره ولم يكن همه  
سوى الله تعالى وهو المشار اليه في الخبر الذي رواه الحاكم عن ابن عمر من جعل الهوم هما واحدا كفاه  
الله ما أهمه من أمر الدنيا والآخرة ومن تشعبت به الهوم لم يبال الله به في أي أودية الدنيا هلك (فلا  
يحب الا الله عز وجل) وآيته أن يكثر من ذكره في حديث عائشة من أحب شيئا أكثر من ذكره  
رواه أبو نعيم (ولا يخاف الا منه) اذ ليس في نظره سواء ومن كان كذلك لا يخاف الا منه روى أبو الشيخ عن  
واثلة من خاف الله أخاف الله منه كل شيء ومن لم يخف الله أخافه من كل شيء وروى الترمذي عن أنس  
من خاف أولوج ومن أولوج بلغ المنزل وقال حسن غريب وروى الديلمي عن أنس من خاف شيئا حذرته ومن  
رجاش شيئا عمل له ومن أيقن بالخلف جاد بالعطية (ولا يتوقع الرزق من غيره) اذ لا كافي في الحقيقة الا هو  
والارزاق بيد الخلاق فالعارف في تحصيل رزقه لا يتعمد نظره الى غيره سبحانه (ولا ينظر في شيء الا يرى  
الله عز وجل فيه) ومعه وهذه درجة العلماء الراسخين فالله بالاشارة بقوله سبحانه آياتنا في الاتفاق  
وفي أنفسهم وصاحب هذه الدرجة صاحب استدلال بالآيات وأعلى من هذا من يرى شيئا فيرى الله قبله  
واليه الاشارة بقوله أولم يكف بربك انه على كل شيء شهيد وصاحب هذا المقام صاحب مشاهدة وهي  
درجة الصديقين وليس بعدهما الادرجة الغافلين المحجوبين فمنهم من يرى الاشياء به ومنهم من يرى الاشياء  
فيراها بالاشياء وتحقق ذلك ان كل ما سواه فوجوده مستعار وقوامه ليس بنفسه ونسبة المستعار الى  
المستعير مجاز مخض افتري ان من استعار ثيابا وفرسا وركبا وسرجا وركبه في الوقت الذي أركبه المعير وعلى  
الحال الذي رسمه له غنى بالمجاز أو بالحقيقة أو ان المعير هو الغني أو المستعير كلا بل المستعير فقير في نفسه كما  
كان وانما الغني هو المعير الذي منه الاعارة والاعطاء واليه الاسترداد والانتزع (فن ارتفعت رتبته) من  
حضض المجاز (الى) ارتفاع حقيقة (هذه الدرجة) واستكمل معارجة فرأى بالمشاهدة العيان ان  
ليس في الوجود الا الله وان كل شيء هالك الا وجهه كما هو مقتضى كلام الموحد المستغرق (لم يفتقر الى  
تنويع الاوراد) وترتيبها (واختلافها بل كان ورده بعد المكتوبات ووردا واحدا وهو حضور القلب مع  
الله عز وجل في كل حال) وذلك بالتوجه والمراقبة به يحصل دوام الجمعية ودوام قبول القلب وهو المعنى  
الذي يسمى جمعا وقبولا ولما كان الحضور متوقفا على المراقبة وهي مفاعلة فلا بد من التراقب من الجانبين فعلى  
هذا لا بد للمراقب أن يكون مراقبا لاطلاعا على اطلاع الحق سبحانه على أحواله أو مراقبا لاطلاعا على  
موجده فلا فتور أو يكون مراقبا لقلبه (ولا يخطر بقلبه أمر) يشغل خاطره (ولا يقرع سمعه قارع ولا  
يولوج لبصره لاشغ) فينبذ يتيسر له الربط بقلبه الحقيقي من غير ملاحظة معنى المفاعلة واذا فرض خطوط  
أمر بقلبه لكن لا بطريق الحلول فيه أو قرع قارع أو تلوخ لا تخ لا يكون (الا كان له عبادة وفكرة) في

ومزيد فلا يحرك لهم ولا مسكن الا الله تعالى (١٧٦) فهو لا يجزع أحوالهم تصليح أن تكون سببا لزيادهم فلا تميز عندهم عبادة عن

عبادة وهم الذين فروا الى الله عز وجل كما قال تعالى لعلمكم تذكرون ففروا الى الله وتحقق فيهم قوله تعالى واذا اعتزلتموهم وما يعبدون الا الله فأووا الى الكهف ينشر لكم ربكم من رحمته واليه الاشارة بقوله اني ذاهب الى ربي سيهدين وهذه منتهى درجات الصديقين ولا وصول اليها الا بعد ترتيب الاوراد والمواظبة على ما دهر اطويلا فلا ينبغي ان يغتر المرء بما سمعه من ذلك فيدعيه لنفسه ويفتر عن وظائف عبادته فذلك علامته أن لا يهيجس في قلبه وسواس ولا يخطر في قلبه معصية ولا ترجمه هواجم الاحوال ولا تستقر عظام الاشغال وانى ترزق هذه الرتبة لكل احد فبتعين على الكافة ترتيب الاوراد وعبارة الاوقات بالاذكار (كما ذكرناه وجميع ما ذكرناه طرق) للوصول (الى الله تعالى) والقرب والبعد بحسب همة السالك فيها (قال الله تعالى قل كل يعمل على شاكلته فربكم أعلم بمن هو اهدى سبيلا) أى أكثر هداية في السلوك (فكلهم مهتدون) بهداية الله تعالى (وبعضهم اهدى) من بعض (وفي الخبر الايمان ثلاث وثلاثون وثلاثمائة طريقة من لقي الله عز وجل بالشهادة على طريق منها دخل الجنة) قال العراقي رواه ابن شاهين واللالسكاني في السنة والطبراني والبيهقي في الشعب من رواية المغيرة بن عبد الرحمن بن عبيد عن أبيه عن جده الاعيان ثلاثمائة وثلاثون شريعة فمن وفى شريعة منها دخل الجنة وقال الطبراني ثلاثمائة وثلاثون وفى اسناده جهالة اه قلت وهذا انص اللالسكاني في كتاب السنة أخبرنا أحمد بن عبيد أخبرنا علي بن عبد الله بن بشير حدثنا عمرو بن علي حدثنا المنهال بن بحر أبو سلمة حدثنا جاد بن سلمة عن أبي سنان عن المغيرة بن عبد الرحمن بن عبيد قال حدثني أبي عن جدي عبيد وكانت له حجة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الايمان ثلاثمائة وثلاثون شريعة من وفى شريعة منها دخل الجنة اه قلت وقدرناه أيضا ابن السكن وأبو نعيم من هذا الطريق وعبيد له حجة وحديثه عند ولده قاله ابن السكن وقال ابن حبان في ترجمة حفيده المغيرة بن عبد الرحمن في الثقات روى عن أبيه عن جده وكانت له حجة فيما يزعمون وعداده في أهل الشام وقال ابن عبد البر روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في الايمان حديثه عند جاد بن سلمة يشير الى هذا الحديث (وقال بعض العلماء الايمان ثلاثمائة وثلاثة عشر خلقا بعدد الرسل كل مؤمن هو على خلق منها فهو سالك للطريق الى الله تعالى) قلت وقدرنا هذا من فروعها عندنا وجدنا بخط ابن الحريرى عن خط الشيخ زين الدين القرشي الواعظ ما نصه قال أبو داود الطيالسي حدثنا عبد الواحد بن زيد حدثنا عبد الله بن راشد مولى

كل من ذلك (ومزيد) حال وألوار كما هو شأن الكمال (فلا) بأس بذلك اذ من مقامه عرفان أن لا (محرك) له الا الله ولا مسكن الا الله) وهذا أقرب الى الخدمة الالهية وبه يتوصل الى الوزارة العظمى والاشراق على الخواطر وتنوير الغير والنظر اليه بعين الموهبة (فهذا جميع أحواله تصليح أن يكون سببا لزيادته) بتقوية البصيرة وازدهاب الصورة وظهور المعنى المقصود (فلا يميز عنده عبادة عن عبادة) ولا حال عن حال (وهو الذى فر) عن نفسه (الى الله تعالى) كما قال عز وجل لعلمكم تذكرون ففروا الى الله انى لكم منه نذير مبين (وتحقق فيه قوله تعالى واذا اعتزلتموهم وما يعبدون الا الله فأووا الى الكهف ينشر لكم ربكم من رحمته) والاشارة في قوله الا الله فهو لا يجزع أحوالهم تصليح أن تكون سببا لزيادهم فلا تميز عندهم عبادة عن عبادة (واليه الاشارة بقوله اني ذاهب الى ربي سيهدين) فالذهاب الى الله هو الغنى بالله بحيث لا يبقى له خبر عما سوى الله (وهذه) الرتبة (منتهى درجات الصديقين) أهل المشاهدة العيانة (ولا وصول اليها الا بعد ترتيب الاوراد والمواظبة عليها دهر اطويلا) فيظهر بذلك أثر من آثار الجذبات الالهية والاثرة متفاوت بتفاوت الاستعدادات فبعضهم أول ما يحصل له الغيبة عما سوى الله تعالى وبعضهم أول ما يحصل له الشكر والغيبة وبعد ذلك يتحقق له مقام الفناء كما قال بعض العارفين في تفسير قوله تعالى واذا كررك اذ انسيت أى اذا نسيت غيره ثم نسيت نفسك ثم نسيت ذكره فى ذكرك ثم نسيت فى ذكر الحق اياك كل ذلك كرك (فلا ينبغي أن يغتر المرء بما سمعه من ذلك فيدعيه لنفسه ويفتر عن وظائف عبادته) وان لاح له فى ذلك ما يؤيد دعواه فليعلم انه اغترار (فذلك علامته أن لا يهيجس فى قلبه وسواس) لكونه محفوظا منه (ولا يخطر فى قلبه معصية) اذ يخطئها من وسواس الشيطان (ولا ترجمه هواجم الاحوال) هى الشدائد التى تهيج مرة واحدة لا يستطيع الانسان حملها ولا تستقره أى لا تحركه (عظام الاشغال) أى الاشغال العظيمة المهمة التى من شأنها الانزعاج لها (وانى يرزق هذه الرتبة أى أحد) هيات هيات

كيف الوصول الى سعاد ودونها \* قلل الجبال ودونها خوف

(فتعين على الكافة ترتيب الاوراد) وعبارة الاوقات بالاذكار (كما ذكرناه وجميع ما ذكرناه طرق) للوصول (الى الله تعالى) والقرب والبعد بحسب همة السالك فيها (قال الله تعالى قل كل يعمل على شاكلته فربكم أعلم بمن هو اهدى سبيلا) أى أكثر هداية في السلوك (فكلهم مهتدون) بهداية الله تعالى (وبعضهم اهدى) من بعض (وفي الخبر الايمان ثلاث وثلاثون وثلاثمائة طريقة من لقي الله عز وجل بالشهادة على طريق منها دخل الجنة) قال العراقي رواه ابن شاهين واللالسكاني في السنة والطبراني والبيهقي في الشعب من رواية المغيرة بن عبد الرحمن بن عبيد عن أبيه عن جده الاعيان ثلاثمائة وثلاثون شريعة فمن وفى شريعة منها دخل الجنة وقال الطبراني ثلاثمائة وثلاثون وفى اسناده جهالة اه قلت وهذا انص اللالسكاني في كتاب السنة أخبرنا أحمد بن عبيد أخبرنا علي بن عبد الله بن بشير حدثنا عمرو بن علي حدثنا المنهال بن بحر أبو سلمة حدثنا جاد بن سلمة عن أبي سنان عن المغيرة بن عبد الرحمن بن عبيد قال حدثني أبي عن جدي عبيد وكانت له حجة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الايمان ثلاثمائة وثلاثون شريعة من وفى شريعة منها دخل الجنة اه قلت وقدرناه أيضا ابن السكن وأبو نعيم من هذا الطريق وعبيد له حجة وحديثه عند ولده قاله ابن السكن وقال ابن حبان في ترجمة حفيده المغيرة بن عبد الرحمن في الثقات روى عن أبيه عن جده وكانت له حجة فيما يزعمون وعداده في أهل الشام وقال ابن عبد البر روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في الايمان حديثه عند جاد بن سلمة يشير الى هذا الحديث (وقال بعض العلماء الايمان ثلاثمائة وثلاثة عشر خلقا بعدد الرسل كل مؤمن هو على خلق منها فهو سالك للطريق الى الله تعالى) قلت وقدرنا هذا من فروعها عندنا وجدنا بخط ابن الحريرى عن خط الشيخ زين الدين القرشي الواعظ ما نصه قال أبو داود الطيالسي حدثنا عبد الواحد بن زيد حدثنا عبد الله بن راشد مولى

عثمان بن عفان رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل مائة خلق وسبع عشرة خلقا من أتى الله تعالى واحد منها دخل الجنة قلت رواه من هذا الطريق بهذا الاسناد الحكيم الترمذي في نوادر الاصول وأبو يعلى والبيهقي وفي رواية لهم ستة عشر خلقا وفي أخرى بضعة عشر خلقا وفي أخرى أربعة بدل خلقا ثم قال البيهقي هكذا رواه عبد الواحد بن زيد البصري الزاهد وليس بقوي في الحديث وقد خولف في اسناده ومتممه وقال في اللسان قال ابن عبد البر عبد الواحد بن زيد أجعوا على تركه وقال ابن حبان يقلب الانبياء من سوء حفظه وكثرة وهمه فاستحق الترك وعبد الله بن راشد ضعفه وبه أعل الهيثمي الخبر قال المناوي لكنه عصب الجنانية برأسه وحده فلم يصب وقال الحكيم الترمذي بعد ان ساقه بسنده كأنه يريد ان من أناب بخلق واحد منها وهب له جميع سبلاته وغفر له سائر ذنوبه وفي خبر ان الاخلاق في الخزان فاذا أراد الله بعبد خيرا منحه خلقا منها اه وروى الطبراني في الاوسط عن أنس مرفوعا ان الله عز وجل لو احسن زبر جده فحضره تحت العرش كتب فيه أنا الله لا اله الا أنا أرحم الراحمين خلقت بضعة عشر وثلاثمائة خلق من جاء بخلق منها مع شهادة ان لا اله الا الله دخل الجنة واسناده حسن وقال المصنف في خاتمة المقصد الاسنى ما نصه واعلم انه انما جئني على ذكر هذه التنبيهات رد في هذه الاسامى والصفات قوله صلى الله عليه وسلم تخلعوا بأخلاق الله عز وجل وقوله صلى الله عليه وسلم ان الله تسعة وتسعين خلقا من تخلع بواحد منها دخل الجنة وما تداولته السنة الصوفية من كلمات تشير الى ما ذكرناه ولكن على وجه توهم عند غير المحصل شيئا في معنى الخلق والاتحاد وذلك غير ظنون بعقل فضلا عن التمييز بخصائص المكاشفات ولقد سمعت الشيخ أباعلى الغمارمدي يحكي عن شيخه أبي القاسم الكرماني قدس الله روحهما انه قال ان الاسماء التسعة والتسعين تصير أوصافا للعباد السالك وهو يعد في السلوك غير واصل وهذا الذي ذكرناه ان أراد به شيئا يناسب ما أوردها في التنبيهات فهو صحيح ولا يظن به الا ذلك ويكون في اللفظ نوع توسع واستعارة والافعالى الاسماء هي صفات الله تعالى وصفاته لا تصير صفة لغيره ولكن من يحصل ما يناسب تلك الاوصاف كما يقال فلان حصل علم الاستاذ وعلم الاستاذ لا يحصل للتلميذ بل يحصل له مشى علمه وان ظن ظنان ان المراد به ليس ما ذكرناه فهو باطل قطعاً فاني أقول قول القائل ان أسماء الله تعالى صارت أوصافا لا ينبغي لو امان عني به عين تلك الصفات أو مثلها فان عني به مثلها من حيث الاسم والمشاركة في عوم الصفات دون خواص المعاني فهذا ان قسمه ان وان عني به عينها فلا يتخلو ما أن يكون بطريق الانتقال اصفات الرب الى العبد أو لا بالانتقال فان لم يكن بالانتقال لا ينبغي لو امان ان يكون باتحاد ذات العبد بذات الرب حتى يكون هو هو فتكون صفاته صفاته واما أن يكون بطريق الخلق وهذه أقسام ثلاثة وهو الانتقال والاتحاد والخلق وقسمه ان متقدمان فهذه خمسة أقسام الصحيح منها قسم واحد وهو أن يثبت للعبد من هذه الصفات أمور تناسبها على الجلة وتشاركها في الاسم ولكن لانما لها مائة تامة ثم أطال الكلام في القسم الثاني والثالث والرابع والخامس بما ليس هو من غرض هذا المقام ثم قال فان قلت فامعنى قوله ان العبد مع الاتصاف بجميع ذلك سالك لا واصل فامعنى السلوك واما معنى الوصول على رأيه فاعلم ان السلوك هو تهذيب الاخلاق والاعمال والمعارف وذلك اشتغال بعمارة الظاهر والباطن والعبد في جميع ذلك مشغول بنفسه عن ربه لانه مشغول بتصفية باطنه ليستعد للوصول وانما الوصول أن تنكشف له جليلة الحق ويصير مستغرقا به فان نظر الى معرفته فلا يعرف الا الله وان نظرا الى همته فلا همته له سواء فيكون كله مشغولا بكنه مشاهدة وهما لا يلتفت في ذلك الى نفسه لغير ظاهره بالعبادة وباطنه تهذيب الاخلاق وكل ذلك طهارة وهي البداية وانما النهاية أن ينسلخ من نفسه بالسكينة ويتجرد له فيكون كأنه هو وذلك هو الوصول عنده والله أعلم (فاذا الناس وان اختلفت طرقهم في العبادة فكلهم على الصراط) السوي قال الله تعالى (أولئك الذين يدعون يبتغون الى ربهم الوسيلة ايهم أقرب) أي أكثر قربا (وانما يتفاوتون في درجات القرب لاني أصله

فاذا الناس وان اختلفت  
طرقهم في العبادة فكلهم  
على الصواب أولئك الذين  
يدعون يبتغون الى ربهم  
الوسيلة ايهم أقرب وانما  
يتفاوتون في درجات القرب  
لاني أصله

وأقر بهم إلى الله تعالى أعرفهم به (١٧٨) وأعرفهم به لا بد وأن يكون أعبد لهم له فن عرفهم بعبد غيره والاصل في الايراد في حق كل صنف

من الناس المداومة فان  
المراد منه تغيير الصفات  
الباطنية وآحاد الاعمال  
يقبل آثارها بل لا يحس  
بآثارها وانما يترتب الاثر  
على المجموع فاذا لم يعقب  
العمل الواحد أثره محسوسا  
ولم يردف بشأن وثالث على  
القرب انما يحى الاثر الاول  
وكان كالفقيه يريد أن يكون  
فقيه النفس فانه لا يصير فقيه  
النفس الا بتكرار كثير فلو  
بالغ ليلة في التكرار وترك  
شهر أو أسبوعا ثم عاد وبالغ  
ليلة لم يؤثر هذا فيه ولو زرع  
ذلك القدر على الليالي  
المتواصرة لا ترفيه ولهذا  
السرا قال رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أحب الاعمال  
إلى الله أدومها وان قبل  
وسئلت عائشة رضي الله  
عنها عن عمل رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فقالت كان  
عمله دعة وكان اذا عمل عملا  
أثبتته ولذلك قال صلى الله  
عليه وسلم من عودته الله  
عبادة فتر كها ملاقة مقته  
الله وهذا كان السبب في  
صلاته بعد العصر تداركاً لما  
فاته من ركعتين شغلته عنهما  
الوقوف لم يزل بعد ذلك يصلحهما  
بعد العصر ولكن في منزله لا في المسجد  
لا يقتدي به وروته عائشة وأم سلمة رضي  
الله عنهما فان قالت فهل لغيره  
أن يقتدي به في ذلك مع أن  
الوقت وقت كراهية فاعلم ان

المعاني الثلاثة التي ذكرناها في الكراهية من الاحتراز عن التشبه بعمدة الشمس أو السجود وقت ظهور قرن الشيطان أو مكروهة  
الاستراحة عن العبادة حذر من الملل لا يقع في حقه فلا يقاس عليه في ذلك غيره ويشهد لذلك فعلة في المنزل حتى لا يقتدي به صلى الله عليه وسلم

\*(الباب الثاني في الاسباب الميسرة لقيام الليل وفي الليالي التي يستحب احياؤها (١٧٩) وفي فضيلة احياء الليل وما بين العشاءين

وكيفية قسمته لليل)\*

\*(فضيلة احياء ما بين

العشاءين)\*

قال رسول الله صلى الله عليه

وسلم فيمارون عائشة رضي

الله عنهن أن أفضل الصلوات

عند الله صلاة المغرب لم

يحطها عن مسافر ولا عن

مقيم فتح بها صلاة الليل

وختم بها صلاة النهار فن

صلى المغرب وصلى بعدها

ركعتين بنى الله له قصرين في

الجنة قال الراوي لأدري

من ذهب أوفضة ومن صلى

بعدها أربع ركعات غفر

الله له ذنب عشرين سنة أو

قال أربعين سنة وروى أم

سلمة وأبو هريرة رضي الله

عنهما عن النبي صلى الله

عليه وسلم أنه قال من صلى

ست ركعات بعد المغرب

عدلت له عبادة سنة كاملة

أو كأنه صلى ليلة القدر وعن

سعيد بن جبيرة عن ثوبان

قال قال رسول الله صلى الله

عليه وسلم من عكف نفسه

في ما بين المغرب والعشاء

في مسجد جماعة لم يتكلم

الابصلاة أو قرآن كان حيا

على الله أن يبني له قصرين

في الجنة مسيرة كل قصر

منهما مائة عام ويغرس له

بينهما غراسا لوطا فاه أهل

الدين لوسعهم وقال صلى الله

عليه وسلم من ركع عشر

ركعات ما بين المغرب

والعشاء بنى الله له قصر في

مكروهة كراهة تنزيه وقد صرح بذلك النووي في شرح الوسيط تبعالان الصلاح واستشكاه الاسنوي في المهمات بأنه كيف يباح الاقدام على ما لا يعتد وهو تلاعب قال تلميذه الولي العراقي ولا اشكال لان من سئ التز به اذا رجع الى نفس الصلاة بضاد الصحة كنهى التحريم كما هو مقرر في الاصول وحاصله أن المكروه لا يدخل تحت مطلق الامر والا يلزم أن يكون الشيء مطلوباً منهيّاً ولا يصح الا ما كان مطلوباً والله أعلم

\*(الباب الثاني)\*

(في ذكر الاسباب الميسرة أي المعينة المسهلة لقيام الليل وفي ذكر الليالي التي يستحب احياؤها وفي فضيلة احياء الليل وفي فضيلة احياء ما بين العشاءين المغرب والعشاء على التغليب) (وكيفية قسمته لليل) في الاحياء ولما كان احياء ما بين العشاءين مقدماً ما هو في الحقيقة من جملة الاسباب المذكورة قدمه في الذكر فقال

\*(فضيلة احياء ما بين العشاءين)\*

وما يختص به ذلك الوقت في كل ليلة (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فيمارون عائشة رضي الله عنهن أن أفضل الصلوات عند الله عز وجل صلاة المغرب لم يحطها عن مسافر ولا مقيم) المغرب في الاصل مفعول من الغروب وتسمى هذه الصلاة كذلك لانها تقع عقب غروب الشمس وتسمى أيضاً صلاة الشاهد لطلوع نجم حينئذ يسمى كذلك فنسبت اليه وما قبله لاسواء الشاهد والغائب والمسافر في عددها أي انها لا تقصر فضعيف اذا أصبح لا تقصر ولا تسمى كذلك (فتح بها صلاة الليل وختم بها صلاة النهار فن صلى المغرب وصلى بعدها ركعتين بنى الله عز وجل له قصرين في الجنة قال الراوي لأدري قال من ذهب أوفضة ومن صلى بعدها أربع ركعات غفر الله له ذنب عشرين سنة أو قال أربعين سنة) (أورده صاحب القوت عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة قال العراقي رواه أبو الوليد بنونس بن عبد الله الصغاري كتاب الصلاة ورواه الطبراني في الاوسط مختصراً واسناده ضعيف اهـ (وروى أم سلمة) كذا في النسخ والصواب وروى أبو سلمة عن أبي هريرة كاهو نص القوت (عن أبي هريرة رضي الله عنهما) صوابه عنه (عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من صلى ست ركعات بعد المغرب عدلت له عبادة سنة كاملة وكان له صلى ليلة القدر) ولفظ القوت أو كأنه قال العراقي رواه الترمذي وابن ماجه بالغظ ثلث عشرة سنة وضعفه الترمذي وأما قوله كأنه صلى ليلة القدر فهو من قول كعب الاحبار كما رواه أبو الوليد الصغاري والديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عباس من صلى أربع ركعات بعد المغرب قبل أن يكلم أحداً أو فعتله في عشرين وكان كن أدرك ليلة القدر بالمسجد الأقصى وسنده ضعيف اهـ قلت لفظ الحديث الذي رواه الترمذي وضعفه من صلى بعد المغرب ست ركعات لم يتكلم فيما بينهن بسوء عدلن له بعبادة ثلث عشرة سنة وسبب ضعفه أن فيه عمر بن أبي خشم قال البخاري منكر الحديث وضعفه جد او قال ابن حبان لا يحل ذكره الاعلى سبيل القبح يضع الحديث على الثقات وأما حديث ابن عباس الذي رواه الديلمي ففيه زيادة بعد قوله الأقصى وهي خير من قيام نصف ليلة (وروى سعيد بن جبيرة عن ثوبان) بن جدد مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من عكف نفسه ما بين المغرب والعشاء في مسجد جماعة لم يتكلم الا بصلاة أو قراءة كان حقاً على الله أن يبني له قصرين في الجنة مسيرة كل منهما مائة عام ويغرس له بينهما غراسا لوطا فاه أهل الدنيا لوسعهم) هكذا أورده صاحب القوت قال العراقي لم أجده أصلاً من هذا الوجه وقد تقدم في الصلاة من حديث ابن عمر اهـ قلت وبخط الحافظ ابن حجر أسنده الديلمي من حديث ثوبان (وقال صلى الله عليه وسلم من ركع عشر ركعات ما بين المغرب والعشاء بنى الله له قصر في الجنة فقال عمر رضي الله عنه اذا تكثرت قصورنا يارسل الله فقال صلى الله عليه وسلم الله أكثر وأفضل أو قال أطيّب) قال العراقي رواه ابن المبارك في الزهد من رواية عبد الكريم بن الحرث مرسل اهـ قلت ورواه محمد بن نصر في الصلاة له من روايته مرسل مختصراً ولم يندكر قول عمر والحديث بثمائه أورده صاحب القوت من طريق محمد بن

الجنة فقال عمر رضي الله عنه اذا تكثرت قصورنا يارسل الله فقال الله أكثر وأفضل أو قال أطيّب

وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى المغرب في جماعة ثم صلى بعدها ركعتين ولم يتكلم بشئ فيها بين ذلك من أمر الدنيا أو يقرأ في الركعة الأولى فاتحة الكتاب وعشر آيات من أول سورة البقرة وآيتين من وسطها والهمك الله واحد لاله الا هو الرحمن الرحيم ان في خلق السموات (١٨٠) والارض الى آخر الآية وقل هو الله أحد خمس عشرة مرة ثم يركع ويسجد فاذا قام في الركعة

الثانية قرأ فاتحة الكتاب وآية الكرسي وآيتين بعدها الى قوله أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون وثلاث آيات من آخر سورة البقرة من قوله ما في السموات وما في الارض الى آخرها وقل هو الله أحد خمس عشرة مرة وصلى من ثوابه في الحديث ما يخرج عن الحصر وقال كرز بن وبره وهومن الابدال قلت للخضر عليه السلام علمني شيئاً أعمله في كل ليلة فقال اذا صليت المغرب فقم الى وقت صلاة العشاء مصلياً من غير أن تكلم أحد أو قبل على صلاتك التي أنت فيها وسلم من كل ركعتين واقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل هو الله أحد ثلاثاً فاذا فرغت من صلاتك انصرف الى منزلك ولا تكلم أحد أو صل ركعتين واقرأ فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد سبع مرات في كل ركعة ثم اسجد بعد تسليمك واستغفر الله تعالى سبع مرات وقل سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم سبع مرات ثم ارفع رأسك من

أبي الحجاج سمع عبد الكريم بن الحرث يحدث أن رسول الله صلى الله عليه وسلم فساقه وعبد الكريم بن الحرث الحضرمي المصري العابد من رجال مسلم والنسائي روى عن المستورد بن شداد وجاعة وعنه الليث وبكر بن مضر توفي سنة ١٣٦ قاله الذهبي في الكاشف) وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صلى المغرب في جماعة ثم صلى بعدها ركعتين ولا يتكلم فيما بين ذلك بشئ من أمر الدنيا يقرأ في الركعة الأولى بفاتحة الكتاب وعشر آيات من أول البقرة وآيتين من وسطها والهمك الله واحد لاله الا هو الرحمن الرحيم ان في خلق السماء والارض الى آخر الآية وقل هو الله أحد خمس عشرة مرة ثم يركع ويسجد و يقرأ في الثانية فاتحة الكتاب وآية الكرسي وآيتين بعدها الى قوله أولئك أصحاب النار هم فيها خالدون وثلاث آيات من آخر البقرة من قوله عز وجل ما في السموات وما في الارض الى آخرها وقل هو الله أحد خمس عشرة مرة ووصف من ثوابها في الحديث ما يخرج عن الحصر) وأورده صاحب القوت من حديث أبي عائشة السعدي وأبي حفص العوفي كلاهما عن أنس وقول المصنف في ثوابها في الحديث ما يخرج عن الحصر يشير الى ما أورده صاحب القوت بنى له في جنات عدن ألف مدينة من الدر والياقوت في كل مدينة ألف قصر في كل قصر ألف دار في كل دار ألف حجرة في كل حجرة ألف صفة في كل صفة منها ألف خيمة في كل خيمة ألف سرير من أصناف الجواهر على كل سرير ألف فراش بطائنها من استبرق وظواهرها من نور فوق تلك الفرش زوجة من الخور العين لا توصف بشئ الا زادت عليه جلالاً وكلاً لا يراها ملك مقرب ولا نبي مرسل الا فتنت لحسنها الى آخر ما ذكره قدر الصلحة من الكتاب تركته لطوله ولأن لوائح الوضع ظاهرة عليه وقال العراقي رواه أبو الشيخ في الثواب من رواية زياد بن ميمون عنه مع اختلاف يسير وهو ضعيف اه قلت زياد بن ميمون البصري صاحب الفاكهة روى عن أنس ويقال عن زياد بن أبي عمير وزياد بن أبي حسان اعترف بالكذب وتاب وقال عسداً اني كنت يهودياً ثم عاد وقال بخود بن غيلان قلت لابي داود فزياد بن ميمون قال لقيته أنا وعبد الرحمن بن مهدي فسأله فقال عدوان الناس لا يعلمون اني لم ألق انسا لا تعلم انما بلغنا انه يروي عنه فأتيناه فقال عدواً أن رجلاً أذنب ذنباً فيتوب الا يتوب الله عليه قلنا نعم قال فاني أتوب ما سمعت من أنس شيئاً وكان بعد يبلغنا انه يروي عنه فتركاه (وقال) صاحب القوت رويناه عن عبد الرحمن بن منصور عن سعد بن سعيد عن (كرز بن وبره) الحارثي نزيل حرجان (وهو من الابدال قلت للخضر عليه السلام علمني شيئاً أعمله في كل ليلة فقال اذا صليت المغرب فقم الى وقت صلاة العشاء مصلياً أي مديماً للصلاة في هذا الوقت (من غير ان تكلم أحد) أي مطلقاً أو الكلام الديني (وأقبل على صلاتك التي أنت فيها وسلم في كل ركعتين واقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة وقل هو الله أحد ثلاث مرات فاذا فرغت من صلاتك انصرف الى منزلك ولا تكلم أحد أو صل ركعتين واقرأ فاتحة الكتاب مرة وقل هو الله أحد سبع مرات في كل ركعة ثم اسجد بعد تسليمك واستغفر الله تعالى سبع مرات وقل سبحان الله والحمد لله ولا اله الا الله والله أكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم سبع مرات ثم ارفع رأسك من السجود واستوجالسوا و ارفع يديك وقل يا حي يا قيوم يا ذا الجلال والاكرام يا الله الاولين والآخرين يا ربحن الدنيا والاخرة ورحمهم ما يارب يا الله يا الله يا الله ثم قم وأنت رافع يديك فادعهم بهذا الدعاء ثم قم حيث شئت مستقبل القبلة على عينك وصل على النبي صلى الله عليه وسلم وادم الصلاة عليه حتى يذهب بك النوم فقلت له أحب أن تعلمني ممن سمعت هذا فقال اني حضرت محمداً صلى الله عليه وسلم

السجود واستوجالسوا و ارفع يديك وقل يا حي يا قيوم يا ذا الجلال والاكرام يا الله الاولين والآخرين يا ربحن الدنيا والاخرة ورحمهم ما يارب يا الله يا الله يا الله يا الله ثم قم وأنت رافع يديك فادعهم بهذا الدعاء ثم قم حيث شئت مستقبل القبلة على عينك وصل على النبي صلى الله عليه وسلم وادم الصلاة عليه حتى يذهب بك النوم فقلت له أحب أن تعلمني ممن سمعت هذا فقال اني حضرت محمداً صلى الله عليه وسلم



حيث علم هذا الدعاء وأوحى اليه فكنت عنده وكان ذلك بحضرتي فتعلمته من علمه إياه) هكذا أوردته صاحب القوت بتمامه وتقدم أن سعد بن سعيد الجرجاني قال فيه البخاري أنه لا يصح حديثه ولم يثبت عند المحققين في لقاء النبي صلى الله عليه وسلم شيء نفي أو إثباتا ولا قال العراقي في تحريجه هذا الحديث باطل لأصله ثم قال صاحب القوت (ويقال إن هذا الدعاء وهذه الصلاة من داوم عليها بحسن يقين وصدق منه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في منامه قبل أن يخرج من الدنيا وقد فعل ذلك بعض الناس فرأى أنه أدخل الجنة ورأى فيها الأنبياء ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في منامه قبل أن يخرج من الدنيا وقد فعل ذلك بعض الناس فرأى أنه أدخل الجنة ورأى فيها الأنبياء ورأى فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلمه وعلمه وعلى الجلالة ما ورد في فضل أحياء ما بين العشاءين كثير حتى قيل لعبيد الله مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم يا مربي الصلاة بعد المكتوبة أو سوى المكتوبة قال نعم بين المغرب والعشاء ومن طريق شعبة عن سليمان قرأ عليه نار جسل في مجلس أبي عثمان النهدي فحدثنا عن عبيد مولى النبي صلى الله عليه وسلم أن خرج ابنه من هذا الوجه إلى سليمان فقال عن شيخ عن عبيد وأخرج أيضا هو وابن السكن من طريق يزيد بن هرون عن سليمان التيمي سمعت رجلا يحدث في مجلس أبي عثمان عن عبيد لم يذكر بينهما أحدا قال ابن عبد البر لم يسمع سليمان عن عبيد بينهما رجل والله أعلم (وقال النبي صلى الله عليه وسلم من صلى ما بين المغرب والعشاء فذلك) وفي رواية فانها (صلاة الاقاربين) وفي رواية من صلاة الاقاربين وهم التوابون الرجاعون عن المعاصي ولم يبين عددها تنبها على الاكثار منها بينهما بقدر الاستطاعة والمراد صلاة بينهما زائدة على سنة المغرب والعشاء ونقل المناوي عن بعض موالى الروم والظاهر ان خبر من في الحديث محذوف تقدربه من صلى ما بين المغرب والعشاء يكون من زمرة الاقاربين المقبولين عند الله لمشاركتهم اياهم في تلك الصلاة فقله فانها أو فذلك إشارة إلى علة الحكم المحذوف وقام مقامه روى هذا الحديث محمد بن نصر المروزي في كتاب الصلاة وابن المبارك في الرقائق كلاهما عن محمد بن المنكدر مرسلًا ولفظ القوت أبو جحر سمع محمد بن المنكدر يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد تقدم في كتاب الصلاة (وقال الاسود) بن زيد النخعي (ما أتيت) عبد الله (ابن مسعود) رضى الله عنه (في هذا الوقت الا ورايته يصلي فسالته فقال نعم هي ساعة الغفلة) نقله صاحب القوت عن عبد الرحمن بن الاسود عن أبيه ولهذا تسمى هذه الصلاة صلاة الغفلة لاشتغال الناس عن هذه الساعة (وكان أنس) رضى الله عنه (بواظب عليها ويقول هي ناشئة الليل) أوردته صاحب القوت عن ثابت البناني قال كان أنس فساقه كان يتأول به قول الله تعالى ان ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قبلا رواه ابن أبي شيبة في المصنف ومحمد بن نصر في الصلاة والبيهقي في السنن عن أنس في قوله ان ناشئة الليل قال ما بين المغرب والعشاء ورواه ابن أبي شيبة عن سعيد بن جبيرة مثله ورواه محمد بن نصر والبيهقي عن علي بن الحسين قال ناشئة الليل قيام ما بين المغرب والعشاء وروى ابن المنذر عن علي بن الحسين أنه رأى يصلي فيما بين المغرب والعشاء فقبل له في ذلك فقال من الناشئة وهذا الأخير نقله أيضا صاحب الكشاف بخوه (ويقول فيها نزل قوله تعالى تجافي جنوبهم عن المضاجع) وهو أحد الأقوال في تفسير هذه الآية ولفظ القوت حدثنا عن فضيل بن عياض عن أبيان بن أبي عياش قال سألت امرأة أنس بن مالك فقالت اني أرقد قبل العشاء فنهأها وقال نزلت هذه الآية فيما بينهما تجافي جنوبهم عن المضاجع (وقال أحمد بن أبي الخوارى قلت لأبي سليمان الداراني أصوم النهار وأتعشى ما بين المغرب والعشاء أحب إليك أو أفطر النهار وأحي ما بينهما

حيث علم هذا الدعاء وأوحى اليه فكنت عنده وكان ذلك بحضرتي فتعلمته من علمه إياه) هكذا أوردته صاحب القوت بتمامه وتقدم أن سعد بن سعيد الجرجاني قال فيه البخاري أنه لا يصح حديثه ولم يثبت عند المحققين في لقاء النبي صلى الله عليه وسلم شيء نفي أو إثباتا ولا قال العراقي في تحريجه هذا الحديث باطل لأصله ثم قال صاحب القوت (ويقال إن هذا الدعاء وهذه الصلاة من داوم عليها بحسن يقين وصدق منه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في منامه قبل أن يخرج من الدنيا وقد فعل ذلك بعض الناس فرأى أنه أدخل الجنة ورأى فيها الأنبياء ورأى رسول الله صلى الله عليه وسلم في منامه قبل أن يخرج من الدنيا وقد فعل ذلك بعض الناس فرأى أنه أدخل الجنة ورأى فيها الأنبياء ورأى فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم وكلمه وعلمه وعلى الجلالة ما ورد في فضل أحياء ما بين العشاءين كثير حتى قيل لعبيد الله مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم يا مربي الصلاة بعد المكتوبة أو سوى المكتوبة قال نعم بين المغرب والعشاء ومن طريق شعبة عن سليمان قرأ عليه نار جسل في مجلس أبي عثمان النهدي فحدثنا عن عبيد مولى النبي صلى الله عليه وسلم أن خرج ابنه من هذا الوجه إلى سليمان فقال عن شيخ عن عبيد وأخرج أيضا هو وابن السكن من طريق يزيد بن هرون عن سليمان التيمي سمعت رجلا يحدث في مجلس أبي عثمان عن عبيد لم يذكر بينهما أحدا قال ابن عبد البر لم يسمع سليمان عن عبيد بينهما رجل والله أعلم (وقال النبي صلى الله عليه وسلم من صلى ما بين المغرب والعشاء فذلك) وفي رواية فانها (صلاة الاقاربين) وفي رواية من صلاة الاقاربين وهم التوابون الرجاعون عن المعاصي ولم يبين عددها تنبها على الاكثار منها بينهما بقدر الاستطاعة والمراد صلاة بينهما زائدة على سنة المغرب والعشاء ونقل المناوي عن بعض موالى الروم والظاهر ان خبر من في الحديث محذوف تقدربه من صلى ما بين المغرب والعشاء يكون من زمرة الاقاربين المقبولين عند الله لمشاركتهم اياهم في تلك الصلاة فقله فانها أو فذلك إشارة إلى علة الحكم المحذوف وقام مقامه روى هذا الحديث محمد بن نصر المروزي في كتاب الصلاة وابن المبارك في الرقائق كلاهما عن محمد بن المنكدر مرسلًا ولفظ القوت أبو جحر سمع محمد بن المنكدر يحدث عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد تقدم في كتاب الصلاة (وقال الاسود) بن زيد النخعي (ما أتيت) عبد الله (ابن مسعود) رضى الله عنه (في هذا الوقت الا ورايته يصلي فسالته فقال نعم هي ساعة الغفلة) نقله صاحب القوت عن عبد الرحمن بن الاسود عن أبيه ولهذا تسمى هذه الصلاة صلاة الغفلة لاشتغال الناس عن هذه الساعة (وكان أنس) رضى الله عنه (بواظب عليها ويقول هي ناشئة الليل) أوردته صاحب القوت عن ثابت البناني قال كان أنس فساقه كان يتأول به قول الله تعالى ان ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قبلا رواه ابن أبي شيبة في المصنف ومحمد بن نصر في الصلاة والبيهقي في السنن عن أنس في قوله ان ناشئة الليل قال ما بين المغرب والعشاء ورواه ابن أبي شيبة عن سعيد بن جبيرة مثله ورواه محمد بن نصر والبيهقي عن علي بن الحسين قال ناشئة الليل قيام ما بين المغرب والعشاء وروى ابن المنذر عن علي بن الحسين أنه رأى يصلي فيما بين المغرب والعشاء فقبل له في ذلك فقال من الناشئة وهذا الأخير نقله أيضا صاحب الكشاف بخوه (ويقول فيها نزل قوله تعالى تجافي جنوبهم عن المضاجع) وهو أحد الأقوال في تفسير هذه الآية ولفظ القوت حدثنا عن فضيل بن عياض عن أبيان بن أبي عياش قال سألت امرأة أنس بن مالك فقالت اني أرقد قبل العشاء فنهأها وقال نزلت هذه الآية فيما بينهما تجافي جنوبهم عن المضاجع (وقال أحمد بن أبي الخوارى قلت لأبي سليمان الداراني أصوم النهار وأتعشى ما بين المغرب والعشاء أحب إليك أو أفطر النهار وأحي ما بينهما

فقال اجتمع بينهما فقلت ان لم يتيسر) الجمع بينهما (فقال افطر وصل ما بينهما) نقله صاحب القوت ودل ذلك على فضل الاحياء بين العشاءين وقد ورد في عظم فضل الصلاة بينهما أخبار كثيرة غير ما ذكره المصنف فمن ذلك ما روى عن مكحول مرسل أو بلاغا من صلى بعد المغرب ركعتين قبل أن يتسكلم كتبنا في عليين رواه أبو بكر بن أبي شيبة وعبد الرزاق في مصنفيهما ومحمد بن نصر في الصلاة وعن أنس رضي الله عنه من صلى بعد المغرب ركعتين قبل أن ينطق مع أحد يقرأ في الأولى بالحمد وقل يا أيها الكافرون وفي الثانية بالحمد وقل هو الله أحد خرج من ذنوبه كما تخرج الحية من سلخها رواه ابن النجار في تاريخه ورواه الخطيب باللفظ من صلى أربعين يوما في جماعة ثم انتقل عن صلاة المغرب فأتى بركعتين والباقي سواء وهو ضعيف وعن أبي بكر رضي الله عنه قال من صلى المغرب وصلى بعدها ركعتين قبل أن يتسكلم أسكنه الله في حظيرة القدس فان صلى أربعين يوما كان كمن حج حجة بعد حجة فان صلى ستا غفر له ذنوب خمسين عاما رواه ابن شاهين وعن ابن عباس من صلى ليلة الجمعة بعد المغرب ركعتين يقرأ في كل منهما بآيات فاتحة الكتاب مرة واذلزلت خمس عشرة مرة هو الله عليه سكرات الموت وأعاده من عذاب القبر ويسر له الجواز على الصراط قال الحافظ ابن حجر في أماليه سنه ضعيف وعن ابن عمر رضي الله عنهما من صلى أربع ركعات بعد المغرب كان كمن عقب غزوة بعد غزوة في سبيل الله عز وجل رواه أبو الفتح في الثواب وعن عمار بن ياسر رضي الله عنه من صلى ست ركعات بعد المغرب قبل أن يتسكلم غفر له ذنوب خمسين سنة رواه محمد بن نصر المروزي في الصلاة وابن صصري في أماليه وابن عساكر في التاريخ وفيه محمد بن غزوان الدمشقي قال أبو زرعة منكر الحديث وعن أنس رضي الله عنه من صلى بعد المغرب ثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة قل هو الله أحد أربعين مرة صافته الملائكة يوم القيامة ومن صافته الملائكة يوم القيامة أمن الصراط والحساب والميزان رواه أبو محمد السمرقندي من طريق أبيان عنه وعن جرير رضي الله عنه من صلى ما بين المغرب والعشاء عشرين ركعة يقرأ في كل ركعة الحمد وقل هو الله أحد بنى الله له في الجنة قصرين لأنصل فيهما ولا يصم رواه أبو محمد السمرقندي في فضائل سورة الاخلاص وفيه أحمد بن عبيد صدوق له من أكبر ورواه ابن ماجه من حديث عائشة باللفظ بنى الله له بيتا في الجنة وعن أنس رضي الله عنه من صلى عشرين ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب وقل هو الله أحد حفظه الله في نفسه وأهله وماله ودينه وآخرته ورواه نظام الملك في السداسيات من طريق أبي هذبة عنه وهو ضعيف

\*(فضيلة قيام الليل)\*

(أما من الآيات فقوله عز وجل ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل الآتية) فقد قرن الله سبحانه وتعالى قوام الليل برسوله صلى الله عليه وسلم وجعلهم معهم في شكر المعاملة وحسن الجزاء فقال وطائفة من الذين معك (وقوله تعالى ان ناشئة الليل هي أشد وطأ) وأقوم قبلا قال مجاهد معناه أشد مواطأة لك في القول وأقوم قبلا أفرغ لقلبك رواه ابن جرير ومحمد بن نصر وروى عنه أيضا أن يوطأ سمعك وبصره وقلبك بعضه بعضا وأقوم قبلا قال أثبت للقراءة رواه عبد الرزاق وعبد بن حميد عنه وعن قتادة أيضا أشد وطأة قال أثبت في الخبر وأقوم قبلا قال الحافظ في الحفظ رواه عبد بن حميد وأما ناشئة الليل فالمراد به قيام الليل بلسان الحبشة روى ذلك عن ابن عباس أخرجه سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير ومحمد بن نصر وابن المنذر والبيهقي في السنن ورواه الفريابي وابن أبي حاتم مثله عنه وعن ابن الزبير معا ورواه ابن أبي شيبة والحاكم وصححه عن ابن مسعود ورواه عبد بن حميد عن أبي مالك وأبي ميسرة وأخرج محمد بن نصر عن أبي مجلز قال ما كان بعد العشاء الا آخرة الى الصبح فهو ناشئة (وقوله تعالى تجباني جنوهم عن المضاجع) يدعون ربهم خوفا وطمعا أي تنبؤ عن الفراش فلا تطعمن لمافي: من خوف الوعيد ورجاء الموعد ثم قال فلا تعلم نفس ما أحق لهم من قررة أعين جزاء بما كانوا يعملون قيل عملهم كان قيام الليل وقيل كانوا أهل خوف ورجاء وهذان من أعمال القلوب عن مشاهدة الغيوب فلما أخفوا له لاخلص أعمال السرائر

فقال اجمع بينهما فقلت ان لم يتيسر قال افطر وصل ما بينهما

\*(فضيلة قيام الليل)\*  
أما من الآيات فقوله تعالى ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل الآتية وقوله تعالى ان ناشئة الليل هي أشد وطأ وأقوم قبلا وقوله سبحانه وتعالى تجباني جنوهم عن المضاجع

أخفى من الجزاء نفيس النشأ (وقوله عز من قائل آمن هو قانت آ ناء الليل الآية) فقد سمى الله تعالى  
 أهل الليل علماء وجعلهم أهل الخوف والرجاء وأخفى لهم قرة عين فقال آمن هو قانت آ ناء الليل ساجدا  
 وقائما يحذر الآخرة ويرجو رحمة ربه ثم قال تعالى قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون وهذا  
 من المحذوف ضده دلالة الكلام عليه والمعنى آمن هو هكذا عالم قانت مطيع لا يستوى مع من هو غافل ناثم  
 إليه أجمع فهو غير عالم فاحذروا رجوا من ربه عز وجل (وقوله تعالى) في وصفهم في الدنيا ووصف  
 ما أعد لهم في الآخرة (والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما) قال بعض العلماء في تفسير (وقوله تعالى  
 واستعينوا بالصبر والصلاة قيل هي) أي الصلاة (قيام الليل يستعان بالصبر عليه على مجاهدة النفس)  
 والمعنى استعينوا بها على مجاهدة النفس ومصابرة العدو ثم قال سبحانه وانها لكبيرة الاعلى الخاشعين يعني  
 الخائفين المتواضعين لا تثقل عليهم ولا تجفوا بل تخف وتجاوزوا من الآيات الدالة على فضل قيام الليل قوله  
 تعالى وبالأحبارهم يستغفرون قيل معناه يصلون والمراد به صلاة الليل وقوله تعالى كانوا قليلا من الليل  
 ما يهجعون (وأما الاخبار فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم يعقد الشيطان على قافية أحدكم إذا هو  
 نام ثلاث عقد ويضرب مكان كل عقدة عليك ليل طويل فارقد فان استيقظ وذكر) كذا في النسخ  
 والرواية فذكر (الله عز وجل انحلت عقدة فان توضأ انحلت عقدة فان صلى انحلت عقدة فأصبح نشيطا  
 طيب النفس والأصباح خبيث النفس كسلان) رواه مالك وأحمد والستة خلا الترمذي وابن حبان من  
 حديث أبي هريرة رضي الله عنه فرواه البخاري وأبو داود من طريق مالك ورواه مسلم والنسائي من  
 طريق سفيان بن عيينة كلاهما عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة بلغظ على قافية رأس أحدكم  
 بالليل حبلا فيه ثلاث عقد فان استيقظ فذكر الله انحلت عقدة فاذا قام فتوضأ انحلت عقدة فاذا قام إلى  
 الصلاة انحلت عقدة كلها فيصبح نشيطا طيب النفس قد أصاب خيرا وان لم يفعل أصبح كسلان خبيث النفس  
 لم يصب خيرا وفي الحديث فوائد \* الأولى قال ابن عبد البر ما عقد الشيطان على قافية رأس ابن آدم إذا قرئ  
 فلا يوصل إلى كفيته وأظنه مجازا كناية عن حبس الشيطان وتثبيط الإنسان عن قيام الليل وعمل البر  
 وقيل انها كعقد السحر من قوله تعالى النفثات في العقد وقال ابن بطال قال المهلب قد فسر النبي صلى الله  
 عليه وسلم معنى العقد وهو قوله عليك ليل طويل فارقد فكأنه يقولها إذا أراد النائم الاستيقاظ إلى حربه  
 فيعقد في نفسه انه بقيت من الليل بقية طويلة حتى يروم بذلك اتلاف ساعات ليله وتفويت حربه فاذا  
 ذكر الله انحلت عقدة أي علم انه قد مر من الليل طويل وأنه لم يبق منه طويل فاذا قام وتوضأ استبان له  
 ذلك أيضا وانحل ما عقد في نفسه من الغرور والاستدراج فاذا صلى واستقبل القبلة انحلت العقدة الثالثة  
 لانه لم يصح إلى قوله ويأس الشيطان عنده والقافية هي مؤخر الرأس وفيه العقل والفهم فعقد فيه اثباته  
 في فهمه انه بقي عليه ليل طويل وقال النووي اختلف العلماء في هذه العقد فقيل هو عقد حقيقي بمعنى  
 عقد السحر للإنسان ومنعه من القيام فعلى هذا هو قول بقوله يؤثر في تثبيط النائم كتنثير السحر وقيل  
 يحتمل أن يكون فعلا لا يعلمه كفعل النفثات في العقد وقيل هو من عقد القلب وتصميمه فكأنه يوسوس  
 في نفسه ويحدثه بأن عليك ليل طويلا فتأخر عن القيام وقيل هو مجاز كني به عن تثبيط الشيطان عن قيام  
 الليل اه وقال القرطبي وانما يخص العقد بثلاث لان أغلب ما يكون انتباه النائم في السحر فان اتفق له أن  
 يستيقظ ويرجع للنوم ثلاث مرات لم تنقض النومة الثالثة في الغالب الا والفجر قد طلع اه \* الثانية  
 قوله واضرب مكان كل عقدة يحتمل وجهين أحدهما ان معناه انه يضرب بيده على مكان العقد تكيدا  
 لها واحكاما وان ذلك من تمام سحره في جعله ذلك خصوصية وله تأثير يعلمه هو ثانياً هما ان الضرب كناية  
 عن حجاب يضعه في الموضع يمنع وصول الحس إلى ذلك النائم حتى لا يستيقظ \* الثالثة قوله عليك ليل طويل  
 بالرفع أي بقي عليك ليل طويل ورجح القرطبي هذه الرواية فقال روايتها الصحيحة هكذا على الابتداء والخبر

وقوله تعالى آمن هو قانت  
 آ ناء الليل الآية وقوله عز  
 وجل والذين يبيتون لربهم  
 سجدا وقياما وقوله تعالى  
 واستعينوا بالصبر والصلاة  
 قيل هي قيام الليل يستعان  
 بالصبر عليه على مجاهدة  
 النفس (ومن الاخبار)  
 قوله صلى الله عليه وسلم  
 يعقد الشيطان على قافية  
 أحدكم إذا هو نام ثلاث  
 عقد يضرب مكان كل عقدة  
 عليك ليل طويل فارقد  
 فان استيقظ وذكر الله  
 تعالى انحلت عقدة فان  
 توضأ انحلت عقدة فان صلى  
 انحلت عقدة فأصبح نشيطا  
 طيب النفس والأصباح  
 خبيث النفس كسلان

ووقع في بعض الروايات عليك ليلا طويلا على الاغراء والاولى من جهة المعنى لانه لا يمكن في الغرور ومن  
 حيث انه يخبره عن طول الليل ثم يأمره بالرقاد بقوله فارقد واذا نصب على الاغراء لم يكن فيه الا الاسر  
 بلازمة طول الرقاد وحينئذ يكون قوله فارقد ضائعا اه وقال الولي العراقي وهو في موطن أبي مصعب  
 بالنصب على الاغراء وقال النووي كذا هو في معظم نسخ بلادنا الصحيح مسلم وكذا نقله عياض عن رواية  
 الاكثر بن قال الولي وعلى كل تقدير فهذه الجملة معمول لقول محذوف أي بقول الشيطان للنائم هذا  
 الكلام ويحتمل أن يكون قوله ليلا طويلا منصوبا على الظرف أي يضرب مكان كل عقدة في ليل طويل  
 وقوله عليك يحتمل حينئذ أن يكون متعلقا بقوله يضرب ويحتمل أن يكون صفة لكل عقدة ويدل لهذا  
 قوله في رواية النسائي يضرب على كل عقدة ليلا طويلا أي اوقد \* الثالثة فيه الحث على ذكر الله تعالى عند  
 الاستيقاظ وجاءت فيه أذكار مخصوصة تقدم ذكرها في كتاب الاذكار والدعوات \* الرابعة فيه الحث  
 والتحريض على الوضوء في هذه الحالة وهو قربة تتحل به احدى عقد الشيطان وان لم تنضم اليه في تلك  
 الحالة صلاة \* الخامسة الظاهر ان التيمم بشرطه يقوم مقام الوضوء في ذلك \* السادسة الظاهر انه لو كان  
 عليه غسل لم تتحل عقدة الشيطان بمجرد الوضوء وانما اقتصر على ذكر الوضوء في الحديث لان الاصل  
 عدم الجنابة \* السابعة قوله فان صلى التحلت عقده يروي بشيخ القاف على الجمع وباسكانها على الافراد  
 كاللذين قباهما والاول هو المشهور ويدل له قوله في رواية مسلم العقد وقوله في رواية النسائي العقد كلها  
 ونقل ابن عبد البر عن رواية يحيى بن يحيى الثاني وعلى الاول فالمراد انه انحل بالصلاة تمام عقده فانه قد  
 انحل بالذكر والوضوء اثنتان منها وما بقي الا واحدة فاذا صلى انحلت تلك الواحدة وحصل حينئذ تمام  
 انحلال المجموع وهو نظير قوله صلى الله عليه وسلم من صلى العشاء في جماعة فكأنما قام نصف الليل ومن  
 صلى الصبح في جماعة فكأنما قام الليل كله ونظائره كثيرة \* الثامنة فيه فضيلة الصلاة بالليل وان قلت  
 اسكن هل يحصل انحلال عقدة الشيطان الاخير بمجرد الشروع في الصلاة أو بتمامها الظاهر الثاني فانه لو  
 أفسد ما قبل تمامها لم يحصل بذلك فرض ويدل لذلك ما أفتى به الزين العراقي حين سئل عن الحكمة في  
 افتتاح صلاة الليل بركعتين خفيفتين فقال الحكمة فيه استكمال حل عقد الشيطان ولا يتخذ في هذا  
 المعنى ان النبي صلى الله عليه وسلم منزعه عن عقد الشيطان على قافته لانا نقول انه صلى الله عليه وسلم فعل  
 ذلك تشرية لعمامة ليقعدوا به فيه فيحصل لهم هذا المقصود والله أعلم \* التاسعة قوله فان صلى اختلف في  
 المراد بهذه الصلاة فقيل قيام الليل هو الاكثر وقيل صلاة العشاء بناء على انهم كانوا ينامون قبل العشاء  
 ثم يصلونها في وقتها أو مع الجماعة وذكر ابن أبي شيبة اباحة النوم قبل العشاء عن جماعة من الصحابة  
 والتابعين وقيل صلاة الصبح ويؤيده ان في رواية أحمد في مسنده فان أصبح ولم يصل الصبح أصبح خبيث  
 النفس الحديث \* العاشرة اختلف في صلاة الليل فقال بوجوبها جماعة من التابعين تعلقا بهذا الحديث  
 ومنهم من خص بالوجوب أهل القرآن فقط والذي عليه جماعة العلماء انه مندوب اليه روى مسلم عن  
 عائشة رضي الله عنها ان الله افترض قيام الليل في أول هذه السورة يعني المزملة فقام نبي الله صلى الله عليه  
 وسلم حولا وأمسك الله خاتمها اثني عشر شهرا حتى أنزل الله تعالى في آخر السورة التخفيف فصا قيام الليل  
 تطوعا بعد الفريضة \* الحادية عشر كونه يصح خبيث النفس كسلان هل يترتب على ترك كل واحدة من  
 هذه الخصال التي هي الذكروا الوضوء والصلاة فلا ينتفي عنه ذلك الا بفعل الجميع أو يترتب على ترك  
 المجموع حتى لو أتى ببعضه لانتفي عنه خبيث النفس والكسل قال النووي في شرح مسلم ظاهر الحديث  
 ان من لم يجمع بين الامور الثلاثة فهو داخل فيمن يصح خبيث النفس كسلان اه وقد يقال اذا جتمع بين  
 الامور الثلاثة انتفي عنه خبيث النفس والكسل انتفاء كاملا واذا أتى ببعضها انتفي عنه بعض خبيث النفس  
 والكسل بقدر ما أتى به منها فليس عند من استيقظ فذكر الله من خبيث النفس والكسل ما عند من لم يذكر

الله أصلاً \* الثانية عشر قوله كسلان غير منصرف للآلف والنون المزدتين وهو مذكر كسلي ووقع لبعض رواة الموطأ كسلانا مصر وفوا ليس بشئ قاله الولي العراقي (وفي خبر آخوه ذكر عنده صلى الله عليه وسلم رجل نام الليل) كله (حتى أصبح فقال ذلك) رجل (بالشيطان في أذنه) رواه أحمد والشيخان والنسائي وابن ماجه عن ابن مسعود رضي الله عنه وظاهر هذا الحديث في حق من لم يقيم لصلاة الليل كما يدل عليه سياق المصنف وحله الطحاوي على من نام عن صلاة العشاء حتى انقضى الليل كله وهذا يؤيد قول من ذهب إلى أن المراد بالصلاة في الحديث الذي قبله صلاة العشاء قال ابن عبد البر ويدل على ذلك أن السلف كانوا ينامون قبل العشاء ويصلونهم في وقتها كما تقدمت الإشارة إليه قريبا (وفي الخبر أن للشيطان سعوفا) بالفخ وهو ما يسعطه الإنسان في أنفه (ولعوقا) بالفخ وهو ما يلحق بالمعقة (وذروا) بالفخ وهو ما يذرع على العين (فاذا أسعط العبد ساء خلقه واذا ألحقه ذرب) كفرج أي فحش (لسانه بالشعر) حتى لا يبدى عقال (واذا ذره نام الليل كله) ففاته القيام بالليل (حتى يصبح) قال العراقي رواه الطبراني من حديث أنس أن للشيطان لعوقا وكلاهما إذا ألقى الإنسان من لعوقه ذرب لسانه بالشعر واذا كمله من كمله نامت عيناه عن الذكر ورواه البزار من حديث سمرة بن جندب وسندهما ضعيف اه قلت حديث أنس رواه البيهقي أيضا ولغظه أن للشيطان كخلا ولعوقا وشوقا أما لعوقه فالكذب وأما شوقه فالغضب وأما كمله فالنوم وفيه عاصم بن علي شيخ البخاري قال يحيى لاشئ وضعفه ابن معين قال الذهبي وذكر له ابن عدي أحاديث منها كبير والربيع بن صبيح ضعفه النسائي وقواه أبو زرعة وابن زيد الرقائي قال النسائي وغيره متروك وأما حديث سمرة فأنخرجه أبو بكر بن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان والبيهقي أيضا أن للشيطان كخلا ولعوقا فاذا كمل الإنسان من كمله نامت عيناه عن الذكر واذا ألحقه من لعوقه ذرب لسانه بالشعر وفيه الحكم بن عبد الملك القرشي ضعيف وفيه أيضا أبو أمية الطرسوسي متهم أي بالوضع وفيه أيضا الحسن بن بشر الكوفي أورده الذهبي في الضعفاء وقال ابن خوارزمي منكر الحديث اشعار بأن لزوم الذكر يطرد الشيطان ويجلو مראה القلب وينور البصيرة ولا يتمكن منه إلا الذين اتقوا فالتقوى باب الذكر والذكر باب الكشف والكشف باب الفوز لا كبر وهو الفوز بلقاء الله عز وجل (وقال صلى الله عليه وسلم ركعتان يركعهما العبد في جوف الليل الأخير) وهو ثلثه (خير له من الدنيا وما فيها) من النعيم لو فرض أنه حصل له وحده وتنعم به وحده (ولولا أني أشق على أمتي لفرضتها) أي أو جبتها (عليهم) وهذا صريح في عدم وجوب التمسك على الأمة قال العراقي رواه آدم بن أبي إياس في الثواب ومحمد بن نصر المروزي في كتاب قيام الليل من رواية حسان بن عطية مرسل وصلة الديلمي في مسند الفردوس من حديث ابن عمر ولا يصح اه قلت حسان بن عطية أبو بكر المحاربي عن أبي امامة وسعيد بن المسيب وعنه الأوزاعي وأبو غسان ثقة عابدين لكنه قدرمي روى له الجماعة قاله الذهبي في الكاشف (وفي الصحيح عن جابر) بن عبد الله الأنصاري رضي الله عنه (أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن من الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله خيرا إلا أعطاه إياه) وفي رواية يسأل الله تعالى خيرا من الدنيا والآخرة (وذلك كل ليلة) رواه مسلم (وقال المغيرة بن شعبه) رضي الله عنه (قام النبي صلى الله عليه وسلم) أي يصلي بالليل (حتى تفتطرت) أي تشققت (قدماه) وفي رواية تورمت وفي رواية انتفخت أي اجتهدت في الصلاة حتى حصل له ذلك (فقبل له يارسول الله) أتتكاف هذا (قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر) أتوبه على طبق ما في الآية (قال أفلا) الفاء للسببية عن محذوف أي أتيتك تلك المشقة نظرا لتلك المغفرة فلا (أكون عبدا شكورا) لابل أزمها وان غفرتي لا كون عبدا شكورا فالغنى أن المغفرة سبب ذلك التكليف شكرا فكيف أتركه بل أفعله لا كون مبالغى الشكر بحسب الامكان البشرى ولخط تلك النعمة العظيمة ومن ثم أي بلفظ العبودية لأنها أخص أوصافه صلى الله عليه وسلم ولذا ذكرها الله تعالى في أعلى المقامات وأفضل

وفي الخبر أنه ذكر عنده رجل ينام كل الليل حتى يصبح فقال ذلك رجل بال الشيطان في أذنه وفي الخبر أن للشيطان سعوفا وذر ورافاذا أسعط العبد ساء خلقه واذا ألحقه ذرب لسانه بالشعر واذا ذره نام الليل حتى يصبح وقال صلى الله عليه وسلم ركعتان يركعهما العبد في جوف الليل الأخير من الدنيا وما فيها ولولا أن أشق على أمتي لفرضتها عليهم وفي الصحيح عن جابر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال إن من الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله تعالى خيرا إلا أعطاه إياه وفي رواية يسأل الله تعالى خيرا من الدنيا والآخرة وذلك في كل ليلة وقال المغيرة بن شعبه قام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى تفتطرت قدماه فقبل له أما قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقال أفلا أكون عبدا شكورا

الاحوال اذهى مقتضى صحة النسبة المستلزمة لاعلى الخدمة وهو الشكر اذ العبد اذا لاحظ كونه عبداً وان ما لكه مع ذلك انعم عليه بما لم يكن في حسابه علم تأكد وجوب الشكر والمبالغة فيه عليه ولحيازة سائر انواع الشرف وما ذكر من التقدير في معنى افلا واضح جلي وان زعم بعضهم انه متكاف وان التقدير الاول اذا انعم على بالانعام الواسع أفلاً كون عبداً شكوراً أى يصير هذا الانعام سبباً لخروجه عن دائرة المبالغة في الشكر والاستغفار لانكار سببية مثل هذا الانعام لعدم كونه عبداً شكوراً اهـ وأنت خير بأن هذا هو الذى فيه التكاف ويصح أن يكون التقدير أيضاً غفرلى ما تقدم وما تأخر لعله بأنى ساء كون مبالغا في عبادته فأكون عبداً شكوراً أفلاً كون كذلك وهذا قريب من الاول وقد ظن من سألته صلى الله عليه وسلم في سبب تحمله المشقة في العبادة ان سببها ما خوف الذنب أو رجاء المغفرة فأداهم ان لها سبباً آخر أتم وأكمل هو الشكر على التأهل مع المغفرة واحزال النعمة وهو أعنى الشكر الاعتراف بالنعمة والقيام في الخدمة ببذل المجهود فن أدام ذلك كان شكوراً (ويظهر من معناه ان ذلك كناية عن طاب زيادة الرتبة فان الشكر سبب المزيدي قال تعالى لنن شكرتم لازيدنكم وقال صلى الله عليه وسلم يا أبا هريرة أتريد أن تكون رجة الله عليك حيا وميتاً ومقبوراً ومبعوثاً قسم من الليل فصل وانت تريد رضا ربك يا أبا هريرة وصل في زوايا بيتك يكن نور بيتك في السماء كنور الكواكب والنجم عند أهل الدنيا وقال صلى الله عليه وسلم عليكم بقيام الليل فانه دأب الصالحين قبلكم فان قيام الليل قربة الى الله عز وجل وتكفير للذنوب ومطرودة للداء عن الجسد ومنهاة عن الاثم وقال صلى الله عليه وسلم ما من امرئ تكون له صلاة بالليل فقلبه عليها النوم الا كتب له أجر صلاته وكان نومه صدقة عليه

ويظهر من معناه ان ذلك كناية عن زيادة الرتبة فان الشكر سبب المزيدي قال تعالى لنن شكرتم لازيدنكم وقال صلى الله عليه وسلم يا أبا هريرة أتريد أن تكون رجة الله عليك حيا وميتاً ومقبوراً ومبعوثاً قسم من الليل فصل وانت تريد رضا ربك يا أبا هريرة وصل في زوايا بيتك يكن نور بيتك في السماء كنور الكواكب والنجم عند أهل الدنيا وقال صلى الله عليه وسلم عليكم بقيام الليل فانه دأب الصالحين قبلكم فان قيام الليل قربة الى الله عز وجل وتكفير للذنوب ومطرودة للداء عن الجسد ومنهاة عن الاثم وقال صلى الله عليه وسلم ما من امرئ تكون له صلاة بالليل فقلبه عليها النوم الا كتب له أجر صلاته وكان نومه صدقة عليه



وقال صلى الله عليه وسلم لا يذروا ردت سفرأ أعددت له عدة قال نعم قال فكيف سفر طريق القيامة ألا أنبئك يا بأذر بما ينفعك ذلك اليوم قال بلى يا بني أنت وأمي قال صم يوما شديد الحر ليوم النشور وصل ركعتين في ظلمة الليل لوحشة القبور و حججة لعظام الامور وتصدق بصدقته على مسكين أو كلفة حق تقولها أو كلمة شرسكت عن روى انه كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم رجل اذا أخذ الناس مضاجعهم وهدأت العميون قام يصلي ويقرأ القرآن ويقول يا رب النار أحرني منها فاذ كر ذلك للنبي صلى الله ( ١٨٧ ) عليه وسلم فقال اذا كان ذلك فاذنوني

فأناه فاستمع فلما أصبح قال يا فلان هلا سألت الله الجنة قال يا رسول الله اني لست هناك ولا يبلغ علي ذلك فلم يلبث الا يسيرا حتى نزل جبرائيل عليه السلام وقال أخبر فلانا ان الله قد أجاره من النار وأدخله الجنة وروى أن جبرائيل عليه السلام قال للنبي صلى الله عليه وسلم نعم الرجل ابن عمر لو كان يصلي بالليل فأخبره النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فكان يدارم بعده على قيام الليل قال نافع كان يصلي بالليل ثم يقول يا نافع أسحرنا فأقول لا فيقوم لصلاته ثم يقول يا نافع أسحرنا فأقول نعم فيقع عبدي فيستغفر الله تعالى حتى يطالع الفجر وقال علي بن أبي طالب شبع يحيى بن زكريا عليهما السلام من خبز شعير فنام عن ورده حتى أصبح فأوحى الله تعالى اليه يا يحيى أوجدت دارا خيرا لك من دارى أم وجدت جوارا خيرا لك من جوارى فوعزنى وجلالى يا يحيى لو اطلعت الى الفردوس اطلعة لذاب شحملك ولزهقت نفسك اشتياقا فلو اطلعت الى جهنم

الرازي قال النسائي وليس بالقوى ورواه النسائي وابن ماجه من حديث أبي الدرداء نحوه بسند صحيح وتقدم في الباب قبل اه قالت وكذلك رواه ابن ماجه ولفظه في غاب عليها نوم الا كتب الله له والباقي سواء ( وقال صلى الله عليه وسلم لا يذروا ردت سفرأ أعددت ) أي هيات ( له عدة ) وهذا في أسفار الدنيا ( قال نعم قال فكيف سفر طريق القيامة ) أي فانه طويل وصعب ( ألا أنبئك يا بأذر ما ينفعك ذلك اليوم قال بلى يا بني أنت وأمي قال صم يوما شديد الحر ليوم النشور وصل ركعتين في ظلمة الليل لوحشة القبور و حججة لعظام الامور وتصدق بصدقته على مسكين أو كلفة حق تقولها أو كلمة شرسكت عنها ) قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في كتاب التهجد من رواية السري بن مخلد مرسل والسري ضعفه الأزدي اه ( وروى انه كان على عهد النبي صلى الله عليه وسلم رجل اذا أخذ الناس مضاجعهم وهدأت العميون ) أي سكنت ونامت ( قام يصلي ويقرأ القرآن ويقول يا رب النار أحرني منها فاذ كر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال اذا كان ذلك فاذنوني ) أي اعلموني ( فأناه ) فاذنوه فأناه ( فاستمع فلما أصبح قال يا فلان هلا سألت الله الجنة قال يا رسول الله اني لست هناك ولا يبلغ علي ذلك فلم يلبث الا يسيرا حتى نزل جبريل عليه السلام فقال أخبر فلانا ان الله عز وجل أجاره من النار وأدخله الجنة ) قال العراقي لم أقفله على أصل ( وروى أن جبريل عليه وسلم قال للنبي صلى الله عليه وسلم نعم الرجل ابن عمر لو كان يصلي بالليل فأخبره النبي صلى الله عليه وسلم بذلك فكان يدارم بعده على قيام الليل ) قال العراقي متفق عليه من حديث ابن عمر أن النبي صلى الله عليه وسلم قال ذلك وليس فيه ذكر جبريل اه قلت وكذلك رواه أحمد ولفظهم نعم الرجل عبد الله لو كان يصلي من الليل روى عن ابن عمر عن حفصة عن النبي صلى الله عليه وسلم حفصة هي التي أخبرت عبد الله بقوله صلى الله عليه وسلم المذكور ( قال نافع ) مولد ابن عمر ( كان ) ابن عمر ( يصلي بالليل ثم يقول يا نافع اسحرنا ) أي أدخلنا في السحر ( فيستغفر حتى يطالع الفجر ) نقله صاحب القوت ( وقال علي بن أبي الخير ) رحمه الله تعالى ( شبع يحيى بن زكريا عليهما السلام من خبز شعير ) مرة ( فنام عن ورده حتى أصبح فأوحى الله اليه يا يحيى أوجدت دارا خيرا لك من دارى أم وجدت جوارا خيرا لك من جوارى فوعزنى وجلالى يا يحيى لو اطلعت الى الفردوس ) إحدى الجنان الثمانية ( اطلعة لذاب شحملك ) وفي نسخة شحملك ( ولزهقت ) أي خرجت ( نفسك اشتياقا ) له ( ولو اطلعت الى جهنم اطلعة لذاب شحملك ولبيكيت الصديد ) الماء الاصفر ( بعد الدموع وابست الحديد بعد المسوح ) جمع مسبح بالكسر هو الصوف الاسود ( وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان فلانا يصلي بالليل فاذا أصبح سرق فقال النبي صلى الله عليه وسلم سينها ما يعمله ) قال العراقي رواه ابن حبان من حديث أبي هريرة اه وفيه الاشارة الى قوله تعالى ان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر ( وقال صلى الله عليه وسلم رحم الله رجلا قام من الليل يصلي ثم أيقظ امرأته فصلت فان أبت نضح ) أي رشح ( في وجهها الماء ورحم الله امرأة قامت من الليل فصلت ثم أيقظت زوجها فصلت فان أبي نضح في وجهه الماء ) قال العراقي رواه أبو داود وابن حبان من حديث أبي هريرة اه قلت وكذلك رواه أحمد والنسائي وابن ماجه وابن جرير والحاكم ( وقال صلى الله عليه وسلم من استيقظ من الليل وأيقظ امرأته فصلت ركعتين كتب الله له كراة ) قال العراقي رواه أبو داود والنسائي من حديث أبي هريرة وأبي سعيد

اطلعة لذاب شحملك ولبيكيت الصديد بعد الدموع ولبيست الجلود بعد المسوح وقيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان فلانا يصلي بالليل فاذا أصبح سرق فقال سينها ما يعمله وقال صلى الله عليه وسلم رحم الله رجلا قام من الليل فصلت ثم أيقظ امرأته فصلت فان أبت نضح في وجهها الماء وقال صلى الله عليه وسلم رحم الله امرأة قامت من الليل فصلت ثم أيقظت زوجها فصلت فان أبي نضح في وجهه الماء وقال صلى الله عليه وسلم من استيقظ من الليل وأيقظ امرأته فصلت ركعتين كتب الله له كراة وقال صلى الله عليه وسلم أفضل الصلاة بعد المكتوبة قيام الليل

وقال عمر بن الخطاب رضي الله عنه (١٨٨) قال صلى الله عليه وسلم من نام عن حربه أو عن شيء منه بالليل ففقر أبين صلاة الفجر والظهر كتب

له كما تقرأه من الليل  
(الاستنار) روى ان عمر رضي  
الله عنه كان يمر بالآية من ورده  
بالليل فيسقط حتى يعاد منها  
أياماً كثيرة كما يعاد المريض  
وكان ابن مسعود رضي الله  
عنه اذا هدأت العيون قام  
فيسمع له دوى كدوى النخل  
حتى يصبح ويقال ان سفیان  
الثوري رحمه الله شبع ليلة  
فقال ان الجار اذا زدي في علمه  
زدي في علمه فقام تلك الليلة حتى  
أصبح وكان طاوس رحمه الله  
اذا اضطجع على فراشه يتقلى  
عليه كما تتقلى الحبة على المقلاة  
ثم يشب ويصلي الى الصباح  
ثم يقول طيرد كرجه نوم  
العابدين وقال الحسن رحمه  
الله ما نل عملاً أشد من مكابدة  
الليل ونفقة هذا المال فقيل  
له ما بال المتسجد من  
أحسن الناس وجوهاً قال  
لانهم خلوا بالرحن فالبسهم  
نوراً من نوره وقدم بعض  
الصالحين من سفره فهدله  
فراش فنام عليه حتى فاته  
ورده فحلف أن لا ينام بعدها  
على فراش أبداً وكان عبد  
العزیز بن أبي رواد اذا جن  
عليه الليل يأتي فراشه فيبر  
يده عليه ويقول انك للين  
ووالله ان في الجنة لآئين  
منك ولا يزال يصلي الليل  
كله وقال الفضيل اني  
لاستقبل الليل من أوله  
فيهواني طوله فافتتح القرآن  
فأصبح وما قضيت منهم حتى وقال

بسنده صحيح اه قلت وكذلك رواه الحساكم والبيهقي بلغنا فصار كعتين جميعاً كعتي باليلتذ والباقي سواء  
(وقال عمر رضي الله عنه قال النبي صلى الله عليه وسلم من نام عن حربه أو عن شيء منه بالليل ففقر أبين  
صلاة الفجر والظهر كتب له كما تقرأه من الليل) قال العراقي رواه مسلم قلت وكذلك رواه أحمد والدارمي  
وابن خزيمة وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه وأبو يعلى وابن حبان عن ابن عمر ولفظ حديث عمر  
عند أبي نعيم في الحلية من نام عن حربه وقد كان يريد أن يقوم به فان نومه صدقة تصدق الله به عليه وله  
أجر (ومن الاستنار) الدالة على فضيلة قيام الليل (ان عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه كان يمر بالآية)  
الواحدة (من ورده من الليل) أي في صلاته (فيسقط) دهشاً (حتى يعاد منها أياماً كثيرة) مما اعتراه من  
الخلوف (كما يعاد المريض) وفي القوت قد كان عمر يغشى عليه حتى يقع من ذي قيام ويضطرب كالبعير  
(وكان) عبد الله (ابن مسعود) رضي الله عنه (اذا هدأت العيون) أي نامت (قام) الى ورده من الليل  
(فيسمع له دوى) أي هينة وحركة (كدوى النخل حتى يصبح ويقال ان سفیان) بن سعيد (الثوري)  
رحمه الله تعالى (شبع ليلة فقام تلك الليلة) يصلي (حتى أصبح)  
وفي القوت في باب رياضة المريدین كان سفیان الثوري اذا شبع في ليلة أحياها واذا شبع في يوم واصلها  
بالصلاة والذكر وكان يتمثل ويقول أشبع الزنجي وكده ومرة يقول أشبع الجار وكده واذا جاع كأنه  
يتراخى في ذلك (وكان طاوس) بن كيسان اليماني وأبو عبد الرحمن روى عن أبي هريرة وابن عباس  
وعائشة وعنه التميمي وابنه عبد الله قيل اسمه ذكوان ولقب به لانه كان طاوس القراء وما روى مثله  
روى له الجماعة (اذا اضطجع على فراشه يتقلى عليه كما تتقلى الحبة في المقلاة) أي اضطرب عليه ولم يترخ (ثم  
يشب) قائماً ويدرج الفراش (ويصلي الى الصباح ثم يقول طيرد كرجه نوم العابدين) وكلما هم يذوق  
السكرى قال له القرآن قم لا تنم نقله ابن الجوزي هكذا قال ابن حبان كان طاوس من عبادة أهل اليمن ومن  
سادات التابعين توفي سنة ست ومائة بمصر وقد حج أربعين حجة (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (ما نل  
عملاً أشد من مكابدة الليل) أي بالصلاة فيه (ونفقة هذا المال) أي صرفه الى وجوه الخير (فقيل له ما بال  
المجتهدين) في العبادة (أحسن الناس وجوهاً قال انهم خلوا بالرحن تعالی فألبسهم نوراً من نوره) ويشهد  
له ما اشتهر على اللسان من صلى بالليل حسن وجهه بالنهار وسيأتي الكلام عليه في آخر الباب (وقدم بعض  
الصالحين من سفره فهدله فراش فنام عليه حتى فاته ورده) من الليل (فحلف أن لا ينام بعده على فراش  
أبداً) عاقب نفسه بذلك تأديباً لها (وكان عبد العزيز) بن عثمان بن جبلة (بن أبي رواد) الأزدي أبو الفضل  
الروزي لقيه شاذان وهو أخو عبد الله ذكوان ابن حبان في الثقات وروى له البخاري والنسائي (اذا جن  
عليه الليل يأتي فراشه فيبر يده عليه ويقول انك للين ووالله ان في الجنة لآئين منك) ثم لا ينام عليه (ولا يزال  
يصلي الليل كله) حتى يصبح (وقال الفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى (اني لا أستقبل الليل من أوله فيهواني  
طوله فافتتح القرآن) أي في الصلاة (فأصبح) أي أدخل في الصبح (وما قضيت منهم حتى) أي حاجتي منه نقله  
صاحب القوت (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (ان الرجل ليذنب الذنب فيحرم به قيام الليل و)  
في هذا المعنى (قال الفضيل) بن عياض رحمه الله تعالى (اذ لم تقدر على قيام الليل وصيام النهار فاعلم انك  
محروم) من الخير لانصيب لك فيه (وقد كثرت خطيئتك) أخرجه أبو نعيم في الحلية فقال حدثنا محمد بن علي  
حدثنا الفضل بن محمد الجندی حدثني اسحق بن ابراهيم الطبري قال سمعت الفضيل يقول اذ لم تقدر على  
قيام الليل وصيام النهار فاعلم انك محروم مكبل بكتلتك خطيئتك (وكان) أبو الصهباء (صلة بن أشيم)  
العدوي تابعي جليل روى عن عدة من الصحابة منهم ابن عباس (يصلي الليل كله فاذا كان في السحر يقول  
الهي ليس مثلي يطالب الجنة ولكن أجزني برحمتك من النار) قال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو محمد بن حبان

الحسن ان الرجل ليذنب الذنب فيحرم به قيام الليل وقال الفضيل اذ لم تقدر على قيام الليل وصيام النهار فاعلم انك محروم وقد قال  
كثرت خطيئتك وكان صلة بن أشيم رحمه الله يصلي الليل كله فاذا كان في السحر قال الهي ليس مثلي يطالب الجنة ولكن أجزني برحمتك من النار

وقال رجل لبعض الحكماء  
 اني لضعف عن قيام الليل  
 فقال له يا أحمى لا تعص الله  
 تعالى بالنهار ولا تقم بالليل  
 وكان المحسن بن صالح جارية  
 فباعها من قوم فلما كان  
 في اجوف الليل قامت  
 الجارية فقالت يا أهل الدار  
 الصلاة الصلاة فقالوا أصعبنا  
 أطلع الفجر فقالت وما  
 تصلون الا المكتوبة قالوا  
 نعم فرجعت الى الحسن  
 فقالت يا مولاي بعثني من  
 قوم لا يصلون الا المكتوبة  
 ردني فردها وقال الربيع  
 بت في منزل الشافعي رضى  
 الله عنه لي كثيرة فلم يكن  
 ينام من الليل الا يسيرا  
 وقال أبو الجوزية لقد  
 صحبت أبا حنيفة رضى الله  
 عنه ستة أشهر فافهم اليلة  
 وضع جنبه على الأرض  
 وكان أبو حنيفة يحيى نصف  
 الليل فربقوم فقلوا ان هذا  
 يحيى الليل كله فقال اني  
 استحي ان أوصف بما لأفعل  
 فكان بعد ذلك يحيى الليل  
 كله وروى أنه ما كان له  
 فراش بالليل ويقال ان  
 مالك بن دينار رضى الله عنه  
 بات يردد هذه الآية ليلة  
 حتى أصبح أم حسب الذين  
 اجتروا السيئات أن  
 نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا  
 الصالحات الآية وقال  
 المغيرة بن حبيب رقت مالك  
 ابن دينار فتوضأ بعد  
 العشاء ثم قام الى مصلاه

قال حدثت عن عبد الله بن جنيق أخبرني في نسخة بن المبارك حدثني مالك بن مغول كان بالبصرة ثلاثة متعبدون  
 صلة بن أشيم وكاثوم بن الأسود ورجل آخر فكان صلة اذا كان الليل خرج الى أجرة يعبد الله فيها ففطن له  
 رجل فقام له في الاجرة لينظر الى عبادته فاذا سبغ فبصره صلة فأتاه فقال قم أيها السبع فاتبع الرزق  
 فتمطى السبع في وجهه وذهب ثم قام لعبادته فلما كان في السحر قال اللهم ان صلة ليس أهلا أن يسألك  
 الجنة ولكن سترنا من النار قال وحدثنا عبد الله بن محمد بن جعفر حدثنا علي بن اسحق حدثنا الحسين بن  
 الحسن حدثنا عبد الملك بن المبارك حدثنا المسلم بن سعيد الواسطي حدثنا حماد بن جعفر بن زيدان أباه  
 أخبره قال خرجنا في غزاة الى كابل وفي الجيش صلة بن أشيم قال فنزل الناس عند العتمة فقلت لارمقن عمله  
 فانظر ما يدكر الناس من عبادته فعلى أراه العتمة ثم اضطجع فالتبس غفلة الناس حتى اذا قلت هدأت  
 العميون وثب فدخل غيبة قرييما فدخلت في أثره فتوضأ ثم قام يصلي فافتتح الصلاة قال وجاء أسد حتى دنا  
 منه قال فصعدت في شجرة قال افتراه التفت اليه أو عذبه حتى سجد فقلت الآن يفرسه فلا شئ فيسلم ثم  
 سلم فقال أيها السبع اطلب الرزق من مكان آخر فولى فان له زبرا قول تصدع منه الجبال فما زال كذلك  
 يصلي حتى لما كان عند الصبح جاس فحمد الله تعالى بحماد لم أسمع مثله الا ماشاء الله ثم قال اللهم اني  
 أسألك أن تجيرني من النار أو بعثني يجيرني أن يسألك الجنة ثم رجع فأصبح كأنه بات على الحشايا وقد  
 أصبحت وبي من الغفور شئ الله به عليم (وقال رجل لبعض الحكماء اني لضعف عن قيام الليل) يعني فما  
 السبب في ذلك وما دواؤه (فقال له يا أحمى لا تعص الله بالنهار ولا تقم بالليل) يعني شؤم ذنوبك هو الذي  
 يمنعك من قيام الليل (وكان المحسن بن صالح) بن مسلم بن حى الهمداني الثوري أبي عبد الله الكوفي  
 العابد أخوه على بن صالح ثقة قال أبو زرعة اجتمع فيه اتقان وفقه وعبادة وزهد وكان كثير البكاء اذا ذكر  
 عنده الموت ولد سنة مائة ومات سنة تسع وستين ومائة ذكره البخاري في كتاب الشهادات وروى له الباقون  
 (جارية فباعها من قوم فلما كان في اجوف الليل قامت الجارية فقالت يا أهل الدار الصلاة الصلاة) أي  
 قوموا للصلاة (فقالوا أصعبنا طالع الفجر) بحذف همزة الاستفهام فيها (فقالوا وما تصلون الا المكتوبة  
 فقالوا) أي لا نصلي الا المكتوبة (فرجعت) الجارية (الى الحسن) فقالت يا مولاي بعثني من قوم لا يصلون  
 بالليل ردني فردها) منهم اليه (وقال الربيع) بن سليمان المرادي تقدمت ترجمته في كتاب العبر (بت في منزل  
 الشافعي رضى الله عنه ليالي كثيرة فلم يكن ينام من الليل الا يسيرا) أي قليلا وقد تقدم قسمته الليل وهذا  
 القول قد تقدم في مناقبه في كتاب العلم (وقال أبو الجوزية) عبد الحميد بن عمران الكوفي نزيل المدينة  
 روى عن حماد بن أبي سليمان وعنه حماد بن خالد الحنظلي ومعه بن عيسى القرظي (لقد صحبت أبا حنيفة رضى  
 الله عنه ستة أشهر فافهم اليلة وضع جنبه) على الأرض لينام وقد تقدم ذلك في مناقبه (وكان أبو حنيفة)  
 رضى الله عنه من ورده (يحيى نصف الليل فربقوم فمعهم وهم يقولون ان هذا يحيى الليل كله فقال  
 اني أوصف بما لأفعل فكان بعد ذلك يحيى الليل كله) وصح عنه أنه صلى الفجر بوضوء العشاء أربعين سنة  
 (وبروى أنه ما كان له فراش بالليل) أي فراش خاص عهد له لنومه وكل ذلك تقدم في مناقبه في كتاب  
 العلم (ويقال ان) أبا يحيى (مالك بن دينار) رحمه الله تعالى (بات يردد هذه الآية ليلة) كله حتى أصبح  
 (أم حسب الذين اجتروا السيئات ان نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات) سواء محبيهم ومحبيهم  
 ساء ما يحكمون وتقدم في كتاب آداب التلاوة أن تمجيد الدار قام ليلة بهذه الآية يردد حتى أصبح رواه  
 أبو عبيد في الفضائل وابن أبي داود في الشريعة ومحمد بن نصر في قيام الليل والطبراني في الدعاء وتقدم  
 أنضاع عبد الله بن أحمد في زيادات المسند أن الربيع بن خثيم بات ذات ليلة فقام يصلي فردد هذه الآية  
 فجعل يردد حتى أصبح (وقال المغيرة بن حبيب رقت مالك بن دينار فتوضأ بعد العشاء ثم قام الى مصلاه  
 فقبض على لحيته فخنقته العبرة فجعل يقول اللهم حرم شيعة مالك على النار الهى قد علمت ساكن الجنة من

فقبض على لحيته فخنقته العبرة فجعل يقول اللهم حرم شيعة مالك على النار الهى قد علمت ساكن الجنة من

ساكن النار فأى الرجلين مالك وأى الدارين دار مالك فلم يزل ذلك دأبه ( وفي نسخة قوله ( حتى طلع الفجر ) رواه أبو نعيم في الحلية بإسنادين قال حدثنا أبو حامد بن جبلة حدثنا محمد بن اسحق حدثنا هرون بن عبد الله حدثنا يسار حدثنا جعفر قال سمعت المنيرة بن حبيب أباصالح خن مالك بن دينار يقول عوت مالك بن دينار وأنا معه في الدار لا أدري ما عمل له قال فصلت معه العشاء الأخيرة ثم جئت فلبست قطيفة في أطول ما يكون الليل قال وجاء مالك فقدم رجلاه يؤخر أخرى وهو يقول يا رب اذا جئت الأولين والأخرين عيني ثم انتهت فاذا هو على تلك الحال يقدم رجلاه يؤخر أخرى وهو يقول يا رب اذا جئت الأولين والأخرين فخرم شيبه بن مالك بن دينار على النار فما زال كذلك حتى طلعت الفجر فقلت في نفسي والله لن يخرج مالك بن دينار فرأى لا تبلى باله عنده أبدا قال فحنت إلى المنزل وتركته وقال أيضا حدثنا أبو محمد حدثنا محمد بن عبد الله بن ربيعة حدثنا الشاذ كوني حدثنا جعفر بن سليمان قال كان مالك بن دينار اذا قام في محرابه قال يا رب قد عرفت ساكن الجنة وساكن النار في أى الدارين مالك ثم يبكي ( وقال مالك بن دينار ) رحمه الله تعالى ( سهرت ليلة عن وردى وقت فاذا أنا في المنام بجارية كأنها حسن ما يكون وفي يدها ورقة فقالت لي أتحسن تقرأ فقلت نعم فدفعته إلى الورقة فاذا فيها

ساكن النار فأى الرجلين مالك وأى الدارين دار مالك فلم يزل ذلك قوله حتى طلع الفجر وقال مالك بن دينار سهرت ليلة عن وردى وقت فاذا أنا في المنام بجارية كأنها حسن ما يكون وفي يدها ورقة فقالت لي أتحسن تقرأ فقلت نعم فدفعته إلى الورقة فاذا فيها

أألهتك اللذائذ والاماني عن البيض الاوانس في الجنان

تعيش بخلد الاموت فيها وتلهو في الجنان مع الحسنات تنبه من منامك ان خيرا من النوم التمسجد بالقرآن وقيل حج مسروق في بابات ليلة الاساجد او بروى عن أزهر بن مغيث وكان من القوامين انه قال رأيت في المنام امرأة لا تشبه نساء أهل الدنيا فقلت لها من أنت قالت حوراء فقلت زوجي نفسك فقالت اخطبني الى سيدى وأمهري فقالت وما مهرك قالت طول التمسجد وقال يوسف بن مهران بلغنى ان تحت العرش ملك في صورة ديك يرائنه من

الابيات ( أألهتك اللذائذ والاماني \* ) أى أشغلتك المستلذات الدنيوية والاماني الكاذبة ( عن البيض الاوانس ) جمع بيضاء والاوانس جمع آنسة ( في الجنان \* ) أى المستقرات فيها ( تعيش بخلدا ) أى أبدا ( لاموت فيها \* ) فانه يؤتى به في صورة كبش فيذبح وينادى بأهل الجنة خلود لا موت ويا أهل النار خلود لا موت ( وتلهو في الجنان مع الحسنات \* ) أى تشتغل بهن فيها ( تنبه من منامك ) أى من غفلتك ( ان خيرا \* ) من النوم التمسجد بالقرآن \* ( أى صلاة الليل بتلاوة القرآن ) ( وقيل حج مسروق ) ابن الاجدع بن مالك بن أمية بن عبد الله بن مر بن سلمان بن معمر الوادعي الهمداني أبو عائشة الكوفي يقال انه سرق وهو صغير ثم وجد فعصى مسروقا وأسلم أبوه ذكره ابن سعد في الطبقة الاولى من التابعين من أهل الكوفة وقال الشعبي عن مسروق لقبت عمر بن الخطاب فقال ما سهل فقلت مسروق بن الاجدع قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول الاجدع اسم شيطان أنت مسروق بن عبد الرحمن قال الشعبي فرأيت في الديوان مسروق بن عبد الرحمن وكان ثقة وله أحاديث صالحة صلى خلف أبي بكر ولقي عمر وعليا وزيد بن ثابت وابن مسعود وعائشة وأم سلمة والمغيرة بن نجباب بن الارت مات سنة ثلاث وستين وله ثلاث وستون سنة روى له الجماعة ( فبابات ليلة الاساجد ) وهذا القول رواه المزني في التهذيب عن أبي اسحق يعنى الفزارى قال حج مسروق فلم ينم الاساجد على وجهه حتى رجع وقال أنس بن سيرين عن امرأة مسروق وهي قير بنت عمر وكان مسروق يصلى حتى تورم قدماه فربما جلست خلفه أبكى مما أراه يصنع بنفسه وقال الشعبي غشى على مسروق في يوم صائف وهو صائم وكانت له ابنة تسمى عائشة وبها يكنى وكان لا يعصها فنزلت اليه فقالت يا ابتاه افطر واشرب قال ما أردت بي يا ابنة انما طلبت الرفق لنفسى في يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ( وروى عن أزهر بن مغيث وكان من القائلين ) العباد انه قال رأيت في المنام امرأة لا تشبه نساء أهل الدنيا فقلت لها من أنت فقالت حوراء واحدة لحور بالضم وقد حورت العين حورا كقروح اشتد بياض بياضها وسواد سوادها ويقال الحور اسوداد المقلة كلها كعيون الظباء قالوا وليس في الانسان حور وانما قيل ذلك في النساء على التشبيه وفي مختصر العين ولا يقال للمرأة حوراء الا للبيضاء مع حورها ( فقلت زوجيني نفسك فقالت اخطبني الى سيدى وأمهري فقالت وما مهرك قالت طول التمسجد ) أى طول القيام بالليل ( وقال يوسف بن مهران ) تابعي جليل روى عن ابن عباس وجابر وعنه علي بن جهمان وثقه أبو زرعة روى له الترمذى قال ( بلغنى ان تحت العرش ملك في صورة ديك يرائنه من

لؤلؤة) أي محالبه (وصفته) بكسر الصادين المهملتين مهموز هي أعلى القفا (من زبرجد أخضر فاذا مضى ثلث الليل الأول ضرب بجناحيه وزقا) أي صاح (وقال ليقيم القائمون) أي العبادة (فاذا مضى نصف الليل ضرب بجناحيه وقال ليقيم المنتهجدون فاذا مضى ثلثا الليل ضرب بجناحيه وزقا وقال ليقيم المصلون فاذا طلع الفجر ضرب بجناحيه وزقا وقال ليقيم الغافلون وعامهم أوزارهم) نقله هكذا صاحب القوت وقال وحدثننا عن عبد الله بن عمر قال حدثنا يوسف بن مهران قال بلغني فساقه وقد وقع لي حديث الديك في جملة المسلسلات وهو المسلسل بقول ما زلت بالاشواق إلى حديث حدثني به فلان قال الامام أبو بكر محمد بن عمر بن عثمان بن عبد العزيز الحنفي عرف بكالك حدثنا به أبو الرضا محمد بن علي بن يحيى النسفي ببغداد حدثني به أبو منصور عبد المحسن بن محمد حدثني به أحمد بن عاصم الحافظ حدثنا به محمد بن الحسين الخفاف حدثنا به عبد الله بن ابراهيم الدقاق حدثنا أبو عبد الله محمد بن ادريس بن عبد الله بن أخى عيسى الدلال المصري حدثنا أبو طاهر خير بن عرفة بن عبد الله الانصاري حدثنا عبد المنعم بن بشير حدثنا ابن وهب حدثنا عبد الله بن سعيد حدثني أبي حدثنا أبو الدرداء رضي الله عنه قال ما زلت بالاشواق إلى الديك الأبيض منذ رأيت ديك الله تعالى تحت عرشه ليلة أسرى بي ديكاً أبيض رغبه أخضر كالزبرجد وعرفه بأقوته جراء شرفها من جوهر وعيناه من ياقوتتين جراوتين ورجلاه من ذهب أخرجني تخوم الأرض السفلى مطولا من تحت الأرض وتحت السهوات وتحت العرش عنقه كالبريق الناصر في السماء أحسن شيء رأيت به ومنقاره من ذهب يتلأل نورا فاذا كان في الثلث الأول نشر جناحيه وخفق بهم وقال سبحان ذي الملك والمكوت يقول ذلك ثلاث مرات فاذا خفق خفقت الديوك في الأرض وصرخت كصرأخه فإكان في ثلث الليل الاوسط فعل مثل ذلك وقال سبحان من لا يسام ولا ينسام يقول ذلك ثلاثا فتجيبه الديوك في الأرض فاذا كان في ثلث الليل الاخر فعل ذلك وقال سبحان من هو دائم قائم سبحان من نامت العيون وعين سیدی لا تنام سبحان الدائم القائم سبحان من نلق الاصباح باذنه وسرى إلى خزائنه لاله الا هو سبحانه رواه الحافظ السخاوي مسلسلا في الجواهر المصكلة عن أبي اسحق ابراهيم بن علي الزمري عن المجد الشيرازي صاحب القاموس عن أبي عبد الله الفارقي عن أبي الحسن القرأحي عن جعفر الهمداني عن أبي محمد الديباجي عن أبي بكر لالك بسنده وقال هو باطل منشأ وتسلسلا ورواه الحافظ بن مهدي عن أبي اليمان محمد بن عمر بن محمد بن مخلوف الحملي عن القاضي العلامة ناصر الدين محمد بن أحمد بن محمد بن فوز العثماني عن التقي أبي عبد الله بن عرام الشاذلي عن القلب محمد بن محمد بن علي بن حجر عن أبي عبد الله الشاطبي عن جعفر الهمداني قال الحافظ السخاوي ولم أره في اخبار الديك للحافظ أبي نعيم مع كثرة ما فيه من المنأ كبير والله أعلم (وقيل ان وهب بن منبه) بن كامل بن بسج (الهماني) الصنعاني الزمري أبو عبد الله الانباري أخو همام ومقل وغيلان بن منبه ولد سنة أربع وثلاثين في خلافة عثمان ومات سنة ستة عشر ومائة بصنعاء قال العملي تابعي ثقة وكان على قضاء صنعاء وذكره ابن حبان في كتاب الثقات وروى له البخاري حديثا واحدا والباقيون الا ابن ماجه (ما وضع جنبه إلى الأرض ثلاثين سنة) وذكر المزي في ترجمته انه لبث وهب أربعين سنة لا يرقد على فراش (وكان يقول لان أرى في بيتي شيطانا أحب إلى من أرى وسادة يعني لانهم تدعو إلى النوم) نقله صاحب القوت (وكان له وسادة من آدم) حشو هاليف كافي بعض النسخ (اذا غلبه النوم وضع صدره عليها وخفق خفقات ثم ينزع إلى القيام) نقله صاحب القوت وذكر ابن سعد في الطبقات بسنده إلى المثني بن صباح قال لبث وهب أربعين سنة لم يسب شيأ فيه الروح ولبث عشرين سنة لم يجعل بين العشاء والصبح وضوا (وقال بعضهم) هو رقية بن مصقلة كما صرح به صاحب القوت وهو أبو عبد الله السكوني شيخ ثقة وكان صديقا سليمان التيمي روى عنه سليمان حديثا واحدا روى له الجماعة الا ابن ماجه (وأيت رب العزة جل جلاله في المنام فسمعت يقول وعزني وجلالي لا كرم من مثوى سليمان التيمي

لؤلؤة وصفته من زبرجد  
أخضر فاذا مضى ثلث الليل  
الأول ضرب بجناحيه وزقي  
وقال ليقيم القائمون فاذا  
مضى نصف الليل ضرب  
بجناحيه وزقي وقال ليقيم  
المنتجدون فاذا مضى ثلثا  
الليل ضرب بجناحيه وزقي  
وقال ليقيم المصلون فاذا طلع  
الفجر ضرب بجناحيه وزقي  
وقال ليقيم الغافلون وعليهم  
أوزارهم وقيل ان وهب بن  
منبه الهماني ما وضع جنبه  
إلى الأرض ثلاثين سنة  
وكان يقول لان أرى في  
بيتي شيطانا أحب إلى من  
أن أرى في بيتي وسادة لانها  
تدعو إلى النوم وكانت له  
مسورة من آدم اذا غلبه  
النوم وضع صدره عليها  
وخفق خفقات ثم ينزع إلى  
الصلاة وقال بعضهم رأيت  
رب العزة في النوم فسمعت  
يقول وعزني وجلالي  
لا كرم من مثوى سليمان  
التيمي

فانه صلى في الغداة بوضوء العشاء الاخرة أربعين سنة) نقله صاحب القوت والمزى وقال محمد بن عبد  
الاعلى قال في المعتمرين سليمان لولا أنت من أهلى ما حدثتلك بهذا عن أبي مكث أبي أربعين سنة يصوم يوما  
ويفطر يوما ويصلي صلاة الفجر بوضوء عشاء الاخرة وعن معاذ بن معاذ قال كانوا يرون انه أخذ عبادته  
عن أبي عثمان النهدي وقال جاد بن سلمة ما أتينا التيمي في ساعة يطاع الله عز وجل فيها الا وجدناه مطيعا  
وكثيرا انه لا يحسن يعصى الله (ويقول كان مذهبهم ان النوم اذا خامر القلب بطل الوضوء) نقله صاحب  
القوت الا انه قال وجب الوضوء (ويروى) في بعض الكتب القديمة (ان الله عز وجل يقول ان عبدي  
الذي هو عبدي حقا الذي لا ينتظر بقيامه صباح الديك) نقله صاحب القوت

\* (بيان الاسباب التي بها يتيسر قيام الليل) \*

وهي ظاهرة وباطنة وقد أشار اليها المصنف فقال (اعلم ان قيام الليل عسير) صعب (على الخلق الاعلى  
من وفق لقيامه بشروطه الميسرة ظاهر او باطنا) قال صاحب العوارف من حرم قيام الليل كسلا  
وفتورا في العزيمة أو تنهاؤه لقله الاعتماد بذلك واغترار بحاله فليكن عليه فقرة طع عليه طريق من  
الخير كبير وقد يكون من ارباب الاحوال من يكون له انواع الى القرب ويحذر من دعة القرب ما يفتتر  
عليه داعية الشوق ويرى ان القيام ينبغي ان يعلم ان استمراره هذه الحالة متعذر بالانسان معرض للقصور  
والتحلف والشبهة والاحالة اجل من حالة رسول الله صلى الله عليه وسلم وما استغنى عن قيام الليل وقام حتى  
تورمت قدماه وقد يقول بعض من يحتاج بذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم فعل ذلك تشريعا فنقول  
ما بالنار لا نتبع تشريعهم وهذه دقيقة فليعلم ان رؤية الفضل في ترك القيام وادعاء انواع الى جناب القرب  
واستواء النوم واليقظة امتلاء وابتلاء عالي وتعبيد بالحال وتحكيم للحال وتحميم من الحال في العبد  
والاقوى لا يتحكم فيهم الحال ويصرفون الحال في صور الاعمال فهم متصرفون في الحال لا الحال متصرف  
فيهم فليعلم ذلك فانارأى نيام من الاصحاب من كان في ذلك ثم انكشف له بتأييد الله تعالى ان ذلك وقوف وقصور  
والله أعلم (فاما) الاسباب (الظاهرة) فاربعة أمور (الاول) ان لا يكثر الاكل (فتكثر البجعة الحارة) (فيشرب)  
فترتخي عروقه (فيغلبه النوم) (للمحالة) (ويثقل عليه القيام) حينئذ (كان بعض الشيوخ يقف على  
المائدة كل ليلة ويقول يا معاشر المردين) وفي نسخة معاشر المردين (لاتأكلوا كثيرا فتشربوا كثيرا  
فترقدوا كثيرا فتخشروا وعند الموت كثيرا) لانه برقادهم كثيرا يفوتهم قيام الليل فيتخشرون بفواته اذا  
دنار حيلهم ويندمون حيث لا ينفع الندم والحسرة وفي نسخة فتخشروا (وهذا هو الاصل الكبير) في  
هذا الشأن (وهو تخفيف المعدة عن ثقل الطعام) ويتبع هذا السبب الظاهر سبب آخر باطن وهو ان  
يتناول مايا كل من الطعام اذا اقترن بذكر الله ويقظة الباطن فانه يعين على قيام الليل لان بالذكر يذهب  
داؤه فان وجد للطعام ثقلا على المعدة فينبغي ان يعلم ان ثقله على القلب أكثر فلا ينام حتى يذيب الطعام  
بالذكر والتلاوة والاستغفار (الثاني) ان لا يتعب نفسه بالنهار في الاعمال والاشغال (التي تعيا) أي  
تجز (بها الجوارح وتضعف بها الاعصاب) والقوى (فان ذلك ايضا مجلبة للنوم) أي سبب حامل له كما هو  
مشاهد في أهل الكد في الاعمال الدنيوية فانهم اذا أمسى عليهم الليل غلب عليهم التثاقل وغلب عليهم  
النوم (الثالث) ان لا يترك القيلولة بالنهار وهي النوم في وسط النهار (فانه سبب الاستعانة على قيام الليل)  
وفي نسخة سنة الاستعانة رواه ابن ماجه من حديث ابن عباس وقد تقدم (الرابع) ان يجتنب الاوزار  
والمعاصي (بالنهار فان ذلك) أي تحمل الاوزار رجما (يقسى القلب) ويسوده (ويحول بينه وبين  
اسباب الرجة) فان القلوب القاسية بعيدة عن الرججات الالهية (قال رجل للمحسن) البصري رحمه الله  
تعالى (يا ابا سعيد اني ابيت معافي) أي في بدني (وأحب قيام الليل واعد طهورى) أي أهيت (فبالى)  
أتكاسل و (لا أقوم) هل لذلك من سبب (فقال ذنوبك قيدتك) أي هي التي منعتك عن القيام فنقله



وكان الحسن رحمه الله اذا دخل السوق فسمع لغطهم ولغوهم يقول اظن ان ليل هو لعليل سوء (١٩٣) فانهم لا يقولون وقال الثوري حرمت

قيام الليل خمسة أشهر بدين  
أذنبته قيل وما ذلك الذنب  
قال رأيت رجلا يمشي فقلت  
في نفسي هذا امرأ قال  
بعضهم دخلت على كرز بن  
وبرة وهو يمشي فقلت أذاك  
نعي بعض أهلك فقال أشد  
فقلت وجع يؤلمك قال  
أشد قلت فإذاك قال باني  
مغلق وستري مسبل ولم  
أقرأ حزبي البارحة وماذا لك  
الاذنب أحدثته وهذا  
لان الخير يدعو الى الخير  
والشر يدعو الى الشر  
والقليل من كل واحد منهما  
ولذلك قال أبو سليمان  
الداراني لا تنفوت أحدا  
صلاة الجماعة الا بدين  
وكان يقول الاحتلام  
بالليل عقوبة والجنابة بعد  
وقال بعض العلماء اذا صمت  
يامسكين فانظر عند من  
تفطر وعلى أي شيء تفطر  
فان العبد لياكل أكلة  
فينقلب قلبه عما كان  
عليه ولا يعود الى حاله  
الاولى فالذنوب كلها تؤثر  
قساوة القلب وتمنع من  
قيام الليل وأخصها بالتأثير  
تناول الحرام وتأثر اللقمة  
الحلال في تصفية القلب  
وتحريكه الى الخير ما لا يؤثر  
غيرها ويعرف ذلك أهل  
المراقبة للقلوب بالتجربة  
بعد شهادة الشرع ولذلك

صاحب القوت والعوارف قال صاحب القوت وكان الحسن يقول ان العبد ليدنّب الذنب فيحرم به قيام الليل  
وصيام النهار (وكان الحسن) رحمه الله تعالى (اذا دخل السوق فسمع لغطهم) أي صياحهم (ولغوهم)  
وفي نسخة لغوهم (يقول اظن ليل هو لعليل سوء فانهم لا يقولون) وفي القوت أما يقولون أي في النهار ولا  
يسكنون ولغوهم هو الذي حملهم على عدم قيامهم بالليل وهذا القول نقله صاحب القوت قال وقال بعض  
السلف كيف يجزو التاجر من سوء الحساب وهو يلغو بالنهار وينام بالليل (وقال) سفيان بن سعيد  
(الثوري) رحمه الله تعالى (حرمت قيام الليل خمسة أشهر بدين أذنبته قيل) له (وما ذلك الذنب) الذي  
حرمت به قيام الليل (قال رأيت رجلا يمشي فقلت في نفسي هذا امرأ) في بكائه لاجل الرياء نقله صاحب  
القوت (وقال بعضهم دخلت على كرز بن وبرة) الحارثي تزيل جرجان (فقلت أذاك نعي بعض أهلك  
فقال أشد فقلت وجع) ولفظ القوت قلت فوجع (يؤلمك فقال أشد قلت فإذاك) ولفظ القوت فإذا  
(فقال باني مغلق وستري مسبل ولم أقرأ حزبي البارحة وماذا لك الا بدين أحدثته) نقله صاحب القوت  
وهو في الخلية لابي نعيم قال حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا أحمد بن روح حدثنا محمد بن اسكيب حدثنا أبو  
داود الحفري قال دخل على كرز بن بنته فاذا هو يمشي قيل له ما يبكيك قال ان باني مغلق وان ستري مسبل  
ومنعت حزبي ان أقرأ البارحة وما هو الامن ذنب أحدثته حدثنا عبد الله بن محمد حدثنا عبد الرحمن بن  
الحسن حدثنا أبو غسان أحمد بن محمد بن اسحق حدثنا الحرث بن مسلم عن ابن المبارك عن كرز بن وبرة قال  
عجزت عن حزبي وما أراه الا بدين وما أدري ما هو اه (وهذا لان الخير يدعو الى الخير والشر يدعو الى الشر  
والقليل من كل واحد منهما) أي من الخير والشر (يجري الكثير) ومنه قولهم قالوا للقليل الى أين  
ذاهب قال الى الكثير (ولذلك قال أبو سليمان الداراني) رحمه الله تعالى (لا تنفوت أحدا صلاة الجماعة الا  
بدين) أحدثته نقله صاحب القوت الا انه قال صلاة في جماعة (وكان يقول) يعني أبا سليمان الداراني  
(الاحتلام بالليل عقوبة والجنابة بعد) فكانه بعد عن الصلاة والتلاوة اذ في ذلك قرب ومن هذا قوله  
تعالى فبصرت به عن جنب كذا في القوت ونقله صاحب العوارف وقال هذا صحيح لان المراعى المتحفظ بحسن  
تحفظه وعلمه بحاله يقدر ويتمكن من سد باب الاحتلام ومن كمل تحفظه ورعايته وقيامه بادب حاله قد يكون  
من ذنبه الموجب للاحتلام وضع الرأس على الوسادة فاذا كان ذا عزيمة في ترك الوسادة فقد يثمه للنوم  
ووضع الرأس على الوسادة بحسن النية من لا يكون ذلك ذنبه وله فيه نية العون على القيام وقد يكون ذلك  
ذنباً بالنسبة الى بعض الناس فاذا كان هذا القدر يصلح ان يكون ذنباً جالباً للاحتلام فقس على هذا  
ذنوب الاحوال فانها تختص بأربابها ويعرفها أصحابها وقد يترقب بأنواع الرفق من الفراش الوطء  
والوسادة ولا يعاقب بالاحتلام وغيره على فعله اذا كان عالماً بالذاتية يعرف مداخل الامور وخارجها وكه  
من نائم سابق القام لو فور علمه وحسن نيته والله اعلم (وقال بعض العلماء اذا صمت يامسكين فانظر عند من  
تفطر وعلى أي شيء تفطر فان العبد لياكل أكلة فينقلب قلبه عما كان عليه ولا يعود الى حاله الاول) نقله  
صاحب القوت (فالذنوب كلها تؤثر قساوة القلب) وتظلمه (وتمنع من قيام الليل) بنقلها (وأخصها) أي  
الذنوب (بالتأثير) في القلب (تناول الحرام) وما فيه شبهة الحرام (وتؤثر الائمة الحلال في تصفية القلب  
وتحريكه الى الخير ما لا يؤثر غيرها ويعرف ذلك أهل المراقبة للقلوب) والحراسة بانفسهم عليها (بالتجربة)  
الصحيحة (بعد شهادة الشرع لذلك) في الكتاب والسنة (ولهذا قال بعضهم كم من أكلة منعت قيام ليلة وكم  
من نظرة منعت) وفي القوت حرمت (قراءة سورة وان العبد لياكل أكلة أو يفعل فعلة فيحرم به قيام سنة)  
فبحسن التفقه يعرف المرء من النقصان وبقله الذنوب يوقف على التفقه نقله صاحب القوت (وكان  
الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر فكذلك الفحشاء تنهى عن الصلاة وسائر الخيرات) وتقدم ان الفحشاء

(٢٥) - (تحاف السادة المتقين) - خامس - قال بعضهم كم من أكلة منعت قيام ليلة وكم من نظرة منعت قراءة سورة وان العبد  
لياكل أكلة أو يفعل فعلة فيحرم به قيام سنة وكان الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر فكذلك الفحشاء تنهى عن الصلاة وسائر الخيرات

ما ينفر منه الطبع السليم وينقصه العقل المستقيم من ردائل الاعمال الظاهرة والمنكر ما أنكره العقل واستخبره الشرع (وقال بعض السجانيين بدينور) بكسر الدال المهملة وسكون الياء التحتية وفتح النون والواو آخره راء مدنية مشهورة بفارس (بقيت سجانيها وثلاثين سنة أسأل عن كل مأخوذ بالليل انه هل صلى العشاء في جماعة فكانوا يقولون لا فهذا تنبيهه) لاهل الاعتبار (ان بركة الجماعة تمنع من تعاطي الفحشاء والمنكر) يعني انهم لو صلوا في جماعة لما أخذوا الياتهم لان بركة الجماعة كانت تمنعهم من تعاطي ما يؤخذون بسببه و بقيت أسباب معينة للقيام لم يشراها المصنف فن ذلك استقبال الليل عند الغروب بتحديد الوضوء والعودة مستقبل القبلة منتظرا مجيء الليل وصلاة المغرب مقيمة في ذلك على أنواع الاذكار ومن ذلك مواصلة ما بين العشاءين بأنواع العبادات قائمات تغسل من باطنه آثار الكدورة الحادثة في أوقات النهار من رؤية الخلق ونحو الطهيم وسماع كلامهم فان ذلك كله أثر وحش في القلوب حتى النظر اليهم يعقب كدر في القلب يدركه من برزق صفاء القلب فيكون أثر النظر الى الخلق في عين البصيرة كالقذى في العين وبالمواصلة بين العشاءين يرحى ذهب ذلك الاثر ومن ذلك ترك الحديث بعد العشاء الاخيرة فان الحديث في ذلك الوقت يذهب طراوة النور الحادث في القلب من مواصلة العشاءين ويعين على قيام الليل سيما اذا كثرت وكان عريا عن يقظة القلب ثم تحديد الوضوء بعد العشاء الآخرة أيضا معين على قيام الليل قال صاحب العوارف حكى بعض الفقهاء عن شيخه له بخراسان انه كان يغتسل في الليل ثلاث مرات مرة بعد العشاء الآخرة ومرة في أثناء الليل بعد الانتباه من النوم ومرة قبل الصبح للوضوء والغسل بعد العشاء الآخرة أثر ظاهر في تيسير قيام الليل ومن ذلك القعود على الذكر أو القيام بالصلاة حتى يغلب النوم يعين على سرعة الانتباه الا ان يكون واثقا من نفسه وعادته فيتعهد للنوم ويستجلبه ليقوم في وقته المعهود والا فالنوم عن الغلبة هو الذي يصلح للمريدين كما تقدم فن نام عن غلبة بهم مجتمع متعلق بقيام الليل يوفق لقيام الليل وانما النفس اذا طمعت وطئت على النوم استرسلت فيه واذا أزعجت بصدق العزيمة لا تسترسل في الاستمرار وقد قيل للنفس نظران نظر الى تحت لاستيفاء الاقسام البدنية ونظر الى فوق لاستيفاء الاقسام الروحانية فأمر باب العزيمة تجاوت جنوبيهم عن المضاجع لنظرهم الى فوق الى الاقسام العلوية الروحانية فاعطوا النفس حقه من النوم ومنعوها حظها فالتفتت بمافها ماركوز من البرابية والحادية ترسب وتستلذ النوم ولا تدعى بكل أصل من أصول خلقته طبيعة لازمة له والرسوب صفة التراب والكسل والتقاعد والتناوم بسبب ذلك طبيعة في الانسان فأمر باب الهمة قاموا بالليل فهم موضع علمهم أزعجوا النفوس عن مقار طبعيتها ورقوها بالنظر الى المذات الروحانية الى ذرى تحقيقها فتجاوت جنوبيهم عن المضاجع وخرجوا عن صفة الغاف الهامج ومن ذلك تغيير العادة ان كان ذاسادة يترك الوسادة وان كان ذاوطاء يترك الوطاء ولن تغيير العادة فيهما تاثير في ذلك ومن ترك شيئا من ذلك والله أعلم بنية وعزيمة يثاب على ذلك بتيسير مرام والله أعلم (وأما الميسرات الباطنة فاربع) خصال (الاولى سلامة القلب عن الحقد) وهو الانطواء على العداوة والبغضاء (على أحد من المسلمين) بل ولا أحد من الكافرين الا فيما كان متعلقا بالدين فانه مطلوب شرعا (و) كذا سلامة القلب (من البدع) المنكرة والحوادث المتحددة عملا واعتقادا (و) كذا سلامة القلب (من فضول هموم الدنيا فالمستغرق بهم بتدبير) أمور (الدنيا لا يتيسر له القيام) لحجاب قلبه عن أشعة الانوار (وان) تيسر له القيام (قام) فانه (لا يتفكر في صلواته) بل جميع حالاته (الافى مهماته) التي بات عليها (ولا يحول) أى يحرك خاطره (الافى وسواسه) وهذا به (وفي مثله يقال) \* وأنت اذا استيقظت أيضا فنوم هذا وقيام هذا بمنزلة واحدة كل منهما غفلة عن الله تعالى فن المهم طهارة الباطن عن خدوش هذه الاهوية وكدورة أفكار الدنيا والنقاوة عن أدناس الغل والحقد والحسد لتجلى مرآة قلبه وتقابل اللوح المحفوظ وتنتعش فيه عجائب الغيب (الثانية خوف

وقال بعض السجانيين كنت سجانيها وثلاثين سنة أسأل كل مأخوذ بالليل انه هل صلى العشاء في جماعة فكانوا يقولون لا وهذا تنبيهه على ان بركة الجماعة تنهى عن تعاطي الفحشاء والمنكر \* (وأما الميسرات الباطنة فأربعة أمور) \* (الاول) سلامة القلب عن الحقد على المسلمين وعن البدع وعن فضول هموم الدنيا فالمستغرق بهم بتدبير الدنيا لا يتيسر له القيام وان قام فلا يتفكر في صلواته الا في مهماته ولا يحول الا في وسواسه وفي مثل ذلك يقال يخبرني البواب أنك نائم وأنت اذا استيقظت أيضا فنائم (الثاني) خوف

غالب يلزم القلب مع قصر الامل فانه اذا تفكر في أهوال الآخرة ودرجات جهنم طار نومه وعظم حسره كما قال طاوس ان ذكر جهنم طهر نوم العابدين وكما حكى ان غلاما بالبصرة اسمه صهيب كان يقوم الليل كله فقالت له سيدته (١٩٥) ان قيامك بالليل يضر بعملك بالنهار فقال

ان صهيبا اذا ذكر النار لا يأتيه النوم وقيل له لام آخرو هو يقوم كل الليل فقال اذا ذكرت النار اشتد خوفي واذا ذكرت الجنة اشتد شوقي فلا أقدر أن أنام وقال ذو النون المصري رحمه الله

منع القرآن بوعده ووعيده  
مقل العيون بليها ان تهجعا  
فهموا عن الملك الجليل كلامه  
فرقابهم ذلت اليه تخضعا  
وأنشدوا أيضا

يا طويل الرقاد والغفلات  
كثرة النوم تورث الحسرات  
ان في القبر انزلت اليه  
لرقاد يطول بعد الممات  
ومهادا مهادا لك فيه

بذنوب عملت أو حسنات  
أأمنت البيات من ملك المو  
ت وكم نال أمنا ببيات  
وقال ابن المبارك

اذا ما الليل أطلم كابدوه  
فيسفر عنهم وهم ركوع  
أطار الخوف نومهم فقاموا  
وأهل الامن في الدنيا هجوع  
(الثالث) ان يعرف فضل  
قيام الليل بسماع الآيات  
والاخبار والآثار حتى  
يستحس به رجاءه وشوقه  
الى ثوابه فيهيجه الشوق  
لطلب المزيد والرغبة في  
درجات الجنان كما حكى ان

غالب يلزم القلب عن امارات معارضة (مع قصر الامل) فيما يتوقع حصوله في القلب (فانه اذا تفكر في أهوال الآخرة) أي شدائد ها (ودركات جهنم) وما فيها من أنواع العذاب مما سمعه من أفواه العلماء ومما أذكره في مطالعته من كتب العلم (طار نومه) وذهب كسله (وعظم حسره) أي خوفه (كما قال طاوس) بن كيسان اليماني (ان ذكر جهنم طهر نوم العابدين) كما تقدم قريبا (وكما حكى ان غلاما بالبصرة اسمه صهيب) من العباد الزاهدين ذكر له في طبقات ابن الجوزي (كان يقوم الليل كله) بالصلاة (فقالت له سيدته) أي ماله كنه (ان قيامك بالليل) كله (يضر بعملك بالنهار) أي تفرغه (فقال) لها (ان صهيبا اذا ذكر النار لا يأتيه النوم) ولا ينأيه (وقيل لا آخرو كان يقوم كل الليل مثل ذلك) الكلام (فقال اذا ذكرت النار اشتد خوفي واذا ذكرت الجنة اشتد شوقي فإقدران أنام) فهو بين الخوف والرجاء (ولذي النون) أبي الفيض ابراهيم بن ثوبان النوبخي (المصري) رحمه الله تعالى وقد سمره ترجمه القشيري في الرسالة وأبونعيم في الحلية

(منع القرآن بوعده ووعيده \* مقل العيون بليها ان تهجعا)  
أي قيام العبد بالقرآن وتفهم معناه فيما وعد به لاجابه من الجنان وأعد له لاعدائه من النيران منع العيون ان تنام في ليلها  
(فهموا عن الملك الجليل كلامه \* فرقابهم ذلت اليه تخضعا)  
(وأنشدوا) في معنى ذلك

(يا طويل الرقاد والغفلات \* كثرة النوم تورث الحسرات)  
(ان في القبر انزلت اليه \* لرقاد يطول بعد الممات)  
(ومهادا مهادا لك فيه \* بذنوب عملت أو حسنات)  
(أأمنت البيات من ملك المو \* ت وكم نال أمنا ببيات)  
البيات بالفتح الاغارة ليلا وهو اسم من بيته تبيتوا وجدنا في بعض النسخ زيادة وهي قال ابن المبارك  
اذا ما الليل أطلم كابدوه \* فيسفر عنهم وهم ركوع  
أطار الخوف نومهم وقاموا \* وأهل الامن في الدنيا هجوع

(الثالث) ان يعرف فضل قيام الليل بسماع هذه الآيات (والاخبار) الصريحة (والآثار) المتبعة (التي أوردناها) آنفا (حتى يستحس بذلك رجاءه) في الله تعالى (وشوقه الى ثوابه) الذي أعد له (فيهيجه الشوق لطلب المزيد) من المقامات (والرغبة في درجات الجنان) والولدان والحو والعين (كما حكى ان بعض الصالحين رجس عن غزائه) التي كان توجه اليها (فلما كان الليل مهدت امرأته فراشها) أي هيأته وزينت نفسها (وجالست تنتظره) على جاري العادة في قدوم الرجال الى المنازل (فدخل المسجد) أي مسجد بيته أو محله (فلم يزل يصلي حتى أصبح) ولم يلقف الى راحة النوم على الفراش فلما أصبح (قالت له زوجته لم يكن لنا فيك حظ) كما تحتفظ النساء بالرجال (قال والله ما ذكرت لك) أي ما خطررت على بالي (ولقد كنت أتفكر في حوراء من حور الجنة طول الليلة فنسيت الزوجة والمنزل فقمعت طول الليلة شوقا اليها) اذ طول القيام بالليل من مهو الحور العين فهذا مقام الرجاء كما ان الخصلة التي قبلها مقام الخوف وهذا قدر جوع من الجهاد الاصغر الى الجهاد الاكبر وللعارفين في أحوالهم مقامات (الرابعة وهي أشرف البراءات) الحب لله عز وجل وقوة الايمان بانه في قيامه لا يتكلم بحرف الا وهو مناج بهر به عز وجل

بعض الصالحين رجس من غزونه فهدت امرأته فراشها وجالست تنتظره فدخل المسجد ولم يزل يصلي حتى أصبح فقالت له زوجته كأنك تنظر مرة فلما قدمت صليت الى الصبح قال والله اني كنت أتفكر في حوراء من حور الجنة طول الليل فنسيت الزوجة والمنزل فقمعت طول ليلتي شوقا اليها (الرابع) وهو أشرف البواعث الحب لله وقوة الايمان بانه في قيامه لا يتكلم بحرف الا وهو مناج بهر به

وهو مطلع عليه مع مشاهدة ما يخطر بقلبه وان تلك الخطرات من الله تعالى فخطاب معه فاذا أحب الله تعالى أحب لاحتجالة الخلوته وتلذذ بالعبادة  
فتملة لذة المناجاة بالحبيب على طول القيام (١٩٦) ولا ينبغي ان تستبعد هذه اللذة اذ يشهد لها العقل والنقل فاما العقل فليعتبر حال المحب

الشخص بسبب جماله أو  
المالك بسبب انعامه وأمواله  
انه كيف يتلذذ به في الخلوته  
ومناجاة حتى لا يأتيه النوم  
طول ليله فان قلت ان الجليل  
يتلذذ بالنظر اليه وان الله  
تعالى لا يرى فاعلم انه لو كان  
الجليل المحبوب وراء ستر  
أو كان في بيت مظلم لكان  
المحب يتلذذ بمجاورته المجردة  
دون النظر ودون الطمع في  
أمر آخر سواء وكان يتمتع  
باطهار حبه عليه وذكرة  
بلسانه بسمعه منه وان كان  
ذلك أضياعا وما عنده فان  
قلت انه ينتظر جوابه فيتلذذ  
بسماع جوابه وليس يسمع  
كلام الله تعالى فاعلم انه ان  
كان يعلم انه لا يجيبه ويسكت  
عنه فقد بقيت له أيضا لذة  
في عرض أحواله عليه  
ورفع سريره اليه كيف  
والموقن يسمع من الله تعالى  
كل ما رده على خاطره في أثناء  
مناجاة فيتلذذ به وكذا  
الذي يخلو بالملك ويعرض  
عليه حاجاته في جنح الليل  
يتلذذ به في رجا انعامه  
والرجاء في حق الله تعالى  
أصدق وما عند الله خير  
وأبقى وأنفع مما عند غيره  
فكيف لا يتلذذ بعرض  
الحاجات عليه في الخلوات  
وأما النقل في هذه الأحوال

وهو مطلع عليه مع مشاهدة ما يخطر بقلبه من الاشارات الالهية العارية عن الوسواس (وان تلك  
الخطرات) التي تمر بقلبه يشاهدها بعين قلبه وانها (خطاب من الله تعالى معه) وهذا من مقامات الاحياء  
(فاذا أحب الله عز وجل) وقوى إيمانه وزاد نشاطه بعرفته (أحب لاحتجالة الخلوته) عن خطور خطرات  
السوى (وتلذذ بالمناجاة بالحبيب) في قيامه (فتملة لذة المناجاة للحبيب على طول القيام) واستمرار المناجاة  
(ولا ينبغي ان تستبعد هذه اللذة اذ يشهد لها العقل والنقل) وفي نسخة اذ يشهد العقل والنقل (أما العقل  
فليعتبر حال المحب لشخص بسبب جماله) وحسن صورته وكمال خلقه (أولئك بسبب انعامه) عليه (ونواله)  
له واحسانه به (كيف يتلذذ بالخلوة به ومناجاة حتى لا يأتيه النوم طول ليلته) ولا يبالي بسهره وميلقه  
من النصب فيه بل ما يمر بخاطره طول الليل (فان قلت ان الجليل) الذي ضربت به المثل للاعتبار انما  
(يتلذذ بالنظر اليه) فترى العين منه منظر احسننا فيحول بينها وبين النوم محجب (وان الله سبحانه  
لا يرى) في الدنيا فكيف يتلذذ بمناجاة (فاعلم انه لو كان الجليل المحبوب وراء ستر وكان في بيت مظلم) مثلا  
(ليكان المحب له) يتلذذ بمجاورته أي محادثته (المجردة) عن الرؤية (دون النظر) اليه (ودون الطمع في  
أمر آخر سوى ذلك) وفي نسخة سواء (وكان يتمتع باظهار حبه اليه وذكرة بلسانه بسمعه منه) وان لم يكن  
بمرأى (وان كان ذلك أضياعا وما عنده) فان قلت انه ينتظر جوابه فيتلذذ بسماع جوابه وليس يسمع كلام  
الله عز وجل فاعلم انه وان كان يعلم انه لا يجيبه ويسكت عنه فاللذة باقية له في عرض أحواله (أي أثناءها  
(و) في (رفع سريره) الباطنة (اليه) كيف والموقن يسمع من الله عز وجل كل ما رده على خاطره) من  
الاشارات (في أثناء مناجاة) ومجاورته (فيتلذذ به وكذا الذي يخلو بالملك ويعرض عليه حاجاته في جنح  
الليل يتلذذ به في رجا انعامه) واحسانه (والرجاء في حق الله تعالى صدق) لاخاف فيه بخلاف الرجاء في  
المالك (وما عند الله سبحانه أبقى وأنفع مما عند غيره) لوجوه كثيرة (فكيف لا يتلذذ بعرض الحاجات عليه  
في الخلوات) فهذه شهادة العقل (وأما النقل فتشاهده أحوال قوام الليل في تلذذهم بقيام الليل  
واستقصارهم له) السين هنا للوجدان يقال استقصروا ذوا جده قصيرا أو عده كذلك (كما يستقصرون المحب  
ليلته وصال الحبيب) أي يجدها قصيرة ويتنقح لوطالت ومن هنا قول بعضهم سنة الوصل سنة كمال سنة الهجر  
سنة وهم ثلاثة أصناف قوم قطعهم الليل فكان هؤلاء المريدون ذو والايراد والجزاء كابدا والليل  
فغلبهم وقوم قطعوا الليل فكان هؤلاء العاملون الذين صبروا وصبروا الليل فغلبوه وقوم قطعهم الليل  
فكان هؤلاء المحبون والعلماء أهل الفكر والمحادثة وأهل الانس والمجالسة وأهل الذكرة والمناجاة وأهل  
التخلق والملاقة نقص الليل عليهم حالهم وقصر النعيم عليهم ليالهم ورفع الحبيب عنهم نومهم وخفف  
الفهم عنهم قيامهم وذهب مزيد الوصل عنهم ملهم وأوصل العتاب بهم سهرهم (حتى قيل لبعضهم كيف  
أنت والليل فقال ما راعيت قطيريني وجهه ثم ينصرف وماتاً ملته) نقله صاحب القوت (وقال آخر) منهم  
(أنا والليل فرسارها مرة بسمة في الفجر ومرة يقطعني عن الفكر) نقله صاحب القوت والرهان  
بالسكسر مصدرا رهانه بكذا وتراهنوا أخرجه كل واحد منهم رهنا ليفوز السابق بالجميع اذا غلب (وقيل  
لبعضهم كيف الليل عليك قال ساعة أنا فيا بين حالي أفرح بظلمته اذا جاء واغتم بفجوره اذا طلع ما تم فرحي  
به قط) ولا استشفيت فيه قط كذا في القوت وقيل لا آخر منهم كيف الليل عليك فقال والله ما أدري كيف  
أنا فيه إلا أني بين نظرة ووقفه يقبل بظلامه فأندعه ثم يسفر قبل أن أتلبسه وأنشد  
لم أستتم عناق له قدومه \* حتى بدا تسليمة لوداع

قوام الليل في تلذذهم بقيام الليل واستقصارهم له كما يستقصرون المحب ليلته وصال الحبيب حتى قيل لبعضهم كيف أنت  
والليل قال ما راعيت قطيريني وجهه ثم ينصرف وماتاً ملته بعد وقال آخر أنا والليل فرسارها مرة بسمة في الفجر ومرة يقطعني عن الفكر  
وقيل لبعضهم كيف الليل عليك قال ساعة أنا فيا بين حالي أفرح بظلمته اذا جاء واغتم بفجوره اذا طلع ما تم فرحي به قط

وقال علي بن بكار منذ أربعين سنة ما أخرجني شيء سوى طلوع الفجر وقال الفضيل بن عياض (١٩٧) إذا غربت الشمس فرحت بالظلام

لخلوتي بربي وإذا طلعت  
خزنت لدخول الناس على  
وقال أبو سليمان أهل الليل  
في ليهم ألد من أهل اللهو  
في لهوهم ولولا الليل  
ما أحببت البقاء في الدنيا  
وقال أيضا لو عوض الله أهل  
الليل من ثواب أعمالهم  
ما جدونه من اللذة لكان  
ذلك أكثر من ثواب أعمالهم  
وقال بعض العلماء ليس في  
الدنيا وقت يشبه نعيم أهل  
الجنة إلا ما يجد أهل التملق  
في قلوبهم بالليل من حلوة  
المناجاة وقال بعضهم لذة  
المناجاة ليست من الدنيا إنما  
هي من الجنة أظهرها الله  
تعالى لا ريب أن لا يجدوها  
سواهم وقال ابن المنكدر  
ما بقي من لذات الدنيا إلا  
ثلاث قيام الليل ولقاء  
الاخوان والصلاة في الجماعة  
وقال بعض العارفين ان  
الله تعالى ينظر بالاسحار  
الى قلوب المتيقظين فيملؤها  
أنوارا فترد الفوائد على  
قلوبهم فتستنير ثم تنتشر من  
العوالي الى دلووب  
الغافلين وقال بعض العلماء  
من القصد ما ان الله تعالى  
أوحى الى بعض الصديقين  
ان لي عبادة من عبادة  
أحبهم ويحبوني ويشتاقون  
الي وأشتاق اليهم ويذكرونني  
وأذكرهم وينظرون الي  
وأنظر اليهم فان حدوث  
مقتل (والمقت أشد الغضب)  
الطالع الى الزوال (بالنهار)  
ويحنون (أي يميلون) بأشتياق  
الليل (أي سترهم) واختلط الظلام  
لي أقدمهم (أي للقيام في الصلاة)  
بأنعماي فن بين صارخ وبك  
وبين البكاء والتضرع والتأوه  
عند غلبة الحال

وتذاكر قوم قصر الليل عليهم فقال بعضهم اما اننا فان الليل يزورني قائما ثم ينصرف قبل أن أجلس (وقال  
علي بن بكار) البصري الزاهد نزول المصيبة ستأتي ترجته قريبا (منذ أربعين سنة ما أخرجني شيء سوى  
طلوع الفجر) نقله صاحب القوت (وقال الفضيل بن عياض) رحمه الله تعالى (إذا غربت الشمس فرحت  
بالظلام لخلوتي بربي) عز وجل (وإذا طلعت الشمس خزنت لدخول الناس على) كذا في القوت (وقال  
أبو سليمان) الداراني رحمه الله تعالى (أهل الليل في ليهم ألد من أهل اللهو في لهوهم ولولا الليل ما أحببت  
البقاء في الدنيا) كذا في القوت (وقال أيضا لو عوض الله سبحانه أهل الليل من ثواب أعمالهم ما جدونه) في  
قلوبهم (من اللذة لكان ذلك أكثر من أعمالهم) كذا في القوت (وقال بعض العلماء ليس في الدنيا وقت  
يشبه نعيم أهل الجنة إلا ما يجد أهل التملق في قلوبهم بالليل من حلوة المناجاة) كذا في القوت (وقال  
بعضهم) قيام الليل والتملق للعبيب (لذة المناجاة) للقریب في الدنيا (ليست من الدنيا إنما هي من الجنة  
أظهرها الله لا ولياته) في الدنيا لا يعرفها إلا هم (ولا يجدوها سواهم) روح القلوبهم نقله صاحب القوت  
بتعبير يسير (وقال ابن المنكدر) هو محمد بن المنكدر بن عبد الله بن الهذيل التيمي أبو عبد الله ويقال أبو  
بكر المدني ذكره ابن سعد في الطبقة الرابعة من أهل المدينة كان من معادن الصدق أمام أمثاله من سادات  
الفقراء كان لا يتمالك إذا قرأ الحديث وروى عن أبيه وعائشة وأبي هريرة وأبي قتادة وأبي أيوب وجابر  
وعنه شعبة ومالك والسفيان مات سنة ١٣٠ (ما بقي من لذات الدنيا إلا ثلاث قيام الليل ولقاء  
والصلاة في جماعة) نقله صاحب القوت وبكى عامر بن عبد الله بن الزبير حين حضرته الوفاة فقيل له في ذلك  
فقال والله ما أبكى حبا للبقاء ولكن ذكرت ظمأ الهواجر في الصيف وقيام الليل في الشتاء وقال عتبة الغلام  
كابدت الليل عشرين سنة ثم تنعمت به عشرين سنة وقال يوسف بن اسباط قيام ليلة أسهل علي من عمل فقة  
وكان يعمل كل يوم عشرة قفاف وقال غيره ما رأيت أعجب من الليل ان اضطربت تحت غلبتك وان ثبت له لم  
يقف (وقال بعض العارفين ان الله عز وجل ينظر بالاسحار الى قلوب المتيقظين فيملؤها أنوارا فترد الفوائد  
على قلوبهم فتستنير ثم تنتشر من قلوبهم العوالي الى قلوب الغافلين) هكذا هو في القوت وقال بعض العلماء  
ان الله عز وجل ينظر الى الجنان عند السحر نظرة فتشرق وتضي وتنهت وتدنو وترداد جلالا وحسنا وطيبا  
ألف ألف ضعف في جميع معانيها ثم تقول قد أفلح المؤمنون فيقول الله سبحانه هنيأ لك منازل الملوكة وعزتي  
وجلالى وعالوى في ارتفاع مكاني لا يسكنك جبار ولا يحمل ولا متكبر ولا نفور وينظر سبحانه الى العرش نظرة  
فيتسع ألف ألف سعة فيزداد بكل توسعة ألف ألف علم بالله تعالى كل علم ماله يعلم وسعه الا الله عز وجل ثم يهتز  
فيثقل على الخلة حتى يوج بعضهم في بعض ويحطم بعضهم بعضا وهم بعد ما خلق الله عز وجل اضعاف  
جميع ما خلق فيقول العرش ما هو الا هو (وقال بعض العلماء) من المتقدمين (ان الله عز وجل أوحى الى  
بعض الصديقين ان لي عبادة من عبادة يحبوني وأحبهم ويشتاقون الي وأشتاق اليهم ويذكرونني  
وأذكرهم وينظرون الي وأناظر اليهم فان حدوث مقتل (والمقت أشد الغضب) قال يارب وما علامتهم قال يراعون الظلال) جمع ظل ما نسخته وهو من  
الطالع الى الزوال (بالنهار) أي يراعونها لاقامة الاوراد فيه (كما راعى الراعى) الشقيق (غنمه  
ويحنون) أي يميلون بأشتياق (الى غروب الشمس كما تحن الطير الى أوكارها) عند الغروب (فاذا جنهم  
الليل) أي سترهم (واختلط الظلام) وفرشت الفرش ونصبت الاسرة (وخلا كل حبيب بحبيبه نصبوا  
لى أقدامهم) أي للقيام في الصلاة (وافتشوا الى وجوههم) أي بالسجود (وناخوني بكلامي وتلقوا الى  
بأنعماي فن بين صارخ وبك وبين متأوه وشاك) أي باختلاف أحوالهم بين الصريح عند غلبة الحال  
وبين البكاء والتضرع والتأوه والشكاية وقال أبو سليمان الداراني أهل الليل على ثلاث طبقات منهم من

وما علامتهم قال يراعون الظلال بالنهار كما راعى الراعى غنمه ويحنون الى غروب الشمس كما تحن الطير الى أوكارها فاذا جنهم الليل واختلط الظلام  
وخلا كل حبيب بحبيبه نصبوا الى أقدامهم وافتشوا الى وجوههم وناخوني بكلامي وتلقوا الى بأنعماي فن بين صارخ وبك وبين متأوه وشاك

بمعنى ما يتعملون من أجله وبسمى ما يشكون من حجب أول ما أعطيهم أقذف من توري في قلوبهم فيخبرون عنى كما أخبر عنهم والثانية لو كانت السموات السبع والأرضون السبع وما فيها في موازينهم لاستقلتها لهم والثالثة أقبل بوجهى عليهم أفترى من أقبلت بوجهى عليه أعلم أحدا ما أريد أن أعطيه وقال (١٩٨) مالك بن دينار رحمه الله إذا قام العبد يتسجد من الليل قريب منه الجبار عز وجل وكانوا يرون ما يجدون من الرقة والحلاوة في قلوبهم

والأنوار من قرب الرب تعالى من القاب وهذا سر وبحقيق ستأتى الإشارة إليه في كتاب المحبة \* وفي الأخبار عن الله عز وجل أى عبدي أنا الله الذى اقتربت من قلبك وبالعيب رأيت نوري وشكك بعض المردين إلى استأذنه طول سهر الليل وطلب حيلة يجلب بها النوم فقال استأذنه يا بنى أن لله نفحات في الليل والنهار تصيب القلوب المتيقظة وتخطئ القلوب النائمة فتعرض لتلك النفحات فقال يا سبيدي تركتني لأنام بالليل ولا بالنهار واعلم أن هذه النفحات بالليل أرجى لمسا في قيام الليل من صفاء القلب واندفاع الشواغل وفي الخبر الصحيح عن جابر بن عبد الله عن رسول الله صلى الله عليه وسلم أنه قال أن من الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله تعالى خيرا إلا أعطاه إياه وفي رواية أخرى يسأل الله خيرا من أمر الدنيا والآخرة إلا أعطاه إياه وذلك كل ليلة ومطلوب القائلين تلك الساعة وهي

إذا قرأ فتذكر بكى ومنهم إذا تفكر صاح وراحته في صباحه ومنهم إذا قرأ فتذكر بهت فلم يبك ولم يصح قال الراوى قلت له من أى شئ بهت هذا ومن أى شئ صاح هذا فقال لا أقوى على التفسير (بمعنى ما يتعملون من أجله وبسمى ما يشكون من حجب أول ما أعطيهم أقذف من توري في قلوبهم فيخبرون عنى كما أخبر عنهم والثانية لو كانت السموات السبع والأرضون السبع وما فيها في موازينهم لاستقلتها لهم والثالثة أقبل بوجهى عليهم أفترى من أقبلت بوجهى عليه أعلم أحدا ما أريد أن أعطيه) هكذا ساقه صاحب القوت بطوله ونقله أيضا صاحب العوارف وزاد في الصادق المريد إذا خلا في ليله بمناجاة ربه انتشرت أنوار ليله على جميع أجزاء نهاره ويصير نهاره في حيايه ليله وذلك لامتلاء قلبه بالأنوار فتكون حركته وتصاريقه بالنهار تصدر من منبع الأنوار المجتمعة من الليل ويصير قلبه في فئمة من فئات الحق مسددة حركته موفرة سكاته (وقال مالك بن دينار) أبو يحيى البصري رحمه الله تعالى (إذا قام العبد يتسجد من الليل) ورتل القرآن كما أمر (قرب منه الجبار عز وجل) كذا في القوت لأنه قال قرب الجبار منه (قال مالك) وكانوا يرون أن ما يجدون في قلوبهم من الرقة والحلاوة والفتوح (والأنوار من قرب الرب عز وجل من القلب) كذا في القوت (وهذا سر وتحقيق ستأتى الإشارة إليه في كتاب المحبة) أن شاء الله تعالى (وفي الأخبار يقول الله تعالى أى عبدي أنا الله الذى اقتربت بقلبك وبالعيب رأيت نوري) هكذا هو في القوت وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو بكر بن مالك حدثنا عبد الله بن أحمد حدثنا هرون بن عبد الله وعلى بن مسلم قال حدثنا سيار حدثنا جعفر قال سمعت مالك الكاظمي ابن دينار يقول قرأت في التوراة ابن آدم لا تعجب أن تقوم بين يدي كما فاني أنا الله الذى اقتربت بقلبك وبالعيب رأيت نوري قال مالك يعني تلك الرقة وتلك الفتوح التي يشق الله لك منهم (وشكك بعض المردين إلى استأذنه طول سهر الليل) وإن السهر قد أضربه (وطلب حيلة يجلب بها النوم فقال استأذنه يا بنى أن لله نفحات في الليل والنهار تصيب القلوب المتيقظة وتخطئ القلوب النائمة فتعرض لتلك النفحات) ففيها الخيرة (فقال يا استأذنه تركتني لأنام بالليل ولا بالنهار) نقله صاحب القوت واعلم أن هذه النفحات بالليل أرجى لمسا في قيام الليل من صفاء القلب وانفراذه واندفاع الشواغل وترك الخلطة (وفي الخبر الصحيح عن جابر بن عبد الله) الانصاري رضى الله عنهما (عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال أن من الليل ساعة لا يوافقها عبد مسلم يسأل الله عز وجل خيرا إلا أعطاه إياه وذلك كل ليلة) رواه مسلم وقد تقدم هذا الحديث قريبا (ومطلوب القائلين) بالليل (تلك الساعة وهي مهمة) غير معينة (في جميع الليل كاملة القدر في رمضان) كله (وكساعة يوم الجمعة) وقد تقدم الكلام في كل منهما في مواضعهما من هذا الكتاب (وهي ساعة النفحات المذكورة) وروى أبو نعيم في الحلية من طريق زيد بن أسلم قال قال أبو الدرداء رضى الله عنه التمسوا الخير دهركم كله وتعرضوا للنفحات رجة الله تعالى فإن الله نفحات من رحمته يصيب بها من يشاء من عباده

(بيان طرق القسمة لأجزاء الليل) \*

(اعلم أن أحياء الليل من حيث المقدار له سبع مراتب \* المرتبة الأولى أحياء كل الليل) بالصلاة والتلاوة والأذكار وغيرها من أنواع العبادات (وهذا شأن الأقوياء الذين تجردوا لعبادة الله تعالى) فلا شغل لهم سواها (ولمذوا بمناجاته) في تلاوتهم (وصار ذلك غذاء لهم) أى بمنزلة الغذاء الذي لا يستغنى عنه (وحياة لقلوبهم) وتنویرها (فلم يتعبوا بطول القيام وردوا المنام إلى النهار في وقت اشتغال الناس) بالكسب في

أسواقهم

مهمة في جلة الليل كاملة القدر في شهر رمضان وكساعة يوم الجمعة وهي ساعة النفحات المذكورة والله اعلم

(بيان طرق القسمة لأجزاء الليل) اعلم أن أحياء الليل من حيث المقدار له سبع مراتب (الأولى) أحياء كل الليل وهذا شأن الأقوياء الذين تجردوا لعبادة الله تعالى ولم يذوا بمناجاته وصار ذلك غذاء لهم وحياة لقلوبهم فلم يتعبوا بطول القيام وردوا المنام إلى النهار في وقت اشتغال الناس



أسواقهم وفي نسخة بأمور الدنيا (وقد كان ذلك طريق جماعة من السلف) الضاحين (كانوا يصلون الصبح بوضوء العشاء) الآخرة (حكى) الإمام (أبو طالب المكي) في كتابه قوت القلوب (أن ذلك حكى على سبيل الاشتهار عن أربعين من التابعين وكان منهم من واطب على ذلك أربعين سنة) ولفظ القوت ومن اشتهر بأحياء الليل كله وصلاة الغداة بوضوء العشاء الأخيرة أربعين سنة حتى نقل ذلك عنه أربعون من التابعين (قال منهم سعيد بن المسيب وصفوان بن سليم المدنيان) أما سعيد بن المسيب فهو الإمام أبو محمد سعيد ابن المسيب بن حزن بن أبي وهب بن عمرو بن عائذ بن عمران بن مخزوم القرشي المخزومي سيد التابعين والد لسنتين مضت الخلافة عمر وكان أعلم أهل المدينة بالحلال والحرام فقهامتا هلاثة من أهل الخير صلى الفجر بوضوء العشاء أربعين سنة ثمان سنة أربع وتسعين وهو ابن خمس وسبعين سنة روى له الجماعة وأما صفوان ابن سالم فهو أبو عبد الله وقيل أبو الحرث القرشي الزهري الفقيه وأبوه سليم مولد جدي بن عبد الرحمن بن عوف قال ابن سعد ثقة كثير الحديث عابد وقال يحيى بن سعيد هو رجل يستسقي بحديثه وينزل المطر من السماء بذكره وعنه أيضا ثقة من خيار عباد الله الصالحين وقال مالك بن أنس كان يصلي في الشتاء وفي الصيف في بطن البيت ينفض بالحر والبرد حتى يصبح ثم يقول هذا الجهد من صفوان وأنت أعلم وأنه لزم رجلا حتى يعود كالسقط من قيام الليل وتظهر فيه عروق خضر وقال عبد العزيز بن أبي حازم عادلي صفوان إلى مكة فوضع جنبه بالأرض حتى يلقى الله عز وجل فكانت على ذلك أكثر من ثلاثين عاما ومن طريق غيره أربعين سنة فلما حضرته الوفاة واشتد به النزع وهو جالس فقالت ابنته يا أبت لو وضعت جنبك على الأرض فقال يا بنية إذا ما وفيت الله عز وجل بالنذر والخلف فأتت وأنه لجالس سنة اثنين وثلاثين ومائة روى له الجماعة (وفضيل بن عياض ووهيب بن الورد المكيان) أما فضيل فهو أبو علي فضيل بن عياض بن مسعود بن بشر التميمي البرعي ولد بسمرقند ونشأ ببيروند وكتب الحديث بالكوفة وتحوّل إلى مكة فسكنها ومات بها قال أبو حاتم صدوق وقال النسائي ثقة صالح مأمون وعن ابن المبارك ما بقي في الجواز أحد من الأبدال الا فضيل بن عياض وعلى ابنه وعلى مقدم على أبيه في الخوف وقال بشر بن الحرث عشرة ممن كانوا يأكلون الحلال فذكر فيهم فضيل بن عياض وابنه عاليا وكان من ضلي الفجر بوضوء العشاء أربعين سنة توفي بمكة سنة سبع وثمانين ومائة روى له الجماعة إلا ابن ماجه وأما ووهيب بن الورد فهو أبو عثمان المكي مولد بني مخزوم تقدمت ترجمته في آخر كتاب الصلاة وكان ممن صلى الصبح بوضوء العشاء أربعين سنة مات سنة ثلاث وخمسين ومائة روى له مسلم وأبو داود والترمذي والنسائي (والربيع بن خيثم والحكم الكوفيان) أما الربيع فهو أبو زيد الربيع بن خيثم بن عائذ بن عبد الله بن موهبة الثوري الكوفي من كبار التابعين تقدمت ترجمته في كتاب تلاوة القرآن وكان من المخبتين قال ابن سعد توفي في ولاية عميد الله ابن زياد روى له الجماعة إلا أبا داود وأما الحكم فهو أبو عبد الله الحكم بن عتيبة الكندي الكوفي مولد امرأة من كندة كان من أثبت أصحاب إبراهيم الخفي ثقة عابد زاهد ثبت في الحديث ولد سنة خمسين ومات سنة ثلاث عشرة ومائة روى له الجماعة (وأبو سليمان الداراني وعلى بن بكار الشاميان) أما أبو سليمان فهو أجدر بن عبد الرحمن بن عطية من أهل داريا ترجمه صاحب الحلية والرسالة والذهبي في التاريخ وكان من الوزع والعبادة بمكان وأما علي بن بكار فهو البصري الزاهد تزيل المصيبة من ثغور الشام روى عن ابن عوف وحسين المعلم والطبعة وكان صاحب كرامات وتأله مات سنة سبع وعشرين روى له النسائي (وأبو عبد الله الخواص وأبو عاصم العباديان) أما أبو عبد الله الخواص فهو أبو عاصم فهو عميد الله وقيل عبد الله ابن عبد الله روى عن أبيان وابن جدعان وعنه ابن المديني وأصحق قال ابن معين وغيره صالح الحديث روى له ابن ماجه وعبادان خربة في بحر فارس تقدم ذكره في آخر كتاب الحج (وحبيب أبو محمد وأبو جابر السلمي الفارسيان) أما حبيب فهو أبو محمد الجعفي من ساكني البصرة صاحب الكرامات مجاب الدعوات

وقد كان ذلك طريق جماعة من السلف كانوا يصلون الصبح بوضوء العشاء حكى أبو طالب المكي أن ذلك حكى على سبيل التواتر والاشتهار عن أربعين من التابعين وكان فيهم من واطب عليه أربعين سنة قال منهم سعيد بن المسيب وصفوان بن سليم المدنيان وفضل بن عياض ووهيب بن الورد المكيان وطاوس ووهب بن منبه اليمانيان والربيع بن خيثم والحكم الكوفيان وأبو سليمان الداراني وعلي بن بكار الشاميان وأبو عبد الله الخواص وأبو عاصم العباديان وحبيب أبو محمد وأبو جابر السلمي الفارسيان

ترجمه أبو نعيم في الحلية وأخرج من طريق السري بن يحيى قال كان أبو محمد يرى بالبصرة يوم التروية  
و يرى بعرفة شسمية عرفة قبل انه أسد عن الحسن وابن سيرين وهو وهم من قائله فان حبيباً الذي  
أسند عنهما هو حبيب المعلم وأما أبو جابر السلمي (٧) ومالك بن دينار وسليمان التيمي وزيد الرقاشي  
وحبيب بن أبي ثابت ويحيى البكاء البصريون) أما مالك بن دينار فهو أبو يحيى النجاشي السامي البصري  
الزاهد مولى امرأة من بني ناجية بن سامة بن لؤي وكان أبوه من سبي سجستان وقيل من كابل قال  
النسائي ثقة وذ كره ابن حبان في كتاب المصاحف وكان يكتب المصاحف بالآخرة ويتقوت باجرته وكان  
يحجاب الاباحات جهده ولا يأت كل شيئاً من الطيبات وكان من المتعبدة الصبر والمتقشفة الخشن له ترجمة  
طويلة في الحلية مات سنة ثلاث وعشرين ومائة وأما سليمان التيمي فهو أبو المعتمر سليمان بن طرخان  
التيمي تقدمت ترجمته في كتاب الدعوات وأما زيد الرقاشي فهو يزيد بن أيان القاص العابد روى  
عن أنس والحسن وعنه صالح المري وجاد بن سلمة روى له الترمذي وابن ماجه وأما حبيب بن أبي  
ثابت فهكذا هو في القوت وتبعه المصنف والذي يظهر انه وهم من النساخ فان حبيب بن أبي ثابت كوفي وهو  
قد ساقه في عداد البصريين قال المجلي تابعي ثقة كان يفتي بالكوفة قبل حاد بن أبي سليمان وأما حبيب  
ابن أبي حبيب فانه بصري ثقة روى له مسلم والنسائي وابن ماجه ومن أهل البصرة من يسمى بهذا الاسم  
حبيب بن الشهيد الأزدي أبو محمد تابعي أدرك أبا الطفيل وحبيب المعلم أبو محمد البصري مولى معقل بن  
يسار روى له الجماعة وأما يحيى البكاء فهو يحيى بن مسلمة ويقال ابن أبي خليل تابعي بصري روى عن ابن  
عمر وأبي العالية وعنه عبد الوارث وعلي بن عاصم روى له الترمذي وابن ماجه (وكهمن بن المنهال)  
السدوسي أبو عثمان البصري اللؤلؤي محله الصدق وذ كره ابن حبان في كتاب الثقات قال صاحب  
القوت (وكان يختم في الشهر تسعين ختمة ومالم يفهمه رجوع وقرأ مرة أخرى) روى له البخاري حديثاً  
واحداً مقروناً بغيره (وأيضاً من أهل المدينة أبو حازم) سلمة بن دينار الأعرج الأقرز القاص الزاهد الحكيم  
مولى بني شجيع من بني ليث بن بكر روى عن سهل بن سعد الساعدي وهو راويه قال أحمد ثقة لم يكن في  
زمانه مثله وله ترجمة في الحلية مطلولة مات سنة أربع وأربعين ومائة (ومحمد بن المنكدر) بن الهدير أبو  
بكر المديني تقدمت ترجمته قريياً (في جماعة يكثر عددهم) هؤلاء المشهورون منهم كذا قاله صاحب القوت  
وتبعه المصنف ونقل صاحب العوارف مثل ذلك مختصراً وأحاله على القوت ومن كان يحيى الليل كله الامام  
أبو حنيفة رضي الله عنه وقد تقدم ذلك للمصنف قريياً وكان ينبغى عداؤه في الكوفيين فهو أفضاهم وأورعهم  
ومنه أبو عبد الله الحرث بن عتبة بن ثعلبة المصري مولى قيس بن سعد بن عباد قال ابن معين ثقة وقال  
النسائي ليس به بأس وقال موسى بن ربيعة كان الحرث من العباد فانت الله وكان اذا انصرف من صلاة عشاء  
الاستخوة يدخل بيته فيصلي ركعتين ويحجاء بعشائه فيوضع عنده فهو ينظر اليه فيقول أصلي أيضاً ركعتين  
فاذا فرغ من الركعتين يقول أصلي أيضاً ركعتين فلا يزال يصلي ركعتين حتى يصبح فيكون عشاؤه وسجوده  
واحداً روى له مسلم والترمذي والنسائي (المرتبة الثانية) أن يقوم نصف الليل وهذا لا ينحصر عدد المواقفين  
عليه من السلف وأحسن طريق فيه أن ينام الثلث الاول من الليل (أي بعد العشاء الاستخوة الى أن  
يكمل أربع ساعات منه (و) ينام (السدس الاخير منه) وهو قبل الفجر نحو ساعة ونصف (حتى يقع  
قيامه في جوف الليل ووسطه) نحو أربع ساعات (فهو الافضل) وهذا الاعتبار في ليالي الشتاء وأما في  
الايام القصيرة فيقع قيامه في وسط الليل نحو ساعتين فقط وقد أشار الى هذه المرتبة صاحب القوت فقال  
فان أحب المر يدنام ثلث الليل الاول وقام نصفه ونام سدسه الاخر (المرتبة الثالثة) أن يقوم ثلث الليل فينبغي  
أن ينام النصف الاول والسدس الاخر) وأشار اليه صاحب القوت بقوله وان أراد نام نصف الليل وقام  
ثلثه ونام سدسه (وبالجملة نوم آخر الليل محبوب) وفي نسخة مستحب (لانه يذهب النعاس) وهو النوم

ومالك بن دينار وسليمان  
التيمي وزيد الرقاشي وحبيب  
ابن أبي ثابت ويحيى البكاء  
البصريون وكهمن بن  
المنهال وكان يختم في الشهر  
تسعين ختمة ومالم يفهمه  
رجوع وقرأ مرة أخرى وأيضاً  
من أهل المدينة أبو حازم ومحمد  
ابن المنكدر في جماعة يكثر  
عددهم (المرتبة الثانية)  
أن يقوم نصف الليل وهذا  
لا ينحصر عدد المواقفين  
عليه من السلف وأحسن  
طريق فيه أن ينام الثلث  
الاول من الليل والسدس  
الاخير منه حتى يقع قيامه  
في جوف الليل ووسطه فهو  
الافضل (المرتبة الثالثة)  
أن يقوم ثلث الليل فينبغي  
أن ينام النصف الاول  
والسدس الاخير وبالجملة  
نوم آخر الليل محبوب لانه  
يذهب النعاس

بالغداء وكانوا يكرهون ذلك ويقتل صفرة الوجه والشهرة به فلو قام أكثر الليل ونام سحر اقلت صفرة وجهه وقل نعاسه وقالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أوتر من آخر الليل فان كانت له حاجة الى أهله دنأمنه والاضطجع لي مصلاته حتى يأتيه بلال فيؤذنه للصلاة وقالت أيضا رضي الله عنها ما ألفيته بعد السحر الا نائما حتى قال بعض السلف هذه الضجعة قبل الصبح سنة منهم أبو هريرة رضي الله عنه وكان نوم هذا الوقت سببا للمكاشفة والمشاهدة من وراء حجب الغيب وذلك لارباب القلوب وفيه استراحة تعين على الورد الاول من أوراد النهار وقيام ثلث الليل من النصف الاخير ونوم السدس الاخير قيام داود صلى الله عليه وسلم (المرتبة الرابعة) أن يقوم سدس الليل أو خمسة وأفضله أن يكون في النصف الاخير وقبل السدس الاخير منه (المرتبة الخامسة) أن لا يراعى التقدير فان ذلك انما يتيسر لنبي يوحى

القليل وهي ربح لطيفة تأتي من قبل الدماغ تغطي على العين ولا يصل الى القلب فاذا وصل اليه كان نوما (بالغداء) أي الصبح قبل طلوع الشمس وبعده (وكانوا يكرهون) ذلك أي النعاس بالغداة (ويقل صفرة الوجه) فانه اذا لم يأخذ الراحة قبل الفجر فترت الاعضاء وغلب الكسل فان غالبه لم يمكنه من نفسه أورث صفرة اللون في الوجه وفي سائر البدن (والشهرة به فلو قام أكثر الليل ونام سحرا) أي في وقت السحر وهو السدس الاخير من الليل (قلت صفرة وجهه وقل نعاسه) ونشطت الاعضاء ونهت القوت ولفظ القوت ونوم آخر الليل مستحب لمعينين أحدهما أنه يذهب بالنعاس بالغدوات وقد كانوا يكرهون النعاس بالغداة ويأمرون النعاس بعد صلاة الصبح بالنوم والمعنى الثاني انه يقل صفرة الوجه فلو قام العبد أكثر الليل ونام سحرا أذهب نعاسه بالغداة وقلت صفرة وجهه ولو نام أكثر الليل وسهر من السحر جلب عليه النعاس بالغداة وصفرة الوجه فليترك العبد ذلك فانه باب غامض من الشهرة والشهوة الخفية به وليقل شرب المساء بالليل فقد يكون منه الصفرة سيما آخر الليل وبعد الانتباه من النوم اهـ (قالت عائشة رضي الله عنها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أوتر من آخر الليل فان كانت له حاجة الى أهله دنأمنه) يعني الجماع (والاضطجع في مصلاته) أي موضعه الذي ينام فيه (ويصلي حتى يأتيه بلال) المؤذن رضي الله عنه (فيؤذنه) أي يعلمه (بالصلاة) قال العراقي رواه مسلم من حديث عائشة كان ينام أول الليل ويحيي آخره ثم ان كانت له حاجة الى أهله قضى حاجته ثم ينام وقال النسائي فاذا كان من السحر أوتر ثم أتى فراشه فاذا كانت له حاجة ألم بأهله ولاي داود كان اذا قضى صلاته من آخر الليل نظر فان كنت مستيقظة حدثني وان كنت نائمة أيقظني وصلي الركعتين ثم اضطجع حتى يأتيه المؤذن فيؤذنه بصلاة الصبح فيصلي ركعتين خفيفتين ثم يخرج الى الصلاة وهو متفق عليه باللفظ كان اذا صلى فان كنت مستيقظة حدثني والاضطجع حتى يؤذن بالصلاة وقال مسلم اذا صلى ركعتي الفجر (وقالت عائشة رضي الله عنها ما ألفيته بعد السحر الا على الانائم) يعني رسول الله صلى الله عليه وسلم كذا في القوت قال العراقي متفق عليه باللفظ ما ألقى رسول الله صلى الله عليه وسلم السحر الا على في بيتي أو عندي الانائم لم يقل البخاري الا على وقال ابن ماجه ما كنت ألقى أو ألقى النبي صلى الله عليه وسلم من آخر الليل الا وهو نائم عندي اهـ وفي القوت وفي الخبر الا تحركان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أوتر من آخر الليل اضطجع على شقه الايمن فجمعة حتى يأتيه بلال فيخرج معه الى الصلاة فقد كانوا يستحبون هذه بعد الوتر قبل صلاة الصبح (حتى قال بعض السلف هذه الضجعة قبل الصبح) وبعده الوتر (سنة منهم أبو هريرة) رضي الله عنه كذا في القوت (وكان نوم هذا الوقت) من آخر الليل وفي الثلث الاخير مزيد لاهل الحضور و (سببا للمكاشفة) لهم عن المالكوت (والمشاهدة) واستماع العلوم من الجبروت (من وراء حجب الغيب وذلك لارباب القلوب) الصافية الواعية (وفيه) سكن (واستراحة تعين) العمال وأهل المجاهدة (على الورد الاول من أوراد النهار) ولذلك حظرت بعد طلوع الفجر وبعد صلاة العصر ليستريح عمال الله سبحانه وأهل أوراد الليل والنهار فيها والنوم من آخر الليل هو نقصان لاهل السهو والغفلة من حيث كان مزيدا لاهل الشهود واليقظة لانه آخر خدمة أولئك ففيه راحتهم وهو تناول النوم والغفلة بهم ولا يفهمون نقصهم (وقيام ثلث الليل من النصف الاخير ونوم السدس الاخير قيام داود عليه السلام) قال صاحب القوت وقد روى انه من أفضل القيام جاء ذلك في روايتين (المرتبة الرابعة) أن يقوم سدس الليل أو خمسة وأفضل ذلك أن يكون في النصف الاخير (منه) (وقبل السدس الاخير منه) أشار اليه صاحب القوت بقوله ولا يدع العبد أن يقوم مقدار خمس الليل أو سدسه وهو ورد من أوراد الليل أو وردان على اختلافهما في الطول والقصر متفرقا كان قيامه أو متصلا وأي ورد أحياه من الليل بأي نوع من الازكار فقد دخل في أهل البلد وله معهم نصيب (المرتبة الخامسة) أن لا يراعى التقدير فلا يكون قيامه ونومه موزونا عدلا (فان ذلك انما يتيسر لنبي) (يقلب دأيم اليقظة) و (يوحى

اليه) من الله سبحانه ولا يسلك هذا الطريق إلا بأسباب هي زادك لأن كل طريق يقطع براد مثله فمن أراد أخذ من زاده هكذا ذكره صاحب القوت واتبعه بذكر الأسباب الثمانية التي ذكرها المصنف آنفاً ثم قال فهذه رياضة المراد إلى أن يألف القيام فيتجافى جنبه حينئذ لما في قلبه من الخوف والرجاء الذي قد استكن فيه وقد اقتصر صاحب القوت على أن مراعاة التقدير يتييسر لنبي يوحى وزاد المصنف فقال (أو أن يعرف منازل القمر) الثمانية والعشرين وكيفية حلول القمر فيها ومتى يحل وكيفية متى يرتحل معرفة جيدة بكثرة الملازمة والتجربة (ويؤكد به) مع ذلك (من يراقبه ويوقظه ثم) هذا فيه ما فيه من التعب المفضي إلى اختلال أمور كثيرة فانه (ربما يضطرب ذلك في ليالي الغيم) فيحول بينه وبين رؤيته للمنازل (ولكنه يقوم من أول الليل إلى أن يغلبه النوم فينام فإذا انتبه قام فاذا غلبه النوم عاد إلى النوم) ثم يقوم آخر الليل (فيكون له في الليل نومتان وقومتان وهو من مكابدة الليل وهو من أشد الاعمال وأفضلها) وهذه طريقة أهل الحضور واليقظة وأهل الافكار والتذكر (وفد كان هذا من أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم) ففي الخبر ما كنت تريد أن ترى رسول الله صلى الله عليه وسلم قائماً لا رأيت به ولا كنت تريد أن تراه نائماً لا رأيت به قال العراقي روى أبو داود والترمذي وصححه وابن ماجه من حديث أم سلمة كان يصلي وينام قدر ماضى ثم يصلي قدر ما نام ثم ينام قدر ماضى حتى يصبح وللبخاري من حديث ابن عباس صلى العشاء ثم جاء فصلى أربع ركعات ثم نام ثم قام وفيه فصل في خمس ركعات ثم صلى ركعتين ثم نام حتى سمعت غطيطة الحديث اه قلت وللنسائي كان يصلي العتمة ثم يسبح ثم يصلي بعدها ما شاء الله من الليل ثم ينصرف فيرقم مثل ماضى ثم انه يستيقظ من نومه ذلك فيصلي مثل ما نام وصلااته تلك الاخيرة تكون إلى الصبح (وهي طريقة ابن عمر) ولفظ القوت وكان هذا مذهب ابن عمر (رضي الله عنهما وأولى العزم من الصحابة) في قيام الليل (و) فعله (جماعة من التابعين) رجهم الله تعالى (وكان بعض الساف يقول هي أول نومة فان انتهت ثم عدت إلى النوم فلا أنام الله عيني) نقله صاحب القوت بلفظ ثم عدت إلى نومة أخرى ونقل صاحب العوارف مثله وزاد قال وحكى لي بعض الفقهاء عن شيخه انه كان يأمر الاصحاب بنومة واحدة بالليل وأكلة واحدة بالنهار لليوم والليلة (فأما قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث المقدار فلم يكن على ترتيب واحد بل ربما كان يقوم نصف الليل أو ثلثه أو سدسه) وفي بعض النسخ أو ثلثه بعد قوله أو ثلثه (يختلف ذلك في الليالي) قال العراقي رواه الشيخان من حديث ابن عباس فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى انصف الليل أو قبله بقليل أو بعده بقليل استيقظ الحديث وفي رواية للبخاري فلما كان ثلث الليل الآخر قعد فنظر إلى السماء الحديث ولا يداود حتى اذا ذهب ثلث الليل أو نصفه استيقظ الحديث واسلم من حديث عائشة فيبعثه الله ما شاء أن يبعثه من الليل (يدل على ذلك قول الله عز وجل في الموضعين من سورة المزمل ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه) ولفظ القوت وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقوم ليلة نصف الليل وليلة ثلثه وليلة ثلثه وذلك مذكور في أول الآيتين من قيام الليل في سورة المزمل وقد كان صلى الله عليه وسلم يقوم ليلة نصف الليل ونصف سدسه ويقوم ليلة ربعه ويقوم ليلة سدس الليل حسب وذلك مذكور في أخرى الآيتين من قيام الليل اه (فأدنى من ثلثي الليل كانه نصفه ونصف سدسه فان كسر قوله ونصفه وثلثه كان نصف الثلثين وثلثه فيقرب من الثلث والربع وانه نصب كان نصف الليل وثلثه) ولفظ القوت وهذا على قراءة من كسر ونصفه وثلثه فأما من نصب فقال ونصفه وثلثه فانه يعني يقوم النصف مع نصف السدس والنصف وحده والثلث وحده وهو الذي ذكرناه من الآية الأولى وقد جاء في التفسير نحوه هذا وهو صلى الله عليه وسلم مفترض عليه صلاة الليل فآية الأولى أمره بقيام الليل فيها والاخرى أخبر عنه بقيامه كيف هو فالاجود أن يكون ما أخبر عنه سوا طائفة أمر به فالذي أمره به ان قال قم الليل ثم استثنى القليل منه وقال الا قليلا ثم فسر أمره وقال نصفه أو انقص من النصف قليلا

اليه أو أن يعرف منازل القمر ويؤكد به من يراقبه ويوقظه ثم ربما يضطرب في ليالي الغيم ولكنه يقوم من أول الليل إلى أن يغلبه النوم فاذا انتبه قام فاذا غلبه النوم عاد إلى النوم فيكون له في الليل نومتان وقومتان وهو من مكابدة الليل وأشد الاعمال وأفضلها وقد كان هذا من أخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو طريقة ابن عمر وأولى العزم من الصحابة وجماعة من التابعين رضي الله عنهم وكان بعض السلف يقول هي أول نومة فاذا انتهت ثم عدت إلى النوم فلا أنام الله عينا فقام قيام رسول الله صلى الله عليه وسلم من حيث المقدار فلم يكن على ترتيب واحد بل ربما كان يقوم نصف الليل أو ثلثه أو سدسه يختلف ذلك في الليالي ودل عليه قوله تعالى في الموضعين من سورة المزمل ان ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثي الليل ونصفه وثلثه فأدنى من ثلثي الليل كانه نصفه ونصف سدسه فان كسر قوله ونصفه وثلثه كان نصف الثلثين وثلثه فيقرب من الثلث والربع وان نصب كان نصف الليل



أفضل من صيام يوم ثم ليقيم الورد الرابع وهو ما بين الفجرين وهو أول ثلاث الليل الا سحر والورد الخامس وهو السحر الا سحر قبل طلوع الفجر الثاني وهو يصلح للقراءة والاستغفار ان كان لم يعتد القيام في جوف الليل وأى ورد أحياء من الليل بأى نوع من الاذكار فقد دخل في أهل الليل وله معهم نصيب اه قلت وروى الديلمي من حديث أبي هريرة رضى الله عنه من صلى أربع ركعات بعد العشاء ثم أوتر فنام على وتره فهو في صلاة حتى يصبح (ومهما كان النظر الى المقدار فترتيب هذه المراتب بحسب طول الوقت وقصره في الشتاء والصيف) (واما في المرتبة الخامسة والسابعة فلم ينظر فيهما الى المقدار وليس يجرى أمرهما في التقديم والتأخر على الترتيب المذكور اذ السابعة ليست دون ما ذكرناه في السادسة ولا الخامسة دون الرابعة) \* (تنبيه) \* اشتهر على الالسنه حديث من كثرت صلاته بالليل حسن وجهه بالنهار واختلاف فيه قال الحافظ السخاوى في الما قصد الحسنه لأصله وان روى من طرق عند ابن ماجه وأورد الكثير منها القضاى وغيره ولكن قد رأيت بخط شيخنا في بعض أجوابه انه ضعيف بل قواه بعضهم والمعمد الازل وقد أظن ابن عدى في رده ومثاله في الموضوع غير المقصد لكثرة طرقه قال أبو طاهر من القضاى أن الحديث صحيح وهو معذوره لانه لم يكن حافظا اه واتفق أئمة الحديث ابن عدى والدارقطنى والعقيلي وابن حبان والحاكم على انه من قول شريك قاله لثابت حين دخل عليه وقال ابن عدى سرقه جماعة عن ثابت كعبد الله بن شبرمة الشريكي وعبد الجيد بن بجر وغيرهما اه كلام السخاوى قلت رواه ابن ماجه عن اسمعيل بن محمد الطحى عن ثابت بن موسى الضرير العابد عن شريك عن الاعمش عن أبي سفيان عن جابر وأورده ابن الجوزى في الموضوعات وقال الذهبي فيه ثابت بن موسى الضرير الكوفي العابد قال يحيى كذاب وقال ابن غير خبير باطل وقال الحافظ كهم هذا لم يثبت وسأبناه ثابت بن ابراهيم الزاهد كان يقوم الليل فأصبح يوما فاتى بحماس شريك وهو على الحديث فقال حدثنا شقيق بن سلمة عن أبي مسعود فوقع نظره على هذا الزاهد فقال شريك من كثرت صلاته الخ فسمعه الزاهد فظن انه متن الاسناد فرواه مسندا فصار حديثا عند من لا يعرف الحديث اه وذ كرا الحافظ هذا السبب من وجه آخر بعد ان قال لأصله ولم يقصد ثابت وضعه وانما دخل على شريك وهو بحماس املا ثم عند قوله حدثنا الاعمش عن أبي سفيان عن جابر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يذكر المتن فقال شريك متصل بالسند أو المتن حين نظر الى ثابت مما رآه من كثرة صلاته الخ معرضا برده وعبادته فظن ثابت ان هذا متن السند فحدث به وقال الحافظ السيوطى فى أعذب المناهل حكم الحافظ على هذا الحديث بالوضع وأطبقوا على انه موضوع هذا الفظه ثم انه قد أورده في جامعه الكبير والصغير قال فى الكبير رواه ابن ماجه والعقيلي والبيهقي عن جابر وابن عساكر عن أنس واقتصر فى الصغير على اشارة ابن ماجه ولذا وجد شارحه المناوى سبيلا فى الطعن عليه حيث قال اذا كان الحديث موضوعا باتفاق المحدثين فكيف يورده فى كتاب ادعى انه صانه عما تفرد به وضاع والله أعلم وعلى تعدد برئوت الحديث فاختلف فى المراد بالنهار فالمشهور انه نهار الدنيا ومعناه استنار وجهه وعلاه بهاء وضياء وقيل المراد به نهار القيامة وهذا قد ذكره الشعلبي وأورده السهروردى فى آخر الباب الخامس والاربعين فى ذكر فضل قيام الليل من كتاب العوارف ما لفظه وقد ورد من صلى بالليل حسن وجهه بالنهار ويجوز أن يكون المعنيين أحدهما ان المشكاة تستنير بالمصباح فاذا صار سراج اليقين فى القلب يزهو بكثرة زيت العمل بالليل فيزداد المصباح اشراقا فتكسب مشكاة القلب نورا وضياء كان سهل بن عبد الله يقول اليقين نار والاقرار قتيلة والعمل زيت وقد قال الله تعالى سيماهم فى وجوههم من أنوار السجود وقال تعالى مثل نوره كمشكاة فيها مصباح فنور اليقين من نور الله تعالى من زجاجة القلب يزداد ضياء بكثرة زيت العمل فتبقى زجاجة القلب كالسكب الدرى وتنعكس أنوار الزجاجة على مشكاة القلب وأيضا يلين القلب بنار النور ويسرى لينه الى القلب فيلين القلب بلى القلب فيتشابهان لوجود اللين الذى عنهم

ومهما كان النظر الى المقدار فترتيب هذه المراتب بحسب طول الوقت وقصره وأما في المرتبة الخامسة والسابعة لم ينظر فيهما الى المقدار وليس يجرى أمرهما في التقديم والتأخر على الترتيب المذكور اذ السابعة ليست دون ما ذكرناه في السادسة ولا الخامسة دون الرابعة



\* بيان الليالي والايام

\* (الفاضلة)

اعلم ان الليالي المخصوصة  
بمزيد الفضل التي يتأكد  
فيها استحباب الاحياء في  
السنة خمس عشرة ليلة  
لا ينبغي أن يغفل المرید عنها  
فانها مواسم الخيرات ومطام  
التجارات ومتى غفل التاجر  
عن المواسم لم يربح ومتى  
غفل المرید عن فضائل  
الايام لم ينجح فسمت من  
هذه الليالي في شهر رمضان  
خمس في أوتار العشر الاخير  
اذ فيها تطلب ليلة القدر  
وليلة سبع عشرة من  
رمضان فهي ليلة صبيحة  
يوم الفرقان يوم التقي الجمعان  
فيه كانت وقعة بدر وقال  
ابن الزبير رجه الله هي ليلة  
القدر وأما التسع الاخر  
فأول ليلة من المحرم وليلة  
عاشوراء وأول ليلة من  
رجب وليلة النصف منه  
وليلة سبع وعشرين منه  
وهي ليلة المعراج وفيها صلاة  
مأثورة فقد قال صلى الله  
عليه وسلم للعامل في هذه الليلة  
حسنات مائة سنة فمن صلى  
في هذه الليلة تلت عشرة  
ركعة يقرأ في كل ركعة  
فاتحة الكتاب وسورة من  
القرآن ويتشهد في كل  
ركعتين ويسلم في آخرهن  
ثم يقول سبحان الله والحد  
لله والاله الا الله والله أكبر  
مائة مرة ثم يستغفر الله مائة  
مرة ويصلي على النبي صلى

قال الله تعالى ثم تليّن جلودهم وقلبهم الى ذكر الله وصف الجلود باللين كما وصف القلوب باللين فاذا امتلأ  
القلب بالنور ولان القلب بما يسرى فيه من الانين والسرور يندرج المكان والزمان في نور القلب وتندرج  
فيه الكلام والآيات والصور وتشرق الارض ارض القلب بنور ربها اذ يصير القلب سماوايا والقلب  
أرضيا ولذا تلاوة كلام الله تعالى في عمل المناجاة تستر كون الكائنات والكلام المجيد بكونه ينوب عن  
سائر الوجود في مزاجته صفوا للشهود فلا يبقى حينئذ للنفس حديث ولا يسمع لها جس حيث وفي مثل هذه  
الحالة يتصور تلاوة القرآن من فاتحة الى خاتمة من غير وسوسة وحديث نفس وذلك هو الفضل العظيم والوجه  
الثاني للحديث المذكور معناه ان وجوه أمور التي يتوجه اليها تحسن وتتداوكة المعونة من الله تعالى  
في تصاريفه ويكون معانا في مصدره ومورده فتحسن وجوه مقاصده وأفعاله وينتظم في سلك السداد  
مسددة أقواله لان الاقوال تستقيم باستقامة القلب والله أعلم

\* (بيان الليالي) \* الفاضلة المرجوة فيها الفضل المستحب احياؤها (و) ذكر مواصلة الاوراد في الايام الفاضلة  
(اعلم ان الليالي المخصوصة بمزيد الفضل التي يتأكد فيها استحباب الاحياء في السنة خمس عشرة ليلة لا ينبغي  
أن يغفل المرید عنها فانها مواسم الخيرات) أي معالمها (ومطام التجارات ومتى غفل التاجر عن المواسم لم  
يربح) فهو أشد محافضة لها فان البضائع لا تروج الا في المواسم (ومتى غفل المرید عن فضائل الايام لم ينجح)  
في أعماله (فسمت من هذه الليالي في شهر رمضان) خاصة (خمس هي أوتار العشر الاخير) الحادية والعشرين  
والثالثة والخامسة والعشرين والسابعة والعشرين والتاسعة والعشرين (اذ فيها تطلب ليلة القدر) فانها  
عند الشافعي وآخرين منحصرة في العشر الاواخر وفي الصحيحين من حديث أبي سعيد الخدري قال اعتكفنا  
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العشر الاوسط من رمضان فخرجنا صبيحة عشرين فخطبنا رسول الله صلى  
الله عليه وسلم صبيحة عشرين فقال اني رأيت ليلة القدر وانى نسبتها قال التسووها في العشر الاواخر في وتر فاني  
أريت اني أسجد في ماء وطين الحديث وفي بعض روايات مسلم اني اعتكفت العشر الاوّل ألتس هذه الليلة  
ثم اعتكفت العشر الاوسط ثم أتيت فقبل لي انما في العشر الاواخر من أحب منكم أن يعتكف فليعتكف  
الحديث والصحيح من مذهب الشافعي انها تختص بالعشر الاخير وانما في الاوتار أرحى منها في الاشفاق  
(وليلة سبع عشرة من رمضان فهي ليلة صبيحة يوم الفرقان يوم التقي الجمعان فيه كانت وقعة بدر وقال ابن  
الزبير) عبد الله رضي الله عنه (هي ليلة القدر) هكذا وقع في النسخ عز وهذا القول الى ابن الزبير والمشهور  
حكاية هذا القول عن زيد بن أرقم وابن مسعود والحسن البصري في مجمع الطبراني عن زيد بن أرقم قال  
ما أشك وما أرتاب انما ليلة سبع عشرة ليلة أنزل القرآن ويوم التقي الجمعان وعن زيد بن ثابت انه كان يحكي ليلة  
سبع عشرة فقبل له تحكي ليلة سبع عشرة قال ان فيها أنزل القرآن وفي صبيحتها فرق بين الحق والباطل وكان  
يصبح فيها جميع الوجه (وأما التسعة الاخر) هكذا في النسخ وبه يكمل العدد اذ ذكرنا خمس عشرة ليلة  
في السنة وفي بعض النسخ وأما الثمان الاخر وهو خطأ (فأول ليلة من المحرم أو العاشرة أو الحادية عشر)  
على اختلاف بين العلماء في تعيين عاشوراء (وقول ليلة من) شهر (رجب وليلة النصف منه) أي من رجب  
(وليلة سبع وعشرين منه) أي من رجب (وهي ليلة المعراج وفيها صلاة مأثورة قال النبي صلى الله عليه  
وسلم للعامل في هذه الليلة حسنات مائة سنة فمن صلى فيها اثنتي عشرة ركعة يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب  
وسورة من القرآن يتشهد في كل ركعتين ويسلم في آخرهن ثم يقول سبحان الله والحد لله ولا اله الا الله والله  
أكبر مائة مرة ويستغفر الله مائة مرة ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم مائة مرة ويدعو لنفسه بما  
شاء من أمر دنياه وآخرته ويصبح صائما فان الله سبحانه يستجيب دعاءه كله الا أن يدعو في معصية) قال  
العراقي ذكر أبو موسى المسدي في كتاب فضائل الايام والليالي ان أبا محمد الخبازي رواه عن طريق الخاكم  
أبي عبد الله من رواية محمد بن الفضل عن أبان عن أنس ومحمد بن الفضل وأبان ضعيفان اه قلت وروى  
الله عليه وسلم مائة مرة يدعو لنفسه بما شاء من أمر دنياه وآخرته ويصبح صائما فان الله يستجيب دعاءه كله الا أن يدعو في معصية

الديلمي من طريق خالد بن الهياج بن بسطام عن أبيه عن سليمان التيمي عن أبي عثمان النهدي عن  
سليمان رضي الله عنه رفعه في رجب يوم وليلة من صام ذلك اليوم وقام تلك الليلة كان له من الاجر كن صام  
مائة سنة وقام مائة سنة وهي ثلاث بقين من رجب في ذلك اليوم بعث الله محمدا نبيا قال السيوطي في ذيل  
الموضوعات هياج تركوا حديثه (وليلة النصف من شعبان) قال صاحب القوت وقد كانوا يصلون  
(فيها مائة ركعة في كل ركعة سورة الاخلاص عشر مرات) يكون الجميع ألف مرة (كانوا) يسمونها صلاة  
الخبر (ولا يتركونها) ويتعرفون بركتها ويجمعون فيها ويرجمونها جماعة (كما أوردناه في صلاة  
التطوع) وتقدم هنالك عن الحسن قال حدثني ثلاثون من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ان من صلى  
هذه الصلاة من هذه الليلة نظر الله اليه سبعين نظرة قضى له بكل نظرة سبعين حاجة أدناها المغفرة هكذا ذكره  
صاحب القوت ورواه محمد بن ناصر الحافظ بسنده الى علي بن أبي طالب رضي الله عنه من فروعا على من  
صلى مائة ركعة من ليلة النصف من شعبان يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب وقل هو الله أحد عشر مرات قضى  
الله له كل حاجة طلبها تلك الليلة الحديث بطوله ذكره السيوطي في الاثر المصنوعة وروى الجوزقاني  
بسنده الى ابن عمر فروعا من قرأ ليلة النصف من شعبان ألف مرة قل هو الله أحد في مائة ركعة لم يخرج  
من الدنيا حتى يبعث الله اليه مائة مائة ثلاثون يبشر به بالجنة وثلاثون يؤمنونه من النار وثلاثون يعصونه  
من أن يخطئ وعشر يكيدون من عاداه وروى الديلمي في مسند الفردوس بسنده الى محمد بن مزوان الذهلي  
عن أبي يحيى حدثني أربعة وثلاثون من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قالوا قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم قد كرم الله سواء وفي النار يقين مجاهد وضعفاء بكرة (وليلة عرفة وليلة العيدين) النظر والاضحى  
(قال صلى الله عليه وسلم من أحيا ليلة العيدين لم يمت قلبه يوم تموت القلوب) قال العزاقى رواه ابن ماجه  
باسناد ضعيف من حديث أبي امامة اه قلت رواه من طريق بقية عن أبي امامة بلفظ من قام ليلا في  
العيد لله محتسبا لم يمت قلبه حين تموت القلوب وبقية صدوق ولكنه كثير التسليس وقد رواه بالنعنة  
ورواه ابن شاهين بسند فيه ضعيف ومجهول ورواه الطبراني في الكبير من حديث عبادة بن الصامت  
بلفظ من أحيا ليلة الفطر وليلة الاضحى لم يمت قلبه يوم تموت القلوب فسيقا المصنف أشبه بهذا السيقا  
من سيقا ابن ماجه وفي السند عمر بن هرون البخني ضعيف وقال الحافظ حديث مضطرب الاسناد وقد  
خولف في صحابه وفي رفعه ورواه الحسن بن سفيان عن عبادة أيضا وفيه بشر بن رافع متهم بالوضع وقال  
النووي في الاذكار يستحب احياء ليالي العيد بالذكر والصلاة وغيرهما من الطاعات لهذا الحديث  
فانه وان كان ضعيفا لكن أحاديث الفضائل يسامح فيها قال والاطهر انه يحصل الاحياء بمظم الليل اه  
وروى ابن عساكر في التاريخ من حديث معاذ بن جبل رضي الله عنه من أحيا ليالي الاربع وجبت له  
الجنة ليلة التروية وليلة عرفة وليلة النحر وليلة الفطر قال الحافظ حديث غريب وعبد الرحيم بن زيد  
العمري راويه متروك وسبقه ابن الجوزي فقال حديث لا يصح وعبد الرحيم قال يحيى كذاب وقال النسائي  
متروك وقال الشافعي بلغنا ان الدعاء يستجاب في خمس ليال أول ليلة من رجب وليلة نصف شعبان وليالي  
العيد وليلة الجمعة (تنبيه) قال صاحب القوت وقد قيل ان هذه يعني ليلة النصف من شعبان هي التي قال  
الله تعالى فيها يفرق كل أمر حكيم وانه ينسخ فيها أمر السنة وتدير الاحكام الى مثلها من قابل والله أعلم  
والصحيح من ذلك عندي انه في ليلة القدر وبذلك سميت لان التنزيل يشهده اذ في أول الآية انا أنزلناه في  
ليلة مباركة ثم وصفها فقال فيها يفرق كل أمر حكيم فالقرآن انما أنزل في ليلة القدر فكانت هذه الآية  
بهذا الوصف في هذه الليلة موافقا لقوله عز وجل انا أنزلناه في ليلة القدر اه (وأما الايام الفاضلة فهي  
تسعة عشر يوما يستحب مواصلة الاوراد فيها) والدؤب في العبادة (يوم عرفة) روى سعيد بن المسيب عن  
أبي هريرة مرفوعا من صلى يوم عرفة بين الظهر والعصر أربع ركعات يقرأ في كل ركعة فاتحة الكتاب مرة

وليلة النصف من شعبان  
ففيها مائة ركعة يقرأ في كل  
ركعة بعد الفاتحة سورة  
الاخلاص عشر مرات  
كانوا لا يتركونها كما أوردناه  
في صلاة التطوع وليلة  
عرفة وليالي العيدين قال  
صلى الله عليه وسلم من أحيا  
ليالي العيدين لم يمت قلبه  
يوم تموت القلوب وأما الايام  
الفاضلة فتسعة عشر  
يستحب مواصلة الاوراد  
فيها يوم عرفة

وقل هو الله أحد خمسين مرة كتب الله تعالى له ألف ألف حسنة ورفع له بكل حرف درجة في الجنة بين كل  
درجتين مسيرة خمسمائة عام الحديث وفيه ضعف وبجاهيل رواه النحاس بن فهم عن قتادة وسعيد  
لا يساوي شيئا وروى الحسن ومعاوية بن قرة وأبو رائل عن علي وابن مسعود رضي الله عنهم ما سرفوعا من  
صلى يوم عرفة ركعتين يقرأ في كل ركعة بفاتحة الكتاب ثلاث مرات في كل مرة يبدأ بسم الله الرحمن الرحيم  
ويختم آخرها آمين ثم يقرأ بقل يا أيها الكافرون ثلاث مرات وقل هو الله أحد مائة مرة يبدأ في كل مرة  
ببسم الله الرحمن الرحيم الا قال الله عز وجل لا ثلاثيكتبه أشهدكم أني قد غفرت له قال السيوطي لا يصح رواه  
عبد الرحمن بن أنعم ضعفه قال ابن حبان روى الموضوعات عن الثقات ويدلس (ويوم عاشوراء) وفضل  
هذا اليوم وما ورد فيه مشهور لا تطيل بذكره فقد أورد بالتأليف وفي الخبر صوم يوم عرفة يكفر سنة ماضية  
وسنة مستقبله وصوم يوم عاشوراء كفارة سنة رواه ابن ماجه عن أبي سعيد وروى الديلمي من حديث ابن  
عمر ومن صام يوم الزينة أدرك ما فات من صيام السنة يعني يوم عاشوراء (ويوم سبعة وعشرين من رجب له  
شرف عظيم روى أبو هريرة) رضي الله عنه (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من صام يوم سبع  
وعشرين من رجب كتب الله عز وجل له صيام ستين شهرا وهو اليوم الذي هبط فيه جبريل على محمد صلى  
الله عليه وسلم بالرسالة) قال العراقي رواه أبو موسى المديني في كتاب فضائل الليالي والايام من رواية شهر بن  
حوشب عنه اه قلت وقد سبق في حديث سلمان في ذلك اليوم بعث الله محمد صلى الله عليه وسلم نبيا (وهو  
يوم وقعة بدر) رواه الطبراني عن زيد بن أرقم وقد تقدم قريبا (ويوم النصف من شعبان) صبيحة ليلة البراءة  
(ويوم الجمعة) وقد ورد في فضله اخبار تقدم ذكرها في كتاب الصلاة (ويوم العيد) يوم عيد الفطر ويوم عيد  
الاضحى (والايام المعلومات وهي عشر من ذي الحجة والايام المعدادات وهي ايام التشريق) وقد تقدم الكلام  
عليها في كتاب الحج (وقد روى عن أنس) بن مالك رضي الله عنه (عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال  
اذا سلم يوم الجمعة سلمت الايام واذا سلم شهر رمضان سلمت السنة) هكذا أورده صاحب القوت وقد تقدم  
في الباب الخامس من الصلاة أورده هناك مقتصر على الجملة الاولى ورواه بحملة ابن حبان في الضعفاء وأبو  
نعيم في الحلية والدارقطني في الافراد وابن عدي في الكامل والبيهقي في الشعب من حديث عائشة قال العراقي  
هناك ولم أجده من حديث أنس قال الدارقطني في الافراد حدثنا أبو محمد بن صالح حدثنا ابراهيم بن سعيد  
الجوهري عن عبد العزيز بن أبي أنس عن الثوري عن هشام عن أبيه عن عائشة وأما أبو نعيم فقال في الحلية  
بعسدان أخرجه تفرد به ابراهيم بن سعيد الجوهري عن أبي خالد القرشي وأما البيهقي فأورده من طريقين  
وقال لا يصح وانما يعرف من حديث عبد العزيز بن أبي أنس عن سفيان وهو ضعيف برة وهو عن الثوري  
باطل ليس له أصل وأعله ابن الجوزي ببسبب العزيز بن فاورده في الموضوعات وقال تغرربه وهو كذاب وقال  
الذهبي في الميزان هو أحد المترولين قال يحيى كذاب خبيث حدث بأحاديث موضوعة وقال أبو حاتم لا يكتب  
حديثه وقال البخاري تركوا حديثه وساق له هذا الخبر ونازع السيوطي ابن الجوزي في دعوى تفرد  
عبد العزيز بربه وأورده طريقا أخرى في اللات في المصنوعة ومعنى الحديث اذا سلم يوم الجمعة من وقوع  
الاسلام فيه سلمت ايام الاسبوع من المؤاخذه واذا سلم رمضان من ارتكاب المحرمات فيه سلمت السنة كلها  
من المؤاخذات وذلك لانه سبحانه جعل لاهل كل ملة يوما يتفرغون فيه لعبادته ويتخلون عن الشغل الدنيوي  
فيوم الجمعة يوم عبادة هذه الامة وهو في الايام كشهر رمضان في الشهور وساعة الاجابة فيه كليلة القدر  
في رمضان فلها من صح وسلم له يوم جمعه سلمت له ايام اسبوع كلها ومن صح وسلم له رمضان صح له سائر  
سنته فيوم الجمعة ميزان الاسبوع ورمضان ميزان العام ومن لم يسلم له يوم الجمعة أو رمضان فقد باء بعظيم  
(وقال بعض العلماء) ولفظ القوت وقال بعض علمائنا وكأنه يشير بذلك الى سهل بن عبد الله التستري  
وجه الله تعالى (من أخذ مهنا في الايام الخمسة) ولفظ القوت في هذه الايام الخمسة (في الدنيا لم ينل مهنا

ويوم عاشوراء ويوم سبعة  
وعشرين من رجب له  
شرف عظيم روى أبو  
هريرة ان رسول الله صلى  
الله عليه وسلم قال من صام  
يوم سبع وعشرين من  
رجب كتب الله له صيام  
ستين شهرا وهو اليوم الذي  
أهبط الله فيه جبرائيل  
عليه السلام على محمد صلى  
الله عليه وسلم بالرسالة ويوم  
سبعة عشر من رمضان وهو  
يوم وقعة بدر ويوم النصف  
من شعبان ويوم الجمعة  
ويوم العيد والايام  
المعلومات وهي عشر من ذي  
الحجة والايام المعدادات وهي  
ايام التشريق وقيل روى  
أنس عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم أنه اذا سلم  
يوم الجمعة سلمت الايام واذا  
سلم شهر رمضان سلمت السنة  
وقال بعض العلماء من  
أخذ مهنا في الايام الخمسة  
في الدنيا لم ينل مهنا

في الآخرة) وقال أيضاً أيام ربحي فيها الفضل من الله تعالى فإذا اشتغلت فيها به والى عاجل الدنيا فاقى  
 ترجوا الفضل والمزيد (وأراد به) أي بقوله هذه الأيام الخمسة (العبيدين والجمعة وعرفة ويوم عاشوراء ومن  
 فواضل الأيام في الأسبوع) بعد هذا (الخميس والاثنين) يومان (يرفع فيهما الأعمال إلى الله عز وجل) ومن  
 فواضل الشهور الأربعة الحرم وهم ذو القعدة وذو الحجة والمحرم ورجب خصهن الله عز وجل بالنهي عن  
 الظلم فيهن لعظيم حرمانها فكذلك الأعمال لها فيهن فضل على غيرها وأفضلها ذو الحجة لوقوع الحج فيه ولما  
 خص به من الأيام المعلومات والأيام المحدودات ثم ذو القعدة لجمعه الوصفين معا وهو من أشهر الحرم ومن  
 أشهر الحج فاما المحرم ورجب فليس من أشهر الحج وأما شوال فليس من أشهر الحرم ولكنه من أشهر الحج  
 وأفضل الأيام في أشهر العشران العشر الاوخر من شهر رمضان والعشر الاول من ذي الحجة وبعدهما عشر  
 المحرم من أوله فالأعمال في هذه الأيام لها فضل ومزيد على سائر الشهور وقد ذكرنا فضائل الأشهر والأيام  
 للصيام في كتاب الصوم فلا حاجة بنا إلى الإعادة والله أعلم وإذا أحببنا الله عبداً استعمله في الأوقات الفاضلة  
 بأفضل الأعمال ليتبنيها أفضل الثواب وإذا امتعت عبداً استعمله بأسوأ الأعمال في فضائل الأوقات ليضاعف  
 له السيئات بانتقاص من حرمان الشعار وانتهالك الحرم في الحرمات ويقال من علامات التوفيق ثلاث  
 دخول أعمال البر عليك من غير قصد لها وصرف المعاصي عنك مع الطلب لها وفتح باب اللجاء والافتقار إلى  
 الله عز وجل في الشدة والرخاء ومن علامة الخذلان تعسير الخيرات عليك مع الطلب لها وتيسير المعاصي  
 لك مع الهرب منها وفاق باب اللجاء والافتقار إلى الله عز وجل في كل حال فنسأل الله عز وجل بفضله حسن  
 التوفيق والاختيار ونعوذ به من سوء القضاء والافتقار وقد تم شرح كتاب ترتيب الأوراد وبه تم ربيع  
 العبادات ويتلوه ربيع العبادات والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات اللهم اني أتوسل اليك بصنف هذا  
 الكتاب ان تجبر كسري وتلطفي في عواقبي وتشفى لي مريضاً وتكشف ما بي فقد ضقت ذرعاً وذبت هماً  
 وأمست لا أستطيع نفعاً قال الشيخ المؤلف حفظه الله وكان الفراغ من تحريره في وقت صلاة العشاء  
 الآخرة ليلة السبت لعشر مضين من جمادى الثانية من شهر ر سنة ١١١٨ اختتمها الله بخير وإلى خير  
 والحمد لله رب العالمين وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليماً كثيراً وحسبنا الله ونعم  
 الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم

في الآخرة وأراد به العبيدين  
 والجمعة وعرفة وعاشوراء  
 \* ومن فواضل الأيام في  
 الأسبوع يوم الخميس  
 والاثنين يرفع فيهما الأعمال  
 إلى الله تعالى وقد ذكرنا  
 فضائل الأشهر والأيام  
 للصيام في كتاب الصوم فلا  
 حاجة إلى الإعادة والله أعلم  
 وصلى الله على كل عبد  
 مصطفي من كل العالمين  
 (بسم الله الرحمن الرحيم)  
 \* كتاب آداب الأكل وهو  
 الأول من ربيع العبادات  
 من كتب أحياء العلوم \*

\* (بسم الله الرحمن الرحيم الله ناصر كل صابر وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم) \*  
 الحمد لله الذي جعل الأمور العبادية مقصودة لمواضع الحاجات \* وأجرى سنته في حفظ قوام البدن بتناول  
 ما يستعان به على الطاعات \* وخلق الشمس والقمر والنجوم بأمره مسخرات \* أحده على ان ركب  
 الأرض بلطف حكمته من أخصر جواهر الجسمانيات والروحانيات \* وجعله مستودع خلاصة الأرض  
 والسموات \* وجعل عالم الشهادة وما فيها من الحيوان والنبات عبارة واصلاحاً للبدن وكون فيه الحرارة  
 والبرودة والرطوبة واليبوسات \* وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له شهادة آمن بها من فساد  
 الطويات واعوجاج الهيئات وأسلم بها من رداء الطبائع وتخريب البنين \* وأصلى وأسلم على سيدنا  
 محمد نبيه النبيه \* المعصوم من التزويج \* القانت المصلح الحكيم المرسل بالآيات الواضحات \* والدلائل  
 القاطعات \* الأئمة باصلاح النيات \* وعلى آله الهداة وأصحابه الثقات \* والتابعين لهم بإحسان  
 إلى ما بعد المحات \* ما أحرث العبادات \* لأحياء مراسم العبادات \* أما بعد فهذا شرح (كتاب آداب  
 الأكل) وهو الأول من ربيع العبادات من الأحياء لآمام العلوم حجة الاسلام قطب دائرة الفهوم أبي حامد  
 الغزالي المخصوص بالتقديم على كل امام ومؤتم سقى الله ضريحه صوب الغفران وأحياء عارفه مبيت  
 القلوب في كل زمان يحل من رشق ألفاظه ما يخفى ودق تيسير اللطالبيين ويحقق من رموز معانيه الاقوام  
 الاحق ارشاد الراغبين فمن أم مثله هذا الشرح حاز حسن السلوك وأذن له بالدخول في مقاصير الملوك فهو

نعم الحضير في المسالك والدليل لكل سالك \* والصدق الصادق والرفيق الموافق شرعت فيه وجوارحي  
 هدف سهام الآلام ونحو طري أحاطت بها مثل الشواغل من وراءه ومن أمامه فإلى الله أشكو بئى وحرفى  
 وهو المعين لاله سواء ولا شافى إلاياه اليه فوضت أمري وعليه اعتمدت في تيسير مسيري سبحانه سبحانه جل  
 شأنه ما أعظم امتنانه وهو حسبي ونعم الوكيل وعليه قصد المسبيل قال المصنف رحمه الله تعالى (بسم الله  
 الرحمن الرحيم) اقتداء بكتاب الله العظيم واقتفاء لآثار نبيه الكريم اذ باسمه الشريف يتبرك في مبادئ  
 الامور وبسره تنال الاماني وتنشرح الصدور ثم أردفه بقوله (الحمد لله) اذ ما من خير من خيور الدنيا  
 والاخرة الا وهو موليه فالحمد في الحقيقة كله له وهو رأس الشكر لكونه أدل على مكان النعم لخصاء  
 الاعتقاد فمن لم يحمد له لم يشكره وما بكم من نعمة فمن الله (الذي أحسن تدبير الكائنات) أى المخلوقات  
 النكونية وأصل الكون حصول الصورة في المادة بعد ان لم تكن وهو مرادف للوجود المطلق العام  
 وتدبيرها النظري وعواقبها بما يصلحها مما يفسدها والمراد باحسانه هذا اعطاؤها ما يليق لها وبها واليه يشير  
 قوله تعالى في مقام المنة أعطى كل شئ خلقه ثم هدى (نخلق الارض) متوسطة بين الصلاة والرخاوة حتى  
 صارت متهيئة كالفرش المبسوط (والسموات) كالقبة المضروبة عليها والارض هو الجرم المقابل  
 للسماء الجامع لنبات كل نبات ظاهر وباطن فالظاهر كالمواليد وكل ما الماء أصله والباطن كالاعمال  
 والاخلق وجهها أرضون ولم تجمع في القرآن ولذلك آثر صيغة الافراد (وأنزله الماء الفرات) أى العذب  
 يقال فرث الماء فروته كسهل سهولة اذا عذب ولا يجمع الانادر على فرتان كغراب وغر بان (من  
 المعصرات) أى من السحاب من اعصرت الجارية اذا دنت أن تحيض أو من الرياح التي حان لها أن تعصر  
 السحاب أى الرياح ذوات الاعاصير وانما جعلت مبدءاً للانزال لانها تنشئ السحاب وتدرأ خلافه وفي الجلة  
 اشارة الى آيتين احدهما قوله تعالى فأسقيناهم ماء فراثاً وأراد به ماء السماء فانه عذب سهل  
 \* الثانية قوله تعالى وأنزلنا من المعصرات ماء ثجاجاً أى منصبا بكثرة والفرات بالمعنى المذكور يرسم هكذا  
 بالناء المطولة واما معنى النهر المشهور في رسم بالوجهين وفي الآية الاولى دليل على ان سقى وأسقى  
 يستعملان في الخير خلافاً لما ادعى ان سقى للخير وأسقى في الشر (فانشأ الخب والنبات) الخب اسم لثمام  
 النبات المنتهى الى صلاحية كونه طعاماً للادمي الذي هو أتم خلقه والنبات هو ما يخرج من الارض من  
 الثاميات سواء كان له ساق كالشجر أم لا كالنجم لكن خص عرفاً بالاساق له بل خص عنه العامة بما  
 يأكله الحيوان ومن يعتبر الحقائق فانه يستعمله في كل نام نباتاً وحيواناً (وقدر الارزاق والاقوات) هو  
 من باب عطف الخاص على العام اذ الارزاق جمع رزق بالكسر وهو ما يسوقه الله الى الحيوان للتغذى أى  
 ما به قوام الجسم ونماؤه والاقوات جمع قوت بالضم وهو ما يمسك الرزق والرزق على قسمين ظاهر وهى  
 الاقوات والاطعمة وذلك للظواهر وهى الابدان وباطن وهى المعارف والمكاشفات وذلك للقبوب والاسرار  
 والله تعالى هو المتولى بتقدير الرزقين فالارزاق تتناول الاقوات وغيرها وتقدر بكل منها بقدرة الله ومشيئته  
 ولكن جعل الماء المزوج بالتراب سبباً في اخراجها كالنطفة للحيوان بأن أجرى عادته بافاضة صورها  
 وكيفية اهل المادة المترتبة منها أو أبدع في الماء قوة فاعلية وفي الارض قوة قابلية فتولد من اجتماعهما  
 أنواع الرزق والاقوات وهو قادر على أن يوجد الاشياء كلها بلا أسباب ومواد كما أبدع نفوس الاسباب  
 والمواد ولكن له في انشاءها مدرجات من حال الى حال صنائع وحكم يحدد فيها الاولى الابصار عبرا وسكونا الى  
 عظيم قدرته ما ليس ذلك في ايجادها دفعة واحدة واليه اشارة بقوله تعالى الذي جعل لكم الارض فراشا  
 والسماء بناء وأنزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقكم وفي الجلة اشارة الى قوله تعالى وقدر  
 فيها اقواتها (وحفظ بالما كولات قوى الحيوانات) وهى من الامور الطبيعية اعلم انه لما وجدت أفعال  
 تصدر من البدن بعضها ارادى كالقيام والقعود وبعضها غير ارادى كحركة القلب للترويح وتوليد الكبد

\* (بسم الله الرحمن الرحيم)  
 الحمد لله الذى أحسن تدبير  
 الكائنات \* نخلق الارض  
 والسموات \* وأنزل الماء  
 الفرات من المعصرات \*  
 فأخرج به الحب والنبات \*  
 وقدر الارزاق والاقوات \*  
 وحفظ بالما كولات قوى  
 الحيوانات \*

وأعان على الطاعات والأعمال  
الصالحات بأكل الطيبات  
\* والصلاة على محمد ذى  
المجرات الباهرات \* وعلى  
آله وأصحابه صلاة تتوالى  
على مر الأوقات \* وتتضاعف  
بتعاقب الساعات \* وسلم  
تسليماً كبيراً (أما بعد) فإن  
مقصد ذوى الألباب لقاء  
الله تعالى فى دار الثواب  
\* ولا طريق إلى الوصول  
للقاء الله إلا بالعلم والعمل  
ولا يمكن المواظبة عليهما  
الإسلامة البدن ولا تصفو  
سلامة البدن إلا بالأطعمة  
والاقوات \* والتناول منها  
بقدر الحاجة على تكرر  
الاقوات فى هذا الوجه  
قال بعض السلف الصالحين  
ان الأكل من الدين  
وعليه نهى رب العالمين  
بقوله وهو أصدق القائلين  
كلوا من الطيبات واعملوا  
صالحات ينفعكم على ذلك  
ليسعين به على العلم والعمل  
ويقوى به على التقوى  
فلا ينبغي أن يترك نفسه  
مهملًا يسترسل فى الأكل  
استرسال البهائم فى المرعى  
فإن ما هو ذريرة إلى الدين  
وسيلة إليه ينبغي أن  
تظهر أنوار الدين عليه وأنما  
أنوار الدين آدابه وسننه التى  
يزم العبد بزمها وبجسم  
المتقى بجمها حتى يترن  
بميزان الشرع شهوة الطعام  
فى أقدامها وانجمها فى صير  
بسيها مدفعة للوزر

للدن فلا محالة أن فى كل عضو معنى هو الذى يقوم بذلك الفعل وهو المعنى بالقوة فالقوة هيبة فى الجسم  
الحيوانى بها قوى على أن يفعل أفعاله بالذات وهى ثلاثة أجناس أحدها القوى الطبيعية والثانية القوى  
النفسانية والثالثة القوى الحيوانية وهذا القسم الأخير هى القوة التى إذا حصلت فى الأعضاء هيأتها  
لقبول الحس والحركة وبالجملة تفيد الحياة والأفعال المنسوبة إلى الحى فهى مبدأ للحركة القلب والشرابين  
ولحركة الجوهر الروحى اللطيف إلى الأعضاء والقوى النفسانية لا تحدث فى الروح والأعضاء إلا بعد  
حدوث هذه القوة بخلاف القوى الطبيعية فانها توجد فى النبات وان تعطل عضون القوى النفسانية  
ولم يتعطل من هذه القوى فهو حى لا يرى ان العضو الخدر والمفلوج فاقدان لقوة الحس والحركة وهو مع  
ذلك حى ولا يفسد وعفن فاذا فيه قوة تحفظ حياته وائس هذه القوة قوة التغذية وغيرها ولا يمكن  
النبات مستعد لقبول الحس والحركة (وأعان على الطاعات) جمع طاعة وهى كل ما فيه رضا وتقرب  
إلى الله تعالى وهى عندنا موافقة الأمر وعند المعتزلة موافقة الإرادة (والاعمال الصالحات) والعمل الصالح  
هو المراعى من العلم وأصله الإخلاص فى النية وبلوغ الوسع فى المحاولة بحسب علم العامل وأحكامه (بأكل  
الطيبات) وهى الخلال من الماء كولات فهو مما يعين على حسن الطاعة وسأول سبيل العمل الصالح وفى الخبر  
أطب طعمتك تستحب دعوتك (و الصلاة على) سيدنا (محمد ذى المجرات الباهرات) أى الظاهرات  
ظهور القمر على سائر الكواكب ولذا قيل للقمر الباهر وقيل معناه الغالبات أو الغاضلات وهذه المعانى  
مستقاربة والمجزة أمر خارق للعادة يدعو إلى الخير والسعادة مقرون بالتحدى قصد به اظهار صدق مدعى  
الرسالة وقد تقدم ما يتعاقب بها فى آخر كتاب العقائد (وعلى آله) هو من يؤل إليه بالقرابة القريبة  
(وأصحابه) من تشرف بمشاهدته وصحبته ولو لحظة (صلاة تتوالى) أى تتكرر (على مر الأوقات) على  
مرورها وقتاً بعد وقت (وتتضاعف) أى تزيد ضعفاً (بتعاقب الساعات) وهى أجزاء الزمان وتعاقبها  
بأن يأتى بعضها عقب بعض (وسلم) تسليماً (كثيراً) كثيراً (أما بعد) فان مقصد ذوى الألباب (أى  
مطمع نظرهم من قصدهم وأولوا الألباب أصحاب العقول الزكية الراجحة) لقاء الله سبحانه والنظر إليه  
(فى دار الثواب) أى الجنة (ولا طريق للوصول إلى اللقاء) المذكور (إلا بالعلم) بالله (والعمل) لله  
تعالى وهو المذبر بالعلم المذكور (ولا يمكن المواظبة) أى المداومة (عليهما) على وجه السكال (إلا  
بسلامة البدن) الذى هو مسكن الروح الإنسانى من العمل والعوارض (ولا يصفو سلامة البدن) بحفظه  
ومراعاته (الأطعمة والاقوات) المغذية له (والتناول منها) قدر الحاجة (أى قدر ما يحتاج إليه البدن  
مع محبته له) (على تكرر الاوقات) فغ تكررها يتكرر تناول (فى هذا الوجه) قال بعض السلف الصالحين  
يعنى به الامام أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى كما صرح به صاحب القوت (ان الأكل من الدين) قدمه الله  
على العمل (وعليه نهى رب العالمين) جل شأنه (وهو أصدق القائلين) كلوا من الطيبات واعملوا صالحا  
وكان سهل يقول من لم يحسن أدب الأكل لم يحسن أدب العمل (فمن يقدم على الأكل) بنية صالحة  
وهى (يسعين به على العلم والعمل) أى على تحصيلهما (ويقوى به على التقوى) وهو صيانة النفس عما  
تستحق به العقوبة (فلا ينبغي أن يترك نفسه مهملًا سدى) وهو بالضم مقصوراً يقال تركته سدى  
أى مهملًا فذكره بعد المهمل تأكيده (يسترسى فى الأكل) استرسال البهائم فى المرعى فبدأ كل من غير  
قانون ينتهى إليه كياتاً كل الدواب (فانما هو) أى الأكل (ذريعة إلى الدين) وسيلة إليه (أى إلى  
إقامته) (ينبغي أن تظهر) أشعة (أنوار الدين عليه) وأنما أنوار الدين آدابه وسننه التى يزىم العبد بزمها  
وأصل الزمام بالسكسر الخيط الذى يشد فى البرة أو فى الخشاش ثم يشد إليه المقود ثم سمي به المقود نفسه  
وقد زمه زمامه عليه زمامه (ويجزم المتقى بجمها) وهو ما يشد به فم الفرس عربى وقيل معرب (حتى  
يترن بميزان الشرع شهوة الطعام فى أقدامها وانجمها) أى التأنى عنها (فيصير بسببها مدفعة للوزر)



## ٧ هنيأياض بالاصل

ومجلية للاجر وان كان فيها  
أوفي حفظ النفس قال صلى  
الله عليه وسلم ان الرجل  
ليؤجر حتى في اللقمة يرفعها  
الى فيه والى في امرأته وانما  
ذلك اذا رفعها بالدين ولدين  
مراعيافيه آداب ووظائفه  
\* وهانحن نرشد الى وظائف  
الدين في الاكل فرائضها  
وسننها وادابها ومرواها  
وهياستها في أربعة أبواب  
وفصل في آخرها (الباب  
الاول) فيما لا بد الاكل من  
مراعاة وان انفراد بالاكل  
(الباب الثاني) فيما يزيد  
من الاكل بسبب الاجتماع  
على الاكل (الباب الثالث)  
فما يخص تقديم الطعام  
الى الاخوان الزائرين  
(الباب الرابع) فيما يخص  
الدعوة والضيافة وأشباهاها  
(الباب الاول) فيما لا بد  
للمنفرد منه

وهو ثلاثة أقسام قسم قبل  
الاكل وقسم مع الاكل  
وقسم بعد الفراغ منه

أى مجلدا لدفعه (ومجلية للاجر) أى مجلدا لجلبه (وان كان فيها أوفي حفظ النفس قال صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليؤجر) أى يشاب (حتى في اللقمة يرفعها الى فيه) أى الى فيه (والى في امرأته) أى فيها كذا أورده صاحب القوت وقال العراقي رواه البخاري من حديث سعد بن أبي وقاص وانك مهما أنفقت من نفقة فانها صدقة حتى اللقمة ترفعها الى في امرأتك (وانما ذلك اذا رفعها بالدين ولدين) أى ٧ (مراعيافيه آداب ووظائفه وهانحن نرشد الى وظائف الدين في الاكل فرائضها وسننها وادابها ومرواها وهياستها في أربعة أبواب) زيادة (فصل في آخرها) لبيان مقدمات (الابواب الباب الاول فيما لا بد الاكل من مراعاته وان انفراد بالاكل) وحده (الباب الثاني فيما يزيد من الاكل بسبب الاجتماع على الاكل) أى مع جماعة (الباب الثالث) فيما يخص تقديم الطعام الى الاخوان الزائرين (الدخول الى به بقصد الزيارة من غير طلب) (الباب الرابع) فيما يخص الدعوة والضيافة وأسبابها (فهذه أربعة أبواب تجمع جميع الآداب والسنة المعروفة) \* (الباب الاول فيما لا بد للمنفرد منه) \*

(وهي ثلاثة أقسام قسم قبل الاكل وقسم مع الاكل وقسم بعد الفراغ منه) ولنقدم قبل الخوض في المقصود بمقدمة في ذكر الطعام وما فيه من المصلحة والمفسدة فاعلم ان المراد بالسالك بحسن نيته وصحة مقصده وفور عمله واتيان به بآدابه نصير عاداته عبادة فانما هو وقته لله تعالى ويريد حياته لله تعالى فتدخل عليه أمور العادة لموضع حاجته وضرورة بشريته وتحف بعاداته أنوار يقظته وحسن نيته فتتور العادات وتشكل بالعبادات ولهذا ورد نوم الصائم عبادة ونفسه تسبيح وصمته حكممة هذامع كون النوم عين الغفلة ولكن كل ما يستعان به على العبادة يكون عبادة فتناول الطعام أصل كبير يحتاج الى علوم كثيرة لاشتماله على المصالح الدينية والدنيوية وتعلق أثره بالقلب والقلب وبه قوام البدن بالحياة سنة الله تعالى بذلك والقلب مركب القلب وبه جماعة الدنيا والآخرة وقد ورد أرض الجنة قيعان نباتها التسبيح والتقدس والقلب بمفرده على طبيعة الحيوانات يستعان به على عمارة الدنيا والروح والقلب من طبيعة الملائكة يستعان بهما على عمارة الآخرة وباجتماعهما صلحا لعمارة الدارين والله تعالى ركب الآدمي بلطف حكمته من أخص جواهر الجسمانيات والروحانيات وجعله مستودع خلاصة الارضين والسموات وجعل عالم الشهادة وما فيها من النبات والحيوان لقوام بدن الآدمي فكأن الطبايع وهى الحرارة والرطوبة والبرودة واليبوسة وتكون بواسطة النبات وجعل النبات قواما للحيوانات وجعل الحيوانات مستخرات للآدمي يستعين بها على أمر معاشه لقوام بدنه فالطعام يصل الى المعدة وفي المعدة طبائع أربع وفي الطعام طبائع أربع فاذا أراد الله تعالى اعتدال مزاج البدن أخذ كل طبع من طبائع المعدة ضده من طبائع الطعام فتأخذ الحرارة البرودة والرطوبة اليبوسة فيعتدل المزاج ويأمن الاعوجاج واذا أراد الله افناء قلب وتخريب بنية أخذت كل طبيعة جنسها من المأكول فتقبل الطبايع ويضطرب المزاج ويسقم البدن ذلك تقدير العزيز العليم روى عن وهب بن منبه قال وجدت في التوراة صفة آدم عليه السلام اني خلقت آدم ركبته جسده من أربعة أشياء من رطب ويابس وبارد وسخن وذلك لانى خلقت من التراب وهو يابس ورطوبته من الماء وحرارته من قبيل النفس وبرودته من قبيل الروح وخلقت في الجسد بعد هذا الخلق الاول أربعة أنواع من الخلق هى ملاك الجسم باذنى وهن قوامه فلا يقوم الجسم الا بهن ولا تقوم منهن واحدة الا بالآخرى منهن المرة السوداء والمرة الصفراء والبغيم والدم ثم أسكنت بعض هذا الخلق في بعض فجعلت مسكن اليبوسة في المرة السوداء ومسكن الرطوبة في المرة الصفراء ومسكن الحرارة في الدم ومسكن البرودة في البغيم فأما جسد اعتدلت طبيعته اعتدلت فيه هذه الفطر الأربع التي جعلتها ملاكه وقوامه فكانت كل واحدة منهن ربعا لا تزيد ولا تنقص كملت حكمته واعتدلت بنيته فان زادت منهن واحدة عليهن هزمتن ومالت بهن ودخل عليه السقم من ناحيتها بقدر

غلبتها حتى تضعف عن طاقتها وتجتز عن مقدارهن رواه صاحب الحلية من طريق عبد المنعم بن ادريس عن أبيه عن وهب وكان للمعدة طبائع تتدبر بموافقة طباع الطعام فالقلب أيضا مزاج وطباع لارباب التفقد والرعاية واليقظة يعرف انحراف القلب من اللقمة المتناولة تارة يحدث في القلب من اللقمة حرارة الطيش بالنهوض الى الفضول وتارة تنحدر في القلب برودة الكسل بالتقاعد عن وظيفة الوقت وتارة تحدث رطوبة السهو والغفلة وتارة يهوس الهم والحزن بسبب الخطوط العاجلة فهذه كلها عوارض يتفطن لها المتيقظ و يرى بعين البصيرة تغير القلب بهذه العوارض تغير مزاج القلب عن الاعتدال والاعتدال هو مهم طلبة للقلب فالقلب أهم وأولى وتصرف الانحراف الى القلب أسرع منه الى القلب ومن الانحراف ما يستقيم به القلب فيموت كمثل القلب واسم الله تعالى دواء نافع محجب بريق الاسواء ويذهب الداء ويحلب الشفاء والله أعلم

(القسم الاول في الآداب التي تتقدم على الاكل وهي سبعة) \*

(الاول أن يكون الطعام الذي يأكله) (بعد كونه حلالا في نفسه طيبا في جهة مكسبه موافقا للسنة والورع) بأن تكون عينه معروفة لم تختلط بعين أخرى من ظم ونجاسة وأشار الى موافقته لحكم السنة بقوله (لم يكتسب بسبب مكروه) في الشرع (و) ان يكون سببه مباحا (لا) بسبب محظور في الشرع (بحكم هو) ومداهنة في دين) ودنيا (على ماسياتي) بيان ذلك (في معنى الطيب المطلق في كتاب الحلال والحرام) ان شاء الله تعالى (وقد أمر الله تعالى بأكل الطيب وهو الحلال وقدم) الامر بالاكل على الامر بالشكر فقال تعالى يا أيها الذين آمنوا كما وامن طيبات ما رزقناكم واشكروا لله وقدم (النهي عن الاكل بالباطل) أي بالحرام (على القتل) للأنفس (تفخيما لالامر الحرام) الذي هو الاكل بالباطل (وتعظيما لبركة الحلال فقال تعالى ولا تاكلوا أموالكم بينكم بالباطل) ففيه تفضيل لا كل الحلال وتعظيم لا كل بالباطل (فالاصل في الطعام كونه طيبا وهو من الفرائض وأصول الدين) وسيأتي تفصيل ذلك في كتاب الحلال والحرام وان ما ذكره المصنف من طيبه في نفسه من جهة الكسب وموافقة السنة وانتفاء حكم الهوى والمداهنة هي علامات الحلال الثلاث (الثاني غسل اليد) واليد عند أهل اللغة من المنكب الى أطراف الأصابع لكن المراد هنا غسلها الى الرسغ ثم ان المراد من اليد هنا اليدين واليسرى معا فمن اقتصر على احدهما لم يصب السنة كما هو عادة بعض المترفين وكذا من غسلا أطراف الأصابع فقط وهو أيضا بعيد عن السنة (قال صلى الله عليه وسلم الوضوء قبل الطعام ينفي الفقر وبعده ينفي الهم) أي الجنون قال العراقي رواه القضاة في مسند الشهاب من رواية موسى الرضى عن آباءه متصلا (وفي رواية) من حديث ابن عباس الوضوء (ينفي الفقر قبل الطعام وبعده) لان في ذلك شكر النعمة وقابح حكمة الطعام والشكر يوجب المزيد رواه الطبراني في الاوسط من طريق نهشل عن الضحالك عن ابن عباس بلفظ الوضوء قبل الطعام وبعده ينفي الفقر وهو من سنن المرسلين قال الهيثمي نهشل بن سعيد متروك وقال العراقي ضعيف جدا والضحالك لم يسمع ابن عباس وقال ولده الولي العراقي سنده ضعيف ولكن له شواهد وهي وان كانت ضعيفة أيضا لكنها تسكب فيه فضل قوة منها ما تقدم من رواية موسى الرضى ومنها ما رواه أبو داود والترمذي عن سلمان بركة الطعام الوضوء قبله والوضوء بعده قلت وهذا الحديث لا خير رواه كذلك أحمد والحاكم كلهم في الاطعمة عن سلمان قال قرأت في التوراة بركة الطعام الوضوء قبله فذكرته للنبي صلى الله عليه وسلم فذكره والحديث ضعيف أبو داود وقال الترمذي لا نعرفه الا من حديث قيس بن الربيع وهو ضعيف وقال الحاكم تفرد به قيس وقال الذهبي هو مع ضعف قيس فيه ارسال لكن قال الحافظ المنذرى قيس وان كان فيه كلام لسوء حقه لا يخرج الاسناد عن حد الحسن وروى الحاكم في تاريخه من رواية الحكم بن عبد الله الايلي عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن عائشة مرفوعا الوضوء قبل الطعام حسنة وبعدها حسنتان قال السيوطي في الخصائص انما كان غسل اليدين بعد الطعام بحسنتين لانه شرعه وقبله بحسنة لانه

(القسم الاول في الآداب التي تتقدم على الاكل وهي سبعة) \*

(الاول) ان يكون الطعام بعد كونه حلالا في نفسه طيبا في جهة مكسبه موافقا للسنة والورع لم يكتسب بسبب مكروه في الشرع ولا يحكم هو ومداهنة في دين على ماسياتي في معنى الطيب المطلق في كتاب الحلال والحرام وقد أمر الله تعالى بأكل الطيب وهو الحلال وقدم النهي عن الاكل بالباطل على القتل تفخيما لالامر الحرام وتعظيما لبركة الحلال فقال تعالى يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا أموالكم بينكم بالباطل ولا تقتلوا أنفسكم الآية فالاصل في الطعام كونه طيبا وهو من الفرائض وأصول الدين (الثاني) غسل اليد قال صلى الله عليه وسلم الوضوء قبل الطعام ينفي الفقر وبعده ينفي الهم وفي رواية ينفي الفقر قبل الطعام وبعده

شرع التوراة قلت ويؤيده ما مر من قصة سلمان قريشاً ثم ان المراد بالوضوء في هذه الاحاديث الوضوء  
 اللغوي وهو غسل اليدين الى الرسغين وهذا لا يناقضه ما رواه الترمذي انه صلى الله عليه وسلم قرب اليه  
 طعام فقالوا ألأنا نيك بوضوء قال انما أمرت بالوضوء اذا قمت الى الصلاة لان المراد بذلك الوضوء الشرعي  
 وهما الوضوء اللغوي وفيه رد على من زعم كراهة غسل اليدين قبل الطعام وبعده وما تمسك به انه من فعل  
 الاعاجم لا يصلح حجة ولا يدل على اعتباره دليل (ولان اليد لا تخلو عن لوث في تعاطي الاعمال فغسلها أقرب  
 الى النظافة والنزاهة) وذلك قبل الطعام متوهم وبعده متحقق (ولان الاكل) أي للطعام الذي يأكله  
 انما هو (لقصد الاستعانة على الدين) والتقوى على الطاعات وهو (عبادة) لان ما يستعان به على  
 العبادات عبادة كما تقدم (فهو جدير) بهذا الاعتبار (بان يقدم عليه ما يجري مجرى الطهارة من  
 الصلاة) وقال صاحب العوارف وانما كان الوضوء قبل الطعام موجباً للنفي الفقير لان غسل اليد قبل  
 الطعام استقبالة للنعمة بالادب وذلك من شكر النعمة والشكر يستوجب المزيد فصار غسل اليد مستحباً  
 للنعمة مذهب الفقير فقد روى أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم من أحب أن يكثر خير بيته فليتبوضأ اذا حضر  
 غذاؤه واذا فرغ اه ذلت هذا الحديث رواه ابن ماجه من طريق جنادة بن المفلس عن كثير بن سليم عن  
 أنس وجنادة وكثير ضعيفان قال المنذري في الترغيب المراد بالوضوء هنا غسل اليدين (الثالث أن يوضع  
 الطعام على السفرة الموضوعة على الارض فهو أقرب الى فعل رسول الله صلى الله عليه وسلم من رفعه على  
 المائدة) اعلم أن السفرة في الاصل اسم لطعام يصنع للمسافر والجمع سفر كغرفة وغرف وسميت الجلدة  
 التي يوعى فيها الطعام سفرة مجازاً كذا في المصباح والمائدة من مائه ميداً أعطاه فهي فاعلة بمعنى مفعولة  
 لان المالك مادها للناس أي أعطاهم اياها وقيل مشتقة من ماد مجيد اذا تحرك فهي اسم فاعل على الباب  
 كذا في المصباح) كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا أتى بطعام وضعه على الارض) قال العراقي رواه  
 أحمد في كتاب الزهد من رواية الحسن مرسلاً ورواه البزار من حديث أبي هريرة نحوه وفيه جملة وثقه  
 أحمد وضعه الدارقطني اه قلت وروى الطبراني من حديث ابن عباس كان يجلس على الارض ويأكل كل  
 على الارض وقد تقدم الكلام عليه في الباب الثاني من كتاب الدعوات (فهو أقرب الى التواضع) أي وضع  
 الطعام على الارض (فان لم يكن فعلى السفرة لانها تذكر السفر) أي الخروج للارتحال أو قطع المسافة  
 (ويتذكر من السفر سفر الاسخرة) بانتقال الفكر اليه (و) يتذكر مع ذلك (حاجته الى زاد التقوى)  
 فان لكل سفر زاداً يصلح له وان سفر زاد الاسخرة التقوى والعمل الصالح (وقال أنس) بن مالك رضي الله  
 عنه (ما أكل رسول الله صلى الله عليه وسلم على خوان ولا في سكرجة قيل فعلى ماذا كنتم تأكلون قال على  
 السفر) الخوان بالكسر ويضم هو المائدة ما لم يكن عليها طعام معرب يعتاد بعض المترفهين الاكل عليه  
 احترازاً عن خفض رؤسهم فالأكل عليه بدعة لكنها جائرة قاله ابن حجر المصنف في شرح الشمائل وسكرجة  
 بضم أحره الثلاث مع تشديد الواو وقيل الصواب فتح رائه لانه معرب عن مفتوحها وهي اثناء صغير يجعل  
 فيه ما يشهى ويضم من المواثد حول الاطعمة والحديث قال العراقي رواه البخاري قلت وكذا رواه  
 الترمذي في الشمائل وابن ماجه قال ابن ماجه حدثنا محمد بن المثنى حدثنا معاذ بن هشام حدثني أبي عن  
 يونس بن الفرات عن قتادة عن أنس بن مالك رضي الله عنه قال ما أكل كل رسول الله صلى الله عليه وسلم على  
 خوان ولا سكرجة قال فعلى ماذا كانوا يأكلون قال على السفر ولفظ الترمذي فعلى ما كانوا يأكلون  
 قيل جعلت الواو هنا للتعظيم كما في رب ارحم الراحمين صلى الله عليه وسلم ولاهل بيته فظاهر أواللصحية فانما  
 عدل عن القياس لانهم يتأسون بأحواله صلى الله عليه وسلم فكان السؤال عن أحوالهم كالسؤال عن  
 حاله (وقيل أربع أحدثت بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم المواثد والمناخل والاشنان والشبع) كذا  
 في القوت ونقله أيضاً ابن الحاج في المدخل وأول الاربعة حدثت الشبع وقد نقل ذلك عن عائشة رضي

ولان اليد لا تخلو عن لوث في  
 تعاطي الاعمال فغسلها  
 أقرب الى النظافة والنزاهة  
 ولان الاكل لقصد الاستعانة  
 على الدين عبادة فهو جدير  
 بان يقدم عليه ما يجري مجرى  
 الطهارة من الصلاة  
 (الثالث) أن يوضع الطعام  
 على السفرة الموضوعة على  
 الارض فهو أقرب الى فعل  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم من رفعه على المائدة  
 كان رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم اذا أتى بطعام  
 وضعه على الارض فهذا  
 أقرب الى التواضع فان لم  
 يكن فعلى السفرة فانها  
 تذكر السفر ويتذكر من  
 السفر سفر الاسخرة وحاجته  
 الى زاد التقوى وقال أنس  
 ابن مالك رحمه الله ما أكل  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم على خوان ولا في  
 سكرجة قيل فعلى ماذا كنتم  
 تأكلون قال على السفر  
 وقيل أربع أحدثت بعد  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 المواثد والمناخل والاشنان  
 والشبع

\* واعلم أنا وان قلنا الا كل على السفرة أولى فلسنا نقول الا كل على المائدة منهى عنه نهى كراهة أو تحريم اذ لم يثبت فيه نهى وما يقال انه  
أيدع بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم (٢١٤) فليس كل ما أبدع منه يبال منهى بدعة تضاد سنة نابتة وترفع أمرا من الشرع مع بقاء علته

الله عنها فالمواد جمع مائدة تقدم ذكرها والمناخل جمع منخل بضم أوله وثالثه اسم لما ينخل به وهو من  
النوادر التي وردت بضم الميم والقياس الكسر لانه آلة كذا في المصباح والاشنان بالضم والكسر لغة  
معرب والشبع بكسر الشين المججمة وفتح الموحدة الامتلاء من الطعام قيل هو اسم وقيل مصدر وقد تسكن  
الباء لاجل التخفيف (واعلم أنا وان قلنا ان الا كل على السفرة أولى) لما افقته بالسنة (فلسنا نقول الا كل  
على المائدة منهى عنه نهى كراهة أو تحريم) والمراد بالكراهة هنا كراهة التنزيه بدليل قوله أو تحريم  
وهي اذا أطلقت تنصرف الى التحريم كما حققه ابن القيم في اعلام الموقعين واستدل بأقوال الائمة من  
المذاهب الاربعة (اذ لم يثبت فيه نهى) صريح (وما يقال انه أبدع) أى أحدث (بعد رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فليس كل ما أبدع منه يبال منهى) مطلقا (بل منهى بدعة تضاد سنة نابتة وترفع أمرا من الشرع مع  
بقاء علته) وأما ما شهد لجنسه أصل في الشرع ان اقتضاه مصلحة تندفع به مفسدة فانه يسمى بدعة لانها  
مباحة (بل الابداع قد يجب في بعض الاحوال) لاقتضاء مصلحة (اذا تغيرت الاسباب) والعلل (و) لا  
يخفى انه (ليس في) استعمال (المائدة الارفع الطعام عن الارض لتيسير الاكل) وتسهيله عند تناوله  
(وأما مثال ذلك مما لا كراهة فيه والاربع التي جمعت في انما بدعة ليست متساوية) في الحكم (بل الاشنان  
أتم في التنظيف) وازالة الدسومات (وكانوا) فيما سلف (لا يستعملونه) في غسل أيديهم (لانه ربما كان  
لا يعتاد عندهم) أى لم تكن عادة لهم بذلك (أولا يتيسر) تحصيله (وكانوا مشغولين بأمر) دينية هي  
(أهم من المبالغة في النظافة) والتشدد فيها (فقد كانوا لا يغسلون اليدين أيضا) كما عرف من سيرتهم (وكان  
مناد لهم أخص أقدامهم) أو يتمسكون بالخصى كما ذكر عن أصحاب الصفة وتقدم جميع ذلك في كتاب  
سر الطهارة (وذلك لا يمنع كون الغسل) بالماء (مستحبا) وهذا ظاهر (وأما المنخل فالمقصود منه) نخل  
الدقيق وأخذ الخلاصة منه وفيه (تطليب الطعام وذلك مباح) شرعا (مالم ينته الى الكبر والتعاطم)  
فحينئذ ينهى عنه (وأما الشبع فهو أشد هذه الاربعة) في الانتهاء عنه (فانه يدعو الى تهيج الشهوات)  
الباطنة (وتحريك الادواء في البدن) من سوء طبيعة وفساد مزاج وثقل وهبطة ودوار وغبر ذلك  
(فليدرك) التأمل (الفرقة بين هذه المبدعات) الاربعة (فانه ليست على وتيرة واحدة) وانما تختلف  
أحكامها باختلاف الاسباب والاعمال (الرابع أن يحسن الجلوسة) بكسر الجيم اسم لهيئة الجلوس (على السفرة  
في أول جلوسه) عليها (ويستدعيها) الى أن يفرغ (كذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وربما جانا  
للاكل على ركبته وجلس على ظهر قدميه وربما نصب رجله اليمنى وجلس على اليسرى وكان يقول  
لا آكل متكئا إنما أنا عبد آكل كأياء كل العبد واجلس كما يجلس العبد) قال العراقي رواه أبو داود من  
حديث عبد الله بن بسر في أثناء حديث أنس رآته يأكل وهو مقع من الجوع وروى أبو الحسن بن  
عليه وسلم الحديث وله للنسائي من حديث أنس رآته يأكل وهو مقع من الجوع وروى أبو الحسن بن  
المقرئ في الشمائل من حديثه كان اذا جلس على الطعام استوفز على ركبته اليسرى وأقام اليمنى ثم قال  
إنما أنا عبد آكل كأياء كل العبد وافعل كما يفعل العبد واسناده ضعيف اه قلت ورد بسند حسن أنه حديث  
للنبي صلى الله عليه وسلم شاة فخا على ركبته يأكل فقال له اعرابي ما هذه الجلوسة فقال ان الله جعاني كرما  
ولم يجعلني جبارا عنيدا وانما فعل صلى الله عليه وسلم ذلك تواضعا لله تعالى ومن ثم قال إنما أنا عبد اجلس كما  
يجلس العبد وآكل كأياء كل العبد وفي خبر مرسل أو معضل عن الزهري أن النبي صلى الله عليه وسلم لما لم  
يأته قبلها فقال ان ربك يخبرك بين أن تكون عبدا نبيا أو نبيا ملكا فنظر الى جبريل كالمستشير له فأومأ  
اليه ان تواضع فقال لابل عبدا نبيا قال فما آكل متكئا قط لكنه أخرج ابن أبي شيبة عن مجاهد انه أكل

بل الابداع قد يجب في بعض الاحوال اذا تغيرت الاسباب واپس في المائدة الارفع الطعام عن الارض لتيسير الاكل وأما مثال ذلك مما لا كراهة فيه والاربع التي جمعت في انما بدعة ليست متساوية بل الاشنان احسن لما فيه من النظافة فان الغسل مستحب للنظافة والاشنان أتم في التنظيف وكانوا لا يستعملونه لانه ربما كان لا يعتاد عندهم أو لا يتيسر أو كانوا مشغولين بأمرهم من المبالغة في النظافة فقد كانوا لا يغسلون اليدين أيضا وكان مناد يناديهم أخص أقدامهم وذلك لا يمنع كون الغسل مستحبا وأما المنخل فالمقصود منه تطليب الطعام وذلك مباح مالم ينته الى التعتم المفرط وأما المائدة فتيسر للاكل وهو أيضا مباح مالم ينته الى الكبر والتعاطم وأما الشبع فهو أشد هذه الاربعة فانه يدعو الى تهيج الشهوات وتحريك الادواء في البدن فلندرك الفرق بين هذه المبدعات (الرابع) أن يجلس الجلوسة على السفرة في أول جلوسه ويستدعيها كذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم وربما جانا للاكل على ركبته وجلس

متكئا

على ظهر قدميه وربما نصب رجله اليمنى وجلس على اليسرى وكان يقول لا آكل متكئا إنما أنا عبد آكل كأياء كل العبد واجلس كما يجلس العبد

متكئاً مراً فان صبح فهو زيادة مقبولة ويؤيدها ما أخرجه ابن شاهين عن عطاء بن يسار أن جبريل رأى  
 النبي صلى الله عليه وسلم يأكل متكئاً فنهأه وفسر الاكثرون الاتكاء بالميل على أحد الجانبين لانه يضمر  
 بالآكل فانه يمنع مجرى الطعام الطبيعي عن هيئته ويعوقه عن سرعة نظوذه الى المعدة وتضغط المعدة فلا  
 يستحق فتحها للغذاء ونقل في الشفاء عن المحققين انهم فسروه بالتمكّن للآكل والعود في الجلوس  
 كالمرجع المعتمد على وطاء تحته لان هذه الهيئة تستدعي كثرة الاكل والكبر وورد بسند ضعيف زحرا النبي  
 صلى الله عليه وسلم أن يعتمد الرجل على يده اليسرى عند الاكل قال مالك رحمه الله هو نوع من الاتكاء قال  
 بعض المتأخرين هنا في هذا الاشارة من مالك الى كراهة كل ما بعد الاكل فيه متكئاً ولا يختص بصفة بعينها  
 واختالموا في حكم الاتكاء في الاكل فقال ابن القاص كراهته من خصائصه صلى الله عليه وسلم وقال غيره  
 يكره أيضا لغيره الا لضرورة وعليه يحمل ما ورد عن جيع من السلف وتعقب الجليل المذكور بان ابن أبي  
 شيبة أخرجه عن جيع منهم الجواز مطلقا لكن يؤيد الاول ما أخرجه ابن أبي شيبة أيضا عن النخعي كانوا  
 يكرهون أن يأكلوا تسكاً مخافة أن تعظم بطونهم وان ثبت كون الاتكاء مكروهاً أو خلاف الاول  
 فالسنة ان يجالس جاثياً على ركبتيه وظهور قدميه أو ينصب رجله اليمنى ويجلس على اليسرى قال ابن القيم  
 ويذكر عنه صلى الله عليه وسلم انه كان يجالس للآكل متوركا على ركبتيه ويضع بطن قدمه اليسرى على ظهر  
 اليمنى تواضعا لله عز وجل وأدبا بين يديه قال وهذه الهيئة أنفع الهيئات للآكل وأفضلها لان الاعضاء  
 كلها تكون على وضعها الطبيعي الذي خلقها الله تعالى عليه وأما حديث أنس رأيت يا كل وهو مقع من  
 الجوع فقد أخرجه الترمذي أيضا في الشمائل ومعناه أي جالس على أليتيه ناصب ساقيه هذا هو الاقواء  
 المكروه في الصلاة وإن لم يكره هنا لانه ثم تشبه بالسكالب وهذا تشبه بالارقاء ففيه غاية التواضع ولهم  
 اقواء ثان لانه مسنون في الجلوس بين السجدين لانه صبح عنه صلى الله عليه وسلم انه فعله فيه وهو أن  
 ينصب ساقيه ويجالس على عقبه قيل وهذا هو المراد هنا والاصح الاول لان هيئته تدل على انه صلى الله عليه  
 وسلم غير متكاف ولا يعتنى بشأن الاكل وفي القاموس اقعى في جلوسه تساند الى ما وراءه وهذا يشعر  
 بمنزلة الرغبة عن الاكل المناسب لحاله صلى الله عليه وسلم وحينئذ فعني وهو مقع من الجوع أي مستند  
 الى ما وراءه من الضعف الحاصل له بسبب الجوع وبما قدرته يعلم أن الاستناد ليس من مندوبات الاكل  
 لانه صلى الله عليه وسلم لم يفعل الا ذلك الضعف الحاصل له صلى الله عليه وسلم وقوله كان يقول لا آكل متكئاً  
 رواه البخاري والترمذي في الشمائل من حديث أبي جحيفة وقوله انما أنا عبد الخ تقدم قبله من حديث  
 أنس بلفظ وافعل بدل اجلس ورواه البزار من حديث ابن عمر دون قوله واجلس ورواه أحمد في الزهد  
 من حديث عطاء بن أبي رباح ومن حديث الحسن بجملة مرسل (والشرب متكئاً مكروه للمعدة  
 أيضا) لانه من فعل المتكبرين وأيضاً بضعف الكبد (ويكره الاكل متكئاً ونائماً الاما يتنقل به من  
 الجيوب) ولفظ القوت والاكل متكئاً أو نائماً ليس من السنة الاما يتناول أو يتنقل من الجيوب وما في  
 معناها فقوله متكئاً قد تقدم تفصيله في بابا وقوله ونائماً عام سواء كان على ظهره أو بطنه أو على أحد  
 جنبيه والتثقل تناول النقل بضم النون وفتحها مع سكون القاف اسم للحبوب وما في معناها تناول (روى  
 عن علي رضي الله عنه انه أكل كعكا على ترس وهو مضطجع ويقال مضطجع على بطنه) ولفظ القوت قد  
 روى على كرم الله وجهه وهو يأكل على ترس مضطجعا كعكا ويقال مضطجعا على بطنه (والعرب تفعله)  
 ولكن فيما يتنقل به خاصة فقد روى ابن ماجه انه صلى الله عليه وسلم نهى أن يأكل الرجل وهو مضطجع  
 على وجهه (الخامس أن ينوي بأكله أن يتقوى به) على البر والتقوى (على طاعة الله تعالى) والاستعانة  
 بخدمته ليكون مطيعاً بالاكل (ولا يقصد التلذذ والتنعيم بالاكل) كما يقصده المترفون (قال ابراهيم بن  
 شيبان منذ ثمانين سنة ما أكلت شيئا لشهوتي) وفي نسخة بشهوتي (ويعزم مع ذلك على تقليل الاكل

والشرب متكئاً مكروه  
 للمعدة أيضا ويكره الاكل  
 نائماً ومتكئاً الاما يتنقل به  
 من الجيوب وروى عن علي  
 كرم الله وجهه أنه أكل كعكا  
 على ترس وهو مضطجع  
 ويقال مضطجع على بطنه  
 والعرب قد تفعله (الخامس)  
 أن ينوي بأكله أن يتقوى  
 به على طاعة الله تعالى  
 ليكون مطيعاً بالاكل ولا  
 يقصد التلذذ والتنعيم بالاكل  
 قال ابراهيم بن شيبان منذ  
 ثمانين سنة ما أكلت شيئا  
 لشهوتي ويعزم مع ذلك على  
 تقليل الاكل

فانه اذا أكل لاجل قوة العبادَة) أى لاجل أن يتقوى على العبادَة (لم تصدق نيته الا بأكل مادون الشبع) بحيث تبقى هناك الشهوة الداعية للأكل (فإن الشبع) المفرط (يمنع من العبادَة) أى من القيام بحقوقها (ولا يقوى عليها) لارتخاء العروق عند امتلاء المعدة (فإن ضرورة هذه النية كسر الشهوة وإيثار القناعة) على الحرص والتقليل (على الاتساع) والادب فيه على الشره (قال صلى الله عليه وسلم مالم لا أدى وعاء شرا من بطنه) لمافاته من خيور كثيرة جعل البطن كالوعية التي تتخذ ظرفا وتوهين الشأنة ثم جعله شرا الوعية لانها تستعمل في غير ما هي له والبطن خلق لانه يقوم به الصلب بالطعام وامتلاؤه يفضي الى فساد الدين والدنيا فيكون شرامها وجه تحقق ثبوت الوصف في المفضل عليه أن ملء الوعية لا يخلو عن طمع أو حرص في الدنيا وكلاهما شر على الفاعل والشبع يقع في مداخل فيزبغ عن الحق ويغلب عليه السكسل فيمنعه من التعبد وتكثر فيه مواد الفضول فيكثر غضبه وشهوته ويزيد حرصه فيوقعه في طلب ما زاد على الحاجة (حسب ابن آدم) أى يكفيه وفي رواية بحسب ابن آدم (لقيمات) جمع لقمة تصغير لقمة وهذه الصيغة لجمع القلة لمادون العشرة وفي رواية أكلت محركة جمع أكلة بالضم وهي بمعناها أى يكفيه هذا القدر في سد الرمي وامسالك القوة ولذا قال (يقمن صلبه) أى ظهره تسمية للصلب باسم جزئه (فإن لم يفعل) وفي رواية فإن كان لا محالة أى من التجاوز بما ذكر فليستكن أثلاثا (فأثلاث طعام) أى مأكول وفي رواية لطعامه (وأثلاث شراب) أى مشروب وفي رواية لشرابه (وأثلاث يدعسه) (لنفس) بالتحريك يعنى يبقى من ملئه قدر الثلث ليمتكن من النفس وهذا غاية ما اختير للأكل وهو أن ينع ما للبدن والقلب وانما خص الثلاثة بالذكر لانها أسباب حياة الحيوان وأيضا لما كان في الانسان ثلاثة أجزاء أرضى ومائى وهوائى قسم طعامه وشرابه ونفسه الى الأجزاء الثلاثة وترك النارى لقول جمع من الأطباء ليس في البدن جزء نارى ذكره ابن القيم قال العراقي هذا الحديث رواه الترمذى وقال حسن والنسائى وابن ماجه من حديث المقدم بن معديكرب قلت وكذا رواه ابن المبارك في الزهد وأحمد وابن سعد وابن جرير والطبرانى والحاكم وابن حبان والبيهقى وقال الحاكم هو صحيح وسأئى الكلام على هذا الحديث في كتاب كسر الشهوتين عند ذكر فوائد الجوع (ومن ضرورة هذه النية أن لا يمد يد الى الطعام الا وهو جائع) يشتهى الطعام (فيكون الجوع أحدا مالا بد من تقديمه على الأكل ثم ينبغى أن يرفع اليد) من الطعام (قبل الشبع ومن فعل ذلك استغنى عن الطبيب) لعدم حاجته اليه (وسأئى فائدة قلة الأكل وكيفية التدرج في التقليل منه في كتاب كسر الشهوة والطعام من ربيع المهلكات) (السادس) أن يرضى بالموجود من الرزق والحاضر من الطعام) وأن يقنع بالمأكول من القسم (ولا يجتهد في التنعم وطلب الزيادة) فوق ما حضر (و) يقطع نظره عن (انتظار الآدم) أى ما يؤتم به (بل من كرامة الخبز أن لا ينتظر به الآدم) وهو قول غالب القطنان فإن الخبز وحده نعمة مستقلة وفيه كفاية لرد حاجة المحتاج لاسمها اذا كان مسخنا (وقد ورد الأمر باكرام الخبز) وهو قوله صلى الله عليه وسلم أكرموا الخبز أى بسائر أنواعه ومن أكرامه أن لا ينتظر به الآدم (فكل ما يدوم الرمي) أى يمسك قوته ويحفظها (ويقوى على العبادَة) أى على الاتيان بها (فهو خير كثير لا ينبغى أن يستحقر) ومن استحقاره أن لا يكتبق به وينتظر به الآدم والحديث المذكور رواه البيهقى والحاكم من حديث عائشة من طريق غالب القطنان عن كريمة بنت همام عنها قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وفيه قصة ورواه البغوى في معجمه وابن قتيبة في غريبه عن ابن عباس وسأئى بقى الكلام على هذا الحديث قرىما في القسم الثانى واختلفوا في معنى أكرام الخبز فقيل هو هذا الذى ذكره المصنف وهو قول غالب القطنان وأورد عليه بعضهم بأنه غير جيد لما قالوا إن أكل الخبز مأدوما من أسباب حفظ الصحة وعندى هذا غير وارد فإن المقام مقام الزهد والتقليل فالذى يسد الرمي شئ وما يتسبب منه حفظ الصحة شئ آخر فتأمل وبقي معنى هذا الحديث تأتى قرىما

فانه اذا أكل لاجل قوة العبادَة) أى لاجل أن يتقوى على العبادَة (لم تصدق نيته الا بالعبادة) أى من القيام بحقوقها (ولا يقوى عليها) لارتخاء العروق عند امتلاء المعدة (فإن ضرورة هذه النية كسر الشهوة وإيثار القناعة) على الحرص والتقليل (على الاتساع) والادب فيه على الشره (قال صلى الله عليه وسلم مالم لا أدى وعاء شرا من بطنه) لمافاته من خيور كثيرة جعل البطن كالوعية التي تتخذ ظرفا وتوهين الشأنة ثم جعله شرا الوعية لانها تستعمل في غير ما هي له والبطن خلق لانه يقوم به الصلب بالطعام وامتلاؤه يفضي الى فساد الدين والدنيا فيكون شرامها وجه تحقق ثبوت الوصف في المفضل عليه أن ملء الوعية لا يخلو عن طمع أو حرص في الدنيا وكلاهما شر على الفاعل والشبع يقع في مداخل فيزبغ عن الحق ويغلب عليه السكسل فيمنعه من التعبد وتكثر فيه مواد الفضول فيكثر غضبه وشهوته ويزيد حرصه فيوقعه في طلب ما زاد على الحاجة (حسب ابن آدم) أى يكفيه وفي رواية بحسب ابن آدم (لقيمات) جمع لقمة تصغير لقمة وهذه الصيغة لجمع القلة لمادون العشرة وفي رواية أكلت محركة جمع أكلة بالضم وهي بمعناها أى يكفيه هذا القدر في سد الرمي وامسالك القوة ولذا قال (يقمن صلبه) أى ظهره تسمية للصلب باسم جزئه (فإن لم يفعل) وفي رواية فإن كان لا محالة أى من التجاوز بما ذكر فليستكن أثلاثا (فأثلاث طعام) أى مأكول وفي رواية لطعامه (وأثلاث شراب) أى مشروب وفي رواية لشرابه (وأثلاث يدعسه) (لنفس) بالتحريك يعنى يبقى من ملئه قدر الثلث ليمتكن من النفس وهذا غاية ما اختير للأكل وهو أن ينع ما للبدن والقلب وانما خص الثلاثة بالذكر لانها أسباب حياة الحيوان وأيضا لما كان في الانسان ثلاثة أجزاء أرضى ومائى وهوائى قسم طعامه وشرابه ونفسه الى الأجزاء الثلاثة وترك النارى لقول جمع من الأطباء ليس في البدن جزء نارى ذكره ابن القيم قال العراقي هذا الحديث رواه الترمذى وقال حسن والنسائى وابن ماجه من حديث المقدم بن معديكرب قلت وكذا رواه ابن المبارك في الزهد وأحمد وابن سعد وابن جرير والطبرانى والحاكم وابن حبان والبيهقى وقال الحاكم هو صحيح وسأئى الكلام على هذا الحديث في كتاب كسر الشهوتين عند ذكر فوائد الجوع (ومن ضرورة هذه النية أن لا يمد يد الى الطعام الا وهو جائع) يشتهى الطعام (فيكون الجوع أحدا مالا بد من تقديمه على الأكل ثم ينبغى أن يرفع اليد) من الطعام (قبل الشبع ومن فعل ذلك استغنى عن الطبيب) لعدم حاجته اليه (وسأئى فائدة قلة الأكل وكيفية التدرج في التقليل منه في كتاب كسر الشهوة والطعام من ربيع المهلكات) (السادس) أن يرضى بالموجود من الرزق والحاضر من الطعام) وأن يقنع بالمأكول من القسم (ولا يجتهد في التنعم وطلب الزيادة) فوق ما حضر (و) يقطع نظره عن (انتظار الآدم) أى ما يؤتم به (بل من كرامة الخبز أن لا ينتظر به الآدم) وهو قول غالب القطنان فإن الخبز وحده نعمة مستقلة وفيه كفاية لرد حاجة المحتاج لاسمها اذا كان مسخنا (وقد ورد الأمر باكرام الخبز) وهو قوله صلى الله عليه وسلم أكرموا الخبز أى بسائر أنواعه ومن أكرامه أن لا ينتظر به الآدم (فكل ما يدوم الرمي) أى يمسك قوته ويحفظها (ويقوى على العبادَة) أى على الاتيان بها (فهو خير كثير لا ينبغى أن يستحقر) ومن استحقاره أن لا يكتبق به وينتظر به الآدم والحديث المذكور رواه البيهقى والحاكم من حديث عائشة من طريق غالب القطنان عن كريمة بنت همام عنها قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي وفيه قصة ورواه البغوى في معجمه وابن قتيبة في غريبه عن ابن عباس وسأئى بقى الكلام على هذا الحديث قرىما في القسم الثانى واختلفوا في معنى أكرام الخبز فقيل هو هذا الذى ذكره المصنف وهو قول غالب القطنان وأورد عليه بعضهم بأنه غير جيد لما قالوا إن أكل الخبز مأدوما من أسباب حفظ الصحة وعندى هذا غير وارد فإن المقام مقام الزهد والتقليل فالذى يسد الرمي شئ وما يتسبب منه حفظ الصحة شئ آخر فتأمل وبقي معنى هذا الحديث تأتى قرىما



بل لا ينتظر بالخبر الصلاة

ان يحضر وقتها اذا كان في

الوقت متسع قال صلى الله

عليه وسلم اذا حضر العشاء

والعشاء فابدؤا بالعشاء

وكان ابن عمر رضي الله

عنهما رضي الله عنهما يسمعون قراءة الامام ولا

يقوم من عشاءه ومهما كانت

النفس لا تنوق الى الطعام

ولم يكن في تأخير الطعام

ضرورة فالاولى تقديم الصلاة

فاما اذا حضر الطعام واقامت

الصلاة وكان في التأخير

ما يبرد الطعام أو يشوش

أمره فتقدمه أحب عند

اتساع الوقت ناقت النفس

أولم تنق لعدم الخبر ولان

القلب لا يخلو عن الالتفات

الى الطعام الموضوع وان لم

يكن الجوع غالباً (السابع)

أن يجتهد في تكثير

الايدي على الطعام ولومن

أهله وولده قال صلى الله

عليه وسلم اجتمعوا على

طعامكم يبارك لكم فيه وقال

أنس رضي الله عنه كان

رسول الله صلى الله عليه وسلم

لا يأكل وحده وقال صلى

الله عليه وسلم خير الطعام

ما كثرت عليه الايدي

\*(القسم الثاني في آداب

حالة الاكل)\*

وهو أن يبدأ بيسم الله في

أوله وبالجد في آخره ولو

قال مع كل لقمة بسم الله

فهو حسن حتى لا يشغله

الشغل عن ذكر الله تعالى

ويقول مع اللقمة الاولى

بسم الله ومع الثانية بسم

الله الرحمن ومع الثالثة بسم الله الرحمن الرحيم

(بل لا ينتظر بالخبر الصلاة وان حضر وقتها اذا كان في الوقت متسع) يمكنه تحصيل كل منها (قال صلى

الله عليه وسلم اذا حضر العشاء) بفتح العين اسم للطعام الذي يؤكل في العشاء (والعشاء) بكسر العين هي

العشاء الاخيرة (فابدؤا بالعشاء) بفتح العين تقدم الحديث في الصلاة رواه البخاري ومسلم من حديث

ابن عمر وعائشة والمعروف من روايته اذا وضع الطعام واقامت الصلاة فابدؤا بالعشاء قال رويه (وكان

ابن عمر رضي الله عنهما يسمعون قراءة الامام وهو لا يقوم من عشاءه) عملاً بالحديث نقله

صاحب القوت (ومهما كانت النفس لا تنوق الى الطعام ولم يكن في تأخير الطعام ضرر فالاولى تقديم

الصلاة) على الطعام (فاما ان حضر الطعام واقامت الصلاة وكان في التأخير ما يبرد الطعام أو يشوش

أمره فتقدمه على الصلاة أحب) لكن (عند اتساع الوقت) ولا ينظر حينئذ الى غيره (ناقت النفس أولم

تنق لعدم الخبر) الوارد فيه (لان القلب لا يخلو عن الالتفات الى الطعام الموضوع) على السفرة (وان

لم يكن الجوع غالباً) فقطع هذا الالتفات أولى لحضر في الصلاة بقلبه على أكمل حالات الباطن (السابع

أن يجتهد في تكثير الايدي على الطعام) فأحب الطعام الى الله تعالى ما كثرت عليه الايدي رواه جابر

مرفوعاً أخرجه أبو يعلى وابن حبان والبيهقي وأبو الشيخ في الثواب والطبراني والضياع في المختارة كلهم

من رواية عبد المجيد بن عبد العزيز بن أبي رواد عن ابن حريج واسناده حسن (ولومن أهله وولده) وخادمه

فيجمعهم كلهم ويأكل معهم والسر في ذلك أن اجتماع الانفس وعظم الجمع أسباب نصيبها الله سبحانه

مقتضية لفيض الرحمة وتنزلات غيث النعمة وهذا كالحسوس عند أهل الطريق ولكن العبد لجهله

يغلب عليه الشاهد على الغائب والحس على العقل (قال صلى الله عليه وسلم اجتمعوا على طعامكم يبارك

لكم فيه) قال العراقي رواه أبو داود وابن ماجه من حديث وحشي بن حرب باسناد حسن اه قلت روياه

في الاطعمة ورواه أيضاً أحمد وابن حبان والحاكم في الجهاد بزيادة واذكروا اسم الله والامر للندب وفي

الحديث قصة وهي قال رجل يا رسول الله انا تأكل ولا تشبع فقال لعلمكم تغتفرون على طعامكم اجتمعوا

الحديث وقال ابن عبد البر اسناده ضعيف وعن عمر رضي الله عنه مرفوعاً كوا جميعاً ولا تفرقوا فان البركة

مع الجماعة رواه ابن ماجه ورواه العسكري في المواعظ بلفظ وان البركة في الجماعة (وقال أنس رضي الله

عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يأكل وحده) قال العراقي رواه الخرائطي في مكارم الاخلاق بسند

ضعيف

\*(القسم الثاني في آداب حالة الاكل)\*

(وهو أن يبدأ باسم الله تعالى في أوله وبالجد في آخره) بان يقول بسم الله وفي آخره الحمد لله وعن أنس

مرفوعاً من أحب أن يكثر خير بيته فليتوضأ اذا حضر غذاؤه ثم يسم الله تعالى فقوله تعالى ولا تأكلوا مما لم

يذكر اسم الله عليه تفسيره تسمية الله تعالى عند ذبح الحيوان واختلاف الشافعي وأبو حنيفة في وجوب ذلك

وفهم الصوفي منه تقييد القيام بظاهر التسمية أن لا يأكل الطعام الا مقترباً بالذكر وذلك فريضة وقته

وأدبه ويرى أن تناول الطعام والماء داء ينتج من آفة النفس ومتابعة هواها ويرى ذكر الله دواء

وترياقه ويروي عن عائشة رضي الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل الطعام في ستة نفر

من أصحابه فجاء اعرابي فأكله بلقمتين فقال صلى الله عليه وسلم اما انه لو كان يسمى الله لكفناكم فاذا أكل

أحدكم طعاماً فليقل بسم الله فان نسي أن يقول بسم الله فليقل بسم الله أوله وآخره (ولو قال مع كل لقمة)

برفعها الى فيه (بسم الله فهو أحسن حتى لا يشغله الشغل عن ذكر الله تعالى ويقول مع اللقمة الاولى بسم

الله ومع الثانية بسم الله الرحمن ومع الثالثة بسم الله الرحمن الرحيم) هكذا ذكره صاحب القوت وان أتم

مع أول لقمة كان حسناً (ويجهر به لبذ كغيره) ان كان ناسياً أو غافلاً قال صاحب العوارف واعلم أن

ذكر اسم الله تعالى في أول الطعام هو الدواء النافع لدفع عوارض القلب الحادثة من اللقمة المتناولة

قال وسكني أن الامام أباحمد الغزالي قدس سره لما رجع الى طوس وصفاله في بعض القرى عبد صالح

فقصده زائراً فصادفه وهو في صحراء له يبرز الحنطة في الارض فلما رآه أقبل اليه وحادثه فساءه رجل من أصحابه وطلب منه البذر لينوب عن الشيخ في ذلك وقت اشتغاله بالغزالي فامتنع ولم يعطه البذر فسأله الغزالي عن سبب امتناعه فقال لا في أبذر هذا البذر بقلب حاضر ذا كراجر والبركة فيه لكل من يتناول منه شيئاً فلا أحب أن أسلمه الى هذا فيمذره بلسان غيره ذا كراجر وقلب غير حاضر قال وكان بعض الفقهاء عند الأكل يشترع في قراءة سورة من القرآن يخص الوقت بذلك حتى تنغمر أجزاء الطعام بأنوار الذكر ولا يعقب الطعام مكروهها بغير مزاج القلب قال وقد كان شيخنا أبو الفحيب السهروردي يقول أنا آكل وأنا أصلي يشير الى حضور القلب في الطعام وربما كان توقف من يمنع عنه الشواغل وقت أكله ثلاثين مرة هممه وقت الأكل ويرى للذكر وحضور القلب في الأكل أثراً كبيراً لا يسعه الا هماله قال ومن الذكر عند الأكل الفكر فيما هيأ الله تعالى له من الاسنان المعينة له على الأكل فمنها الكسرة ومنها القاطعة ومنها الطاحنة وما جعل الله من الماء الخلو في الفم حتى لا يتغير الذوق كما جعل ماء العين مالماً كان شحماً حتى لا يتغير ويركيب جعل الندوة تنبع من أرجاء اللسان والفم ليعين ذلك على المضغ والسووغ وكيف جعل القوة الهاضمة متسلطة على الطعام تفصله وتجزئه متعلقة مددها بالسكبد والسكبد بمثابة النار والمعدة بمثابة القدر وعلى قدر فساد السكبد تقل الهاضمة ويفسد الطعام ولا ينفصل ولا يتصل الى كل عضو نصيبه وهكذا تأثير الاعضاء كلها من السكبد والطحال والكليتين ويطول شرح ذلك فمن أراد الاعتبار يطالع تشریح الاعضاء ليرى العجب من قدرة الله تعالى في تعاضد الاعضاء وتعاونها وتعلق بعضها ببعض في اصلاح الغذاء واستجلاب القوة منه للاعضاء وانقسامه الى الدم والتفل واللبن لتغذية المولود من بين فريث ودم لبننا خالصاً سائغاً للشاربين فتبارك الله أحسن الخالقين فالفكر في ذلك وقت الطعام وتعرف لطيف الحكم والتدبير فيه من الذكر قال ومما يذهب داء الطعام المغير لمزاج القلب أن يدعى في أول الطعام ويسأل الله تعالى أن يجعله عوناً على الطاعة ويكون من دعائه اللهم صل على محمد وآل محمد وبارزتنا بما نحب اجعله عوناً لنا على ما نحب وما زويت عنا مما نحب اجعله فراغاً لنا فيما نحب اه سباني صاحب العوارف (وبناء كل باليمين) أي تأدبا على الاصح وقيل وجوباً ويدلله ما في مسلم انه صلى الله عليه وسلم رأى من يأكل بشماله فنهاه فقال لا أستطيع فسلت يمينه فلم يرفعها الى فيه حتى مات وعند ابن ماجه من حديث أبي هريرة رفعه لياً كل أحدكم بيمينه ويشرب بيمينه وليأخذ بيمينه وليعط بيمينه فان الشيطان يأكل بيمينه ويشرب بشماله ويعطى بشماله ويأخذ بشماله وزوى أحمد والشيخان والاربعة من حديث عائشة كان يحب التيامن ما استطاع في طهوره وتغلبه وترجله وفي شأنه كله روى أحمد من حديث حفصة رضي الله عنها قالت كان يجعل يمينه لا كلكه وثيابه وشربه ووضوئه وأخذ عطاءه وشماله لما سوى ذلك (ويبدأ باليمين ويختم به) هكذا نقله صاحب القوت وصاحب العوارف قال الاخضر برودي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال يا علي ابدأ طعامك باليمين واختم باليمين فان الملح شفاء من سبعين داء منها الجنون والجذام والبرص ووجع البطن ووجع الاضراس وذكره ابن الجوزي في الموضوعات وسيأتي الكلام عليه في الفصل الاخير وروى عائشة رضي الله عنها قالت لدغت رسول الله صلى الله عليه وسلم عقرب في ايمامه من رجله اليسرى لدغة فقال علي بذلك الابيض الذي يكون في العجين فجئنا بماء فوضعه في كفه ثم لعق منه ثلاث لعقات ثم وضع بيمينه على اللدغة فسكنت عنه (ويصغر اللقمة) قدر ما يسعه الفم تصغيراً وسطاً (ويجود مضغها) ذكره صاحب القوت (ومالم يتلغها لم يعد اليد الى الاخرى فان ذلك علة في الأكل) وكل ذلك من الآداب وفيه غير اللقمة سد باب الشر والاعانة على المضغ وفي جودة المضغ فائدة طبية وهي سرعة انضمام المعدة في المجود مضغه بطوئه (و) من الادب (أن لا يذم مأكولاً ولا يعيبه ان أعجبه أكله وان لم يعجبه تركه) كان صلى الله عليه وسلم لا يعيب مأكولاً كان اذا أعجبه أكله

ويا كل باليمين ويبدأ باليمين  
ويختم به ويصغر اللقمة  
ويجود مضغها وما لم يتلغها  
لم يعد اليد الى الاخرى فان  
ذلك علة في الأكل وان  
لا يذم مأكولاً كان صلى  
الله عليه وسلم لا يعيب  
مأكولاً كان اذا أعجبه  
أكله

والانزكه قال العراقي متفق عليه من حديث أبي هريرة (وياً كل مما يليه) فانه سنة وان كان وحده  
وفي خبر ضعيف التفصيل بينهما اذا كان الطعام لونا واحدا فلا يتعدى الاسكل مما يليه وأما اذا كان أكثر  
فتعداه (الا الفا كهة) ونحوها مما لا يقدر في الاكل من غير ما يلي الاسكل (فان له أن يجيئ) أي يدبر  
(يده) بلا كراهة فيه لانه لا ضرر في ذلك ولا تقدر (قال صلى الله عليه وسلم كل مما يليك) قال العراقي متفق  
عليه من حديث عمر بن أبي سلمة اه قلت ورواه الترمذي في الشمائل بلفظ يابني اذن فسم الله وكل بميمينك  
وكل مما يليك وعمر بن أبي سلمة هذا ربي صلى الله عليه وسلم أمه أم سلمة دخل عليها صلى الله عليه وسلم وهو  
وضيع وقوله كل مما يليك أي ندبا على الاصح وقيل وجوباً لما فيه من الحاق الضرر بالغير ومن زيد الشرح  
والنهمة وانتصر له السبكي ونص عليه الشافعي في الرسالة وموضع من الام ويؤخذ من الحديث انه يندب  
لمن على الطعام تعليم من ظهر منه انحلال بشئ من منسذوباته (ثم كان) صلى الله عليه وسلم (يدور على  
الفا كهة فقيل له في ذلك فقال ليس هو نوعا واحدا) أي فلا ضرر في اجالة اليد فيها ولا تقدر ورواه الترمذي  
وابن ماجه من حديث عكراش بن ذؤيب وفيه بحال يد رسول الله صلى الله عليه وسلم في الطبق فقال  
يا عكراش كل من حيث شئت فانه غير لون واحد قال الترمذي غريب ورواه ابن حبان في الضعفاء وروى  
الخطيب في ترجمة عميد بن القاسم عن عائشة مرفوعا كان اذا أتى بطعام أكل مما يليه واذا أتى بالتمر جالت  
يده فيه (وان لا يأكل من ذروة القصعة) أي أعلاها تنزيها على الاصح وان قال البويطي في المختصر ويحرم  
الاكل من رأس الثريد والتعريس على الطريق والقران في القم ففقد ذكر وان هذه الثلاثة مكروهة  
للمحرمة وكذا قوله (ولان وسط الطعام) كل ذلك ان لم يعلم رضا من يأكل معه والافلاحمة ولا كراهة  
لما وردانه صلى الله عليه وسلم كان يتبضع الدباء من حوالى القصعة لانه علم ان أحد الاكره ذلك ولا يستقدره  
وروى ابن ماجه من حديث ابن عباس اذا وضع الطعام فخذوا من حافته وذروا وسطها فان البركة تنزل في  
وسطه ورواه البيهقي من حديثه بلفظ كوا في القصعة من جوانبها ولا تأكلوا من وسطها فان البركة تنزل  
في وسطها وعن عبد الله بن بسر مرفوعا كوا من حوالىها وذروا حوافها يبارك فيها رواه أبو داود وابن ماجه  
وعن واثلة بن الاسقع رفعه كوا باسم الله من حوالىها واعفوا عن رأسها فان البركة تأتيا من فوقها واه ابن  
ماجه (بل يأكل من استدارة الرغيف) كذا في القوت أي فلا يأكل من وسط الرغيف من لبابه ويترك  
حواليه كالمعادة المترفين (الاذا قل الخبز) وكثرا لا يكون (فيكسر الخبز) قطعاً فيستعان بتكسير  
الخبز على التفرقة (ولا يقطع) الخبز (بالسكين) فانه مناف لآكرامه وأيضا يورث الفقر فيما قالوا والحديث  
رواه ابن حبان في الضعفاء من حديث أبي هريرة وفيه نوح بن أبي مريم وهو كذاب ورواه البيهقي في الشعب  
من حديث أم سلمة بسند ضعيف (ولا يقطع اللحم أيضا) بالسكين كما هو عادة الاجالاف من الانزال فقد  
نهي عنه (وقال) وليكن (انمشوه نهشا) بالسكين والشين معانقله ابن فارس عن الاصمعي وهو أخذ  
اللحم بمقدم الاسنان للاكل وقيل بالسكين المهملة فقط واقتصر عليه ابن السكيت ونقل الأزهري عن الليث  
قال هو بالشين المعجمة تناول البعير كنش الحية وبالمهملة القبض على اللحم ونثره وعكسه ثعلب فقال  
بالمهملة يكون باطراف الاسنان وبالمججمة يكون بالاسنان والاضراس ومال ابن القوطية الى قول الليث  
وتحقيق هذا المقام في شرحى على القاموس والحديث رواه الترمذي وابن ماجه من حديث صفوان بن  
أمية بسند ضعيف (ولا يوضع على الخبز قصعة ولا) غيرها فانه اهانة للخبز (الامايؤ كل به) من الادم فانه  
لأبأس بذلك (قال صلى الله عليه وسلم أكرموا الخبز فان الله أنزله من بركات السماء) يعنى المطر وأخرجه  
من بركات الارض يعنى من نباتها وذلك لان الخبز غذاء البدن والغذاء قوام الروح وقد شرفه الله وجعله  
من أشرف الارزاق نعمة منه فمن نهاون به فوضع عليه غير ادامة فقد سخط النعمة وكفرها فاذا جفها  
نفرت واذا نفرت لم تبكد ترجع رواه هكذا الحكيم الترمذي في نوادر الاصول عن الحجاج بن علاط بن

والانزكه وان يأكل مما  
يليه الا الفا كهة فان له أن  
يجيئ يده فيها قال صلى الله  
عليه وسلم كل مما يليك ثم  
كان صلى الله عليه وسلم  
يدور على الفا كهة فقيل له  
في ذلك فقال ليس هو نوعا  
واحدا وان لا ياكل من ذروة  
القصعة ولا من وسط الطعام  
بل ياكل من استدارة  
الرغيف الا اذا قل الخبز  
فيكسر الخبز ولا يقطع بالسكين  
ولا يقطع اللحم أيضا فقد  
نهي عنه وقال انمشوه  
نهشا ولا يوضع على الخبز  
قصعة ولا غيرها الامايؤ كل  
به قال صلى الله عليه وسلم  
أكرموا الخبز فان الله  
تعالى أنزله من بركات  
السماء

خالد بن نويرة السلمي الهزلي وهو والد نصر الذي نفاه عمر من المدينة لحسنه ورواه ابن منده في تاريخ  
 الصحابة والمختص والغوى عن عبد الله بن بريدة عن أبيه وكذا رواه أبو نعيم في المعرفة والحلية ورواه ابن  
 الجوزي في الموضوعات وتبعه السيوطي والحق أن طرق هذا الحديث كلها ضعيفة مضطربة وبعضها  
 أشد في الضعف من بعض ولكن له شواهد فالحكم عليه بالوضع غير جيد فمن تلك الشواهد ما رواه الطبراني  
 في الكبير عن أبي سكينه نزيل حصن أكرموا الخبز فان الله أكرمه فمن أكرم الخبز أكرمه الله تعالى  
 وفي بعض نسخ الطبراني فمن أكرم الخبز فقد أكرم الله تعالى وفيه خلاف بن يحيى وهو ضعيف ومنها  
 ما رواه الطبراني أيضا وعنه أبو نعيم في الحلية من طريق إبراهيم بن أبي عليمة قال سمعت عبد الله بن  
 أبي خرام يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أكرموا الخبز فان الله سخر له بركات السموات والأرض  
 وفيه غيبات بن إبراهيم وضاع وفي بعض رواياته فانه من بركات السماء والأرض ورواه البراء بن خوذك  
 بزيادة فيه ومنها ما رواه ابن قتيبة في كتاب تفضيل العرب من طريق ميمون بن مهران عن ابن عباس  
 قال لا أعلم الا انه رفعه قال أكرموا الخبز فان الله سخر له السموات والأرض ومنها ما يروى عن ابن عباس  
 أيضا ما رفع ما استخف قوم بحق الخبز الا ابتلاههم الله بالجوع ومنها ما رواه المخلص وتسام وغيرهما من  
 حديث غير بن الوليد بن غير بن أوس الدمشقي عن أبيه عن جده عن أبي موسى الاشعري رفعه أكرموا  
 الخبز فان الله سخر له بركات السموات والأرض والحديد والبقر وابن آدم وأعظم الشواهد حديث  
 عائشة أكرموا الخبز قد تقدم ذكره وانه رواه الحاکم في المستدرک والبيهقي في السنن قال الحاکم  
 صحيح الاسناد عن عائشة قال الحافظ ابن حجر فهذا شاهد صالح وقد علم مما تقدم أن المراد باكرام الخبز  
 عدم وضع شيء عليه كالقصعة ونحوها وأخرج الترمذي عن الثوري انه كان يكره وضع القصعة على الخبز  
 وقيل معناه أن لا يطرح على الأرض ثم اونا به ومنه قول بعضهم الخبز بياس ولا يداس وقال آخر الحنفية  
 اذا دبست اشتكت الخبز بها ومنه يكون القمح ونقل القطب الشعراني قدس سره عن بعض مشايخ الزوايا  
 بالقرافة انه كان تدخل له من معلوم الزاوية كل سنة الحنفية فكان يأمر الصوفية ذلك اليوم أن يلقطوها  
 من الأرض مما يتناثر من التراسين حتى لا تداس ويقول هو اكرام لها وان فعلهم هذا بهذه النية هو عين  
 الذكر هكذا أو بمعناه وفي قول المصنف الامايؤ كل به فيه رد على من زعم انه لا يجوز وضع العجم والادام فوق  
 الخبز نظر الظاهر الحديث فقد ورد ان النبي صلى الله عليه وسلم وضع ثمرة على كسرة وقال هذه ادام هذه  
 لكن قد يقال ان التمر لا يلوث ولا يفسد وأما اللحم والسمك يلوثن الخبز ويغيرانه فليحذر من ذلك (ولا  
 يمسح يده بالخبز) لانه يلوثه وفيه اهانة له (وقال صلى الله عليه وسلم اذا وقعت) وفي رواية سقطت (لقمة  
 أحدكم) من يده عند ارادة أكلها أو من فم بعد وضعها فيه وذلك أوكد لما فيه من استحضار الحاضرين  
 قال الولي العراقي ويتأكد ذلك بعد المصغ لانها بعد من مباح على هذه الحالة لا ينتفع بها العيافة النفوس لها  
 قال ابن العربي وذلك امام من منازعة الشيطان له فيها حين لم يسم الله عليها والاسباب أخرى يرجح الاول  
 قوله الا حتى ولا يدعها للشيطان اذ هو انما يستحل اذا لم يذكر اسم الله عليه (فليأخذها) بيده من الأرض  
 (وليأخذ) أي برك (ما كان به من أذى) وفي رواية من الأذى أي من تراب ونحوه مما تعاف وان تجست  
 طهرها ان أمكن وليأكلها أو يطعمها غيره أو يطعمها حيوانا (ولا يدعها) أي لا يتركها (للسيطان)  
 ابليس لما فيه من اضاءة نعمته الله واستحقاقها والمنازع من تناول تلك اللقمة الكبر غالباً وذلك مما يجب  
 للشيطان ورضاء ويدعوه اليه (ولا يمسح يده بالخبز) قيل المراد به هنا منديل الفم لا منديل المسح  
 بعد غسل اليد (حتى يلقها) أي يلقها (أو يلقها) بضم حرف المضارعة أي غيره انساناً أو حيواناً  
 علل ذلك بقوله (فانه لا يدري في أي طعامه) تكون (البركة) أي التغذية والقوة على الطاعة قال  
 العراقي رواه مسلم من حديث أنس وجابر اه قلت ولفظ حديث جابر اذا أكل أحدكم طعاماً فلا يمسح

ولا يمسح يده بالخبز وقال  
 صلى الله عليه وسلم اذا وقعت  
 لقمة أحدكم فليأخذها  
 وليأخذ ما كان به من أذى  
 ولا يدعها للشيطان ولا يمسح  
 يده بالمنديل حتى يلق  
 أصابعه فانه لا يدري في أي  
 طعامه البركة

يده بالتدليل حتى يلعقها أو يلمعها فإنه لا يدري في أي طعامه البركة كذلك رواه أحمد ومسلم والنسائي وابن ماجه وعند أحمد والشيخين وأبي داود وابن ماجه من حديث ابن عباس بالجملة الاولى فقط ورواه أحمد ومسلم والترمذي من حديث أبي هريرة بلفظ إذا أكل أحدكم طعاما فليلعق أصابعه فإنه لا يدري في أي طعامه تكون البركة وكذلك رواه الطبراني في الكبير عن زيد بن ثابت وفي الاوسط عن أنس (ولا ينفخ في الطعام الحار) ليبرد (فهو منهى عنه) ففي حديث عائشة من فوعا النفخ في الطعام يذهب بالبركة قال العراقي حديث النهي عن النفخ في الطعام والشراب رواه أحمد في مسنده من حديث ابن عباس وهو عند أبي داود والترمذي وصححه وابن ماجه الا أنهم قالوا في الاناء والترمذي وصححه من حديث أبي سعيد نهى عن النفخ في الشراب اه قلت حديث ابن عباس عند الطبراني بزيادة والتمر وألحق بها الفاكهاني الكتاب تنزيها وفي مسنده محمد بن جابر وهو ضعيف والتنفس في معنى النفخ (يل بصبر إلى أن يتسهل أكله) وفي النهي عن النفخ في الطعام وجهان أحدهما أن فعله يدل على شرهه وانجذاله والثاني ربما يسقط مع النفخ بعض فئات الريق فيستغذره من يأكل معه (و) يستحب أن (يأكل من التمر وترا) أي يقتصر على التمر من العدد (سبعاً أو إحدى عشرة أو إحدى وعشرين) كذا في القوت (أو ما تنفق) بحسب الحال والوقت لكن مع الاقتصار على التمر فإنه عدد محبوب (ولا يجمع بين التمر والنوى في طبق) لأنه ربما تعافاه النفوس روى الشيرازي في الألقاب من حديث علي رضي الله عنه رفعه نهى أن يلقى النوى على الطبق الذي يؤكل منه الرطب أو التمر أي لا يختلط بالتمر والنوى مبتذل من ريق الفم عند الأكل ولا يعارضه ما رواه الحاكم عن أنس رفعه كان يأكل الرطب ويلقي النوى على الطبق وقال صحيح على شرطهما وأقره الذهبي فان المراد هنا بالطبق الموضوع تحت أناء الرطب لا الذي فيه الرطب أو التمر (ولا يجمع) النوى (في كفه) بل يضع من فيه على ظهر كفه ثم يلقها) هكذا ذكره صاحب القوت وقال غيره يلقى النوى على ظهر أصبعيه حتى يجمع فيلقه خارج الطبق وأخرج أبو بكر الشافعي في فوائده عن أنس بسند ضعيف أنه أكل الرطب يوماً في بيته وكان يحفظ النوى في يساره فمرت شاة فأشار إليها بالنوى فجعلت تأكل من كفه اليسرى يأكل هو بهيئته حتى فرغ وانصرفت الشاة (وكذا ما) كان في معناه (مما له عجم أو ثفل) كذا في القوت (وأن لا يترك ما استرذله من الطعام في القصعة بل يتركه مع الثفل حتى لا يلتبس على غيره فيأكله) ولفظ القوت وما رذله من الماء كقول مع الجماعة فلا يرده في القصعة فيأكله غيره إن وقع بيسده أكله والا تركه مع الثفل (وأن لا يكثر الشرب في أثناء الطعام) فقد نهى عنه طبعاً لأنه يمنع الطعام عن تهيئه للهضم (الأذناص بلقمة أو صدق عطشه) وفي حالة الغص يشرب وجوباً للاساعة اللقمة وأما في حالة صدق العطش فهو مخير أن شاء شرب أو أن شاء دفعه عن نفسه (فقد قيل إن ذلك) أي الشرب عند صدق العطش (مستحب في الطب) ذلك لأنهم ذكروا (أنه دباغ المعدة) وقال بعضهم شرب الماء البارد على الطعام خيز من زيادة ألوان نعله صاحب القوت وقال أيضاً الشرب في تضاعيف الأكل مستحب من جهة الطب (وأما الشرب فأدبه أن يأخذ الكوز) أو القدرح (بيمينه) أي بيده اليمنى لشرفها (ويقول بسم الله وشر به مصاً) أي على مهلة شر بارقيماً (لأعيا) أي تتابعاً من غير تنفس (قال صلى الله عليه وسلم مصوا الماء مصاً) أي اشربوا شر بارقيماً (ولا تعبوه) أي لا تشربوه بكثرة من غير تنفس هكذا رواه البيهقي من حديث أنس بسندين وقال العراقي رواه الديلمي في مسنده الفردوس من حديث أنس بالشطر الأول ولا يداود في المراسم من رواية عطاء بن أبي يباح إذا شربتم فاشربوا مصاً اه قلت وفي بعض روايات حديث أنس وعلى زيادة (فإن السكاد من الغب) السكاد كغراب وجع السكبد قال ابن القيم وقد علم بالتجربة أن هجوم الماء جملة واحدة على السكبد يؤلها ويضعف حوائجها بخلاف وروده على التدرج ألا ترى أن صب الماء البارد على القدر وهي تفور يضرب بالتدرج لا ومن آفات النهل دفعة أن في أول الشرب

ولا ينفخ في الطعام الحار  
فهو منهى عنه بل يصبر إلى  
أن يتسهل أكله ويأكل  
من التمر وتراسبعها أو  
إحدى عشرة أو إحدى  
وعشرين وما تنفق ولا يجمع  
بين التمر والنوى في طبق  
ولا يجمع في كفه بل يضع  
النواة من فيه على ظهر كفه  
ثم يلقها وكذا كل ما به عجم  
وثفل وأن لا يترك ما استرذله  
من الطعام ويطرحه في  
القصعة بل يتركه مع الثفل  
حتى لا يلتبس على غيره  
فيأكله وأن لا يكثر الشرب  
في أثناء الطعام إلا إذا غص  
بلقمة أو صدق عطشه فقد  
قيل إن ذلك مستحب في  
الطب وأنه دباغ المعدة  
(وأما الشرب) فأدبه أن  
يأخذ الكوز بيمينه ويقول  
بسم الله وشر به مصاً  
قال صلى الله عليه وسلم  
مصوا الماء مصاً ولا تعبوه  
عيا فان السكاد من الغب

يتصاعد البخار السخاني الذي يغشى السكبد والقلب لورود البارد عليه فإذا شرب دفعة اتفق عند نزول الماء  
 صعود البخار فيتصادمان وينتدفعان فتحدث من ذلك أمراض رديشة ولغظ مسند الفردوس من حديث  
 علي إذا شربتم الماء فاشربوه مصا ولا تشربوه عبافا فان العب يورث السكاد وروى سعيد بن منصور في السنن  
 وابن السنن وأبو نعيم كلاهما في الطب النبوي والبيهقي من حديث عبد الله بن عبد الرحمن بن الخثر  
 التوفلي مرسل إذا شرب أحدكم فليص مصا ولا يعب عبافا فان السكاد من العب وهذه الشواهد بعضها  
 بعضها بعضها ومن ثم حكم بعضهم على حديث علي بالتحسين فقول ابن العربي في العارضة حديث السكاد من  
 العب باطل فيه نظر وأما حديث أبي داود في المراسيل الذي ذكره العراقي فمضمونه زيادة وهي وإذا استسكمت  
 فاستاكوا عرضا قال ابن القطان وفيه محمد بن خالد القرشي لا يعرف وقد رد عليه الحفاظ ابن حجر بن  
 محمد هذا وثقه ابن معين وابن حبان والحديث ورد من طرق عند البغوي والعقيلي وابن منده وابن عدي  
 والطبراني وغيرهم بأسانيد وان كانت مضطربة كما قاله ابن عبد البر لكن اجتماعها أحدث قوة صيرته  
 حسنا وروى الطبراني من حديث أم سلمة كان يبدأ بالشراب إذا كان صائما وكان لا يعب يشرب مرتين  
 أو ثلاثا وعند الديلمي في حديث أنس بعد قوله مصا زيادة وهي فانه أهنا وأمرأ (ولا يشرب قائما ولا  
 مضطجعا فانه صلى الله عليه وسلم نهى عن الشرب قائما) قال العراقي رواه مسلم من حديث أنس وأبي  
 سعيد وأبي هريرة (وروى انه صلى الله عليه وسلم شرب قائما) قال العراقي رواه البخاري ومسلم  
 من حديث ابن عباس وذلك من زمزم اه قالت رواية الشيخين أثبت النبي صلى الله عليه وسلم بدلو من ماء  
 زمزم فشرب وهو قائم وروى البخاري عن علي انه شرب قائما ثم قال ان أناسا يكرهون الشرب قائما وان  
 النبي صلى الله عليه وسلم صنع مثل ما صنعت وروى عاصم عن الشعبي ان ابن عباس حدثهم قال سمعت  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم من زمزم فشرب وهو قائم قال عاصم خلف عكرمة ما كان يومئذ الا على بعير  
 أخرجه البخاري ورواه ابن خزم عنه قال المحب الطبري في مناسكه ويجوز أن يكون الامر على ما جلف  
 عليه عكرمة وهو انه شرب وهو على الراحلة ويطابق عليه قائم ويكون ذلك مراد ابن عباس من قوله  
 قائما فلا يكون بينه وبين النهي عن الشرب قائما تصاد وهذا هو الذي عنه المصنف بقوله (ولعله كان  
 لعذر) وهو الركب قال الطبري ويجوز أن يحمل على ظاهره ويكون دليلا على اباحة الشرب قائما  
 وعن ابن عباس أيضا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء الى السقاية فاستسقاء فقال العباس يا فضل  
 اذهب الى أمك فات رسول الله صلى الله عليه وسلم بشراب من عندها فقال اسقني فقال يا رسول الله انهم  
 يجعلون أيديهم فيه فقال اسقني فشرب ثم أتى زمزم وهم يسقون عليها فقال اعملوا فانكم على عمل صالح  
 ثم قال لولا أن تغلبوا لفرغت حتى أضع الجبل على هذه وأشار الى عاتقه أخرجه قال الطبري وفي هذا دليل  
 على ترجيح الاحتمال الاول في الحديث قبله لان قوله لنزعت يدل على انه كان راكبا الا انه صلى الله عليه  
 وسلم مكث بمكة قبل الوقوف أربعة أيام بلياليها من صبيحة يوم الاحد الى صبيحة يوم الخميس ففعل ابن  
 عباس سقاه من زمزم وهو قائم في بعض تلك الايام اه وقال ابن حجر المسكي في شرح الشيمائل قوله فشرب  
 وهو قائم انما فعله مع ان عادته الشرب قاعدا ونهيه عن الشرب قائما وقوله فيما رواه مسلم لا يشرب  
 أحدكم قائما فنسى فايقت للبيان ان نهيه صلى الله عليه وسلم عن الشرب قائما ليس بالتحريم بل  
 للتنزيه وان الامر بالاستسقاء ليس للايجاب بل للندب وقول من قال ليس الشرب من ماء زمزم قائما اتباعا  
 له صلى الله عليه وسلم انما يسلم له لولم يضح النهي عن الشرب قائما وأما بعد محتمة قائما فيكون الفعل  
 مبينا للجواز لا يقال انهي مطلقا وشربه من ماء زمزم مقيد فلم يتواردا على محل واحد لانا نقول ليس  
 النهي مطلقا بل هو عام فالشرب من زمزم قائما من افراده فدخل تحت النهي فوجب حمله على انه  
 لبيان الجواز ولو سلمنا انه مطلق لكان محمولا على المقيد فلم يفد المقيد غير الجواز أيضا لا يقال النبي صلى

ولا يشرب قائما ولا مضطجعا  
 فانه صلى الله عليه وسلم نهى  
 عن الشرب قائما وروى انه  
 صلى الله عليه وسلم شرب  
 قائما وله كان لعذر



الله عليه وسلم نزه عن فعل المكروه كالحرم فكيف يشرب قائماً لانه قول شربه قائماً لبيان الجواز وهذا واجب عليه فلم يفعل مكروها بل واجبا وهكذا يقال في كل فعل فعله صلى الله عليه وسلم لبيان الجواز مع نهيه عنه أو عما يشمله واعلم أن كلا من حديث نهيه وفعله صلى الله عليه وسلم المذكورين صحيح وان الجمع بينهما مافرقناه وحيث أمكن الجمع بين حديثين وجب المصير اليه ودعوى النسخ ليست في محلها وتضعيف خبر النهي غير مسموع مع اخراج مسلم له والاستدلال لعدم الكراهة بفعل الخلفاء الاربعة غير جار على قواعد الاصوليين مع انه لا يقاوم ما صرح عنه صلى الله عليه وسلم سيما في الشرب قائماً ضرر ومن ثم ندب الاستقاء منه حتى للناسي لانه يحرك خلطاً يكون القيء دواءه قال ابن القيم وللشرب قائماً آفات منها انه لا يحصل به الري التام ولا يستمر في المعدة حتى يقسمه السكبد على الاعضاء وينزل بسرعه الى المعدة فيخشى منه أن يبرد حرارتها ويسرع النفوذ الى أسافل البدن بغير تدريج وكل هذا يضر بالشرب قائماً وعند أحمد عن أبي هريرة أنه رأى رجلاً يشرب قائماً فقال له فقال لم فقال أيسرك أن يشرب معك الهر قال لا قال شرب معك من هذا أشد منه الشيطان وروى الترمذي في الشمائل من حديث عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده أنه صلى الله عليه وسلم شرب قائماً وقاعداً قال الشارح أي مرة قائماً لبيان الجواز ومراراً كثيرة قبل هي الاكثر المعروف المستقر من أحواله صلى الله عليه وسلم قاعداً اهـ (و راعى أسفل الكوز حتى لا يقطر عليه) أي على ثيابه أو شيء بين يديه فيفسده فان شرب من قدح فلا يراعى ذلك (و ينظر في الكوز قبل الشرب) لئلا يكون به شيء مما يؤذي من قذو وغيره (ولا يتجشأ في الكوز) أي لا يخرج الجشاء عند شربه في الكوز وهو صوت مريح يخرج من الغم عند حصول الشبع فقد ورد النهي عن ذلك لانه يغير الماء ويقدره فتعافه النفوس (بل يخيه) أي يبعده (عن فبه بالحد و برده بالتسمية) أي يشرب ثم يزيله عن فبه ثم يشرب ثم يفعل كذلك (وقد قال صلى الله عليه وسلم بعد الشرب) أي بعد انفصاله عنه مرة واحدة (الحمد لله الذي جعله) أي الماء وفي رواية جعل الماء (عذاباً لابرأته ولم يجعله ملحاً لاجابذ بنينا) رواه الطبراني في الدعاء مرسل من رواية أبي جعفر محمد بن علي بن الحسين ولفظه الحمد لله الذي سقانا الخ ورواه كذلك أبو نعيم في الحلية كلاهما من طريق الفضيل عن جابر الجعفي عن أبي جعفر قال ابن القيم غريب وقال الحافظ في تخريج الاذكار هو مع ارسالة ضعيف من أجل الجعفي (والكوز) أو القدح (كلما يدار على القوم يدار بمنه) أي على جهة اليمين فقد ورد انه (شرب رسول الله صلى الله عليه وسلم لبناء أو بكر رضي الله عنه) قاعد (عن شماله و اعراي عن يمينه وعمر) رضي الله عنه قاعد (ناحية فقال عمر رضي الله عنه اعطأ أبابكر فنال الاعرابي) ولم ينال أبابكر (وقال الايمن فالايمن فالايمن) أي ابتدأ بالايمن أو قدموا الايمن يعني من على اليمين في نحو الشرب فهو منصوب وروى رفعه وخبره محذوف أي الايمن أحق ووجه العيني بقوله في بعض طرق الحديث الايمنون فالايمنون وكرر لفظ الايمن ثلاثاً لتأكيد الإشارة الى ندب الابتداء بالايمن ولو مفضولاً وحكي عليه الاتفاق بل قال ابن خزم لا يجوز مناولة غير الايمن الا باذنه قال ابن العربي وتقديم من على اليمين ليس لمعنى فيه بل لمعنى في جهة اليمين رواه مالك وأحمد والشيوخ والاربعة من حديث أنس بلفظ أتى النبي صلى الله عليه وسلم بالبن شيب بعاء وعن يمينه اعراي وعن شماله أبو بكر فشرب ثم أعطى الاعرابي ثم ذكره وفي بعض ألفاظ البخاري ألافيموا (ويشرب في ثلاثة أنفاس) فقد روى أحمد والستة من حديث أنس كان اذا شرب تنفس ثلاثاً ويقول هو أهناً وأمرأ وأبرأ (يحمد الله في أواخرها و يسمى الله في أولها) وهذا هو المراد بما رواه الترمذي في الشمائل وابن السني والطبراني من حديث ابن مسعود رفعه كان يتنفس في الاناء ثلاثاً أي بأن يشرب ثم يزيله عن فبه ويتنفس ثم يشرب ثم يفعل كذلك فاذا أخرجه جد الله يفعل ذلك ثلاث مرات وفي الغيلانيات من حديث ابن مسعود رفعه كان اذا شرب تنفس في الاناء ثلاثاً يحمد على كل نفس ويشكر عند آخره وأما ما ورد من النهي عن التنفس

و راعى أسفل الكوز حتى لا يقطر عليه و ينظر في الكوز قبل الشرب ولا يتجشأ ولا يتنفس في الكوز بل يخيه عن فبه بالحد و برده بالتسمية وقد قال صلى الله عليه وسلم بعد الشرب الحمد لله الذي جعله عذاباً لابرأتنا لم يجعله ملحاً لاجابنا بذنوبنا والكوز وكل ما يدار على القوم يدار بمنه وقد شرب رسول الله صلى الله عليه وسلم لبناء أو بكر رضي الله عنه يمين شماله واعراي عن يمينه وعمر ناحية فقال عمر رضي الله عنه اعطأ أبابكر فنال الاعرابي وقال الايمن فالايمن فالايمن ويشرب في ثلاثة أنفاس يحمد الله في أواخرها و يسمى الله في أولها

في الاناء فالمراد به في جوف الاناء وذلك لانه يغير الماء اما لتغير الفم بما كـول أو ترك سـواله أولان النفس يصعد بخار المعدة وفي الشرب من غير تنفس ضرر كبير من جهة الطب (و) يندب أن (يقول في آخر النفس الأول الحمد لله وفي الثاني يزيد رب العالمين وفي الثالث يزيد الرحمن الرحيم) هكذا نقله صاحب القوت وصاحب العوارف (فهذا) الذي ذكرناه (قريب من عشرين أدبا في حالة الاكل والشرب دل عليه الآثار والاختبار) ولذا قال سهل من لم يحسن أدب الاكل لم يحسن أدب العمل وكان بعض السلف يقول اني لاحب أن تكون لي نية في كل شيء حتى في الاكل والنوم وكانوا يكون لاحدهم في الاكل نية صالحة كما يكون له في الجوع نية صالحة

(القسم الثالث ما يستحب بعد الطعام)\*

(وهو أن يسلك قبل الشبع) عن الاكل (قبل) حصول (الشبع) بان يرفع يده قبل الامتلاء بمقدار ثلث بطنه أو نصفه كذلك سنة السلف وهو أصح للجسم وقال حكيم من أهل الطب ان الدواء الذي لاداء فيه أن لاتأكل الطعام حتى تشتهي وترفع يدك منه وأنت تشتهي (ويلحق أصابعه) فقد روى جابر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا أكل أحدكم طعاما فليمص أصابعه فإنه لا يدري في أي طعامه تكون البركة وروى أحمد ومسلم والثلاثة من حديث أنس رفعه كان اذا أكل لعق أصابعه الثلاث ورواه الحاكم وزاد التي أكل بها وهذا أدب حسن وسنة جميلة لاشعاره بعدم الشره في الطعام وبالاقتصار على ما يحتاجه وذلك أن الثلاث يستعمل بها الطريفة الخبير وهذا فيما يمكن فيه ذلك من الاطعمة والافيتة بما يحتاج من أصابعه (ثم يمسح بالمدليل) وهي خرقعة الغمر (ثم يغسلها) أي تلك الاصابع ثم يمسح بالمدليل ما على الاصابع من البلل فقد روى أبو يعلى من حديث ابن عمر رفعه من أكل من هذه اللحوم فليغسل يده من رنج وجده لا يؤذي من حذاه وعن أبي هريرة رفعه من بات وفي يده غبر ولم يغسله فاصابه شيء فلا يلو من الانفسه (ويلتقط فتات الطعام) وهو ما يتفتت منه ويتكسر ويسقط حوالى المائدة ويأكله (قال صلى الله عليه وسلم من أكل ما يسقط من المائدة عاش في سعة وعوفي في ولده) هكذا هو في القوت قال العراقي رواه أبو الشيخ في الثواب من حديث جابر بلفظ آمن من الفقر والبرص والجذام وصرف عن ولده الحق وله من حديث الحجاج بن علاط السلمي أعطى سعة في الرزق وفي الحق في ولده ولد ولده وكلاهما منكر جدا اه قلت قد روى في الباب من طرق مختلفة منها ما رواه الخطيب في المؤلف عن هذبة بن خالد عن نجاد بن سلمة عن ثابت عن أنس رفعه من أكل ما تحت المائدة آمن من الفقر قال الحافظ بن حجر في أطراف المختارة سنده في هذبة على شرط مسلم والمثنى منكر فيمنظرون فيمن دون هذبة ومنها عن ابن عباس مرفوعا من أكل ما يسقط من الخوان نفي عنه الفقر ونفي عن ولده الحق رواه أبو الحسن ابن معروف في فضائل بني هاشم والخطيب وابن النجار في تاريخهم ما ومنها عن الحجاج بن علاط السلمي رفعه من أكل ما يسقط من المائدة لم يزل في سعة من الرزق وفي الحق في ولده ولد ولده رواه الباقر وروى ومنها عن عبد الله بن أم حرام الانصاري رفعه من أكل ما يسقط من السفرة غفر له رواه الطبراني والبخاري وفيه غيبات بن ابراهيم ضعيف ومنها عن أبي هريرة رفعه من أكل ما يسقط من المائدة عاش في سعة وعوفي من الحق من ولده ولد ولده رواه ابن عساكر وفيه اسحق بن نجيع كذاب ومنها عن ابن عباس أيضا من أكل ما يسقط من الخوان فرزق أولادا كانوا اصحابا رواه الشيرازي في اللقب والخطيب وابن عساكر (ويتخلل) بعد الطعام أي يستعمل الخلال في أسنانه لاخراج ما بقايا الطعام فيه خصوصا عقب أكل اللحم فإنه يتعلق منه في أصول الاسنان شيء لا يخرج الا بالخلال (ولا يتلع كل ما يخرج من بين أسنانه بالخلال الا ما يجمع من أصول أسنانه بلسانه وأما المخرج بالخلال فيرميه) ولفظ القوت ولا يزدرد ما أخرج الخلال من بين أسنانه فإنه داع ومكروه ومالا به بلسانه فلا بأس أن يزدرده فأت والسرف في ذلك ان ما يخرج الخلال ملوث بالدم غالبا فيتجنب وامامالا به بلسانه فهو يخرج بسهولة من غير تلويث بدم

ويقول في آخر النفس الأول الحمد لله وفي الثاني يزيد رب العالمين وفي الثالث يزيد الرحمن الرحيم فهذا قريب من عشرين أدبا في حالة الاكل والشرب دلت عليها الآثار والاختبار (القسم الثالث ما يستحب بعد الطعام)\*

وهو أن يسلك قبل الشبع ويلحق أصابعه ثم يمسح بالمدليل ثم يغسلها ويلتقط فتات الطعام قال صلى الله عليه وسلم من أكل ما يسقط من المائدة عاش في سعة وعوفي في ولده ويتخلل ولا يتلع كل ما يخرج من بين أسنانه بالخلال الا ما يجمع من أصول أسنانه بلسانه أما المخرج بالخلال فيرميه

فلا بأس بازدراده وقد روى هذا المعنى من حديث أبي هريرة عند البيهقي من أكل طعاما فاستخال فليألفظ  
ومالاً بلسانه فليباع من فعل فقد أحسن ومن لا فلا حرم وأما التخال فيروى عن ابن مسعود مر فوعا تخالوا  
فانه نظافة والنظافة تدعو الى الايمان والاعمان مع صاحبه في الجنة وفي رواية تخالوا فانه مصحح للكتاب  
والنواجد هكذا روى الطبراني في الاوسط وفيه ابراهيم بن حبان قال ابن عدى أحاديثه موضوعة وقال  
المنذري روى في الاوسط هكذا مر فوعا وقفه في الكبير على ابن مسعود باسنان حسن وهو الاشبه والتخلل  
في اللغسة اخراج الخلة بالكسر وهو ما يبقى بين الاسنان من الطعام والتخلل اسم للعود الذي يخرج به  
والخروج يسمى دخالة بالضم (ويتمضمض بعد الخلال) أي لما يعقب الخلال بعض الدم فيتمضمض به الفم  
فيزيل به المضمضة (ففيه أثر عن أهل البيت) هكذا في القوت الا انه قال عن بعض أهل البيت (وان يلعق  
القصة) وما في معناها كالصفحة والصحن (يقال من لعق القصة وشرب ماءها كان له عتق رقبة) أي  
بمنزلة عتق رقبة هكذا نقله صاحب القوت وقد روى مر فوعا بمعناه من حديث نبيسة الخيرة الهذلي وفعه من  
أكل في قصة ولحسها استغفرت له القصة ورواه الترمذي من حديث الجلي بن راشد حدثني جدتي أم  
عاصم قالت دخل علينا نبيسة الخير ونحن نأكل في قصة فحدثنا ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فذكره  
وهكذا أخرجه ابن ماجه وأخرون منهم أحمد والبخاري والدارقطني وأورده بعضهم بلفظ تستغفر الصفحة للأحسين وقال صاحب  
العوارف وروى أنس قال أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بإسالات القصة وهو مستخما من الطعام  
وروى الطبراني في الكبير من حديث العرياض بن سارية من لعق الصفحة ولعق أصابعه أشبعه الله في  
الدنيا والآخرة وروى الحكيم الترمذي من حديث أنس يمثل سياق حديث نبيسة عند الترمذي الا انه  
زاد وصلت عليه وثبت في صحيح مسلم عن جابر الأمر بلعق الاصابع والصفحة فانكم لاتدرون في أي طعامكم  
البركة وفي الفتا لابن حبان ولا ترفع الصفحة حتى تلعتها فان في آخر الطعام البركة (و) يقال (ان التقاط  
الفتات من حوالى المائدة) وأكلها (مهووالخو والعين) نقله صاحب القوت ولفظه وليأكل ما سقط  
من فتات الطعام يقال انه مهووالخو والعين (وان يشكر الله تعالى بقلبه على ما أطمعه فيرى الطعام نعمة  
منه) ورؤيته نعمة هو عين الشكر والشكر يستوجب المزيد ومن أدب الصوفية رؤية المنعم على  
النعمة وانها منه وحده لا شريك له فيها ويعتقد الشكر له عليها (قال الله تعالى كلا من طيبات ما رزقناكم  
واشكر الله ومهما أكل حلالات الجدة الذي بنعمته تتم الصالحات وتنزل البركات اللهم اطعمنا طيبا  
واستعملنا صالحا وان كل شبة فليقل الحمد لله على كل حال اللهم لا تجعله قوة لنا على معصيتك وبقراءة  
بعد الطعام قل هو الله أحد ولا يلف قر يش ولا يقوم عن المائدة حتى ترفع أولا  
فان أكل طعام الغير فليدع له وليقل اللهم أكثر خيريه وبارك له فيما رزقته ويسر  
له أن يفعل فيه خيرا وفعه بما أعطته واجعلنا وایاه من الشاكرين وان أفطر  
عند قوم فليقل أفطر عندكم الصائمون وأكل

وليتضمض بعد الخلال  
ففيه أثر عن أهل البيت  
عليهم السلام وأن يلعق  
القصة ويشرب ماءها  
ويقال من لعق القصة  
وغسلها وشرب ماءها كان  
له عتق رقبة وان التقاط  
الفتات مهووالخو والعين  
وأن يشكر الله تعالى بقلبه  
على ما أطمعه فيرى  
الطعام نعمة منه قال الله  
تعالى كلا من طيبات  
ما رزقناكم واشكر الله  
الله ومهما أكل حلالات  
الجدة الذي بنعمته تتم  
الصالحات وتنزل البركات  
اللهم اطعمنا طيبا  
واستعملنا صالحا وان  
أكل شبة فليقل الحمد لله  
على كل حال اللهم لا تجعله  
قوة لنا على معصيتك وبقراءة  
بعد الطعام قل هو الله أحد  
ولا يلف قر يش ولا يقوم  
عن المائدة حتى ترفع أولا  
فان أكل طعام الغير فليدع  
له وليقل اللهم أكثر خيريه  
وبارك له فيما رزقته ويسر  
له أن يفعل فيه خيرا وفعه  
بما أعطته واجعلنا وایاه  
من الشاكرين وان أفطر  
عند قوم فليقل أفطر  
عندكم الصائمون وأكل

طعامكم الاررار) دعاء واخبار (وصلت عليكم الملائكة) أي استغفرت لكم رواه الطبراني في الكبير من حديث ابن الزبير بسند حسن ورواه أحمد وأبو داود والنسائي والبيهقي من حديث أنس وفي إحدى روايتي النسائي بلفظ تنزلت بدل وصلت قال العراقي اسناده صحيح ونأزعه تلمذه الحافظ وقال فيه معمر وهو وإن احتج به الشيخان فإن روايته عن ثابت بخصوصه مقدوح فيها (وليكثر الاستغفار والحزن على ما أكل من شبهة) فليس من يأكل وهو يبكي مثل من يأكل وهو يضحك (ليطفيئ بدموعه وخزته حوال النار التي تعرض لها بقوله صلى الله عليه وسلم كل لحم) وفي رواية (نبت من حرام) وفي رواية من سحت (فالنار أولى به) هذا وعيد شديد يفيد أن كل أموال الناس بالباطل من البكائر (وليس من يأكل ويبكي كمن يأكل ويلهو) كذا في القوت قال العراقي والحديث رواه البيهقي في الشعب بلفظ لا يربو لحم نبت من سحت الا كانت النار أولى به اه قلت وسيأتي هذا الحديث في كتاب الحلال والحرام ووجد بخط الحافظ انه رواه أبو نعيم في الحلية من حديث أبي بكر وعائشة وجابر بلفظ كل جسد نبت من سحت ونحوه من حديث ابن عباس في الصغير للطبراني اه قلت رواه البيهقي وأبو نعيم من حديث زيد بن أرقم عن أبي بكر رضي الله عنهما قال زيد كان لابي بكر مملوك يعلو عليه فاتاه ليلة بطعام فتناول منه لقمة ثم قال من أين جئت به قال مررت بقوم في الجاهلية فرقت لهم فاعطوني قال أف لك كدت أن تهلكني فادخل يده في حاقه فجعل يتقيأ وجعل لا يخرج قيسل له لا يخرج الا بالماء فجعل يشرب ويتقيأ حتى رجي بهم فاقبل له كل هذا من أكل لقمة قال لولم تخرج الامع نفسي لآخر جنتها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره وفي الاسناد عبد الواحد بن واصل وأورده الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه الأزدي وعبد الواحد بن زيد قال البخاري والنسائي متروك وروى ابن جرير من حديث ابن عمر كل لحم أنبته السمحت فالنار أولى به قيل وما السمحت قال الرشوة في الحكم (وليقبل إذا أكل لبنا أو شربه اللهم بارك لنا فيما رزقنا وزدنا منه) وإن أكل غيره قال اللهم بارك لنا فيما رزقنا وارزقنا خيرا منه (فذلك الدعاء مما خص به رسول الله صلى الله عليه وسلم اللين لعموم نفعه ويستحب عقيب الطعام أن يقول الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا وكفانا وآوانا سبدا ومولانا يا كافي من كل شيء ولا يكفي منه شيء أطعمت من جوع وآمنت من خوف فلك الحمد أويت من يتم وهديت من ضلالة وأغنيت من عيلة

طعامكم الاررار وصلت عليكم الملائكة وليكثر الاستغفار والحزن على ما أكل من شبهة ليطفئ بدموعه وخزته حوال النار التي تعرض لها بقوله صلى الله عليه وسلم كل لحم نبت من سحت (فالنار أولى به) هذا وعيد شديد يفيد أن كل أموال الناس بالباطل من البكائر (وليس من يأكل ويبكي كمن يأكل ويلهو) كذا في القوت قال العراقي والحديث رواه البيهقي في الشعب بلفظ لا يربو لحم نبت من سحت الا كانت النار أولى به اه قلت وسيأتي هذا الحديث في كتاب الحلال والحرام ووجد بخط الحافظ انه رواه أبو نعيم في الحلية من حديث أبي بكر وعائشة وجابر بلفظ كل جسد نبت من سحت ونحوه من حديث ابن عباس في الصغير للطبراني اه قلت رواه البيهقي وأبو نعيم من حديث زيد بن أرقم عن أبي بكر رضي الله عنهما قال زيد كان لابي بكر مملوك يعلو عليه فاتاه ليلة بطعام فتناول منه لقمة ثم قال من أين جئت به قال مررت بقوم في الجاهلية فرقت لهم فاعطوني قال أف لك كدت أن تهلكني فادخل يده في حاقه فجعل يتقيأ وجعل لا يخرج قيسل له لا يخرج الا بالماء فجعل يشرب ويتقيأ حتى رجي بهم فاقبل له كل هذا من أكل لقمة قال لولم تخرج الامع نفسي لآخر جنتها سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول فذكره وفي الاسناد عبد الواحد بن واصل وأورده الذهبي في الضعفاء وقال ضعفه الأزدي وعبد الواحد بن زيد قال البخاري والنسائي متروك وروى ابن جرير من حديث ابن عمر كل لحم أنبته السمحت فالنار أولى به قيل وما السمحت قال الرشوة في الحكم (وليقبل إذا أكل لبنا أو شربه اللهم بارك لنا فيما رزقنا وزدنا منه) وإن أكل غيره قال اللهم بارك لنا فيما رزقنا وارزقنا خيرا منه (فذلك الدعاء مما خص به رسول الله صلى الله عليه وسلم اللين لعموم نفعه ويستحب عقيب الطعام أن يقول الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا وكفانا وآوانا سبدا ومولانا يا كافي من كل شيء ولا يكفي منه شيء أطعمت من جوع وآمنت من خوف فلك الحمد أويت من يتم وهديت من ضلالة وأغنيت من عيلة

فذلك الحمد جدا كثيرا دائما طيبا نافعا مباركاً  
 طيبا نافعا مباركاً فيه كما أنت  
 أهله ومستحقه اللهم أطعمتنا  
 طيبا فاستعملنا صالحا  
 واجعله عوناً لنا على طاعتك  
 ونعوذ بك أن نستعين  
 به على معصيتك وأما غسل  
 اليدين بالاشنان فكيفيته  
 أن يجعل الاثنان في كفه  
 اليسرى ويغسل الاصابع  
 الثلاث من اليد اليمنى  
 أولاً ويضرب أصابعه  
 على الاثنان اليابسين  
 فيمسح به شفتيه ثم ينعم  
 بغسل الفم بأصبعه ويدلك  
 ظاهراً أسنانه وباطنها  
 والحنك واللسان ثم يغسل  
 أصابعه من ذلك بالماء ثم  
 يدلك ببقية الاثنان اليابسين  
 أصابعه ظهره وباطنها  
 ويسمى بتغني بذلك عن إعادة  
 الاثنان الى الفم وإعادة  
 غسله  
 (الباب الثاني) فيما ينبدى  
 بسبب الاجتماع والمشاركة  
 في الأكل وهي سبعة  
 (الاول) أن لا يتبدى  
 بالطعام ومعه من يستحق  
 التقديم بكبر سن أو زيادة  
 فضل إلا أن يكون هو المتبوع  
 والمقتدى به فحينئذ ينبغي  
 أن لا يطول عليهم الانتظار  
 إذا أشرأوا للأكل  
 واجتمعوا (الثاني) أن لا  
 يسكتوا على الطعام فإن  
 ذلك من سيرة العجم

فهدي ووجدك عائلاً فافني فاشتق الدعاء من السورتين (فذلك الحمد جدا كثيرا دائما طيبا نافعا مباركاً فيه كما أنت أهله ومستحقه اللهم أطعمتنا طيبا فاستعملنا صالحا واجعله عوناً لنا على طاعتك ونعوذ بك أن نستعين به على معصيتك) هذا إذا كان الطعام لا شبهة فيه كما تقدم قريبا وهذا الذي أورده المصنف من الدعاء أمه مجموعاً في الحديث والمأثور منه أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا رفع مائدته يقول الحمد لله كثيرا طيبا مباركاً فيه غير مكفي ولا مودع ولا مستغنى عنه ربنا رواه البخاري أيضا كان إذا رفع من طعامه قال الحمد لله الذي كفانا وأرانا غير مكفي ولا مكفور وقال مرة لك الحمد ربنا غير مكفي ولا مودع ولا مستغنى ربنا وفي رواية الترمذي وابن ماجه واحدي روايات النسائي الحمد لله جدا وفي لفظ للنسائي اللهم لك الحمد جدا وعن أبي سعيد الخدري أن النبي صلى الله عليه وسلم كان إذا فرغ من طعامه قال الحمد لله الذي أطعمنا وسقانا وجعلنا مسلمين رواه الأربعة واللفظ لابي داود وابن ماجه واللفظ الترمذي كان النبي صلى الله عليه وسلم إذا أكل أو شرب قال فذكره وعن معاذ بن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من أكل طعاما فقال الحمد لله الذي أطعمني هذا الطعام ورزقني من غير حول مني ولا قوة غفر الله له ما تقدم من ذنبه الحديث رواه أبو داود واللفظ له والترمذي وابن ماجه والحاكم في المستدرك وقال صحيح على شرط البخاري وقال الترمذي حسن غريب وعن أبي أيوب الأنصاري قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم إذا أكل أو شرب قال الحمد لله الذي أطعم وسقى وسقاه وجعل له خراجا رواه أبو داود والنسائي وابن حبان في الصحيح ومن أبي هريرة قال دعا رجل من الأنصار من أهل قبايعني النبي صلى الله عليه وسلم فأنطقه طعامه فلما طعم وغسل يده وأيديه قال الحمد لله الذي يطعم ولا يطعم من علينا فهدانا وأطعمنا وسقانا وكل بلا عسرين أبلانا الحمد لله غير مودع ولا مكافي ولا مكفور ولا مستغنى عنه الحمد لله الذي أطعم من الطعام وأسقى من الشراب وكبنا من العري وهدي من الضلالة وبصر من العمى وفضل على كثير ممن خلق تفضيلا الحمد لله رب العالمين رواه النسائي واللفظ له والحاكم في صحيحيهما وقال الحاكم صحيح على شرط مسلم وروى ابن أبي شيبة عن مرسل سعيد بن جبير أنه صلى الله عليه وسلم كان إذا فرغ من طعامه قال اللهم أشبعني وأرويت فحينئذ أورقتنا فأطبت فزادنا الله أعلم (وأما غسل اليدين بالاشنان فكيفيته أن يجعل الاثنان على كفه اليسرى ويغسل الاصابع الثلاث من اليد اليمنى أولاً) قال صاحب القوت ليس كل أحد يحسن أدب الغسل كما ليس كل إنسان يعرف سنة الأكل فن غسل يده بالاشنان ابتداءً بغسل أصابعه الثلاث أولاً ثم جعل الاثنان في راحته اليسرى (ويضرب يده على الاثنان اليابسين فيمسح به شفتيه) بأن يمره عليه (ثم ينعم بغسل الفم بأصبعه ويدلك ظاهراً أسنانه وباطنها والحنك واللسان ثم يغسل أصابعه) من ذلك الماء ثم يدلك ببقية الاثنان اليابسين أصابعه (ظهره وباطنها ويسمى بتغني بذلك عن إعادة الاثنان الى الفم) لتلاقي الغمر اليه من يديه (و) هذا يكفيه من (إعادة غسله) فهذا أدب الغسل بالاشنان وهكذا أورده صاحب القوت ونقله عنه صاحب العوارف وغيره

\*(الباب الثاني فيما ينبدى بسبب الاجتماع والمشاركة في الأكل)\*

(وهي ستة الأول أن لا يتبدى بالطعام ومعه من يستحق التقديم بكبر سن أو زيادة فضل) بأن يكون عالماً (الآن يكون هو المتبوع والمقتدى به فحينئذ ينبغي أن لا يطول عليهم الانتظار إذا أشرأوا أي تهيؤوا ورفعوا أبصارهم (لأن كل واحد عوالة) فإن انتظار المائدة الحاضرة من جهة جهد البلاء ولفظ القوت ولا يكون أول من يتبدى بالأكل حتى يسبق صاحب المنزل والا كبر فالأكل يكون اماماً يقتدى به أو يكون القوم منقبضين فيسبواهم بالابتداء اهـ وروى الشيخان وأبو داود من حديث سهل بن أبي حنيفة رفعه الكبر السكبر أي كبر والكبر فهو منصوب على الأغراء (الثاني أن لا يسكتوا على الطعام) إذا شرعوا في الأكل (فإن ذلك من سيرة العجم) فانهم بعدون الكلام في حالة الأكل من سوء الأدب وليس

ولكن يتكلمون بالمعروف (٢٣٨) ويتحدثون بحكايات الصالحين في الاطعمة وغيرها (الثالث) أن يرفق برقيقته في القصة فلا

يقصد أن يأكل زيادة على ما يأكله فان ذلك حرام ان لم يكن موافقاً لرضاء رقيقه مهما كان الطعام مشتركاً بل ينبغي أن يقصد الا يثار ولا يأكل كل تمرتين في دفعة الا اذا فعلوا ذلك أو استأذنهم فان قلل رقيقه نشاطه ورغبه في الاكل وقال له كل ولا يزيد في قوله كل على ثلاث مرات فان ذلك الحاح وافراط \* كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا خوطب في شيء ثلاثاً لم يراجع بعد ثلاث وكان صلى الله عليه وسلم يكرر الكلام ثلاثاً فليس من الادب الزيادة عليه فاما الخلف عليه بالاكل فمنوع قال الحسن بن علي رضي الله عنهما الطعام أهون من أن يخلف عليه (الرابع) أن لا يحجج رقيقه الى أن يقول له كل قال بعض الادباء أحسن الاساليب أن كلا من لا يحجج صاحبه الى أن يتفقده في الاكل وجل عن أخيه مؤنة القول ولا ينبغي أن يدع شيئاً مما يشتهي لاجل نظر الغير اليه فان ذلك تصنع بل يجري على المعتاد ولا ينقص من عادته شيئاً في الوحدة ولكن يعود نفسه حسن الادب في الوحدة حتى لا يحتاج الى التصنع عند الاجتماع نعم لو قلل من أكله اثار الاخوانه ونظر الهم عند الحاجة الى ذلك فهو حسن وان زاد في الاكل على نية

كذلك (ولكن يتكلمون بالمعروف) وبما يناسب الوقت والحال (ويتحدثون بحكايات الصالحين في الأطعمة وغيرها) ليعتبروا بذلك ولكن لا يتكلم وهو يعض اللقمة فربما يبدو منه شيء فيقذر الطعام (الثالث يرفق برقيقه في القصة فلا يقصد أن يأكل زيادة على ما يأكله فان ذلك حرام ان لم يكن موافقاً لرضاء رقيقه مهما كان الطعام مشتركاً) فان لكل منهم حقه لا يتعداه (بل ينبغي أن يقصد الا يثار) أي يؤثر رقيقه على نفسه (ولا يأكل تمرتين في دفعة) واحدة وهو القران المنهي عنه لان فيه احتجافاً برقيقه مع ما فيه من الشره المزري (الا اذا فعلوا ذلك) فيوافقهم ويمنعهم فلا يحجج (أو استأذنهم) فاذنوا له فيجوز وتقوم مقام صريح الاذن فريضة تغلب على الظن رضاهم ولا يكفي اذن واحد من الشركاء بل يشترط اذن الكل قال الخافض بن حجر وهذا يعقوب مذهب من يصح هبة المجهول روى أحمد والستة من حديث ابن عمر نهى عن الاقران الا ان يستأذن الرجل أخاه هكذا هو لفظ الحديث قال عياض والصواب القران بلا ألف وقال الخافض وهي اللغة الفصحى وهكذا جاء عند الطيالسي وأحمد والنهي للتنزيه ان كان الاكل مالاً كالسبيل المكارمة لا التشاح لاختلاف الناس في الاكل والارجح الاول ومثل التمرتين اللقمتان كما صرح به ابن العربي (وان قلل رقيقه) من الاكل انقباضاً وحياء (بسطة ورغبه في الاكل وقال له كل) هكذا هو بضم الكاف أمر من أكل يأكل أصله أأكل وسمعت بعض الاعراب يصير يقول لرقيقه اذا تأخروا عن الاكل كل بكسر الكاف ويطنه كل من سمعه لحناً وعندي أنه مختصر من واكل من المواكاة والله أعلم (ولا يزيد في قوله كل على ثلاث مرات) لا متوالياً بل يجعل بين كل كلمة كلمة مسافة بحسب الوقت والحال (فان ذلك) أي الزيادة على الثلاث (الحاح وافراط) وقد نهى عن كل منهما ولفظ القوت واذا عرضت على أخيك الطعام مرة أو مرتين فلا تلحن عليه وكذلك اذا دعوته فذكره فقد قالوا لا تلزم أخاك ما يشق عليه ولا تزيد على ثلاث مرات فان الاحاح ما زاد على ثلاث وليس ذلك من السنة والادب الا فيما لا بد منه مما للجمع فيه أدب قالوا (كان صلى الله عليه وسلم اذا خوطب في شيء ثلاثاً لم يراجع بعد ثلاث) قال العراقي رواه أحمد من حديث جابر في حديث طويل له ومن حديث ابن أبي حنيفة أيضاً وسنادهما حسن (وكان صلى الله عليه وسلم يكرر الكلام ثلاثاً) ويعيد القول ثلاثاً كذا في القوت قال العراقي رواه البخاري من حديث أنس كان يعيد الكلام ثلاثاً اه قلت ورواه الترمذي والحاكم زيادة لتعقل عنه أي الكلمة التي يتكلم بها كان يعيدها ثلاث مرات لتدبرها السامعون ويرسخ معناها في القوة العاقلة (فليس من الادب الزيادة عليه) أي على الثلاث (فأما الخلف عليه بالاكل) كما هو عليه عامة الناس اليوم (فمنوع قال الحسن بن علي رضي الله عنهما الطعام أهون من أن يخلف عليه) وقال مرة أيسر من أن يدعى الى ذلك يعظم حق المؤمن وقد كان سعيد بن أبي عروبة بهذه المنزلة لم يكن يعرض على اخوانه الطعام ولكنه كان يظهره ويعرضه فكان اللحم مسلواً معلقاً والخبز موجوداً ظاهراً وكان ذلك مشاعاً في منزله لمن أراد تناوله وكان الثوري يقول اذا زارك أخوك فلا تقل له اقدم اليك ولكن قدم اليه ما عندك فان كل والا فارقه (الرابع) أن لا يحجج رقيقه الى أن يقول له كل (فان ذلك يشبهه فربما يقطع) قال بعض الادباء أحسن الاساليب أن كلا من لم يحجج صاحبه الى أن يتفقده في الاكل وجل عن أخيه مؤنة القول (كذا في القوت) ولا ينبغي أن يدع أي يترك شيئاً مما يشتهي من الماء كقول (لاجل نظر الغير اليه فان ذلك تصنع) وهو منهي عنه فانه يفضي الى التصنع في العمل (بل يجري على المعتاد) من أحواله (ولا ينقص من عادته) في أكله المعتاد (في الوحدة) أي حالة أكله وحده منفرداً عن اخوانه (ولكن يعود نفسه حسن الادب في الوحدة حتى) يتقرب عليه وعند ذلك (لا يحتاج الى التصنع عند الاجتماع) وهذا أدب الصوفية (نعم لو قلل من أكله اثاراً) على نفسه (لاخوانه) قدمه اليهم (نظر الهم عند الحاجة الى ذلك فهو حسن) عندهم (وان زاد في الاكل على نية



المساعدة وشعر يك نشاط القوم في الاكل فلا بأس به بل هو حسن وكان ابن المبارك (٢٢٩) يقدم فاخر الرطب الى اخوانه ويقول من

أكل أكثر أعطيت به بكل  
نواة درهم أو كان بعد النوى  
ويعطى كل من له فضل نوى  
بعده درهم وذلك لدفع  
الحياء وزيادة النشاط في  
الانسياط وقال جعفر بن  
محمد رضي الله عنهما أحب  
إخواني إلى أكثرهم أكل  
وأعظمهم لقمة وأقلهم  
على من يحوجني إلى تعهده  
في الأكل وكل هذا إشارة  
إلى الجري على المعتاد وترك  
التصنع وقال جعفر رحمه  
الله أيضاً تبين جودة محبة  
الرجل لأخيه بجودة أكله  
في منزله (الخامس) أن  
غسل اليد في الطست  
لابأس به وله أن يتخيم فيه  
أن أكل وحده وأن كل  
مع غيره فلا ينبغي أن يفعل  
ذلك فإذا قدم الطست إليه  
غسبه كراماله فليقبله \*  
اجتمع أنس بن مالك ونابت  
البناني رضي الله عنهما على  
طعام فقدم أنس الطست  
إليه فامتنع ثابت فقال أنس  
إذا أكرمت أخوك فاقبل  
كرامته ولا تردّها فأنما يكرم  
الله عز وجل وروى أن  
هرون الرشيد دعا بامعوية  
الضري فصب الرشيد على  
يده في الطست فلما فرغ قال  
يا بامعوية تدرى من صب  
على يدك فقال لا قال صبه  
أمير المؤمنين فقال يا أمير  
المؤمنين انما أكرمت  
العلم وأجلته فاجللك الله

المساعدة) للجماعة (وتحرى لك نشاط القوم في الاكل) أو بنية فضل الاكل مع الاخوان (فلا بأس به بل هو حسن) نقله صاحب القوت بعناه (وكان) عبدالله (بن المبارك) رحمه الله (يقدم فاخر الرطب إلى اخوانه ويقول من أكل أكثر أعطيت به بكل نواة درهم أو كان بعد النوى ويعطى كل من له فضل نوى بعده درهم وذلك لدفع الحياء وزيادة النشاط في الانسياط وقال جعفر بن محمد رضي الله عنهما أحب إخواني إلى أكثرهم أكل وأعظمهم لقمة وأقلهم على من يحوجني إلى تعهده في الاكل) نقله صاحب القوت (وكل هذا إشارة إلى الجري على المعتاد وترك التصنع) في الاكل (وقال جعفر أيضاً تبين محبة الرجل لأخيه بجودة أكله في منزله) نقله صاحب القوت أيضاً وهذا لانه يدخل عليه السرور بذلك الاكل فيكون دليلاً على محبته فان قلل الاكل لقله الطعام فحسن روى ان سفیان الثوري دعا ابراهيم بن آدم وأصحابه إلى طعام فقصروا في الاكل فلما رفع الطعام قال له الثوري انك قصرت في الاكل فقال ابراهيم لانك قصرت في الطعام فقصروا في الاكل (الخامس غسل اليد) بعد الفراغ من الطعام (في الطست) في الصباح قال ابن قتيبة أصلها طس فأبدل من أحد الضعفين تاء لثقل اجتماع المثلين لانه يقال في الجمع طساس كسهم وسهام وفي التصغير طسية وجعت أيضاً على طسوس باعتبار الاصل وعلى طسوت باعتبار اللفظ قال ابن الانباري قال الفراء كلام العرب طسه وقد يقال طس بغير هاء فهى مؤنثة وطى تقول طست كما قالوا في لصق ونقل عن بعضهم التذكير والتأنيث وقال الزجاج التأنيث أكثر كلام العرب وقال السجستاني هي أعجمية معربة وقال الأزهرى هي دخيلة في كلام العرب لان التاء والطاء لا يجتمعان في كلمة عربية (لابأس به) وان كان في قصعة أو ناء من خرف فهو أقرب إلى السنة (وله أن يتخيم فيه) عند غسل يده وفيه والخامة ما كان من الحلق (ان) أكل وحده وان أكل مع غيره فلا ينبغي أن يفعل ذلك) فربما يستقذره أخوه وهو يخالف للدب وان برق فيه بعد أن يرغب الجماعة ورفع الطست لابأس به (فإذا قدم الطست إليه غيره أكرما فاقبله) ولا يردّه فقد روى انه (اجتمع أنس ابن مالك) رضي الله عنه (ونابت) ابو محمد (البناني) التابعي رحمه الله تعالى (على طعام فقدم أنس الطست إليه فامتنع ثابت) من تقدمه في غسل اليد وكأنه استحيا مع حضور شيخه أنس (فقال أنس اذا أكرمت أخوك فاقبل كرامته ولا تردّها فأنما يكرم الله عز وجل) نقله صاحب القوت ولفظه فانه انما يكرم الله عز وجل قلت ومعنى ذلك رواه الطبراني في الاوسط من حديث جابر من أكرم امرأ مسلماً فأنما يكرم الله تعالى وسننده ضعيف وفي بعض ألفاظه قد أكرم أخاه المؤمن (وروى ان هرون الرشيد العباسي) دعا بامعوية الضري هو محمد بن حازم التميمي السعدي مولا هم يقال عى وهو ابن أربيع سمين قال العجلي كوفي ثقة وقال يعقوب بن شيبة كان من الثقات وروى عنه قال النسائي ثقة وقال ابن خراش صدوق وذكره ابن حبان في الثقات وقال كان حافظاً متقناً ولكنه كان مرجئاً ولد سنة ثلاث عشرة ومائة ومات سنة أربع وتسعين ومائة روى له الجماعة (فصب الرشيد على يده في الطست فلما فرغ قال) ولفظ القوت قبل له (يا بامعوية تدرى من صب على يدك فقال لا قال صبه أمير المؤمنين فقال) يا أمير المؤمنين (انما أكرمت العلم وأجلته) أى عظّمته (فأجلك الله وأكرمتك كما أجلت وأكرمت العلم وأهله) هكذا نقله صاحب القوت ونقله كذلك صاحب العوارف الا أنه قال دعا بامعوية وأمر أن يقدم له طعام فلما أكل صب الرشيد الماء على يده في الطست والباقي سواء ولم تزل سنة الملوك الماسيين في اجلالهم وحكى من أتى به من المغاربة أن مولاى اسمعيل بن مولاى الشريف جدم ملوك المغرب الا أن دعا علماء عصره وفيهم أبو الوفاء البوسى وقدم اليهم الطعام فلما فرغوا صب على أيديهم الماء فامتنع أبو الوفاء فغضب في امتناعه لذلك (ولا بأس أن يجتمعوا على غسل اليد في الطست في حالة واحدة فهو أقرب وأكرمتك كما أجلت العلم وأهله ولا بأس أن يجتمعوا على غسل اليد في الطست في حالة واحدة فهو أقرب



الى التواضع وأبعد عن طول الانتظار (٢٣٠) فان لم يفعلوا فلا ينبغي أن يصب ماء كل واحد بل يجمع الماء في الطست قال صلى الله عليه

وسلم اجعوا وضوءكم جمع الله شملكم قيل ان المراد به هذا \* وكتب عمر بن عبد العزيز الى الامصار لا يرفع العاست من بين يدي قوم الاملاوة ولا تشبهوا بالجمجم وقال ابن مسعود اجعوا على غسل اليد في طست واحد ولا تستنوا بسنة الاعاجم والخادم الذي يصب الماء على اليد كره بعضهم أن يكون قائما وأحب أن يكون جالسا لانه أقرب الى التواضع وكره بعضهم جلوسه فروى أنه صب على يد واحد خادم جالسا فقام المصوب عليه فقبل له لم تفت فقال أحدا لا بد وأن يكون قائما وهذا أولى لانه أسير للصب والغسل وأقرب الى تواضع الذي يصب وإذا كان له نية فيه فتمكينه من الخدمة ليس فيه تكبر فان العادة جارية بذلك من غير تكبر (ففي الطست اذا سبعة آداب) تقدمت الاشارة لبعض ذلك الاول (أن لا يبرق فيه) لئلا يستقره رفيقه هذا اذا كان مع جماعة فان كان منفردا أو برق فيه بعد أن رفع فلا بأس كما تقدم (و) الثاني (أن يقدم به المتبوع) أي الرئيس أولا (و) الثالث (أن يقبل الاكرام بالتقديم) ولو كان مفضولا ولا يرده كما تقدم (و) الرابع (أن يدار بمنه) تشريفا لجهة اليمين (و) الخامس (أن يجتمع فيه جماعة) يغسلون معا (و) السادس (أن يجمع الماء فيه) ثم يهرق (و) السابع (أن يكون الخادم قائما) في وقت الصب وفيه اختلاف فهذه آداب سبعة (و) من الادب (أن يجمع الماء من فيه) بعد أن يضمضه (و) يرسله من يده برفق حتى لا يرش على الفرش وعلى أصحابه (ثم يهرق الماء على يده هذا اذا كان الطست مكشوقا فانه ربما أدى الى تناثر شيء منه وأما اذا كان مغطيا فيرسل الماء من فيه الى الطست ولا يحتاج الى ارساله من اليد (و) من الادب (أن يصب صاحب المنزل بنفسه الماء على يديه) تبركاه واكرامه وهذا من الادب ان حقيقة بأن يلحق بالآداب السبعة فتكون تسعة ولكن المصنف أفرد ههنا في الذكرك عن السبعة (هكذا فعل مالك بالشافعي رحمه الله تعالى في أول نزوله عليه) بالمدينة وكان الشافعي عمره اذ ذلك دون العشرين وذلك انه قدم اليه الطعام فلما فرغ صب مالك الماء على يده (وقال لا يروى ما رأيت مني نغمة الضيف فرض) ويقال ثلاثة لا يستحب من خدمتهم الضيف والوالد والذابة (السادس أن لا ينظر الى أصحابه) أي الوجوه هم قصدا والمراد تذكرا للنظر (ولا يراقب أكلهم فيستحيون) من ذلك (بل يغض بصره ويشغل بنفسه) فهذا أحوالهم على الاكل فان المراقبة تورث الانقباض (ولا يمسك) يده عن الطعام فرض (السادس) أن لا ينظر الى أصحابه ولا يراقب أكلهم فيستحيون بل يغض بصره عنهم ويشغل بنفسه ولا يمسك

قيل

قبل اخوانه اذا كانوا يتشمعون الا كل بعده بل يعد اليد ويقبضها ويتناول قليلا قليلا الى (٢٣١) أن يستوفوا فان كان قبل الا كل توقف

في الابتداء وقل الا كل حتى اذا توسعوا في الطعام أكل معهم أديرا فقد فعل ذلك كثير من الصحابة رضي الله عنهم فان امتنع لسبب فليعتذر اليهم دفعا للخجلة عنهم (السابع) أن لا يفعل ما يستقذره غيره فلا يفض يده في القصعة ولا يقدم اليها رأسه عند وضع اللقمة في فيه واذا أخرج شيئا من فيه صرف وجهه عن الطعام وأخذ به يساره ولا يغمس اللقمة الدسمة في الخل ولا الخل في الدسومة فقد يكرهه غيره واللقمة التي قطعها بسننه لا يغمس بقيتها في المرقمة والخل ولا يتسكك بما يذكر المستقذرات

\*(الباب الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان الزائرين)\*

تقديم الطعام الى الاخوان فيه فضل كثير \* قال جعفر ابن محمد رضي الله عنهما اذا قدمت مع الاخوان على المائدة فاطلبوا الجالوس فانها ساعة لا تحسب عليكم من أعماركم (وقال الحسن البصري رحمه الله تعالى كل نفقة ينفقها الرجل على نفسه وأبويه فن دونهم يحاسب عليها العبد الانفقة الرجل على اخوانه فان الله يستحي أن يسأله عن ذلك) نقله صاحب القوت (هذا مع ما ورد من الاخبار في فضل الاطعام قال صلى الله عليه وسلم لا تزال الملائكة تصلي على أحدكم مادامت مأثنته موضوعة) أي مدة دوام وضعها للأضياف (بين يديه حتى ترفع) قال العراقي رواه الطبراني في الاوسط من حديث عائشة بسند ضعيف اه قلت ورواه كذلك الحكيمة الترمذي في نوادر الاصول بالفظان الملائكة تصلي ورحم المنذرى بضعفه وأخرجه أيضا البيهقي في الشعب وقال تفرده بن دار بن علي قال الحكيمة الترمذي سؤال الملائكة ربه أن يغفر لعبده من الاسباب الموجبة للمغفرة له فهو سبحانه نصب الاسباب التي يفعل بها ما يشاء بأوليائه وأعدائه وجعلها أسبابا لآثاره كما جعلها أسبابا لوقوع مراده فنه السبب والمسبب وان أشكل عليك ذلك فانظر الى الاسباب الموجبة لمحبة وغضبه فهو يحب ويرضى ويغضب والكل منه واليه وهذا باب عظيم من أبواب التوحيد (وروى عن بعض علماء خراسان أنه كان يقدم الى اخوانه طعاما كثيرا لا يقدر أن يأكله جميعه وكان يقول) واغظ القوت انه كان اذا دعا اخوانه قدم اليهم نحو القفيز من صنوف الاطعمة والحبوب والفواكه اليابسة فسل عن ذلك فقال (بلغنا عن

(قبل اخوانه اذا كانوا يتشمعون الا كل بعده) أو يحتاجون الى بسط (بل يعد اليد) الى الطعام (ويقبضها) ويرجمه انه يأكل (ويتناول قليلا) منه (الى أن يستوفوا) غرضهم منه (فان كان قليل الا كل) أي من عادته ذلك (توقف في الابتداء وقل الا كل) وتربص (حتى اذا توسعوا في الطعام) بأن أكلوا وصدرا منه (أكل معهم آخرا) ليستوى أكله مع أكلهم فان كانوا علماء لم يكرهوا ذلك منه (فقد فعل ذلك كثير من الصحابة رضي الله عنهم) كذا في القوت قال وقد كان بعض الرؤساء من الاجواد اذا دعا الناس الى طعامه يدعو الخبز فيقول اعلم الناس بما عندك من الالوان قال فسات بعض جلسائه لم يفعل هذا فقال لينتقي الرجل منهم نفسه لما يشتهي من الالوان قال ثم يدعهم يأكلون حتى اذا فاروا الفراغ جئنا على ركبتيه ومثيده الى الطعام فأكل وقال لهم بسم الله ساعدوني بارك الله فيكم فكان السلف يستحسنون ذلك منه (فان امتنع) عن الاكل (لسبب) بان كان سبق له الاكل فلم يحب ادخال طعام على طعام أو غير ذلك (فليعتذر اليهم) ويخبرهم عن السبب والعلة (دفع الخجلة عنهم) ليسطوا في الاكل وروى صاحب العوارف عن ابن عمر رفعه اذا وضعت المائدة فلا يقوم رجل حتى ترفع المائدة ولا يرفع يده وان شبع حتى يرفع القوم وليقل فان الرجل يتجمل جليسه فيقبض يده وعسى أن يكون له في الطعام حاجة (السابع) أن لا يفعل ما يستقذره غيره (وقد بينه بقوله) فلا يفض يده في القصعة ولا يقدم اليها رأسه عند وضع اللقمة في فيه (فربما يتساقط من فيه شيء فيها) (واذا أخرج شيئا من فيه) نحو لقمة أو عظامة (صرف وجهه عن الطعام وأخذ يساره) ورماء بعيدا أو تحت الخوان فشكل ما ذكر مما يستقذره صاحبه (و) من ذلك أيضا ان (لا يغمس اللقمة الدسمة في الخل ولا الخل في الدسومة) وهذا وان لم يكن مستقذرا في الحقيقة (فقد يكرهه غيره) فليجتنب من ذلك (واللقمة التي قطعها بسننه لا يغمس بقيتها في المرقمة والخل) فانه كذلك مما يكرهه غيره (ولا يتسكك بما يذكر المستقذرات) الشرعية والعرفية والطبيعية للثألورث الشافر للسامعين

\*(الباب الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان الزائرين)\*

(اعلم أن تقديم الطعام الى الاخوان) الوارد من عليه سواء بدعوة أم لا (فيه فضل كثير) وثواب جزيل (قال جعفر بن محمد بن علي بن الحسين بن علي رضي الله عنهما اذا قدمت مع الاخوان على المائدة فاطلبوا الجالوس فانها ساعة لا تحسب عليكم من أعماركم) نقله صاحب القوت (وقال الحسن البصري رحمه الله تعالى كل نفقة ينفقها الرجل على نفسه وأبويه فن دونهم يحاسب عليها العبد الانفقة الرجل على اخوانه فان الله يستحي أن يسأله عن ذلك) نقله صاحب القوت (هذا مع ما ورد من الاخبار في فضل الاطعام قال صلى الله عليه وسلم لا تزال الملائكة تصلي على أحدكم مادامت مأثنته موضوعة) أي مدة دوام وضعها للأضياف (بين يديه حتى ترفع) قال العراقي رواه الطبراني في الاوسط من حديث عائشة بسند ضعيف اه قلت ورواه كذلك الحكيمة الترمذي في نوادر الاصول بالفظان الملائكة تصلي ورحم المنذرى بضعفه وأخرجه أيضا البيهقي في الشعب وقال تفرده بن دار بن علي قال الحكيمة الترمذي سؤال الملائكة ربه أن يغفر لعبده من الاسباب الموجبة للمغفرة له فهو سبحانه نصب الاسباب التي يفعل بها ما يشاء بأوليائه وأعدائه وجعلها أسبابا لآثاره كما جعلها أسبابا لوقوع مراده فنه السبب والمسبب وان أشكل عليك ذلك فانظر الى الاسباب الموجبة لمحبة وغضبه فهو يحب ويرضى ويغضب والكل منه واليه وهذا باب عظيم من أبواب التوحيد (وروى عن بعض علماء خراسان أنه كان يقدم الى اخوانه طعاما كثيرا لا يقدر أن يأكله جميعه وكان يقول) واغظ القوت انه كان اذا دعا اخوانه قدم اليهم نحو القفيز من صنوف الاطعمة والحبوب والفواكه اليابسة فسل عن ذلك فقال (بلغنا عن

في الاطعام قال صلى الله عليه وسلم لا تزال الملائكة تصلي على أحدكم مادامت مأثنته موضوعة بين يديه حتى ترفع وروى عن بعض علماء خراسان أنه كان يقدم الى اخوانه طعاما كثيرا لا يقدر أن يأكله جميعه وكان يقول بلغنا عن

رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الاخوان اذا رفعوا أيديهم عن الطعام لم يحاسب من أكل فضل ذلك

ظاهرها هي لمن ألتان الكلام وأطعم الطعام وصل بالليل والناس نيام

ظاهرهای من الان الکلام و اطعم الطعام و صلی باللیل و الناس نيام

وقال صلى الله عليه وسلم خيركم من أطعم الطعام وقال صلى الله عليه وسلم من أطعم أخاه (٢٣٣) حتى يشبعه وسقاه حتى يرويه بعده الله من النار

بشبع خنأق مابسين كل  
خنأق مابسين مسيرة خمسمائة  
عام (وأما آدابه) فبعضها  
في الدخول وبعضها في  
تقديم الطعام أما الدخول  
فليس من السنة أن يقصد  
قوماً متر بصا لوقت طعامهم  
فيدخل عليهم وقت الاكل  
فإن ذلك من المفاجأة وقد  
نهي عنه قال الله تعالى  
لا تدخلوا بيوت النبي إلا أن  
يؤذن لكم إلى طعام غير  
ناظرين إناه يعني منتظرين  
حينه ونفجه وفي الخبر من  
مشى إلى طعام لم يدع إليه  
مشى فاسقا وأكل حراما  
ولكن حق الداخل إذا لم  
ير بص واتفق أن صادفهم  
على طعام أن لا يأكل ما لم  
يؤذن له فإذا قيل له كل فتنظر  
فإن علم أنهم يقولونه على  
حجة لمساعدته فليساعدوا  
كانوا يقولونه حياء منه فلا  
ينبغي أن يأكل بل ينبغي  
أن يتعلم أما إذا كان جائعا  
فقد صد بعض اخوانه لمطعمه  
ولم يتر بص به وقت أكله  
فلا بأس به \* فقد روى  
الله صلى الله عليه وسلم وأبو  
بكر وعمر رضي الله عنهما  
منزل أبي الهيثم بن التيهان  
وأبي أيوب الأنصاري لأجل  
طعام يأكلونه وكانوا جميعا  
والدخول على مثل هذه  
الحالة أعانة لذلك المسلم على  
حيازة ثواب الاطعام وهي  
عادة السلف وكان عون بن

ضعفه ابن عدي لكن أقام له ابن القيم شواهد يعتد بها مع ملاحظته لا يمكن التفسير بغيره والله أعلم  
(وقال صلى الله عليه وسلم خيركم من أطعم الطعام) قال العراقي رواه أحمد والحاكم من حديث صهيب  
وقال صحيح الاسناد اه قلت ولكن بزيادة ورد السلام وهكذا رواه أبو الشيخ في الثواب ٢ في حزنه  
وأبو يعلى وابن عساكر كلهم من طريق حمزة بن صهيب عن أبيه (وقال صلى الله عليه وسلم من أطعم  
أخاه حتى يشبعه وسقاه حتى يرويه بعده الله من النار سبع خنأق مابسين كل خنأق مابسين مسيرة خمسمائة  
عام) قال العراقي رواه الطبراني من حديث عبد الله بن عمرو وقال ابن حبان ليس من حديث رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وقال الذهبي غريب منكر اه قلت هذا لفظ الحاكم ورواه أيضا النسائي والبيهقي  
والخراطي في مكارم الاخلاق كلهم بلفظ من أطعم أخاه من الخبر حتى يشبعه وسقاه من الماء حتى يرويه  
وفيه كل خنأق مسيرة سبع مائة عام (وأما آدابه فبعضها في الدخول وبعضها في تقديم الطعام) أما آداب  
(الدخول فليس من السنة أن يقصد) الرجل (قوماً متر بصا) أي متحينا (لوقت طعامهم) أي حضور  
طعامهم ليصادفهم (فيدخل عليهم وقت الاكل) فإن ذلك من المفاجأة وقد نهى عنه قال الله تعالى لا تدخلوا  
بيوت النبي إلا أن يؤذن لكم إلى طعام غير ناظرين إناه يعني منتظرين حينه ونفجه (فالناظر هنا بمعنى  
المنتظر ومن هنا جاءت المعتزلة قوله تعالى وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة بمعنى منتظرة وهو مردود  
بوجوه مذكورة في محالها من كتاب قواعد العقائد) وفي الخبر من مشى إلى طعام لم يدع إليه مشى فاسقا  
وأكل حراما) قال العراقي رواه البيهقي من حديث عائشة نحوه وضعته ولا يروى داود من حديث ابن عمر من  
دخل على غير دعوة دخل سارقا وخرج مغبرا واسناده ضعيف اه قلت ولفظ البيهقي من دخل على قوم  
اطعام لم يدع إليه فكل دخل فاسقا وكل ما لا يحل له وهكذا رواه ابن النجار أيضا وأما لفظ أبي داود فإنه  
من دعي فلم يجب فقد عصى الله ورسوله ومن دخل على غير دعوة الخ وقد رواه البيهقي أيضا (ولكن حق  
الداخل إذا لم يتر بص) أي لم يتحين الوقت (واتفق) في دخوله من غير قصد (أن صادفهم على طعام) أن  
لا يأكل ما لم يؤذن له فإذا قيل له (اقبل البناء وتفضل أو) (كل) أو نحو ذلك من الالفاظ الدالة على صريح  
الاكل (نظر) فإن علم أنهم يقولون على حجة لمساعدته فليساعدوا (ويأكل معهم) وان كانوا  
يقولونه) من وراء القاب وانما يقولونه تعذرا و (حياء منه) والباطن مخالف للظاهر (فلا ينبغي أن يأكل  
بل ينبغي أن يتعلم) لهم بعدم الاكل مهما أمكن ويظهر في نفسه أن سبقه الاكل ولا يقدر على مناولته  
شيء من الطعام (أما إذا كان جائعا فقد صد بعض اخوانه لمطعمه) مما عنده (ولم يتر بص به وقت أكله فلا  
بأس به) فإنه غير مخالف للسنة (قصد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبو بكر وعمر رضي الله عنهما منزل أبي  
الهيثم بن التيهان) بفتح التاء الفوقية وتشديد الياء التحتية المكسورة (وأبي أيوب) خالد بن زيد  
(الأنصاري) كذا في النسخ بالافراد والصواب الانصار بين رضي الله عنهم (لأجل طعام يأكلونه) وكانوا  
جميعا) قال العراقي أما قصة أبي الهيثم فرواها الترمذي من حديث أبي هريرة وقال حسن غريب صحيح  
والقصة عند مسلم لكن ليس فيها ذكر لأبي الهيثم وانما قال رجل من الانصار وأما قصة أبي أيوب فرواها  
الطبراني في المعجم الصغير من حديث ابن عباس بسند ضعيف اه (والدخول على مثل هذه الحالة أعانة  
لذلك المسلم على حيازة ثواب الاطعام وهي عادة السلف) ولفظ القوت ومن طريقه فاقه من الفقهاء فقد  
بعض اخوانه يتصدى لالاكل عنده بخائز له ذلك بشرطين لا يكون عنده موجود من طعام ونيتة أن يؤجر  
أخوه ويكون هو الجالب لاجره لانه عرضه للمشوية فهذا داخل في التعاون على البر والتقوى ودخول  
في التحاض على طعام المسكين ونفسه كغيره من الفقهاء ولأن أخاه لا يعلم بصوره حاله ولم يعلمه لسره ذلك ففبه  
ادخال السرور عليه من حيث يعلم وقد فعل هذا جماعة من السلف وقد روي بعناه أثر من ثلاثة طرق للسلف  
الصالح (كان عون بن عبد الله المسعودي) هو أبو عبد الله عون بن عبد الله بن عتبة بن مسعود الهذلي

له ثلاثمائة وستون صدقاً يدور عليهم (٢٣٤) في السنة ولا تحوّلون يدور عليهم في الشهر ولا خمسة يدور عليهم في الجمعة فكان

السكو في الزاهد قال أجد وابن معين والعجلي ثقة وذكر الترمذي والدارقطني أن روايته عن عبد الله بن مسعود مرسله وعن أبي أسامة قال وصل إلى عون أكثر من عشرين ألف درهم فقال له أصحابه لو اعتقدت عقدة لولدك فقال اعتقدها النطسي واعتقد الله عز وجل لولدي قال أبو أسامة فلم يكن في المسعوديين أحسن حالا من ولد عون روى له الجماعة الإبخاري (له ثلاثمائة وستون صديقا يدور عليهم في السنة) بأن كان يكون عند كل واحد يوما (و) كان (لا) آخر ثلاثون صديقا (يدور عليهم في الشهر) مرة (و) كان (لا) آخر سبعة أصدقاء وكانوا يقدمون هذه الاخلاق مع اخوانهم ويؤثرونها على المكاسب (فكان اخوانهم يعطونهم بدلا عن كسبهم) والهمزة في الاعلال للارزالة ولم يكن هؤلاء يتكسبون ولا يدخرون (وكان قيام أولئك بهم على قصص التبرك عبادة لهم) وكانوا يأسأونهم ذلك بنية صالحة ويقسمون عليهم فيه وبرونه من أفضل الاعمال وكان هؤلاء لانصاف يكرمون اخوانهم باجابتهم وكونهم عندهم قال صاحب القوت ومنهم من كان منقطعاً في منزل أخيه قد أفرد به مكان يقوم بكفايته ولا يبرح من منزله على الدوام يحكم فيه ويتحكم كما يكون في منزل نفسه (فان دخل ولم يجد صاحب الدار وكان واقفاً بصدائقه عالماً بفرجه اذا أكل من طعامه فله أن يأكل بغير إذنه اذا المراد من الاذن الرضا لاسمياً في الاطعمة وأمرها على السعة) ولفظ القوت ومن علم من أخيه انه يجب أن يأكل من طعامه فلا بأس أن يأكل بغير إذنه لان علمه بحقيقة حاله ينوب عن إذنه في الاكل لقوله صلى الله عليه وسلم في هذا المعنى رسول الرجل إلى الرجل إذنه اذ قد علم باذنه له بالدخول عليه فأغناه عن الاستئذان (فرب رجل يصرح بالاذن ويحلف عليه (وهو غير راض) بالقلب) فأكل طعامه مكره) أي فان علمت من كراهته لا كلك لطعامه فلا تأكل ولو أذن لك بقوله (ورب غائب لم ياذن وأكل طعامه محبوب وقد قال تعالى أوصد بكم ودخل رسول الله صلى الله عليه وسلم دار برة) مولاة لعائشة رضي الله عنها اشترتها واعتقتها (وأكل طعامها وهي غائبة وكان الطعام من الصدقة فقال) صلى الله عليه وسلم (بلغت الصدقة محلها) هو عليها صدقة ولنا هندية (وذلك لعلمه بسرورها بذلك) هكذا أورده صاحب القوت وهما قصتان قال العراقي رواه البخاري ومسلم من حديث عائشة أهدى لبريرة لحم فقال النبي صلى الله عليه وسلم هو لها صدقة ولنا هندية وأما قوله بلغت محلها فقال في الشاة التي أعطيتها نسبية من الصدقة وهو متفق عليه أيضاً من حديث أم عطية (ولذلك يجوز أن يدخل الدار بغير استئذان اكتفاء بعلمه بالاذن) استدلل بفعله صلى الله عليه وسلم حيث دخل دار برة وهي لم تكن حاضرة لعلمه انها تسر بذلك (فان لم يعلم) بسروره (فلا بد من الاستئذان أو لا ثم الدخول) بعده (وكان محمد بن واسع وأصحابه يدخلون منزل الحسن) البصري (فيما كانوا يجدون بغير إذن وكان الحسن) ربما (يدخل ويرى ذلك) أي فعلهم (فيسر به ويقول هكذا) يشير إلى بدايته وكانت بدايته في زمن الصحابة (وروى عن الحسن) نفسه (انه كان قائماً كل من متاع بقال) الذي يبيع الحبوب والفواكه اليابسة (يأخذ من هذه الجونة) وهي السفطة (تينة ومن هذه) الثانية (قسيبة فقال له هشام) الا وقص (مباذلك يا أبا سعيد) وهي كنية الحسن (في الورع تأكل متاع الرجل بغير إذنه فقال بالسك) بضم ففتح وهو اللثيم (اتل على آية الاكل فتلا) ولا على أنفسكم أن تأكلوا من بيوتكم أو بيوت آبائكم أو بيوت أمهاتكم إلى قوله أوصد بكم فقال (ولفظ القوت قلت) (فن الصديق يا أبا سعيد قال من استروحت اليه النفس) أي ارتاحت ومالت (واطمان اليه القلب) أي سكن فاذا كان كذلك فلا إذن له في ماله هكذا أورده صاحب القوت وجاء قوم إلى منزل سفيان بن سعيد الثوري فلم يجدوه ففتحوا الباب وأنزلوا السفرة وكانوا يعاقونها على وتد (وجعلوا يأكلون) ما فيها من الخبز والطعام (فدخل الثوري وجعل يقول ذكرتموني أخلاق السلف) الماضين (هكذا كانوا) يفعلون

أخوانهم معلومهم بدلائل  
كسبهم وكان قيام أولئك  
بهم على قصد التبرك عبادته  
لهم قان دخل ولم يجد صاحب  
الدار وكان وثاقاً بصداقته  
عالمًا بفرحه إذا أكل من  
طعامه فله أن يأكل بغير  
إذنه إذا أراد من الأذن الرضا  
لا سيما في الأطعمة وأمرها  
على السعة فرب رجل  
يصرح بالأذن ويخالف وهو  
شير راض فأكل طعامه مكرره  
ورب غائب لم يأذن وأكل  
طعامه محبوب وقد قال تعالى  
أو صدقة لكم ودخل رسول  
الله صلى الله عليه وسلم دار  
بريرة فأكل طعامها وهي  
غائبة وكان الدعاء من  
الصدقة فقال يا بخت الصدقة  
محلها وذلك لعلمه بسرورها  
بذلك ولذلك يجوز أن يدخل  
الدار بغير استئذان اكتفاء  
بعلمه بالأذن فان لم يعلم فلا  
يدمن الاستئذان أو لا ثم  
الدخول وكان يمدن واسع  
وأصحابه يدخلون منزل  
الحسن فيما كانوا يجدون  
بغير إذن وكان الحسن يدخل  
وبرى ذلك فيسره ويقول  
هكذا كانوا روى عن  
الحسن رضي الله عنه أنه  
كان قائماً يأكل من متاع  
بقال في السوق يأخذ من  
هذه الجوزة تينة ومن هذه  
قسيبة فقال له هشام ما بالك  
يأبى أسعدي في الورع تأكل  
متاع الرجل بغير إذنه فقال  
ما لك أكل على آية إلا أكل

فَذَا إِلَى قَوْلِهِ أَعْلَى أَوْصِدَيْتُمْ فَقَالَ ابْنُ الصَّدِيقِ يَا أَبَا سَعِيدٍ قَالَ مَنْ اسْتَرْوَحْتَ إِلَيْهِ النَّفْسَ وَأَطَعْتَ أَمْرًا إِلَيْهِ الْقَلْبَ وَمَشَى قَوْمًا إِلَى مَنْزِلٍ أَوْ رَدَّهُ سَفِينَانَ الثَّوْرِيَّ فَلَمْ يَحْدُوهُ فَفَتَحُوا الْبَابَ وَأَنْزَلُوا السَّفِرَةَ وَجَعَلُوا يَا كَلْبُونَ فَدَخَلَ الثَّوْرِيُّ وَجَعَلَ يَقُولُ ذِكْرُ تَمَوُّنِ اخْلَاقِ السَّلَفِ هَكَذَا كَانُوا

وزار قوم بعض التابعين ولم يكن عنده ما يقدمه اليهم فذهب الى منزل بعض اخوانه فلم (٢٣٥) بمصادفه في المنزل فدخل فنظر الى قدر قد

طبخها والى خبر قد خبز به

وغير ذلك فعمله كله فقدمه

الى اصحابه وقال كلوا افشاء

رب المنزل فلم يرشياً فقبل له

قد أخذته فلان فقال قد

أحسن فلما لقيه قال يا أخي

ان عادوا فعد فهذه آداب

الدخول \* (وأما آداب

التقديم) \* فترك التكاف

أولاً وتقديم ما حضر فان لم

يحضره شيء ولم يملك فلا

يستقرض لاجل ذلك

فيشوش على نفسه وان

حضره ما هو محتاج اليه

لقوته ولم تسمع نفسه

بالتقديم فلا ينبغي ان يقدم

\* دخل بعضهم على زاهد

وهو يأكل فقال لولا اني

أخذته بدين لا طعمتكم منه

\* وقال بعض السلف في

تفسير التكاف ان تطعم

أخاك ما لا تأكله أنت بل

تقصد زيادة عليه في الجودة

أورده صاحب القوت (وزار قوم بعض التابعين) أي ممن له أخذ من الصحابة (ولم يكن عنده) اذ ذلك

(ما يقدم اليهم) من الطعام (فذهب الى منزل بعض اخوانه فلم بمصادفه في المنزل فدخل فنظر الى قدر)

قد طبخها (والى خبر قد خبز به وغير ذلك فعمله كله فقدمه الى اصحابه فقال كلوا افشاء رب المنزل فلم يرشياً)

من الطعام الذي هيأه فسأل عنه (فقبل له قد أخذته فلان) لاضيفه (فقال قد أحسن فلما لقيه قال يا أخي

ان عادوا فعد) فهذه آداب الدخول ولكن ليس ليكل أحد ينظر الى طواجر هذه

القصص فيدخل البيوت بغیر استئذان ويمد يده الى ما يحل له النظر اليه فضلا عن الاخذ ولكن بشرط

هي الآن أعز من الكبريت الاحمر فأمن الذي يطعم من اليه القاب أو تستروح النفوس اليه ولنا قال القائل

صاد الصديق وكاف الكيمياء معاً \* لا توجدان فدع عن نفسك الطعام

وقد رأيت جماعة من المنسوبين الى الطائفة العلوية قد استولى عليهم الشيطان بوساوسه وأراهم أن جميع

ما في يد الاحباب مشترك الانتفاع لملك لهم حقيقة فاذا دخلوا بيت واحد منهم فواقف عليه بصرهم

أخذوه مأكولاً كان أو ملبوساً أو نقداً أو متاعاً سواء رضى به صاحب الشيء أو لم يرض وهذه الطريقة

أقرب الى طريقة الاباحية أعادنا الله من ذلك فليحذر المرء من معاشرته أوائله والله أعلم (فاما آداب

التقديم فترك التكاف أولاً) وهو ما ينعله الانسان بمشقة أو تصنع أو تبشع (وتقديم ما حضر) وتيسر

ويسهل في الحال من كل ما يؤكل عادة فانه أدوم للرجوع وأذهب لكرهه (فان لم يحضره شيء

ولم يملك فلا يستقرض لاجل ذلك) أي لا يأخذ من الدين (فيشوش على نفسه) بالهم في أدائه مع عدم

القدرة عليه (وان حضره ما هو محتاج اليه لقوته) أو لقوت من يمونه (ولم تسمع نفسه بالتقديم) الى

الضيف (فلا ينبغي أن يقدم) وقد كان من المتقدمين من اذا دخل عليه وهو يأكل لم يعرض على اخوانه

الاكل اذ لم يحب أن يأكل معه خشية التزين بالقول أو لئلا يعرضهم لما يكرهون (دخل بعضهم على

زاهد وهو يأكل فقال لولا اني أخذته بدين لا طعمتكم منه) وكان بعض العلماء يقول التكاف في الطعام أن يأخذ

ذا زهد وهو يأكل فذكره وفيه لا طعمتكم منه وكان بعض العلماء يقول التكاف في الطعام أن يأخذ

بدن أو يطعمه من خيانة (وقال بعض السلف في تفسير التكاف ان تطعم أخاك ما لا تأكله أنت) أي

لا يكون من مأكلك (بل تقصد زيادة عليه في الجودة والقيمة) فتشوق على نفسك بذلك (و) قد كان

الفضيل بن عياض رحمه الله تعالى (يقول انما تقاطع الناس بالتكاف بدعواً أحدهم أحاه فيتكافله

فيقطعه عن الرجوع اليه) أورده صاحب القوت وأبو بكر بن أبي الدنيا في اقراء الضيف (وقال بعضهم

ما بالي من أناني من اخواني فاني لا أتكافله انما أقرب ما عندي ولو) اني (تسكفت له لكرهت) دوام

(محبته ومولته) فهذا لعمري ثمره التكاف للكثرة والجودة للمل وكراهة العود كذا في القوت (وقال

بعضهم كنت أدخل على بعض اخواني فيتكاف لي) ولفظ القوت وقال لي بعض الشيوخ كنت آنس

ببعض اخواني فكنت أكثر زيارته فكان يتكاف الاشياء الطيبة الثمينة (فقلت له) يوما حدثني عن

شيء أسألك عنه (انك لا تأكل) اذا كنت (وحدك) مثل (هذا) الذي تقدمه الي قال لا قلت (ولا أنا)

في منزلي اذا كنت وحدي لا آكل مثل هذا (فما بالنا اذا اجتمعنا أكلنا) ونحن لا تأكل مثله على الانفراد

هذان التكاف (فاما ان تقطع هذا التكاف) بان ترجع الى ما تأكله من الانفراد (أو أقطع المحبي) قال

(فقطع التكاف) وكان يقدم ما عنده وما يأكل جميعاً مثله (ودوام اجتماعنا) ومعاشرتنا بسببه هكذا أورده

صاحب القوت (ومن التكاف أن يقدم) للضيف (جميع ما عنده) من الطعام (فيجفف بعيناه) يذره

جفافاً (ويؤذي قلوبهم) الا أن يكون العيال قلوبهم في صدق التوكل على الله كقالب رب المنزل وفي القوت

ولا يتكاف لخوانه من الماء كقول ما ينقل عليه غنم أو يأخذ بدين أو يكتمه بمشقة أو من شبهة ولا يدخر

عنهم ما يحضره ولا يستأثر بشيء دونه ولا يضر عياله (روى أن رجلاً دعا علياً رضي الله عنه) الى منزله (فقال

اجتمعنا بسببه ومن التكاف أن يقدم جميع ما عنده فيجفف بعيناه ويؤذي قلوبهم) روى أن رجلاً دعا علياً رضي الله عنه فقال علي



أجيبك على ثلاث شرائط لا تدخل (٢٣٦) من السوق شيئا ولا تدخل في البيت ولا تجحف بعمالك وكان بعضهم يقدم من كل ما في البيت

أجيبك على ثلاث شرائط لا تدخل من السوق شيئا (أي لا تتكاف بشيء من السوق) ولا تدخل في البيت بل تحضر جميعه (ولا تجحف بعمالك) نقله صاحب القوت بالفظ ولا تجحف بالعيال أي لا تضربهم بأخذ قوتهم فيشغل قلبهم (وكان بعضهم) إذا دعا أخاه (يقدم) إليه (من كل ما في البيت) من أنواع الطعام (فلا يترك نوعا الا يحضر شيئا منه) وهذا من جملة أكرام الضيف (وفي الخبر دخلنا على جابر بن عبد الله) الانصاري رضي الله عنهما (فقدم الينا خبزنا وخلوا وقال لولا اننا نمنع عن التكاف لتكاف لتكم) قال العراقي رواه أحمد دون قوله لولا اننا نمنع وهي من حديث سلمان الفارسي وسأقي بعده وكلاهما ضعيف وللبخاري عن عمر بن الخطاب نهيانا عن التكاف اهـ قلت الحديث بتمامه في مسند الامام أبي حنيفة للحارثي قال أخبرنا محمد بن سعيد أخبرنا المنذر بن محمد حدثني أبي حدثنا سليمان بن أبي كريمة حدثني أبو حنيفة ومسعر بن كدام عن جابر رضي الله عنه انه دخل عليه يوما وقرب اليه خبزنا وخلنا قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا عن التكاف ولولا ذلك لتكاف لتكم واني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نعم الا دام الخل وأنخرج أبو محمد التميمي في جزئه من طريق عبيد الله بن الوليد الرصافي عن محارب ابن دنار قال جاء الى جابر رجال من أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم فقرب اليهم خبزنا وخلنا فقال كلوا فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول نعم الا دام الخل وزاد في رواية وهلاك بالمرء أن يحتقر ما في بيته يقدمه لأصحابه وهلاك بالقوم أن يحتقر واما قدم لهم (وقال بعضهم إذا قصدت للزيارة فقدم ما حضر) في الطعام من غير تكاف (وان استزرت) أي طلبت للزيارة (فلا تبق) من همتك (شيئا ولا تذر) أي ولا تترك نقله صاحب القوت (وقال سلمان) الفارسي رضي الله عنه (أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا نتكاف للضيف ما ليس عندنا وان نقدم ما حضرنا) قال العراقي رواه الخرائطي في مكارم الاخلاق ولا جد لولا أن رسول الله صلى الله عليه وسلم نهانا أن نكاف أحدنا صاحبنا أن يتكاف أحدنا لصاحبه لتكافناك وللطبراني نهانا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن نتكاف للضيف ما ليس عندنا اهـ قلت حديث سلمان عند الحاكم في الطعنة بلفظ نهى عن التكاف للضيف قال الذهبي سنده لين (وفي حديث يونس النبي عليه السلام) هو يونس بن متى نسب الى أمه وقيل هو اسم أبيه صلى الله عليه وسلم (انه زاره اخوانه فقدم اليهم كسرا) من شعير (وجزلهم بقل كان زرعه ثم قال) كلوا (لولا ان الله لعن المتكافين لتكاف لتكم) كذا أورده صاحب القوت (و) روى (عن أنس بن مالك وغيره من الصحابة) رضي الله عنهم (انهم كانوا يقدمون) لأخوانهم (ما حضر من الكسر اليابسة وحشف الثمر) والدقل (ويقولون لا ندرى أيهما أعظم وزر الذي يحتقر ما قدم اليه أو الذي يحتقر ما عنده أن يقدمه) كذا في القوت والغوارف زاد صاحب القوت وقد روي في معناه خبرا مسندا وقد كان أنس وغيره يقدمون ما عندهم الى اخوانهم ويقولون ان الاجتماع على الطعام من مكارم الاخلاق (الادب الثاني وهو للزائر) فاذا زار أخاه (أن لا يقترح) على رب المنزل ولا يقترح الاستدعاء والطلب ومنه قول الشاعر

قالوا اقترح شيئا تجدك طبعه \* قلت اطبخوا لي جبة وقبصا

(ولا يتحكم) عليه (بشيء) من أنواع الطعام (بعينه) ويسميه فيقول أريد كذا فليس ذلك من القناعة (فربما يشق على المزور احضاره) ووقعه فيما لا يستطيعه (فان خبره أخوه) المزور (بن طعمان) أي بين نوعين من الطعام (فلخير) أقربهما اليه (أي أسهلها) (عليه) كذلك السنة ففي الخبر انه ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين شيئين الاختار أسيرهما (قال العراقي متفق عليه من حديث عائشة وزاد ما لم يذكرهما سلم في بعض طرقه اهـ (وروي الاعمش) سلمان بن مهران السكاكيلي الكوفي الفقيه (عن أبي وائل) شقيق بن سلمة الأسدي من العلماء العاملين له ادراك ومع عمر ومعاذ وعنه منصور والاعمش توفي سنة ٨٣ (قال مضيت مع صاحب لي نزور سلمان) رضي الله

فلا يترك نوعا الا يحضر شيئا منه وقال بعضهم دخلنا على جابر بن عبد الله فقدم الينا خبزنا وخلنا وقال لولا اننا نمنع عن التكاف لتكاف لتكم وقال بعضهم إذا قصدت للزيارة فقدم ما حضرنا استزرت فلا تبق ولا تذر وقال سلمان أمرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم أن لا نتكاف للضيف ما ليس عندنا وأن نقدم ما حضرنا ما حضرنا وفي حديث يونس النبي صلى الله عليه وسلم أنه زاره اخوانه فقدم اليهم كسرا وجزلهم بقل كان زرعه ثم قال لهم كلوا لولا أن الله لعن المتكافين لتكاف لتكم وعن أنس بن مالك رضي الله عنه وغيره من الصحابة انهم كانوا يقدمون ما حضر من الكسر اليابسة وحشف الثمر ويقولون لا ندرى أيهما أعظم وزر الذي يحتقر ما يقدم اليه أو الذي يحتقر ما عنده ان يقدمه (الادب الثاني) وهو للزائر أن لا يقترح ولا يتحكم بشيء بعينه فربما يشق على المزور احضاره فان خير أسيرهما بين طعمان فليخير أسيرهما عليه كذلك السنة ففي الخبر انه ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين شيئين الاختار أسيرهما وروي الاعمش عن أبي وائل أنه قال مضيت مع صاحب لي نزور سلمان

فقدم اليها خبر شعير وملاحج بشا فقال صاحبي لو كان في هذا الملح شعير كان أطيب نخرج سلمان (٢٣٧) فزهن من مطهرته وأخذ شعيراً فلما

أكلنا قال صاحبي الحمد لله الذي قنعنا بمار زقنا فقال سلمان لو قنعت بمار زقت لم تكن مطهرتي مرهونة هذا اذ توهم تعذر ذلك على أخيه أو كراهته له فان علم انه يسر باقتراحه ويتيسر عليه ذلك فلا يكره له الاقتراح فعل الشافعي رضي الله عنه ذلك مع الزعفراني اذ كان نازلاً عنده ببغداد وكان الزعفراني يكتب كل يوم رقعة بما يطبخ من الألوان ويسلمها الى الجارية فأخذ الشافعي الرقعة في بعض الايام وألقى بها ألواناً آخر بخطه فلما رأى الزعفراني ذلك اللون أنكر وقال ما أمرت بهذا فعرضت عليه الرقعة لمحقافها خط الشافعي فلما وقعت عينه على خطه فرح بذلك واعتق الجارية سروراً باقتراح الشافعي عليه وقال أبو بكر السكاني دخلت على السري فغاء بغيت وأخذ يجعل نصفه في القدر فقلت له أي شيء تعمل وأنا أنس به كله في مرة واحدة فضحك وقال هذا افضل لك من حجة وقال بعضهم الاكل على ثلاثة أنواع مع الفقراء بالانيسار ومع أبناء الدنيا بالادب (الادب الثالث) أن يشهي المزور أخاه الزائر ويلبس منه الاقتراح مهما كانت نفسه طيبة بفعل

عنه (فقدم اليها خبر شعير وملاحج بشا فقال صاحبي لو كان في هذا الملح شعير) يقال بالصاد وبالسین وبالزاي وهو ثبت برى حار (كان أطيب نخرج سلمان) رضي الله عنه (فزهن) عند البقال (مطهرته) بالكسر أي الاداوة التي كان يتوضأ بها (وأخذ) منه (صعيراً) فلما أكلنا قال صاحبي الحمد لله الذي قنعنا بمار زقنا فقال سلمان لو قنعت بمار زقت فلم تكن مطهرتي مرهونة) عند البقال كذا أورده صاحب القوت (هذا اذ توهم تعذر ذلك على أخيه أو كراهته له فان علم انه) ممن يأنس به وانه (يسر) باقتراحه (و) انه (يتيسر عليه ذلك) أي تحصيله (فلا يكره له الاقتراح) قد (فعل الشافعي) محمد بن ادریس رضي الله عنه (ذلك مع) تلميذه الحسن بن محمد بن الصباح (الزعفراني) أبو علي البغدادي روى عن سفيان بن عيينة وشبابه وعفان وهو من رواة مذهب الشافعي القديم وعنه جماعة منهم البخاري في صحيحه وأبو حاتم الدارقى وقال صدوق وقال النسائي وابن أبي حاتم ثقة وقال ابن حبان في الثقات كان راوياً للشافعي وكان يحضر أجدواً أبو ثور وعنده الشافعي وهو الذي يتولى القراءة عليه قال الزعفراني لما قرأت كتاب الرسالة على الشافعي قال لي من أي العرب أنت قلت ما أنا بعربي وما أنا بالامن فرية يقال لها الزعفرانية قال فأنت سيد هذه القرية توفي سنة ٢٢٦ (اذ كان نازلاً عنده ببغداد) بالجانب الغربي منها ولفظ القوت نازلاً عليه ببغداد (وكان الزعفراني يكتب كل يوم رقعة بما يطبخ من الألوان ويسلمها الى الجارية) ولفظ القوت فكانا يخرجان يوم الجمعة الى الصلاة فكان الزعفراني يكتب في رقعة للجارية ما تصلح من الألوان (فأخذ الشافعي الرقعة في بعض الايام وألقى بها ألواناً آخر بخطه فلما رأى الزعفراني ذلك اللون أنكر وقال ما أمرت بهذا فعرضت عليه الرقعة لمحقافها خط الشافعي فلما وقعت عينه على خطه فرح بذلك واعتق الجارية سروراً باقتراح الشافعي عليه) ولفظ القوت فدعا الشافعي ذات يوم الجارية بالرقعة فنظر فيها ثم زاد ألواناً اشتهاه فلما جاء الزعفراني وقدمت الجارية ذلك اللون أنكره اذ لم يأمرها به فسألهما عنه فأخبرته ان الشافعي رضي الله عنه زاد ذلك في الرقعة فقال أرى في الرقعة فلما نظر الى خط الشافعي لمحقاف الرقعة بذلك اللون فرح بذلك وأعجبته فقال أنت حرة لوجه الله تعالى فأعتقها سروراً منه بفعل الشافعي ذلك واليه نسب درب الزعفراني بباب الشعير اه (وقال أبو بكر السكاني) وهو من مشايخ الرسالة اسمه محمد بن علي بغدادى الاصل صاحب الجنيد والخراز والنوري وجاور بمكة الى أن مات بها سنة ٣٢٢ (دخلت على السري) بن المفلس السقطي خال الجنيد وشيخه (فغاء بغيت) أي خبز مفتوت (وأخذ يجعل نصفه في القدر) فقلت أي شيء هوذا تعمل أنا أنس به كله في مرة واحدة فضحك (السري) وقال هذا افضل لك من حجة كذا في القوت أي عمل قليل وثوابه كثير لما فيه من النية الحسنة بادخال السرور على أخيه (وقال بعضهم الاكل على ثلاثة أنواع) أكل (مع الفقراء) الصادق (بالانيسار) أي يؤثر بعضهم على بعض فيودأنيأ كل أخوه أكثر منه (و) أكل (مع الاخوان) على طريق السلوك (بالانيسار) وترك الخشمة (و) أكل (مع أبناء الدنيا) من أرباب الاموال (بالادب) وحفظ الحرمة والسكون (الادب الثالث) أن يشهي المزور أخاه الزائر ويلبس منه الاقتراح مهما كانت نفسه طيبة (منشوعة) يفعل ما يقترح فذلك حسن وفيه أجر كبير (وفضل خزيل) قال داود بن علي الظاهري حدثنا أبو ثور قال كان الشافعي رضي الله عنه يشتري الجارية الصناعات التي تطبخ وتعمل الحلوى ويشترط عليها هو أن لا يقر بها لانه كان عليه بالباسور ويقول لنا تشهوا ما أحببتم فقد اشترى بمارية تحسن أن تعمل ما تريدون قال فيقول لها بعض أصحابنا اعلمي لنا اليوم كذا وكذا فكانت ترضى ما نمرها بما نريد وهو سرور بذلك وفي القوت فان شهاه أخوه وسأله فلا بأس أن يذكر له شهوته ليصنعها فيعينه على فضيلته فقدر وينا في فضل ذلك غير حديث منها الحديث المشهور (قال صلى الله عليه وسلم من صادف من أخيه شهوة غفر له) قال العراقي رواه البزار والطبراني من حديث أبي الدرداء من وافق من أخيه

ما يقترح فذلك حسن وفيه أجر وفضل خزيل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من صادف من أخيه شهوة غفر له

ومن سر آحاد المؤمنين فقد سر

الله تعالى وقال صلى الله عليه

وسلم فيما رواه جابر من لئذ

أخاه بما يشتهي كتب الله

له ألف ألف حسنة ومحا

عنه ألف ألف سيئة ورفع له

ألف ألف درجة وأطعمه

الله من ثلاث جنات جنة

الفرديوس وجنة عدن

وجنة الخلد (الادب

الرابع) ان لا يقول له هل

أقدم لك طعاما بل ينبغي أن

يتقدم ان كان قال الثوري اذا

زارك أخوك فلا تقل له

أنا كل أو أقدم اليك

ولكن قدم فان أكل والا

فارفع وان كان لا يريد أن

يطعمهم طعاما فلا ينبغي

أن يظاهرهم عليه أو يصفه

لهم قال الثوري اذا أردت

ان لا تطعم عيالكم مما تاكله

فلا تتحدثهم به ولا يرونها معك

وقال بعض الصوفية اذا دخل

عليكم الفقراء فقدموا اليهم

طعاما واذا دخل الفقهاء

فسألوهم عن مسئلة فاذا دخل

القرءاء فدلوهم على المحراب

\*(الباب الرابع في آداب

الضيافة)\*

ومظان الآداب فيها ستة

الدعوة أو لائم الاجابة ثم

الحضور ثم تقديم الطعام ثم

الاكل ثم الانصراف (ولنقدم

على شرحها ان شاء الله

تعالى فضيلة الضيافة) قال

صلى الله عليه وسلم لا تسكنوا

للضيف فتمضوه فانه من

أبغض الضيف فقد أبغض

الله ومن أبغض الله أبغضه الله

شهوة غفر له قال ابن الجوزي حديث موضوع اه قلت رواه الطبراني في الكبير من طريق نصير بن

نجيج الباهلي عن عمرو بن حفص النهدي عن زياد النميري عن أنس عن أبي الدرداء قال الذهبي في الضعفاء

هذا اسناد مجهول وقال الهيثمي زياد النميري وثقه ابن حبان وقال يخطئ وضعفه غيره وفيه من لم أعرفه

هكذا قال فالذي يظهر من سياقهم ان هذا الحديث ضعيف شديد الضعف وقول ابن الجوزي انه موضوع

فيه نظر (ومن سر أخاه المؤمن فقد سر الله تعالى) قال العراقي رواه ابن حبان والعقيلي في الضعفاء من

حديث أبي بكر الصديق من سر مؤمنا فمأسر الله تعالى الحديث قال العقيلي لأصل له اه قلت وروى

نحوه من حديث ابن مسعود ورفعه من سر مسلما بعدى فقد سرني في قبري ومن سرني في قبري فقد سره الله

يوم القيامة هكذا رواه أبو الحسن بن شمعون في أماليه وابن النجار (وقال صلى الله عليه وسلم فيما رواه

أبو الزبير عن (جابر) رضى الله عنه (من لئذ أخاه بما يشتهي كتب الله له ألف ألف حسنة ومحا عنه ألف

ألف سيئة ورفع له ألف ألف درجة وأطعمه الله من ثلاث جنات جنة الفردوس وجنة عدن وجنة الخلد)

هكذا هو في القوت وقال العراقي ذكره ابن الجوزي في الموضوعات من رواية محمد بن نعيم عن أبي الزبير

عن جابر وقال أحمد بن حنبل هذا باطل كذب اه قلت وروى عن أبي هريرة مرفوعا من أطمع أخاه

المسلم شهوته حرمه الله على النار رواه البيهقي وعن معاذ من أطمع مؤمنا حتى يشبعه من سغب أدخله

الله بابا من أبواب الجنة لا يدخله الا من كان مثله رواه الطبراني وعن أبي سعيد من أطمع مسلما جاتا

أطعمه الله من ثمار الجنة رواه أبو نعيم في الحلية وعن عبد الله بن جراد من أطمع كبداجتا أطعمه الله

من أطمع طعام الجنة رواه الديلمي (الادب الرابع أن لا يقول) المزور (له) أى للزائر (هل أقدم لك

طعاما) أو هل تأكل (بل ينبغي أن يقدم) له من غير أن يقول (قال) سفيان (الثوري) رحمه الله تعالى

(اذا زارك أخوك فلا تقل له) (هل تأكل أقدم اليك) الطعام (ولكن قدم) له (فان أكل) فهو المراد

(والا فارفع) من بين يديه كذا في القوت (وان كان لا يريد أن يطعمهم طعاما فلا ينبغي أن يظهره عليهم

أو يصفه لهم) سواء ان هو قد أكله أو لم يأكله (قال) سفيان (الثوري) رحمه الله تعالى (اذا أردت

أن لا تطعم عيالكم مما تأكله فلا تتحدثهم به ولا يرونها معك) نقله صاحب القوت وذلك لتسليته لقلبهم

بذلك الطعام فيشوش خاطرهم (وقال بعض الصوفية اذا دخل عليكم الفقراء فقدموا اليهم طعاما) فان

دينتهم الاكل فانهم لا يملكون شيئا فبأى كونه فالاولى مواساتهم بالاكل لاجل حضور قلبهم في العبادة

(واذا دخل الفقهاء فسألوهم عن مسئلة) فانهم يحبون مذاكرة العلم (واذا دخل القرءاء) أى أهل

التلاوة (فدلوهم على المحراب) فان ديدنهم الصلاة والعبادة وقد تجتمع هذه الاوصاف بان كان قارئا

وفقيها وفقيرا فيقدم له ما هو الا هم وهو الاطعام

\*(الباب الرابع في آداب الضيافة)\*

من ضافته ضيفا اذا نزل عنده فهو ضيف ويطلق على الواحد والجمع وأضفته قريته وأصل الضيف المائل

يقال ضافت الشمس للغروب مالت والضيف من مال بل نزلوا وصارت الضيافة متعارفة في القرى (ومظان

الآداب فيها ستة الدعوة أو لائم الاجابة ثم الحضور ثم تقديم الطعام ثم الاكل ثم الانصراف ولنقدم على

شرحها ان شاء الله تعالى فضيلة الضيافة قال صلى الله عليه وسلم لا تتكافوا) وفي رواية بتحذف احدى

التامين (للضيف فتمضوه) أى تناولوا الضيافة وترغبوا عنها فيكون سببا لبغض الضيف (فانه من أبغض

الضيف فقد أبغض الله ومن أبغض الله أبغضه الله) قال العراقي رواه أبو بكر بن لال في مكارم الاخلاق

من حديث سلمان لا يتكافأ أحدكم ما لا يقدر عليه وفيه محمد بن الفرج الا زرق تكلم فيه اه قلت

ورواه البيهقي كذلك وعند ابن عساكر في التاريخ لا تتكافوا للضيف وعن أبي قريظة مرفوعا يا عائشة

لا تتكافى للضيف فتمليه ولكن اطعميه مما تأكلان رواه أبو عبد الله محمد بن باكويه الشيرازي والرافعي

وقال صلى الله عليه وسلم لا خير

فمن لا يضيف ومرو رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل له ابل وبقر كثيرة فلم يضيفه ومرو امرأة لها شويحات فذبحته فقال صلى الله عليه وسلم انظروا اليهما انما هذه الاخلاق بيد الله فمن شاء ان ينحصر خلقا حسنا فعل وقال ابو رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم انه نزل به صلى الله عليه وسلم ضيف فقال قل لفلان اليهودي نزل بي ضيف فاسلفني شيئا من الدقيق الى رجب فقال اليهودي والله ما اسلفه الابرهن فاخبرته فقال والله اني لا مسين في السماء أمين في الارض ولو اسلفني لا ديتسه فاذهب بدرى وارهنه عنده وكان ابراهيم الخليل صلوات الله عليه وسلامه اذا اراد ان يأكل خرج ميلا أو ميلين يلبس من يتغذى معه وكان يكنى أبا الضيفان ولصديق نيتة فيه دامت ضيافته في مشهده الى يومنا هذا فلا تنقض ليلة الا ويا كل عنده جماعة من بين ثلاثة الى عشرة الى مائة وقال قوام الموضع انه لم يخل الى الجنة ليلة عن ضيف وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الايمان فقال اطعام الطعام وبذل السلام وقال صلى الله عليه وسلم في الكفارات والدرجات اطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام

من طريق عياض بن أبي قرصافة عن أبيه (وقال صلى الله عليه وسلم لا خير فيمن لا يضيف) أي لا يطعم الضيف الذي ينزل به أي اذا كان قادرا على ضيافته ولم يعارضه ما هو أهم من ذلك كنفقة من تلزمه مؤنته قال العراقي رواه أحمد من حديث عقبة بن عامر وفيه ابن لهيعة اه قلت وكذلك رواه الخرائطي في مكارم الاخلاق والبيهقي قلنا المندري رجاله رجال الصحيح غير ابن لهيعة (ومرو رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل له ابل وبقر كثيرة فلم يضيفه ومرو امرأة لها شويحات) جمع قلة شويحة وهي مصغرة شاة فاضافته (فذبحته) من تلك الشويحات (فقال صلى الله عليه وسلم انظروا اليهما انما هذه الاخلاق بيد الله فمن شاء ان ينحصر خلقا حسنا فعل) قال العراقي رواه الخرائطي في مكارم الاخلاق من رواية ابن المنهال مرسل (وقال ابو رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم) وكان قبليا قبل اسمه ابراهيم وقبل اسلم وكان للعباس أولا روى عنه أولاده وأبو سعيد المقبري مات بعد عثمان (انه نزل به صلى الله عليه وسلم ضيف فقال قل لفلان اليهودي) وسماه (نزل بي ضيف فاسلفني شيئا من الدقيق الى رجب فقال اليهودي لا والله لا اسلفه الابرهن فاخبرته فقال والله اني لا مين في السماء أمين في الارض لو اسلفني لا ديتسه فاذهب بدرى) وكان من حديث (وارهنه عنده) قال العراقي رواه اسحق بن راهويه في مسنده والخرائط في مكارم الاخلاق وابن مردويه في التفسير بسند ضعيف اه قلت ورواه الترمذي في الشمائل وقال الشراح اسم هذا اليهودي أبو الشهم من الاوس رهنها عنده في ثلاثين صاعا من شعير رواه الشيخان وروى الترمذي بعشرين صاعا من طعام أخذه لاهله وانه لم يفكها حتى مات صلى الله عليه وسلم (وكان ابراهيم الخليل صلوات الله عليه وسلامه اذا اراد ان يأكل خرج ميلا أو ميلين يلبس من يتغذى معه) ذكره محمد بن عبد الكريم السمرقندي في كتاب روح المجالس انه عليه السلام كان اذا اراد ان يتغذى ولم يحضره ضيف خرج مسيرة ميل أو ميلين يطلب من يتغذى معه اه وقال ابن أبي الدنيا في قري الضيف حدثنا أحمد بن جليل أخبرنا عبد الله عن طلحة عن عطاء قال كان ابراهيم عليه السلام اذا اراد ان يتغذى خرج ميلا أو ميلين يلبس من يتغذى معه وهو أول من سن الضيافة وعظم أمرها قال أبو بكر أحمد بن عمرو بن أبي عاصم في كتاب الاوائل حدثنا وهبان بن بقية حدثنا خالد بن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة عن رافع عن أول من ضيف الضيف ابراهيم عليه السلام ورواه ابن أبي الدنيا في قري الضيف عن محمد بن عبد الله بن المبارك حدثنا أبو أسامة حدثنا محمد بن عمرو فذكره مثله قال وحدثنا اسحق بن اسمعيل حدثنا جرير عن يحيى بن سعيد عن سعيد بن المسيب قال كان ابراهيم أول من أضاف الضيف (و) لذلك (كان يكنى أبا الضيفان) رواه ابن أبي الدنيا في قري الضيف من طريق سفيان الثوري عن أبيه عن عكرمة قال كان ابراهيم عليه السلام يكنى أبا الضيفان وكان لقصره أربعة أبواب لكيلا يفوته أحد (ولصدق نيتة فيه) أي في أمر الضيافة (دامت ضيافته في مشهده) في غار حبرون (الي يومنا هذا فلا ينقض ليلة الا ويا كل عنده جماعة من بين ثلاثة الى عشرة الى مائة وقال قوام الموضع) أي خدمته القائمون بشعار الكنس والايقاد الملائمون هنالك (انه لم يخل الى الا ليلة عن ضيف) وقد اتفق لي في ماوردت لي يارته كان معي جماعة نحو خمسة فلما فرغت من الزيارة اذا أنا بسباط ممدود وفيه من أنواع الأطعمة فتعجبت لسكوني ما أعرف هنالك أحد افن أن هذا فقال لي واحد لا تتعجب هذه ضيافة الخليل عليه السلام وهي لكل قادم الى زيارته ثم اني كنت في ضيافته ثلاثة أيام في أرغد عيش صلى الله عليه وعلى ولده وسلم (وسئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الايمان فقال اطعام الطعام وبذل السلام) رواه البخاري ومسلم من حديث عبد الله بن عمرو بالفظ أي الا سلام خير قال تطعم الطعام وتقرأ السلام على من عرفت ومن لم تعرف (وقال صلى الله عليه وسلم في الكفارات والدرجات اطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام) رواه الترمذي وصححه والحاكم من حديث معاذ رضي الله عنه وقد تقدم بعضه في الباب الرابع من الاذكار وهو حديث اللهم اني أسألك فعل

الواردة في فضل الضيافة  
والاطعام لا تحصى فانذكر  
آدابها \* اما الدعوة فينبغي  
للداعي أن يعمد بدعوته  
الاتقياء دون الفساق قال  
صلى الله عليه وسلم أكل  
طعامك الا برار في دعائه  
لبعض من دعائه وقال صلى  
الله عليه وسلم لا تأكل  
الاطعام تقي ولا ياكل  
طعامك الا تقي ويقصد  
الفقراء دون الاغنياء على  
الخصوص قال صلى الله  
عليه وسلم شر الطعام طعام  
الوليمة يذبح اليها الاغنياء  
دون الفقراء وينبغي أن  
لا يهمل أثار به في ضيافته  
فان اهمالهم ايحاش وقطع  
رحم وكذلك يراعى الترتيب  
في أصدقائه ومعارفه فان  
في تخصيص البعض ايحاشا  
لقلوب الباقين وينبغي أن  
لا يقصد بدعوته المباهاة  
والتفاخر بل استمالة قلوب  
الاخوان والتسني بسنة  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
في اطعام الطعام وادخال  
السرور على قلوب المؤمنين  
وينبغي أن لا يدعو من يعلم  
أنه يشق عليه الاجابة واذا  
حضر تأذى بالحاضرين  
بسبب من الاسباب وينبغي  
أن لا يدعو الا من يحب اجابته  
قال سفيان من دعا أحدا الى  
طعام وهو يكره الاجابة  
فعليه خطيئة فان أجاب  
للدعوة فعليه خطيئتان لانه

جعله على الأكل مع كراهة ولو علم ذلك لما كان يأكله واطعمه المتقي أعانة على الطاعة واطعمه الفاسق

يَقُولُ

يقويه على الفسق) الذي هو مر كوز في جبلته كـ (قال رجل خياط لابن المبارك) عبد الله رحمه الله تعالى  
 (أنا أخيط ثياب السلاطين) ولفظ القوت اني أخيط لبس وكلاهما ولا يعنى الامراء (فهل تخاف ان  
 أكون من أعوان الظلمة) أي داخل في وعيدهم (قال لانما أعوان الظلمة من يبيع منك) أي لك  
 (الخيط والابرة اما أنت فن الظلمة أنفسهم) ولفظ القوت فقال لست من أعوان الظلمة بل أنت من الظلمة  
 انما أعوان الظلمة من يبيع منك الابرة والخيط اهـ وهذا من باب المبالغة تنزيلا للمعين لهم منزلة أنفسهم  
 وبالغ آخرون فقالوا انما أعوان الظلمة الحداد الذي صنع تلك الابرة والغزال الذي غزل ذلك الخيط وكل  
 هذا اتخذ من التقرب لهم ومجاورتهم ودعوتهم فتستلزم اكرامهم ومداريتهم والسكوت عما هم عليه  
 من المظالم وغير ذلك من المخايز وكل ذلك من أسباب المقت نعوذ بالله من ذلك وقد عمل ذوالنون المصري  
 أنمض من ذلك كما سيأتي في الفصل الذي في آخر الابواب (وأما الاجابة فهى سنة مؤكدة) على المشهور  
 من مذهب الشافعى رضى الله عنه سواء كانت الدعوة عرسا أو غيره كتحتان وعقيقة (وقد قيل بوجوبها في  
 بعض المواضع) كولاية عرس عند توفر الشروط المبينة في الفروع قالوا لا يجب اجابة لغير ولاية عرس مطلقا  
 ومنه ولاية الترسى وقيل يجب واختاره السبكي وبعض أصحاب الشافعى أو جب الاجابة الى الدعوة مطلقا  
 عرسا كان أو غيره بشرطه نظار الظاهر حديث ابن عمر من دعى الى عرس أو نحوه فليجب رواه مسلم وإسارواه  
 أبو هريرة ومن لا يجيب الدعوة فقد عصى الله ورسوله رواه مسلم أيضا ونقله ابن عبد البر عن العنبري وزعم ابن  
 خزم انه قول جمهور الصحابة والتابعين وهو الذي فهمه ابن عمر من الخبر روى عبد الرزاق في مصنفه بإسناد  
 صحيح عنه انه دعى الى طعام فقال رجل اعفنى فقال ابن عمر انه لا عافية لك من هذا فقم وحزم باختصاص  
 الوجوب بولاية النكاح المالكية والحنفية والحنابلة وجمهور الشافعية وبالغ السرخسى منهم فنقل  
 فيه الاجماع (قال صلى الله عليه وسلم لو دعيت الى كراع لا تجبت ولو أهدى الى ذراع لقبلت) رواه البخارى  
 من حديث أبي هريرة رضى الله عنه والكراع من البقر والغنم بمنزلة الوظيف من الفرس وهو مستدق  
 الساعد والجمع أكرع وجمع الجمع أكرع وقال الازهرى أكرع الدابة قوائمها وقال ابن فارس  
 الكراع من الدابة مادون الكعب (وللاجابة خمسة آداب الاول ان لا يميز الغنى بالاجابة عن الفقير فذلك  
 هو التكبر المنهى عنه ولذلك امتنع بعضهم عن أصل الاجابة) اعلم ان الدعوة المختصة بالاغنياء تختلف في  
 اجابتهما فظاهر حديث شر الطعام طعام الولاية وفيه ومن لم يجيب الدعوة فقد عصى الله ورسوله صريح في  
 وجوبها واقتضاء كلام شرح مسلم وصرح به الطيبي فقال والخاصصل ان الاجابة واجبة فيجب الدعوة  
 ويا كل شر الطعام اهـ لكن الذي أطلقه الشافعية عدم الوجوب اذا خص الاغنياء واليه يشير كلام  
 المصنف كما ترى وقد ينزل الوجوب على ما اذا خصهم لا غناهم بل لجوار أو اجتماع حرفة أو غير ذلك  
 والله أعلم (وقال) بعض المتكبرين انما لا يجيب دعوة قيل له ولم قال (انتظار المارقة ذل وقال آخر) منهم  
 (اذا وضعت يدي في قصعة غيرى فقد ذلت له رقبتي) نقل القولين صاحب القوت (ومن التكبر من يجيب  
 دعوة الاغنياء) لعظمتهم في عينه (دون الفقراء) لكبره في نفسه ومنهم من لا يجيب الا نظاراه وأشكاله  
 من مثل طبقته ومرتبته في الرياسة في الدنيا (وهو خلاف السنة) فقد ورد في الاجابة فعلا وقولا اما فعلا  
 فإروى انه (كان صلى الله عليه وسلم يجيب دعوة العبد ودعوة المسكين) هكذا هو في القوت قال  
 العراقي رواه الترمذى وابن ماجه من حديث أنس دون ذكر المسكين وضعفه الترمذى وصححه الحاكم  
 اهـ قلت ورواه ابن سعد في الطبقات وعند الحاكم كان يردف خلطه ويضع طعامه على الارض ويجيب  
 دعوة المملوك وركب الحمار وأما قولا فما تقدم آثما ومن لم يجيب الدعوة فقد عصى الله ورسوله بعد قوله  
 شر الطعام طعام الولاية (ومر الحسن بن على) كذا في النسخ ومثله في العوارف وفي بعض نسخ الكتاب  
 الحسين بن على (رضى الله عنهما) ومثله في القوت (يقوم من المساكين الذين يسألون الناس على قارة

يقويه على الفسق قال  
 رجل خياط لابن المبارك  
 أنا أخيط ثياب السلاطين  
 فهل تخاف أن أكون من  
 أعوان الظلمة قال لانما  
 أعوان الظلمة من يبيع  
 منك الخيط والابرة اما أنت  
 فن الظلمة أنفسهم وأما لاجابة  
 فهى سنة مؤكدة وقد قيل  
 بوجوبها في بعض المواضع  
 قال صلى الله عليه وسلم لو  
 دعيت الى كراع لاجبت ولو  
 أهدى الى ذراع لقبلت  
 \* (وللاجابة خمسة آداب) \*  
 الاول أن لا يميز الغنى بالاجابة  
 عن الفقير فذلك هو التكبر  
 المنهى عنه ولاجل ذلك  
 امتنع بعضهم عن أصل  
 الاجابة وقال انتظار المارقة  
 ذل وقال آخر اذا وضعت  
 يدي في قصعة غيرى فقد  
 ذلت له رقبتي ومن المتكبرين  
 من يجيب الاغنياء دون  
 الفقراء وهو خلاف السنة  
 كان صلى الله عليه وسلم  
 يجيب دعوة العبد ودعوة  
 المسكين ومر الحسن بن على  
 رضى الله عنهم يقوم من  
 المساكين الذين يسألون  
 الناس على قارة



الطريق وقد نشروا كسرا على (٢٤٢) الأرض في الرمل وهم يأكلون وهو على بغلته فسلم عليهم فقالوا له لم الغداء يا ابن بنت رسول الله

الطريق) أي عمر الناس حيث يقرعون بنعالهم (وقد نشروا كسرا) من الخبز (على الأرض في الرمل وهم يأكلون) كان (هو على بغلته فسلم عليهم) لما سمر عليهم فردوا عليه (فقالوا له لم الغداء يا ابن رسول الله فقال نعم ان الله لا يحب المستكبرين) ثم ثني وركه (فنزل) عن دابته (وقد معهم على الأرض وأكل ثم سلم عليهم وركب) وفي خبر آخر زيادة (وقال قد أجبتكم فاجيبوني قالوا نعم فوعدهم) الجبي (وقتما) من النهار (معلوما فحضر) فحربهم ورفع مجلسهم (فقدم اليهم) ولقظ القوت ثم قال يا وذاث هاتي ما كنت تدخرين فانخرجت الجارية (فاخر) ما عندها من (الطعام وجلس يا كل معهم) رضى الله عنه وأرضاه عنا (وأما قول القائل ان من وضعت يدي في قصعته فقد ذلت له رقبتي فقد قال بعضهم هذا خلاف السنة) وهو صاحب القوت كما تقدم النقل عنه آ نفا (وليس كذلك) أي ليس هذا القول على عموم مخالفا للسنة (فانه ذل اذا كان الداعي لا يفرح بالاجابة ولا يتقلده منة وكان ذلك يداله على المدعو) في هذه الصور الثلاث يتحقق الذل ويسلم لقائله ما أراده (ورسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحضر الدعوة) (لعله ان الداعي له يتقدم منة ويرى ذلك شرفا) يتشرف به (وذخر النفسه في الدنيا والآخرة) فهو يفرح به ويرى ان الفضل له على كل حال (فهذا) اذا (يختلف باختلاف الحال فمن ظن انه يستثقل الطعام وانما يفعل ذلك مباهاة) ومفاخرة بين الاقران (أو تسكفا) بمشقة (فليس من السنة اجابته) رواه أبو داود من حديث ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن طعام المتبارين قال أبو داود أكثر من رواه عن جرير لا يذكر فيه ابن عباس وروى العقيلي في الضعفاء نهى النبي صلى الله عليه وسلم عن طعام المتباهين والمتبارين المتعارضان بفعلهما للمباهاة والرياء قاله أبو موسى المديني قاله العراقي قلت ورواه الحاكم أيضا بزيادة ان يؤكل وقال صحيح وأقره الذهبي في التلخيص لكن في الميزان صوابه مرسل وهو معنى قول أبي داود السابق أو معنى التباري ان يفعل كل منهم ما فوق فعل صاحبه ليكون طعامه أكثر أو قد يدخل فيه معنى قول المصنف أو تسكفا اذا قصد أحدهما تيجيز الآخر ففيه مشقة كما انه رياء (بل الاولى) في هذه الصورة (التعامل) عن الاجابة (ولذلك قال بعض الصوفية) رحمه الله تعالى (لا تجب الادعوة من يرى) لك انك (أكلت رزقه وانك سلم) اياه (اليك وديعة كانت لك عنده ويرى لك الفضل عليه في قبول تلك الوديعة منه) نقله صاحب القوت وقال فهذه شهادة العارف من الداعين كذلك شهادة المدعويين من الموحدين ان يشهدوا الداعي الاول والمجيب الآخر والمعطى الباطن والرازق الظاهر كما امتحن أصحابه بذلك بعض الصوفيين بلغني ان رجلا دعاه اماما من الصوفية في أصحابه الى طعام فلما أخذ القوم مجلسهم ينتظرون نقل الطعام اليهم خرج اليهم شيخهم فقال ان هذا الرجل يزعم انه دعاكم وانكم تأكلون طعامه فحرام على من يشهده في فعله ان يأكل قال فقاموا وكلهم نفرحوا ولم يستحل الاكل اذ كانوا لا يرونه في المسجل الا غلاما حداثا فانه قعد اذ لم تثبت شهادته ولم ينفذ نظره العبارة لنا والمعنى لقائله مثله أو نحوه (وقال سري) بن المفلس (السنقطي) رحمه الله تعالى (أعلى لقمة ليس لله فيها تابعة) أي لا شبهة فيها (ولا مخلوق فيها منة) يقلدها على الآكل (فاذا علم المدعوانه لامة فيها فلا ينبغي ان يرد) الداعي اليه (قال أبو تراب النخشي رحمه الله تعالى) واسمه عسكر بن حصين ترجمه القشيري في الرسالة صحب حاتم الاصم مات سنة ٣٤٥ بالبادية (عرض على طعام فامتنعت) عن تناوله (فابتليت بالجوع أربعة عشر يوما فعلمت انه عتوبته) وحكى القشيري نظير هذا القول في رسالته في ترجمته بسنده انه قال تمت على نفسي مرة خبزا وبيضا وأتاني سطر فعدلت عن الطريق الى قرية فوثب رجل وتعلق بي وقال كان هذا مع اللصوص فضر بوني سبعين خشبة فوقف علينا رجل فصرخ وقال هذا أبو تراب النخشي نفلوني واعتذروا لي وادخلاني الرجل منزله وقدم الي خبزا وبيضا فقلت كل بي بعد سبعين جملة (وقيل لعروف) بن فيروز (الكرخي رحمه الله تعالى كل من دعاه الى) طعامه (تغاليه فقال أنا ضيف أنزل

صلى الله عليه وسلم فقال نعم ان الله لا يحب المستكبرين فنزل وقد معهم على الأرض وأكل ثم سلم عليهم وركب وقال قد أجبتكم فاجيبوني قالوا نعم فوعدهم وقتا معلوما فحضر وا قدم اليهم فاخر الطعام وجلس يا كل معهم وأما قول القائل ان من وضعت يدي في قصعته فقد ذلت له رقبتي فقد قال بعضهم هذا خلاف السنة وليس كذلك فانه ذل اذا كان الداعي لا يفرح بالاجابة ولا يتقلدها منة وكان يرى ذلك يداله على المدعو ورسول الله صلى الله عليه وسلم كان يحضر لعلمه أن الداعي له يتقدم منة ويرى ذلك شرفا وذخر النفسه في الدنيا والآخرة فهذا يختلف باختلاف الحال فمن ظن به أنه يستثقل الطعام وانما يفعل ذلك مباهاة أو تسكفا فليس من السنة اجابته بل الاولى التعامل ولذلك قال بعض الصوفية لا تجب الادعوة من يرى أنك أكلت رزقه وأنه سلم اليك وديعة كانت لك عنده ويرى لك الفضل عليه في قبول تلك الوديعة منه وقال سري السنقطي رحمه الله أعلى لقمة ليس لله فيها تابعة ولا مخلوق فيها منة فاذا علم المدعوانه لامة فيها فلا ينبغي ذلك فلا ينبغي أن يرد وقال أبو تراب النخشي رحمه الله عليه عرض على طعام فامتنعت فابتليت بالجوع أربعة عشر يوما فعلمت أنه عتوبته وقيل لعروف الكرخي رضي الله عنه كل من دعاه تغاليه فقال أنا ضيف أنزل

فابتليت بالجوع أربعة عشر يوما فعلمت أنه عتوبته وقيل لعروف الكرخي رضي الله عنه كل من دعاه تغاليه فقال أنا ضيف أنزل



وقد قيل السكحل والدهن  
أحد القراءين (الرابع)  
ان يمنع من الاجابة ان  
كان الطعام طعام شبهة أو  
الموضع أو البساط المفروش  
من غير حلال أو كان يقام  
في الموضع منكراً من فرش  
ديباج أو أواني فضة أو تصوير  
حيوان على سقف أو حائط  
أو سماع شيء من المزامير  
والملاهي أو التشاغل بنوع  
من اللهو والعزف والهزل  
واللعب واستماع الغيبة  
والتمية والزور والبهتان  
والكذب وشبه ذلك فكل  
ذلك مما يمنع الاجابة  
واستجابها ويوجب  
تحررها أو كراهيتها وكذلك  
إذا كان الداعي ظالماً أو  
مبتدعاً أو فاسقاً أو شراً  
أو متكافراً طلباً للمباهاة  
والفخر (الخامس) أن  
لا يقصد بالاجابة قضاء شهوة  
البطن فيكون عاملاً في  
أبواب الدنيا بل يحسن نيته  
ليصير بالاجابة عاملاً  
للاخرة وذلك بان تكون  
نيته الاقتداء بسنة رسول  
الله صلى الله عليه وسلم في  
قوله لودعيت الى كراع  
لاجبت وينوي الخذر من  
معصية الله لقوله صلى الله  
عليه وسلم من لم يحب الداعي  
فقد عصي الله ورسوله  
وينوي اكرام أخيه  
المؤمن اتباعاً لقوله صلى  
الله عليه وسلم من أكرم أخاه  
المؤمن فكأنما أكرم الله

الذي تتأنس به النفوس وفي الجحمة خلاف لابي حنيفة وأصحابه (وقد قيل السكحل والدهن أحد القراءين)  
وفي بعض النسخ أحد القرين وفي القوت دعا عبدالله بن الزبير الحسن بن علي رضي الله عنهم فحضر هو  
وأصحابه فأكلوا ولم يأكل هو فقبل ألا تأكل قال اني صائم ولكن تحفة الصائم قالوا وما هي قال الدهن  
والجحمة وكذلك يقال السكحل والدهن أحد القرين والبن أحد اللحمين والطحاكة والحديث للضيف  
أحد الضيافتين فيستحب لمن كان صائماً فحضر ولم يأكل ان يطيب وان يحيا فذلك زاده (الرابع ان  
يمنع من الاجابة ان كان الطعام طعام شبهة) أي فيه شبهة حرام (أو) كان (الموضع) مغصوباً (أو)  
البساط المفروش غير حلال أو كان يقام في الموضع منكراً (شرعي من تناول مسكر بعد الطعام ولولم يرفى  
ذلك الوقت) (من فرش ديباج) وهو الحرير (أو أواني فضة) مما يستعمله كالبريق أو طست أو طبق أو غطاء  
كوز أو نحو ذلك (أو تصوير حيوان) ذي روح (على سقف أو حائط) بخلاف ما إذا كان تصوير شجر  
أو جبل أو بحر أو مدينة أو غير ذلك مما لا روح فيه (أو سماع شيء من المزامير) جع من مارآلة الزمر  
(والملاهي) وهي أعم من المزامير (أو التشاغل بنوع من اللهو) المحرم (والهزل) والسخرية (واللعب)  
الممنوع (فكل ذلك مما يمنع الاجابة واستجابها) من أصلها (ويوجب تحررها) تارة (أو كراهيتها)  
أخرى وفي البساط المفروش من حرير وكذا الوسائد أو ما فيه تصوير حيوان إذا كان يداس عليه خلاف  
لابي حنيفة وأصحابه سيأتي ذكره قريباً (وكذلك) الخيال (إذا كان الداعي ظالماً) مشهوراً في الظلم (أو)  
مبتدعاً) مستتراً على بدعته (أو فاسقاً) مشهوراً ففسقه غير مستور (أو شراً) أي صاحب شر (أو)  
متكافراً) في دعوته (طالباً للمباهاة) والمباراة (والفخر) على أقرانه فكل ذلك مما يمنع الاجابة من  
أصلها قال صاحب القوت خمسة لاجباب دعوتهم وان دعى ولم يعلم ثم علم فلا حرج عليه ان يخرج من بيت  
المبتدع وأعوان الظلمة وآكل الربا والفاسق المعلن بفسقه ومن كان الاغلب على ماله الحرام ولم يكن يدع  
من الاثم في معاملة الانام (الخامس ان لا يقصد بالاجابة قضاء شهوة البطن فيكون عاملاً في) باب من  
(أبواب الدنيا) وساعياً في حظ نفسه وملعجوفه (بل يحسن نيته ليصير بالاجابة عاملاً للاخرة) إذا  
الاعمال بالنيات والاجابة من الاعمال فنوهاً دنياً كانت له دنياً عاجل حظها ومن أراد بها الآخرة فهي  
له آخرة يحسن نيته وان لم تحضر نيته أو اعتل بفسادها توقف حتى يهيئ الله تعالى نيته صالحة تكون الاجابة  
عليها أو ترك الاجابة إذا كانت بغير نيته لانهم من أفاضل الاعمال فيحتاج الى أحسن النيات لوجود العلم  
فيها فكثر بها الحسنات ويقلد الهوى منها فيسلم فيهم من السيئات والا كانت اجابته هزواً (وذلك)  
بان تكون نيته الاقتداء بسنة رسول الله صلى الله عليه وسلم من قوله لودعيت الى كراع لاجبت فهذا  
ظاهر في الاجابة على القليل وقد تقدم الكلام عليه قريباً وهي الاولى (و) الثانية (ينوي الخذر من  
معصية الله) ومعصية رسوله (لقوله صلى الله عليه وسلم من لم يحب الداعي فقد عصي الله) لفظ مسلم من  
حديث أبي هريرة في أنباء حديث ومن لم يحب الدعوة فقد عصي الله ورسوله ورواه البخاري موقوفاً  
وقد تقدم ذكره قريباً عند ذكر الوالمة (و) الثالثة (ينوي اكرام أخيه المؤمن اتباعاً لقوله صلى الله  
عليه وسلم من أكرم أخاه المؤمن فكأنما أكرم الله) وفي نسخة فانما يكرم الله تعالى قال العراقي رواه  
الاصهباني في الترغيب والترهيب من حديث جابر والعقيلي في الضعفاء من حديث أبي بكر واسنادهما  
ضعيف اهـ قلت ورواه الطبراني في الاوسط من حديث جابر بلفظ من أكرم امرأ مسلماً فانما يكرم الله  
تعالى وروى ابن النجار في تاريخه من حديث ابن عمر بلفظ من أكرم أخاه فانما يكرم الله تعالى ولا سيما إذا  
كان الداعي مع كونه أخاه في الايمان يكون ذاسن في الاسلام فعن أنس مرفوعاً من أكرم ذاسن في  
الاسلام كأنه قد أكرم نوحاً في قومه ومن أكرم نوحاً في قومه فقد أكرم الله تعالى رزاه أبو ذؤيب والديلمي  
والخطيب وابن عساکروفيه يعقوب بن تحية الواسطي لاشي وبكر بن أحمد بن محمد الواسطي مجهول وأورده

ابن الجوزي في الموضوعات ونهقب (و) الرابعة (ينوي ادخال السرور عليه) باجانبته (لقوله صلى الله عليه وسلم من سره مؤمنا فقد سر الله) تقدم في الباب الذي قبله وعن أبي هريرة رفعه أفضل الاعمال ان تدخل على أخيك المؤمن سرورا أو تقضي عنه ديناً أو تطعمه خبزاً رواه ابن أبي الدنيا في قضاء الحوائج والبيهقي في السنن ورواه ابن عدي من حديث ابن عمر وروى الطبراني في معكرم الاخلاق من حديث أبي هريرة أفضل الاعمال بعد الاعيان بالله التودد الى الناس وعن ابن عباس مرفوعاً من أدخل على مؤمن سروراً فقد سرني ومن سرني فقد اتخذ عند الله عهداً ومن اتخذ عند الله عهداً قلن تمسه النار أبارواه الدارقطني في الافراد وأبو الشيخ في الثواب قال الدارقطني تفرد به زيد بن سعيد الواسطي قال الذهبي في معجمه هذا خبر منكر ورواته ثقات أعلام فالأقوى يدهذا ولم أر أحداً ذكره بحرح ولا تعديل وعنه أيضاً من أدخل على أخيه المسلم فرحاً أو سروراً في دار الدنيا خلق الله عز وجل من ذلك خلقاً تدفع به عنه الآفات في دار الدنيا وإذا كان يوم القيامة كان قريباته هول ينزعه قاله لا تخف فيقول له فمن أنت فيقول أنا الفرح أو السرور والذي أدخلته على أخيك في دار الدنيا رواه الخطيب وابن النجار (و) الخامسة (ينوي مع ذلك زيارته) فيصير ذلك نافلاً له تماماً على الذي أحسنه (ليكون من المتحابين في الله) وقد جاء في فضل الزيارة في الله تعالى وإن بها يستحق ولاية الله تعالى وإنها علامة ولاية المتحابين في الله (أدشرط رسول الله صلى الله عليه وسلم) فيه شيئين (التزاور) في الله (والتبذل لله) يشير بذلك الى حديث أبي هريرة وجبت محبة للترزاورين في المتبذلين في رواه مسلم وعند أحمد والطبراني والحاكم والبيهقي من حديث معاذ قال الله تعالى وجبت محبة للمتحابين في والمتحابين في والمتزاورين في وعندهم أيضاً ما عدا البيهقي من حديث عبادة بن الصامت قال الله تعالى حققت محبة للمتحابين في وحققت محبة للمتواصلين في وحققت محبة للمتبذلين في الحديث (وقد حصل البذل من أحد الجانبين) وبقيت الزيارة (فحصل الزيارة من جانبيه أيضاً) على الخبر السائر ان الاجابة من التواضع كما تقدم من ان المتكبرين لا يجمعون الداعي (و) السادسة (ينوي صيانة نفسه عن ان يساء به الظن في امتناعه) عن الاجابة (ويطلق اللسان فيه) بالرجوع بالغييب (بان يحمل على تكبر أو استحقار أو مسلم أو ما يجري مجراه) فباجابته يسقط عنه مؤنة سوء الظن ويزيل الشك فيه باليقين به (فهذه ست نيات تلحق اجابته بالقرابات أحادها فكيف بجمعها) لمن وفق لعملها والعمل بها (وكان بعض السلف يقول أنا أحب ان يكون لي في كل عمل نية حتى في الطعام والشراب) ولفظ القوت وكان بعض السلف يقول اني لاحب ان تكون لي نية في كل شيء حتى في الاكل والنوم وقد كان السلف الصالح يكون لاحدهم في الاكل نية صالحة كما يكون له في الجوع نية صالحة والذي يأكل بغير نية الاخرة للعادة والشهوة والمتعة قد يجرع الاخرة للعادة والشهوة أيضاً والتزاور للخلق وهذا من دقيق آفات النفوس لحسن من أكل بنية الاخرة ولاجل الله تعالى كحسن من جاع لاجل الله تعالى وبنية الاخرة والا كان من أبواب الدنيا (وفي مثل هذا قال صلى الله عليه وسلم انما الاعمال بالنيات) ولكل امرئ ما نوى فمن كانت هجرته الى الله ورسوله فهجرته الى الله ومن كانت هجرته الى الدنيا يصيبها أو امرأة ينكحها فهجرته الى ما هاجر اليه) أخبرنا القطب نجم الدين أبو المكارم محمد بن سالم بن أحمد الشافعي الأزهرى والشيخ الفقيه أبو المعالي الحسن بن علي أحمد المنطاوى رحمهما الله تعالى لقراءته على كل واحد منهما وما يسمعان في مجلسين مفترقين قال الأول أخبرنا عبد العزيز بن إبراهيم الزيادي قراءة عليه وهو يسمع وقال الثاني أخبرنا عبد الجواد بن القاسم المبدائي قرأت عليه قالاً أخبرنا الحافظ شمس الدين محمد بن العلاء البابلي أخبرنا علي بن يحيى الزيادي أخبرنا المسند يوسف بن عبد الله الريمي في أخبرنا الحافظ شمس الدين أبو الخير محمد بن عبد الرحمن السخاوي أخبرنا الحافظ شهاب الدين أحمد بن علي العسقلاني أخبرنا الحافظ زين الدين أبو الفضل عبد الرحيم بن الحسين العراقي قال أخبرنا المسند أبو الفتح

وينوي ادخال السرور  
على قلبه امثالاً لقوله صلى  
الله عليه وسلم من سر  
مؤمناً فقد سر الله وينوي  
مع ذلك زيارته ليكون من  
المتحابين في الله اذ شرط  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فيه التزاور والتبذل لله  
وقد حصل البذل من أحد  
الجانبين فتحصل الزيارة  
من جانبيه أيضاً وينوي  
صيانة نفسه عن أن يساء به  
الظن في امتناعه ويطلق  
اللسان فيه بان يحمل على  
تكبر أو سوء خلق أو  
استحقار أو مسلم أو ما يجري  
مجراه فهذه ست نيات  
تلحق اجابته بالقرابات  
آحادها فكيف بجمعها  
وكان بعض السلف يقول  
أنا أحب ان يكون لي في  
كل عمل نية حتى في الطعام  
والشراب وفي مثل هذا قال  
صلى الله عليه وسلم انما  
الاعمال بالنيات وانما لكل  
امرئ ما نوى فمن كانت  
هجرته الى الله ورسوله  
فهجرته الى الله ورسوله  
ومن كانت هجرته الى الدنيا  
يصيبها أو امرأة يتزوجها  
فهجرته الى ما هاجر اليه

محمد بن محمد بن ابراهيم المبدوي أخبرنا عبد اللطيف بن عبد المنعم أخبرنا عبد الوهاب بن علي وعبد الرحمن  
ابن أحمد الجوى والمبارك بن المعطرش قالوا أخبرنا هبة الله بن محمد أخبرنا محمد بن محمد بن ابراهيم البزار  
أخبرنا محمد بن عبد الله الشافعي قال حدثنا عبد الله بن روح المدائني ومحمد بن ربح البزار قال حدثنا يزيد  
ابن هرون حدثنا يحيى بن سعيد الانصارى عن محمد بن ابراهيم التميمي انه سمع علقمة بن وقاص الليثي  
يقول سمعت عمر بن الخطاب رضي الله عنه على المنبر يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انما  
الاعمال بالنيات وانما لكل امرئ ما نوى الحديث هذا حديث فرد صحيح أخرجه الأئمة الستة فأخرجه  
مسلم عن محمد بن عبد الله بن غير وابن ماجه عن أبي بكر بن أبي شيبة كلاهما عن يزيد بن هرون فوقع بدلا  
لهما عاليا واتفق عليه الشخان من رواية مالك وجماد بن زيد وابن عيينة وعبد الوهاب الثقفي وأخرجه  
البخاري وأبو داود من رواية الثوري ومسلم من طريق الليث وابن المبارك وأبي خالد الاخر وحفص بن  
غياث والترمذي من رواية عبد الوهاب الثقفي والنسائي من طريق مالك وجماد بن زيد وابن المبارك وأبي  
خالد الاخر وابن ماجه أيضا من رواية الليث عشرتهم عن يحيى بن سعيد الانصارى وأورده البخاري في سبع  
مواضع من كتابه الصحيح في بدء الوحي والايمان والنكاح والهجرة وترك الخيل والعنق والذود ومسلم  
في الجهاد وأبو داود في الطلاق والترمذي في الجهاد والنسائي في الايمان وابن ماجه في الزهد وهذه  
الحديث من أفراد الصحيح لم يصح عن النبي صلى الله عليه وسلم الا من حديث عمر ولا عن عمر الا من رواية  
علقمة ولا عن علقمة الا من رواية محمد بن ابراهيم التميمي ولا عن التميمي الا من رواية يحيى بن يحيى بن سعيد  
الانصارى قال أبو بكر البزار في مسنده لا نعلم روى هذا الكلام الا عن عمر بن الخطاب عن النبي صلى الله  
عليه وسلم بهذا الاسناد وقال الخطابي لا أعلم خلافا بين أهل الحديث في انه لم يصح مسندا عن النبي صلى  
الله عليه وسلم الا من رواية عمر وقال الترمذي بعد تخريج هذا حديث حسن صحيح لا يعرفه الا من حديث  
يحيى بن سعيد اه وقد روى هذا الحديث أيضا من غير طريق عز بن الخطاب فرواه أبو سعيد الخدري وأبو  
هريرة وأنس بن مالك وعلي بن أبي طالب رضي الله عنهم حديث أبي سعيد رواه الدارقطني في غرائب  
مالك من رواية عبد المجيد بن عبد العزيز بن أبي رواد عن مالك عن زيد بن أسلم عن عطاء بن أبي سيار  
عنه قال وتفرده ابن أبي رواد وحديث أبي هريرة رواه الرشيدى العطار في بعض تخاريجهم وهوهم أيضا  
وحديث أنس رواه ابن عساكر من رواية يحيى بن سعيد عن محمد بن ابراهيم عن أنس بن مالك وقال هذا  
حديث غريب جدا والمحفوف حديث عمر وحديث علي رواه محمد بن ياسر الجاني باسناد ضعيف وأما من  
تابع علقمة عليه. فذكر أبو أحمد الحاكم ان موسى بن عقبة رواه عن نافع وعلقمة وأما من تابع يحيى  
ابن سعيد عليه فقد رواه الحاكم في تاريخه يسابور من رواية عبد ربه بن سعيد عن محمد بن ابراهيم التميمي  
وقال هو غلط وذكر الدارقطني انه رواه سجاج بن أرطاة عن محمد بن ابراهيم وانه رواه سهل بن حذير عن  
الدروردي وابن عيينة وأنس بن عياض عن محمد بن عمرو بن علقمة عن محمد بن ابراهيم ورواه سهل علي  
هؤلاء الثلاثة وانما روى عن يحيى بن سعيد وقال الحافظ أبو موسى المديني انه رواه عن يحيى بن سعيد  
سبع مائة رجل وهذا الحديث قاعدة من قواعد الاسلام حتى قيل فيه انه ثامن العلم وقيل ربه وقيل خمسة  
والكلام على فوائده وما يستنبط منه من الاحكام طويلا الدليل قد أفرد بتأليف لا يطيل به هنا فمن أراد  
الوقوف على ذلك فليستقر منتهى الاسمال للحافظ السيوطي فانه قد جمع وأوى (والنية انما تؤثر في المباحات  
والطاعات اما المنهيات فلا فانه لو نوى أن يسراخوانه بمساعدتهم على شرب الخمر) مثلا (أحرام آخر لم  
تنفع النية ولم يجز أن يقال الاعمال بالنيات بل لو قصد بالغزو الذي هو طاعة) شرعية (المباهاة) بين  
أقرانه (وطلب المال) وغيره (انصرف عن جهة الطاعة وكذلك المباح المردد بين وجوه الخيرات وغيرها  
يلتحق بوجوه الخيرات بالنيات فتؤثر النية في هذين القسمين) (المباحات والطاعات) (لا في القسم الثالث)

والنية انما تؤثر في المباحات  
والطاعات اما المنهيات فلا  
فانه لو نوى أن يسراخوانه  
بمساعدة لهم على شرب الخمر  
أحرام آخر لم تنفع النية ولم  
يجز أن يقال الاعمال بالنيات  
بل لو قصد بالغزو الذي هو  
طاعة المباهاة وطلب المال  
انصرف عن جهة الطاعة  
وكذلك المباح المردد بين  
وجوه الخيرات وغيرها  
يلتحق بوجوه الخيرات  
بالنية فتؤثر النية في هذين  
القسمين لا في القسم الثالث

أي المنهيات قال الولي العراقي في شرح التقرير كما اشترطوا النية في العبادة اشترطوا في تعاطي ما هو مباح في نفس الامران لا يكون معه نية تقتضي تحريمه كمن جامع امرأته أو أمته طائفاً منها الجنبية أو شرب شراباً مباحاً وهو طائفان أنه خمر أو أقدم على استعمال ملكه طائفاً أنه لاجنبي ونحو ذلك فإنه يحرم عليه تعاطي ذلك اعتباراً بانيته وإن كان مباحاً له في نفس الامر غير أن ذلك لا يوجب حداً ولا ضمناً لعدم التعدد في نفس الامر بل زاد بعضهم على هذا بأنه لو تعاطى شرب الماء وهو يعلم أنه ماء وإسكن على صورة استعمال الحرام كشربه في آنية الخمر في صورة مجلس الشراب صار حراماً بتشبهه بالشربة وإن كانت النية لا يتصور وقوعها على الحرام مع العلم بحله ونحوه لوجامع أهله وهو في ذمته بجماعة من يحرم عليه وصورة ذمته أنه يجمع تلك الصورة المحرمة فإنه يحرم عليه ذلك وكل ذلك التشبه بصورة الحرام والله أعلم (وأما الحضور فأدابه أن يدخل الدار) التي دعى إليها (ولا يتصدر) أي لا يقصد صدر المجلس (فيأخذ أحسن الاماكن) وأعلىها (بل يتواضع) في جلوسه مجلس حيث انتهى به المجلس (ولا يطول الانتظار عليهم) بحيث يبطئ في المجيء فينتظرونه (ولا يجلس) في المجيء (بحيث يفاجئهم قبل) الوقت وقبل (تمام الاستعداد) للطعام ولوازمه إلا أن علم من دل الداعي أنه يفرح بجمعهم قبل تمام الاستعداد ليستأنس به فلا بأس أو كان بالمدعو عذر لو تأخر كان سبباً لعدم حضوره وكان على هذا القدم شيخنا العارف بالله محمد بن علي الجزائري الشاذلي رحمه الله تعالى كان إذا دعاه أحد أخوانه بكر إليه من أول النهار ويعدله في تكبيره بما ينزله به الوحشة عن الداعي وأتباعه (و) إذا حضر (لا يضيق المكان على الحاضرين) في المجلس الذين سبقوه في الحضور (بالزجة) بأن نزاجهم على مكانهم طلباً للعلو والرياسة (بل أن أشار إليه صاحب المكان بموضع) خصه به (لم يخالفه البتة فإنه) أي صاحب المكان (يكون قدر تربيته في نفسه بموضع كل واحد) ما يليق به (فخالفته تشوش عليه) وتغير مزاجه (وإن أشار إليه بعض الضيفان بالارتفاع) في المجلس بأن وسعوا له (أكراماً) له (فليتواضع) ولا يغتر بمارفعه وامن شأنه فالفضيلة انما هي بالكلمات العلمية والعملية لا رفعة الموضع فلو جلس صاحب البيت عند النعال صار موضعه صدراً فليحذر من هذا التنافس فإنه سم قاتل (قال صلى الله عليه وسلم إن من التواضع لله الرضا بالدون في المجلس) قال العراقي رواه الخرائطي في مكارم الاخلاق وأبو نعيم في رياضة المتعلمين من حديث طلحة بن عبيد الله بسند جيد اه قلت ورواه أيضاً الطبراني في الاوسط والبيهقي في الدين بلغة بالدون من شرف المجالس وفيه أيوب بن سليمان بن عبد الله قال الهيثمي لم أعرفه ولا والده وبنيته رجاله ثقات اه وقال المناوي فيه أيضاً سليمان بن أيوب الطحلي قال في اللسان صاحب منا كبير ورث وقال ابن عدي عامة أحاديثه لا يتابع عليها ثم أورده أخباراً هذا منها (ولا ينبغي أن يجلس في مقابلة باب الحجرة الذي للنساء) أي الذي يخرج من منه ويدخل فيه لقضاء الحاجات (وستهرم) كذا في النسخ (ولا يكثر النظر إلى الموضع الذي يخرج منه الطعام) وهو باب المطبخ (فإنه دليل الشره) والحرص (ويخص بالتحية) أي السلام (والسؤال) عن الحال (من يقرب منه) في المجلس (إذا جلس) ليدخل بذلك على المخاطب سروراً فإنه ربما كان حصل له نوع انقباض عند دخوله عليه وعليهم ولا يلوي صدره وعضده عن هو يجنبه بالتفاتة إلى واحد فانه ربما يورث الإحساس للمعطوف منه وانما يتكلم بلسانه ويلتفت بوجهه فقط أكراماً للحاضرين ولا يسألهم عما يليق ذكره في المجلس وانما يكون المحاورة في حكايات الصالحين وأهل الخير ليقصدوا بهم ولاجل أن تنزل البركات عند ذكرهم ولا يستقصي في السؤال فر بما يجلس صاحبه بذلك (وإذا دخل ضيف) واتفق أنه دعاه رب المنزل (للإبيت) بأن كان بيته بعيداً أو مجببة (فليعرفه صاحب المنزل عند الدخول التبلة وبيت الماء) أي محل قضاء الحاجة وهي كناية حسنة أي بيت اراقة الماء (وموضع الوضوء) هذا إذا كان مستغراً لم يدخل الموضع قط والا فلا يحتاج إلى تعريفه لاشتهار كل من الثلاثة في المواضع المورودة غالباً وانما قدم القبلة في الذكر لشرفها ولأن أكثر

وأما الحضور فأدابه أن يدخل الدار ولا يتصدر فيأخذ أحسن الاماكن بل يتواضع ولا يطول الانتظار عليهم ولا يجلس بحيث يفاجئهم قبل تمام الاستعداد ولا يضيق المكان على الحاضرين بالزجة بل أن أشار إليه صاحب المكان بموضع لا يخالفه البتة فإنه يكون رتب في نفسه بموضع كل واحد فخالفته تشوش عليه وإن أشار إليه بعض الضيفان بالارتفاع فليتواضع قال صلى الله عليه وسلم إن من التواضع لله الرضا بالدون من المجلس ولا ينبغي أن يجلس في مقابلة باب الحجرة الذي للنساء وستهرم ولا يكثر النظر إلى الموضع الذي يخرج منه الطعام فإنه دليل الشره ويخص بالتحية والسؤال من يقرب منه إذا جلس وإذا دخل ضيف للمبيت فليعرفه صاحب المنزل عند الدخول القبلة وبيت الماء وموضع الوضوء



أحوال المدعوين أن يكونوا متوضئين فإذا أراهم القبلة فإنه ربما يكون سبب الصلاتهم فتحصل البركة لصاحب الدار (كذلك فعل مالك بالشافعي رضي الله عنهما) لما تولى عنده بالمدينة (وغسل مالك يده قبل حضور (الطعام) و (قبل القوم) وقال الغسل قبل الطعام لرب البيت) أي صاحب المنزل (أولاً) قبل الجماعة ليتعلموا منه ما ينفع في دينهم و (لأنه يدعو الناس إلى كرمه فحكمه أن يتقدم بالغسل) قبل الناس (وفي آخر الطعام يتأخر بالغسل) بعد الجماعة وهو أقرب إلى التواضع و (ليتناظر أن يدخل من يأكل) من طعامه (فيأكل معه) لحوز الثواب ومن هنا تؤثر الأجواد أطمعهم إلى قرب العشاء لاجل هذا الانتظار ورأيت على هذا القدم عامة من عرفته ببلاد مصر من الأعراب بل ومشايخ الزوايا على هذا القدم وكنت أسمع مشايخي يقولون انما يتأخر رب المنزل بعد الجماعة في الغسل لئلا ينتظر من المجلس من ذوى الانساب والهيئات الطست والابريق فتسوء أخلاقهم بخلاف الأول (واذا دخل) الدار (فرأى) فيها (منكراً) من المناكير الشرعية (غيره) بيده (ان قدر) وكان ممن يتأهل لازالته من غير عاصبة مكروه له في دينه أو عرضه أو ماله (والأنكر باسائه) أي بالتسكام جهراً في كونه منكراً شرعاً (وانصرف) وسقط عنه حق الاجابة (والمنكر) أنواع منها (فرش الديباج) وهو ماسداه ولجته ابريسم معرب ديبا ثم كثر استعماله ثم اشتقت العرب فقالوا ديج الغيث الارض دبجا من باب ضرب اذا سقاها فأثبتت أزهارها مختلفة لانه عندهم اسم للمنتش ونقل الأزهرى ان كسر الدال أصوب من الفتح واختلف في الباء فقبل زائدة ووزنه فيعال ولهذا يجمع بالياء وقيل هي أصل فيقال دباج وقد تقدم نقل هذه العبارة في كتاب ثلاثة القرآن وفي الصحيحين من حديث عقبة بن عامر رضي الله عنه أهدى إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فروج حبر فلبسه ثم صلى فيه ثم نزعها عن عني فاشددا كالسكاره له ثم قال لا ينبغي هذا للمتقين فالأشارة بقوله هذا هل هي إلى اللبس الذي وقع منه أو إلى الحرير فيقدر ما هو أعم من اللبس وهو الاستعمال لان الذوات لا توصف بتحريم ولا تحليل ويترتب عليه أن الحديث هل يدل على تحريم الافتراش أم لان قلنا بالثاني دل على ذلك وان قلنا بالأول فقد يقال ان الافتراش ليس لبساً وقد يقال هو لبس للعقائد ونحوها ولبس كل شيء يحسبه وقد قال أنس رضي الله عنه فقامت إلى حصير لنا قد اسود من طول ما لبس وانما لبس الحصير بالافتراش والجوهر على تحريم الافتراش وخالف في ذلك ابو حنيفة بخوضه وبه قال عبد الملك بن حبيب من المالكية وقد قطع النزاع في ذلك حديث حذيفة نهانا النبي صلى الله عليه وسلم عن لبس الحرير والديباج وان تجلس عليه رواء البخاري في صحيحه قال الولي العراقي ومن العجب ان الراعي من أصحابنا يصح انه يحرم على النساء افتراش الحرير وان كان يجوز لهن لبسه قطعاً لكن الصحيح جوازهن أيضاً وبه قطع العراقيون والمتولي وصححه النووي (و) من المنكر (استعمال أو إلى الذهب والفضة) عامة فدخل فيها أغطية الكيزان والدوارق وظروف الطاسات التي تشرب بها القهوة ونحوها فان كلا من ذلك يعد استعمالاً واستعمال كل شيء يحسبه وعليه اجماع الأئمة وهو المعروف من نصوص أصحابنا الفقهاء الحنفية من المتقدمين ولا يلتفت إلى ما أفتى به بعض المتأخرين في جواز شيء من ذلك وقد ورد في استعمال هذه الاواني وعيد شديد ففي حديث أم سلمة من شرب في اناء من ذهب أو فضة فأنما يجبر حرق في بطنه ناراً من جهنم رواه مسلم وفي حديث ابن عمر من شرب في اناء من ذهب أو فضة أو اناء فيه شيء من ذلك انما يجبر حرق في بطنه ناراً من جهنم رواه البيهقي في المعرفة والحطيب وابن عساكر وعن أنس بن مالك رضي الله عنه قال نهى عن الأكل والشرب في اناء الذهب والفضة رواه النسائي (و) من المنكر (التصوير) أي تصوير ذي روح من الحيوانات (على الحيوان) والسقوف وقد تقدم الكلام عليه في كتاب العلم (و) من المنكر (سماع الملائكة والمزمارين) وهي آله الملائكة بأجمعها وسيأتي الكلام على ذلك في كتاب السماع والوجد (و) من المنكر (حضور النسوة المتكشفات الوجوه) ويفهم منه انهن ان حضرن مستترات لغرض من الأغراض الشرعية فلا

كذلك فعل مالك بالشافعي رضي الله عنهما وغسل مالك يده قبل الطعام قبل القوم وقال الغسل قبل الطعام لرب البيت أولاً لانه يدعو الناس إلى كرمه فحكمه أن يتقدم بالغسل وفي آخر الطعام يتأخر بالغسل ليتناظر أن يدخل من يأكل فيأكل معه وإذا دخل فرأى منكراً غيره ان قدره ولا أنكر باسائه وانصرف والمنكر فرش الديباج واستعمال أو إلى الفضة والذهب والتصوير على الحيوان وسماع الملائكة والمزمارين وحضور النسوة المتكشفات الوجوه

بأس بذلك إذا آمنوا على أنفسهم من الافتتان (وغير ذلك من المحرمات) الشرعية فانها تسمى منكرات اذ  
 المنكر ما أنكره الشارع ولم يقبله وفي القوت ومن دعى الى طعام وكان في بيت الداعي احدى خصال خمس  
 فلا تجب دعوته ولا حرج في ترك اجابته ان كانت مائده يشرب بعدها مسكروا ولم يعاينه في الحال أو كان  
 في الاناث فراش حر أو ديباج أو كان في الاكيسة ذهب أو فضة أو كان الحائط مستترا بالثياب كما تستر  
 الكعبة أو كانت صورة ذات روح في ستر من صوب أو في حائط ومن أجاب الدعوة فرأى احدى هذه الخصال  
 فعليه أن يخرج أو يخرج ذلك فان فقد شركهم في فعلهم (حتى قال) الامام (أحمد) بن حنبل (رحمه الله  
 تعالى اذا رأى مكعبة) وهي القارورة الصغيرة يوضع فيها السكج (رأسها مفضض) أي معمول بالفضة  
 (ينبغي أن يخرج ولم يأذن في الجلوس الا في ضبة) من فضة أو ذهب أو صفر أو نحاس يشعب بالاناء والجمع  
 ضبات بكثرة وجنات وضبة بالتثنية على ضبة (وقال اذا رأى مكعة) بالسكسرى ستر رقيقا يحاط شبه  
 التلت والجمع كال كسيرة وسدر (فينبغي أن يخرج فان ذلك تكلف لا فائدة فيه ولا تدفع حوا ولا ترد بردا  
 ولا تستر شيئا وكذلك قال يخرج اذا رأى حيطان البيت مستورة بالديباج كما تستر الكعبة وقال اذا اكرى  
 بيتا فيه صورة أو دخل الحمام ورأى صورة فينبغي أن يحكمها فان لم يقدر خرج) وهذه الاقوال المحكية عن  
 الامام أحمد قدسكاه صاحب القوت ونحن نورد ذلك بتمامه قال دعى الامام أحمد بن حنبل الى طعام فأجاب  
 في جماعة من أصحابه فلما استقر في المنزل رأى اناء من فضة في البيت فخرج وأصحابه معه ولم يطعموا  
 ويقال انه خرج من اسفها مزانة رأها كأن رأسها المغلطة به من فضة لم يصبر فخرج بذلك حدثت عن أحمد  
 ابن عبد الخالق قال حدثنا أبو بكر المروزي قال سألت أبا عبد الله عن الرجل يدعى الى الوليمة من أي شيء  
 يخرج قال يخرج أبو أيوب حين دعى فرأى البيت قد ستر ودعى حذيفة فرأى شيئا من زى الاعاجم فخرج  
 وقال من تزيانز قوم فهو منهم قلت لابي عبد الله فان رأى شيئا من فضة فقال ما كان يستعمل يعجبني  
 أن يخرج قلت فان كان اشمانية رأسها من فضة ترى أن يخرج قال نعم أرى أن يخرج قال وسمعه يقول  
 دعنا نرجل من أصحابنا قبل المحنة وكنا نختلف الى عفان فاذا اناء من فضة فخرجت فاتبعتي جماعة فنزل  
 بصاحب البيت أمر عفايم فقلت لابي عبد الله الرجل يدعى فيرى المكعبة رأسها من فضة قال نعم هذا يستعمل  
 كلما استعمل فخرج منه انما رخص في الضبة أو نكوهها فهو أسهل وسأنته عن السكة ففكرها قلت  
 فالقيه أو ارحله فلم يبرها بأسا قلت لابي عبد الله ان رجلا دعى قومًا فجاءه بطست فضة أو ابريق ففكره  
 هل يجوز كسره قال نعم وسأنته عن الرجل يدعى فيرى فرش ديباج ترى أن يقعد عليه أو يقعد في بيت  
 آخر قال يخرج فقد خرج أبو أيوب وحذيفة وقدرى عن ابن مسعود الخروج قلت ترى أن يأمرهم قال  
 نعم يقول هذا لا يجوز قلت لابي عبد الله الرجل يكون في بيته قبة ديباج يدعى اليه الشيء قال لا تدخل عليه  
 ولا تجلس معه قال الرجل يدعى فيرى السكة ففكرها وقال هو رياء لا تجرس من حر ولا ترد من برد قلت  
 الرجل يدعى فيرى سترافيه تصاو قال لا تنظر اليه قلت فقد انظر اليه قال ان أمكنك خلعه خلعه وسأنته عن  
 الستر يكتب فيه القرآن ففكره ذلك وقال لا يكتب القرآن على شيء من صوب لا ستر ولا غيره قلت الرجل يكتب  
 البيت فيه التصاو ترى أن يحكمه قال نعم قلت لابي عبد الله دخلت جماعة فرأيت فيه صورة ترى ان أحلك  
 الرأس قال نعم هذا آخر ما استفتاه أبو بكر المروزي قال المصنف (وكل ما ذكره صحيح) أي لا مطمئن فيه  
 (وانما النظر في السكة وتزيين الحيطان بالديباج ذلك لا ينتهي الى) حذر (التحريم اذا لم يبر) أي  
 استعماله (محرم على الرجال) وهو الثوب الذي كله حر فلو كان بعضه حر أو بعضه مكافأ أو صوفًا فالصحيح  
 الذي حرمه أكثر الشافعية انه ان كان الحر برأ ستر وزنا حرم وان كان غيره أكثر وزنا لم يصح على الاصح  
 وكذا الواسطون بالتحريم على الاصح ولم يعتبر القفال الوزن وانما اعتبر الظهور فقال ان ظهر الحر برحرم وان  
 قل وزنه وان استتر لم يحرم وان كثرت وزنه وقد يستثنى من الحر برمواضع معروفة منها ما اذا احتاج اليه لحر أو برد

وغير ذلك من المحرمات حتى  
 قال أحمد رحمه الله اذا رأى  
 مكعبة رأسها مفضض ينبغي  
 أن يخرج ولم يأذن في  
 الجلوس الا في ضبة وقال اذا  
 رأى كعة فينبغي أن يخرج  
 فان ذلك تكلف لا فائدة فيه  
 ولا تدفع حوا ولا ترد  
 شيئا وكذلك قال يخرج اذا  
 رأى حيطان البيت مستورة  
 بالديباج كما تستر الكعبة  
 وقال اذا اكرى بيتا فيه  
 صورة أو دخل الحمام ورأى  
 صورة فينبغي أن يحكمها فان  
 لم يقدر خرج وكل ما ذكره  
 صحيح وانما النظر في السكة  
 وتزيين الحيطان بالديباج  
 فان ذلك لا ينتهي الى التحريم  
 اذا لم يبر يحرم على الرجال

ومنها ما اذا دعت اليه حاجة كجرب أو قل ومنها ما اذا فاجأه الحرب ولم يجد غيره ولذا يجوز ان يلبس  
منه ما هو وقاية للقتال كالديماج الصفيق الذي لا يقوم غيره مقامه وقال بعض اصحاب الشافعي يجوز لبسه  
في الحرب مطلقا لما فيه من حسن الهيئة وزينة الاسلام كتخلية السيف والصحيح تخصيصه بحالة الضرورة  
ولكل من هذه الصور دليل يخصه معروف في موضعه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذان حرام على  
ذكور أمتي) قال العراقي رواه أبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث علي وفيه أبو أفلح الهمداني جهله  
ابن القطان والنسائي والترمذي وصححه من حديث أبي موسى نحوه قال العراقي الظاهر انقطاعه بين سعيد  
ابن أبي هند وأبي موسى فادخل أحمد بينهما رجالا لم يسم اه قلت وروى الطبراني في الاوسط من حديث  
عمر قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وفي يده صورتان احدهما من ذهب والاخرى من حديد فقال  
هذان حرام على الذكور من أمتي لحلال اللانث والفظ الحديث صريح في تحريم لبسه للرجال دون الاناث  
فانه باح لهن وأخذ بذلك جمهور العلماء من السلف والخلف وحكى الاجماع عليه ولكن حكى القاضي  
عياض وغيره عن قوم اباحتهم للرجال والنساء وعن عبد الله بن الزبير تحريمه على الفريقين قال النووي ثم  
ان بعد الاجماع على اباحتهم للنساء وتحريمه على الرجال (وما على الحيطان ليس منسوب الى الذكور)  
فلا يكون دأدا في التحريم (ولو حرم هذا الحرم تزيين الكعبة فالاولى اباحتهم بموجب قوله تعالى قل من  
حرم زينة الله التي اخرج لعباده ولا سيما في وقت الزينة اذ لم يتخذ عادة للتفاخر) وقد يقال من قبل الامام  
أحمد ان الذي يلبس الحيطان تحريمه لا لاجل كونه حرا فقط بل راعى فيه تضيق المال وكسر خواطر  
الفقراء ووضع الاشياء في غير محالها وفيه مخالفة لاحوال السلف الصالحين ولا يقاس على تزيين الكعبة  
فان لكل مقام مقالا وهذا وجه دقيق في الورع وسد على من يتوسع في الحلال فضلا عن الحرام وكأنه أراد  
بوقت الزينة الاعياد والولائم ونحو ذلك وقيد الاباحة بما لم يتخذ عادة للتفاخر وأنت خبير ان مثل هذه  
اللباسات في مثل هذه الاوقات لا تجعل الالتباس والتفاخر بين الاقران والتطاول عليهم مثل هذه ليقال  
فلان فعل كذا وكذا ولم يبق هنالك بعد هذا من النيات صالحة يعتد بها في تزيين الكعبة واتخاذ الكمال  
ومع تسليم ما ذكره المصنف من الاستدلال على الاباحة بظاهر الآية المذكورة يقال أليس ذلك مخالفا  
لنسنته صلى الله عليه وسلم وسنة أصحابه من بعده فتأمل في ملحظ الامام أحمد نفعنا الله بهم أجمعين ثم قال (وان  
تخيل ان الرجال ينتفعون بالنظر اليه فلا يحرم على الرجال الانتفاع بالنظر الى الديماج مهم لبسه الجوارى  
والنساء فالحيطان في معنى النساء اذ ليس موصوفا بالذكورية) وقد يقال اذ لم تكن الحيطان موصوفة  
بالذكورية فليست كذلك موصوفة بالانوثية وكونها في معنى النساء لاجل الاستمتاع بالنظر بعيدا لا ترمى  
الى حديث البراء في الصحيحين نهانا عن سبغ الحديث وفيه وعن المياثر وفسره القاضي عياض في المشارق  
بانهم اسروج تتخذ من الديماج وهي أغشية السروج من الحرير ولا يخفى ان السروج ليست موصوفة  
بالذكورية فلم حرم أغشيتهما من الحرير وليس ذلك لما فيه من الترفع والتفاخر والتشبه بزي الاعاجم  
وقد يتعدى في بعض الاوقات فيشق تركها على من اعتادها فالخاصل ان تحلية الكعبة والمخفف وأمثال ذلك  
قالوا باباحتهم لاجل التعظيم وأما تحلية الحيطان وتزيينها بالحرير وغير ذلك فن الاسراف الحرام والله أعلم  
(وأما احضار الطعام فله آداب خمسة الاول تجميل) قد قيل  
الطعام فذلك من اكرام  
الضيف وقد قال صلى الله  
عليه وسلم من كان يؤمن  
بالله واليوم الآخر فليكرم  
ضيفه

قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم هذان حرام على ذكور  
أمتي حل لآناثها وما على  
الحيطان ليس منسوب الى  
الذكور ولو حرم هذا الحرم  
تزيين الكعبة بل الاولى  
اباحتهم بموجب قوله تعالى  
قل من حرم زينة الله لاسما  
في وقت الزينة اذ لم يتخذ  
عادة للتفاخر وان تخيل ان  
الرجال ينتفعون بالنظر اليه  
ولا يحرم على الرجال الانتفاع  
بالنظر الى الديماج مهم  
لبسه الجوارى والنساء  
والحيطان في معنى النساء  
اذ ليس موصوفات بالذكورية  
\*وأما احضار الطعام فله  
آداب خمسة (الاول) تجميل  
الطعام فذلك من اكرام  
الضيف وقد قال صلى الله  
عليه وسلم من كان يؤمن  
بالله واليوم الآخر فليكرم  
ضيفه

ومن كان يؤمن بالله ورسوله وروى أحمد في إسناده حديث رجال من الصحابة بلغوا ومن كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليقتل الله وليكرم ضيفه (ومهما حضر الا كثرون وغاب واحد أو اثنان وتأخروا عن الوقت الموعود فحق الحاضر من في التجبيل أولى من حق أولئك في التأخير الا أن يكون المتأخر فقيرا فيفسد كسر قلبه بذلك فلا بأس بالتأخير) ولغوا القوت ومن السنة والادب أن لا ينتظر بالطعام غائب اذا حضر جماعة ولكن أيا كل من حضر فان حرمة الحاضر مع حضور الطعام أو جب من انتظار الغائب الا أن يكون الغائب فقيرا فلا بأس أن ينتظر ليرفع من شأنه وأما ينكسر قلبه وان كان الغائب غنيا لم ينتظر مع حضور الفقراء فان انتظاره في معصية ولما كان طعام الوليمة يدعى اليه الاغنياء ويترك الفقراء سبي شر الطعام لأجل الاغنياء والطعام لا تعبد عليه وإنما الشراسم لاهل الطعام الداعين عليه الاغنياء التاركين للفقراء اه قلت وكذلك اذا كان الغائب من ذوي الشرف والفضل والكمال ومن يتعلم به فلا بأس في التأخير لا انتظار بحيث اكراما لحاله وجبر الخاطره (واحد المعنيين في) تأويل (قوله تعالى هل أتاك حديث ضيف ابراهيم المكرم) قيل المكرم من (انهم أكرموا بتجمل الطعام اليهم) والمعنى الثاني خدمته اياهم بنفسه (ودل عليه) أي على معنى التجبيل (قوله تعالى فالبث أن جاء بجمل حنيد) أي فالبث أن جاء والحنيد النضيج (وقوله تعالى فراغ الى أهله فباء بجمل سمين والروغان) مصدر راغ يروغ وهو (الذهب) بمنة ويسرة (بسرعة) من غير أن يستقر في جهة (وقيل) هو الذهب (في خفية) مأخوذ من روغان الثعالب (وقيل) في تاويله انه (جاء بفخذ من لحم وإنما سمي بحلالا لانه يحمله ولم يلبث به) ثم وصفه بأنه سمين نضيج وهو من غرائب التفسير كل ذلك نقله صاحب القوت وتبعه المصنف في سياقه (وقال حاتم الاصم) تقدمت ترجمته في كتاب العلم (الحجلة من الشيطان الا في خمسة فانها من سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم اطعام الطعام وتجهيز الميت ونزويج البكر وقضاء الدين والتوبة من الذنب) رواه أبو نعيم في الحلية قال حدثنا محمد بن الحسين بن موسى قال سمعت نصير بن أبي نصر يقول سمعت أبا أحمد ابن سليمان الكوفي يقول وجدت في كتابي عن حاتم الاصم قال كان يقال الحجلة من الشيطان الا في خمس اطعام الطعام اذا حضر الضيف وتجهيز الميت اذا مات ونزويج البكر اذا دركت وقضاء الدين اذا وجب والتوبة من الذنب اذا أذنب اه قال العراقي رواه الترمذي من حديث سهل بن سعد الا أنه من الله والحجلة من الشيطان وسنده ضعيف وأما الاستثناء فروى أبو داود من حديث سهل بن أبي وقاص التؤدة في كل شيء خير الا في عمل الآخرة وقال الاعمش لأعلم الا انه رفعه وروى المزني في التهذيب في ترجمة محمد بن موسى بن نفع عن مشيخة من قومه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال الا أنه في كل شيء الا في ثلاث اذا صح في خيل الله واذا نودي بالصلاة واذا كانت الجنائز الحديث وهذا مرسل ولا ترمذي من حديث علي ثلاثة لا تؤخرها الصلاة اذا أتت والجنائز اذا حضرت والايم اذا وجدت كفوا وسنده حسن اه قلت حديث سهل بن سعد رواه أيضا العسكري وغيره من طريق عبد المهيمن بن عباس بن سهل بن سعد عن أبيه عن جده وقد تكلم بعضهم في عبد المهيمن وضعفه من قبل حفظه فهذا معنى قول العراقي وسنده ضعيف وأما حديث سهل بن أبي وقاص فرواه أبو داود في الادب والحاكم في الايمان والبيهقي في السنن وقال الحاكم صحح على شرطهما وقال المنذرى لم يذكر الاعمش فيه من حديثه ولم يجزم برفعه وقوله الا في عمل الآخرة أي فان المستحسن الجهد فيه لتكثير القربات ورفع الدرجات وأما والآخرة مجودة العواقب فلا ينبغي التؤدة فيها قيل كان البوشنجي في الخلافة قد اعطاه فقال انزع قميصي واعطه فلانا فقال هلا صبرت حتى تخرج قال خطر لي بذله ولا آمن من نفسي التغير ومن شواهد الباب حديث أنس الثاني من الله والحجلة من الشيطان رواه أبو بكر بن أبي شيبة ومن طريقه أبو يعلى وابن ميمون والحريث بن أبي أسامة في مسانيدهم من رواية سنن بن سعد ورواه البيهقي فسماه سعد بن سنن وسعد ضعيف وقيل لم

ومهما حضر الا كثرون  
وغاب واحد أو اثنان  
وتأخروا عن الوقت الموعود  
فحق الحاضر من في التجبيل  
أولى من حق أولئك في  
التأخير الا أن يكون  
المتأخر فقيرا أو ينكسر  
قلبه بذلك فلا بأس في  
التأخير وأحد المعنيين في  
قوله تعالى هل أتاك حديث  
ضيف ابراهيم المكرم  
انهم أكرموا بتجمل الطعام  
اليهم دل عليه قوله تعالى فبا  
لبث أن جاء بجمل حنيد  
وقوله فراغ الى أهله فباء  
بجمل سمين والروغان الذهب  
بسرعة وقيل في خفية وقيل  
جاء بفخذ من لحم وإنما سمي  
بحلالا لانه يحمله ولم يلبث  
حاتم الاصم الحجلة من  
الشيطان الا في خمسة فانها  
من سنة رسول الله صلى الله  
عليه وسلم اطعام الضيف  
وتجهيز الميت ونزويج البكر  
وقضاء الدين والتوبة من  
الذنب

لم يسمع من أنس وحديث ابن عباس مرفوعاً إذا تأنيث أضيت أو كدت تصيب وإذا استنجت أخطأت أو كدت تخطئ رواه البيهقي من طريق محمد بن سواد عن سعيد بن سماعة بن حرب عن أبيه عن عكرمة عنه وسعيد قال فيه ابن أبي حاتم متروك وحديث عقبة بن عامر مرفوعاً من تأني أصاب أو كاد ومن عمل أخطأ أو كاد رواه الطبراني والعسكري والقضاعي من طريق ابن لهيعة عن مشرح بن هاعان عنه وروى العسكري من حديث سهل بن أسلم عن الحسن رفعه من سلا التاني من الله والجملة من الشيطان فتبينوا أي تثبتوا في الأمور وقال ابن القيم إنما كانت الجملة من الشيطان لأنها خافت وطيش وحدة في العبد تمنعه من التثبت والوقار والحلم وتوجب وضع الشيء بغير محله وتجاب الشرور وتفتح الخيوط وهي متولدة بين خلقين مذمومين التفریط والاستعجال قبل الوقت اهـ وأما حديث علي عند الترمذي فلفظه ثلاث لا تؤخرهن الصلاة إذا أتت هكذا بفوقيتين بخط العراقي وقال التوربشتي هو تصعيف والمحفوظ أنت بالمد والنون على زنة حانت والجملة إذا حضرت والايام إذا وجدت كفواً هكذا أخرجه في الصلاة ورواه الحاكم في المستحاج وصححه وقال الترمذي غريب وليس سندُه متصل وهو من رواية وهب عن سعد بن عبد الله الجهني عن محمد بن عمر بن علي عن أبيه عن علي قال الذهبي وسعيد مجهول وقد ذكره ابن حبان في الضعفاء اهـ وحزم الحافظ ابن حجر في تخريج الهداية بضعف سنده وقال في تخريج الرافعي رواه الحاكم من هذا الوجه فجعل محله سعيد بن عبد الرحمن الجعفي وهو من أغاليطه الفاحشة اهـ ولما رواه البيهقي في سننه عن سعيد عن عبد الله هذا قال وفي الباب أحاديث كاهوا وهي أمثلهما هذا وبه عرف ما في حزم الحافظ العراقي بحسنه والله أعلم وفي هذا الحديث قصة وهي ما أخرجه ابن دريد والعسكري أن معاوية رضي الله عنه قال يوماً وعنده الاحنف بن قيس ما يعدل إلا ناة شئ فقال الاحنف لا في ثلاث تبادر بالعمل الصالح أجلت وتجعل اخراج ميتك وتنكح كفواً عليك فقال رجل أنا لا نفقه في ذلك إلى الاحنف قال فلم قال لأنه عندنا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم حدثنا علي فذكره (ويستحب التجميل في الوليمة) وهو طعام العرس وأما طعام الاملاك فهو قصيدة والجمع الولائم (فأول اليوم سنة) قال صلى الله عليه وسلم لعبد الرحمن بن عوف وقد جمع اليه أهله أولم ولو بشاة اصنع وائمة (و) في اليوم (الثاني معروف) في اليوم (الثالث رياء) فان لم يمكنه جمع الكل في يوم أو يومين فدعاجاعة في أول يوم وآخرين في ثاني يوم وآخرين في ثالث يوم فلا يكون رياء بل أصاب فيما صنع ثم رأيت في شرح الشمايل لابن حجر قال الوليمة طعام يصنع عند عقد النكاح أو بعده ويحتمل أنها إذا فعلت بعده يشترط قربهم بامنهم بحيث ينسب اليه عرفاً ويحتمل استمرار طلبها وان طال الزمن قياساً على ما قالوه في العقيقة من بقائها إلى البلوغ مطالبها بالاب ثم ينقل الطالب إلى الولد نفسه والافضل فعلها بعد الدخول اقتداءً بفعله صلى الله عليه وسلم (الثاني ترتيب اطعمة بتقديم الفاكهة كانت حاضرة) (فذلك أوفق في الطيب فأنها أسرع استحالة) أي تغيراً (فينبغي أن تقع في أسفل المعدة) فتعين لما سيرد عليه من الطعام فاذا قدم ما يستحيل بطلباً ثم أتبعه بما يستحيل سريعا فسدت المعدة وحصل فيها اختلاف فما يسرع استحالته من الفواكه الخوخ والتوت والخربز الاصفر والعنب والشمش والرمات والسمندر جل والتوت الحلو وما عدا ذلك يؤخر بعد الطعام والبطيخ الأخضر لنقله على المعدة يؤخر بعد الطعام ولكنه يهضم ما جاوره يقدم فلذا يجمع بينهما ما جازة القول في الفواكه والثمار انما قليلة الغذاء بالنسبة إلى الحبوب ولحوم الحيوانات واجزائهم والاستكثار منها يولد الحيات العفنة لأنها تملأ الدم ما يتدهن يغلي في البدن فيعفن وينبغي أن يتجنب قشورها لدمها فأنها تصاق بالبعد والامعاء يتجنب الذي لم يدرك ولم ينضج والتي عفت أو قاربت العفونة والثمار الرطبة الدنية سريعة الانحدار سريعة النفوذ في البدن سريعة الاستفراغ بالبول والتحلل من الجلود ولذلك صارت قليلة الغذاء وأما الخلطة منها فقليلة على خلاف ذلك وكل ما كان منها أسرع انحدره والان البطيء أهدأ ما يطوأنحداره وما كان منها ألبين فهو

ويستحب التجميل في  
الوليمة قبل الوليمة في أول  
يوم سنة وفي الثاني معروف  
وفي الثالث رياء (الثاني)  
ترتيب اطعمة بتقديم  
الفاكهة أولاً لأن كانت  
فذلك أوفق في الطيب فأنها  
أسرع استحالة فينبغي أن  
تقع في أسفل المعدة

أجود مما كان أصلب وما يمكن أن يدخر من جميع الثمار ويبقى فهو أجود ما كان يسرع اليه الفساد خارجا فهو في البدن أيضا كذلك وينبغي أن تترك الفواكه كلها حتى تجف قليلا ثم تؤكل والتين النضج أكثر تغذية ويخدر عن المعدة سريعاً ويهضم سريعاً والجوز أسرع نزولاً من التين والطف نفعاً إلا أنه أروء للمعدة وأسرع إلى القيء قليل الغذاء يسهل البطن والعنب أفضل من الرطب إلا أنه أقل غذاء من التين والاجود أن يتصاعق هضمه وانحداره فان عجمه وقشره باردان يابسان والزبيب أغذى من العنب وأوفق للمعدة من التين والاولى أن يؤكل بعد نزوع عجمه وهو صديق للمعدة والنكبد مقولها والرطب يولد دماراً سريعاً التبعث أقل حرارة من التمر والتمر أصناف كثيرة أردوها أغلظها جرماً وجميع أصنافه عسر الانضمام وما ينفذ منها في البدن من الغذاء غليظ ومن أصلح ما يؤكل معه والرطب اللوز والخشخاش والتوت الحلو رديء الغذاء قليله مفسد للدم يسرع الانحدار عن المعدة إذا كانت خالية من الطعام نقيه من الخلط والافسد فيها فساداً عجمياً فلا يدرك منه والمشمش سريع الفساد في المعدة والدم المتولد منه سريع العفونة فلا ينبغي أن يؤكل بعد الطعام فإنه يفسد وبطء وفي فم المعدة والخوخ ينبغي أن يؤكل قبل الطعام أيضاً وفي فم المعدة حرارة تعين على هضمه ولا تؤكل عليه الاغذية الحامضة وهو يشبه الطعام إلا أنه بطيء النزول عسر الاستحالة إلى الدم والرياحان باصنافه جيد الكيموس قليل الغذاء والسفرجل من أصلح الاشياء لتقوية المعدة ويعين على هضم الطعام ولا يكاد يفسد في المعدة والاكثر منه قبل الطعام يولد المغص ويعقل البطن وأما بعده فإنه يدفع الطعام عن رأس المعدة ويمنع البخار عن الدماغ والتفاح بأنواعه بطيء الانحدار يولد خلطاً غليظاً لكنه مقول للقلب خاصة وأما الليمون المركب وهو المسمى بالبرتقال فهو أقرب إلى الاعتدال من لحم البرتقال وأسرع هضماً وأخف على المعدة فيقدم على الطعام والكثير من كثير الغذاء أجود خلطاً من التفاح وأسرع هضمه منه إذاً كل بعد الطعام يتخدر سريعاً ثم يعقل والجوز قليل الغذاء بطيء الانضمام رديء للمعدة الحارة وأما الباردة فتضمه وتغذي به والبندق أغذى من الجوز سريع الانحدار عن المعدة والامعاء واللوز شبيه بالجوز إلا أنه أبطأ انضماماً ويصلح الزبيب والفسق ينبغي أن يؤكل بعد الطعام لما فيه من القبض والنبق بارد رطب مولد للبلغم مسكن للصغراء مقول للمعدة والموز محمود الغذاء بطيء الانحدار عن المعدة مغث لها ثقيل عليها ولا يتناول بعده طعام حتى يتخدر والبطيخ بأنواعه يستحيل صفراء إذاً كل مما يلي مبزور ولم يدخل فيه إلى ناحية القشر خصوصاً إذاً كل على جوع شديد ولم يتبع بطعام وقيل يستحيل إلى أي خلط وافق في المعدة وهو سريع الانحدار عن المعدة والامعاء والاكثر منه يولد الهضبة فإذا أحسنها فليتناهأه فإنه سم وأكله على الخواص مضر وينبغي أن يؤكل بين طعامين عند صيرورة الاوّل كيلوساً والقثاء والخيار بطيئاً الانحدار يتولد منهما في العروق خلط غليظ وأما قصب السكر فإنه عص بعد الطعام فيعين على الهضم ويولد دماً معتدلاً ويدو البول وهذا القدر في معرفة ما يؤكل قبل الطعام أو بعده من الفواكه والثمار كاف في ذلك المقصود والله أعلم (وفي القرآن تنبيه على تقديم الفاكهة) على الطعام (في قوله تعالى) في صفة أهل الجنة (وفاكهة مما يتخيرون ولحم طير مما يشتهون) ففي ذكر الفاكهة قبل اللحم دليل على تقديمها عليه (ثم أفضل ما يقدم بعد الفاكهة اللحم المشوي) (والثريد) وهو فصيل بمعنى مفعول يقال ثريد الخبز ثريداً من باب قتل وهو أن تفته ثم تبليه بمرق وقد يكون معه اللحم والاسم التردة (فقد قال صلى الله عليه وسلم فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام) هكذا رواه ابن أبي شيبة والترمذي في الشمائل من حديث أنس والترمذي أيضاً في الشمائل من حديث أبي موسى والخطيب في المتفق والمفترق من حديث عائشة ورواه أبو نعيم في فضائل الصحابة من حديثها يزيد في أوله فضل عائشة على النساء كفضل ثمانية على ما سواها ورواه ابن ماجه والدليل من حديث أنس يلفظ فضل الثريد على الطعام كفضل عائشة على

وفي القرآن تنبيه على تقديم  
الفاكهة في قوله تعالى  
وفاكهة مما يتخيرون ثم قال  
ولحم طير مما يشتهون ثم  
أفضل ما يقدم بعد الفاكهة  
اللحم والثريد فقد قال عليه  
السلام فضل عائشة على  
النساء كفضل الثريد على  
سائر الطعام



النساء قال المناوي ضرب المثل بالثر يد لانه أفضل طعامهم ولانه ركب من خبز ولحم ومرة ولا نظيره في  
الاطعمة ثم انه جامع بين الغذاء واللذة والقوة وسهولة التناول وقلة المؤنة في المضغ وسرعة المرور في  
الحلقوم فخص المثل به ايدانا بانما جاءت مع حسن الخلق وحسن الحديث وحلاوة المنطق  
وفصاحة اللهجة وجودة القريحة ورزانة الرأي ورصانة العقل والتجيب للبعث ومن ثم عقلت عنه مالم  
يعقل غيرها من نساته وروت عنه مالم يروم ثلها من الرجال الا قليلا قال ابن القيم الثريدون كان مركبا  
فانه مركب من خبز ولحم فانما خير أفضل الاقوات واللحم سيد الادم فاذا اجتمع لم يكن بعدهما غاية وفي  
أفضلها ما خلاص والصواب ان الحاجة للخبز أهم واللحم أفضل وهو أشبه بجوهر البدن من كل ما عده اه  
وقال ابن حجر المكي في شرح الشمايل قوله على النساء أي حتى آسية وأم موسى فيما يظهر وان استثنى بعضهم  
آسية وضم اليها مريم وما قاله فيها محتمل لحديث فاطمة سيدة نساء أهل الجنة الاميريم ابنة عمران وفي  
رواية لابن أبي شيبه زيادة وآسية امرأة فرعون وخديجة بنت خويلد فاذا فضلت فاطمة فعاثشة أولى  
وذهب بعضهم الى تأويل النساء بنسائه صلى الله عليه وسلم لتخرج مريم وأم موسى وحواء وآسية نعم  
تستثنى خديجة فانها أفضل من عاثة على الاصح لتصريحه صلى الله عليه وسلم لعائشة بانها لم يرزق منها  
خبزا من خديجة وفاطمة أفضل منها اذ لا يعدل بضعة صلى الله عليه وسلم أحد وبه يعلم ان بقية أولاده  
صلى الله عليه وسلم كفاطمة وان نسب الافضلية ما فيهن من البضعة الشريفة وقوله على سائر الطعام أي من  
جنسه بالثر يد لما في الثريد من النفع وسهولة مساعته وتيسر تناوله وأخذ الكفاية منه بسرعة ومن أمثالهم  
الثر يد أحد العجمين وروي أبو داود وأحب الطعام الى رسول الله صلى الله عليه وسلم الثريد من الخبز والثر يد  
من الخيس وفي الحديث سيد الادم اللحم وقضيته بل صريحه ان سيد الاطعمة اللحم والخبز ومرق اللحم  
في الثريد قائم مقامه بل ربما يكون أولى منه كما ذكره الأطباء في ماء اللحم بالكيفية التي يذكرونها في نفسه  
قالوا هو بعيد الشيخ الى صباه اه (فان جمع اليه حلاوة بعد فقد جمع الطيبات) لان كلا من اللحم والثر يد  
والحلاوة طيب في نفسه مفضل على غيره كما سيأتي (ودل على حصول الاكرام باللحم قوله تعالى في ضيف  
ابراهيم) المكرمين (اذا حضر العجل الحنيد أي المحنود) اشارة الى انه فعيل بمعنى مفعول (وهو الذي أجيد)  
أي أنعم (نضجه) وما لم يجد نضجه فهو مضر على المعدة (وهو أحد معني الاكرام أعني تقديم اللحم) على سائر  
الاطعمة والمعنى الثاني قد تقدم ذكره وهو التحجيل في الاحضار ومعنى ثالث ذكرناه أيضا وهو خدمة  
الضيف بنفسه (وقال تعالى في وصف الطيبات وأنزلنا عليكم المن والسلوى المن) ثني شبه (العسل) يسقط  
من السماء فيجني وهو الترنجيبين قاله السدي وحلاوة القدرة سمي من لانه مسا من الله به على بني اسرائيل  
ومعنى الترنجيبين العسل الذي يسقط كالعرق وهي فارسية معربة أصلها ترانكبين قيل كان ينزل عليهم  
المن مثل الثلج من الحجر الى طلوع الشمس وروي ابن جرير عن الربيع قال المن شراب كان ينزل عليهم  
مثل العسل فيمزجونه بالماء ثم يشربونه (والسلوى) فعلى من السلوى (اللحم) سمي سلوى لانه يتسلى به  
عن جميع الادم اذ فيه غنية عن جميعه (ولا يقوم غيره مقامه) هكذا ذكره صاحب القوت والمشهور في  
التفاسير ان المراد بالسلوى هنا طائر نحو الحمامة أطول ساقا وعنقا منها شبه بلون السماء سريع الحركة  
بعثه الله على بني اسرائيل لمسا ملوا من أكل الخبز والمان وهم في التيه روي ذلك عن ابن عباس (ولذلك  
قال صلى الله عليه وسلم سيد الادم اللحم) رواه أبو القاسم تمام الرازي في فوائده قال حدثنا أبي هو محمد  
ابن عبد الله حدثنا أبو القاسم جعفر بن محمد بن الحسن المهرقاني بالري حدثنا أحمد بن خليل البغدادي  
حدثنا عبد الملك بن قريش الاصمعي حدثنا أبو هلال محمد بن سليم الرازي عن عبد الله بن بريدة عن أبيه  
رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكره بزيادة وسيد الشراب الماء وسيد الياجين  
الفاغية وقد وقع لنا هذا الحديث مسلسلا بالخط ورواه الحفاظ أبو بكر بن مسعود في مسلسلاته عن

فان جمع اليه حلاوة بعده  
فقد جمع الطيبات ودل على  
حصول الاكرام باللحم قوله  
تعالى في ضيف ابراهيم اذ  
أحضر العجل الحنيد أي  
المحنود وهو الذي أجيد نضجه  
وهو أحد معني الاكرام  
أعني تقديم اللحم وقال تعالى  
في وصف الطيبات وأنزلنا  
عليكم المن والسلوى المن  
العسل والسلوى اللحم سمي  
سلوى لانه يتسلى به عن  
جميع الادم ولا يقوم غيره  
مقامه ولذلك قال صلى الله  
عليه وسلم سيد الادم اللحم

الاستاذ أبي جعفر الورغي عن أبي عبد الله الكاتب عن أبي القاسم الاقليلي عن قاسم بن أصبغ عن ابن  
 قتيبة صاحب الغريب عن أحمد بن خليل البغدادي عن الأصمعي بسنده بلفظ سيد ادم الدنيا والآخرة  
 اللحم وسيد ريحان أهل الجنة الفاغية ورواه الطبراني في الاوسط وأبو نعيم في الطب النبوي نحوه وروى  
 أبو نعيم في الطب أيضا من طريق عبد الله بن أحمد بن عامر الطائي عن أبيه عن علي بن موسى الرضى عن  
 آبائه عن علي رضى الله عنه بلفظ سيد طعام الدنيا والآخرة اللحم والطائي متروك وعند ابن ماجه من  
 حديث أبي الدرداء سيد طعام أهل الدنيا وأهل الجنة اللحم وسنده ضعيف (ثم قال تعالى بعد ذكر المن  
 والسوى كلوا من طيبات ما رزقناكم) على اودة القول أى وقتلنا لهم ذلك (فاللحم والحلاوة من الطيبات)  
 أى من طيبات الرزق (قال أبو سليمان الداراني رحمه الله تعالى أكل الطيبات يورث الرضا عن الله تعالى)  
 نقله صاحب القوت وهذا بان عاك نفسه قبل أن تملكه فلا يخشى انقلاب الطيبات شهوات فثله اذا كل  
 منها أعطاها مقامها من الشكر والرضا (وتتم هذه الطيبات بشرب الماء البارد) في أثناء الطعام (وصب  
 الماء الفاتر على اليد) بعد الفراغ من الطعام (عند الغسل) أى غسل اليد فانه من جملة النعيم ولا سيما  
 في أوقات البرد (قال المأمون) عبد الله بن هرون العباسى الخليفة وكان من حكماء الخلفاء (شرب الماء  
 بثلج) أى بمزوجه (يخلص الشكر لله) عز وجل نقله صاحب القوت وقد ورد في الخبر كان أحب الشراب  
 إليه صلى الله عليه وسلم الحلو البارد وهذا لا ينافي كمال زهده صلى الله عليه وسلم لان ذلك فيه مزيد الشهود  
 لعظم نعم الحق واخلاص الشكر له عز وجل من غير أن يكون فيه اشعار بتكليف ولا خيلاء البتة بخلاف  
 الماء كل والى هذا اشار المأمون بقوله السابق فلذلك كان النبي صلى الله عليه وسلم يشرب نفيس الشراب  
 غالبا ولا يابى كل نفيس الطعام غالبا وروى أبو داود أنه صلى الله عليه وسلم كان يستعذب له من بيوت السقيا  
 قال ابن بطال واستعذاب الماء لا ينافي الزهد ولا يدخل في الترفه المذموم وقد شرب الصالحون الماء الحلو  
 وطلبوه وكان صلى الله عليه وسلم يشرب العسل الممزوج بماء بارد قال ابن القيم وفيه من حفظ الصحة  
 ما لا يهتدى بعرفته الأفاضل الاطباء فالماء البارد وطيب يجمع الحرارة ويحفظ البدن والعسل على الريق  
 يزيل البلغم ويدفع عن المعدة الفضلات ويفتح سدد ها وكان صلى الله عليه وسلم يشرب اللبن خالصا تارة  
 وبالماء البارد أخرى يكسح به بالماء البارد وروى الطبراني انه صلى الله عليه وسلم دخل على أنصاري في  
 سائطه يحول الماء فقال له ان كان عندك ماء بات في شبة فة قال عندي ماء بات في شبة فاطلاق للعريش فسكب  
 في قدح ماء ثم حلب عليه من داجن فشرب صلى الله عليه وسلم قال النسي تخلص هنامن ممانى الطيبات تقديم  
 الفاكهة أولا ثم اللحم وخير السمين وخير اللحم السمين ما كان نصيبا قد أجيد طبخه بتوابل ثم الماء  
 البارد وحده أو مخلوط بعسل أو سكر أو نقع فيه الزبيب ثم الحلاوة ثم غسل اليد بالماء الفاتر فكل ذلك  
 داخل في حد الطيبات (وقال بعض الادباء اذا دعوت اخوانك فأطعمتهم حصرية) نوع من الطعام يعمل  
 بالحصرم بارد نافع للصفراء والدم مسك للبطن الا انه يولد رياح في الامعاء والمعدة لانه من غيرة جفلة تنضج  
 (وبوزانية) نوع من الطعام عمل لبوران بنت سهل وزير المأمون فنسب اليها (وسقيتهم ماء باردا فقد  
 أكملت الضيافة) نقله صاحب القوت (وأنفق بعضهم دراهم) كثيرة (في ضيافة) ولفظ القوت ودعا  
 بعض الرؤساء اخوانه وأنفق عليهم مائتي درهم (فقال) له (بعض الحكماء لم يكن يحتاج الى هذا) كله  
 (اذا كان خبزك جيدا) بان كان نظيفا قدم لك بهينه وأجيد نخبه في تنوير ظاهرها وباطنها (وذلك  
 حامضا) أى صادق الجوضة غير متغير الطعم (وماؤك باردا) عذبا (فهو كفاية) نقله صاحب القوت والخبز  
 وحده فاكهة اذا كان جيدا ولا ينتظر به الا دام الاما كان المتيسر من خيل أو بقل أو ملح (وقال بعضهم  
 الحلاوة بعد الطعام خير من كثرة الألوان) والمراد بالحلاوة ما يعمل من السكر الابيض واللوز وهو المعروف  
 بهرسة اللوز ويليه الحلاوة المصرية المعروفة بالحنينية والفقراء الزبيب والتمر (والتمسك على المسائدة

ثم قال بعد ذكر المن والسوى  
 كلوا من طيبات ما رزقناكم  
 فاللحم والحلاوة من الطيبات  
 قال أبو سليمان الداراني  
 رضى الله عنه أكل الطيبات  
 يورث الرضا عن الله وتتم  
 هذه الطيبات بشرب الماء  
 البارد وصب الماء الفاتر  
 على اليد عند الغسل قال  
 المأمون شرب الماء بثلج  
 يخلص الشكر وقال بعض  
 الادباء اذا دعوت اخوانك  
 فأطعمتهم حصرية  
 وبوزانية وسقيتهم ماء باردا  
 فقد أكملت الضيافة وأنفق  
 بعضهم دراهم في ضيافة  
 فقال بعض الحكماء لم تكن  
 تحتاج الى هذا اذا كان  
 خبزك جيدا وماؤك باردا  
 وذلك حامضا فهو كفاية  
 وقال بعضهم الحلاوة بعد  
 الطعام خير من كثرة الألوان  
 والتمسك على المسائدة

خير من زيادة لونين) نقله صاحب القوت بلفظ خبير من الزيادة على لونين وأما معنى التمكن فسيأتي  
 للمصنف قريبا وقال آخر شرب الماء البارد على الطعام خبير من زيادة ألوان (ويقال إن الملائكة تحضر  
 المائدة إذا كان عليها بقل) نقله صاحب القوت والبقل كل نبات اخضرت به الأرض والبقول التي تحضر  
 على المائدة هي الخس الهندى والطرخشقون الخاض البقلة الحقاء البادروج النعناع الصعتر الفوتج الرشاد  
 الكرفس الكزبرة البصل الثوم السكرات الفجل الشبت الجزر السنداب وجلة القول فيها أن البقول  
 كلها لا ينال البدن منها الأقل ما يكون من الغذاء والذي لا ينال منها ما رقيق ردى يقبل الانتفاع به  
 لا يكاد ينضم ما يتناول منها غير مطبوخ وذلك أنهم قد عذمت في طباعها النضج والبلوغ بل توجد في  
 أول نباتها إلى أن تجف فلا تنبت في أول نبتها ألطف وأطرى ثم تصير بأخرة أصلب وأعصى وكذلك  
 أصول النباتات كلها ريشة الغذاء وجميع النباتات الحريفة التي تؤكل فإنها مادامت طرية في النشو  
 تكون ناقصة القوى لكثرة ما فيها من الرطوبة فلذلك قد تصير غداء وإذا يبست اشتدت كهيأتها  
 وانقلبت عن أن تكون غذاء وصارت دواء لا يصلح للتطبيب الطعام ومن البقول ما أصله أقوى من  
 قضبانة كالفجل والبصل والثلم وما أشبهها ومنها ما قضبانة وورقه أقوى من أصله لاستلابها الغذاء الذي  
 اجتلبته من الأرض إلى نفسها كالخس والكرفس وما يؤكل منه أصله فيزره وقضبانة لا يكاد يؤكل وكل نبات  
 يؤكل ثمره أو وزره لا يكاد يؤكل أصله وجميع أصناف البقول ما كان منها يارب فهو أشد يباسا ولذلك يكون  
 أردأ غذاء وأشبه بالدواء وما كان منها باستناب فهو أكثر رطوبة وما ينبت في المشرقة والمواضع العطشة  
 أقوى في بابه ولما كانت البقول أقرب إلى الرداءة من الفواكه والثمار كثير فينبغي أن يتناول منها ما تدعو  
 إليه الشهوة شئ قليل ويتحرى أن يكون مما يحمد منها ويناسب المزاج والحال والوقت الحاضر والله  
 أعلم (ولما فيه من التزمن بالخضرة) وهو محبوب (وفي الخبر إن المائدة التي أنزلت على بنى إسرائيل  
 كان عليها من كل البقول إلا السكرات) وهو أنواع والمراد به هنا هو النبطى ويعرف بكرات المائدة وهو  
 نبت دقيق جدا يخرج من تحت الأرض ورقا ثلاثا وما تحت الأرض من أصوله أبيض مستطيل غير مستدير  
 (وكان عليها سمكة وعند رأسها خمل وعند ذنبها ملح) كان عليها (سبعة أرغفة على كل رغيف زيتون وحب  
 رمان) هكذا ساقه صاحب القوت (فهذا إذا جع حسن الموافقة) ولفظ القوت فهذا من أحسن الطعام  
 إذا اتفق اه وأنخرجه الحكيم الترمذى في نوادر الأصول وابن أبي حاتم وأبو الشيخ في العظمة وأبو  
 بكر الشافعى في الغيلانيات من حديث سلمان الفاريسى قال لما سأل الخواريون عيسى بن مريم المائدة  
 كره ذلك جدا ومنعهم عن سؤالهم إياها ووعظهم فأبوا فلما رأى منهم ذلك قام فلبس الشعر الأسود ثم  
 اغتسل ودخل مصلاه فصلى ما شاء الله ثم قام مستقبل القبلة وصف قدميه حتى استويتا فالتصق السكع  
 بالسكع وهاذى الأصابع بالأصابع ووضع يده اليمنى على اليسرى فوق صدره وغض بصره وطأ طأ  
 رأسه خشوعا ثم أرسل عينيه بالبكاء فزال دموعه تسيل على خديه وتقطر من أطراف لحيتة حتى  
 ابتلت الأرض حبال وجهه من خشوعه فلما رأى ذلك دعا الله فأنزله عليهم سفرة جراء بين غمامتين غمامة  
 من فوقها وغمامة من تحتها وهم ينظرون إليها في الهواء منقضة من فلك السماء تهوى إليهم وعيسى يبكى  
 ويدعو ويتضرع فما زال كذلك حتى استقرت السفرة بين يدي عيسى والخواريون وأصحابه حوله يجدون  
 رائحة طيبة لم يجدوا فيما مضى رائحة مثلها قط وخروا عيسى والخواريون سجدا شكراله ثم أقبلوا عليها فإذا  
 عليها منديل مغطى فسمى الله تعالى وكشف عنها المنديل فإذا عليها سمكة فخمة مشوية ليس عليها بوا سير  
 وليس في جوفها شوك يسيل السمن منها سيلا حولها بقول من كل صنف غير السكرات وعند رأسها خمل  
 وعند ذنبها ملح وحول البقول خمسة أرغفة على واحد منها زيتونة وعلى الآخر خمس  
 رمانات الحديث وروى ابن جرير وابن أبي حاتم وأبو الشيخ عن ابن عباس في خبر المائدة قال فأقبلت الملائكة

خير من زيادة لونين ويقال  
 إن الملائكة تحضر المائدة  
 إذا كان عليها بقل فذلك  
 أيضا مستحب ولما فيه من  
 التزمن بالخضرة وفي الخبر  
 إن المائدة التي أنزلت على  
 بنى إسرائيل كان عليها من  
 كل البقول إلا السكرات  
 وكان عليها سمكة عند رأسها  
 خمل وعند ذنبها ملح وسبعة  
 أرغفة على كل رغيف زيتون  
 وحسب رمان فهذا إذا اجتمع  
 حسن للموافقة

تطير بمائدة من السماء عليها سبعة أحوات وسبعة أرغفة حتى وضعها بين أيديهم فأكل منها آخوالناس كما  
أكل منها أولهم وروى عبد بن حميد وابن أبي حاتم وأبو الشيخ وابن مردوديه عن همار بن ياسر قال نزلت  
المائدة عليهم من ثمر الجنة وروى ابن الأنباري في كتاب الاضداد عن أبي عبد الرحمن السلمي قال مائدة من  
السماء أي خبزنا وسمكنا وروى أيضا في الكتاب المذكور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي  
حاتم وأبو الشيخ عن عكرمة بن الخيزل الذي أنزل الله مع المائدة من أرز وروى ابن جرير عن طريق العوفي  
عن ابن عباس قال أنزلت المائدة خوان عليه خبز وسمك وروى ابن جرير عن أبي يحيى بن عبد الله أن المائدة  
نزلت وعليها سبعة أرغفة وسبعة أحوات يأكلون منها ما شاءوا وروى عبد بن حميد وابن الأنباري وابن أبي  
حاتم عن سعيد بن جبيرة قال أنزل على المائدة كل شيء الا اللحم والمائدة الخوان (والثالث أن يقدم من  
الالوان ألطفها حتى يستوفي منه) أي من ذلك اللون (من يريد) من الحاضرين (فلا يكثر الاكل بعده)  
لما أنه حصل له الاستيفاء (وعادة المترفين تقديم الغليظ من الطعام) على اللطيف منه (ليستأنف) أي  
يبتدئ (حركة الشهوة بمصادفة) اللون (اللطيف بعده وهو خلاف السنة فانه حيلة في الاستكثار للاكل)  
ولفظ القوت وينبغي اذا حضرت الاران أن يتسدى بتقديمه الا لطف فاللطيف والاطيب فالاطيب أولا  
مثل أن يبتدئ بالشواء قبل الثريد يقدم الطبايح قبل السكاج فكذلك سنة العرب ليصادف جوعهم  
أطيب الطعام فيستوفوا من ذلك أوفر النصيب فيكون أولوب اصحابه وأقل لاكلهم فان احتاجوا الى  
ما بعده من غليظ الطعام تناولوا منه قليلا وانما قدم أهل الدنيا الألوان الغليظة على اللطيفة ليتسع أكلهم  
وتنفق شهواتهم فيكون لون اللطيف موضع آخر وليكونوا قد أكلوا من اللون الآخر اللطيف الاقل  
وهذا غير مستحب عند أبناء الآخرة وقال في موضع آخر فان اتفق للعبد لونان أحدهما أطف من الآخر  
ابتدأ بالأطف منهما فلعل الكفاية تتم به فيستريح من الآخر وانما قدم أهل الدنيا غليظ الألوان على  
رقبة ليتسعوا في الاكل وتنفق شهواتهم فيكون لكل لون لطيف مكان آخر وشبهه بعضهم المعدة بمنزلة  
جراب ملائكة جوزاء لم يبق فيه فضل للجوز فثبت به سم فصببته عليه فأخذ لنفسه موضعاً في خلال  
الجوز فوسع الجراب السمسم لطفه مع الجوز فكذلك المعدة اذا ألفت فيها طعاماً رقيقاً لطيفاً بعد طعام  
غليظ أخذته للشهوات فيأكلها فتمكن فيها بعد الشبع مما قبله والعرب تعيب ذلك ولا تفعله اذ من  
سنتهم أن يبتدأ باللحم قبل الثريد قال رجل منهم لبعض الانبياء أنت من الذين يبتدون بالثريد قبل الشواء  
فدعهم أهل العراق بذلك (و) قد (كان من سنة المتقدمين أن يقدموا جميع الألوان دفعة) واحدة  
(ويصفون الطعام على المائدة لياً كل واحد مما يشتهي) وهذا أحسن كذا في القوت (وان لم  
يكن عنده اللون واحد) من الطعام (ذكرة) لهم (ليستوفوا منه) غرضهم (ولا ينتظروا أطيب منه)  
ولفظ القوت وليكن ما يقدم لهم معلوماً لهم ولو قال لهم ان لم يكن عنده اللون واحد ليس يحضر الا هذا  
ليستوفوا منه ولا يتطلعو الى غيره كان صواباً (ويحكي عن بعض أرباب المروآت انه كان يكتب نسخة) أي  
رقعة (بما يستحضر من الألوان ويعرض على الضيفان) وبعضهم كان يدعو خبازه فيقول أعلم الناس بما عندك  
من الألوان فسمي عن ذلك فقال ليستبق الرجل منهم نفسه لما يشتهي من الألوان (وقال بعض الشيوخ  
قدم الى بعض المشايخ لونا بالشام) ولفظ القوت حدثني بعض شيوخنا عن شيخ له قال قدم الى بعض أهل  
الشام لونا من طيب (فقلت) له (عندنا بالعراق انما يقدم هذا) اللون (آخر) أي آخر الألوان (فقال  
وكذلك) هو عندنا (بالشام) اذ به (لم يكن) عنده (له لون غيره) قال (نفجأت منه) كذا في القوت  
بتغيير يسير ثم قال صاحب القوت بالسند السابق (وقال) لي (آخر كما) في (جماعة) عذر رجل في ضيافة  
(فقدم اليها) ولفظ القوت فيعمل يقدم اليها (ألوان من الرؤس المشوية) منها (طبخنا) منها (قديداً)  
فكانا كل (ولفظ القوت فيعملنا نقصر في الاكل) (نتنظر بعدها لونا أوجلا) ولفظ القوت تنوع بعدها

(الثالث) أن يقدم من  
الالوان ألطفها حتى يستوفي  
منها من يريد ولا يكثر الاكل  
بعده وعادة المترفين تقديم  
الغليظ ليستأنف حركة  
الشهوة بمصادفة اللطيف  
بعده وهو خلاف السنة فانه  
حيلة في استكثار الاكل  
وكان من سنة المتقدمين أن  
يقدموا جملة الألوان دفعة  
واحدة ويصفون الطعام  
من الطعام على المائدة  
لياً كل واحد مما يشتهي  
وان لم يكن عنده اللون  
واحد ذكره ليستوفوا منه  
ولا ينتظروا أطيب منه  
ويحكي عن بعض أصحاب  
المروآت انه كان يكتب  
نسخة بما يستحضر من  
الالوان ويعرض على  
الضيفان وقال بعض الشيوخ  
قدم الى بعض المشايخ لونا  
بالشام فقلت عندنا بالعراق  
انما يقدم هذا آخرها فقال  
وكذا عندنا بالشام ولم يكن  
له لون غيره ففجأت منه  
وقال آخر كما جماعة في ضيافة  
فقدم اليها ألوان من الرؤس  
المشوية طبخنا وقديداً  
فكانا كل نتنظر بعدها  
لونا أوجلا

لجاءنا بالطست ولم يقدم غيرها (٢٥٨) فنظر بعضنا الى بعض فقال بعض الشيوخ وكان من احاث الله تعالى يقدر أن يخلق رؤسا بلا أبدان قال

وبتنا تلك اللبلة جياعا  
نطلب فتيتا للسحور  
فلهذا يستحب أن يقدم  
الجميع أو يخبر بما عنده  
(الرابع) أن لا يبادر الى  
رفع الألوان قبل أن تكتمهم من  
الاستيفاء حتى يرفعوا  
الايدي عنها فاعل منهم من  
يكون بقية ذلك اللون  
أشهى عنده مما استحضروه  
أو بقيت فيه حاجة الى  
الاكل فيتغنص عليه  
بالمبادرة وهي من التمكن  
على المسائدة التي يقال انها  
خير من لونين فيجتمعا أن  
يكون المراد به قطع  
الاستجمال ويحتمل أن يكون  
أراد به سعة المكان \* حكى  
عن الستوري وكان صوفيا  
من احضر عند واحد من  
ابناء الدنيا على مائدة تقدم  
اليهم جل وكان في صاحب  
المائدة يحل فلما رأى القوم  
مرقوا الحل كل مرق ضاق  
صدره وقال يا غلام ارفع الى  
الصبيان فرفع الحبل الى  
داخل الدار فقام الستوري  
بعد وخلف الحبل فقبل له  
الى أين فقال آكل مع  
الصبيان فاستحيا الرجل  
وأمر برد الحبل ومن هذا  
الفسن ان لا يرفع صاحب  
المائدة يده قبل القوم فانهم  
يستحيون بل ينبغي أن يكون  
آخرهم أ كلا كان بعض  
الكرام يخبر القوم بجميع  
الالوان ويتركهم يستوفون

الالوان أو جلا أو جديا قال (جاء بالطست) أي لغسل الايادي (ولم يقدم غيرها فنظر بعضنا الى بعض  
فقال بعض الجماعة) ولفظ القوت فقال لي بعض الشيوخ (وكان مزاحا) أي من يجب المزاح والفكاهة  
في الحديث (ان الله تعالى يقدر أن يخلق رؤسا بلا أبدان قال وبتنا تلك اللبلة جياعا نطلب فتيتا للسحور)  
ولفظ القوت فتيتا تلك اللبلة جياعا وطلب بعضنا في آخر الليل خبزاً وفتيتا للسحور (فلهذا يستحب أن  
يحضر الجميع) من الالوان جملة واحدة (أو يخبر) هم (بما عنده) من الالوان (الرابع) أن لا يبادر الى رفع  
الالوان (كأن يفعله المترفعون يأخذون من كل لون لقمة أولقمتين و يرفعونه سرعة (بل يمكن الحاضر من  
من الاستيفاء حتى يرفعوا الايدي عنها أي عن الالوان (فأعل فيهم من يكون بقية ذلك اللون أشهى عنده  
مما سيحضره أو بقي فيه حاجة لالاكل فيمنغص عليه بالمبادرة) ولفظ القوت وينبغي أن يكتمهم من تبقيصة  
الالوان ولا يرفعها حتى يرفعوا أيديهم فانه من الادب والمعروف ولعل فيهم ما يكون عنده مما يقدم أشهى  
اليه مما يقدم بعد وقد يكون فيهم من به حاجة الى فضل أكل فيمنغص عليه برفعه قبل أن يستوفي ما في نفسه  
اه زاد المصنف (وهو من التمكن على المسائدة الذي يقال انه خير من) زيادة (لونين) وقد تقدم نقل هذا  
القول قريبا قال (ويحتمل أن يكون المراد به قطع الاستجمال ويحتمل أن يراد به سعة المكان) فهذه ثلاثة  
أوجه في معنى المكان والوجه الأول هو الاقرب والوجه الأخير يحتمل أن يكون على حقيقته أي فيجلسهم  
في موضع واحد والمراد به عدم التزاحم على المسائدة بكثرة الايدي فيشوش خاطرهم (حكى عن) أبي عبد  
الله (الستوري) يضم السنين المهمة جيع ستر وهذه النسبة لمن يحفظ الاستتار بأبواب الملوك ولن يحتمل  
أستار الكعبة (وكان صوفيا مزاحا) ترجمه صاحب الحلية وفي الحديث من عرف بهذه النسبة رجال أبو  
الحسن علي بن الفضل بن ادريس بن الحسن بن محمد السامري وعبد العزيز بن محمد بن نصر الستوريان  
الأول حدث عن الحسن بن عرفة والثاني عن اسمعيل الصفار والمذكور هنار جيل آخر غيرهما ولفظ  
القوت حدثني بعض أصحابنا عن الستوري وكان صوفيا انه (حضر عند بعض أبناء الدنيا على مائدة) قد  
(قدم عليها جلا) وهو بالتحريك ولد الضأن في السنة الأولى والجمع جلالان بالضم (وكان في صاحب  
المائدة يتخل) يفعلوا يا كونه (فلما رأى القوم مرقوا الحل كل مرق ضاق صدره) من بخله (وقال يا غلام)  
ارفع الى الصبيان فرفع الغلام (الحبل الى داخل الدار فقام الستوري) رحمه الله تعالى (بعد وخلف الحبل  
فقبل له الى أين) ولفظ القوت فقال صاحب الدار الى أين أبا عبد الله (فقال) أمر آكل مع الصبيان  
فاستحيا الرجل ورد الحبل) أي أمر برده حتى استوفوا منه (ومن هذا الفن أن لا يرفع صاحب المسائدة يده قبل  
القوم) حتى يرفعوا أيديهم وقد ورد في ذلك خبر تقدم ذكره (لأنهم يستحيون) فلا يستوفون أكلهم (بل  
ينبغي ان يكون) صاحب المسائدة (آخرهم) رفعوا (أ كلا كان بعض الكرام) من الاجواد يأمر خبازه  
أن (يخبر القوم بجميع الالوان) الذي عنده من الطعام قال الراوي فسألت بعض جلسائه لم يفعل هذا فقال  
ليست بقي الرجل منهم نفسه لما يشتهي من الالوان قال (ويتركهم) يأكلون حتى (يستوفوا) فإذا قاربوا  
الفراغ جئنا على ركبتيه ومديده الى الطعام وأكل وقال لهم (بسم الله ساعدوني بارك الله عليكم) حكاه  
صاحب القوت قال (وكان السلف يستحسنون ذلك منه) لما فيه من اخبار الالوان وتمكينهم من المسائدة وهما  
وصفتان حسنتان وكان صاحب القوت عن بعض الكرام من الاجواد عبد الله بن عامر بن كز فقد  
قرأت في روح المجالس لمحمد بن عبد الكريم السمرقندي قال فيه وكان اذا أراد عبد الله ان يتغذى أمر  
بوضع المسائدة وقال كواوتشاغل هو حتى يقرب فراغ أصحابه ثم يتقدم الى المسائدة فيقول استقبلوا الاكل  
فلا يقوم أحد الا كفايظا وقال ابن عائشة كان يحتاج لمسائدة عبد الله في كل يوم عشرة اجرة طعام بما  
يتبعها من اللحم والحلوى وغير ذلك (الخامس) أن يقدم من الطعام اليهم (قدر) الحاجة اليه و (الكفاية  
فان التقليل عن الكفاية نقص في المروعة والزيادة عليه تصنع ومراية) وللفظ القوت ولا ينبغي أن يقدم

فاذا قارب الفراغ جئنا على ركبتيه ومديده الى الطعام وأكل وقال بسم الله ساعدوني بارك الله فيكم وهلكم وكان السلف  
يستحسنون ذلك منه (الخامس) ان يقدم من الطعام قدر الكفاية فان التقليل عن الكفاية نقص في المروعة والزيادة عليه تصنع ومراية

لا سيما إذا كانت نفسه  
لا تستمع بأن يأكلوا الكحل  
الآن يقدم الكثير وهو  
طيب النفس لو أخذوا الجميع  
ونوى أن يتبرك بفضله  
طعامهم أذنى الحديث أنه  
لا يحاسب عليه أحضر  
إبراهيم بن أدهم رحمه الله  
طعاما كثيرا على مائدة  
فقال له سفيان يا أبا إسحاق  
أما تخاف أن يكون هذا  
سرفا فقال إبراهيم ليس في  
الطعام سرف فان لم تكن  
هذه النية فالتكثير تكلف  
قال ابن مسعود رضي الله  
عنه نهينان نجيب دعوة من  
يباهى بطعامه وكره جماعة  
من الصحابة أكل طعام  
المباهاة ومن ذلك كان  
لا يرفع من بين يدي رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فضلة  
طعام قط لانهم كانوا  
لا يقدمون الا قدر الحاجة  
ولا يأتون بغيره ولا ينصب  
أهل البيت حتى لا تكون  
أعينهم طامحة الى رجوع  
شيء منه فلعلة لا يرجع  
فتضيق صدورهم وتنطلق  
في الضيفان ألسنتهم ويكون  
قد أطمع الضيفان ما يتبعه  
كراهية قوم وذلك خيانة في  
حقهم وما بقي من الاطعمة  
فليس للضيفان أخذه  
وهو الذي تسميه الصوفية  
الزلة الا اذا صرح صاحب  
الطعام بالاذن فيه عن قلب  
راض أو علم ذلك بقرينة  
حاله وأنه يفرح به فان كان  
يظن

الاما يجب أن يأكله من كل شيء ومقدار الحاجة والكفاية من الماء كقول فيجمع بين السنة والفضيلة وقال  
في موضع آخر وأكره أن يقدم من الطعام الا ما يريد أن يأكل ولا يترك منه شيء ولا يستثنى هو ولا أهل  
البيت في أنفسهم رجوع شيء منه والا كان ما يقدمه مما ينوي رجوع بعضه أو لا يحب أكل كله تصنع  
ومباهاة اهـ (لا سيما إذا كان لا تستمع نفسه بأن يأكلوا الكحل) مما أحضره (الآن يقدم الكثير) بنية  
حسنة (وهو طيب النفس) لا يستثنى رجوع شيء منه (لو أخذوا الجميع) منه (ونوى أن يتبرك بفضله)  
طعامهم أذنى الحديث أنه لا يحاسب عليه (كما تقدم قريبا يحسب أنه) (أحضر) (ابو إسحاق) (إبراهيم بن أدهم  
رحمه الله تعالى طعاما كثيرا على مائدة) وكان قد دعاه سفيان الثوري والاوزاعي في جماعة من اصحاب  
(فقال له سفيان يا أبا إسحاق) (أما تخاف أن يكون هذا) (سرفا فقال إبراهيم ليس في طعام فقرصوا في الاكل  
صاحب القوت بلفظ وروى سفيان الثوري دعا إبراهيم بن أدهم وأصحابه الى طعام فقرصوا في الاكل  
فلما رفع الطعام قال له الثوري انك قصرت في الاكل فقال إبراهيم لانك قصرت في الطعام فقرصوا في الاكل  
قال ودعا إبراهيم الثوري أصحابه على طعام فاكثر منه فقال له سفيان يا أبا إسحاق) (أما تخاف أن يكون هذا  
اسرافا فقال إبراهيم ليس في الطعام سرف وفي رواية أخرى زيادة انما الاسراف في الاناث واللباس قال  
وهذا روى عن سيرة السلف (فان لم تكن هذه النية فالتكثير تكلف) ومباهاة وقد نهى عن كل منهما  
أما التكلف فقد تقدم ما ورد فيه وأما المباهاة فقد (قال ابن مسعود رضي الله عنه نهينان نجيب دعوة من  
يباهى بطعامه) رواه صاحب القوت أي يفاخر بطعامه أقرانه ليكون أكثرهم اطعاما ويرى منه ذلك  
(و) قد كره جماعة من الصحابة رضوان الله عليهم (أكل طعام المباهاة) والمباراة فان علم بذلك من قدم  
اليه ذلك الطعام لا يستحب له في الورع أن يأكل منه لان الماء كقول اذا قدم ليؤكل بعضه ويرجع أكثره  
فهو تصنع وتزين فلا يأكل المتقون من هذا لانه لا يدري كم مقدار ما يحبون أن يأكلوا منه وطعام المباهاة  
مكروه لمن يقدمه هذه النية الى اخوانه لانه قد عرضهم لتناول ما يكرهون وقد دلس عليهم ما لا يعلمون وأيضا  
فانه شيء قد قدمه لأجل الله تعالى فلا يصح أن يستثنى ارتجاع شيء منه بمنزلة من يخرج الرغيف أو الشيء  
للسائل فيجده قد انصرف فيكره أن يرجع فيه فيأكله وقالوا بعزله حتى يأتي سائل آخر فيدفعه اليه (ولهذا  
كان لا يرفع من بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم فضلة طعام قط) ولفظ القوت ما رفع من بين يدي رسول  
الله صلى الله عليه وسلم الخ قال وذلك (لانهم كانوا) مخلصين في كل شيء (لا يقدمون الا) كفايتهم (وقد  
الحاجة ولا يأتون بغيره ولا ينصب أهل البيت) من الطعام قبل تقديمه الى اخوانه (حتى لا تكون أعينهم  
طامحة الى رجوع شيء منه) ولا تحدث به نفوسهم فانه مكروه لهم (فأعلمه) ان (لا يرجع) منه شيء فيكون ذلك  
أخر جامعا الا كمين ومنقصة لهم (فتضيق صدورهم وتنطلق في الضيفان ألسنتهم ويكون قد أطمع  
الضيفان ما يتبعه كراهية قوم وذلك خيانة في حقهم) وهذا عليهم أشد من اكرامهم بالطعام وما كان  
مضرا بالاهل يكون مضيا للاصل (وما بقي من الاطعمة) بعد الفراغ من الاكل (فليس للضيفان أخذه  
وهو الذي تسميه الصوفية زلة) بفتح الزاى وتضم قال الليث هي في الاصل الصنعة الى الناس يقال اتخذ  
فلان زلة وهي أيضا التحمل من مائدة صديقك أو قريبك عراقية اشتق ذلك من الصنيع الى الناس اهـ  
وعن ابن شميل كافي زلة فلان أي في عرسه وقال أبو عمرو وأزلت له زلة ولا يقال زلت وجوز صاحب  
القاموس انها مولدة تسكمت بها عامة العراقيين وقد ثبت ذلك في شرحي على القاموس وذكرها الخفافجي  
في بعض مؤلفاته واعتمد على انها مولدة وأهل الحجاز يسمون ما يؤخذ من رؤس الاموال لاسرائيلهم زلة وهو  
من ذلك (الا اذا صرح صاحب الطعام بالاذن فيه) لهم أن يأخذوه (عن قلب راض) وصدر منشرح (أو  
علم ذلك بقرينة حاله) ولو لم يأذن فيه باللسان (و) علم (الله يفرح به) فلا بأس بأخذه (فان كان يظن



كراهيته فلا ينبغي أن

يؤخذ وإذا علم رضاه فينبغي مراعاة العدل والنصفة مع الرفقاء فلا ينبغي أن يأخذ الواحد الآخر بما يخصه أو ما يرضى به رفيقه عن طوع

نفس (لا عن حياء) وانه بماض وكان بعض أهل الحديث إذا كل مع أخوانه ترك من الرغبة فوق رغبة يعزله معه وكان سيار بن حاتم إذا حضر على مائدة أكل لقيمات ثم يقول أعزلوا نصيبي وأكل ذات يوم على مائدة في جماعة فلما جاءت الحلوى نزع قلنسوته ثم قال اجعلوا سهمي في هذه نقله صاحب القوت وهذا أمثاله إذا فعله أحد في زماننا لعد منقصة في الدين والمروعة (فأما الانصراف) بعد الفراغ (فله آداب ثلاثة الأولى أن يخرج) صاحب الدعوة (مع الضيف إلى باب الدار) أن أمكنه والأفالي باب مجلسه (وذلك) معدود (من أكرام الضيف وقد أمر) الداعي (بأكرامه قال صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه) تقدم الكلام عليه قريبا فكل ما يعدا كرامه فهو داخل في عموم هذا الخبر (وقال صلى الله عليه وسلم ان من سنة الضيف أن يشيع إلى باب الدار) يعني المحل الذي آتاه فيه دارا كان أو خلوة أو معبدا أينما ساء كرامه لينصرف طيب النفس ويشبه أن يكون المراد بالضيف ما يشبه الزائر ونحوه وان لم يقدم له ضيافة رواء ابن ماجه من حديث أبي هريرة بلفظ ان من السنة أن يخرج الرجل مع ضيفه إلى باب الدار واسناده ضعيف على ما قال البيهقي لان فيه على بن عروة وهو متروك (قال أبو قتادة) الحرث بن ربيع الانصاري رضى الله عنه فارس رسول الله صلى الله عليه وسلم (قدم وفد النجاشي) ملك الحبشة واسمها أحمسة (على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام يخدمهم بنفسه) من غير استعانة بأحد (فقال له الصحابة نحن نكفيك يا رسول الله فيهم) أي في القيام بمؤنة خدمتهم (فقال انهم كانوا لأصحابي مكرمين) اذ كانوا عندهم في الهجرة (وانا أحب أن أكرامهم) وتقدم ان تولي خدمة الضيف بنفسه أحد معاني قوله تعالى ضيف إبراهيم المكرم من (وتنام الا كرام طلاقة الوجه) وحسن الاقبال عليه (وطيب الحديث) ولينه (عند الدخول) بالتأني (و) عند (الخروج وعلى المائدة) فهذه المواضع الثلاثة فيما يتم أكرام الضيف بما ذكر (قبل الدخول) (و) عند (الخروج وعلى المائدة) أي فهمما ينبغي أن يكونا عن المروعة وصدق الاخلاص (قال يزيد بن أبي زياد) السكوني مولى بني هاشم روى عن مولا عبد الله بن الحرث بن نوفل وأبي جحيفة وابن أبي ليلى وعنه زائدة وابن ادريس عالم صدوق مات سنة ١٣٧ (مادخلت على عبد الرحمن بن أبي ليلى) الانصاري المدني روى عن أبيه وعمر ومعاذ وعنه ابنه عيسى وبه كنى وحفيده عبد الله وثابت وكان أصحابه يعظمونه كأنه أمير (الأحد ثنا حديثا حسنا وأطعمنا طعاما حسنا) وروى المزي في ترجمته من التهذيب عن يزيد بن أبي زياد قال قال لي مولا عبد الله بن الحرث بن نوفل اجلس بيني وبين عبد الرحمن بن أبي ليلى فسمعتهما بينهما فقال عبد الله ما ظننت ان النساء ولدن مثل هذا روى له الجماعة ومات في وقعة الجاهم سنة ٨٣ وقد علم من سياقه ان الاحسان في الطعام مطلوب أيضا كلاحسان في الكلام وكلاهما معدود في أكرام الضيف ومن هنا قال القائل \* صاف زادوا وحديشما شهي \* وقال

بشاشة وجه المرء خير من القرى \* فكيف بمن يعطى القرى وهو يضحك

(الثاني أن ينصرف الضيف) وهو (طيب النفس) منشراح الصدر (وان جرى في حقه تقصير) عن واجب أكرامه (فذلك من حسن الخلق والتواضع) وهو معنى ما (قال صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم) نقله صاحب القوت وقال عن بعضهم هو الرجل يسأل أخوانه أن يغفروا عنهم ثم يراوهم معهم ليلا ويكون من عادته الصيام والقيام فيساعدهم تحلقا معهم فيدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم اهـ والحديث رواه الطبراني في الكبير عن أبي امامة وفيه عفير بن معدان وهو ضعيف بلفظ درجة القائم بالليل الظائي بالهواجر ورواه أيضا الخاكم من حديث أبي هريرة وقال صحيح

به رفيقه عن طوع

حياء (فأما) الانصراف

ثلاثة آداب (الأول) ان يخرج مع الضيف إلى باب الدار وهو سنة وذلك من أكرام الضيف وقد أمر

بأكرامه قال عليه الصلاة والسلام من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه وقال عليه السلام ان من سنة الضيف أن يشيع إلى باب الدار قال أبو قتادة قدم وفد النجاشي على رسول الله

صلى الله عليه وسلم فقام يخدمهم بنفسه فقال له أصحابه نحن نكفيك يا رسول الله فقال كذا انهم كانوا لأصحابي مكرمين وأنا أحب أن أكرامهم وتنام الا كرام طلاقة الوجه وطيب الحديث عند الدخول والخروج وعلى المائدة قبل للدخول وعلى المائدة قبل

ما كرامة الضيف قال طلاقة الوجه وطيب الحديث وقال يزيد بن أبي زياد مادخلت على عبد الرحمن بن أبي ليلى

الا حدثنا حديثا حسنا وأطعمنا طعاما حسنا

(الثاني) أن ينصرف الضيف طيب النفس وان جرى في حقه تقصير فذلك من حسن الخلق والتواضع قال صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليدرك بحسن خلقه

درجة الصائم القائم

درجته الصائم القائم

درجته الصائم القائم

درجته الصائم القائم

ودعى بعض السلف رسول

فلم يصادفه الرسول فلما  
سمع حضروا كانوا قد تفرقوا  
وفرغوا وخرجوا فخرج  
اليه صاحب المنزل وقال  
قد خرج القوم فقال  
هل بقي بقية قال لا قال  
فكسرة ان بقيت قال لم  
تبقي قال فاقدر امسحها قال  
قد غسلتها فانصرف بحمد  
الله تعالى فقبل له في ذلك  
فقال قد أحسن الرجل  
دعانا بنية وردنا بنية فهذا  
هو معنى التواضع وحسن  
الخلق \* وحكى أن أستاذ  
أبي القاسم الجنيد دعاه صبي  
الى دعوة أبيه أربع مرات  
فرده الاب في المرات الاربع  
وهو يرجع في كل مرة  
تطيبيا القلب الصبي بالحضور  
ولقلب الاب بالانصراف  
فهذه نفوس قد ذلت  
بالتواضع لله تعالى واطمأنت  
بالتوحيد وصارت لا تشهد  
في كل رد وقبول غيره فيما  
بينه وبين ربه فلا ينكسر  
بما يجرى من العباد من  
الاذلال كما يستبشر بما  
يجرى منهم من الاكرام  
بل يرون الكل من الواحد  
القهار ولذلك قال بعضهم  
أنا لا أحيي الدعوة الا لاني  
أندكرهم اطعام الجنة أي  
هو طعام طيب يحمل عنا  
كده ومؤنته وحسابه  
(الثالث) أن لا يخرج الا  
برضا صاحب المنزل واذنه  
و راعى قلبه في قدر الإقامة  
وإذا نزل ضيفا فلا يزيد على

على شرطهما وأقره الذهبي في النخيل (ودعى بعض السلف رسول) ولفظ القوت وعمل بعض السلف  
صنيعا عارضا (فلم يصادفه الرسول فلما سمع حضروا كانوا قد تفرقوا وخرجوا) ولفظ القوت بعد الرسول  
ثم أعلم وقد انصرف الناس عنده فقصد منزله فدق عليه الباب (فخرج اليه صاحب المنزل وقال) هل من  
حاجة قال انك دعوتني فلم يتفق ذلك فقد جئت الان لما أعلمت فقال (خرج القوم) أي انصرف الناس  
(فقال هل بقي بقية) ولفظ القوت فهل بقيت منهم بقية (قال لا قال فكسرة ان بقيت قال لم يبق) شيء قال  
القدور امسحها قال قد غسلتها فانصرف بحمد الله تعالى فقبل له في ذلك فقال قد أحسن  
الرجل دعانا بنية وردنا بنية فهذا هو معنى التواضع وحسن الخلق و) نفس هذا في الضعة والذلة وسقوطها  
من مراتب الانفة تشبه بما (حكى ان) ابن الكرنبي (أستاذ أبي القاسم الجنيد) بن محمد البغدادي رحمه  
الله تعالى (دعاه صبي) صغير السن (الى دعوة) أبيه (أربع مرات فردده الاب في المرات الاربع) في دعوة  
واحدة (وهو يرجع في كل مرة تطيبيا القلب الصبي في الحضور ولقلب الاب في الانصراف فهذه نفوس)  
مشاهدة للبلوى من المولى (قد ذلت بالتواضع لله عز وجل فاطمأنت بالتوحيد) ٧ موضوع على الصلوة  
(وصارت تشهد في كل رد وقبول غيره فيما بينها وبين ربه فلا تنكسر بما يجرى من العباد من اذلال) ورد  
(كما تستبشر بما يجرى منهم من الاكرام) وقبول (بل يرون الكل من الواحد القهار) وصاحب هذه  
النفس مقامه المشاهدة في التوحيد وهي طريق مفرد لا افراد وحال مجد لا حاد (ولذلك قال بعضهم) أي من  
أهل البصيرة (أنا لا نجيب الدعوة الا لاني أندكرهم اطعام الجنة) وفي القوت نعيم الجنة ينقل بلا كلفة ولا مؤنة  
(أي هو طعام يحمل عنا كده ومؤنته وحسابه) اما الكد فلا ينقل بلا مشقة وأما المؤنة فهي على الداعي  
وأما الحساب فقد تقدم أن ما كل مع الاخوان على المساندة لا يحاسب عليه ونظر هذا القائل نظر الاعتبار  
وطريق أولى الابصار (الثالث ان لا يخرج) الضيف (البرضا صاحب المنزل واذنه) قالوا ان الضيف في  
حكم المضيف (و راعى قلبه في قدر الإقامة) فان وجده طيب النفس سمع بالازدواج المكان قليل المال  
اطال في الإقامة ولا بأس (وإذا نزل ضيفا فلا يزيد على ثلاثة أيام) بلياليها (فربما يتبرم به) أي يتفخر  
(ويحتاج الى اراحته) أي ايقاعه في الحرج وفي بعض النسخ الى اراحته بالخاء المعجمة ولفظ القوت وليس  
من السنة ان يقيم للضيافة فوق ثلاثة أيام حتى يجرحه ويتبرم به باثر في ذلك اه (قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم الضيافة ثلاثة أيام فإزداد فصدقة) يعني إذا نزل به ضيف فحقه أن يضيفه ثلاثة أيام بلياليها يتخفف في  
الأول ويقدم له في الآخر من ما حضر وجرت به عادته من غير كلفة ولا اضرار بخونه بشرط ان يفضل عنهم  
وفيه عموم يشمل الغني والفقير والمسلم والكافر والبر والفاجر والجمع بينهم وبين الخبر الذي تقدم لا يأكل  
طعامك الا تقي فالمراد غير الضيافة مما هو أعلى في الاكرام من مؤاكلة معه وتحافل اياه بالظرف  
واللطف وإذا كان الكافر برعى حق جواره فاسلم الفاسق أولى وإذا لم يجد فاضلا عن مؤنة من يؤنه فلا ضيافة  
عليه بل ليس له ذلك واما خبر الانصاري المشهور الذي أثنى الله ورسوله عليه وعلى امرأته بإيثارهما الضيف  
على أنفسهما وصبيانهما حيث نوهتهم أمهم بأمره حتى أكل الضيف فأجيب عما اقتضاه ظاهره من تقديمها  
على ما يحتاجه الصبيان بان الضيافة مقدمة لتأكدها والاختلاف في وجوبها وبأن الصبي لم تستد حاجتهم  
للاكل وانما خاف ان الطعام لو قدم للضيف وهم مستيقظون لم يصبروا على عدم الاكل منه وان لم يكونوا  
جوعا والحديث رواه البخاري عن أبي شريح السلمي وأجد وأبو داود عن أبي هريرة بلفظ فسا كان وراء  
ذلك فهو صدقة ولا يقال قضية جعله ما زاد على الثلاث صدقة ان ما قبلها واجب لا نأقول انما سمع صدقة  
للتفخير عنه اذ كثير من الناس سيما الاغنياء يأفون من أكل الصدقة ورواه بلفظ المصنف أجد وأبو  
يعلى عن أبي سعيد والبراء عن ابن عمر والطبراني في الاوسط عن ابن عباس وفيه رشدين بن كريب وهو  
ضعيف وقول العراقي انه متفق عليه من حديث أبي شريح كأنه يريد معناه لالفظه ورواه البراء أيضا

ثلاثة أيام فربما يتبرم به ويحتاج الى اراحته قال صلى الله عليه وسلم الضيافة ثلاثة أيام فإزداد فصدقة

من حديث ابن مسعود بن زيادة وكل معروف صدقة ورجال اسناده ثقات وروى الباوردي وابن قانع والطبراني في الكبير والضعيف في المختارة من حديث الثلب بن ربيعة رضى الله عنه بلفظ الضيافة ثلاث ليال حق لازم فاني سوى ذلك فهو صدقة قال المنذري اسناده فيه نظر وقال الهيثمي فيه من لم أعرفه وقد أخذ بظاهره أجدوا وجهها وجه الجمهور على انه كان ذلك في صدر الاسلام ثم نسخ أو ان الكلام في أهل الذمة المشروط عليهم ضيافة المزار أو في المضطربين أو مخصوص بالجمال المبعوثين لقبض الزكاة من جهة الامام ورواه أبو بكر بن أبي الدنيا في قري الضيف عن أبي هريرة بلفظ المصنف زيادة وعلى الضيف أن يتحول بعد ثلاثة أيام وعند الطبراني في الكبير من حديث طارق بن أشيم بلفظ فاما كان فوق ذلك فهو معروف (نعم لو ألح رب البيت عليه عن خلوص قلب) وانشر ارح صدر وطيب نفس بقرائن دلت على ذلك (فله المقام) أي الإقامة (اذنك) بلاخطار فيه (ويستحب أن يكون عنده) أي المضيف (فراش للضيف النازل) عليه بماعتاده أهل بلده من وطاء وسادة وغطاء فهذه الثلاثة لا بد من ذلك لاسماني أيام الشتاء وأن يكون الموضع كناية أو اليس من البرد ولا يبيت الضيف بريحه نجوم السماء ولذا قال الشعر اوى قدس سره في الموائيق والعهود عهدا لينا مشايخنا أن لا نضرب أحدا في ليالي الشتاء وذلك لما يحصل لرب المنزل من تبييته عنده في ليالي الشتاء من الخرج والمشيقة من قبل الفرش والغطاء فربما لا يكون عنده فراش زائد عن أهله وعياله وربما يؤثر بفراش عياله للضيف فيبردون وهذا حرج وانما قلنا بماعتاده أهل بلده وبحسب الوقت فان الفراش له لوازم تختلف باختلاف البلدان فاذا كان الوقت باردا أو كان البيت مشرفا على المواضع الندية أو قريبا من الأشجار فلا يخفى على البعوض والبرغوث فلا بد من كفة وهي المعروفة بالناموسية فوق الفرش تقيه من تلك المؤذيات وهذا في الثغور كدمياط ورشيد شاهد لا يستطيع أحد أن ينام بلا كفة ففهم اجاية عن أذى الناموس وما في معناه من الهوام المؤذية وهكذا عامة بلاد مصر ولسكن في أوقات مخصوصة تكثر فيها تلك الهوام وفي البلاد الحجازية لا يحتاج الضيف الى كبير مؤنة في الفراش لان الغالب على تلك البلاد الحر وكذلك سائر تهامة اليمن ما عدا نجد وها فأنهم فيها يحتاجون الى السكاة لدفع أذى البرغوث واستغنوا عنها بقلعتين من الملاعة يخطط يشده فيأمن من الأذى وهذا أقرب الى سيرة السلف من استعمال السكاة فأنهم تذكروا الكفن ومبيته في قبره فلا يغلب عليه سلطان النوم (قال صلى الله عليه وسلم لم فراش للرجل وفراش للمرأة) كذا في النسخ والرواية لا مرأتها (وفراش للضيف) قال الطبراني فراش مبتدأ مخصصه محمد بن زيد بن علي بن قولة (والرابع للشيطان) أي فراش واحد كاف للرجل وفراش واحد كاف للمرأة وفراش واحد كاف للضيف والرابع زائد على الحاجة وسرف واتخاذة مماثل لعرض الدنيا وزخارفها فهو للمباهاة والاختيال والكبر وذلك مذموم مضاف الى الشيطان لانه يرتضيه ويحث عليه فكأنه له أو هو على ظاهره وان الشيطان يبيت عليه ويقبل وفيه جواز اتخاذ الانسان من الفرش والاسلات ما يحتاجه ويرتفع به قال القرطبي وهذا الحديث انما جاء مبينا ما يجوز للانسان أن يتوسع فيه ويرتفع به من الفرش لان الأفضل أن يكون له فراش يختص به ولا مرأتها فراش فقد كان صلى الله عليه وسلم ليس له الا فراش واحد في بيت عائشة وكانا ينامان عليه ويحلسان عليه نهارا وأما فراش الضيف فيتعين للمضيف اعداده لانه من اكرامه والقيام بحقه لانه لا يتأتى له شرعا الاضطجاع ولا النوم معه وأهله على فراش واحد ومقصود الحديث ان الرجل اذا أراد أن يتوسع في الفرش فغايته ثلاث والرابع لا يحتاجه فهو سرف وفقه الحديث ترك الاكثر من الاسلات والاشياء المباحة والترفع بها وأن يقتصر على حاجته ونسبة الرابع للشيطان ذم له ولا يدل على تحريم اتخاذها من قبيل خبران الشيطان يستحل الطعام الذي لا يذكر اسم الله عليه ولا يدل ذلك على تحريمه فكذا الفراش اهـ قيل وفي الحديث انه لا يلزمه المبيت مع زوجته بفرش ورد بان النوم

نعم لو ألح رب البيت عليه عن خلوص قلب فله المقام اذ لا يستحب أن يكون عنده فراش للضيف النازل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فراش للرجل وفراش للمرأة وفراش للضيف والرابع للشيطان

معها وان لم يجب لكن علم من أدلة أخرى انه أولى حيث لا عذر لواعظية النبي صلى الله عليه وسلم عليه  
والحديث أخرجه أحمد ومسلم في اللباس وأبو داود والنسائي عن جابر بن عبد الله رضي الله عنهما

• (فصل يجمع آداباً ومناهجاً طبية وشرعية) \* من أخبار وأخبار جاءت (متفرقة) منشورة في الاطعمة  
والاكل من بين نقص وفضل هي طرائق السلف الصالح وصنائع العرب لم تكن ذكرت في تضاعيف  
الكلام السابق وقد نقلت من كلام القدماء (الاول حكى عن ابراهيم بن زيد النخعي) رحمه الله تعالى  
وهو من كبار التابعين (انه قال الاكل في السوق ذنابة) أي لو لم ونحبت قاله السرقسطي (وأسنده هذا الى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم واسناده غريب) تبع المصنف في سياقه صاحب القوت ولفظه وفي خبر  
سعيد بن لقمان عن عبد الرحمن الانصاري عن أبي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
الاكل في السوق ذنابة ثم قال هذا غريب مسنده وليس بذلك الصحيح انه من قول التابعين ابراهيم النخعي  
ومن دونه اه قلت روى من حديث أبي هريرة ومن حديث أبي امامة والذي أشار اليه صاحب القوت  
فقد أخرجه ابن عدي في الكامل فقال حدثنا القاسم بن زكريا حدثنا محمد بن عبيد حدثنا محمد بن

• (فصل يجمع آداباً ومناهجاً

طبية وشرعية متفرقة) \*

(الاول) حكى عن ابراهيم

النخعي أنه قال الاكل في

السوق ذنابة وأسنده الى

رسول الله صلى الله عليه

وسلم واسناده غريب وقد

نقل ضده عن ابن عمر رضي

الله عنهما أنه قال كأننا كل

على عهد رسول الله صلى الله

عليه وسلم ونحن نمشي

ونشرب ونحن قيام

الفرات حدثني سعيد بن لقمان فساقه قال ابن الجوزي بعد ابراهيم من طريق ابن عدي لا يصح محمد  
ابن الفران كذاب وله طريق أخرى عند الخطيب في التواريخ قال أنبأنا محمد بن علي بن يعقوب حدثنا أبو  
زراعة أحمد بن الحسين حدثنا أبو القاسم عبد الله بن محمد بن خزيان الصفار حدثنا أبو بشر الهيثم بن  
سهل حدثنا مالك بن سعيد عن الأعشى عن أبي صالح عن أبي هريرة مرفوعاً مثله قال ابن الجوزي الهيثم  
ضعيف وأما حديث أبي امامة فروى من طريقين أحدهما قال ابن عدي في الكامل سمعت عراب  
السجستاني يقول حدثنا سويد بن سعيد حدثنا بقة عن جعفر بن الزبير عن القاسم عن أبي امامة رفعه  
الاكل في السوق ذنابة قال ابن الجوزي القاسم وجعفر بن روحان والثانية قال العقيلي في الضعفاء حدثنا  
أحمد بن داود حدثنا محمد بن سليمان الوثني حدثنا بقة عن عمر بن موسى الوجيهي عن القاسم عن أبي  
امامة مرفوعاً مثله قال ابن الجوزي الوجيهي كذاب قال العقيلي لا يثبت في هذا الباب شيء قلت بل ثبت  
فيه حديث أبي هريرة وهو الذي أوردناه من طريق الخطيب وهو أمثلها غاية ما يقال فيه انه ضعيف  
لضعف الهيثم فقد قال الدارقطني الهيثم بن سهل المستري ضعيف اه ومارأيت أحداً وصفه بالكذب ففي  
إراد ابن الجوزي إياه في الموضوعات مناقش فيه وكذا قول المصنف تبعاً لصاحب القوت انه من قول ابراهيم  
النخعي ليس بصحيح وان كان صحيحاً فمن باب الرواية لانه من أقواله وقول صاحب القوت وليس بذلك  
يشير الى ان الراوي عن سعيد بن لقمان وهو محمد بن الفران كذاب كما تقدم وهو قول أحمد وأبي بكر بن أبي  
شيبه وقال الدارقطني ليس بالقوي وقد يقال انه روى عن أبي داود صاحب السنن انه سئل عنه فقال روى  
عن محارب بن دثار أحاديث موضوعات وهذا الحديث ليس من روايته عن محارب فلا يدخل في خبر الموضوع فقد  
يكون الراوي قد تكلم في روايته عن أشخاص خاصة مع انه له أحاديث عن غيره تكون صالحة وهذا دقيق  
جداً وتميزه صعب ولما ذكرناه اقتصر الحافظ العراقي في تخريج هذا الكتاب على تضعيف هذا الحديث ولم  
يحكم بوضعه فقال رواه الطبراني من حديث أبي امامة وهو ضعيف ورواه ابن عدي في الكامل من حديثه  
وحديث أبي هريرة اه (وقد نقل ضده عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كأننا كل على عهد رسول الله صلى الله  
عليه وسلم ونحن نمشي ونشرب ونحن قيام) هكذا رواه صاحب القوت قال العراقي رواه الترمذي وصححه  
وابن ماجه وابن حبان اه أي فدل ذلك على جواز الاكل في السوق وهذا عندى فيه نظراً ذغايته انه  
أخبارهم كانوا يأكلون وهم يمشون ويشربون وهم قيام ولا ينكر عليهم في فعلهم ذلك منكر أي فليس  
الاكل ماشياً والشرب قائماً منكر بل هو معروف اذ لو كان منكراً لما سكنت عليه أصحاب رسول الله  
صلى الله عليه وسلم وليس في هذا ما يبدل على جواز الاكل في السوق الا من طريق العموم والا فليس كل

مشى مشياً إلى السوق اذ يحتمل انه يأكل وهو عيشى في بيته إلى المسجد أو غير ذلك ويصدق على ما إذا كان عيشى وهو في بيته خطوات من غير ان يخرج من بابه على انه ليس كل طريق سوقاً إنما السوق موضع البيع والشراء والاخذ والعطاء والتجارات والارباح فلا يكون ضد الحديث أبي هريرة السابق فتأمل ذلك وفي قوله ونشرب ونحن قيام إشارة إلى جواز الشرب قياماً وسبق النهى عنه وان الكرامة منه وسبق كذلك الجمع بينهما فراجع (وروى بعض المشايخ المتصوفة المعرفين يا كل في السوق) ولفظ القوت ورؤى بعض الصوفية عيشى في السوق وهو يأكل وكان ممن يشار إليه (فتأمل له في ذلك فقال ويحك أجوع في السوق فأكل في البيت) واغفل القوت فقلت له مرحل الله تأكل في السوق فقال عافاك الله فاذجعت في السوق فأكل في البيت (فتأمل تدخل المسجد فقال أستحي منه ان أدخل بيته لئلا كل) ولفظ القوت قلت فلودخلت بعض المساجد قال أستحي الخ ثم قال صاحب القوت هذا لا رأي الا كل من أبواب الدنيا دخل في طريقة كما قيل الاسواق مواضع الأباي أبقوا من الخدمة فحسوا في الاسواق وقال المصنف (ووجه الجمع) بين الحديثين (ان الاكل في السوق تواضع وترك التكلف من بعض الناس وهو حسن) عنده محبوب لديه ففي الخبر أنا وأمتي برآء من التكلف فإذا كان بهذه النية فليس بدناءة والاعمال إنما تميز بنيانها (و) هو بعينه (خوف) حجاب (مروءة من بعض) الناس (فهو مكره) عنده (ويختلف ذلك بعادات البلاد) ففي مدينة الروم العظمى وصنعاء اليمن يفعلون ذلك من غير كراهة وفي عامة البلاد يكرهونه (و) يختلف أيضاً باختلاف (أحوال الأشخاص) فمنهم من لا ينظر إليه في ذلك اذا فعل ومن هذا القسم الملازمون للاسواق طول النهار برسم البيع والشراء فربما يكون بين بيته والسوق مسافة بعيدة فيقتصر على الاكل في السوق ولا يأتي منزله الا آخر النهار فمثل هؤلاء يباح لهم ذلك ضرورة وأما من لم تكن له عادة في الخروج الى السوق ولا في الجلوس بالحواسن فلا يرى مثله ان يختار لنفسه الاكل والشرب في السوق ولو جاع أو عطش بل يصير حتى يأتي منزله ولا ضرورة يضطر إليها الى هذا التفصيل أشار المصنف بقوله (فن لا يلبق ذلك بسابق أعماله) أي لم يكن ممن سبق له العمل بذلك (حل ذلك على قلة المروءة) وسقوطها ودناءة الهمة (وفرط الشره) والحرص (ويقدح ذلك في الشهادة) والتركية والعدالة (ومن يلبق ذلك بجميع أفعاله في ترك التكلف كان ذلك منه تواضعاً) وهضم النفس ولا يسقط مقامه بذلك لصدقه في بيته وحسن اخلاصه ثم ان هذا الذي ذكره المصنف من الاكل في السوق جوازاً ومنعاً هو ادب شرعي لا مدخل لالاطباع فيه وقد يكون له مدخل في النهي عن الاكل ماشياً وعن الشرب قائماً أما الشرب قائماً فقد تقدم انه منهي شرعاً وطباً وأما الاكل ماشياً فبقولون ان المعدة لا تنهي التلقي الطعام في حالة المشي فينبون عنه في تلك الحالة نعم يأمر بالحركة بعد استقرار الطعام في الجوف كما سيأتي (الثاني قال) أمير المؤمنين (علي بن أبي طالب) رضي الله عنه من ابتدأ طعامه بالمخ أذهب الله عنه سبعين نوعاً من البلاء) ولفظ القوت وعن جوير عن الضحالك عن النزال بن سبرة عن علي رضي الله عنه من ابتدأ غذاءه بالمخ الخ قلت أخرجه البيهقي في الشعب بلفظ القوت قال أنبأنا أبو عبد الله الحافظ حدثنا أبو العباس محمد بن يعقوب حدثنا الحسن بن علي بن عثمان حدثنا زيد بن الحباب حدثنا عيسى بن الأشعث عن جوير عن الضحالك عن النزال بن سبرة عن علي قال من ابتدأ غذاءه بالمخ فذكره وروى ابن الجوزي في الموضوعات من طريق عبد الله بن أحمد بن عامر الطائي عن أبيه عن علي بن موسى الرضا عن أبيه عن علي رضي الله عنه مرفوعاً على علي بن أبي طالب عليه السلام فانه شفعاً من سبعين داء الجذام والبرص والجنون ثم قال لا يصح والتمهم عبد الله بن أحمد الطائي وأبوه فانهم جابروا نسخة من أهل البيت كلها باطلة قال الحافظ السيوطي في اللآلئ المصنوعة قال أبو عبد الله بن منته في كتاب أخبار أصحابنا أخبرنا عبد الله بن إبراهيم المقبري حدثنا عمرو بن مسلم بن الزبير حدثنا إبراهيم بن حبان بن حفظة بن عامر بن سويد عن علقمة بن سعد بن معاذ

وروى بعض المشايخ من المتصوفة المعروفين يا كل في السوق فقيل له في ذلك فقال ويحك أجوع في السوق وأكل في البيت فقيل تدخل المسجد قال أستحي أن أدخل بيته لئلا كل فيه ووجه الجمع أن الاكل في السوق تواضع وترك التكلف من بعض الناس فهو حسن وخوف مروءة من بعضهم فهو مكره وهو يختلف بعادات البلاد وأحوال الأشخاص فن لا يلبق ذلك بسابق أعماله حل ذلك على قلة المروءة وفرط الشره ويقدح ذلك في الشهادة ومن يلبق ذلك بجميع أفعاله في ترك التكلف كان ذلك منه تواضعاً (الثاني) قال علي رضي الله عنه من ابتدأ غذاءه بالمخ أذهب الله عنه سبعين نوعاً من البلاء

حدثني أبي عن أبيه عن جده مرفوعا استغنوا طعامكم بالخمر فوالذي نفسي بيده انه ليرد ثلاثا وسبعين نوعا من البلاء أو قال من الداء اهـ (و) بالسند السابق في القوت الى أمير المؤمنين قال (من أكل كل يوم سبع تمرات بحجوة) ٧ منصوب الى انه صفة أو عطف بيان لتمرات (قتلت كل دابة في بطنه) ولفظ القوت ومن أكل يوما والباقي سواء قال الزخشي في الفائق الحجوة تمر بالمدينة من غرس رسول الله صلى الله عليه وسلم وظاهر قول أمير المؤمنين خصوصية حجوة المدينة وقيل أراد العموم وقال السيد السهمودي في تاريخ المدينة لم يزل الناس على التبرك بالحجوة وهو النوع المعروف الذي يؤثر الخلف عن السلف بالمدينة ولا يرتابون في تسميته بالحجوة اهـ وقدرى عن بريدة مرفوعا الحجوة من فاكهة الجنة وروى عن أبي هريرة وأبي سعيد وجابر وابن عباس رفعوه الحجوة من الجنة وفيها شفاء من السم وروى أحمد والشبان وأبو داود من حديث عامر بن بن سعد بن أبي وقاص عن أبيه رفعه من تصبح كل يوم بسبع تمرات بحجوة لم يضره في ذلك اليوم سم ولا سحر وقوله قتل كل دابة في بطنه أي الخاصة فيها كما أن من خواصها دفع السم والسحر وهذه فائدة شرعية لا طبية فان الحكماء لم يذكر وا في خواص الثور قتل الديدان من البطن ولا دفع السم والسحر وقد وجدت لقول على شاهد من حديث ابن عباس في المرفوع ولكن لا ينض للعدد فيه قال ابن عدي حدثنا الحسين بن محمد بن عفير أنبأنا شعيب بن سلمة حدثنا عصمة بن محمد بن موسى بن عقبة عن كريب عن ابن عباس رفعه كوا التمر على الريق فانه يقتل الدود قال ابن الجوزي لا يصح عصمة كذاب وتخصيص العدد أيضا لخاصية فيه ليست في غيره من الأعداد لكون السبعة جمعت معاني العدد كله وخواصه اذ العدد شفع وتر والتر أول وثان والشفع كذلك فهذه أربع مراتب أول وثان وتر أول وثان ولا تجتمع هذه المراتب من أقل من سبعة وهي عدد كامل جامع لمراتب العدد الاربع الشفع والتر والاول والثاني والمراد بالوتر الأول الثلاثة والثاني الخمسة والشفع الأول الاثنين والثاني الأربعة ولا طباء اعتناء عظيم بالسبعة سيما في البحارين وقال بقراط كل شيء في هذا العلم مقدور على سبعة أجزاء وشرط الانتفاع بهذا وما أشبهه حسن الاعتقاد وتلقيه بالقبول والله أعلم (و) بالسند المتقدم الى أمير المؤمنين في القوت قال (من أكل كل يوم احدى وعشرين زبينة جراء لم يرفى جسده شيئا يكرهه) أي من الآلام والأمراض والزبينة نسبة الى العنب نسبة التين اليابس الى الطرى وهو أغذى من العنب وقيد بها بالجراء لكونها أجود أنواعها لاسيما اذا كانت لحمة مكثرة صادقة الخلوة رقيقة القشر والاولى ان يؤكل بعد نزاع عجمه وهو مقول للمعدة والكبد خصوصا اذا أكل وموضع جيد ابجمه جيد لوجع الامعاء ويخصب البدن ويسمن وله قوة ينفع ويحلل تحليلا معتدلا وروى ابو نعيم في الطب النبوي عن علي رضي الله عنه مرفوعا عليكم بالزبيب فانه يكشف المرة ويذهب بالبالمع ويشد العصب ويذهب بالعياء ويحسن الخلق ويطيب النفس ويذهب بالهم وتخصيصه بهذا العدد لانه من ضرب سبعة في ثلاثة ولما كان أضعف غذاء من التمر وتبي فيها تضعيف العدد ثلاثا (و) بالسند المتقدم في القوت الى أمير المؤمنين قال (واللحم ينبت اللحم) أي أكله ينبت لحم الجسد ويسمن والمراد به مطلق اللحم من الضأن الخولي والفحولي والاجدية والدجاج والقيح والطهوج والدراج والاوز وفران الحمام النواض ثم ان اللحم أقوى أنواع الاغذية قريب الاستحالة الى الدم ولذلك صارت الحيوانات التي تغذى منها أقوى وأشدد صولة وقهر الما يغالبه وكذلك الامم التي حرت عاداتهم من الاستسكان غير ان هضمها يصعب الاعلى من كانت القوة الهاضمة منه قوية وهي من أغذية الاحياء الاقوياء أصحاب الكبد والتعب ولا يحتمل ادمانها غيرهم لانها لا تولد منها دم منتن صحيح كثير وذلك لان اللحم متولد من الدم وهو دم واذ قدرت القوة الهاضمة على استمرائه عاد أكثره دما وقلت الفضلة اليابسة التي تخرج منه لان عامة ما في اللحم يصير غذاء بخلاف الجبوب ولذلك قيل ان اللحم ينبت اللحم وان اللحم أقل الطعام نجوا وقد روى هذا مرفوعا قال الديلمي في مسند الفردوس

هكذا هو في الاصل ولعل  
الصواب مجرورا ومنصوبا  
على التمييز تأمل اهـ مصححه

ومن أكل في يوم سبع تمرات  
بحجوة قتل كل دابة في بطنه  
ومن أكل كل يوم احدى  
وعشرين زبينة جراء لم  
يرفى جسده شيئا يكرهه  
واللحم ينبت اللحم



أخبرنا أبي أخبرنا أبو إسحاق الرازي حدثنا محمد بن أحمد الحافظ بخاري حدثنا خلف الخيام حدثنا أبو بكر محمد بن سعيد بن عامر حدثنا جاء بن مقاتل حدثنا سليمان بن عمرو الخثعي عن جعفر بن محمد عن أبيه عن علي رفعه اللحم ينبت اللحم ومن ترك اللحم أربعين يوما ساء خلقه سليمان الخثعي كذاب (و) بالسند المتقدم في القوت إلى أمير المؤمنين قال (الثر يد طعام العرب) الثر يد فعل بمعنى مفعول وقد تقدم أنه عبارة عن خبز يثت في مرققة وقد يكون معه لحم وهو أسهل الأطعمة وأخفها وألذها وأسرعها تناولا وألطفها كيموسا وقد كانت العرب قاطبة من قديم الزمان إلى وقتنا هذا لا يأكلون غالباً إلا منه وهو الأصل في الأطعمة وما عداه تابع له ولهذه الأوصاف الجليلة كان النبي صلى الله عليه وسلم يحبه كثيراً فقد روى أبو داود والحاكم من حديث ابن عباس كان أحب الطعام إليه الثريد من الخبز والثريد من الخيس وأمر به صلى الله عليه وسلم تنويعها لشأنه فقال أتردوا ولولوا بالماء رواه الطبراني في الأوسط عن أنس (و) بالسند المتقدم في القوت إلى أمير المؤمنين قال (البسقارجات) بكسر الموحدة وسكون السين المهملة لفظة فارسية معناها مرققة اللحم والدجاج والمراد منها ما يطبخ في أمرافهما من اللحم بأن يقطع اللحم أقطاعات متوسطة أو الدجاج على مفاصله ويقل ويترك بعد غليانه زماناً لينشف ثم يسلق بالبصل والجزر والسكرات ثم يخرج من مائه وقد زالت عنه اللزوجة فيعسل بالماء البارد ثم يغلى بالابازير والبقول غلياناً جيداً ثم يطرح اللحم أو الدجاج والتوابل ويكون وقودها على سكون ويحلى بالسكر ويصبغ بالزعفران (تعظم البطن) أي تورث فيه ضخامة إذا آدم على أكلها (وترخي الاليتين) مثني الالية بفتح الهاء مزنة أي تكثر لحمها الخاصة فيها (و) بالسند المتقدم في القوت إلى أمير المؤمنين قال (لحم البقر داء ولبنها شفاء وسمها دواء) وهذا قد روى مرفوعاً من حديث مليكة بنت عمر والجعفرية البان البقر شفاء وسمها دواء ولحمها داء رواه الطبراني في الكبير والبيهقي وفي سند البيهقي ضعف وعن ابن مسعود مرفوعاً عليكم بالبان البقر فانها ترم من أكل الشجر وهو شفاء من كل داء رواه الحاکم وعنه أيضاً عليكم بالبان البقر فانها دواء وأسمانها فانها شفاء وإياكم ولحومها فان لحومها داء رواه ابن السني وأبو نعيم كلاهما في الطب النبوي وفيهما أيضاً من حديث صهيب مرفوعاً عليكم بالبان البقر فانها شفاء وسمها دواء ولحمها داء وانما قال لحم البقر داء لأنه من أغذية أصحاب الكبد عسر الانضمام بولد دما عكرا سودانيا وولد أمراضا سودانية كالهبق والسرطان والقوباء والجذام وداء النيل والدوال والوسواس وحصى الربع وغلظ الطحال وأما لبنه فانه شفاء الأمراض السودانية والغم والوسواس ويحفظ الصحة ويرطب البدن ويطلق البطن باعتدال وشربه بالعسل ينقي القروح الباطنة وينفع من نحو سم ولدغ حية وعقرب وأما سمنه فانها ترياق السموم المشروبة وهو أقوى من غيره من السمنون (و) بالسند المتقدم في القوت إلى أمير المؤمنين قال (الشحم يخرج مثله من الداء) اعلم ان الشحم من الحيوان معروف والجمع الشحومة وهو جسم أبيض لين في الغاية مثل الالية في ذوات الاربع حار رطب في الاول ينفع من خشونة الخلق ويرخي وغذاؤه يسير والدم المتولد منه ردي وانما يصلح منه قدر يسير بقدر ما يلذذ الطعام ويطيب ولا يصلح ان يغذى به لرداءة غذائه وكذلك الحسك في السمن والالية (و) بالسند المتقدم في القوت إلى أمير المؤمنين قال (ان تستشفى النفساء بشئ أفضل من الرطب) أما النفساء بضم ففتح مدود هي المرأة التي نفست بالولد مبنياً للمفعول والجمع نفاس بالكسر ومثله ناقة عسراء وعشار وأما الرطب بضم ففتح هو الجنى من ثمار النخل وأوله بلح ثم يسمر ثم رطب وبين ذلك مراتب ذكرها صاحب القاموس وهو حار في الثانية رطب في الاولى نافع لامة عدة الباردة ويزيد في المنى ويلين الطبع وروى عن علي مرفوعاً اطعموا نساءكم الواد الرطب فان لم يكن رطب فتمر فليس من الشجر ثمرة أكرم على الله من شجرة نزلت تحتها مريم بنت عمران أخرجه أبو يعلى وابن أبي حاتم وابن السني وأبو نعيم معاً في الطب النبوي والعقبلي وابن عدي وابن مردويه وابن عساكر وقال الخطيب في التواريخ

والثر يد طعام العرب  
والبسقارجات تعظم البطن  
وترخي الاليتين ولحم البقر  
داء ولبنها شفاء وسمها  
دواء والشحم يخرج مثله  
من الداء ولن تستشفى  
النفساء بشئ أفضل من  
الرطب

أخبرنا الحسين بن الحسن الخزرجي حدثنا عثمان بن أحمد الدقاق حدثنا أبو عبد الله محمد بن خلف المروزي  
حدثنا داود بن سليمان الجرجاني حدثنا سليمان بن عمرو عن سعيد بن طارق الأشجعي عن سلمة بن  
قيس رفعه أطعمه وأساء كم في نقاسهن التمر فانه من كان طعامها في نقاسها التمر خرج ولها ذلك حلما  
فانه كان طعام مريم حين ولدت عيسى ولوعلم الله طعاما كان خير لها من التمر لا طعامها إياه أو رده ابن  
الجوزي في الموضوعات وقال سليمان النخعي وداود كذا بان قال الحافظ السيوطي قد توابع داود أخرجه  
أبو عبد الله بن منده في كتاب أخبار أئمه صلوات الله عليهم أجمعين أخبرنا أبو أحمد حدثنا أبو صالح عبد الرحمن بن أحمد الأعرج  
حدثنا أحمد بن المسعود حدثنا الحسن بن قتيبة حدثنا سليمان بن عمرو النخعي به وأخرجه أبو نعيم في الطب  
من طريق حامد بن المسوراه وفي الدرا المنثور له أخرجه عبد بن حميد عن شقيق قال لوعلم الله أن شيئا للنساء  
خير من الرطب إلا تمر مريم به وأخرج أيضا عن عمرو بن ميمون قال ليس للنساء خير من الرطب والتمر وأخرج  
سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر عن الربيع بن خيثم قال ليس للنساء عندي دواء مثل الرطب  
ولا لمرأى مثل العسل (و) بالسند المتقدم في القوت إلى أمير المؤمنين (قال السمعك يذيب الجسد)  
اعلم أن السمك أنواعه كثيرة وطبائعه مختلفة بحسب اختلاف أجساده في العظم والصغر والتوسط والغذاء  
الذي يغذي به والمواضع التي يتولد فيها من الفخري واللحي والجري وبحسب صفته من القلي والشيء  
والطبخ والتمخير والتمليح وهو بأنواعه بارد رطب لا خير في تناوله بولد أمراضا خبيثا عسر الهضم بطيء  
الوقوف في المعدة يرخي الأعصاب يورث السدد سريع الاستحالة إلى الفساد فهذا معنى قول أمير المؤمنين أنه  
يذيب الجسد وقد روى هذا القول مرفوعا من حديث أبي أمامة قال الحاكم في تاريخ نيسابور حدثنا أبو  
شافع معبد بن جعة وابن خاقان حدثنا أبو يعقوب اسحق بن إبراهيم بن يونس حدثنا العلاء بن مسلمة  
الرواس حدثنا عبد الرحمن بن عفران عن برد بن سنان عن القاسم عن أبي أمامة مرفوعا أكل السمك  
يذهب الجسد قال أبو شافع قلت لأبي يعقوب ما معنى هذا الحديث قال إذا أكله ٧ يوجب حتى لا يذكر الجسد  
أورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال هذا حديث ليس بشيء لافي أسناده ولا في معناه ولعله يذيب الجسد  
فاختلط على الراوي وفسره على الغلط والقاسم مجروح وعبد الرحمن ليس بشيء والعلاء يروي الموضوعات  
عن الثقات قلت العلاء يروي عنه الترمذي وابن صاعد وهو بغدادى روى عن ضمرة وعلي بن عاصم  
والطبعة قال الذهبي في الكشاف أنهم وزاد في الدنوان بالوضع (و) بالسند المتقدم في القوت إلى أمير  
المؤمنين قال (قراءة القرآن والسؤال يذهب البلغم) أى كل منهما والقراءة أهم من أن تكون نظرا  
في المحف أو على ظهر القلب سرا أو جهر والسؤال التسؤل وفي كل منهما خاصية لاذهب البلغم وقد  
روى في السؤال من حديث أنس مرفوعا ما هو مصرح بأنه يذهب البلغم قال عليكم بالسؤال فنعى الشيء  
السؤال يذهب الحفر وينزع البلغم ويجلو البصر ويشد اللثة ويذهب بالبحر ويصلح المعدة ويبريد في  
دراجات الجنة ويحمده الملائكة ورضي الرب ويسخط الشيطان رواه عبد الجبار الخولاني في تاريخ داريا  
وقد تقدم شيء من ذلك في كتاب تلاوة القرآن وفي كتاب الطهارة (و) بالسند المتقدم في القوت إلى أمير  
المؤمنين قال (من أراد البقاء ولا بقاء فليباكر الغداء وليقل غشيان النساء وليخف الرداء وهو الدين)  
هكذا هو في القوت وهو آخر كلام أمير المؤمنين والغذاء ما يؤكل من الطعام في أوائل النهار والمراد  
بالبكرة الإسراع إليه في قبل النهار فانه أوفق الأوقات لتناول الطعام وأحسنها والمراد بغشيان النساء  
بجماعهن وليقل في الجماع مهما أمكن فإن الإفراط فيه يسقط الشهوة ويضر العصب والبصر جدا  
ويوقع في الرعشة والتشنج وضعف القلب ويحدث الخفقان وظلمة الحواس ويهتنص من جوهر الروح  
الحيواني ويهيئ الدق ويوجب السهر والحفاف ويسرع الشيب وينقص من شعر الحاجبين والرأس  
وأشعار العين ويكثر اللحية وشعر سائر البدن وإن كان ولا بد فينبغي أن يكون بعد استقرار الغذاء في قعر

والسمك يذيب الجسد  
وقراءة القرآن والسؤال  
يذهب البلغم ومن أراد  
البقاء ولا بقاء فليباكر  
بالغذاء وليكرر العشاء  
وليقل الغداء وليقل  
الناس بشئ مثل السمك  
وليقل غشيان النساء  
وليخف الرداء وهو الدين

المعدة حتى يكون ضرره أقل مما إذا كان طافيا وعند امتداد البدن في طبيعته وينبغي أن لا يقوم عليه الا اذا قويت الشهوة وحصل الانتشار التام عن اجتماع المني في أوعيته وكثرته وشدة الشبق من غير ذكره ولا في فكره في مستحسن ولا نظرا اليه ولا يكون عن حكمة كما يكون عند الجرب ولا عن كثرة رياح بلا شهوة وعلى هذا فلا حيلة معين ويستثنى من النساء العجوز والصغيرة جدا والحائض والنفساء فليحذر الانسان عن مجامعتن فانه مضر قبل وطء الحائض والنفساء بولد الجذام في الولد وكذا عن جاع التي لم تجامع مدة والمريضة والفقيرة المنظر والبكر والعاقرة ولا التي لا تستهين بالنفس وكل هذه تضعف بالخاصية وأما قوله وليخف الرداء وهو الدين فقد جاء هكذا مفسرا في كتاب النهاية لابن الاثير والتعذيب للزهري وقال ابن سيده في المحكم وفي حديث علي رضي الله عنه من سره النساء ولانساء قلبا كره الغذاء وليكر العشاء ويخفف الرداء وليجد الخراء وليقل غشيان النساء قال الرداء هنا الدين قال ثعلب أراد لو زاد شيء في العافية لزاد هذا ولا يكون وفي التعذيب بعد ذكر الحديث قالوا وما تخفيف الرداء في البقاء قال قلة الدين قال الزهري سمى رداء لان الرداء يقع على المنكبين ومجتمع العنق والدين أمانة والعرب تقول هذا الذي في عني ولازم رقبتي زاد ابن الاثير وهي أى الرقبة موضع الرداء وذكر هذا القول غير واحد ونسبوه الى فقيه العرب ويقال أكرى العشاء وغيبه اذا أخره ومنه قوله وليكر العشاء وهو يخالف لما اشتهر من أمثالهم خير الغذاء بواكره وخير العشاء سوابره وما تقدم من تفسير الرداء بالدين هو الذي جاء في قوله كذا كرهناه والا فلو حل على الحقيقة كان له وجه فان تخفيف ما يرتدى به والتعود عليه مما أوصاه الحكماء كذا كرهه في تدبير الملبوس والله أعلم وجاء خير الغذاء بواكره في حديث أنس روى الديلمي من طريق عنبسة بن عبد الرحمن عن أبي زكريا البجلي عن عنبسة رفعه خير الغذاء بواكره وأطيبه أوله وأنفعه قال ابن الجوزي عنبسة يضع الحديث (الثامن) في أخبار الامراء (قال الحجاج) بن يوسف الثقفي (لبعض الاطباء) وهو يتأذوف الفيلسوف كراه في القوت وله ترجمة واسعة في وفيات الاعيان للصلاح الصلبي (صفلى صفة أخذها) أى عمل بها (ولا أعدوها) أى لا تتجاوزها (قال) له (لا تنكح) أى لا تجامع (من النساء الا فتاة) أى شابة فان جاع العجوز الهرمة والصغيرة جدا مضر بالخاصية كما تقدم (ولان) كل من اللحم (الافتيا) أى الحولى من الضأن والفعول فحوم الهري من الحيوانات صلبة بطيئة الانضام قليلة الغذاء مسخخة الطعم تحالطها زهومة لعدم الدسومة والرطوبة التي تغطيها ولحم الصغار جدا كثيرة الفضول قليلة الغذاء بلغمية لانها تنحدر سرى الى المعدة (ولان) كل المطبوخ (من اللحم وغيبه) (حتى ينعم نفعه) ويتم استوائه (ولا تنسرين دواء الامن علة) أى لا تستعملن دواء كذا كان أو شر با الامن احتياجه في ازالة علة حادثه (ولان) كل من الفاكهة الانضيجها) وهو ما استوى على الشجرة وتم استوائه فان الفجة لا خير فيها (ولان) كل طعاما لا جدت مضغه) بالاسنان فان الذي لم يعضج جدا لا ينضم سرى (وكل ما أحبت من الطعام) واشتهت نفسك ومالت اليه مما تستلذه (ولا تشرب عليه) فانه يفسده ويطائه من الانضام (فاذا) طابت نفسك و (شرب عليه) فلا تأكل عليه بعده شيئا) لئلا يتخلل الماء بين طعامين فانه مضر للمعدة (ولا تحبس البول والغائط) أى فان ضررها شديد يورث أمراضا عسرة البرء (واذا) أكلت بالنهار فم) لئلا تأخذ كل عضو نصيبه منه والنوم يعين على الهضم (واذا) أكلت بالليل فامش قبل أن تنام ولو مائة خطوة) فان المشى من أعظم أسباب الهضم وانما حسن النوم بالنهار عقب الطعام من غير مشى لان النهار مظنة الحركات فيا يقع فيه منها كفاية في الهضم والليل مظنة السكون والدعة والراحة فلا بد فيه من حركة واستحسن بعض المتأخرين الاقتصار على أربعين خطوة وتكون الحركة فيها متساوية اقبالا وادبارا والقول المذكور هكذا نقله صاحب القوت وقال وفيما قاله الفيلسوف حكمة قد ورد ببعضها آثار قد مروى في خبر مقطوع ذكره أبو الخطاب عن عبدالله بن بكر يرفعه من

(الثالث) قال الحجاج لبعض  
الاطباء صف لي صفة آخذ  
بها ولا أعدوها قال لا تنكح  
من النساء الفتاة ولا تأكل  
من اللحم الا فتية ولا تأكل  
المطبوخ حتى ينعم نضجه  
ولا تشرب دواء الا من  
عله ولا تأكل من الفاكهة  
الا نضيجها ولا تأكل من طعاما  
الا أجودت مضغه وكل  
ما أحبت من الطعام ولا  
تشرب من عليه فاذا شربت  
فلاتأكل من عليه شيئا ولا  
تجس الغائط والبول واذا  
أكلت بالانهار قسم واذا  
أكلت بالليل فامش قبل  
أن تنام ولو مائة خطوة

استقل برأيه فلا يتداوى فرب دواء يورث داء وكانت الحكياء تقول دافع بالدواء قوتك بالداء وقال بعضهم  
مثل شرب الدواء مثل الصابون للشوب ينقيه ولكن يخلطه وقال بقراط الفيلسوف الدواء من فوق والداء  
من تحت فمن كان دأؤه في بطنه فوق سرتة سقى الدواء ومن كان دأؤه تحت سرتة حقن ومن لم يكن به داء  
من فوق ولا من تحت لم يسق الدواء فان سقى عمل في الصحة داء اذ لم يجد داء يعمل فيه وقال بعضهم نهاني  
الا طباء عن الشرب في تضاعيف الطعام (وفي معناه) أي قول الفيلسوف الذي ذكره (قول العرب تغد)  
و (تغد تعش) و (تمش يعني تغد) أبدلوا الالف من الدال الثانية كراهية التكرار ثم حذفوها للتخفيف  
والازدواج وابقوا الفتحة لتدل عليها (كما قال تعالى) ثم ذهب (الى أهله يمتطي أي يمتط) فابدل من الطاء  
الثانية ألفا يعني يمد مطاه يرفع ظهره وأما في حبس الغائط فقد قال بعض الفلاسفة الطعام اذا خرج نجوه  
قبل ست ساعات فهو مكروه من المعدة واذا بقي فيها أكثر من أربع وعشرين ساعة فهو ضرر على المعدة  
(ويقال ان حبس البول) في شأنه (يفسد من الجسد كما يفسد النهر ما حوله اذا سد مجراه) ففاض من  
جوانبه (الرابع في الخبر قطع العروق مسقمة) أي يحمل على السقم فان العروق أنهار البدن فاذا  
قطعت بالسكى أو غيره انقطعت المادة فيسقم البدن لذلك (وترك العشاء) وهو ما يؤكل آخر النهار من  
الطعام (مهرمة) أي يحمل على الهرم والضعف قال العراقي رواه ابن عدي في الكامل من حديث عبد  
الله بن جراد بالشرط الأول والترمذي من حديث أنس بالشرط الثاني وكلاهما ضعيف وروى ابن ماجه  
الشرط الثاني من حديث جابر اه قلت الشرط الأول رواه الديلمي بزيادة لفظ قطع العرق مسقمة والحجامة  
خبر منه والشرط الثاني عند الترمذي تعشوا ولو بكف من حشف فان ترك العشاء مهرمة رواه من طريق  
محمد بن يعلى السكوني عن عنبسة بن عبد الرحمن القرشي عن عبد الملك بن علان عن أنس ثم قال هذا  
حديث منكرا لا نعرفه الا من هذا الوجه وعنبسة ضعيف وعبد الملك بن علان مجهول اه قال العراقي في  
شرحه على السنن مداره على عنبسة وهو متفق على ضعفه وقال النسائي هو مثروك وقال أبو حاتم وضاع  
ومن ثم حكم ابن الجوزي والصغاني بوضعه قال الحافظ السيوطي في اللآلئ المصنوعة لحديث أنس  
طريق آخر رواه ابن النجار في تاريخه قال قرأت على أبي بكر محمد بن حامد الضرر بالمقري باصمها من أبي  
نصر أحمد بن عمر الغازي حدثنا أبو القاسم أحمد بن علي النيسابوري حدثنا أبو أحمد عبد الله بن أحمد  
الفرضي حدثنا عبد الصمد بن علي الطسقي حدثنا يعقوب بن مجاهد أبو محمد الطائي حدثني أبو عبد الله  
جعفر بن محمد بن الوليد الانطاطي حدثني أبو شعيب صالح بن دينار السوسي حدثنا يحيى بن سعيد القطان  
حدثنا أبو الهيثم القرشي عن موسى عن عقبة عن أنس رفعه ترك العشاء مهرمة تعشوا ولو بكف من حشف  
قال وقد روى أيضا من حديث جابر قال ابن ماجه حدثنا محمد بن عبد الله الرقي حدثنا ابراهيم بن عبد السلام  
ابن عبد الله بن بياض الخزومي حدثنا عبد الله بن ميمون عن محمد بن المنكدر عن جابر رفعه لا تدعوا العشاء ولو  
بكف من تمر فان تركه يهرم اه (والعرب تقول ترك الغذاء يذهب بشحم الكاذة أي الالية) نقله  
صاحب القوت (و) ذكر الاصمعي (انه قال بعض الحكياء لابنه) فيما أوصاه (بابي لا تخرج من منزلك حتى  
تأخذ حلك أي تتغذى) نقله صاحب القوت (اذبه يبق الحلم ويزول الطيش) أي الخفة فسماه حلكا  
لذلك مبالغة (وهو أيضا أقل لشهوة ما يرى في السوق) ولفظ القوت وكذلك يقال في تناول الشيء قبل  
الخروج الى السوق وقبل لقاء الناس انه أقل للشهوة في الاسواق واقطع للطمع بلقاء الناس وأنشد هلال بن  
خيثم (وقال حكيم لسهيم) رآه (أرى عليك قطيفة) أي كساء (من نسيج أضراسك فاهي قال أكل لباب البر)  
أي خالصه يعني الخبر المتخذ منه (وصغار المعز) يعني لحوم الخولي منه (وأذهن بجام بنفسج) أي قارورة  
من دهنه (والبس الكتان) أي الصفيق منه وكلاهما ينعمان البدن نقله صاحب القوت قال وقيل لرجل

وفي معناه قول العرب تغد  
تغد تعش تمش يعني تغد كما  
قال الله تعالى ثم ذهب الى  
أهله يمتطي أي يمتط  
ويقال ان حبس البول  
يفسد الجسد كما يفسد النهر  
ما حوله اذا سد مجراه (الرابع)  
في الخبر قطع العروق مسقمة  
وترك العشاء مهرمة  
والعرب تقول ترك الغذاء  
يذهب بشحم الكاذة يعني  
الالية وقال بعض الحكياء  
لابنه يا بني لا تخرج من  
منزلك حتى تأخذ حلك أي  
تتغذى اذبه يبق الحلم  
و يزول الطيش وهو أيضا  
أقل لشهوة لما يرى في  
السوق وقال حكيم لسهيم  
أرى عليك قطيفة من نسيج  
أضراسك دم هي قال من  
أكل لباب البر وصغار المعز  
وأذهن بجام بنفسج وألبس  
الكتان

روى سمينا ما أسمنك قال أكل الخار وشرب القار والاتسكاه على شمالي والا كل من غير مالي وقيل لا آخر  
حسن الجسم ما أحسن جسمك فقال قلة الفكر وطول الدعة والنوم على الكتطة (الخامسة الحجة) بكسر  
الحاء أي الاحتماء مما يؤذي البدن (تضر بالصحيح) المزاج (كما يضر تركها بالمرض هكذا قيل) ولفظ  
القوت وقال بعض أهل الطب الحجة إحدى العلتين ويقال الحجة للصحيح ضارة كما أنها للعليل نافعة الدواء إذا  
لم يجد ما يعمل فيه وجد الصحة فعمل فيها وأنشد بعض العرب

ألا رب خرم كان للسقم علة \* وعلة بدء الداء حفظ الثقل

(وقال بعضهم) هو لقمان كما هو في القوت (من احتى فهو على يقين من المكروه وعلى) أي في (شك)  
مما يأمل (من العوافي) جمع العافية كذا في القوت (وهذا حسن في حال الصحة) زاد صاحب القوت وكان  
يقال ليس الطبيب من جنى الملوكة ومنعهم من الشهوات إنما الطبيب من خلاهم وما يريدون ثم دبر  
سياستهم على ذلك حتى تستقيم أجسادهم وقال مدني عندنا بالحجاز لبعض الأعراب أخبرني ماتاً كلون  
ومات دعوت فقال أنا كل ماذب ودرج الأم حبين فقال المدني لهن أم حبين منك العافية (و) في الخبر (رأى  
رسول الله صلى الله عليه وسلم صهيماً) هو ابن سنان المعروف بالروحي رضي الله عنه من نجباء الصحابة (واحدى  
عينيه ومدة وهو يأكل التمر فقال تأكل التمر وأنت رمد فقال يا رسول الله إنما أمضغ بالشق الآخر  
يعني جانب) العين (السليمة) فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم منه (كذا هو في القوت قال العراقي  
رواه ابن ماجه من حديث صهيب باسناد جيد انتهى قال ابن حجر المكي في شرح الشمائل قال بعض  
الاطباء أنفع ما يكون الحجة للناقة من المرض لأن الخلط يوجب تشكاسه وهو أصعب من ابتداء المرض  
والحجة للصحيح مضرة كالخلط للمريض والناقة وقد تشددت الشهوة والميل إلى ضار فيتناول منه يسيراً  
فتقوى الطبيعة على هضمه فلا يضر بل ربما ينفع بل قد يكون أنفع من دواء يكرهه المريض ولذا أقر صلى  
الله عليه وسلم صهيماً وهو أرمد على تناول التمرات اليسيرة وخبره في ابن ماجه قدمت على النبي صلى الله  
عليه وسلم وبين يديه خبز وتر فقال أدن وكل فأخذت تمرافاً كالت فقال أنا كل تمر أو بل رمد فقلت  
يا رسول الله أمضغ من الناحية الأخرى فتبسم صلى الله عليه وسلم فطيه إشارة إلى الحجة وعدم الخلط وإن  
الرمد يضره التمر ما لم تصدق الشهوة اهـ (السادس) في حكم طعام الماتم (يستحب أن يحمل طعام) مصنوع  
(إلى أهل الميت) لشغلهم عن أنفسهم وإصلاح طعامهم بميتهم (و) في الخبر (لساجدة نبي) أي خبر موت  
(جعفر بن أبي طالب رضي الله عنه) وذلك حين استشهد بغزوة مؤتة وأخبر جبريل النبي صلى الله عليه وسلم  
بذلك وأن الله أبدله جناحين من الجنة يبدل اليدين فلقب لذلك بذي الجناحين وبالطيار (قال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم إن آل جعفر شغلوا بميتهم عن صنع طعامهم فاحلوا إليهم ماياً كانوا) قال العراقي رواه  
أبو داود والترمذي وابن ماجه من حديث عبد الله بن جعفر نحوه بسند حسن ولا ابن ماجه نحوه من حديث  
أسماء بنت عيسى (فذلك سنة) في حل الطعام إلى أهل (الميت) وإذا قدم ذلك إلى الجمع حل إلا كل منه  
الماهي للنوايح والمعينات عليه بالبكاء والجزع فلا ينبغي أن يؤكل معهم) وحاصل هذا أن الطعام الذي  
يصنع للماتم على قسمين قسم منه يصنع أهل الميت للنوايح والبواكي ومن يعينهم على الجزع فأكل هذا  
منه وقسم يحمل إليهم لشغلهم عن أنفسهم وإصلاح طعامهم بميتهم فهذا لا بأس بحمله إليهم ويجوز  
الإكل منه إن أطعموه غيرهم لأنه من المعروف إذا لم يرد به النوايح ولا المجالسة على القبور للجزع  
والأسى كذا في القوت (السابع) لا ينبغي أن يحضر طعام ظالم (فأجراً فان أكل طعامهما صار من  
أعوانهما مشاركالهما في الطعمة) (فإن أكره) أي أكرهه سلطان على طعام أو قدم إليه شبهة أجبره  
على أكلها (فليقل الإكل) أي ليقال بعلة منه ولينقر تنقيراً ولا يكبر اللقم ولا يستكثر في الطعمة  
ولياً كل ما يسد رمقه وما يخاف التلف لنفسه إن هو فارقه (ولا يقصد الطعام الا طيب ردي بعض المزكين

(الخامس) الحجة تضر  
بالصحيح كما يضر تركها  
بالمرض هكذا قيل  
وقال بعضهم من احتى فهو  
على يقين من المكروه وعلى  
شك من العوافي وهذا حسن  
في حال الصحة ورأى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
صهيماً يأكل تمر أو واحد  
عينيه رمد فقال أنا كل  
التمر وأنت رمد فقال يا رسول  
الله إنما آكل بالشق الآخر  
يعني جانب السليمة فضحك  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
(السادس) أنه يستحب أن  
يحمل طعام إلى أهل الميت  
ولساجدة نبي جعفر بن أبي  
طالب قال عليه السلام إن  
آل جعفر شغلوا بميتهم عن  
صنع طعامهم فاحلوا إليهم  
ماياً كانوا فذلك سنة وإذا  
قدم ذلك إلى الجمع حل  
الاكل منه إلا ما هي للنوايح  
والمعينات عليه بالبكاء  
والجزع فلا ينبغي أن يؤكل  
معهم (السابع) لا ينبغي  
أن يحضر طعام ظالم فإن  
أكره فليقل الإكل ولا  
يقصد الطعام الا طيب ردي  
بعض المزكين

شهادة من حضر طعام سلطان) ولفظ القوت حدثني بعض الشهود ان من كان من أهل العلم بخراسان رد  
 شهادة شاهد أكل من طعام سلطان أجبره (فقال كنت مكرها) ولفظ القوت انه كان أجبرني على  
 الاكل (قال) قد علمت ذلك ولم أرد شهادتك لانك أكلت ولكني (وأنتك تقصد الاطيب وتكبر اللقمة  
 وما كنت مكرها عليه) ولفظ القوت فهل كان أجبرك على هذا فلاجعل هذا جرحك عند الحاكم قال لنا  
 الشيخ (وأجبر السلطان هذا الماركي على الاكل) من ماله (فقال) اختاروا إحدى الخصلتين (أما أنت  
 أكل) كما أمرتم (وأخلى التزكية) أي لا أذكر أحد بعد ذلك ولا أخرج ولا أعدل شاهدا (أو أذكر ولا  
 أكل) من طعامكم فظفر السلطان وذووه (فلم يجدوا بدامن تزكيتيه) لحسن نظره وقيامه بشأن الحكم  
 وهم محتاجون اليه لانه كان قليل النظير (فتركوه) وحده فلم يأكل من طعامهم شيئا وأجبروا من كان  
 معه قال صاحب القوت وكانوا قد جلوا من نيسابور الى بخارى في قصة طويلة حدثت سببها والمعنى هذا  
 باختلاف الالفاظ التي سمعناها ولكن توخيت ما سمعت على المعنى قال وقد كان بشر بن الحرث يقول في  
 الاكل من الشبهات يد أقصر من يد ولقمة أصغر من لقمة وكان اذا نفر وتكلم في الحلال قيل له فانت  
 يا أبا نصر من أين تأكل فكان يقول من حيث تأكلون ولكن ليس من يأكل وهو يمتكن من يأكل وهو  
 يفهم وقد كان سرى السقطي رحمه الله تعالى يقول لا يصبر على ترك الشبهات الا من ترك الشهوات ففي  
 تدبره ان من أحب الشهوات لم يترك الشبهات كما كان الزهري اذا عوتب في صحبة بني مروان يقول  
 أصدقكم الحق اتبعنا في الشهوات فضاقت علينا ما في أيدينا فان بسطنا اليهم (و) من هذا الباب ما  
 ان ذا النون المصري) المكنى أبا الفيض من أهل الخبيرة ترجمه أبو نعيم في الحلية والقشيري في الرسالة قال  
 القشيري اسمه ثوبان بن ابراهيم وقيل الفيض بن ابراهيم وأبوه كان نوبيا فائق هذا الشأن وواحد وقته  
 علما وحالا وورعا وأدبا وكان رجلا تحفه أعلوه جرة ليس بأبيض اللحية توفي سنة ٢٤٥ (رحمه الله تعالى  
 حبس) في كلام أنكره عليه العامة من العلم الغامض وكان الحجابس له على ذلك متولى مصر اذ ذلك من  
 طرف الخلفاء وهذه القصة غير التي حصلت له ببغداد فانهم سعوها به الى المتوكل فاستحضره من مصر فلما  
 دخل عليه وعظه فبكى المتوكل ورده مكرما وكان المتوكل اذا ذكر بين يديه أهل الورع يبكي ويقول  
 اذا ذكر أهل الورع فبهلا بذى النون كما في الرسالة (فلم يأكل أياما في السجن) مدة مقامه فيه وكانت  
 المائدة تختلف اليه من قبل السلطان فلم يكن يطعم منها شيئا (وكانت له أخت) قد آخته (في الله فبعت اليه من  
 غزلها) أي من أجرت (طعاما) ودفعته اليه (على يد السجبان) فجعله اليه وعرفه انه من قبل تلك الجوز  
 الصالحة (فامتنع ولم يأكل) منه أيضا فعلمت ذلك معه مدة مقامه في السجن وهو يرد ولا يأكل  
 (فعاتبته المرأة بعد ذلك) لما لقينته على رد الطعام وقالت قد علمت انه كان من مغزلي (فقال) نعم (كان  
 حلالا ولكن جاءني على طبق ظالم) فردته لاجل الظرف (وأشار به الى يد السجبان) شبهه بالطبق (وهذا  
 غاية الورع) وفي القوت هذا أغص في الورع وما سمعت أدق منه (النا من حكى عن فتح الموصلي رحمه الله  
 تعالى) تقدمت ترجمته في كتاب العلم (انه دخل على بشر بن الحرث) (الحافي) رحمه الله تعالى (زائرا  
 فأخرج بشر درهما فدفعه لاجد الجلاء خادمه) ترجمه أبو نعيم في الحلية وهو من كبار الصوفية (وقال  
 اشتر به طعاما جيدا واداما طيبا فاشترت) ببعض ذلك الدرهم (خبرا نظيفا) أي من لباب البر (وقلت) في  
 نفسي (لم يقل النبي صلى الله عليه وسلم لشيء اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه سوى اللبن) كما تقدم تخريجه  
 قريبا (فاشترت اللبن) اداما للخبز ببعض الدرهم (واشترت بباقيه ثمرا جيدا فقدمت اليه) أي الى فتح  
 الموصلي (فأكل وأخذ الباقي) أي ما فضل من أكله وقام (فقال تدرون لم قلت اشتر طعاما طيبا لان  
 الطعام الطيب يستخرج خالص الشكر) لله تعالى وقد تقدم من كلام أبي سليمان الداراني ما يقرب من  
 ذلك وكذا من كلام المأمون العباسي في شرب الماء بالثلج (تدرون لم لم يقل لي) فتح (كل لانه) ضيف

شهادة من حضر طعام سلطان) ولفظ القوت حدثني بعض الشهود ان من كان من أهل العلم بخراسان رد  
 شهادة شاهد أكل من طعام سلطان أجبره (فقال كنت مكرها) ولفظ القوت انه كان أجبرني على  
 الاكل (قال) قد علمت ذلك ولم أرد شهادتك لانك أكلت ولكني (وأنتك تقصد الاطيب وتكبر اللقمة  
 وما كنت مكرها عليه) ولفظ القوت فهل كان أجبرك على هذا فلاجعل هذا جرحك عند الحاكم قال لنا  
 الشيخ (وأجبر السلطان هذا الماركي على الاكل) من ماله (فقال) اختاروا إحدى الخصلتين (أما أنت  
 أكل) كما أمرتم (وأخلى التزكية) أي لا أذكر أحد بعد ذلك ولا أخرج ولا أعدل شاهدا (أو أذكر ولا  
 أكل) من طعامكم فظفر السلطان وذووه (فلم يجدوا بدامن تزكيتيه) لحسن نظره وقيامه بشأن الحكم  
 وهم محتاجون اليه لانه كان قليل النظير (فتركوه) وحده فلم يأكل من طعامهم شيئا وأجبروا من كان  
 معه قال صاحب القوت وكانوا قد جلوا من نيسابور الى بخارى في قصة طويلة حدثت سببها والمعنى هذا  
 باختلاف الالفاظ التي سمعناها ولكن توخيت ما سمعت على المعنى قال وقد كان بشر بن الحرث يقول في  
 الاكل من الشبهات يد أقصر من يد ولقمة أصغر من لقمة وكان اذا نفر وتكلم في الحلال قيل له فانت  
 يا أبا نصر من أين تأكل فكان يقول من حيث تأكلون ولكن ليس من يأكل وهو يمتكن من يأكل وهو  
 يفهم وقد كان سرى السقطي رحمه الله تعالى يقول لا يصبر على ترك الشبهات الا من ترك الشهوات ففي  
 تدبره ان من أحب الشهوات لم يترك الشبهات كما كان الزهري اذا عوتب في صحبة بني مروان يقول  
 أصدقكم الحق اتبعنا في الشهوات فضاقت علينا ما في أيدينا فان بسطنا اليهم (و) من هذا الباب ما  
 ان ذا النون المصري) المكنى أبا الفيض من أهل الخبيرة ترجمه أبو نعيم في الحلية والقشيري في الرسالة قال  
 القشيري اسمه ثوبان بن ابراهيم وقيل الفيض بن ابراهيم وأبوه كان نوبيا فائق هذا الشأن وواحد وقته  
 علما وحالا وورعا وأدبا وكان رجلا تحفه أعلوه جرة ليس بأبيض اللحية توفي سنة ٢٤٥ (رحمه الله تعالى  
 حبس) في كلام أنكره عليه العامة من العلم الغامض وكان الحجابس له على ذلك متولى مصر اذ ذلك من  
 طرف الخلفاء وهذه القصة غير التي حصلت له ببغداد فانهم سعوها به الى المتوكل فاستحضره من مصر فلما  
 دخل عليه وعظه فبكى المتوكل ورده مكرما وكان المتوكل اذا ذكر بين يديه أهل الورع يبكي ويقول  
 اذا ذكر أهل الورع فبهلا بذى النون كما في الرسالة (فلم يأكل أياما في السجن) مدة مقامه فيه وكانت  
 المائدة تختلف اليه من قبل السلطان فلم يكن يطعم منها شيئا (وكانت له أخت) قد آخته (في الله فبعت اليه من  
 غزلها) أي من أجرت (طعاما) ودفعته اليه (على يد السجبان) فجعله اليه وعرفه انه من قبل تلك الجوز  
 الصالحة (فامتنع ولم يأكل) منه أيضا فعلمت ذلك معه مدة مقامه في السجن وهو يرد ولا يأكل  
 (فعاتبته المرأة بعد ذلك) لما لقينته على رد الطعام وقالت قد علمت انه كان من مغزلي (فقال) نعم (كان  
 حلالا ولكن جاءني على طبق ظالم) فردته لاجل الظرف (وأشار به الى يد السجبان) شبهه بالطبق (وهذا  
 غاية الورع) وفي القوت هذا أغص في الورع وما سمعت أدق منه (النا من حكى عن فتح الموصلي رحمه الله  
 تعالى) تقدمت ترجمته في كتاب العلم (انه دخل على بشر بن الحرث) (الحافي) رحمه الله تعالى (زائرا  
 فأخرج بشر درهما فدفعه لاجد الجلاء خادمه) ترجمه أبو نعيم في الحلية وهو من كبار الصوفية (وقال  
 اشتر به طعاما جيدا واداما طيبا فاشترت) ببعض ذلك الدرهم (خبرا نظيفا) أي من لباب البر (وقلت) في  
 نفسي (لم يقل النبي صلى الله عليه وسلم لشيء اللهم بارك لنا فيه وزدنا منه سوى اللبن) كما تقدم تخريجه  
 قريبا (فاشترت اللبن) اداما للخبز ببعض الدرهم (واشترت بباقيه ثمرا جيدا فقدمت اليه) أي الى فتح  
 الموصلي (فأكل وأخذ الباقي) أي ما فضل من أكله وقام (فقال تدرون لم قلت اشتر طعاما طيبا لان  
 الطعام الطيب يستخرج خالص الشكر) لله تعالى وقد تقدم من كلام أبي سليمان الداراني ما يقرب من  
 ذلك وكذا من كلام المأمون العباسي في شرب الماء بالثلج (تدرون لم لم يقل لي) فتح (كل لانه) ضيف



واردو (ليس للضيف أن يقول لصاحب الدار كل) بل صاحب الدار هو الذي يقول له ذلك (تدرون لم حل ما بقى) من الطعام (لانه اذا صح التوكل) على الله (لم يضرب الرجل) ولوان ظاهره مناقض لمقام التوكل ولكن عند الكمل في هذا المقام يتساوى الامر ان وذ كر صاحب القوت في باب رياضة المرء في الاكل مانصه كان بشروجه الله تعالى قد أصبح ذات يوم صائما فزاره فتح الموصلي قال حسين الغزالي فدفع الى كفاهم دراهم فقال اشترينا أطيب ما تجد من الخلوة وأطيب ما تجد من الطيب قال وما قال لي مثل ذلك قط فوضعت الطعام بين أيديهم فجعل يأكل معه وما رأيته يأكل مع غيره قال ودفع ابراهيم بن أدهم الى بعض اخوانه دراهم فقال خذ لنا من هذه خبز او عسل او خبز حوارى فقلت يا أبا اسحق بهذا كله فقال ويحك اذا وجدنا كلنا كل الرجل واذا عده ناصبرنا صبر الرجل (وحكى أبو علي) محمد بن القاسم بن منصور بن شهير بار (الروذباري) الامام الجليل شيخ الصوفية في وقته اختلف في اسمه فقيل كذا كرهناه وهو الذي قدمه ابن الصلاح وقال أبو عبد الرحمن السلمي انه الاصح وذكره كذلك القشيري في الرسالة وقيل هو محمد بن أحمد ابن القاسم وهو الذي ذكره ابن السمعاني في الانساب وكذلك الخطيب ذكره في المحمد بن من تاريخه وقيل الحسين بن هب مام حكاها ابن السمعاني أيضا سكن بغداد ونشأ بها على طريقة حسنة وصحب أبا القاسم الجنيد وأبا الحسين النوري وأبا حزة وطبقته وصحب بالشام أبا عبد الله بن الجلاء وغيره وتفقه بآب سريج وسمع الحديث من مسعود الرمي وغيره وانتقل الى مصر واستوطنها وصار شيخ الصوفية بها وأخذ عنه جماعة منهم ابن أخته أحمد بن عطاء الروذباري ومحمد بن عبد الله بن شاذان الرازي وأحمد بن علي الوجيهي ومعروف الزنجاني وآخرون قال القشيري هو أطرف المشايخ وأهلهم بالطريقة مات سنة ٣٢٢ (عن رجل انه اتخذ ضيافة فأوقد فيها ألف سراج فقال له رجل أسرفت فقال ادخل فكل ما أوقدته لغير الله فقال له رجل فلم يقدر على اطفاء واحد منها فاقطع واشترى أبو علي الروذباري اخالا من السكر وأمر الخلوة بين حتى بنواجدار من السكر عليه شرف ومخار يب على أعمدة منقوشة كلها من السكر ثم دعا الصوفية حتى هدموها وانتهبوها) وهذا من الانفاق في سبيل الله مما كان يحبه ويحبونه ولهم أحوال مختلفة ونيات صالحة (قال الشافعي رضي الله عنه الاكل على أربعة أنحاء) أي أنواع (الاكل باصبع) واحدة (من المقتو) الاكل (بأصبعين من الكبير) الاكل (بثلاثة أصابع من السنو) الاكل (بأربع وخمس من الشمر) قلت بعض ذلك قد ورد مر فوعا قال العراقي رواه مسلم من حديث كعب بن مالك كان النبي صلى الله عليه وسلم يأكل بثلاث أصابع وروى ابن الجوزي في العلل من حديث ابن عباس موقوفا كل بثلاث أصابع فانه من السنة اه قلت ورواه الطبراني في الكبير من حديث ابن عباس مرفوعا يا ابن عباس لاتأكل بأصبعين فانها كلة الشيطان وكل بثلاث أصابع ورواه الحكيم الترمذي في نوادر الاصول من حديثه مرفوعا لاتأكلوا جهاتين وأشار بالابهام والمشيئة كوا بثلاث فانها سنة ولاتأكلوا بخمس فانها كلة الاعراب وروى أبو أحمد الفطري في جزئه وابن النجار من حديث أبي هريرة رفعه الاكل باصبع واحدة أو كل الشيطان وبالاثنين أو كل الجبارة وبالثلاث أو كل الانبياء وروى الترمذي في الشمايل كان يأكل باصابعه الثلاث قال الشارح الابهام والسبابة والوسطى يبدؤ بالوسطى لكونها أكثر تلوينا ثم يذهب الى أطول فيقبض فيها من الطعام أكثر من غيرها ولا ياكلها أطولها أول ما ينزل في الطعام ثم بالسبابة ثم بالابهام لخبر الطبراني في الاوسط رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يأكل بأصابعه الثلاث بالابهام والتي تليها والوسطى ثم رأيت يلقى أصابعه الثلاث قبل أن يمضغها الوسطى ثم التي تليها ثم الابهام وفي الاحاديث ندب الاكل بالثلاث ومحمد ان كفت والا فكل في المائع زاد بحسب الحاجة وانما اقتصر صلى الله عليه وسلم

ليس للضيف أن يقول لصاحب الدار كل أن تدرون لم حل ما بقى لانه اذا صح التوكل لم يضرب الرجل وحكى أبو علي الروذباري رحمه الله عز وجل أنه اتخذ ضيافة فأوقد فيها ألف سراج فقال له رجل قد أسرفت فقال له ادخل فكل ما أوقدته لغير الله فاطفئه فدخل الرجل فلم يقدر على اطفاء واحد منها فاقطع واشترى أبو علي الروذباري اخالا من السكر وأمر الخلوة بين حتى بنواجدار من السكر عليه شرف ومخار يب على أعمدة منقوشة كلها من السكر ثم دعا الصوفية حتى هدموها وانتهبوها (التاسع) قال الشافعي رضي الله عنه الاكل على أربعة أنحاء الاكل باصبع من المقت وبأصبعين من الكبير وبثلاث أصابع من السنة وباربع وخمس من الشمر

وسلم على الثلاثة لانه الانفع اذا لا كل باصبع أكل المتكبرين لا يستلذه الا كل ولا يستمر به لضعف ما يناله منه كل مرة فهو كن أخذ حقه حبة حبة وبالحس بوجوب ازدحام الطعام على مجراه والمعدة فربما اتسد مجراه فوجب الموت فوراً وما جاء في حديث مرسل انه صلى الله عليه وسلم كان اذا أكل أكل بخمس هو محمول على المانع والله أعلم (و) قالت الحكماء (أربع) خصال (تقوى البدن أكل اللحم) أى الحولى من الضأن والجول كما تقدم وتقوى البصر أيضاً بخاصية (وشم الطيب) أى الروائح الطيبة من أى نوع كان (وكثرة الغسل من غير جماع) أى المداومة عليه فإنه يعيد القوة الى البدن (ولبس السكّان) الصطيق فإنه ينعم البدن ويقويه (وأربع توهن البدن) أى تضعفه (كثرة الجماع) مع وجود الداعية اليه بل هو مهلك وقد أشار اليه القائل

ثلاث مهلكات للانام \* وداعية الصبح الى السقام

دوام مسدامة ودوام وطء \* وادخال الطعام على الطعام

وأربعة أشياء تقوى البدن  
أكل اللحم وشم الطيب  
وكثرة الغسل من غير جماع  
ولبس السكّان وأربعة  
توهن البدن كثرة الجماع  
وكثرة الهم وكثرة شرب الماء  
على الريق وكثرة أكل الخوضنة  
وأربعة تقوى البصر  
الجلوس تجاه القبلة والسكّال  
عند النوم والنظر الى  
الخضرة وتنظيف الملبس  
وأربعة توهن البصر النظر  
الى القدر

وتقدم ان الجماع ليست له مدة مقدرة وانما هو عند شدة الشبق وانتشار الذك من غير سابق فكير أو نظر الى صورة جميلة وقد يعرض ذلك عند مطالعة كتب الباه والاختبار المحكية في المناكح فهو شهوة عارضة لا اعتبار لها (وكثرة الهم) لانه يريده ولا يستطيعه فإنه يضنى البدن ويسهر العين ويورث النفاق بخاصية فيه والهم يختلف باختلاف الأشخاص والامور المهم فيه فقد يكون الشيء الصعب في نفسه عند شخص سهلاً يسيراً عند آخر وقد يكون الامر المهم به مما يستطيعه من غير مشقة فلا يكثر ثله فهو أقل من الاول ومن جملة الهموم ثقل الدين حتى قبل لاهم الاهم الدين ولا رجوع الا وجع العين فتحمله أخذ أسباب تضعف البدن (وكثرة شرب الماء على الريق) أى عند قيامه من النوم قبل أن يتناول شيئاً من الماء كقول ومفهومه ان القليل منه في بعض الاحيان لا يضر قالوا اذا احتاج الانسان الى شرب ماء وقد دعت نفسه اليه لا طفاً لهيب الكبد فليشرب من كوز ضيق الرأس ولا يمسه مصانحو ثلاث مرات فإنه لا يضره ويضاده مارواه ابن عدي في الكامل من حديث أبي هريرة رفعه شرب الماء على الريق يعقد الشحم قال وفيه عاصم ابن سليمان العبدى كان يضع ويمكن الجمع بينهما فقامل (وكثرة أكل الخوضنة) وهى نوع من الطعم معروف واستثنى بعضهم منه الليمون وقالوا كل حامض داء الاليمون وسبب ذلك ان الخوامض بأنواعها تفسد الدم وقوة البدن انما هى من الدم (وأربع تقوى البصر) أى نور العين (الجلوس على حيال القبلة) أى تجاهها وليدوام على ذلك فقد ورداً كرم المجالس ما استقبل به القبلة (و) استعمال (السكّال عند) ارادة (النوم) أى بالليل ويشترط أن يكون المكثّل به هو الأئمة في الخبران النبي صلى الله عليه وسلم كان يكثّل به وهو أشرف الالكال وقد ذكر الصاغاني في تركيب غيب في تكملته على الصحاح ان زرقاء اليمامة كانت تعتبق كل ليلة بالأئمة وذكر لها قصة وانما قيده عند النوم فإنه أنفع للعين لهدوها وسكونها عن الحركات (والنظر الى الخضرة) من أى نوع كان فقد قيل أربع بذهبن عن القلب الحزن الماء والخضرة والوجه الحسن وفي النظر الى الخضرة اخبار وردت غالبها لا يتناول موضوع أضعف منكر وقد ألف فيه الحافظ السيوطى رساله تجع فيها الاخبار الواردة فيه (وتنظيف الملبس) فإنه يقل الهم ويقوى البصر ويفرح النفس والمراد من تنظيفه غسله من الاوساخ والتجاسات وما يتولد من الاعراق من ادمان اللبس وهذا يختلف باختلاف البلدان والشخاص في البلاد الحارة لا يصبر الانسان على ملبس سبعة أيام متوالية لكثرة الاعراق وفي البلاد الباردة يصبر سبعة وعشرة فصاعداً وبالنظر الى الأشخاص فأصحاب الكد والاشغال الشاقة والساعون في المعاش يتنقذون ملبسهم أكثر من أصحاب الدعة وملازمي البيوت (وأربع توهن البصر) أى تضعفه (النظر الى القدر) أى الشئ المستقذر تنبوعه فاذا كرر النظر اليه فقد كلفها ما لا تستطيع فيضعف نورها لانها انطبعتها لا تعيل الا الى مستحسن

(والنظر الى المصلوب) على الخشبة والمراد تكرير النظر اليه فأما اذا وقع جفأة عليه وعلى الذي قبله فليس داخل فيه (والنظر الى فرج المرأة) أو الى داخله عند الجماع بالقصد والاختيار فأما اذا وقع بصره عليه عند الجماع من غير قصد أو نظر في ظاهره فليس داخل فيه بل قيل انه يورث العصى أعاذنا الله من ذلك وقد جرب ذلك حتى قيل ان سيدنا عبد الله بن عباس انما أصيب في بصره من أجل ذلك وكان اذا جامع لولا يكشف عليه و براه ماتم حفظه في الجماع وعلى هذا القدم جماعة لكن ينبغي الحذر من ذلك وعدم التعبد وفي الخبر ان عائشة رضي الله عنها قالت ما رأيت منه ولا رأي مني تعني به النبي صلى الله عليه وسلم فهذا هو السنة والادب (والقعود في استندبار القبلة) أي يوليها بظهره (وأربع تزيد في النكاح) أي قوة الجماع (أكل العصافير) جمع عصفور وهو طائر معروف وأجوده الشتموى السمين حار يابس في الثانية يزيد في الباه ويهيج الانعاط وخاصة خصيته ودماغه وخصوصا اذا كان في وقت هيجه وخصوصا اذا اتخذ منه عجة بصفرة البيض وينبغي أن يعمل بدهن اللوز (وأكل الاطريفل الاكبر) هي بالكسر لفظة بحرية عربت يقع على الهليلج الكافلي والبلبلج والاميج وثالثتها قوية للاعضاء العصبية دابغة لآلات الغذاء من الفضلات جمعت وركبت لمساواتها في المنفعة ومعوونة بعضها بعضها جعلت متساوية الوزن لتشابه قواها ومنافعها وقد يضاف اليها الهليلج الاصفر والاسود والمندى بمثل أوزانها القرم منها في المزاج والمنفعة والتقوية والتنقية فيصير أكمل وأقوى فعلا وتلت بعد سحقها بالسمن أو دهن اللوز لكسر شدة يبوستها لان اليبوسة ضارة للقوة الهاضمة اذا جاوزت بعد التقوية يمكن الغذاء ولذلك ادمان الاطريفل يورث الهزال والسهل أولى لانه أقوى الادهان الموافقة لمزاج الانسان ان استعمل في الوقت فأما اذا تأخر استعماله فدهن اللوز أولى لان السمن تتغير رائحته سريعاً وقد ينقع الاميج في اللبن ليزول تحفيفه ويسمى سمن أميج وذلك في غير الاطريفلات أولى وينبغي أن يجعل العسل ضعف الادوية في الاطريفلات حيث يراد تمام فعلها وكاله وقد يجعل ثلاثة أمثاله ليصير لطفاً وأقل بشاعة وتذوق الاجزاء قاحر يشان عما يودع في طرف صيني أو زجاج أو فضة أو ذهب أو قلع في لاطرف رصاص أسود ولا يعلل الطرف منه بل يترك له منافس يخرج منها الابخرة ثم يخزن في الشعير ليرجع الى الحالة الاولى ووقت استعماله أن يكون بالليل عند النوم الا اذا كانت مسهلة فانها تستعمل في النهار وقيد بالاكبر لانه أكبر وأصغر فالاصغر منسوب لرفع رياح البواسير ويقوى الحواس ويصفي الذهن ويمنع سرعة الشيب وأما الاكبر فيزيد عليه بأنه يعين على الباه اعانة قوية ويسمن البدن وتركيبه غير الثلاثة المذكورة من خمسة عشر خزانة كرها الاطباء في كتبهم وهو مشهور ولا يطيل به هنا وجاء خبر في الاطريفل روى الديلمي من طريق أحمد بن القاسم بن جعفر بن سليمان بن علي بن عبد الله بن عباس حدثني أبي عن أبيه عن جده سليمان عن أبيه عن جده ابن عباس قال كثر عند النبي صلى الله عليه وسلم كل مرافساً لنا عن الدواء فقال هذا الاطريفل قلنا وما الاطريفل قال هليلج أسود وبلبلج وأميج يغلي بسمن البقر ويعمل بعسل (وأكل الفستق) هو بالضم من تركيب اللوز على حبة الخضر يقوى فم المعدة ويمنع الغثيان ووجع الكبد ويقوى القلب ويفرحه ويزكي ويزيد في الباه وينفع من السعال البلغمي (وأكل الجرجير) هو بالكسر نبات منه برى وبستاني حار في الثانية وطب في الاولى مهيج للباه ولا ينبغي أن يؤكل وحده لانه يصدع لشدة سخائه ويظلم العين فيخاط بالخش والهند بالاعتدل وفيه هضم الطعام وادوار البول (والنوم على أربعة انحاء فنوم على القفا) أي على الظهر (وهو نوم الانبياء عليهم السلام) فانهم (يتفكرون في خلق السموات والارض) وما فيها من العجائب الدالة على عظيم قدرته وباهر سلطانه وهو أيضاً نوم المجاذيب وهو من عادة الضعفاء من المرضى لما يعرض لعضلاتهم من الضعف ولا يصح لهم فلا يحمل جنباً جنباً بل يسرع الى الاستلقاء على الظهر اذا ظهر أقوى من الجنب وهذه الهيئة من النوم مذمومة عند اطباء قالوا النوم مستلقياً على الظهر يهيج

والنظر الى المصلوب والنظر الى فرج المرأة والقعود في استندبار القبلة وأربع تزيد في الجماع كل العصافير وأكل الاطريفل الاكبر وأكل الفستق وأكل الجرجير والنوم على أربعة انحاء فنوم على القفا وهو نوم الانبياء عليهم السلام يتفكرون في خلق السموات والارض

الامراض الردية مثل السكته والسل والسعال وأوجاع العصب والظهر والنزلة والزكام والفاالج وذلك  
لانه يعمل بالفضول الى الخاف فيحبس من مجاريها التي هي قدام مثل المخربين والحلك لكنه يقوى الباه (ونوع  
على اليمين وهو نوم العلماء والعباد) القاعين بالليل وهو أسرع الى الانتباه لان القلب يبقى معاقماً (ونوم  
على الشمال وهو نوم الملوك) أصحاب الدعة والراحة ونوم الحكماء كذلك (لهضم طعامهم) وقد ذكروا  
في تدبير النوم ان من استعان به على الهضم فليبتدئ أولاً بالنوم على اليمين قليلاً لينحدر الغذاء الى قعر المعدة  
ليملها الى اليمين لسهولة جذب الكبد له فهناك الهضم ثم عاد الى اليسار طويلاً ليشتمل الكبد على المعدة  
فيستخرجها فاذا تم الهضم عاد الى اليمين ليعين على الانحدار الى جهة الكبد (ونوم على الوجه وهو نوم  
الشياطين) والمنافقين والكفار قالوا ان النوم على البطن يعين على الهضم معونة جيدة كما يخفف من  
الحار الغريزي ويحصره فيكثر (وأربع تزيد في العقل) وتقويه (ترك الفضول من الكلام) وهو  
ما لا يعنيه منه وقد وردت فيه أخبار استوفاهما أبو بكر بن أبي الدنيا في كتاب الصمت وكان يقال بترك  
الفضول تكمل العقل وباحتمال المؤنات يجب السوود ولا يتجسراً على الكلام الا فائق أو مائق  
(والسواك) وقد ورد فيه من حديث ابن عباس وأبي هريرة انه يذهب بالبغم ويزيد في العقل (وبجالة  
الصالحين) (العلماء) أر باب الدين روى الطبراني في الكبير والخراطي في مكارم الاخلاق  
والعسكري في الامثال من حديث أبي جحيفة جالسوا العلماء وسألوا الكبراء عن خالطوا الحكماء وروى الديلمي  
من حديث أنس جالس العلماء تعرف في السماء وقر كبير المسلمين تجاورني في الجنة (وأربع هي من  
العبادة لا تخطو خطوة الا على الوضوء) فقد ورد أنه سلاح المؤمن وتقدم في كتاب الطهارة (وكثرة السجود)  
فقد ورد أعني على نفسك بكثرة السجود وتقدم في كتاب الصلاة (ولزوم المساجد) أي معاهدتها في  
أوقات الصلوات والجالس فيها انتظار الها والذخول فيها أوائل الناس قبل الوقت والخروج منها في  
أواخرهم (وكثرة قراءة القرآن) غيباً أو نظراً في المصحف وقد ورد في كل ذلك ما تقدم ذكره (وقال أيضاً عجبت  
لمن يدخل الحمام على الريق ثم يؤخر الاكل بعد أن يخرج كيف لا يموت) لان الحمام يحلل فضول البدن  
ويفتح المسام فاذا دخله خالي الجوف أورثه الهزال فاذا خرج وأكل طعاماً حصل السدد في العروق فيكون  
سبباً لهلاكه كما ان دخوله على البطنة يولد القواخج والمستعجب أن يتناول شيئاً قبل دخوله فانه يسهن ولكن  
يخاف منه السدد فليحترز عنها بالسكجيين الساذج أو البروري ثم يغتذي بعده فسهن باعتدال مع الامن  
من السدد (وعجبت لمن احتجم ثم يبادر الاكل كيف لا يموت) قالوا غداً يحتجم يجب أن يكون بعده مضى  
ساعة وكذلك لا يبادر بالجساع بعدها وقبلها وكذا الغضب الشديد والحركة الكثيرة المتعبسة ومن أكل  
الببيض بعد الحجامه أصابته اللقوة (وقال الشافعي رضي الله عنه لم أر شيئاً أنفع في الوباء من البنفسج يدهن  
به ويشرب) هكذا أورده الايدى والبيهقي كلاهما في ترجمته ونقله ابن السبكي وابن كثير كلاهما في  
الطهقات والحافظ ابن حجر في بذي الماعون والبنفسج ثبت معروف فاذا أطلق أر يده زهره فقط أجوده  
الازرق الازروردى المضاعف بارد رطب في الاول يولد دماً معتدلاً ويسكن الصداع الدموي والصفراوي شهما  
وضماداً وشمه يجلب النوم والادهان بدهنه ينفع من السهر و يربط البدن ويعدل الاخلاط وهو طلاء  
جيد للجرب وينبغي أن يكون المستعمل من زهره المقطوع العروق ليكون مضرته للمعدة أقل وطريق  
تخفيف البنفسج أن يقطف زهره ويبسط في الظل حتى ينشف وإذا نشف يحلى ساعة في الشمس و يرفع  
وهكذا تخفيف الورد وسائر الازهار اللطيفة لثلاث زول ألوانها فتضعف أفعالها وقد يخلط مع السكر المدقوق  
ويرفع ويسمى هذا شربة أو ما شربه المتخذ من جلاب السكر معتدل في البرد مرطب ينفع من ذات الجنب  
والزرق والآن الصدر ووجع السكى والمثانة ويدربول والصفراوي يلين الطبع برفق وصحته أن يؤخذ  
لكل عشرة أرطال سكر محلول من البنفسج العراقي الازرق السالم من العفونة سبع أواق ينقع في ماء شديد

ونوم على اليمين وهو نوم  
العلماء والعباد ونوم على  
الشمال وهو نوم الملوك  
لهضم طعامهم ونوم على  
الوجه وهو نوم الشياطين  
وأربع تزيد في العقل ترك  
الفضول من الكلام  
والسواك وبجالة الصالحين  
والعلماء وأربع هن من  
العبادة لا تخطو خطوة الا على  
وضوء وكثرة السجود ولزوم  
المساجد وكثرة قراءة  
القرآن وقال أيضاً عجبت  
لمن يدخل الحمام على الريق  
ثم يؤخر الاكل بعد أن  
يخرج كيف لا يموت وعجبت  
لمن احتجم ثم يبادر الاكل  
كيف لا يموت وقال لم أر شيئاً  
أنفع في الوباء من البنفسج  
يدهن به ويشرب والله أعلم  
بالصواب

الحرارة ويترك حتى يبرد ويوضع على النار في قدر برام ويغطى بغطاء خشب ويترك حتى ينقص منه الربع وينزل عن النار حتى يبرد ويمرس مرسا خفيفا ويصفى ويلقى على ذلك السكر المحلول ويؤخذ له قوام وأما دهنه فبارد وطيب ينفع الجرب طلاء ويلين صلابة المفصل والعصب وينفع من الصداع الحار اليابس وينوم أصحاب السهر ولا استخراج طرق كثيرة ليس هذا محل ذكرها \* (تنبيه) \* الوباء فساد يعرض لجوهر الهواء وهو مضر بالحيوان والنبات يحدث للجدرى والحصبه والطواعين والجذرة والاكلة وسائر القروح الخبيثة والجذبات وسبب ذلك ما أراضى أو سماوى كالماء الآسن والجيف الكثيرة كفى الملاحم اذا لم تدفن القنلى ولم تحرق والتربة الكثيرة النداء الكثيرة العفن وقد يكون عن بخار ردى من ثمار أو بقول عفنة أو من بحر أو من خنادق أو آجام واذا كثرت الشهب والنجوم في آخر الصيف وفي الخريف انذر بالوباء وكذلك الجنوب والصباء في الكانونين واذا كثرت علامات المطر ولم يطر وتكرر ذلك فراج الشتاء فاسد واذا رأيت الحشرات والضفادع كثرت وصرفت الحيوانات الزكية الحس كاللقلق وغابت قبل أو ان غيبها عادة وهربت الفارة من حجرها سدره ملقاة فالوباء قريب والتدبير فيه تعديل المزاج بالاشربة الباردة وهجر الجاع والحلاوات والفواكه المحلوة والسريعة الفساد كالخوخ والمشمش والبطيخ الاصفر والقراصيا الحلوة والتوت الحلو والرطب واجتناب الاغذية الرديئة وترك الحركة العنيفة والامتناع ولا يصبر على جوع ولا عطش ويشرب الماء المبرد بثلج وجدو شراب الماء عباخير من شر به قليلا قليلا فانه ربما أضرت لثو به الحرارة وان لم تكن شهوة الغذاء يتكافى الا كل قليل لا تتعلق الحرارة بمادة الحياة ويقتصر على المحففات والخواصص كلها جيدة ويطرح في الماء المشروب الطين الارمنى أو يسير يخل ويقلل من الحمام والاعراق ومن أنفع الادوية في أيامه هذا صبر سقوطى خزان زعفران جزء مرصافى جزء يؤخذ منه نصف مثقال بماء ورد (خاتمة) تشمل على مهمات منها ما فيه ايضاح لما أهمه المصنف ومنها ما فيه تفصيل لما أجله ومنها ما له تعالى بحسب المناسبة \* الاولى تدبير الاسباب الضرورية كالماء كقول فينبغى ان يؤخذ من الغذاء الملائم قدر ما يغسل القوة ويشد الشهوة ولا تعدد المعدة ولا يشغل عليها ولا يسرع معه عطش ولا يتبعه جشاء فاسد ولا يحدث منه نفخ بل تعقبه خفة وراحة ويدفع فضلاته في الوقت المعتاد ويقتصر على الخبز النقي من الشوائب المؤذية كالشحم وعلى لحوم الحولى من الضأن والعجول والاجدية ولا يؤكل بلا شهوة صادقة لانه لا تشمل عليه المعدة ولا تقبله القوة الهاضمة فيفسد ويفسد ولا يدافع الشهوة الهاشجة لان المعدة الحالية الطالبة للغذاء اذا لم يرد عليها شئ من الاغذية ينصب اليها راء وأصدي يبطل الشهوة الصادقة ويمر الغم ويوجب التثوق وادخال طعام على طعام لم ينضم ردى وتكثر الألوان مخير للطبيعة والغذاء اللذيذ أجود ولا يكثر منه ولا يتحرك على الطعام الا يسيرا قدر ما يجده \* الثانية في ترتيب الاطعمة يقدم اللطيف على الاغلظ فيقدم البقول المسلوقة على البيض وهو على لحم الطير وهو على لحم ذوات الاربع ويقدم الفواكه المليئة على الطعام كالعنب والتين وتؤخر القابضة بعد استقراره في المعدة كالنفاح والكمثرى والسفرجل الا ان به زلق في المعدة وأما البطيخ فلا يؤخذ مع غذاء آخر فيفسده وتقدم الفواكه على البقول والمبقول على الثرائد والثرائد على اللحمان والحلىوى يجب أن يكون آخر الاشياء لثقله وابطاء هضمه وملازمة التثقف فيسقط الشهوة والحامض يحفف ويسرع الهضم ويضر العصب والحلىوى رخي الشهوة ويحمى الايدان ويوافق الاعصاب والمالح يحفف ويهزل والمريض اذا مزاج والشهوة والطبيعة اذهوا بعد الاشياء عن جوهر الغذاء فليدفع مضرة الحلو بالحامض والحامض بالحلىوى والاسهم بالمالح أو الحريف وبالعكس يعنى اذا كل حافظ الصحة في يوم أو يومين غذاء حلو امثلا فينبغى أن يأكل كل في يوم آخر غذاء حامض حتى يتدارك ما حصل من ذلك ويجوز أن يكون عقيب الحلىوى حامض قليلا والثاني على هذا القياس وملازمة الحمية تفسكك القوة وتهزل البدن بل هي في الصحة كالتهليل في المرض وليس

المراد بهذا ان يجمع بين الوان وأصناف كثيرة من الاغذية والاشربة في أكلة واحدة بل المراد اما ما قلنا من تدارك الحلو بالحامض والتفه بالحر يض والمالح وهما به أو ان يجمع بين غذاء من مختلفين ولا يتجاوز ثلاثة لان الاكثر منها يحير للطبيعة ولا يترك الغذاء وفي النفس له بقية شهوة فان البقية من تقاضى الجوع فيبقى بعد ساعة ويبقى هو خفيف النفس نشيطا محمود الهضم آمنا من قوله الفضولي وان أكل شهوته تغل عليه بعد ذلك وان أفرط يوما جاع في اليوم الثاني وأطال النوم في مكان معتدل لتبعث الحرارة وتدفع الفضلات الحاصلة في أوعية الغذاء ومراعاة العادات في الواجبات وغيرها واجبة وأجود النوب للاكل أن يؤكل في يومين ثلاث مرات أعنى في يوم مرتين طرفي النهار وفي يوم مرة وسط النهار وصاحب المعدة الحارة لا يأكل مرة واحدة ما يكفي بل يتدرج قليلا قليلا والاعذية تختلف باختلاف الطبيعة \* الثالثة في ذكر ما ينهى عن الجمع بين الاغذية فاعلم انه قد نهى المجرى عن الجمع بين الاغذية في نوبة واحدة بل في يوم واحد بعسر أذيات كثير منها بالقياس قالوا لا يجمع بين السمك واللبن فيولدان أمراضا منة كالجلذام والفالج ولالبين مع حامض حتى نهوا عن الجمع بين المضرة والاجابة والسويق على الارز باللبن ولا العنب على الرأس ولا الرمان على الهريسة والمنهى في هذه الثلاثة هذا الترتيب والتعقيب لا مطاق الجمع فانه يجوز أن يؤكل أولا العنب ثم الرأس والرمان ثم الهريسة والسويق ثم الارز ولا الخل مع الارز ولا الماست مع الفجل ولا مع لحوم الطير ولا بين فراخ الحمام والثوم والبصل والخردل ولا يطبخ اللحم القديد بالخل والنوم ولا يجمع بين الثوم والسمك الطري والتين فانه يخاف أن يورث البهق والبرص ولا يجمع بين بيض الدجاج والجنين العارى ولا بين الباقلا والصقراط ولا بين الثوم والبصل ولا بين البيض والسمك فانهم اذا اجتمعوا في المعدة يولدان القولنج وريح البواسير ووجع الاضراس ولا يؤكل العسل على البطيخ ولا بالعكس ولا ينبغي أن يجعل الخل في الاناء المتخذ من النحاس والقلي \* الرابعة في تدبير المشروب فاعلم انه انما يستعمل من الماء المحمود ما كان خالص البرد عند العطش الصادق قدر اليرى بغير زيادة عليه بعد سروع الغذاء للهضم لا تعقب الطعام فانه يفجع بل يتر بص المحرور بعده نصف ساعة وغيره لا أقل من ساعتين فان الصبر على العطش يوهن العطش ويكسره ثم انه قد يذهب به وخصوصا في المراطوبين كما يذهب الصبر على السبعة بالسبعة وعن الحسكة بالحك واستعماله في خلال الطعام أردأ لانه يفرق بين الغذاء ويطفئه في المعدة فلا ينضم جيدا وتحصل منه مفسد على ان من الناس من ينتفع بذلك وهو حار المعدة ولا سيما عند تناول غذاء يابس بالفعل وينبغي أن يحذر من شرب الماء الصادق البرد دفعة مقدارا كثيرا قبل الطعام وبعده لانه يطفئ حرارة المعدة وفي خلال الاكل وبعدها يترك الاكل ساعة لا ينبغي أن يستوفي اليرى بل يتجرع جرعا لان الماء اذا كثر في هذا الوقت منع المعدة عن الاحتواء على الطعام ولذا النفخ والقرقر وساء الهضم وربما وورث انطلاق البطن وقلة الشرب على المائدة والامتناع عنه محمود الا أن الحار المعدة اذا احتل العطش عند ذلك بسط الطعام في معدته وفسد وهاج الجشاء الداخلي ولذلك يكون الاصلح له أن يتحمل العطش تحملا شديدا ولا يعطى نفسه يحالكن يسكن باثره العطش بالتجرع قليلا قليلا مادام يأكل ومن الناس من تكون شهوته للغذاء ضعيفة فاذا شرب الماء قويته وذلك لتعديله حرارة المعدة والشرب على الريق أو عقب الحركة وخصوصا الجاع وعلى الفاكهة وخصوصا البطيخ وفي الحمام أو عقبه مردى جدا ماء كان المشروب بندا وشربا فان لم يكن فقليل من كوزضيق الرأس امتصاصا ان كان كالا احتياج الى الماء بسبب حرارة المريء والرئة ويوسه ما وان كان اشتعال في المعدة أو الكبد فيرخص اليرى دفعة ثلثا يؤدى الى احتراق فلا يجوز الشرب على الريق الا للمحموم والمحرور والمخمور فقط وكثيرا ما يكون عطش عن باغم مالح أولزج وكلاروعى بالشرب ازداد فان صبر عليه أنفخت الطبيعة المادة المعطشة واذا ابتها فسكن من ذاته ومن مثل هذا كثيرا ما يسكن بالاشياء الحارة كالعسل وبذر الرازيانج وعصيره وما دام الطعام



في المعدة فلا يشرب غير الماء \* الخامسة تقدم للمصنف ان الحلوى بعد الطعام من الطيبات من الرزق  
فاحتاج الامر الى التسكيم على أنواعها وكيفياتها ليكون الآكل منها على بصيرة فاعلم ان جميع الحلاوات  
زائدة في الدم والمخى مهيئة للبدن ويغذى غذاء كثير اجدوا الشئ الحلو اذا كان من الاشياء الاصلية كالتمر  
والعسل كان أشد تخيينا واحراقا للدم وأما الحلوى الدسم كالقندوشجات والانبصة وما أشبهها فانها أقل  
غائلة من ثنوي الحرارة لأنها أثقل على المعدة لمكان الدسومة وكل طعام حلو ودسم فهو يشبع سرعيا  
من قبل انه ينسبط ويتنقح فيصير من اليسير منه مقدار كثير فيملأ البطن لذلك وكل غذاء غليظ لزج اذا  
خلط حلاوة فهو سرعيا يبع الاحداث لاسد في الكبد والطحال وقد تولد منه الجبارة في الكلى والمثانة  
خصوصا ما اتخذ بالدقيق والنشا وتعقل البطن أيضا وما اتخذ بالعسل فهو أقل ضررا من كانت احشائه  
سلمية من السدد وما عمل بالسكر الطبرزد واللوز والمقشر فهو أقل اسخانا من أنواع الحلاوات التي يؤتى  
بها بعد الطعام عادة الفالودج أجوده السكري وهو كثير الغذاء بطيء النزول والهضم يضر أصحاب السدد  
في الطحال والكبد واتخذ بالسكر ودهن اللوز يتدل يصلح لمن لم يكن بدنه وادمانه يورث السدد وأما المشايخ  
والمبرودون فاعلى أوفق لهم ومنها القطناف وهو الكافقصة والفداوش بالمغرب غليظ وخم كثير  
الغذاء يصلح لمن أد من الرياضة وهو بطيء الهضم والادمان عليه يحدث الحصى في المثانة ومنها الزلاية وهي  
أخف من القطناف وأنفع انضماما ينفع من السعال الرطب والعسلية منها قوبة الاسخاخ والسكرية  
أسكن حرارة ومنها الملهابية وهي المتخذة من دقيق الارز والسكر واللبن كثيرة الغذاء مقوية للبدن  
جد ازانة في الدم والمخى ملينة للصدر وتضر بالصفراويين وينبغي أن يطل النوم بعدها ولا يؤكل على  
أطعمة غليظة حامضة ومنها التعاطف ويدخل تحته أنواع كاللوز ينجم والجوزية والخشخاشية والفستقية  
والسمسمية المعروفة بالطبخية وصنعت أن يعقد السكر المحلول أو العسل على نار هادئة ويصير بحيث اذا  
أخذ منه وبردت كسر وتقص ثم يجم من بعد رفعه ما يرا دجنه فيه كاللوز وهي اللوزية وهي صالحة للصدر  
والرئة وخشونة المثانة أو الجوزية فهي الجوزية وهي قريبة الفعل من اللوزية أو الخشخاش وهي  
الخشخاشية جالبة للنوم جيدة للسعال وحرقة البول زائدة في الباءة أو الفستقية فهي الفستقية توافق من  
كان في صدره أو رثته خلط باغمى وإن به سد في هذه المواضع أو السمسمية فهي الطبخية وهي أكثر غذاء  
وفيه وخامة وثقل نافع من السعال والرئة ورنخ المعدة أو حب الصنوبر فهي الصنوبرية وهي كالتي  
قبلها في كثرة الغذاء ويولد دما محمودا وكل هذه الأنواع أسرع نزولا وأقل غذاء من سائر أنواع الحلاوات  
التي فيها دهن وخبز ودقيق و يصلح لمن لا يحتاج الى غذاء كثير ومن أنواع الحلاوات الحليس وهي حلواء  
تتخذ من السمن والسكر والتمر كثير الغذاء بطيء النزول لا ينبغي أن يؤكل على طعام غليظ ويعتني  
بسرعة هضمه وإخراجه من البطن بالنوم الطويل والمتخذ بالزبد أليق وأعدل ومنها الخبيص وصنعت  
أن يؤخذ نصف رطل دهن لوز ويوضع على النار في طنجير وينثر عليه لبن خبز وسمسم مفقوت أو مفروق  
ويحرك على نار هادئة ثم يطرح عليه رطل سكر نقي مدقوق منخول ويحرك وينزل رطبا ويفرق فيجعل فوقه  
السكر الطبرزد ومنهم من يجعل بدل دهن اللوز رطل شيرج طري ومنهم من يجعل عوضهما البنا  
حليما وبالجملة صنعة تختلف بحسب العادات فطبيعتها أيضا تختلف بحسبها بحسب ما يحتاج به من الاغذية  
والابازير والفواكه وبالجملة فهو أقل لزوجة من الفالودج وأصلح للدماغ لكنه يفسد سرعيا المعدة  
ولا يتحدر ومنها العصيدة اما المتخذة بالتمر ودقيق الارز فكثيرة الغذاء بطيئة النزول مولدة للحصى  
وأوجاع المفاصل ان آدم من ولا ينبغي أن تؤكل على الأطعمة القابضة الحامضة كالخمرية ونحوها ولا على  
الكثيرة الغذاء البطيئة النزول كالرؤس والشوى وأما المتخذة من دقيق الحنطة والسكر فدون ذلك في  
الغلاظ والزوجة وأبعد من الرداءة \* (تذييل) \* فيه تسكيم لان \* الاول قال الحرث بن كادة طبيب العرب

دافع بالدواء ما وجدته مدفوعا ولا تشربه الا عن ضرورة فانه لا يصلح شيئا الا فسد مثله ولا ينبغي أن تأكل  
 الا على نقاء تام أو جوع صادق وطعام موافق وتكف من الطعام وأنت تشتهيه ولا تبادر الى شرب الماء  
 حتى تستوفي غذاك وتصبر بعده ساعة ولا تأكل في ظلمة ولا تطعم مالا تعرفه ولا من طعام محترق ولا حار  
 جدا ولا دسم جدا وليكن طعامك خبز البر واللحم الرخص ولا تجاوز في الطعام حسد الشبع بل يكون دون  
 الشبع وقال فلا طون الاستقلال مما يضر خبز من الاستكثار مما ينفع وقال خفف طعامك تأمن سقامك  
 وقال بنخيشوع بن جبريل أصل الاسقام ادخال الطعام على الطعام ومن كلامه كل قليلا تعش طويلا وقال  
 ثابت بن قرة الاكل على الشبع داء والشرب على الجوع رداء وقال معمر أنها كهم عن الطعام الذي يفسد  
 الذهن وكان لا يتعرض للباذنجان والبصل والباقلوا والعدس والكراث والكسفرة وكان يقول الباذنجان  
 يفسد في شهر ما يصلحه البلاذري عام وقال الحكيم السوادى الدواء الذي لا داء معه أن تجلس على الطعام  
 وأنت تشتهيه وتقوم عنه وأنت تشتهيه فقال له المأمون أصبت **الثاني** قال محمد بن عبد الكريم السمرقندي  
 في روح المجالس وروح المجالس في الباب العاشر منه في العنصرة نقلا عن سليمان بن طرارو ببس البلاية من  
 أهل الفتوة ما نصه الفتي لا يكون نضاحا ولا مساحا ولا مخضرا ولا ملتقطا ولا مقصرا ولا دلا كالأول ولا ناسفا  
 ولا مكو كالأول ولا نفاضا ولا مضا ولا ماحولا ولا مصاصا ولا مرسا ولا ناسلا ولا لكاما ولا لطاعا ولا قاطعا ولا بلاعا  
 ولا حاررا ولا جرافا ولا نفاخا ولا حاسيا ولا مبادرا ولا مغبرا ولا مطلقا ولا مدافنا ولا زقا ولا مكرما ولا موصلا  
 ولا مكاربا ولا فارسا ولا جيسا ولا رجسا ولا مجولا ولا مكر وشا ولا نفاشا ولا قشرا ولا مدادا ولا مسوغا ولا  
 دفاعا ولا مثالا ولا منعلا ولا نسيلا ولا غسلا ولا بحرما ولا مغالطا ولا منكرا ولا متكثرا ولا محتبيا ولا مكسا ولا  
 يشكام وصاحبه يتحدث **تفسير** هذه السكاهات النضاح الذي اذا غسل يديه في الطست وفرغ من غسلهما  
 نقض يديه ونفض على أخصابه والمساح الذي اذا مسح يده بالمندبل دللكهم ما دللكك شديدا يريد بذلك ازالة الوسخ  
 عن يديه والمخضر الذي لا يدلك شفتيه من الغمر الا بعسل أن يجيد ذلك بالاشنات فاذا فعل ذلك فقد  
 خضرهما والمقصر الذي يس المندبل مساو يكتفي بذلك دون المسح فكأنما أمره بمنزلة بين المنزلتين والملتقط  
 الذي يلتقط فئات الخبز وغيره اذا رفعت المائدة والدلك الذي لا ينقى يديه بالاشنات والماء ويجيد دللكهما  
 بالمندبل يريد ازالة الغمر حتى يوسخ المندبل واللحاط الذي يلاحظ القدر هل أدركت ويلاحظ لقم أخصابه  
 والنساف الذي يتناول حرف رقيق فيعثر به مواضع الدسم والودك من الصفة والقدر والمكرب الذي  
 يكتل اللقمة الكبيرة من الارز أو من الثريد ثم يدفعها الى حلقه ويبلغها والنفاض الذي ينفض يده في القصة  
 بعد ان يضع اللقمة في فيه والحلقم الذي يشكام واللقمة قد بلغت حلقه ولا يصبر الى وقت الامكان والمحول  
 الذي اذا رأى كثرة النوى بين يديه يحتال حتى يخطئه بنوى أخصابه والمصاص الذي مص جوف قصبة العظم  
 والمرسال الذي يرسل اللقمة في حلقه ارسالا فتسمع لها همهمة وتقول اليك يا فؤادي والنشال الذي اذا  
 طبخ القدر وشوى اللحم تناول قطعة فأكلها قبل ادراكها واستأثر بها دون أخصابه واللكام الذي يدخل  
 اللقمة في فيه قبل أن يزدرد الاخرى فهو يلكمها والقطاع الذي يعض اللقمة فيبقى منها قطعة في يده  
 فيعيدها الى القطاع والقطاع الذي يقطع أصابعه وما تبقى في آخر القدر والقصة والبلاع الذي يتلعب من  
 النهم اللقمة قبل أن يجيد مضغها والجراف الذي يجير الطعام من بين يدي صاحبه الى قدمه والجراف الذي  
 يجعل أصابعه كالمجرفة فيحمل عليها شيئا كثيرا والنفاخ الذي ينفخ في الطعام الحار ويكره ذلك لخصل  
 أولها انه لا يفعل ذلك الا لنهمه والاستخر وبعان النفخ أخرج من الفم بخارا كريها وبزاقا وأخرى انه من  
 السخف وأهل الطرف يكرهونه والحاسى الذي يجعل قصعة المرق تحت لحية فيتحساه والمبادر الذي يوالى  
 بين اللقم بالجملة والمغربل الذي يأخذ سكرجة الملح فيحركها تحريكا يجمع الا برار في رأسه بالأكلم والمطافل  
 الذي يأتي القوم الى طعام لم يدع اليه ولا هو ممن اذا أتاهم سروا بطاعته وأنسوا بحديثه والمرسال الذي

يخشي مع أصحابه في شجرة ملتف أو نخيل فيصرف عن وجهه الأغصان ثم يرسلها على وجهه من عشي خلفه  
والمدفان الذي يدفن اللحم في القصعة تحت التريد ويجعله قدامه ويأكله والزقاق الذي في فيه لقمة لم  
يسغها فيشرب عليها الماء وهي في فيه فيخرج من فيه الغتات في كوز القوم فيتنصع على مؤاكلة والمكرم  
الذي يصيح بالغناء بآلة الله علينا وأحسنه والله وذلك يشغل اسماع القوم عما يحبونه من السماع والموصل  
الذي إذا تحدث وصل حديثاً حديث وأدخل شيئاً في شيء وقربط وسلسل وطول وأبرم والمكاري الغلام  
الامرء الجليل الذي لا صاحب له فيحفظه فهو مطلق مخلى يطوف على الفتيان ويقدمهم منازلهم والرفاش  
الذي يرفش لحية حتى ترى عارضيه من قفاه كان لرأسه جناحين وكان لحية رفس أو مشط حائل وهو زى  
كل صفة عان ناقص والجنس الثقيل البغيض الكثر الانحلاق والرجس المثنى القذر ولا يكون على هذه  
الصنعة الادباغ أو سبال أو رؤاس أو مخنات أو بيطار أو ماسبذي والمجولق الذي يأكل الكثير ولا يكاد  
يشبع كان بطنه جوالق والمكروش الذي يضع العظام والمشاش فاذا مضى ثم استخرج الغتات من فيه فرمى  
به فقذر ما وقع عليه والنهش الذي ينهش العظم ينهش كما ينهش السبع والمقشر الذي اذا صادف أوزاً أو  
جوداباً أو لبناً عليه سكر قشر ما عليه من السكر فاستأثر به دون أصحابه والمداد الذي بعض على العصب  
الذي لم ينضج والقطعة من اللحم لم تنضج ويدها بفيه ويوترها بيده فرمى بها قطعاً بشدة يكون لها انتضاج  
على ثوب المأكل والمسوغ الذي بعض على اللقمة فلا يزال يتلعظ بها ولا يسبغها إلا بالماء والدفاع الذي  
يكون في القصعة عظام في الجانب الذي يليه فيخفيه بلقمة من التريد ويصير مكانه قطعة من اللحم وهو يرى  
أنه يسوي التريد والمثلث الذي يثلث وسادة النوم ويتكى عليها فرمى بها خرقها والمنعل الذي يأخذ القطعة  
من الخبز فيأولمها ويجعلها مثل الملعقة ليحمل اللبن واللبس وما أشبه ذلك والشمسي العيار المقاصر الذي  
لا تراه الدهر إلا على ياناً في قطعة عباء أو ثياب قد أحرقت الشمس جلده وصيرته كمتافههما والواغل في  
الشراب مثل المطفل في الطعام والمحدث أن يكون ساقى القوم فيشتغل بالحديث ولا يكون ساقياً من يريد  
الماء والمغالط الذي يطلب منه الماء فيدفع السكر إلى غير من يطلبه أو يشربه هو بنفسه والمكامن الذي  
إذا ناولته الشيء ليأكله يمد يده لا خذله وهو يقول لا أريده وماذا أعمل به وأنا شبعان وقال يوسف بن  
الزنجي كان سليمان بن طرار قاضي الفتيان حسن السيرة مقبول الصورة عند القوم وكان مكاباً صاحب  
أطراف وكان يقول أياكم وفضول النظر فانه يدعو إلى فضول القول والعمل وكان ترك التزويج مخافة  
أن يجدلذه فيدعوه ذلك إلى الزنا قال يوسف وما كان أشد القوم ولا أسنهم ولكن كان أشد القوم تمسكا  
بما كان عليه الاوائل قال وما زلت أرى في الفتيان نقصاً ما مذمات سليمان والله أعلم وهذا آخر ما أردت من  
شرح كتاب آداب الاكل من الاحياء والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات وتنزل البركات مصلية مسلماً على  
حببيه محمد وآله وصحبه ما تكرر في الاوقات وتداولت الساعات كتبت وقدمت الروح التراقي وإلى الله  
أشكو ما آلتني وهو مفرج الشدائد ومهون العظام لا اله غيره ولا خير الاخيره وذلك عند أذان عصر يوم  
السبت لخمس بقين من جمادى الثانية سنة ١١٩٨ قاله بلمه وكتبه بقلمه العبد أبو الفاضل محمد مرتضى  
الحسيني فرج الله كروبه وستر عيوبه بمنه وكرمه وحسن الله وزعم الوكيل ولا حول ولا قوة الا بالله العلي  
العظيم والحمد لله رب العالمين

\*(بسم الله الرحمن الرحيم الله ناصر كل صابر وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم)\*  
الحمد لله ذي الجلال الاكبر والهاء الانور \* عز من علا فغلب وقهر \* أحصى قطر المطر وأوراق الشجر \*  
ومافي الارحام من أنثى وذكر \* خالق الخلق على حسن الصور \* ورازقههم على قدر \* ومميتهم على صغر  
وشباب وكبر \* أجدد جدائوا في انعامه ويكافئ مزيد كرمه الاوفر \* وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك  
له شهادة من أناب وأبصر \* وراقبر به واستغفر \* وأشهد أن سيدنا ومولانا محمد عبده ورسوله \* وحبيبه

وخلايله الطاهر لمظهر المختار من فخر ومضر صلى الله عليه وعلى آله وصحبه وذويه ما أقبل لبسل وأدبر \*  
وأضاء صبح وأسفر \* وسلم تسليما كثيرا كثيرا أما بعد فهذا شرح (كتاب آداب النكاح) وهو الثاني من  
الربيع الثاني من كتب الأحياء للإمام الهمام حجة الاسلام أبي حامد الذي عدت فرائد فضائله شغفا  
واقراط في آذان الخاص والعام \* وملا ذكر كلالته الخافقين في مسامع الاعلام \* وقام صيت كتابه  
مقام الشمس في رابعة النهار \* وعنت وجوه الأفاضل اليه من سائر الأقطار \* سقى الله جسده شآبيب  
الغفران وأمتع بفوائده كتابه أذهان أهل العرفان أقدمت على الكشف عن مضاربه والفحص والبحث  
عن مقابلته فسروا عن وجهه انقاب الخفا وحليت جسد معارفها شرف التحقيق الموفى \* مراعي احسن  
السباق والسباق \* بحفاظه واضع عزوه لدى الاختلاف والاتفاق متجنباً عن الاسهاب والتطويل مرتقياً  
ذروة التوسط في ايراد ما عليه التعويل عند أرباب التخصيل فهو بحمد الله تعالى شرح يشرح صدور  
الاحباب \* ويفتح لمحيى جنبه من تلك المطالب الابواب \* تشرق بأفوار أفئدة المنقذين كما تشرق ببواب  
سهامه بواطن الحسنة الملاعين \* والى الله الكريم التضرع متوسلاً بمصنفه في كشف ما بهي \* وتفرج  
كروبي وأوصابي وحل عقدة أوصالي واشكلى وممارجوت من أماني وآمالي انه هو اللطيف الخبير العلي  
الكبير الولي النصير الهادي الخبير العليم القدير لا اله سواه ولا نعبد الاياه وشيخ المصنف صدر كتابه بالبسملة  
فأردفها بالجدلة فقال (بسم الله الرحمن الرحيم) عملاً بالحدِيثين واكتفاءً بطريقة السلف في اختيار أكل  
الامر من والمصنفين في مبادئ كتبهم طرائق سبعة قد تقدم ذكرها في أول كتاب العلم وذكر شيء من  
مباحثهم مفرقا في صدور الكتب التي تقدمت فأغنى عن ابراده ثانياً ثم قال (الحمد لله) الحمد نقبض الهم  
هو أعم من الشكر وقد نوضع أحدهما مقام الثاني لما في الخبر الجذر رأس الشكر فصدر الحمد خاص  
ومتعلق عام والشكر بمتعلق وهذا معروف باللام فيفيد أصل المساهية وذلك يمنع ثبوته لغيره تعالى فجميع  
اقسام الحمد والثناء والتعظيم ليس الا لله تعالى فهو المحمود في الحقيقة وهو المشكور وما حصل من الاحسان  
من العبد يتوقف على حصول داعيته في قلبه وهو من الله تعالى لا غير والا فتنقر الى داعية أخرى فيمتسلسل  
وهو باطل فهو المحسن في الحقيقة والمستحق له والله علم دال على الله الحق دلالة جامعة لجميع معاني  
الاسماء الحسنى الالهية أحادية لجمعه جميع الحقائق الوجودية (الذي لا تصادف) أي لا تجد ولا تأتي  
ولا توافق (سهام الاوهام) جميع وهم بالسكون وهو سبق القاب الى الشيء مع ارادة غيره (في عجائب  
صنعيته) وهي عمل الصانع والمراد مصنوعاته العجيبة (بحري) أي منفذا (ولا ترجع العقول) المستعدة  
لادراك المعقولات (من أوائل) جمع أول وأصله أول أفعال من آل يؤل اذا سبق وقيل أول فوعلى  
وفيه كلام أودعته في شرح القاموس (بدائعها) جمع بدعة وهي المنفردة من بين النظائر والضمير يعود  
الى عجائب الصنعة (الاولاهة) ذاهبة الادراك مع كمال ملكة استحضارها (حيري) أي متخيرة وهي فعلى من  
الخيرة وهي حالة الخيران الذي لا يهتدى الى الصواب لاشكال الامر عليه (ولا تزال لطائف نعمه) المعقولة  
على جهة الاحسان (على العالمين) بأسرهم (تتري) أي متتابعة وترا بعد وتر (فهى تتوالى) أي تتكرر  
(عليهم) اختياراً وقهراً شأواً أم أبوا (ومن رائع لطافه) أي من لطافه البديعة الغريبة والطف  
بالضم الرفق (ان خلق من الماء) أي ما عني آدم وهي النطفة (بشراً) عبر عن الانسان به اعتبار ان ظهور  
بشرته أي جلده من الشعر بخلاف الحيوان الذي عليه نحو صوف وشعر (فعله نسبا وصهراً) النسب  
ادراك من جهة أحد الابوين والصهر القرابة وفي هذه اللفظة اختلاف عند أهل اللغة فقال الخليل الصهر  
أهل بيت المرأة قال ومن العرب من يجعل الاجاء والاختان جميعاً أصهاراً وقال ابن السكيت كل من كان  
من قبل الزوج من أبيه أو اخته أو عمه فهم الاجاء ومن كان من قبل المرأة فهم الاختان ويجمع الصنفين  
الأصهار وقال بعض أئمة الغريب النسب ما يرجع الى ولادة قريبة من جهة الآباء والصهر ما كان من

\* (كتاب آداب النكاح)  
وهو الكتاب الثاني من  
ربيع العادات من كتب  
أحياء علوم الدين \*  
(بسم الله الرحمن الرحيم)  
الحمد لله الذي لا تصادف  
سهام الاوهام في عجائب  
صنعه بحري ولا ترجع  
العقول عن أوائل بدائعها  
الاولاهة بحري ولا تزال  
لطائف نعمه على العالمين  
تتري فهى تتوالى عليهم  
اختياراً وقهراً ومن بدائع  
الطافه أن خلق من الماء  
بشراً فعله نسبا وصهراً

خلطة تشبه القرابة يحد ثنها التزويج وقال العراقي تفسيره لازية اما النسب فهو النسب يحل نكاحه كبنات  
 العم والخال وأشباههن من القرابة التي يحل تزويجها وقال الزجاج الاصهار من النسب لا يجوز لهم التزويج  
 والنسب الذي ليس بصهر من قوله حرمت عليكم أمهاتكم الى قوله وان تجمعوا بين الاثنين قال الزهري  
 في التهذيب وقدرونا عن ابن عباس في تفسير النسب والصهر خلاف ما قال الفراء جلة وخلاف بعض  
 ما قال الزجاج قال ابن عباس حرم الله من النسب سبعة ومن الصهر سبعة حرمت عليكم أمهاتكم وبناتكم  
 وأخواتكم وعماتكم وخالاتكم وبنات الاخ وبنات الاخت من النسب والصهر وأمهاتكم اللاتي أرضعنكم  
 وأخواتكم من الرضاعة وأمهات نسائكم وربائكم اللاتي في حجوركم من نسائكم اللاتي دخلنكم من  
 وحلائل أبنائكم الذين من أصلابكم ولا تنكحوا ما نكح آبؤكم من النساء وان تجمعوا بين الاثنين قال  
 ونحوه هذا قال الشافعي رضي الله عنه حرم الله سبعة نسبا وسبعة سببا بفعل السبب القرابة الحادثة بسبب  
 المصاهرة والبضاع قال وهذا هو الصحيح بالارتباب (وسلط على الخلق شهوة) وهي نزوع النفس الى محبوب  
 لا يتمالك عنه (اضطره بها الى الحرانة) بالكسر القاء البذر في الارض وتبتيته للزرع وكفى به هنا عن  
 النكاح (جبرا) أي قهرا (واستبقى بها) أي بتلك الحرانة (نسلهم) أي ذريتهم (اقهرا وقسرا) أي  
 قهرا وغلبة فهو عطف مرادف (ثم عظم) أمر (الانساب) بينهم (وجعل لها قدرا) أي منزلة فروي أحمد  
 والترمذي والحاكم من حديث أبي هريرة رفعه تعلموا من أنسابكم ما تصلون به أرحامكم فان صلة الرحم  
 محبة في الازل مثرة في المال منسأة في الأثر (فحرم بسببها السفاح) وهو اسم من سافح الرجل المرأة اذا  
 زانها سمى الزنا لان الماء يسفح أي يصب ضائعا ومنه في النكاح غيبة عن السفاح (وبالغ في تقبيحه) أي  
 ذمه وتعيينه (ردعا وزجرا) أي منعابته (وجعل اقتحامه) أي ارتكابه والدخول فيه (جرعة) وهي  
 اكتساب الاثم (فاحشة) توجب الحد في الدنيا والعذاب في العقبى (وأمر امرأ) الاول بفتح الهمزة  
 والثاني بكسرها أي أمر اعظما وفيه الجناس وأشار بهذه الجملة الى ولا تقر بوالزنا انه كان فاحشة ومقتنا  
 وساء سيلا (ونذب الى النكاح) أي دعا اليه (وحت عليه استحبابا وأمرأ) والنذب عند الاصوليين  
 الخطاب المقتضى للفعل اقتضاء غير حازم والحث التحريض على الشيء والجل على فعله بتأكيده والامر  
 اقتضاء فعل غير كف مدلول عليه بغير لفظ كف ولا يعتبر فيه علو ولا استعلاء على الاصح وفيه حسن المقابلة  
 بين اليه وعليه وفي ذكر النذب والاستحباب والامر براءة استهلال اذ من النكاح ما هو مذروب اليه ومنه  
 ما هو مستحب ومنه ما هو مأمور به كما سيأتي وبين امرأ وامرأ جناس (فسبحان من كتب الموت) أي قدره  
 (على عباده وأذلهم به هداما) لعزهم (وكسرا) لشكيتهم وفي الخبر اذ كروا هاذم الذات يروي بالذال  
 المهجلة واجامها والاول ظاهر والثاني من الهذم وهو القطع وبين الخبر والكسر حسن المقابلة (ثم بث)  
 أي نشر (بذور) جمع بذر اسم الحب الذي يبذر أي يزرع (النطف) جمع نطفة أراد بها المني وتسمى  
 النطفة بذرا لانها حب النسل (في أراضى الارحام) جمع الرحم ككتف هو موضع تكون الولد (وأنشأ منها  
 خلقا) آخر من نطفة الى علقة الى مضغة مخلقة وغير مخلقة خلقت من بعد خلق فتبارك الله أحسن الخالقين  
 (وجعله لكسر الموت جبرا) أي اصلاحا (تنبيها) لاهل الاعتبار (على أن يحار المقادير) الالهية (فائضة)  
 أي جارية عامة (على العالمين نفعا وضرا وخيرا وشرا وطيا ونشرا ويسرا وعسرا) وبين هذه اللفاظ  
 حسن المقابلة وكل منها ضد الآخر وبين يسرا ونشرا جناس وقد أشار بهذه الجملة الى معتقد أهل السنة  
 والجماعة بان النفع والضرا والخير والشر والطى والنشر والعسر واليسر كله بتقدير الله عز وجل لا فاعل  
 في الحقيقة الا الله عز وجل (والصلاة) الكاملة (على سيدنا) ومولانا (محمد المبعوث) من ربه الى العالمين  
 (بالانذار) وهو الاعلام بما يجوز من العذاب (والبشرى) هي اظهار غيب المسرة بالقول ومن أسمائه  
 صلى الله عليه وسلم الميسر والمنذر والبشير والناذر (وعلى آله وأصحابه) من ذوي القرابة النسبية والسببية

وسلط على الخلق شهوة  
 اضطرهم بها الى الحرانة  
 جبرا واستبقى بها نسلهم  
 اقهارا وقسرا ثم عظم أمر  
 الانساب وجعل لها قدرا  
 فحرم بسببها السفاح وبالغ  
 في تقبيحه ردعا وزجرا  
 وجعل اقتحامه جرعة  
 فاحشة وأمر امرأ ونذب  
 الى النكاح وحت عليه  
 استحبابا وأمرأ فسبحان من  
 كتب الموت على عباده فاذلهم  
 به هداما وكسرا ثم بث بذور  
 النطف في أراضى الارحام  
 وأنشأ منها خلقا وجعله  
 لكسر الموت جبرا تنبيها  
 على أن يحار المقادير فياضة  
 على العالمين نفعا وضرا  
 وخيرا وشرا ويسرا وعسرا  
 وطيا ونشرا والصلاة  
 والسلام على محمد المبعوث  
 بالانذار والبشرى وعلى آله  
 وأصحابه

والقربة الحسية والمعنوية (صلاة لا يستطيع لها) أي لا يقدر عليها (الحساب عدوا ولا حمة) اذ لانهاية لها (وسلم) تسليما (كثيرا أما بعد فان النكاح) هو بالكسر في كلام العرب الوطء وقيل العقد له وهو التزويج لانه سبب للوطء المباح وفي الصحاح النكاح الوطء وقد يكون العقد وفي المحكم النكاح البضع وذلك في نوع الانسان خاصة واستعمله ثعلب في الذباب وقال شيخنا في حاشية القاموس واستعمله في الوطء والعقد مما وقع فيه الاختلاف هل هو حقيقة في السك أو مجاز في السك أو حقيقة في أحدهما مجاز في الآخر قالوا لم يرد النكاح في القرآن الا بمعنى العقد لانه في الوطء صريح وفي العقد كناية عنه قالوا وهو وفق بالبلاغة والادب كما ذكره الزخشي والراغب وغيرهما وقال ابن فارس يطلق على الوطء وعلى العقد دون الوطء وقال ابن القوطية نكحتهما اذا وطئتها وتزوجتها وأقرهما ابن القطاع ووافقهما السرقسطي وفي المصباح هو من نكحه الدواء اذا حامره وغلبه أو من تناسل الشجر اذا انضم بعضها الى بعض أو من نكح المطر الارض اذا اختلط بثرها وعلى هذا يكون النكاح مجازا في العقد والوطء جميعا لانه مأخوذ من غيره فلا يستقيم القول بانه حقيقة فيهما ولا في أحدهما ويؤيده انه لا يفهم العقد الا بقرينة نحو نكح في بني فلان ولا يفهم الوطء الا بقرينة نحو نكح زوجته وذلك من علامات المجاز وان قيل غير مأخوذ من شيء فمتعسين التواطؤ والاشتراك واستعمله لغة في العقد أغلب اه وفي نسخة من الصحاح في ترجح الاشتراك لانه لا يفهم من قسميه الا بقرينة قال شيخنا وهذا من المجاز أقرب وقول صاحب المصباح واستعمله لغة في العقد أغلب هو ظاهر كلام جماعة وظاهر سياق القاموس كالجوهري عكسه لانه قدم الوطء ثم ظاهر الصحاح ان استعماله في العقد قليل أو مجاز وكلام صاحب القاموس يدل على تساويهما وفي موضع المختار لبعض أصحابنا النكاح يذكر لثلاثة أشباه للعقد والوطء الحلال والمعنى الذي تترتب عليه أحكام هذا العقد كتملك متعة البضع وفي القيد الاخبار احتراز عن البيع ونحوه لان المعقود فيه تملك الرقبة وملك المتعة داخل فيه ضمنا وقال في الاسلام البردوي النكاح اسم للعقد الشرعي الذي تترتب عليه أحكام ومقاصد وقد يذكر ويراد به الوطء وقيل انه حقيقة لهما لانه عبارة عن الضم والاجتماع ومعنى الضم موجود في العقد والوطء فكان حقيقة لهما والاصح انه حقيقة للوطء خاصة لانه لما كان للضم لغة فجعله حقيقة لما فيه معنى الضم أو ببلغ وهو الوطء أولى ولا يجوز أن يكون حقيقة لهما لانه يؤدي الى الاشتراك اه وفي شرح البخاري للقسطلاني اختلف أصحابنا في حقيقة النكاح على ثلاثة أوجه حكاه القاضي حسين في تعليقه أصحابنا حقيقة في العقد مجازا في الوطء وهو الذي صححه القاضي أبو الطيب وقطع به المتولي وغيره واحتج له بكثرة وروده في الكتاب والسنة للعقد والثاني انه حقيقة في الوطء مجازا في العقد وهو مذهب الحنفية والثالث انه حقيقة فيهما بالاشتراك ويتعين المقصود بالقرينة اه (معين على الدين) أي على حفظه وضبطه من أن يشوبه ما يخالف أموره (ومهيئ) أي مذل (للسياطين) وهم جنود ابليس (وحسن دون عدوانه حصين) أي مانع من شره وشركه (وسبب للتكثير) للنسل (الذي به مباهاة) أي مفاخرة (سيد الاولين) والاخيرين صلى الله عليه وسلم (لسائر النبيين) عليهم السلام أشار به الى الخبر الا أن ذكره تزوجوا تناسلوا فاني أباهي بك الامم (فأحراه) أي ألقه (بان تحري) أي تضبط (أسبابه) الموصلة المعينة على حصوله وأصل التحري طلب أولى الامرين (و) ان (تحفظ) وتراعى (سننه وآدابه و) ان (تشرح مقاصده وآدابه و) ان (تفصل فصوله وابوابه والقدر المهم) الذي لا بد من معرفته (من أحكامه ينكشف) بيانه (في ثلاثة أبواب الباب الاول في) بيان (الترغيب فيه و) (الترغيب عنه) باختلاف الاحوال والشخاص (الباب الثاني في الآداب المرعية في العقد والعاقدين) الخاطب والمخطوبة (الباب الثالث في آداب المعاشرة) بينهما (من بعد العقد الى الفراق)

\*(الباب الاول في الترغيب في النكاح والترغيب عنه)\*

صلاة لا يستطيع لها  
الحساب عدوا ولا حصرا  
وسلم تسليما كثيرا (أما بعد)  
فان النكاح معين على الدين  
ومهيئ للسياطين وحسن  
دون عدوانه حصين وسبب  
للتكثير الذي به مباهاة  
سيد المرسلين لسائر  
النبيين فاحراه بان تحري  
أسبابه وتحفظ سننه وآدابه  
وتشرح مقاصده وآدابه  
وتفصل فصوله وآدابه  
والقدر المهم من أحكامه  
ينكشف في ثلاثة أبواب  
(الباب الاول في الترغيب  
فيه وعنه) (الباب الثاني في  
الآداب المرعية في العقد  
والعاقدين) (الباب الثالث  
في آداب المعاشرة بعد  
العقد الى الفراق  
\*(الباب الاول في الترغيب  
في النكاح والترغيب عنه)\*

(اعلم أن العلماء قد اختلفوا في فضل النكاح) وحكمه (فبالغ بعضهم فيه حتى زعم أنه أفضل من التخلي) والاعتناء (لعبادة الله تعالى) مطلقا (واعترف آخرون بفضله) وسلموا (ولكن) فضلا (وقدموا) عليه التخلي لعبادة الله عز وجل مهما لم تنق (أي لم تتشوق) (النفوس إلى النكاح توقانا) بالتحريك مصدر تاق يتوق (يشوش الحال) الذي هو عايله (ويدعو إلى الوقاع) أي الجماع (وقال آخرون الأفضل تركه) في (زماننا هذا) المشار إليه هو الزمان الذي مضى قبل زمان المصنف قالوا (وقد كان له فضيلة من قبل اذ لم تكن إلا كسباب) جمع كسب (مخطورة) أي ذات خطر (و) لم تكن (أخلاق النساء مذمومة) لأنهن كن على نهج الرعي الأول ثم تغير حالهن من بعد فتغير الحكم بتغيره ومحصل هذه الأقوال الثلاثة أفضليته مطلقا والتفصيل ان غلبت شهوته اليسه كان الأفضل في حقه والأفلا وهكذا صرح به أصحابنا أنه حال الاعتدال سنة مؤكدة مرغوبة وحال التوقان واجب وحالة خوف الجور مكره وسياق الكلام على ذلك في أثناء سياق المصنف فيما بعد وبجمل القول هنا أنه اختلف في النكاح هل هو من العبادات أو المباحات فقال أصحابنا الحنفية هو سنة مؤكدة على الأصح وقال الشافعية من المباحات قال القوليين في شرح الوسيط المسمى بالبحر \* (فرع) \* نص الامام على أن النكاح من الشهوات لأن القربات واليه أشار الشافعي في الام حيث قال قال الله تعالى زين للناس حب الشهوات من النساء وفي الخبر حبيب إلى من دنيا كم النساء والعليل وابقاء النسل به أمر مطنون ثم لا يدري أصلح أم طالح اه وقال العراقي في شرح التقریب غير التائق للنكاح تدخل تحته حالتان احدها ما أن يكون عاجزا وهذه الحالة تدخل تحتها صورتان احدهما أن يكون فاقد المأون النكاح فيكره له ايضا الصورة الثانية أن يقدر على المأون فلا يكره له النكاح في هذه الصورة لكن التخلي للعبادة أفضل هذا هو المشهور من مذهب الشافعي وغيره وذهب أبو حنيفة وبعض الشافعية والمالكية إلى أن النكاح أفضل مطلقا وأطلق الحنابلة ان غير التائق اما خلقة أو اكبر أو غيره يكون النكاح في حقه مباحا وعن أحمد رواية أنه مستحب وقد اشتهر عن الشافعية أن النكاح ليس عبادة وعن الحنفية انه عبادة واستثنى النقي السبكي من الخلاف نكاح النبي صلى الله عليه وسلم قال انه عبادة قطعاً انتهى سياق العراقي قال النووي ان قصديه طاعة كاتباع السنة أو تحصيل ولد صالح أو عطف فرجه أو عينه فهو من أعمال الآخرة يثاب عليه وهو للتائق له ولو خصيا القادر على مؤنه أفضل من التخلي للعبادة تحصينا للدين ولما فيه من بقاء النسل والعاجز عن مؤنه يصوم والقادر غير التائق ان تخلي للعبادة فهو أفضل من النكاح والا فالنكاح أفضل له من تركه لثلاث تفضي به البطالة إلى الفواحش اه وقد تعقب الكمال بن الهمام من أصحابنا قولهم التخلي للعبادة أفضل فقال حقيقة أفضل تنفي كونه مباحا اذ لا فضل في المباح والحق انه ان اقترن بنية كان ذا فضل والتجرد عند الشافعي أفضل لقوله تعالى وسيدا وحصورا مدح يحيى عليه السلام بعدم اتيان النساء مع القدرة عليه لان هذا معنى الحصور وحينئذ فاذا استدلل عليه بمثل حديث الترمذي أربع من سنن المرسلين فذكر النكاح له أن يقول في الجواب لا أنكر الفضيلة مع حسن النية وانما أقول التخلي للعبادة أفضل فالاولى في جوابه التمسك بحاله عليه السلام في نفسه ورده على من أراد من أمته التخلي للعبادة فانه صريح في عين المنازع فيه أعنى حديث فن رغب عن سني فليس مني فانه عليه السلام ردها هذا الحال ردا مؤكدا ممن تبرأ منه وبالجملة فالأفضلية في الاتباع لا فيما تخيل النفس انه أفضل نظرا إلى ظاهر عبادة أو توجهه ولم يكن الله عز وجل يرضى لأشرف أنبيائه إلا بأشرف الاحوال وكان حاله إلى الوفاة النكاح فيستحيل أن يقره على ترك الأفضل مدة حياته وكان حال يحيى عليه السلام أفضل في شربته وقد نسخت الرهبانية في ملتنا ولو تعارضا قدم التمسك بحال نبينا صلى الله عليه وسلم ومن تأمل ما يشتمل عليه النكاح من تهذيب الاخلاق وغيره من الفوائد لم يكذب يقف عن الجزم بأنه أفضل من التخلي بخلاف ما اذا عارضه خوف جور اذ الكلام ليس فيه بل في الاعتدال مع أداء الفرائض والسنن وذ كرنا

اعلم ان العلماء قد اختلفوا في فضل النكاح فبالغ بعضهم فيه حتى زعم أنه أفضل من التخلي لعبادة الله واعترف آخرون بفضله ولكن قدموا عليه التخلي لعبادة الله مهما لم تنق النفس إلى النكاح توقانا يشوش الحال ويدعو إلى الوقاع وقال آخرون الأفضل تركه في زماننا هذا وقد كان له فضيلة من قبل اذ لم تكن إلا كسباب مخطورة وأخلاق النساء مذمومة



انه اذا لم تقترن به نية كان مباحا لان المقصود منه حينئذ مجرد قضاء الشهوة ومبنى العبادة على خلافه ثم قال وأقول بل فيه فضل من جهة انه كان منكم حكما من قضائها بغير الطريق المشروع والعدول اليه مع ما يعطيه من انه قد يستلزم انقالا فيه قصد ترك المعصية وعلمه يشابه (ولا ينكشف الحق فيه الا بان تقدم أولا ماورد فيه من الاخبار) الناقولة (والا تار) المنقولة في (الترغيب فيه والترغيب عنه) ثم نشرح القول في فوائد النكاح وغوائله (أى مضاره) حتى يتضح منها فضيلة النكاح وتركه في حق من سلم من غوائله أولم يسلم) ولا يظهر الحق الصريح الا بعد التفصيل وبه يجمع بين الاقوال المختلفة ويظهر سبب الاختلاف

**\*(الترغيب في النكاح)\***

(أما من الآيات) القرآنية (قال تعالى وأنكحوا الايامي منكم وهذا أمر) بالنكاح وهو أعلم بالخير والصلاح والايامى جمع أيم وهى التى لا بعل لها وقد يسمى به الرجل أيضا الذى لازوجة له ثم قال والصالحين من عبادكم وامائكم فولوا أن النكاح فاضل لما خص به الصالحين وضمهم الى فضله وهم أهل ولايته لقوله وهو يتولى الصالحين ثم قال ان يكونوا فقراء يغنيهم الله من فضله والله أعلم بالاغناء كيف هو فقد يغنيهم بالاشياء وقد يغنيهم عن الاشياء وقد يغني نفوسهم عن الاعراض وقد يغنيهم باليقين وقد استدلل بهذه الآية على أن النكاح عزيمة تبعها صاحب القوت ونقله كذلك غير واحد وابى القرطبي ذلك وقال لاحقة في هذا القول لهم على ما ذهبوا اليه فانه أمر للاولياء بالنكاح لا للازواج بالنكاح اه وقال الشافعي في الام قال الله تعالى وأنكحوا الايامي منكم الى قوله يغنيهم الله من فضله الامر في الكتاب والسنة يحتمل معاني أحدها أن يكون الله حرم شيئا ثم أباحه وكان أمره احلال ما حرم كقوله تعالى واذا حللتم فاصطادوا وكقوله اذا قضيت الصلاة فانكشروا في الارض وذلك انه حرم الصيد على المحرم ونهى عن البيع عند النداء ثم أباحهما في وقت غير الذى حرمهما فيه كقوله تعالى وآتوا النساء صدقاتهن نحلة وقوله فاذا وجبت جنوبها فكلوا منها وأطعموا القانع والمعتر قال وأشباه ذلك كثير في الكتاب والسنة ليس حتما عليهم أن يصطادوا اذا حللوا ولا ينتشروا للتجارة اذا صلوا ولا يأكل من بدنته اذا نحرها قال ويحتمل أن يكون دلهم على ما فيه رشدهم بالنكاح كقوله ان يكونوا فقراء يغنيهم الله من فضله يدل على ما فيه سبب الغنى وهو النكاح كقوله سافروا أنكحوا اه (وقال تعالى فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن وهذا منع من العزل) وهو منع الرجل موليته من التزوج وهو من بابي قتل وضرب وقرأ السبعة فلا تعضلوهن بالضم (وقال تعالى في وصف الرسل ومدحهم ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم أزواجا وذرية) والمراد بالازواج النساء وبالذرية الاولاد (فذكر ذلك في معرض الامتنان) عليهم (واظهار الفضل) لهم (ومدح اوليائه) وخاصة المقر بين (بسؤال ذلك في الدعاء فقال والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذريةنا بقرآنك) الآية (وقال ان الله تعالى لم يذكر في كتابه من الانبياء الا المتأهلين) أى المتزوجين يقال أهل الرجل يأهل أهولا وتأهل اذا تزوج وبطلق الأهل على الزوجة (وقالوا ان يحيى عليه السلام) هو ابن زكريا عليه السلام من ذرية سليمان بن داود عليهما السلام وهو أول من سمي يحيى بنص القرآن وهو اسم أعجمي وقيل عربى قال الواحدى وعلى القولين لا ينصرف قال الكرماني وعلى الثاني انما سمي به لان الله تعالى أحياه بالاعمان وقيل لانه استشهده والشهداء أحياء وقيل معناه يموت كما فازة للمهلكة والاسليم للديخ قتل طالما وسلط الله تعالى على قاتليه بخنصر وجيوشه وكان حصورا وهو الذى لا يشتهي النساء وقيل (تزوج ولم يجامع وقيل انما فعل ذلك انما للفضل واقامة السنة وقيل) بل فعل ذلك (لغض البصر) نقله صاحب القوت ولفظه وروينا في أخبار الانبياء عليهم السلام أن يحيى ابن زكريا عليهما السلام تزوج امرأة ولم يكن يقر بها قيل لغض البصر ويقال للفضل في ذلك كأنه أراد أن يجمع الفضائل كلها وقيل لاجل السنة (وأما عيسى عليه السلام) وهو ابن مريم بنت عمران خلقه الله

ولا ينكشف الحق فيه الا بان تقدم أولا ماورد من الاخبار والا تار في الترغيب فيه والترغيب عنه ثم نشرح فوائد النكاح وغوائله حتى يتضح منها فضيلة النكاح وتركه في حق كل من سلم من غوائله أولم يسلم منها

**\*(الترغيب في النكاح)\***

(أما من الآيات) قال الله تعالى وأنكحوا الايامي منكم وهذا أمر بالنكاح وهو أعلم بالخير والصلاح والايامى جمع أيم وهى التى لا بعل لها وقد يسمى به الرجل أيضا الذى لازوجة له ثم قال والصالحين من عبادكم وامائكم فولوا أن النكاح فاضل لما خص به الصالحين وضمهم الى فضله وهم أهل ولايته لقوله وهو يتولى الصالحين ثم قال ان يكونوا فقراء يغنيهم الله من فضله والله أعلم بالاغناء كيف هو فقد يغنيهم بالاشياء وقد يغنيهم عن الاشياء وقد يغني نفوسهم عن الاعراض وقد يغنيهم باليقين وقد استدلل بهذه الآية على أن النكاح عزيمة تبعها صاحب القوت ونقله كذلك غير واحد وابى القرطبي ذلك وقال لاحقة في هذا القول لهم على ما ذهبوا اليه فانه أمر للاولياء بالنكاح لا للازواج بالنكاح اه وقال الشافعي في الام قال الله تعالى وأنكحوا الايامي منكم الى قوله يغنيهم الله من فضله الامر في الكتاب والسنة يحتمل معاني أحدها أن يكون الله حرم شيئا ثم أباحه وكان أمره احلال ما حرم كقوله تعالى واذا حللتم فاصطادوا وكقوله اذا قضيت الصلاة فانكشروا في الارض وذلك انه حرم الصيد على المحرم ونهى عن البيع عند النداء ثم أباحهما في وقت غير الذى حرمهما فيه كقوله تعالى وآتوا النساء صدقاتهن نحلة وقوله فاذا وجبت جنوبها فكلوا منها وأطعموا القانع والمعتر قال وأشباه ذلك كثير في الكتاب والسنة ليس حتما عليهم أن يصطادوا اذا حللوا ولا ينتشروا للتجارة اذا صلوا ولا يأكل من بدنته اذا نحرها قال ويحتمل أن يكون دلهم على ما فيه رشدهم بالنكاح كقوله ان يكونوا فقراء يغنيهم الله من فضله يدل على ما فيه سبب الغنى وهو النكاح كقوله سافروا أنكحوا اه (وقال تعالى فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن وهذا منع من العزل) وهو منع الرجل موليته من التزوج وهو من بابي قتل وضرب وقرأ السبعة فلا تعضلوهن بالضم (وقال تعالى في وصف الرسل ومدحهم ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم أزواجا وذرية) والمراد بالازواج النساء وبالذرية الاولاد (فذكر ذلك في معرض الامتنان) عليهم (واظهار الفضل) لهم (ومدح اوليائه) وخاصة المقر بين (بسؤال ذلك في الدعاء فقال والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذريةنا بقرآنك) الآية (وقال ان الله تعالى لم يذكر في كتابه من الانبياء الا المتأهلين) أى المتزوجين يقال أهل الرجل يأهل أهولا وتأهل اذا تزوج وبطلق الأهل على الزوجة (وقالوا ان يحيى عليه السلام) هو ابن زكريا عليه السلام من ذرية سليمان بن داود عليهما السلام وهو أول من سمي يحيى بنص القرآن وهو اسم أعجمي وقيل عربى قال الواحدى وعلى القولين لا ينصرف قال الكرماني وعلى الثاني انما سمي به لان الله تعالى أحياه بالاعمان وقيل لانه استشهده والشهداء أحياء وقيل معناه يموت كما فازة للمهلكة والاسليم للديخ قتل طالما وسلط الله تعالى على قاتليه بخنصر وجيوشه وكان حصورا وهو الذى لا يشتهي النساء وقيل (تزوج ولم يجامع وقيل انما فعل ذلك انما للفضل واقامة السنة وقيل) بل فعل ذلك (لغض البصر) نقله صاحب القوت ولفظه وروينا في أخبار الانبياء عليهم السلام أن يحيى ابن زكريا عليهما السلام تزوج امرأة ولم يكن يقر بها قيل لغض البصر ويقال للفضل في ذلك كأنه أراد أن يجمع الفضائل كلها وقيل لاجل السنة (وأما عيسى عليه السلام) وهو ابن مريم بنت عمران خلقه الله

ولا ينكشف الحق فيه الا بان تقدم أولا ماورد من الاخبار والا تار في الترغيب فيه والترغيب عنه ثم نشرح فوائد النكاح وغوائله حتى يتضح منها فضيلة النكاح وتركه في حق كل من سلم من غوائله أولم يسلم منها

**\*(الترغيب في النكاح)\***

(أما من الآيات) قال الله تعالى وأنكحوا الايامي منكم وهذا أمر بالنكاح وهو أعلم بالخير والصلاح والايامى جمع أيم وهى التى لا بعل لها وقد يسمى به الرجل أيضا الذى لازوجة له ثم قال والصالحين من عبادكم وامائكم فولوا أن النكاح فاضل لما خص به الصالحين وضمهم الى فضله وهم أهل ولايته لقوله وهو يتولى الصالحين ثم قال ان يكونوا فقراء يغنيهم الله من فضله والله أعلم بالاغناء كيف هو فقد يغنيهم بالاشياء وقد يغنيهم عن الاشياء وقد يغني نفوسهم عن الاعراض وقد يغنيهم باليقين وقد استدلل بهذه الآية على أن النكاح عزيمة تبعها صاحب القوت ونقله كذلك غير واحد وابى القرطبي ذلك وقال لاحقة في هذا القول لهم على ما ذهبوا اليه فانه أمر للاولياء بالنكاح لا للازواج بالنكاح اه وقال الشافعي في الام قال الله تعالى وأنكحوا الايامي منكم الى قوله يغنيهم الله من فضله الامر في الكتاب والسنة يحتمل معاني أحدها أن يكون الله حرم شيئا ثم أباحه وكان أمره احلال ما حرم كقوله تعالى واذا حللتم فاصطادوا وكقوله اذا قضيت الصلاة فانكشروا في الارض وذلك انه حرم الصيد على المحرم ونهى عن البيع عند النداء ثم أباحهما في وقت غير الذى حرمهما فيه كقوله تعالى وآتوا النساء صدقاتهن نحلة وقوله فاذا وجبت جنوبها فكلوا منها وأطعموا القانع والمعتر قال وأشباه ذلك كثير في الكتاب والسنة ليس حتما عليهم أن يصطادوا اذا حللوا ولا ينتشروا للتجارة اذا صلوا ولا يأكل من بدنته اذا نحرها قال ويحتمل أن يكون دلهم على ما فيه رشدهم بالنكاح كقوله ان يكونوا فقراء يغنيهم الله من فضله يدل على ما فيه سبب الغنى وهو النكاح كقوله سافروا أنكحوا اه (وقال تعالى فلا تعضلوهن أن ينكحن أزواجهن وهذا منع من العزل) وهو منع الرجل موليته من التزوج وهو من بابي قتل وضرب وقرأ السبعة فلا تعضلوهن بالضم (وقال تعالى في وصف الرسل ومدحهم ولقد أرسلنا رسلا من قبلك وجعلنا لهم أزواجا وذرية) والمراد بالازواج النساء وبالذرية الاولاد (فذكر ذلك في معرض الامتنان) عليهم (واظهار الفضل) لهم (ومدح اوليائه) وخاصة المقر بين (بسؤال ذلك في الدعاء فقال والذين يقولون ربنا هب لنا من أزواجنا وذريةنا بقرآنك) الآية (وقال ان الله تعالى لم يذكر في كتابه من الانبياء الا المتأهلين) أى المتزوجين يقال أهل الرجل يأهل أهولا وتأهل اذا تزوج وبطلق الأهل على الزوجة (وقالوا ان يحيى عليه السلام) هو ابن زكريا عليه السلام من ذرية سليمان بن داود عليهما السلام وهو أول من سمي يحيى بنص القرآن وهو اسم أعجمي وقيل عربى قال الواحدى وعلى القولين لا ينصرف قال الكرماني وعلى الثاني انما سمي به لان الله تعالى أحياه بالاعمان وقيل لانه استشهده والشهداء أحياء وقيل معناه يموت كما فازة للمهلكة والاسليم للديخ قتل طالما وسلط الله تعالى على قاتليه بخنصر وجيوشه وكان حصورا وهو الذى لا يشتهي النساء وقيل (تزوج ولم يجامع وقيل انما فعل ذلك انما للفضل واقامة السنة وقيل) بل فعل ذلك (لغض البصر) نقله صاحب القوت ولفظه وروينا في أخبار الانبياء عليهم السلام أن يحيى ابن زكريا عليهما السلام تزوج امرأة ولم يكن يقر بها قيل لغض البصر ويقال للفضل في ذلك كأنه أراد أن يجمع الفضائل كلها وقيل لاجل السنة (وأما عيسى عليه السلام) وهو ابن مريم بنت عمران خلقه الله



صلى الله عليه وسلم يعني على قتيبة فقال من كان منكم ذا طول فليتزوج الحديث جعله من مسند عثمان  
 والمعروف أنه من مسند ابن مسعود وأما معنى لفظ الحديث استطاع استعمل من الطاعة أصله استطوع  
 استثقلت الحركة على الواو فنقلت الى السا كن قبله ثم قلبت الواو ألفا أى أطاق والمراد بالنساء هنا المعنى  
 اللغوي وهو الجماع مأخوذ من المبا آ وهى المنزل لأن من تزوج امرأته بواها منزلا وانما تحقق قدرته بالقدرة  
 على مؤنه ففيه حذف مضاف أى من استطاع منكم أسباب النكاح ومؤنه وقيل المراد هنا نفس مؤن  
 النكاح سميت باسم ما يلازمها ولا بد من أحد التأويلين وقوله أغض للبصر لأنه بعد حصول التزويج يضعف  
 فيكون أغض وأحصن بحال يمكن لأن وقوع الفعل مع ضعف الداعى أندر من وقوعه مع وجود الداعى  
 والمراد بالبصر هنا الطرف المشتمل عليه لأنه الذى يضاف اليه الغض حقيقة وللنساء فإنه أغض للطرف  
 فصريح به واللام فى البصر والفرج للتعدية كما قرره فى أفعل التمجيد نحو ما ضرب زيد العمرو ولا فرق  
 بين البابين قال المصنف (وهذا) الحديث يدل على أن سبب الترغيب فيه خوف الفساد فى العين والبصر  
 حيث جعل قوله فانه الخ لقوله فليتزوج (والوجاء) بالكسر والمد (هو عبارة عن رض الخصيتين) أى  
 دقهما (للفعل) بحجر ونحوه وأصله الغمز والطى يقال وجأه فى عنقه ووجأ بطنه بالخبر (حتى تزول  
 فحولته مستعار للضعف عن الوقاع بالصوم) أى ليس المراد هنا حقيقة الوجاء بل سمي الصوم وجاء لأنه  
 يقطع الشهوة ويدفع شر الجساع كما يفعل الوجاء فهو من مجاز المشابهة المعنوية لأن الوجاء قطع الفعل وقطع  
 الشهوة اعلام له أيضا وقال بعضهم الوجاء ان ترض العروق والخصيتان باقيتان بحالهما والخصاء شق  
 الخصيتين واستئصالهما والجب أن تحصى الشفرة ثم تستأصل بهما الخصيتان وحكى أبو العباس القرطبي  
 عن بعضهم وجا بالفتح والقصر قال وليس بشئ لأن ذلك هو الحفاء فى ذوات الخف قلت الآن مراد فيه  
 معنى الفتور لأنه من وجى إذا فتر عن المشى فشبه الصوم فى باب النكاح بالتعب فى باب المشى أى قاطع  
 لشهوته فتأمل (وقال صلى الله عليه وسلم إذا أتاكم) أيها الأولياء (من) أى رجل يخطب موليتكم  
 (ترضون دينه) وفى رواية خلقه ودينه وفى أخرى خلقه (وأمانته) ليكون مساويا للمخطوبة فى الدين أو  
 المراد أنه عدل فليس الماسق كفوًا للعفيفة (فزوجوه) أيها نداء مؤكدا وفى رواية فأنكحوه (الـ  
 تفعلوه) وفى رواية بحذف الضمير أى ما أمرتم به قال الطيبي الفسحل كناية عن المجموع أى ان لم تزوجوا  
 الخاطب الذى ترضون خلقه ودينه (تكن) أى تحدث (فتنة فى الارض وفساد) وخروج عن حالة  
 الاستقامة (كبير) وفى رواية البيهقى فساد عريض والمعنى متقارب ولفظ القوت فساد كبير أى عريض  
 وفى رواية كرهه ثلاثا والمعنى ان لم ترغبوا فى دى الدين المرضى والأمانة الموجبين للصالح والاستقامة  
 ورغبتم فى مجرد المال الجالب للطغيان الجار للبغي والفساد الخ والمراد ان لم تزوجوا من ترضون ذلك منه  
 ونظرتم الى دى مال أوجه يبقى أكثر النساء بالزوج والرجال بلازوجة ويكثر الزنا ويلحق العار فتهمج الفتن  
 وتشور المحن وتسد به مالك على عدم رعاية الكفافة الا فى الدين ففسب قال العراقى رواه الترمذى من حديث  
 ابى هريرة ونقل عن البخارى انه لم يعهده محفوظا قال ابوداود انه انحطأ ورواه الترمذى أيضا من حديث أبى  
 حاتم المزنى وحسنه ورواه ابوداود فى المراسيل وأعله ابن القطان بارسالة وضعف رواه اه قلت أبوحاتم المزنى  
 صحابه له هذا الحديث الواحد قال البخارى ولا أعلم له غيره اه قيل اسمه عقيل بن ميمون وقيل لاصحبه  
 له وقال الصيدلانى لا يعرف الابكيتية اختلف فى صحبته وقد أخرجه البيهقى من طريقه ورواه ابن عدى فى  
 السكامل من طريق صالح المسجى عن الحكم بن خلف عن عمار بن مظار عن مالك عن نافع عن ابن عمر قال  
 الذهبى فى الميزان عماره مالك وقال أبوحاتم كان يكذب وقال ابن عدى أحاديثه بواطيل وقال الدارقطنى  
 ضعيف (وهذا أيضا تعليل للترغيب بخوف الفساد) والفتنة وأصل الفساد خروج الشئ عن حد استقامته  
 وفسده الصلاح (وقال صلى الله عليه وسلم من نسكج وأنسكج لله استحق ولاية الله) وأورده صاحب القوت

وهذا يدل على أن سبب  
 الترغيب فيه خوف النساء  
 فى العين والفرج والوجاء  
 هو عبارة عن رض الخصيتين  
 للفعل حتى تزول فحولته  
 فهو مستعار للضعف عن  
 الوقاع فى الصوم وقال  
 صلى الله عليه وسلم إذا  
 أتاكم من ترضون دينه  
 وأمانته فزوجوه لا تفعلوه  
 تكن فتنة فى الارض وفساد  
 كبير وهذا أيضا تعليل  
 الترغيب لخوف الفساد  
 وقال صلى الله عليه وسلم  
 من نسكج لله وأنسكج لله استحق  
 ولاية الله

وقال صلى الله عليه وسلم من تزوج (٢٨٨) فقد أحرز شطر دينه فليتق الله في الشطر الثاني وهذا أيضا إشارة إلى أن فضيلته لاجل

وقال وهذا أدنى حال تنال به الولاية لأنها مقامات لكل مقام عمل من الصالحات قال العراقي رواه أحمد بسند ضعيف من حديث معاذ بن أنس بلفظ من أعطى الله وأحب الله وأبغض الله وأنكح الله فقد استكمل إيمانه اه قلت والطبراني والحاكم والبيهقي بلفظ من أحب الله وأبغض الله وأعطى الله ومنع الله وأنكح الله فقد استكمل إيمانه ورواه أبو داود والطبراني والبيهقي أيضا من حديث أبي أمامة وليس فيه وأنكح الله (وقال صلى الله عليه وسلم من تزوج فقد أحرز شطر دينه فليتق الله في الشطر الثاني) قال العراقي رواه ابن الجوزي في العلل من حديث أنس بسند ضعيف وهو عند الطبراني في الأوسط بلفظ فقد استكمل نصف الإيمان وفي المستدرک وصححه أسناده بلفظ من رزقه الله امرأة سالحة فقد أعانه على شطر دينه الحديث اه قلت وهكذا رواه البيهقي أيضا ولفظهما في الشطر الباقي وفي الكامل لابن عدي في ترجمة عبد الواحد ابن زيد العمي عن أبيه عن أنس رضي الله عنه بلفظ من تزوج فقد أعطى نصف العبادة وعبد الواحد ضعيف (وهذا أيضا إشارة إلى فضيلته) أي النكاح لاجل التحرر من المخالفة تحصنا عن الفساد الذي هو الخروج عن حد الاستقامة (وكان المفسر لادين المرء في الأغلب فرجه وبطنه) وهما القبيحان (وقد كفي بالتزويج أحدهما) وهو الفرج (وقال صلى الله عليه وسلم كل عمل ابن آدم ينقطع الا ثلاث ولا يصلح يدعو له الحديث) بنماه تقدم في كتاب العلم وقد رواه مسلم والثلاثة بنحوه من حديث أبي هريرة بلفظ إذا مات الإنسان انقطع عمله الا من ثلاث من صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له وقد رواه أيضا البخاري في الأدب المفرد (ولا يصلح إلى هذا الا بالنكاح) فانه سبب لحجى الولد (وأما الآثار) الواردة فيه (قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا يمنع النكاح العجز أو الجور) نقله صاحب القوت بلفظ قال عمر لأبي الزوائد ما يمنعك عن النكاح الخ زاد المصنف (فبين) عمر (أن الدين غير مانع منه وحصر المانع منه في أمرين مذمومين) وهما العجز أو الجور فالعجز عن مؤن النكاح ممنوع ومنه وكذا العجز ليله إلى الحرام مجتمع منه (وقال ابن عباس رضي الله عنه لا يتم نسك الناسك حتى يتزوج) نقله صاحب القوت (ويحتمل أنه جملة) أي التزويج (من) جملة (النسك وتتمه له ولكن الظاهر أنه أراد به أنه لا يسلم قلبه بالغلبة الشهوة الا بالتزويج ولا يتم النسك الا بفرار القلب ولذلك كان يجمع غلما نه لما أدر كوا) الحلم (عكرمة) أبا عبد الله المفسر المتوفى سنة ١٥٨ تقدمت ترجمته (وكر يما) أبارشدين روى عن مولاة وعائشة وجعاعة وعنه ابنه محمد ورشد بن موسى بن عقبة وطلق وثقوه توفي سنة ٩٨ (وغيرهما) من بقية مواليه (ويقول ان أردتم النكاح أنسكتكم فان العبد اذا زنى نزع الإيمان من قلبه) كذا في القوت ومعناه في حديث أبي هريرة رفعه اذا زنى العبد خرج منه الإيمان فكان على رأسه كالظلمة فاذا أفلح رجح اليه رواه أبو داود والحاكم (وكان ابن مسعود رضي الله عنه يقول لو لم يبق من عمري الا عشرة أيام لاحببت أن أتزوج ولا ألقى الله عز با) كذا في القوت والعرب بحركة من لازوجة له (ومات امرأتان معا ذبن جبل رضي الله عنه في) أيام (الطاعون وكان هو أيضا مطعونا فقال زوجوني فأنا أكره أن ألقى الله عز با) كذا في القوت وفي الحلية من طريق الليث بن سعد عن يحيى بن سعيد أن معاذا بن جبل كانت له امرأتان فاذا كان يوم احدهما لم يتوضأ من بيت الاخرى ثم توفيتا في السقيم الذي أصابهم في الشام والناس في شغل فوقعتا في حفرة فاسهم بينهما أيتهما تقدم في القبر ومن طريق الحرث بن عميرة قال طعن معاذا وأبو عبيدة وشرجيل بن حسنة وأبو مالك الاشعري في يوم واحد فقال معاذا انه رجعة ربكم ودعوة نبيكم وقبض الصالحين قبلكم اللهم آت آل معاذا النصيب الاوفر من هذه الرجعة فأسأسي حتى طعن ابنه عبد الرحمن فأسسكه ليلة ثم دفنه من الغد فطفئ معاذا الحديث (وهذا منهما) أي من ابن مسعود ومعاذا (ما يدل على انها رايا في النكاح فضلا من حيث التحرر من غلبة الشهوة) النفسانية (و) قد (كان عمر رضي الله عنه يكثر من النكاح ويقول ما تزوج الا لاجل الولد) نقله

التحرر من المخالفة تحصنا من الفساد فكان المفسد لدين المرء في الأغلب فرجه وبطنه وقد كفي بالتزويج أحدهما وقال صلى الله عليه وسلم من تزوج فقد أحرز شطر دينه فليتق الله في الشطر الثاني (وقال صلى الله عليه وسلم من تزوج فقد أعطى نصف العبادة وعبد الواحد ضعيف) (وهذا أيضا إشارة إلى فضيلته) أي النكاح لاجل التحرر من المخالفة تحصنا عن الفساد الذي هو الخروج عن حد الاستقامة (وكان المفسر لادين المرء في الأغلب فرجه وبطنه) وهما القبيحان (وقد كفي بالتزويج أحدهما) وهو الفرج (وقال صلى الله عليه وسلم كل عمل ابن آدم ينقطع الا ثلاث ولا يصلح يدعو له الحديث) بنماه تقدم في كتاب العلم وقد رواه مسلم والثلاثة بنحوه من حديث أبي هريرة بلفظ إذا مات الإنسان انقطع عمله الا من ثلاث من صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعو له وقد رواه أيضا البخاري في الأدب المفرد (ولا يصلح إلى هذا الا بالنكاح) فانه سبب لحجى الولد (وأما الآثار) الواردة فيه (قال عمر بن الخطاب رضي الله عنه لا يمنع النكاح العجز أو الجور) نقله صاحب القوت بلفظ قال عمر لأبي الزوائد ما يمنعك عن النكاح الخ زاد المصنف (فبين) عمر (أن الدين غير مانع منه وحصر المانع منه في أمرين مذمومين) وهما العجز أو الجور فالعجز عن مؤن النكاح ممنوع ومنه وكذا العجز ليله إلى الحرام مجتمع منه (وقال ابن عباس رضي الله عنه لا يتم نسك الناسك حتى يتزوج) نقله صاحب القوت (ويحتمل أنه جملة) أي التزويج (من) جملة (النسك وتتمه له ولكن الظاهر أنه أراد به أنه لا يسلم قلبه بالغلبة الشهوة الا بالتزويج ولا يتم النسك الا بفرار القلب ولذلك كان يجمع غلما نه لما أدر كوا) الحلم (عكرمة) أبا عبد الله المفسر المتوفى سنة ١٥٨ تقدمت ترجمته (وكر يما) أبارشدين روى عن مولاة وعائشة وجعاعة وعنه ابنه محمد ورشد بن موسى بن عقبة وطلق وثقوه توفي سنة ٩٨ (وغيرهما) من بقية مواليه (ويقول ان أردتم النكاح أنسكتكم فان العبد اذا زنى نزع الإيمان من قلبه) كذا في القوت ومعناه في حديث أبي هريرة رفعه اذا زنى العبد خرج منه الإيمان فكان على رأسه كالظلمة فاذا أفلح رجح اليه رواه أبو داود والحاكم (وكان ابن مسعود رضي الله عنه يقول لو لم يبق من عمري الا عشرة أيام لاحببت أن أتزوج ولا ألقى الله عز با) كذا في القوت والعرب بحركة من لازوجة له (ومات امرأتان معا ذبن جبل رضي الله عنه في) أيام (الطاعون وكان هو أيضا مطعونا فقال زوجوني فأنا أكره أن ألقى الله عز با) كذا في القوت وفي الحلية من طريق الليث بن سعد عن يحيى بن سعيد أن معاذا بن جبل كانت له امرأتان فاذا كان يوم احدهما لم يتوضأ من بيت الاخرى ثم توفيتا في السقيم الذي أصابهم في الشام والناس في شغل فوقعتا في حفرة فاسهم بينهما أيتهما تقدم في القبر ومن طريق الحرث بن عميرة قال طعن معاذا وأبو عبيدة وشرجيل بن حسنة وأبو مالك الاشعري في يوم واحد فقال معاذا انه رجعة ربكم ودعوة نبيكم وقبض الصالحين قبلكم اللهم آت آل معاذا النصيب الاوفر من هذه الرجعة فأسأسي حتى طعن ابنه عبد الرحمن فأسسكه ليلة ثم دفنه من الغد فطفئ معاذا الحديث (وهذا منهما) أي من ابن مسعود ومعاذا (ما يدل على انها رايا في النكاح فضلا من حيث التحرر من غلبة الشهوة) النفسانية (و) قد (كان عمر رضي الله عنه يكثر من النكاح ويقول ما تزوج الا لاجل الولد) نقله

رايا في النكاح فضلا من حيث التحرر من غلبة الشهوة وكان عمر رضي الله عنه يكثر النكاح ويقول ما تزوج الا لاجل الولد صاحب

وكان بعض الصحابة قد انقطع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يخدمه ويبعث عنده حاجة ان طارفته فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تزوج فقال يا رسول الله اني فقير لا شئ لي وانقطع عن خدمتك فسكت ثم عاد ثانيا فاعاد الجواب ثم تفكر الصحابي وقال والله لرسول الله صلى الله عليه وسلم أعلم بما يصلحني في دنياي وآخرتي وما يقربني الى الله مني ولئن قال لي الثالثة لافعلن (٢٨٩) فقال له الثالثة ألا تزوج قال فقالت

يا رسول الله زوّجني قال

اذهب الى بني فلان فقل ان

رسول الله صلى الله عليه وسلم

يأمركم أن تزوجوني فقامتكم

قال فقالت يا رسول الله لا شئ لي

فقال لاصحابه اجعوا لاصحابكم

وزن نواة من ذهب فجمعوا

له فذهبوا به الى القوم

فانكحوه فقال له أولم

وجعوا له من الاصحاب شاة

للولاية وهذا التكبير

يدل على فضل في نفس

النكاح ويحتمل أنه توسم

فيه الحاجة الى النكاح

(وحكى) أن بعض العباد

في الامم السالفة فاق أهل

زمانه في العبادة فذكر النبي

زمانه حسن عبادته فقال

نعم الرجل هو لولائه تارك

لشئ من السنة فغتم العابد

لما سمع ذلك فسأل النبي

عن ذلك فقال أنت تارك

للتزويج فقال لست أحرمه

ولكني فقير وأنا عيال على

الناس قال أنا أزوّجك

ابنتي فزوّجته النبي عليه

السلام ابنته وقال بشرين

الحرث فضل على أحد بن

حنبل بثلاث بطلب الحلال

لنفسه ولغيره وأنا أطلبه

لنفسى فقط ولا تساعه في

النكاح وضيق عنه ولانه

نصب اماما للامة ويقال

صاحب القوت قال وقد كانت هذه نية جماعة من السلف يتزوّجون لاجل أن يولد لهم فيعيش فيوحد الله ويذكره أو يموت فيكون فرطاً صالحاً يشغل به ميزانه (وكان بعض الصحابة قد انقطع الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يخدمه ويبعث عنده حاجة ان طارفته فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم ألا تزوج فقال يا رسول الله أنا فقير لا شئ لي وانقطع عن خدمتك فسكت) أى عرضته (فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم (ثم عاد) له الكلام (ثانياً) ألا تزوج (فأعاد الجواب) مثل الأول (ثم تفكر الصحابي) في نفسه (وقال والله لرسول الله أعلم بما يصلحني في دنياي وآخرتي وما يقربني الى الله مني لان قال لي الثالثة لافعلن فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم مرة) (ثالثة) ألا تزوج فقالت يا رسول الله زوّجني فقال اذهب الى بني فلان فقل لهم (ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأمركم أن تزوجوني فقامتكم قال فقالت يا رسول الله لا شئ لي فقال لاصحابه اجعوا لاصحابكم وزن نواة من ذهب فجمعوا) له (فذهب به الى القوم فانكحوه فقال أولم) فقال يا رسول الله لا شئ عندى فقال صلى الله عليه وسلم اجعوا لاصحابكم ثمن شاة (فجمع له الاصحاب شاة للولاية) فأصلح طعاماً دعاه عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وأصحابه هكذا هو في القوت قال العراقي رواه أحمد من حديث ربيعة الاسلمى في حديث طويل وهو صاحب القصة باسناد حسن اه قلت رواه في المسند من طريق محمد بن عمرو بن عطاء عن أبي سلمة بن عبد الرحمن عن ربيعة بن كعب وهو ربيعة بن كعب بن يعمر أبو فراس الاسلمى حجازي قال الواقدي وكان من أهل الصفة ولم يزل مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الى أن قبض نخرج من المدينة فنزل في بلاد أسلم على يريدين المدينة وبقى الى أن مات بالحرّة سنة ٦٣ في ذي الحجة كذا في الاصابة (وهذا التكبير) بقوله ألا تزوج ثلاث مرات (يدل على فضل في نفس النكاح ويحتمل أنه توسم فيه الحاجة الى النكاح) فأمره بذلك (وحكى أن بعض العباد في الامم السالفة فاق أهل زمانه في العبادة) ولغظ القوت وقد روينا في أخبار الانبياء أن عابداً تبطل وبلغ من العبادة ما فاق به أهل زمانه حتى وصف بذلك قال (فذكر النبي زمانه حسن عبادته فقال نعم الرجل هو لولائه تارك لشئ من السنة) قال (فاغتم العابد لما سمع ذلك) فأهمه وقال ما ينفعني عبادتي الليل والنهار وأنا تارك للسنة (فسأل النبي عن ذلك) اذ جاء اليه (فقال نعم انك تارك للتزويج قال لست أحرمه) أى ما تركته لاني حرّمته (ولكني فقير) لا شئ لي (وأنا عيال على الناس) يطعمني هذا امرؤ وهذا امرؤ فذكره أن تزوّج امرأة أن أعطاه وأرهبها جهداً (قال) ما منعك الا هذا قال نعم قال (فأنا أزوّجك ابنتي فزوّجه النبي عليه السلام ابنته) في قصة طويلة هكذا هو في القوت (وقال بشرين الحارث) أبو نصر الحافى رحمه الله تعالى وكان يعتقد فضل أحد بن حنبل عليه (فضل على أحد بن حنبل رضي الله عنه بثلاث) خصال (طلب الحلال لنفسه ولغيره وأنا أطلبه لنفسي فقط ولا تساعه في النكاح وضيق عنه ولانه نصب اماما للامة) وأنا ما يعرفني الا الخاصة وتقدم في كتاب العلم ان مثل بشر مثل بشر مطوية لا يرد عليها الا اتحاد من الناس ومثل أحمد مثل دجلة يرد عليها القاصي والداني (ويقال ان أحد رحمه الله تعالى تزوّج في اليوم الثاني من وفاة أم ولده عبد الله وقال أشكره أن أبيت عزياً) نقله صاحب القوت (وأما بشر فانه) كان يحتج لنفسه بحجة (لما قيل له ان الناس يتكلمون فيك) قال وما عسى أن يقولوا قال يتكلمون (بترك النكاح ويقولون هو تارك للسنة قال قل لهم هو مشغول بالفرض عن السنة) نقله صاحب القوت (وعتب) بشر (مرة أخرى) في ترك التزويج (فقال ما يمنعني من التزويج الا) حرف في كتاب الله عز وجل (قوله تعالى ولهن مثل الذي عليهن) ولعل لا أقوم بذلك قال (فذكر ذلك

(٣٧) - (اتحاد السادة المتقين) - (خامس) ان أحد رحمه الله تزوّج في اليوم الثاني من وفاة أم ولده عبد الله وقال أشكره أن أبيت عزياً وأما بشر فانه لما قيل له ان الناس يتكلمون فيك اترك النكاح ويقولون هو تارك للسنة فقال قولوا لهم هو مشغول بالفرض عن السنة وعتب مرة أخرى فقال ما يمنعني من التزويج الا قوله تعالى ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف فذكر ذلك

لا جلد فقال وأنى مثل بشر

انه فعد على مثل حد

السنان ومع ذلك فقد

روى أنه روى في المنام

فقبل له ما فعل الله بك فقال

رفعت منازل في الجنة

وأشرف في على مقامات

الانبياء ولم أبلغ منازل

الأنبياء وفي رواية قال لي

ما كنت أحب أن يلقيني

عز بأفاله فقلت له ما فعل أبو

نصر الثمار فقال رفع فوق

بسبعين درجة قلنا بماذا

فقد كثر لك فوقه قال بصبره

على بنياته والعيال وقال

سفيان بن عيينة كثرة

النساء ليست من الدنيا

لأن علمبارضى الله عنه كان

أزهد أصحاب رسول الله صلى

الله عليه وسلم وكان له أربع

نسوة وسبع عشرة سرية

فالنكاح سنة ماضية وخلق

من أخلاق الأنبياء وقال

رجل لاراهيم بن أدهم

وجه الله طوبى لك فقد

تفرغت للعبادة بالعزوبة

فقال لروعة منك بسبب

العيال أفضل من جميع

ما أنا فيه قال فما الذي يمنعك

من النكاح فقال ما لي حاجة

في امرأة وما أريد أن أغر

امرأة بنفسى وقد قيل

فضل المتأهل على العزب

كفضل المجاهد على القاعد

وركعة من متأهل أفضل

من سبعين ركعة من عزب

\* (وأما ما جاء في الترغيب

عن النكاح) فقد قال صلى

الله عليه وسلم خير الناس

بعد المائتين الخفيف الحاذ

لا جلد فقال وأنى مثل بشر) ولفظ القوت وأنى مثل بشر (انه فعد على) مثل (حد السنان) وكان بشر

يقول لو كنت أعول دجاجة خفت أن أكون جلادا على الجسر قال صاحب القوت هذا يقوله في سنة

عشرين ومائتين والحلال أوجدوا النساء لومئذ أجد عاقبة فكيف بوقتنا هذا (ومع ذلك فقد روى انه) أى

بشرا (روى في المنام فقبل له ما فعل الله بك فقال رفعت منازل في الجنة وأشرف في على مقامات الانبياء ولم

أبلغ منازل المتأهلين) أى المتروجين قال صاحب القوت (و) عندنا (في رواية) أخرى (قال) وعاتبني

ربي وقال (لى) يا بشر (وما كنت أحب أن تلقاني عز بأفاله فقلت له ما فعل أبو نصر الثمار) وهو الهلالي

الراوى عن رجاء بن حيوة وكان من العباد (فقال رفع فوق سبعين درجة قلنا بماذا فقد كثر لك فوقه

قال بصبره على بنياته والعيال) وبنيات تصغير بنات وذكر العيال بعدهن من باب ذكر العام بعد الخاص

(وقال سفيان بن عيينة رحمه الله تعالى كثرة النساء ليست من الدنيا لأن علمبارضى الله عنه كان أزهد

أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان له أربع نسوة وسبع عشرة سرية فالنكاح سنة ماضية وخلق

من أخلاق الأنبياء) نقله صاحب القوت تزوج على رضى الله عنه بعد وفاة فاطمة رضى الله عنها أسماء

بنت عيس الخثعمية بوصية منها وخلق بنت جعفر بن قيس من بنى حنيفة وأخرى من بنى ثعلب وأخرى من

بنى كلاب وليلى بنت سعد من بنى دارم وأم سعيد بنت عروة بن مسعود من بنى ثقيف والباقيات سرارى

وقال صاحب القوت تزوج على رضى الله عنه بعشرة نسوة وتوفى عن أربع وكان قد تزوج امامة بنت

زينب ابنة رسول الله صلى الله عليه وسلم أوصته فاطمة رضى الله عنها عند موته بذلك ويقال انه تسكع بعد

وفاة فاطمة بسبع ليال وكان بعض أمراء السلف اذا بلغه عنه كثرة نكاحه يقول لست بنكحة ولا

طلقة يعرض له بذلك (وقال رجل لاراهيم بن أدهم رحمه الله تعالى طوبى لك) يا أبا اسحق (فقد تفرغت

للعبادة بالعزوبة فقال لدعوة منك بسبب العيال) أى بسبب قيامك عليهم وهمك لهم (أفضل من جميع

ما أنا فيه قال فما الذى يمنعك من النكاح قال ما لي حاجة الى امرأة وما أريد أن أغر امرأة بنفسى) كذا فى

القوت والرجل المذكور هو بقيقة بن الوليد قال أبو نعيم فى الحلية حدثنا أبو بكر محمد بن اسحق بن أيوب

حدثنا عبد الله بن الصقر حدثنا أبو ابراهيم الترمذى حدثنا بقيقة بن الوليد قال اقيت ابراهيم بن أدهم

بالساحل فقلت له ما شأنك لا تزوج قال ما تقول فى رجل غر امرأة وجوعها قلت ما ينبغي هذا قال فأتزوج

امرأة تطلب ما تطلب النساء لا حاجة لى فى النساء قال فجعلت أنئى عليه فقطعنى فقال لك عيال قلت نعم قال

روعة تزوجك عيال لك أفضل مما أنا فيه وروى أيضا من طريق اسمعيل بن عبد الله الشافعى قال سمعت

بقيقة بن الوليد قال صحبت ابراهيم بن أدهم فى بعض كور الشام وهو عشى ومعه رفيقه فذكر الحديث

وفيه فقال ابراهيم يا بقيقة لك عيال قلت اى والله يا أبا اسحق ان لنا عيالا قال فكأنه لم يعبأ به فلما رأى

ما وجهى قال ولعل روعة صاحب العيال أفضل مما نحن فيه اهـ (وقد قيل ان فضل المتأهل على العزب

كفضل المجاهد) فى سبيل الله (على القاعد) ان (ركعتين من متأهل أفضل من سبعين ركعة من عزب)

كذا نقله صاحب القوت وهذه الافضية لان المتأهل بسبب همه على العيال فى جهاد كبير ولانه يتفرغ لعبادة

الله تعالى بقلب لا يعتريه وساوس الشهوة اذ قد آمن على نفسه منها فعبادة مثل هذا أفضل من عبادة من

همه فى شهوة نفسه على ان القول الثانى قد روى مرفوعا نحوه من حديث أنس رفعه ركعتان من المترج

أفضل من سبعين ركعة من الاعزب رواه العقيلي ورواه تمام فى فوائده والضياء فى المختارة بلفظ ركعتان من

المتأهل خير من اثنين وثمانين ركعة من العزب (وأما ما جاء فى الترغيب عن النكاح فقد قال صلى الله عليه

وسلم خير الناس بعد المائتين) وفى بعض الروايات فى رأس المائتين ولفظ الذهبي فى كتاب الضعفاء فى

المائتين (الخفيف الحاذ) وفى رواية كل خطيف الحاذ والحاذ بالحاء المهملة والذال المعجمة تخفف بمعنى

الحال وأصله طريقه المتن أى ما يعلى عليه اللبد من ظهر الفرس والمراد تخفيف الظهر من العيال والمسال

ومن رواه بالجيم والدال فقد ضعف وكذا من رواه مشددا وأما من رواه بالخاء واللام فكانه ذهب به إلى  
المعنى والرواية الصحيحة ما ذكرناه زاذنى أكثر الروايات قبيل يارسول الله وما خفيف الحاذق قال (الذى  
الذى لأهل له ولولده) ضربه مثالا لقله ماله وعياله ومن زعم نسخه لم يصب لأن الأخبار لا يدخلها النسخ  
ولا منافاة بينه وبين خبرتنا كخواتنا سلوا لأن الأمر بالنكاح عام لكل أحد بشرط وهذا الخبر فيمن لم تتوفر  
فيه الشروط وخاف من النكاح الزور فيما يخاف منه على دينه بسبب طلب المعيشة قال العراقي رواه أبو  
يعلى من حديث حذيفة ورواه الخطابي في العزلة من حديثه وحديث أبي امامة وكلاهما ضعيف اه  
قلت رواه أبو يعلى من حديث رواد بن الجراح عن سفیان الثوري عن منصور عن ربيع عن حذيفة مرفوعا  
به وعلقه رواد ولذا قال الخليل ضعفه الحفاظ وخفاؤه اه قال السخاوي في المقاصد فان صح فهو محمول  
على جواز الترهيب أيام الفتن اه ومن هذا الطريق رواه البيهقي في الشعب والخطيب والديلمي وقال  
الزركشي غير محفوظ والجل فيه على رواد قال الدارقطني هو متروك وقال البيهقي تفرد به رواد عن سفیان  
وقال البخاري اختلط وقال أحمد حديثه من المناكير وقال الذهبي في الضعفاء وهذا الحديث مما يغلط فيه  
ونقل فيه قول الدارقطني قال ووثقه يحيى بن معين وقال له حديث واحد منكر عن سفیان وساق هذا الخبر  
وعند ابن عساکر بلفظ يأتي على الناس زمان أفضل أهل ذلك الزمان كل خفيف الحاذق قبيل يارسول الله  
ومن خفيف الحاذق قال قليل العيال وأما حديث أبي امامة الذي أشار إليه العراقي فقد روى عنه ولفظه  
ان أغبط أوليائي المؤمنين خفيف الحاذق ذو حظ من الصلاة أحسن عبادة ربه وأطاعة في السر والعلانية  
وكان غامضا في الناس لا يشار إليه بالأصابع وكان رزقه كفافا فصبر على ذلك ثم نفص يده فقال بحلت منيته  
قلت بوا كيه قل ترائه رواه الترمذي من طريق علي بن يزيد عن القاسم عن أبي امامة مرفوعا وقال علي  
ضعيف وقد أخرجه أحمد والبيهقي في الزهد والحاكم في الاطعمة من مستدركه وقال هذا اسناده للشاميين  
صحح عندهم ولم يخرجاه قال السخاوي ولم ينفرد به علي بن يزيد فقد أخرجه ابن ماجه في الزهد من سننه  
من غير طريقه من حديث صدقة بن عبد الله عن ابراهيم بن مرة عن أيوب بن سليمان عن أبي امامة ولفظه  
أغبط الناس عندي مؤمن خفيف الحاذق كرنحوه وحديث الباب شواهد كثيرة كلها واهية منها ما رواه  
الحرث بن أبي أسامة من حديث ابن مسعود مرفوعا سيأتي على الناس زمان تحمل فيه العزبة لا يسلم لذي  
دين دينه الامن فرب دينه من شاهر إلى شاهر الحديث ومنها ما رواه الديلمي من حديث زكريا بن  
يحيى الصوفي عن ابن ابن حذيفة عن أبيه عن جده حذيفة مرفوعا خير نساءكم بعد ستين ومائة العواقر وخير  
أولادكم بعد أربع وخمسين البنات ومنها ما روى الخطيب من حديث ابن مسعود إذا أحب الله العبد  
اقتناه لنفسه ولم يشغله زوجة ولولد (وقال صلى الله عليه وسلم يأتي على الناس زمان يكون هلاك الرجل  
على يذو جته وأبويه ولده يعبرونه بالفقر يكفونه ما لا يطيق فيدخل المداخل التي يذهب فيها دينه  
فيهلك) قال العراقي رواه الخطابي في العزلة من حديث ابن مسعود نحوه والبيهقي نحوه من حديث أبي  
هريرة وكلاهما ضعيف اه قلت ورواه أبو نعيم في الحلية والبيهقي في الزهد والخليل والرافعي كلهم  
عن ابن مسعود بلفظ يأتي على الناس زمان لا يسلم لذي دين دينه الامن فمن شاهر إلى شاهر أو من بحر  
إلى بحر كالحلب بأشباله وذلك في آخر الزمان إذا لم تنل المعيشة إلا بعصية الله فإذا كان كذلك حلت العزبة  
يكون في ذلك الزمان هلاك الرجل على يد أبويه ان كان له أبوان فان لم يكن له أبوان فعلى يدي زوجته  
ولده فان لم تكن له زوجة ولولد فعلى يدي الأقارب والجيران يعبرونه بضيق المعيشة ويكفونه  
ما لا يطيق حتى يورد نفسه الموارد التي يهلك فيها ورواه الحرث بن أبي أسامة نحوه (وفي الخبر قلة العيال  
أخذ اليسارين وكثرتهم أحد الفقيرين) هكذا أورده صاحب القوت الا انه قال وقال بعض الحكماء فساقه  
قلت وقد جاء الشعار الأول مرفوعا قال العراقي رواه القاضي في مسند الشهاب من حديث علي والديلمي

الذي لأهل له ولا ولد  
وقال صلى الله عليه وسلم  
يأتي على الناس زمان  
يكون هلاك الرجل على  
يذو جته وأبويه ولده  
يعبرونه بالفقر ويكفونه  
ما لا يطيق فيدخل المداخل  
التي يذهب فيها دينه فيهلك  
وفي الخبر قلة العيال أحد  
اليسارين وكثرتهم أحد  
الفقيرين



وسئل أبو سليمان الداراني عن النكاح (٢٩٢) فقال الصبر عليهن خير من الصبر عليهن خیر من الصبر علي النار وقال أيضا الوحيد

يحد من حلاوة العمل  
وفراغ القلب ما لا يجد  
التأهل وقال مرة ما رأيت  
أحدا من أصحابنا تزوج  
فثبت على مرتبة الأولى  
وقال أيضا ثلاث من طلبهن  
فقد ركن إلى الدنيا من  
طلب معاشا وتزوج امرأة  
أو كتب الحديث \* وقال  
الحسن رحمه الله إذا أراد  
الله بعبده خيرا لم يشغله  
بأهل ولا مال \* وقال ابن  
أبي الخواريزمى تناظر جماعة  
في هذا الحديث فاستقر  
وأبهم على أنه ليس معناه  
أن لا يكون له بل أن يكون له  
له ولا يشغله وهو إشارة  
إلى قول أبي سليمان الداراني  
ما شغل عن الله من أهل  
ومال وولد فهو عليك مشؤم  
و بالجملة لم ينقل عن أحد  
الترغيب عن النكاح مطلقا  
الا مقسرونا بشرط وأما  
الترغيب في النكاح فقد  
ورد مطلقا ومقسرونا بشرط  
فلنكشف الغطاء عنه لحصر  
آفات النكاح وفوائده  
(آفات النكاح وفوائده)  
وفيه فوائد خمسة الولد  
وكسر الشهوة وتدبير المنزل  
وكسرة العشرة وبجهاذة  
النفس بالقيام بهن (الفائدة  
الاولى الولد) وهو الاصل  
وله وضع النكاح والمقصود  
ابقاء النسل وان لا يخلو  
العالم عن جنس الانس  
وانما الشهوة خلقت باعثة  
مستحثة كالوكل بالفعل في

في مسند الفردوس من حديث عبد الله بن عمرو بن هلال المزني كلاهما بالشطر الاول بسنتين ضعيفين  
اه قلت رواه الديلمي من طريق بكر بن عبد الله المزني عن أبيه (وسئل أبو سليمان الداراني عن النكاح)  
هكذا في سائر نسخ الكتاب والذي في القوت وسئل سهل بن عبد الله عن النساء (فقال الصبر عليهن خير من  
الصبر عليهن والصبر عليهن خير من الصبر على النار وقال أيضا الوحيد) أي المنفرد (يحد من حلاوة العمل  
وفراغ القلب ما لا يجد المتأهل) وهذا القول عن أبي سليمان صحيح نقله صاحب القوت وأما الذي قبله  
فهو قول سهل كما أشرنا إليه على انه قد روي أيضا من قول أبي سليمان لكن بمعناه والسياق المذكور  
لسهل قال صاحب القوت في موضع آخر من كتابه وقد كان أبو سليمان يقول في التزويج قولاً عدلاً قال  
من صبر على المرأة فالتزويج له أفضل والوحيد يحد من حلاوة العلم وفراغ القلب ما لا يجد المتزوج (وقال  
مرة ما رأيت أحدا من أصحابنا تزوج فثبت على مرتبة الأولى) كذا في القوت (وقال أيضا) فيماري  
عنه صاحب القوت (ثلاث من طلبهن فقد ركن إلى الدنيا) وفي رواية فقد رغب في الدنيا (من طاب معاشا  
أو تزوج امرأة أو كتب الحديث) وهذا قد تقدم الكلام عليه في كتاب العلم (وقال الحسن) البصري  
(رحمه الله تعالى إذا أراد الله بعبده خيرا لم يشغله بأهل ولا مال) وقد روي هذا مرفوعا من حديث  
ابن مسعود رواه الخطيب وغيره بالفظ إذا أحب الله العبد اقتناه لنفسه ولم يشغله بزوجة وولاد (وقال)  
أحمد (بن أبي الخواريزمى) تلميذ أبي سليمان الداراني (تناظر جماعة في هذا الحديث فاستقر رأيهم على انه  
ليس معناه أن لا يكون له بل أن يكون له ولا يشغله) ولفظ القوت ورينا عن ابن أبي الخواريزمى في تأويل  
الحديث الذي رواه عن الحسن إذا أراد الله بعبده خيرا لم يشغله بأهل ولا مال قال أحمد فتناظر في هذا  
الحديث جماعة من العلماء فاذا ليس معناه هنا أن لا يكون له ولكن يكون له ولا يشغله (وهو إشارة إلى  
قول أبي سليمان الداراني) رحمه الله تعالى (ما شغل عن الله من أهل ومال وولد فهو عليك مشؤم) نقله  
صاحب القوت والخطيب وكان يقول أيضا انما تزكوا التزويج لتفرغ قلوبهم إلى الآخرة ثم اعلم ان  
هذه الاخبار التي رواها المصنف في باب الترغيب عن النكاح كلها واهية وأخبار الترغيب في النكاح  
غالبها في الصحيحين وبقية الكتب فقد ترجح فضل النكاح على العزوبة وقد لوح المصنف إلى ذلك بقوله (وبالجملة  
لم ينقل عن أحد الترغيب عن النكاح مطلقا الا مقسرونا بشرط وأما الترغيب في النكاح فقد ورد  
ومقرونا بشرط) كما يفهم ذلك مما تقدم من سياق الاخبار (فلنكشف الغطاء عنه بحصر آفات النكاح  
وفوائده) بتوفيق الله تعالى (وفيه خمسة فوائد) الاولى حصول (الولد) ذكرنا كان أو أنثى (و) الثانية  
(كسر الشهوة) أي شهوة الفرج لا مطلق الشهوة الصادقة على البطن (و) الثالثة (تدبير) المنزل فانه  
منوط للنساء واما للرجال فيه ما لهن (و) الرابعة (كثرة العشرة) بالمنااسبة والمصاهرة فالمرء نفسه  
قليل ووحيد (و) الخامسة (بجهاذة النفس) الامارة (بالقيام بهن) والصبر عليهن وهذه الفوائد على  
هذا الترتيب في مراعاتهن (الفائدة الاولى الولد وهو الاصل) الذي عليه ينبنى باقي الفوائد (وله) أي لاجله  
(وضع) ناموس (النكاح) ولذا قدم في الذكر (والمقصود) الاصل هو (بقاء النسل) لاجل عمارة العالم  
(وأن لا يخلو العالم عن جنس الانسان وانما الشهوة خلقت) وركبت في النوع الانساني (باعثة مستحثة)  
بحركة (كالوكل بالفعل) أي الذكر (في اخراج البذر) من صلبه (وبالانثى في التمسك من الحوث)  
في أرض الرجن (تألفا بهما في السبابة إلى اقتناص الولد) وتحصيله (بسبب الوقاع) أي الجماع الحاصل  
بينهما (كالتلف) بالطير الذي يصطاد (في بيت الحب) أي نثره (الذي يشتميه) ويميل اليه (ليساق  
إلى الشبكة) الموضوعة (وكانت القدرة الازلية) لئلا يها (غير قاصرة عن اختراع الاشخاص) وابتداعهم  
(ابتداء من غير) مثال ولا (حراثة) بذر (ولا ازدواج) ولا تسليط شهوة (ولكن الحكمة) الالهية

اخراج البذر والانثى في التمسك من الحوث تألفا بهما في السبابة إلى اقتناص الولد بسبب الوقاع كالتلف بالطير في بيت (اقتضت  
الحب الذي يشتميه ليساق إلى الشبكة وكانت القدرة الازلية غير قاصرة عن اختراع الاشخاص ابتداء من غير حراثة وازدواج ولكن الحكمة

اقتضت ترتيب المستنبات على الاسباب مع الاستغناء عنها اظهار القدرة وانما العجائب الصنعة (٢٩٣) وتحقق ما سبق به المشقة وحققت

به السكامة وجرى به القلم  
وفي التوصل الى الولد قربة  
من أربعة أوجه هي الاصل  
في الترغيب فيه عند الامن  
من غوائل الشهوة حتى لم  
يجب أحدهم ان يلقى الله  
عزى الاول موافقة محبة الله  
بالسعي في تحصيل الولد لبقاء  
جنس الانسان الثاني طلب  
محبة رسول الله صلى الله عليه  
وسلم في تكثير من به مباهاة  
والثالث طلب التبرك بدعاء  
الولد الصالح بعده والرابع طلب  
الشفاعة بموت الولد الصالح اذا  
مات قبله (أما الوجه الاول)  
فهو أدق الوجوه وأبعد هادن  
افهام الجماهير وهو أحقها  
وأقواها عند ذوى البصائر  
النافذة في عجائب صنع الله  
تعالى وبجاري حكمه وبيانه  
أن السيد اذا سلم الى عبده  
البذر وآلات الحرث وهما  
له أرضا مهيأة للحرثة  
وكان العبد قادر على الحرثة  
وكل به من يتقاضاه عليها  
فان تكاسل وعطل آلة  
الحرث وترك البذر ضاعا  
حتى فسد ودفع الموكل عن  
نفسه بنوع من الحيلة  
كان مستحقا للمقت  
والعتاب من سيده والله  
تعالى خلق الزوجين  
وخلق الذكور والانثيين  
وخلق النطفة في الفقار  
وهيأ لها في الانثيين عروقا  
وبجاري وخلق الرحم قرارا  
ومستودعا للنطفة ووسطا

(اقتضت ترتيب المسببات على الاسباب) الحادثة (مع) كمال (الاستغناء عنها) أى عن تلك الاسباب  
لانه خالفها (اظهار القدرة) التامة (وانما العجائب الصنعة) وغرائبها (وتحقق ما سبق به المشقة)  
الازلية (وحققت) أى وجدت (به السكامة) الالهية (وجرى به القلم) الاعلى على الاوح الفرقانى من الازل  
(وفي التوصل الى) حصول (الولد قربة من أربعة أوجه هي الاصل في الترغيب فيه عند الامن من غوائل  
الشهوة) ومهلكاتها (حتى لم يجب أحدهم أن يلقى الله عزى) أى بالازوجة (الاول) من الوجوه  
(موافقة محبة الله تعالى بالسعي في تحصيل الولد لبقاء جنس الانسان) فاذا علم العبد ان الله عز وجل أحب  
ذلك فليسع في تحصيل موافقته لهذه المحبة ليكون ملحوظا بسر محبتهم ويحبونه (والثاني) من الوجوه  
(طلب محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم في تكثير من به مباهاة) مع الانبياء والامم السالفة ولا يتم الوجه  
الاول الا بتكميل الوجه الثاني فانه منوط به واذا راعى الوجه الثاني ربما تيسر له الوجه الاول ولو لم  
يلاحظه (والثالث) من الوجوه (طلب التبرك بدعاء الولد الصالح بعده) أى بعدموته كالجاء في الخبر أو  
ولد صالح يدعوه وقد تقدم (والرابع) من الوجوه (طلب الشفاعة بموت الولد الصالح اذا مات قبله) فانه  
يكون فرطا وخيرة كما سيأتى (أما الوجه الاول فهو أدق الوجوه وأبعد هادن) غورا (عن افهام الجماهير)  
جميع جهور وهم الاكثرون من أهل العلم والمعرفة (وهو أحقها وأقواها عند ذوى البصائر النافذة في  
عجائب صنع الله تعالى وبجاري حكمه) الخفية ويستدعى ذلك الى ابضاح وكشف (وبيانه ان السيد اذا  
سلم الى عبده) تحت رقة وطاعته (البذر وآلات الحرث) مما يحتاج الحرث اليه من حديد وخشب وحبال  
وبهاثم (وهيأ له أرضا مهيأة للحرثة) بأن كانت مسقية (وكان العبد) المذكور (قادر على الحرثة)  
والبذر (وكل به من يتقاضاه) ويطلبه (عليها) كالمعين عليه (فان تكاسل) هذا العبد عن الخدمة  
(وعطل آلة الحرث) عن استعمالها (وترك البذر ضاعا حتى فسد) وتلف (ودفع الموكل) الذى هو عين  
عليه يتقاضاه (عن نفسه بنوع من الحيلة كان) ذلك العبد لاجالة (مستحقا للمقت) والنأديب (والعتاب  
من سيده) حسبما يليق بحاله (والله تعالى خلق الزوجين) أى الصنفين من كل جنس (وخلق الذكور والانثيين)  
من كل نوع هكذا في النسخ وفي بعضها خلق الزوجين الذكور والانثيين وهذا موافق لما في القرآن وفي أخرى  
خلق الزوجين وخلق الذكور والانثيين وهذا أشبه بالصواب (وخلق النطفة في الفقار) أى فقرات ظهر  
الذكور (وهيأ لها في الانثيين) منى الانثيين أى الخصيتين (عروقا) تتحلب فيها (وبجاري) تسيل منها  
(وخلق الرحم قرارا ومستودعا للنطفة ووسطا متقاضى الشهوة على كل واحد من الذكور والانثيين)  
وتحقيق هذا المقام يستدعى معرفة تشرح فقرات الظهر والعضلات والعروق التى هي بجاري النطفة  
وتشرح الرحم ليتضح ما أشار اليه المصنف على طريق الاجمال فاعلم ان فقرات الظهر اثنتا عشرة فقرة  
والفقرة عظم في وسطه ثقب ينفذ فيه نخاع فيتصل كل واحدة بصاحبها من قدام برباطات ومن  
خلف بر واثنتان من كل في الاخرى وعظم الفخذ له واثنتان وشاخصة الى الفوق وأسفل  
يتصل به عظام الوركين من جانبيه عن يمينه وعن شماله ولكل أربعة أجزاء يقال للذى في جنبه منها عظم  
الخاصرة وللذى من قدامه عظم العانة وللذى من خلفه عظام الورك وللجزء الباطن المحجوف حق الفخذ  
ومنفعتهما حفظ ما وضع عليهما من المثانة والرحم والمعدة والمعى المستقيم وأوعية المني في الذكور ووجلة  
ما للبدن من الحركات الارادية سبع عشرة حركة ذكروا منها حركة القضيب وأما العضلات البدنية  
فحملت خمسة مائة وسبع وعشرون عضلة منها أربع للانثيين في الذكور واثنتان للانثيين ومنفعتهما  
جذب الانثيين الى فوق لئلا يتدليا أو يسترخيا ولذلك كانت في الذكور أربعة لان ييضق الذكور  
معلقتان وكفى في الانثيين ثنتين لانهما داخلتان ومنها أربع تحرك الذكور ثنتين ممدودتان من جانبي  
المجرى النافذ في العصب فاذا تمددتا حين الجماع مدتا المجرى فيوسع ويقوم مستقيما فينفذ فيه المني ويخرج

متقاضى الشهوة على كل واحد من الذكور والانثيين.

كما ينبغي وثلاثان منشو هما عظام العانة متصلتان بأصل القضيب على الوارب فاذا تحركا بعد ادخال امتداد  
القضيب مستقيما من غير ميل الى جانب فيبقى مجراهما مستقيما وان تعدتا خارا جاعن الاعتدال ارتفع  
القضيب الى فوق وان تحركت احدهما مال القضيب الى جانبه وأما الانثيان فانهما آلتا المنى ومعدناه اذ  
المنى ينزل اليهما من جميع الاعضاء من كل عضو جزء وهو فضلة الهضم الرابع وهو دم في غاية النضج  
و يوجد فيه من طبيعة جميع الاجزاء فاذا نزل الى هذا العضو يبيض وصار مينا وذلك انه ينزل من الصفاد  
مجرى ان يشبهان البرنجين ثم يتشعبان فيكون منه الطبقة الداخلة من كيس الانثيين وفيهما الانثيان وتجيء  
الى ناحية البيضتين من أقسام العروق والشرابين السفلة شعب وأوعية هي الاوردة المتلغفة المحشوة بالخلل  
بالحم غددى الموضوعة بقرب الانثيين الآتية من الكلية اليهما ومن الصلب اليها التي تهني الدم الى أن  
يصير مينا اذا حصل في الانثيين ولذلك صار الخصيان يحتلمون ويرون رطوبة بيضاء فيها بعض المشابهة  
للمنى ويستلذون بها من غير أن تكون منسلة وللمنى من الانثيين مجريان يفضيان الى القضيب وفي  
القضيب ثلاث مجارى مجرى البول ومجرى للمنى ومجرى للودى ويكون الانتشار بامتلاء تجاوي فيه ريحما  
كثيرة بمدودة لعصب الذكري سوقها روح كثيرة شهوانية ويصعب ادم كثير ولذلك يجمد وينثقل ويعين  
على الانتشار كل ما فيه رطوبة فضلية تتولد منها ريح غليظة في العروق والشهوة سببها كثرة المنى أو وحدته  
فتشوق الطبيعة الى دفعه أو كثرة ريح تنفخ الذكري أو نظار الى مستحسن أو تخليه وأما الرحم الذى هو موضع  
تولد الولد فهو موضوع فيما بين المثانة والمني المستقيم وشكله كلقضيب المقلوب وهو بمنزلة كيس  
الانثيين وهو من المرأة بمنزلة الذكري من الرجل الا أنه يحجوف مقلوب وطول عنقه المعتدل ما بين ستة أصابع  
الى احدى عشرة أصبعا وهو يقصرو يطول باستعمال الجماع وتركه وهو مربوط برباطات سلسلة متصلة  
بجوز الظهور بجانب السرة والمثانة وهو في نفسه عصبي يمتد ويتسع عند الحاجة الى ذلك كما عند الحمل  
وينضج ويتقلص عند الاستغناء كما عند الوضع وله زائدتان يسميان قرني الرحم وتختلف هاتين الزائدتين  
بيضا المرأة وهما أصغر من يبيض الرجل وينصب منهما منى المرأة الى تجويف الرحم ولكل منهما غشاء  
على انفراد وهما موضوعان على جانبي الفرج وأوعية المنى كفى الرجال وهو ذو طبقتين الباطنة فيها  
فوهات عروق كثيرة وتسمى فقر الرحم وبها تصل أغشية الجنين ومنها يسيل الطمث ومنها يغذى الجنين  
وكل من الطبقتين ينقبض وينبسط ورقبة عضلية اللحم وهو لحم مزوج بالغضروف فهو أصلب من سائر  
الحوام وفيه مجرى محاذ لهم الرحم الخارج منه يتبع المنى ويقذف الطمث ويولد الجنين ويكون في حال الحمل  
في غاية الضيق حتى لا يدخله الميل وعند الولادة يتسع فسبحان اللطيف الخبير المدير الحكيم لا اله غيره جل  
جلاله وعلا شأنه (فهذه الافعال والآلات تشهد بلسان ذائق) بفتح الذال المجعلة وسكون اللام أى فصيح  
(في الاعراب) أى الافصاح (عن مراد خالقها) جل وعز (وتنادى أرباب الالباب بتعريف ما أعدت له)  
أى هيئت (هذا ولم يصرح به الخالق) تعالى وفي بعض النسخ هذا ان لم يصرح به الخالق (على لسان  
رسوله صلى الله عليه وسلم بالمراد حيث قال تناكروا تكثروا) أى لستى تكثروا الى آخر الحديث الذى  
تقدم ذكره قريبا (فكيف وقد صرح بالامر وباح بالسر) وهو صلى الله عليه وسلم لا ينطق عن الهوى  
ان هو الا وحى يوحى (فكل ممنوع عن النكاح) من غير عذر شرعى (هو معرض عن الحرائة) الالهية  
(مضيق للبذر) الموهوب (معتل لما خلق له من الآلة المعدة) أى المهيأة لذلك وفي بعض النسخ لما  
كلف من الآلة المعدة (وجان على مقصود الفطرة) الالهية التى فطر الناس عليها (و) جان على مقصود  
(الحكمة) المخفية (المفهومة من شواهد الخلق) المبرزة على غاية الاحكام والاتقان (المكتوبة على هذه  
الاعضاء) الدالة على معاني الاسرار (بخط الهوى ليس برقم حروف) ابجدية (وأصوات) مقطعة (يقروها)  
أى ذلك الخط (كل من له بصيرة ربانية نافذة في ادراك دقائق الحكمة الازلية) ويعمل بمقتضاه (ولذلك عظم

فهذه الافعال والآلات  
تشهد بلسان ذائق في الاعراب  
عن مراد خالقها وتنادى  
أرباب الالباب بتعريف  
ما أعدت له هذا ان لم يصرح  
به الخالق تعالى على لسان  
رسوله صلى الله عليه وسلم  
بالمراد حيث قال تناكروا  
تكثروا فكيف وقد صرح  
بالامر وباح بالسر فكل  
ممنوع عن النكاح معرض  
عن الحسنة مضيق للبذر  
معتل لما خلق الله من  
الآلة المعدة وجان على  
مقصود الفطرة والحكمة  
المفهومة من شواهد الخلق  
المكتوبة على هذه الاعضاء  
بخط الهوى ليس برقم  
حروف وأصوات يقروها  
كل من له بصيرة ربانية نافذة في  
ادراك دقائق الحكمة  
الازلية ولذلك عظم

الشرع الامر في القتل للاولاد في الوأد لانه منع لتمام الوجود واليه أشار من قال (٢٩٥) العزل أحد الوأدين فالنا كسج ساع في اتمام

ما أحب الله تعالى تمامه  
والمعرض معطل ومضيق  
لما كره الله ضياعه ولاجل  
محبة الله تعالى لبقاء النفوس  
أمر بالاطعام وحث عليه  
وعبر عنه بعبارة القرض  
فقال من ذا الذي يقرض  
الله قرضا حسنا فان قلت  
قولا ان بقاء النسل  
والنفس محبوب بوجه ان  
فناءها مكره عند الله وهو  
فرق بين الموت والحياة  
بالاضافة الى ارادة الله تعالى  
ومعلوم ان الكل بمشبهة  
الله وأن الله غني عن العالمين  
فمن أين يتميز عنده موتهم  
عن حياتهم أو بقاؤهم عن  
فنائهم \* فاعلم ان هذه  
الكلمة حق أريد بها باطل  
فان ما ذكرناه لا ينافي اضافة  
الكائنات كلها الى ارادة  
الله خيرها وشرها ونفعها  
وضرها ولكن المحبة  
والكرهية يتضادان  
وكلاهما لا يضادان الارادة  
فرب مراد مكره ورب مراد  
محبوب فالخاص مكرهه  
وهي مع الكراهية مرادة  
والطاعات وهي مع كونها مرادة  
محبوبة ومرضية أما مرادة  
الكفر والشرف فلا تقول انه  
مرضی ومحبوب بل هو مراد  
وقد قال الله تعالى ولا مرضي  
لعباده الكفر فكيف  
يكون الفناء بالاضافة الى  
محبة الله وكرهته كالبقاء  
فانه تعالى يقول ما ترددت في

الشرع الامر في القتل للاولاد في الوأد) والمراد بالاولاد الاناث وقد واد ابنته وأدامن باب وعدا اذ دفنها  
حسبة فهي مؤودة وكان أهل الجاهلية يفعلون ذلك لجهلهم بالحكمة الالهية (لانه منع لتمام الوجود) ومنه  
قوله تعالى واذا المؤودة سئلت بأي ذنب قتلت (والله أشار من قال العزل أحد الوأدين) وهو صرف المني  
عن المرأة خوف الحمل وهو معنى قول ابن عباس هو المؤودة الصغرى لانه بوجود العزل يعدم فضل النكاح  
اذ كان العبد سبب عدمه لانه لم يفعل ما يتأتى منه الولد فذهب فضله وحسب عليه قتله وقالوا أيضا العزل  
دقيقة من الشرك لان أهل الجاهلية كان سبب قتلهم بناتهم معاني أحدها خشية العار بهن ومنها كراهة  
الانفاق عليهن ومنها الشح وخوف الفقر والاملاق وكانوا من مات له البنون وعاش له البنات سموه أبتر  
وذموه بذلك وكانوا يقولون من كن له احدى الحربات الثلاث لم يسدق ومه يعنون بهن الام والاخت والبنات  
فقد توجده هذه المعاني كلها أو بعضها (فالنا كسج) في الحقيقة (ساع في اتمام ما أحب الله تعالى تمامه)  
وربط عليه نظام عالمه (والمعرض عن النكاح معطل ومضيق لما كره الله ضياعه) وفرق بين ساع في اتمام  
وبين متسبب لتخريب النظام (ولاجل محبة الله) عز وجل (لبقاء النفوس) وحقق ناموسها (أمر  
بالاطعام وحث عليه) فنه ما هو في كتابه ومنه ما هو على لسان رسوله (وعبر عنه بعبارة القرض فقال من  
ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فان قلت قولا ان بقاء النسل) الانساني (والنفس) الحيواني (محبوب  
بوجه ان فناءها) أي النفس (مكره عند الله تعالى) من ضرورة التضاد بين المحبة والكرهية (وهو  
فرق بين الموت والحياة بالاضافة الى ارادة الله) عز وجل (ومعلوم ان الكل) منهما (بمشبهة الله) عز وجل  
(و) معلوم (ان الله غني عن العالمين) ومقتضى وصف الغنى تساويهما عنده على حد سواء (فمن أين يتميز  
عنده) تعالى (موتهم على حياتهم وبقاؤهم عن فنائهم) وهو اشكال قوي وقد أجاب عنه بقوله (فاعلم ان  
هذه كلمة حق أريد بها باطل) وأول من تكلم بها علي بن أبي طالب رضي الله عنه في مخاطبته لبعض الخوارج  
كما تقدم في كتاب العلم (فان ما ذكرناه لا ينافي اضافة الكائنات) أي المخلوقات (كلها الى ارادة الله تعالى  
خيرها وشرها ونفعها وضرها) يسرها وعسرها (ولكن المحبة والكرهية يتضادان) يستحيل اجتماعهما  
في موضع واحد لان كلا منهما ينافي الاخر في أوصافه الخاصة (وكلاهما لا يضادان الارادة) لان كل  
واحد منهما مع الالبس تحت جنس واحد (فرب مراد مكره ورب مراد محبوب فالخاص مكرهه وهي  
مع الكراهية مرادة) اذ الكراهية هي الحكم في الشيء بأنه ينبغي فعله أولا (والطاعات مرادة وهي مع كونها  
مرادة محبوبة ومرضية) عند الله تعالى (أما الكفر والشرف فلا تقول انه مرضي ومحبوب بل هو مراد وقد قال  
تعالى) في كتابه العزيز (ولا رضي الله الكفر) وتقدم تفصيل هذا البحث في قواعد العقائد (وكيف  
يكون الفناء بالاضافة الى محبة الله وكرهته كالبقاء) والله تعالى يقول ما ترددت في شيء كتردد في قبض  
روح عبدي المسلم هو يكره الموت وأنا أكره مساعته ولا بد من الموت (قال العراقي رواه البخاري من حديث  
أبي هريرة وانه فرد به خالد بن خالد القطواني وهو متسكك فيه اه قلت ورواه أبو نعيم في الحلية من طريق  
محمد بن عثمان بن كرتة حدثنا خالد بن مخلد عن سليمان بن بلال عن شريك بن عبد الله بن أبي نجر عن عطاء  
عن أبي هريرة رفعه ان الله تعالى قال من آذى لي وليا فقد آذنته بالحرب ثم ساق الحديث وفي آخره وما  
ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن نفس المؤمن يكره الموت وأكره مساعته وأخرجه البخاري بطوله في  
الرقائق من هذا الطريق يقبض هذا الاسناد قال في الميزان حديث غريب جدا ولولا هيبة الصحيح لعدوه من  
منكرات خالد بن مخلد لغرابه لفظه وانفراد شريك به وليس بالحافظ ولم يرد هذا المعنى الا بهذا الاسناد  
ولاخرجه غير البخاري اه أي من الأئمة الستة وقد ظهر لك من السياق ان قوله ولا بد من الموت ليس  
عند البخاري به عليه الحافظ ابن حجر على حاشية المغني ومثله بدون هذه الزيادة في حديث ابن عباس رواه  
الطبراني في الكبير نعم رواه أبو نعيم في الحلية وابن أبي الدنيا في كتاب الاولياء والحكيم وابن مردويه والبيهقي  
شيئ كتردد في قبض روح عبدي المسلم هو يكره الموت وأنا أكره مساعته ولا بد من الموت

فقوله لا بد له من الموت إشارة إلى سبق (٢٩٦) الإرادة والتقدير المذكور في قوله تعالى نحن قدرنا بينكم الموت وفي قوله تعالى الذي خلق

في الاسماء وابن عساكر كلهم من حديث أنس بلفظ وما ترددت عن شيء أنا فاعله ترددي عن قبض عبي  
 المؤمن وهو يكره الموت وأنا أكره مساءته ولا بد له منه (فقوله ولا بد من الموت إشارة إلى سبق الإرادة)  
 الأزلية (والتقدير المذكور في قوله تعالى الذي خلق الموت والحياة) أي قدرهما أو أوجدا الحياة وأزالتها  
 حسبما قدره وقدم الموت لقوله وكنتم أمواتا فأحياكم ولأنه ادعى إلى حسن العمل كذا في البيضاوي وفيه  
 كلام أو دعيته في الانصاف في المحاسبة بين البيضاوي والكشاف (ولامناضة بين قوله تعالى نحن قدرنا  
 بينكم الموت وبين قوله وأنا أكره مساءته) فإن المراد بكرهاته للموت ما يناله منه من الصعوبة والشدة  
 والمرارة لشدة اختلاف روجه بحسبه وتعلقها به وعدم معرفته بما هو صائر إليه بعسده ومعنى قوله وأنا  
 أكره مساءته أي أريد له لانه يورده موارد الرحمة والغفران والتلذذ بنعيم الجنان وقد يحدث الله بقلب  
 عبده من الرغبة فيما عنده والشوق إليه ما يشاق به إلى الموت فضلا عن كراهته فبأنه وهو إليه مشتاق  
 وذلك من مكنون الطائفة فلا تناقض بينه وبين قوله نحن قدرنا بينكم الموت فتأمل (ولكن ايضاح الحق في  
 هذا يستدعي تحقيق معنى الإرادة والمحبة والكراهة وبيان حقائقها فإن السابق إلى الافهام منها أمور  
 تناسب إرادة الخلق ومحبتهم وكرهاتهم وهيات فينب صفات الخلق من البعد مثل ما بين ذاته  
 وذواتهم وكما أن ذوات الخلق جوهر وعرض وذات الله مقدسة عنه ولا يناسب ما ليس بجوهر وعرض  
 الجوهر والعرض فكذلك صفاته لا تناسب صفات الخلق) وقد ذكر المصنف في المقصد الاسبق في الفصل الرابع  
 منه ما نصه ومهما عرف معنى المماثلة المنفية عن الله تعالى عرفت انه لا مثل له ولا ينبغي أن يظن ان المشاركة  
 في كل وصف توجب المماثلة أ ترى ان الضدين يتماثلان وبينهما غاية البعد الذي لا يتصور أن يكون بعد  
 فوقه وهما متماثلان في أوصاف كثيرة اذ السواد يشارك البياض في كونه عرضا وفي كونه لونا مدركا  
 بالبصر وأمورا أخر سواه افترى من قال ان الله تعالى موجود لا في محل وأنه سميع بصير عالم مرید متكلم  
 حي قادر فاعل ولا انسان أيضا كذلك فقد شبه قائل هذا اذا وثبت المثل هيات ليس الامر كذلك ولو كان  
 الامر كذلك لكان الخلق كلهم مشبها اذ لا أقل من اثبات المشاركة في الوجود وهو موهم للمماثلة بل  
 المماثلة عبارة عن المشاركة في النوع والمماهية والخاصة الالهية انه الموجود الواجب الوجود بذاته التي  
 يوجد عنها كل ما في الامكان وجوده على أحسن وجوه النظام والكمال وهذه الخاصية لا تتصور فيها  
 مشاركة البتة والمماثلة بما تحصل بل الخاصية الالهية ليست الله تعالى ولا يعرفها الا الله ولا يتصور أن  
 يعرفها الا هو ومن هو مثله واذا لم يكن له مثل لا يعرفها غيره اه (فهذه الحقائق داخلية في علم المكاشفة  
 و راعه سر القدر الذي يمنع افشاؤه) الالخاصة (فلنقبض عن ذكره ولنقتصر على ما نبهنا عليه من الفرق  
 بين الاقدام على النكاح والاحجام عنه فان أحدهما) وهو الجمع عنه (مضيع نسلا آدم الله وجوده من)  
 عهد (آدم عليه السلام عقبه بعد عقب) وطبقة بعد طبقة (الى أن انتهى اليه فلم يمنع عن النكاح قد  
 حسم) أي قطع (الوجود المستديم من وجود آدم عليه السلام على نفسه فبات أبتر) مقطوعا  
 (لاعقب له) والابتر من الحيوان من لا ذنب له شبهه الرجل الذي لا عقب له وقد كان العاصي بن وائل يقول  
 للنبي صلى الله عليه وسلم انك أبتر وذلك لما مات أولاده الاربعة وبقيت بناته فرد الله عليه وقال ان شأنك  
 هو الابتر بمعنى الابتر الذي قد انقطع ذكره بعد موته وثناؤه فلا يذكر بخير بعد موته أي فاما أنت فقد  
 رفعنا لك ذكرك تذكركم معي اذا ذكرت (ولو كان الباعث على النكاح مجرد دفع الشهوة لما قال معاذ) بن  
 جبل رضي الله عنه (في الطاعون) الذي أصابه (زوجوني لألقى الله عزبا) بلا زوجة كما تقدم (فان قلت  
 فما كان معاذ) رضي الله عنه (يتوقع ولدا في ذلك الوقت) لاشتغاله بنفسه (فما وجه رغبته فيسه  
 فاقول) في الجواب (الولي يحصل بالوقاع) كما جرت به سنة الله تعالى (ويحصل الوقاع بباعث الشهوة) الغريزية

الموت والحياة ولا مناقضة  
 بين قوله تعالى نحن قدرنا  
 بينكم الموت وبين قوله وأنا  
 أكره مساءته ولكن  
 ايضاح الحق في هذا  
 يستدعي تحقيق معنى  
 الإرادة والمحبة والكراهة  
 وبيان حقائقها فإن  
 السابق إلى الافهام منها  
 أمور تناسب إرادة الخلق  
 ومحبتهم وكرهاتهم وهيات  
 فينب صفات الله تعالى  
 وصفات الخلق من البعد  
 ما بين ذاته العز و ذواتهم  
 وكما أن ذوات الخلق جوهر  
 وعرض وذات الله مقدس  
 عنه ولا يناسب ما ليس  
 بجوهر وعرض الجوهر  
 والعرض فكذلك صفاته  
 لا تناسب صفات الخلق  
 وهذه الحقائق داخلية في علم  
 المكاشفة و راعه سر القدر  
 الذي يمنع من افشاؤه فلنقبض  
 عن ذكره ولنقتصر على  
 ما نبهنا عليه من الفرق بين  
 الاقدام على النكاح والاحجام  
 عنه فان أحدهما مضيع  
 نسلا آدم الله وجوده من  
 آدم صلى الله عليه وسلم عقبه  
 بعد عقب الى أن انتهى  
 اليه فلم يمنع عن النكاح  
 قد حسم الوجود المستدام  
 من لدن وجود آدم عليه  
 السلام على نفسه فبات أبتر  
 لاعقب له ولو كان الباعث  
 على النكاح مجرد دفع

(وذلك)

الشهوة لما قال معاذ في الطاعون زوجوني لألقى الله عزبا (فان قلت) فما كان معاذ يتوقع ولدا في ذلك الوقت فما وجه رغبته فيه (فاقول) الولي يحصل بالوقاع ويحصل الوقاع بباعث الشهوة

وذلك أمر لا يدخل في الاختيار انما المعلق باختيار العبد احضار المحرك للشهوة وذلك متوقع (٢٩٧) في كل حال فن عقد فقد أدى ما عليه

وفعل ما عليه والباقي خارج  
عن اختياره ولذلك يستحب  
النكاح للعنين أيضا فان  
تمضت الشهوة خفية  
لا يطلع عليها حتى ان  
المسوح الذي لا يتوقع له ولد  
ولا ينقطع الاستحباب  
أضاف في حقه على الوجه  
الذي يستحب للاصالح  
امرار الموصي على رأسه  
اقتداء بغيره وتشبهه بالسلف  
الصالحين وكما يستحب الرمل  
والاضطباع في الحج الآن  
وقد كان المراد منه أولا  
اظهار الجلد للكفار فصار  
الاقتداء والتشبه بالذين  
أظهروا الجلد سنة في حق  
من بعدهم ويضعف هذا  
الاستحباب بالاضافة الى  
الاستحباب في حق القدر  
على الحرث وربما يزداد  
ضعفا بما يقابله من كراهة  
تعطيل المرأة وتضييعها  
فيما يرجع الى قضاء الوطر  
فان ذلك لا يتخلو عن نوع  
من الخطر فهذا المعنى هو  
الذي ينبه على شدة انكارهم  
لترك النكاح مع فتور  
الشهوة (الوجه الثاني)  
السبي في محبة رسول الله  
صلى الله عليه وسلم ورضاه  
بتكثير ماله مباهاته اذ قد  
صرح رسول الله صلى الله  
عليه وسلم بذلك و يدل على  
مراعاة أمر الولد جلة  
بالوجه كما ماروى عن

وذلك أمر لا يدخل في الاختيار (البشرى) انما التعلق باختيار العبد احضار السبب (المحرك للشهوة  
وذلك متوقع في كل حال فن عقد) عقدا (فقد أدى ما عليه) بالجواب أو السنية والاستحباب (وفعل  
ما عليه) وجه (والباقي خارج ولذلك يستحب النكاح للعنين أيضا) وهو الذي لا يقدر على اتيان النساء  
أولا يشتهي النساء (فان تمضت الشهوة خفية لا يطلع عليها) لانها تختلف باختلاف الأشخاص (حتى ان  
المسوح الذي لا يتوقع له ولد) وهو الذي مسحت مذا كبره أي قطعت (لا ينقطع الاستحباب) في التزويج  
(أيضا في حقه) وفي حكمه الخصي والمجبوب (على الوجه الذي يستحب للاصالح) الذي تحسر الشعر  
عن مقدم رأسه (امرار الموصي) أي موسى الحديد (على رأسه اقتداء بغيره) من الخالقين (وتشبهه  
بالسلف الصالحين) وهذا قد روى عن ابن عمر انه قال في الاصالح عمر الموصي على رأسه أخرجه الدارقطني  
(وكما يستحب الرمل) وهو الاسراع في الطواف والسعي (والاضطباع) وهو نوع من الارتداء مخصوص  
بالطواف (في الحج الآن وقد كان المراد منه أولا) في زمنه صلى الله عليه وسلم (اظهار الجلد) والقوة  
(للكفار) الذين قالوا وهنتهم حتى يثرب وصعدوا قيعهم فتيفر جون عليهم (فصار الاقتداء والتشبه  
بالذين أظهروا الجلد سنة في حق من بعدهم) وقد تقدم كل ذلك في كتاب الحج (ويضعف هذا الاستحباب)  
أي بالنظر الى الاقتداء والتشبه (بالاضافة الى الاستحباب في حق القادر على الحرث) مع التمكن من الآلة  
(وربما يزداد ضعفا بما يقابله من كراهة تعطيل المرأة وتضييعها فيما يرجع الى قضاء الوطر) منها (فان  
ذلك لا يتخلو عن نوع الخطر فهذا المعنى الذي ينبه على شدة انكارهم لترك النكاح مع فتور  
(الشهوة) فافهم ذلك فانه دقيق (الوجه الثاني السعي في محبة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضاه بتكثير  
ماله مباهاته) أي مفاخرته (اذ قد صرح رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك) حيث قال تناسكوا تناسكوا  
فاني أباهي بكم الامم يوم القيامة وقد تقدم ذلك (ويدل على مراعاة أمر الولد جلة بالوجه كله ماروى عن  
عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه انه كان ينسكح ويقول انما أنسكح لاجل الولد) أي لحصوله كما في القوت  
وتقدم وهذا مع كمال زهده في الدنيا واشتغاله بمهمات الدين وأمر المسلمين (وماروى من الاخبار في مذمة  
المرأة العقيم) وهي التي لا تلد (اذ قال صلى الله عليه وسلم لحصير في ناحية البيت خير من امرأة لا تلد)  
قال العراقي رواه أبو عمر والنوواني في كتاب معايشة الاهلين موقوفا على عمر بن الخطاب ولم أجده مرفوعا  
اه قلت هو في القوت واغظه حصير في البيت خير من امرأة لا تلد (وقال صلى الله عليه وسلم خير نسائككم  
الولد الودود) كذا في القوت قال العراقي رواه البيهقي من حديث ابن أبي أديبة الصدفي قال البيهقي روى  
باسناد صحيح عن سعيد بن يسار مرسل اه قلت قد روى هذا الحديث بزيادة المواصلة المواتية اذا اتقن  
الله وشر نسائككم المتبرجات المتخيلات وهن المنافقات لا يدخل الجنة منهن الا مثل الغراب الاعصر واه البيهقي  
هكذا من حديث ابن أبي أديبة ورواه البغوي في معجم الصحابة كذلك وقال هو من أهل مصر قال ولا أدري  
أله محبة أم لا ولذا قال السيوطي في الجامع الصغير بعد ان روى البيهقي عن ابن أبي أديبة مرسل وكلام الحافظ  
لا يشعر الا انه مرفوع وقد روى أيضا عن سليمان بن يسار مرسل والودود هي المتجبهة الى زوجها والودود  
هي الكثيرة الولادة (وقال صلى الله عليه وسلم سوداء ولود خير من حسناء لا تلد) قال العراقي رواه ابن  
حبات في الضعفاء من رواية بهز بن حكيم عن أبيه عن جده ولا يصح اه قلت ورواه كذلك الطبراني  
في الكبير والديلي وتعام وابن عساكر وجد بهز هو معاوية بن حيدة له محبة وأورده الذهبي في الميزان  
في ترجمة علي بن الربيع عن بهز اه ولكن هؤلاء كلهم رواه هذا الحديث بزيادة بعد قوله لا تلد واني  
مكرر بكم الامم يوم القيامة حتى بالسقط لا يزال محبة طاعة لي باب الجنة الخ وسأذكر فيما بعد \* (تنبيه)  
قال المناوي في شرح الجامع قوله سوداء بالهـ من بعد الدال وهي القبيحة الوجه يقال رجل أسود وامرأة

(٣٨) - (اتحاف السادة المتقين - خامس) عمر رضي الله عنه أنه كان ينسكح كثيرا ويقول انما أنسكح للولد وماروى من الاخبار في مذمة  
المرأة العقيم اذ قال عليه السلام لحصير في ناحية البيت خير من امرأة لا تلد وقال خير نسائككم الولد الودود وقال سوداء ولود خير من حسناء لا تلد



وغيض البصر وقطع

الشهوة (الوجه الثالث)

أن يبقى بعده ولد صالحا

يدعوه كما ورد في الخبران

بجميع عمل ابن آدم منقطع

الا ثلاث فذكر الولد الصالح

وفي الخبران الادعية تعرض

على الموتى على أطباق من

نور وقول القائل ان الولد

وبما لم يكن صالحا لا يؤثر

فانه مؤمن والصالح هو

الغالب على أولاد ذوى

الدين لاسيما اذا عزم على

تربيته وجهه على الصالح

وبالجله دعاء المؤمن لابويه

مفيد برا كان أرفا جراهو

مثاب على دعواته وحسناته

فانه من كسبه وغير مؤاخذ

بسيئاته فانه لا تزور رزة

وزر أخرى ولذلك قال تعالى

ألحقنا بهم ذرياتهم وما

ألتناهم من عملهم من شئ

أى مانقصناهم من أعمالهم

وجعلنا أولادهم مزيدي

احسانهم (الوجه الرابع)

أن يموت الولد قبله فيكون

له شقيعا فسر روى عن رسول

الله صلى الله عليه وسلم أنه

قال ان الطفل يجر بأبويه

الى الجنة وفي بعض الاخبار

بأخذ بشو به كما أنا الآسن

أخذ بشو بك وقال أيضا

صلى الله عليه وسلم أن

المولود يقال له ادخل الجنة

فيقف على باب الجنة فيظل

مجنبتا أى ممتلئا غمطا

وغضبا ويقول لا ادخل الجنة

الا برأى معى فيقال ادخلوا أبويه معه الجنة

سوداء (وهذا يدل على ان طلب الولد أدخل في اقتضاء فضل النكاح من دفع غائلة الشهوة لأن الحسناء) من النساء (أصلح للتحسين) أى لتحسين الفرج عن الحرام و (غض البصر) عن الغير (وقطع الشهوة) فان جماع الحسناء يستدعى استفرغ ماء الرجل الذى هو داعية الشهوة ولذا راعى أصحابنا فى الأئمة وترتيب أفضليتهم ان تكون زوجه حسانه لما ذكرناه (الوجه الثالث ان يبقى بعده ولد صالح يدعوه كما ورد فى الخبر) الذى تقدم ذكره مامعناه (ان جميع عمل ابن آدم منقطع الا) من (ثلاث) صدقة جارية أو علم ينتفع به أو ولد صالح يدعوه (وفى الخبران الادعية تعرض على الموتى على أطباق من نور) قال العراقى رويناه فى الاربعين المشهورة من رواية أبي هذبة عن أنس فى الصدقة عن الميت وأبو هذبة كذاب اه وهذا يفهم منه ايصال ثواب الادعية للموتى مطلقا وان الميت ينتفع بدعاء الغير سواء كان ولده أو غيره وهذا من باب الاستدلال بالاعم وفيه تحريض الولد على الدعاء (وقول القائل ان الولد ربما لا يكون صالحا) وقد ورد التقييده فى الخبر فهذا القول (لا يؤثر فانه مؤمن على كل حال فالصالح هو الغالب على أولاد ذوى الدين لاسيما اذا عزم على تربيته وجهه على الصالح) فهو السبب فى صلاحه وارشاده الى الهدى واذا قلنا ان المراد بالصالح المسلم لم يحج الى تأويل (وبالجله دعاء المؤمن لابويه مفيد) ينتفعان به (برا كان) الولد (أرفا جراهو) أى الاب (مثاب على دعائه وحسناته فانه من كسبه) فانه تعالى يشيب المكاف بكل فعل يتوقف وجوده توقفا على كسبه سواء فيها المباشرة والسببية وما يتجدد حاله من منافع الصدقات الجارية ويصل اليه من صالحات أعمال الولد تبعا لوجوده الذى هو سبب عن فعل الوالد كان ذلك ثوابا لحقابه غير منقطع (و) هو (غير مؤاخذ بسيئاته) وأوزاره (فانه) قال الله تعالى (ولا تزور رزة وزر أخرى) أى لا تحمل نفس حاملة حمل نفس أخرى (ولذلك قال تعالى) والذين آمنوا واتبعتهم ذرياتهم بايمان (ألحقناهم ذرياتهم) فى دخول الجنة والدرجة لما فى الخبر ان الله تعالى يرفع ذرية المؤمن فى درجته وان كانوا دونه لتقر بهم عينه (وما ألتناهم من عملهم من شئ أى مانقصناهم من أعمالهم) بهذا اللاحق وقيل جازيناهم بهم (وجعلنا أولادهم مزيدي فى حسناتهم) لانهم من أعمالهم وأكسابهم كما قال ما أغنى عنه ماله وما كسب أى ولده فى تدبره ان الولد يعنى المؤمن فى الآخرة كما يعنى المال عنه اذا أنفق فى سبيل الله وروى ولد الرجل من كسبه فأحل ما أكل من كسب ولده ويحتمل أن يكون بالتفضيل عليهم وهو اللائق بكمال لطفه ثم قال كل امرئ بما كسب رهين أى بعمله مرهون عند الله فان عمل صالحا فلها والا فليسكها وفى أول الآية اشعار بأنه يكفى لللاحق المتابعة فى أصل الايمان (الوجه الرابع ان يموت الولد قبله فيكون له شقيعا) فى يوم القيامة فقد روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ان الطفل يجر بأبويه الى الجنة) ولفظ القوت يجر بأبويه بسرره الى الجنة قال العراقى رواه ابن ماجه من حديث على وقال السقط يدل الطفل وله من حديث معاذ ان الطفل يجر أمه بسرره الى الجنة اذا هى احسنه وكلاهما ضعيف قلت أما حديث على فرواه ابن ماجه من طريق عابس بن ربيعة عنه بالنظر ان السقط ليراعى ربه اذا دخل أبواه النار فيقال أيها السقط الراغم ربه أدخل أبويك الجنة فيجرهما بسرره حتى يدخلهما الجنة وفى السند من بدل العزى ضعفه أحمد اه (وفى بعض الاخبار يأخذ بشو به كما أنا الآسن أخذ بشو بك) وهذا عند مسلم من رواية أبي هريرة (وقال صلى الله عليه وسلم أيضا ان المولود يقال له ادخل الجنة فيقف على باب الجنة فيظل مجنبتا) من أحبه نطى افعلنى من ملحقات المزيدي على الثلاثى بثلاثة (أى ممتلئا غمطا وغضبا) وممتلئا من دخول الجنة امتناع طلب لامتناع اباء (ويقول لا أدخل الجنة الا بأبواى معى فيقال) للملائكة (أدخلوا أبويه معه الجنة) هكذا هو فى القوت قال العراقى رواه ابن حبان فى الضعفاء من رواية بهز بن حكيم عن أبيه عن جده ولا يصح وللتسائى من حديث أبي هريرة يقال لهم ادخلوا الجنة فيقولون حتى يدخل آباؤنا فيقال ادخلوا أنتم وآباؤكم واسناده جيد اه قلت حديث بهز بن حكيم قد رواه الطبرانى فى الكبير وجاعة فقد ذكرهم ولفظه سوداء



للحساب فيقال للملائكة اذهبوا به ولأه

شدة العطش والكرب فهن

من العطش ما كاد أن يقطع عنقي وكذا الخلاق

من العطش ما كاد أن يقطع عني وكذا الخلألق في شدة العطش والكرب فحين

كذلك اذ ولدان) صغار (يتخللون الجمع) أي يشقون في خلالهم (عليهم مناديل من نور) أي على رؤسهم  
 (وبأيديهم أباريق من فضة وأكواب من ذهب) جمع كوب بالضم وهو كوز مستدير الرأس لا أذن له  
 ويقال قدح لاعروة له (وهم يسقون الواحد بعد الواحد يتخللون الجمع) ويجاوزون أكثر الناس فددت  
 يدي إلى أحدهم وقلت اسقني (شربة) (فقد أجهدي العطش) أي أوقعتني في الجهد (فقال ليس لك فينا  
 ولد انما نسقي آبائنا فقلت من أنتم فقالوا نحن من مات من أطفال المسلمين) أوردته صاحب القوت بهامه  
 (وأحد المعاني المذكورة في القرآن فاتوا حزنكم اني شئتم وقدموا لانفسكم) وقد اختلف في اني هنا قبل  
 بمعنى كيف وقبل بمعنى شيء وقبل بمعنى أين وسيأتي الكلام على ذلك ثم عطف على الاتيان قوله وقدموا  
 لانفسكم وفيه وجوه ثلاثة أحدها النكاح لما فيه من فضل الاغتسال من الجنابة لانه بكل قطرة حسنة  
 وما فيه من فضل مباشرة المرأة فان الرجل اذا لعب امرأته أو داعبها أو قبلها كتب الله له من الحسنات  
 ما شاء الله وما في ذلك من التحسين لهما ووضع النطفة محلها الثاني وقدموا لانفسكم قيل (تقديم الاطفال  
 إلى الآخرة) لانهم من أعمالكم الثالث قيل المراد به التسمية عند الجماع أي اذكروا الله عنده فذلك  
 تقدمت لكم (فقد ظهر بهذه الوجوه الاربعة ان أكثر فضل النكاح لاجل كونه سببا للولد) أي لخصوله  
 (الفائدة الثانية التحصن من) وساوس (الشيطان) المساط على الانسان بشركه وشركه (وكسر التوقان)  
 محركة منازعة النفس الامارة (ودفع غوائل الشهوة) النفسية وردع مهالكها (وغض البصر) عما يليق  
 النظار اليه (وحفظ الفرج) عن الحرام (واليه الاشارة بقوله صلى الله عليه وسلم من نكح فقد حصن نصف  
 دينه فليتق الله في الشطر الآخر) تقدم قريبا بالفظ من تزوج فقد أحرز شطر دينه فليتق الله في الشطر  
 الثاني وتقدم الكلام عليه (واليه الاشارة) أيضا (بقوله عليكم بالباءة فمن لم يستطع فعليه بالصوم فان  
 الصوم له وجاء) وهذا أيضا قد تقدم بالفظ من استطاع منكم الباءة فليتزوج ومن لا فليصم فان الصوم له  
 وجاء وتقدم الكلام عليه أيضا وهذا اللفظ الذي ذكره المصنف هنا هو سياق حديث أنس رواه الطبراني  
 في الاوسط والاضياء في المختارة وفي قوله فمن لم يستطع أي مؤن النكاح أو نفس النكاح ليجزه عن المؤن مع  
 توقانه اليه فهذا لا يؤمر بالنكاح بل يفهم من الحديث انه يطلب منه تركه لكونه صلى الله عليه وسلم أرشده  
 إلى ما ينافيه ويضعف دواعيه وهو الصوم وقد صرح أصحاب الشافعي بان من هذه صفة يستحب له ترك  
 النكاح وزاد النووي في شرح مسلم فذكر أن النكاح له مكروه وهو أن يقع في طاب الترك ومقتضى كلام  
 الحنابلة استحباب النكاح للتائق من غير اعتبار القدرة على المؤن وقال السراج البلعيني الذي يدل له نص  
 الشافعي رحمه الله تعالى انه ان كان تائقا استحباب والا فهو مباح ولم يقل بانه مستحب ولا مكروه وهي  
 طريقة أكثر العراقيين وسيأتي تمام هذا البحث قريبا وقوله فعليه بالصوم قال المازري اغراء بالغائب  
 ومن أصول النحويين أن لا يغري بالغائب وقد جاء شاذ قولهم عليه رجلا ليسني على جهة الاغراء قال  
 القاضي عياض هذا الكلام موجود لابن قتيبة والزجاجي وعلى قائله أن غايبة ثلاثة أو لها قوله لا يتجاوز  
 الاغراء بالغائب وصوابه اغراء الغائب وأما الاغراء بالغائب فخائر وكذا نص أبو عبيدة في هذا الحديث  
 وكذا كلام سيبويه ومن بعده من أئمة هذا الشأن وثانيها جعله قولهم عليه رجلا ليسني من اغراء الغائب  
 وقد جعله سيبويه والسيرافي منه ورأياه شاذا والذي عندي انه ليس المراد بها حقيقة الاغراء وان كانت  
 صورته فلم يرد هذا القائل تبليغ هذا القائل ولا أمره بالزام غيره وانما أراد الاخبار عن نفسه بقلة مبالاة  
 بالغائب وانه غير متأت له منه ما يريد بجاء بهذه الصورة يدل على ذلك ونحو قولهم اليك عنى أي اجعل  
 شغلك بنفسك عنى وانه لم يرد أن يغريه وانما مراده دعنى وكن شغل عني وثالثها عددهم هذه اللفظة  
 في الحديث من اغراء الغائب والصواب انه ليس فيه اغراء الغائب جملة والكلام فيه للحضور الذهني  
 خاطبهم بقوله من استطاع منكم الباءة فالحاء هنا ليست للغائب وانما هي ان خص من الحاضرين بعدم

كذلك اذ ولدان يتخللون  
 الجمع عليهم مناديل من  
 نور وبأيديهم أباريق من  
 فضة وأكواب من ذهب  
 وهم يسقون الواحد بعد  
 الواحد يتخللون الجمع  
 ويجاوزون أكثر الناس  
 فددت يدي إلى أحدهم  
 وقلت اسقني فقد أجهدي  
 العطش فقال ليس لك فينا  
 ولد انما نسقي آبائنا فقلت  
 ومن أنتم فقالوا نحن من  
 مات من أطفال المسلمين  
 وأحد المعاني المذكورة في  
 قوله تعالى فاتوا حزنكم أني  
 شئتم وقدموا لانفسكم  
 تقديم الاطفال إلى الآخرة  
 فقد ظهر بهذه الوجوه  
 الاربعة ان أكثر فضل  
 النكاح لاجل كونه سببا  
 للولد (الفائدة الثانية)  
 التحصن عن الشيطان  
 وكسر التوقان ودفع غوائل  
 الشهوة وغض البصر  
 وحفظ الفرج واليه الاشارة  
 بقوله عليه السلام من نكح  
 فقد حصن نصف دينه  
 فليتق الله في الشطر الآخر  
 واليه الاشارة بقوله عليكم  
 بالباءة فمن لم يستطع فعليه  
 بالصوم فان الصوم له وجاء

وأكثر ما نقلناه من الآثار والأخبار إشارة إلى هذا المعنى وهذا المعنى دون الأول لأن (٣٠١) الشهوة موكلة بتقاضى تحصيل الولد

فالشكاح كاف لشغله دافع  
لجعله وصارف لشرطوته  
وليس من يجيب مولاه  
رغبة في تحصيل رضا كن  
يجيب لطلب الخلاص  
عن غائلة التوكيل فالشهوة  
والولد مقدوران وبينهما  
ارتباط وليس يجوز أن  
يقال المقصود اللذة والولد  
لازم منها كما يلزم مثلاً  
قضاء الحاجة من الإكلا  
وليس مقصوداً في ذاته بل  
الولد هو المقصود بالفطرة  
والحكمة والشهوة باعثة  
عليه ولعمري في الشهوة  
حكمة أخرى سوى الإرهاق  
إلى الإيلاد وهو ما في قضائها  
من اللذة التي لا توازن اللذة  
لودامت فهي منهية على  
الذات الموعودة في الجنان  
إذا التزغب في لذة لم يجسد  
لهادواقال ينفع فلورغب  
العنسين في لذة الجناح أو  
الصبي في لذة الملك والسلطنة  
لم ينفع الترغيب واحدى  
فوائد لذات الدنيا الرغبة في  
دوامها في الجنة ليكون باعثة  
على عبادة الله فانظر إلى  
الحكمة ثم إلى الرجة ثم إلى  
التعبية الإلهية كيف عبيت  
تحت شهوة واحدة حياتين  
حياة ظاهرة وحياة باطنة  
فالحياة الظاهرة حياة  
المرء بقاء نسله فانه نوع  
من دوام الوجود والحياة

الاستطاعة إذ لا يصح خطابه مكان الخطاب لانه لم يتعين منهم ولا بهامه بلفظ وان كان حاضراً وهذا كثير  
في القرآن كقوله يا أيها الذين آمنوا كتب عليكم القصاص إلى قوله فمن عفى له من أخيه شيئاً وكقوله كتب  
عليكم الصيام إلى قوله فمن تعاقب خيراً وكقوله ومن يقتل منكناً لله ورسوله وتعمل صالحاً نؤتيها فلهذه  
الهيأت كلها ضامراً للحاضر بن اه كلام القاضي قال الولي العراقي في شرح التقریب وعد الحديث وهذا  
المثال من اغراء الغائب باعتبار اللفظ وانكار القاضي ذلك باعتبار المعنى وأكثر كلام العرب اعتبار اللفظ  
والله أعلم (وأكثر ما نقلناه من الآثار والأخبار إشارة إلى هذا المعنى) وهو التحرز عن غوائل النفس  
وغض البصر والفرج (وهذا المعنى دون) المعنى (الأول) الذي هو تحصيل الولد (لأن الشهوة موكلة  
بتقاضى تحصيل الولد والشكاح كاف لشغله ودافع لجعله وصارف لشرطوته وليس من يجيب مولاه  
رغبة في تحصيل رضا كن يجيب لطلب الخلاص عن غائلة التوكيل فالشهوة (والشهوة والولد  
مقدوران وبينهما ارتباط) معنوي أحدهما متوقف على الآخر لولا تحصيل الولد ما ركببت الشهوة  
وبالشهوة تحرك دواعي الجماع فيكون ذلك سبباً لحصول الولد (وليس يجوز أن يقال المقصود) بذاته  
(اللذة) الحاصلة من الجماع (والولد لازم منها) أى من تلك اللذة (كما يلزم مثلاً قضاء الحاجة من الإكلا  
وليس مقصوداً في ذاته بل) نقول (الولد هو المقصود بالفطرة) الأصلية (والحكمة) الإلهية (والشهوة  
باعثة عليه) ومحركة له (ولعمري في الشهوة حكمة أخرى سوى الإرهاق) أى المداناة (إلى الإيلاد)  
وهو معنى الاستيلاد وغير ثبت وصريح بعضهم بمنعه ويجوز أولدت المرأة إيلاداً باسناد الفعل إليها إذا حان  
ولادها كما يقال حصد الزرع فلا يكون الرباعى إلا لازماً (وهو ما في قضائها) أى تلك الشهوة (من اللذة التي  
لا توازيها) أى لا تساويها ولا تقابلها (لذة لودامت) ولكن دوامها غير حاصل ولذا قالوا هي لذة ساعة ولا  
يريدون بها الساعة الزمانية بل اللحظة التي يحصل له فيها الاقبال إلى الجماع فإذا أوج وأزل انقضت اللذة  
وقالوا لذة أسبوع دخول الجام ولذة سنة مضاجعة البكر ولذة دهر محادثة الإخوان (فهى منهية عن  
الذات الموعودة في الجنان) ودالة عليها (إذا التزغب في لذة لم يجسد لها ذوقاً لا ينفع فلورغب العنسين في  
لذة الجماع أو الصبي في لذة الملك والسلطنة لم ينفع الترغيب) والعنسين إذا مثلن لذة الجماع فمثلها عنده  
بشيء من اللذات التي يدركها كالأطعمة الخلو مثلاً فنقول له ألا تعرف أن السكر الذي فاك تجدد عند تناوله  
حالة طيبة وتحس في نفسك راحة قال نعم قلنا فالجماع كذلك افترى ان هذا يفهم حقيقة لذة الجماع كما  
هى حتى ينزل في معرفتها مغزلة من ذاق تلك اللذة وأدركها هيئات هيئات انما غاية هذا الوصف ابهام وتشبيه  
ومشاركة في الاسم وحقيقة لذات الجنة لا يمكن أن نفهمها للراغب فيها إلا بالتشبيه بأعظم ما ناله من اللذات  
منها لذة الجماع ولذات الجنة أبعد من كل لذة تدرك في الدنيا بل العبارة الصحيحة عنها أنها ما لا عين رأت ولا  
أذن سمعت ولا خطر على قلب بشر فان مثلناها بالجماع قلنا كالجماع المعهود في الدنيا فكذلك قال المصنف  
فهى منهية على لذات الجنان (فاحدى فوائد لذات الدنيا الرغبة في دوامها في الجنة ليكون باعثة على عبادة  
الله تعالى) وهذه دقيقة يتفطن لها (فانظر إلى الحكمة) اللطيفة أولاً (ثم إلى الرجة) من الله لخلقه في  
باطن تلك الحكمة (ثم إلى التعبية) الإلهية (حيث عبيت) أى رتبت وأصله من تعبئة الجيش والمتاع (تحت  
شهوة واحدة حياتان حياة ظاهرة وحياة باطنة فالحياة الظاهرة حياة المرء بقاء نسله فانه نوع من دوام  
الوجود) ولذا قال حكيم العرب من لم يلد فكاؤه ما ولد فمن لم يكن له نسل فمأذاه يساؤ (والحياة الباطنة  
هى الحياة الآخرة فان هذه اللذة الناقصة) المنصرفة (بسرعة الانصرام) أى الانقطاع (تحرك الرغبة)  
والشوق (في) اللذة (الكاملة) الموعود بها (بلذة الدوام) من غير انصرام (فتستحث على العبادة  
الموصلة إليها) إلى تلك اللذة الباقية (فيستعد العبد بشدة الرغبة فيها ويسمى بالتبشير المواقفة على

الباطنة هى الحياة الآخرة فان هذه اللذة الناقصة بسرعة الانصرام تحرك الرغبة في اللذة الكاملة  
بلذة الدوام فيستحب على العبادة الموصلة إليها فيستفيد العبد بشدة الرغبة فيها تبشيراً بالمواقفة على

ما يوصله الى نعيم الجنان وما من ذرة من ذرات بدن الانسان باطنا وظاهرا بل من ذرات ملكوت السموات والارض الاوتحتها من لطائف الحكمة وبجائتها ما يتجاوز العقول فيها (٣٠٢) ولكن انما ينكشف للقلوب الطاهرة بقدر صغائرها بقدر رغبتها عن زهرة الدنيا وغرورها

وغوايتها فالنكاح بسبب دفع غائلة الشهوة مهم في الدين لكل من لا يؤتي عن عجز وعنة وهم غالب الخلق فان الشهوة اذا غلبت ولم يقاومها قوة التقوى حوت الى اقتحام الفواحش واليه أشار بقوله عليه السلام عن الله تعالى الاتفة علوه تسكن فتنة في الارض وفساد كبير وان كان مجما بلجام التقوى فغايته أن يكف الجوارح عن اجابة الشهوة فيغض البصر ويحفظ الفرج فاما حفظ القلب عن الوسواس والفكر فلا يدخل تحت اختياره بل لا تزال النفس تجاذبه وتحسده بامور الوقاع ولا يفتر عنه الشيطان الموسوس اليه في أكثر الاوقات وقد يعرض له ذلك في أثناء الصلاة حتى يجري على خاطره من أمور الوقاع ما لو صرح به بين يدي أحسن الخلق لاستحيائه والله مطلع على قلبه والقلب في حق الله كاللسان في حق الخلق ورأس الامور للمريد في سلوك طريق الاسخرة قلبه والمواظبة على الصوم لا تقطع مادة الوسوسة في حق أكثر الخلق الا أن ينضاف اليه ضعف في البدن وفساد في المزاج قال

ما يوصله الى نعيم الجنان) ولذاتها الباقية أبدا لا ياد (وما من ذرة من ذرات بدن الانسان ظاهرا وباطنا بل من ذرات ملكوت السموات والارضين الاوتحتها من لطائف الحكمة وبجائتها ما يتجاوز العقول فيها) وهذا المعنى الذي أشار اليه الشيخ في الخطبة بقوله لا تصادف سهام الاوهام في عجائب صنعته مجرى ولا ترجع العقول عن أوائل بدائعها الا والهة حيرى واليه الاشارة أيضا بقول القائل وفي كل شيء له آية \* تدل على انه واحد

(ولكن انما ينكشف ذلك (للقلوب الطاهرة) من كدرات الظلمة الطبيعية (بقدر صغائرها) وبجلائها (بقدر رغبتها عن زهرة الدنيا وغرورها) وأرباب هذه القلوب هم أهل المكاشفة والمشاهدة المتخلقون بأخلاق الله تعالى تتضح لهم حقائق تلك الذرات بالبرهان الذي لا يجوز فيه الخطأ ما يجري في الوضوح مجرى اليقين الذي يدرك بمشاهدة الباطن لا باحساس الظاهر وأما من لم يكن له حظ في معانيها الا معرفة أسمائها الظاهرة وفهم معانيها الغوية ولم يعدد عن ذلك فهو منحوس الحظ نازل الدرجة ليس يحسن به أن يتجسس بمنااله ويترقى أرباب هذه المراتب الى مقام ينبعث من فهم تلك المعاني شوقهم الى الاتصاف بما يمكن الاتصاف به حسبما يعطيه مقامه وهم أهل الحظوظ من المقربين (فالنكاح بسبب دفع غائلة الشهوة مهم في الدين لكل من لا يؤتي عن عجز) عن مؤنه (وعنة) هي بالضم اسم من عن من امرأته أى بالبناء للحدث عول اذا منع عنها بالسحر كما هو سياتي الجوهري واشتهر ذلك في كتب النقا ومنهم من قال لا يقال به عنة وانه كلام ساقط وقد أوجنته في شرح القاموس (وهم غالب الخلق) ومن به عجز أو عنة نادرفهم (فان الشهوة ان غلبت) في الانسان (ولم تقاومها قوة التقوى حوت الى اقتحام الفواحش) أى الدخول فيها والتعرض لها (والله أشار بقوله صلى الله عليه وسلم) في الخبر المتقدم (عن الله تعالى) في كتابه العزيز (الاتفة علوه تكن فتنة في الارض وفساد كبير) وقد تقدم الكلام عليه (وان كان مجما بلجام التقوى) وساعده التوفيق الرباني (فغايته أن يكف الجوارح) ويردعها (عن اجابة الشهوة) وطاعتها (بغض البصر وحفظ الفرج) مهما أمكنه ذلك (فاما حفظ القلب عن الوسواس) المعترضة (والفكر) المشوشة (فلا يدخل تحت اختياره) ولا يقدر على دفعها (بل لا تزال النفس تجاذبه) وتحاوره (وتحسده بامور الوقاع) أى الجماع وهيباته وكيفياته (ولا يفتر عنه الشيطان الموسوس اليه) أى لا يسكن ولا يضعف (في أكثر الاوقات) هذا دأبه وشأنه بل (وقد يعرض له ذلك في أثناء الصلاة) وتضاعف أنواع العبادات (حتى يجري على خاطره من أمور الوقاع ما لو صرح به بين يدي أحسن الخلق لاستحيائه) فكيف بين يدي عالم الخفيات وهو يناجيه ويواجهه ويحدثه (والله مطلع على قلبه) وسر برته (والقلب في حق الله كاللسان في حق الخلق) فحدثته آياه انما هو بقلبه كما كان محادثة الخلق تسكون باللسان (ورأس الامور مادة الوسوسة في حق أكثر الخلق) فهم لا يتخلون عنها (الا أن ينضاف اليه ضعف في البدن) أى في أصل بنيته بطر وعوارض (وقساد في المزاج) والمزاج كيفية متشابهة من تفاعل عناصر متفقة الاجزاء المناسبة بحيث يكسر سورة كل منها سورة الاخر والفساد الذي يعتر به حدود عوارض نفسانية (ولذلك قال ابن عباس رضي الله عنه لا يتم نسل الناس الا بالنكاح) وقد تقدم قريبا (وهذه محنة عامة) في الناس (قل من يتخلص منها) الامن عصبه الله تعالى (قال قتادة في معنى قوله تعالى ولا تحملا مالا طاقة لنباه هو الغلبة) نقله صاحب القوت والغلبة بالضم الشنقي وهو عنة الشهوة وقد غلم كفرح اذا اشتدت شهوته واغتم مثله وأخرج ابن جرير عن السدي مالا طاقة لنباه قال من التعليل والاغلال الى الغلبة وأخرج ابن أبي حاتم عن مكحول مالا طاقة لنباه قال الغربة والغلبة والانعاط وعن عكرمة ومجاهد انهما قال في معنى قوله تعالى (وخلق الانسان ضعيفا) انه لا يصبر

ابن عباس رضي الله عنهما لا يتم نسل الناس الا بالنكاح وهذه محنة عامة قل من يتخلص منها قال قتادة في معنى قوله تعالى ولا تحملا مالا طاقة لنباه هو الغلبة وعن عكرمة ومجاهد انهما قال في معنى قوله تعالى خلق الانسان ضعيفا انه لا يصبر



وبهذا يسلم القلب عن توارد الخواطر المذمومة عليه (وأكثر بعض الناس حال الصوفية فقال له) أي  
 للمسكر (بعض ذوى الدين) ولفظ القوت وسمع بعض العلماء بعض الجهلة يطعن على الصوفية فقال يا هذا  
 (ما الذى تنسكركم منهم) وفي القوت ما الذى نقصهم عنك (قال يا) كلون كثير قال وانك أيضا لو جعت كما  
 يجوعون لا كنت كما يا (كلون) ثم (قال) و(ينسكحون) أي يتزوجون (كثيرا قال وانك لو حفظت  
 عينك وفرجك كما يحفظون لنسكحت كما ينسكحون) زاد في القوت وأي شيء أيضا قال ينسكحون القول قال  
 وأنت أيضا لو نظرت كما ينظرون لسمعت كما يسمعون وفي القوت أيضا وقد سئل بعض العلماء أيضا عن  
 القراء لم يكثر ولا كل ويكثر ولا يجاع ويحبون الخلاوة فقال لانهم بطول جوعهم ويتعذر عليهم  
 الموجد فاذا وجدوا الطعام تزودوا منه وأما الخلاوة فانهم تركوا شرب الخمر وكثرة لذات النفوس  
 فاجتمعت شهوتهم في الخلاوة وأما الجوع فانهم غصوا أبصارهم في الظاهر وضيقوا على نفوسهم في الخواطر  
 فاتسعوا في الحلال من النكاح كما ضيقوا على جوارحهم انتشارا للبصار (و) قد (كان) أبو القاسم  
 (الجنيد) بن محمد البغدادي رحمه الله تعالى (يقول احتياج الى الجماع كما احتياج الى القوت) نقله صاحب  
 القوت لان الجماع يخرج الاخلط ويخفف الدماغ ويقوى النشاط ويغذى الروح كما ان القوت يغذى  
 البدن (فالزوجة على التحقيق قوت) للارواح وغذاء للباطن (وسبب لطهارة القلب) وخلاصه عن  
 الخواطر الردية (ولذلك أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم كل من وقع بصره على امرأة فتاقت اليها  
 نفسه أن يجامع أهلها لان ذلك يرفع الوسواس عن النفس) قال العراقي رواه أحمد من حديث أبي كبشة  
 الأنماري حين مرت به امرأة فوقع في قلبه شهوة النساء فدخل فأتى بعض أزواجه وقال فكذلك فافعلوا  
 فانه من أمثال أمثالكم اثبات الحلال واسناده جيد اه (وروى جابر) بن عبد الله الانصاري رضى الله  
 عنهما (ان النبي صلى الله عليه وسلم رأى امرأة فدخل على زينب) أي زوجته وهى ابنة جحش رضى الله  
 عنها (فقض حاجته) كناية عن الجماع (وخرج وقال ان المرأة اذا أقبلت أقبلت فى صورة شيطان فاذا رأى  
 أحدكم امرأة فأعجبته فليأت أهلها فان معها مثل الذى معها) قال العراقي رواه مسلم والترمذى واللفظ  
 له وقال حسن صحيح اه قلت وكذلك رواه أحمد وأبو داود والنسائي كلهم فى النكاح بلفظ ان المرأة  
 تقبل فى صورة شيطان وتدر فى صورة شيطان فاذا رأى أحدكم امرأة فأعجبته فليأت أهلها فان ذلك رد  
 ما فى نفسه قوله فى صورة شيطان أى فى صفته شبه المرأة الجميلة به فى صفة الوسوسة والاضلال يعنى أن  
 رؤيتها تثير الشهوة وتقيم الهمة فنسبها للشيطان ليكون الشهوة من جنده وأسبابه والعقل من جنده  
 الملائكة قال الطيبي جعل صورة الشيطان طرف الاقبال المبالغ على سبيل التجربة فان اقبالها ذاع للانسان  
 الى استراق النظر اليها كالشيطان الداعى للشر وكذا فى حالة ادبارها مع كون رؤيتها من جميع جهاتها  
 داعية الى الفساد لكن خصهما بالذكور لان الاخلال فيهما أكثر وقدم الاقبال لكونه أشد فسادا للحصول  
 المواجهة به هذا على رواية الجماعة وأما رواية مسلم والترمذى ففيها الاقتصار على الاقبال فقط وقوله فأعجبته  
 أى استحسنها لان غاية رؤية المتعجب منه استحسانه وقوله فليأت أهلها أى يجامع حليته وقوله يرد ما فى  
 نفسه هكذا روى بئسمة تحتية من ردأى يعكسه ويغلبه ويقهره ورواه صاحب النهاية فان ذلك يرد ما فى  
 نفسه بالموحدة من البرد أو شدهم الى أن أحدهم اذا تحركت شهوته واقع حليته تسكينها وجعل قلبه  
 ودفع الوسوسة اللعين وهذا من الطب النبوي وقال ابن العربي فى شرح الترمذى هذا حديث غريب المعنى  
 لان ما جرى له صلى الله عليه وسلم كان سرالم يعلمه الا الله تعالى فاذا دعاه عن نفسه تسليمة للخلق وتعليما وقد  
 كان آدميا ذا شهوة لكنه كان معصوما عن الذلة وما جرى فى خاطره حين رأى المرأة أمر لا يؤخذ به شرعا  
 ولا تنقص منزلته وبذلك الذى وجد من الإعجاب بالمرأة هى جملة الاكدمية ثم غلبها بالعصمة فانقطعت وقضى  
 من الزوجة حق الإعجاب والشهوة الاكدمية بالاعتصام والعفة اه (وقال صلى الله عليه وسلم لا تدخلوا على

وأكثر بعض الناس حال  
 الصوفية فقال له بعض ذوى  
 الدين ما الذى تنسكركم منهم  
 قال يا كلون كثيرا قال  
 وأنت أيضا لو جعت كما  
 يجوعون لا كنت كما يا كلون  
 قال ينسكحون كثيرا قال  
 وأنت أيضا لو حفظت عينك  
 وفرجك كما يحفظون  
 لنسكحت كما ينسكحون وكان  
 الجنيد يقول احتياج الى  
 الجماع كما احتياج الى القوت  
 فالزوجة على التحقيق  
 قوت وسبب لطهارة القلب  
 ولذلك أمر رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم كل من وقع  
 بصره على امرأة فتاقت  
 اليها نفسه أن يجامع أهلها  
 لان ذلك يدفع الوسواس  
 عن النفس وروى جابر رضى  
 الله عنه ان النبي صلى الله  
 عليه وسلم رأى امرأة فدخل  
 على زينب فقض حاجته  
 وخرج وقال صلى الله عليه  
 وسلم ان المرأة اذا أقبلت  
 أقبلت بصورة شيطان فاذا  
 رأى أحدكم امرأة فأعجبته  
 فليأت أهلها فان معها مثل  
 الذى معها وقال عليه السلام  
 لا تدخلوا على



المغيبات) جمع المغيبة (أى التى غاب زو جها) فى جهاد أو تجارة أو غير ذلك ولو كانت غيبتهم فى البلد أيضا من غير سفر ويدلله ما فى حديث الافك وذكروا رجلا صالحا ما كان يدخل على أهلى الامعى يقال أغابت فهو مغيبة (فان الشيطان) أى كيدته (يجرى من أحدكم مجرى الدم) وفى رواية من ابن آدم ويجرى امامه صدور أى يجرى مثل جريان الدم فى أنه لا يحس بجريه كالدم فى الاعضاء ووجه الشبه شدة الاتصال فهو كناية عن تمكنه من الوسوسة أو طرف ليجرى وقوله من أحدكم حال منه أى يجرى فى مجرى الدم كأننا من أحدكم أو بديل بعض من أحدكم أى يجرى فى أحدكم حيث يجرى فيه الدم (قلنا ومنك) يارسول الله (قال ومنى ولكن الله أعاننى عليه فاسلم) قال العراقى رواه الترمذى من حديث جابر وقال غريب ولسلم من حديث عبد الله بن عمر ولا يدخلن رجل بعد يومى هذا على مغيبة الاومعه رجل واثنان اه قلت لفظ الترمذى لا تجزوا والباقي سواء ولفظنا مسلم ألا يدخلن الخ وروى البزار الحديث بتمامه عن جابر بلفظ لا تدخلوا على هؤلاء المغيبات والباقي سواء وأما قوله ان الشيطان يجرى من ابن آدم مجرى الدم روى هذا القدر فقط أحمد والشيخان وأبو داود من حديث أنس والشيخان وأبو داود وابن ماجه من حديث صفية بنت حيي (قال سفيان بن عيينة) رحمه الله تعالى قوله (فاسلم يعنى فاسلم انامنه هذا مناه فان الشيطان لا يسلم) هكذا نقله صاحب القوت وحاصله ان قوله فاسلم صيغة اسم المتكلم المفرد من السلامة لا من الاسلام ولكن هذا يخالف ما سأتى للمصنف خبر فقت على آدم بخصلة من كان شيطاني كافرا فأعاننى الله عليه حتى أسلم وكن أزواجى عونالى وكان شيطان آدم كافرا وكانت زوجته عونى على خطيئته وأورد ابن الجوزى هذا الحديث كفى الواهيات وسأتى الكلام عليه قريبا (ولذلك يحكى ان ابن عمر رضى الله عنهما) مع انه (كان من زهاد الصحابة وعلمائهم) وكان يدم الصوم (وكان يهبط من الصوم على الجاع قبل الاكل) والشرب (وربما جامع قبل أن يصلى المغرب ثم يغتسل) ويصلى له صاحب القوت (وذلك لتفريغ القلب لمباداة الله واخراج عدة الشيطان منه) وفى نسخة غرة الشيطان منه أى ما وسوس بسببه فى القلب فكان يتغذى من الشهوة النفسية التى هى غرة شيطانية ويملك قلبه باخراج ما يعرضه بسببها فيتفرغ بانجماع همه للعبادة هذا مع ما فى وقت المغرب من الضيق وما فى تأخير صلاتهم من الوعيد حتى انه روى عن أبيه انه أخرها حتى طلع النجم فأعق اثنتين وتقدم ذلك فى كتاب الصلاة (وروى انه جامع ثلاثة من جواريه فى شهر رمضان قبل صلاة (العشاء الاخرة) نقله صاحب القوت هذا مع كمال زهده وادمانه للصوم فلم يكن قصده بذلك الاتفرغ الخاطى عن سبب الوسوس (وقال ابن عباس) رضى الله عنه (خير هذه الامة أ كثرها نساء) كذا فى القوت قال العراقى يعنى النبى صلى الله عليه وسلم رواه البخارى قلت قال البخارى فى صحيحه حدثنا على بن الحكم حدثنا أبو عوانة عن ربيعة عن طلحة الديلمى عن سعيد بن جبير قال لى ابن عباس هل تزوجت قلت لا قال فتزوج فان خير هذه الامة أ كثرها نساء قال الشارح لانه كان له تسع نسوة والتقييد بهذه الامة ليخرج مثل سليمان عليه السلام لانه كان أ كثر النساء وقيل المعنى خير أمة محمد من كان أ كثر نساء من غيرنا من يتساوى معه فيما عدا ذلك من الفضائل اه (ولما كانت الشهوة أغلب على مزاج طائفة العرب) وهم أولاد اسمعيل عليه السلام وغلبته تامل على قوة المزاج (كان استكثر الصالحين منهم للنكاح أشد) وهذا خلاف ما بنى عليه صوفية الجهم والمغرب قواعد سلوكهم يرون امارة الهمة حتى تكون المرأة عند الرجل اذا نكح فيها كجدار يضرب فيه ولكل مقام مقال والرهبانىة ليست فى هذا الدين (ولاجل فراغ القلب) عن شواغل الشيطان (أبج) للانسان (نكاح الامة عند خوف) الوقوع فى (العنت) وهو الزنا وأصل العنت فى اللغة هو الكسر بعد الجبر يقال للذابة اذا كسرت بعد ما جربت قد عنت فكأنه كان مجبوراً بالعصمة أو بالتوبة ثم خشى الزلل والعادة السوء فنكح الامة حيث نكحها من العنت وهذا معنى قوله تعالى فى نكاح الامة ذلك لمن خشى العنت

المغيبات وهى السق غاب  
زوجه عنها فان الشيطان  
يجرى من أحدكم مجرى  
الدم قلنا ومنك قال ومنى  
ولكن الله أعاننى عليه فاسلم  
قال سفيان بن عيينة فاسلم  
معناه فاسلم أنامنه هذا معناه  
فان الشيطان لا يسلم وكذلك  
يحكى عن ابن عمر رضى الله  
عنهما وكان من زهاد  
الصحابة وعلمائهم أنه كان  
يفطر من الصوم على الجاع  
قبل الاكل وربما جامع  
قبل أن يصلى المغرب ثم  
يغتسل ويصلى وذلك  
لتفريغ القلب لعبادة الله  
واخراج عدة الشيطان منه  
وروى أنه جامع ثلاثا من  
جواريه فى شهر رمضان  
قبل العشاء الاخيرة وقال  
ابن عباس خير هذه الامة  
أ كثرها نساء ولما كانت  
الشهوة أغلب على مزاج  
العرب كان استكثر  
الصالحين منهم للنكاح أشد  
ولاجل فراغ القلب أبج  
نكاح الامة عند خوف  
العنت



مع أن فيه ارفاق الولد وهو نوع اهلاك (٣٠٦) وهو محرم على كل من قدر على حرقه ولكن ارفاق الولد أهون من اهلاك الدين وليس فيه

الاتمصاص الحياة على الولد  
مدة وفي اقتحام الفاحشة  
تفويت الحياة الاخرية  
التي تستحق الاعمار الطويلة  
بالاضافة الى يوم من أيامها  
وروي أنه انصرف الناس  
ذات يوم من مجلس ابن عباس  
و بقي شاب لم يبرح فقال له  
ابن عباس هل لك من حاجة  
قال نعم أردت أن أسأل  
مسئلة فاستحييت من الناس  
وأنا لا آت أهابك وأجلك  
فقال ابن عباس ان العالم  
بمنزلة الوالد فما كنت أفضيت  
به الى أبيك فأفرض الى به  
فقال اني شاب لازوجته  
وربما خشيت العنت على  
نفسى فربما استحييت بيدي  
فهل في ذلك معصية فأعرض  
عنه ابن عباس ثم قال أف  
وتف نكاح الامه خير منه  
وهو خير من الزنا فهذا تنبيه  
على أن العزب المغتلم مردد  
بسين ثلاثة شروط اذناها  
نكاح الامه وفيه ارفاق الولد  
وأشده منه الاستمناء باليد  
وأخشه الزنا ولم يطلق ابن  
عباس الاباحه في شيء منه  
لانهم محذوران يفرغ  
اليهما حذران الوقوع في  
محذور أشده منه كما يفرغ الى  
تناول الميتة حذران  
هلاك النفس فليس ترجيح  
أهون الشرين في معنى  
الاباحه المطلقة ولا في معنى  
الخير المطلق وليس قطع  
اليد المتأكله من الخيرات

منكم وكذا اذا كثرت الخواطر الرديية والوساوس الدنية في قلبه بذكر النكاح فشحله ذلك عن فرضه  
وشت عليه همه فان نكاح الامه أيضا خيره (مع ان فيه ارفاق الولد) أي جعله رفاقا فالولد يتبع لام في  
الرقية والحرية (وهو نوع اهلاك وهو محرم على كل من قدر على) تزويج (حرق) واختلاف في القدر  
الموجود الذي يحرم نكاح الامه فقل عشرة دراهم وهو قول علماء العراق وقيل ثلاثة دراهم وهو قول  
بعض علماء الحجاز وقيل درهمان وهو قول ابن المسيب وبعض الصحابة نقله صاحب القوت قال وقال بعض  
السلف أحق الناس حرق تزويج بأمة وأعقل الناس عبد تزويج بحرة لان هذا أعقب بعضه وهذا أرق  
بعضه يعنون الولد (ولكن ارفاق الولد أهون من اهلاك الدين وليس فيه الاتمصاص الحياة على الولد  
مدة وفي اقتحام الفاحشة) أي الزنا ودواعيه (تفويت الحياة الاخرية التي تستحق الاعمار الطويلة  
بالاضافة الى اليوم من أيامها) والمؤمن اذا أتى ببلبتين فليختر أهونهما (وروي أنه انصرف الناس  
ذات يوم من مجلس ابن عباس رضى الله عنه و بقي شاب لم يبرح) موضعه فأطال القعود (فقال له  
ابن عباس هل) لك (من حاجة قال نعم أردت أن أسالك مسئلة فاستحييت) من حضرة (الناس) فقال  
(سأني) عما يدالك قال (وأنا لا آت أهابك وأجلك) أي أرفع قدرك عن هذه المسئلة (فقال ابن عباس  
ان العالم بمنزلة الوالد) لاحشمة على السائل منه (فما كنت أفضيت به الى أبيك فأفرض به الى) فانه لا عيب  
عليك عندي يقال أفرض اليه بالسرا أعلمه به (فقال) رحل الله (اني شاب لازوجته وربما خشيت العنت  
على نفسى) أي الزنا (فربما استحييت) بذكري (في يدي) يقال استحي الرجل استحي منه بأمر غير  
الجماع حتى دفع (فهل في ذلك معصية فأعرض عنه ابن عباس ثم قال اف وتف) الاف بالضم كل مستعذر  
وسخ والتف بالضم أيضا وسخ الظفر يقال ذلك السك مستخف به استعذاره وفي الاف والتف تطصيل  
أودعته في شرح القاموس (نكاح الامه خير منه وهو خير من الزنا) كذا أورده صاحب القوت (وهذا تنبيه  
على ان العزب المغتلم) أي الذي لازوجته له وقد هاجت به الشهوة (تردد بين ثلاثة شروط اذناها نكاح  
الامه وفيه ارفاق الولد) كما ذكر قريبا (وأشده منه الاستمناء باليد) ويعرف أيضا بالخصضة وجلد عميرة  
(وأخشه الزنا) وهذه الثلاثة على هذا الترتيب (ولم يطلق ابن عباس في) قوله المذكور (الاباحه في شيء  
منه لانهم) أي نكاح الامه والاستمتاع بمعالجته (محذوران) شرعا (فيفزع اليهما حذران من الوقوع  
في محذور وأشده منه كما يفرغ الى تناول الميتة حذران هلاك النفس فليس ترجيح أهون الشرين في معنى  
الاباحه المطلقة ولا في معنى الخطر المطلق وليس قطع اليد المتأكله) أو الرجل المتأكله (من الخيرات وان  
كان يؤذن فيه) أي قطعها وكه في الزيت السخن شرعا (عند اشراف النفس على الهلاك) فهذا من الاخذ  
بأهون الامرين وقرأت في كتاب اختلاف الفقهاء لابن جرير الطبري ما نصه واختلفوا في الاستمناء فقال  
العلاء بن زياد لا بأس بذلك قد كان يفعل في مغازينا حدثنا بذلك محمد بن بشار العبدى قال حدثنا معاذ بن  
هشام قال حدثني أبي عن قتادة عنه وقال الحسن البصري والفضال عن عداهم وجماعة معهم مثل ذلك  
وقال ابن عباس هو خير من الزنا ونكاح الامه خير منه وقال أنس بن مالك ملعون من فعل ذلك وقال الشافعي  
لا يحل ذلك حدثنا بذلك عنه الربيع وعلة من قال بقول العلاء ان تحريم الشيء وتحليله لا يثبت الا بحجة  
ناطقة يجب التسليم لها وذلك مختلف فيه مع اجماع السك وان مادة اعماله فيه فإمر عليه الجمع بينهما الا  
لعلة وقد أجمعوا أن له أن يباشر ذلك بما يحل له أن يباشره به فكذلك له أن يعمل فيه وعلة من قال بقول  
الشافعي الاستدلال بقول الله عز وجل والذين هم لفروجهم حافظون الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم  
فانهم غير ملومين فن ابغى وراء ذلك فأولئك هم العادون فأخبر جل ثناؤه ان من لم يحفظ فرجه عن غير  
زوجته وملك عينه فهو من العادين والمستحنى عاد بشرجه عنهما اه وفي شرح الرسالة القيرانية للشيخ  
سبدي أجدر روق نفع الله به من قال مباشرة الفرج زنا ولو اوطا وهما محرمان اجماعا واستمناء واختلاف فيه

فذهب الجمهور المنع وقال أحمد هو كالنصادة وعن الحسن انه هو ماؤك فارقه وعن مجاهد وكانوا يعلمونه  
صبيانهم فيستعفوا به عن الزنا وعن ابن عباس الخضاخ خبير من الزنا ودليل المنع قوله تعالى الاعلى  
أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم وليس هذا بواحد منهم ولا يدخل المملوك في المستثنى بدليل القران بالازواج  
وحكى بعض المقيدين جوازه عن الشافعي وهو باطل بل هو عن الشيعة الخارجين عن الحق ولما تكلم ابن  
العربي في أحكام القرآن على هذه الآية ذكر مذهب الامام أحمد ثم قال وهذا من الخلاف الذي لا يجوز  
العمل به ولعمري لو كان فيه نص صريح بالجواز كان ذوهمة بوضاه لنفسه وما يدكر فيه من الاحاديث  
ليس فيها ما يساوي بسامعه وقد عده البلالى في مختصر الاحياء من الصغائر والله أعلم اه وفي صرة الفتاوى  
لبعض المتأخرين من أصحابنا منعه ومن الناس من قال الاستمتاع بالكف لا يفسد الصوم وهل يباح له  
فعل ذلك في غير رمضان قالوا ان أراد الشهوة لا يباح وان أراد تسكين الشهوة فخرجوا أن لا يكون مؤاخذا ولا  
أثما والفرق بين فعل الاباحة وعدمها البزاق فان لم يكن به فالتسكين وسئل ابن نجيم عن استئني بكفه في  
رمضان فأجاب يلزمه القضاء والكفارة لفساد صومه والله أعلم (فاذا في النكاح فضل من هذا الوجه لكن  
هذا لا يعم السكك بل الاكثر فرب شخص فترت) أى ضعفت (بكبر سن أو مرض) فخرضه (أو غيره) من  
الموانع (فينعدم هذا الباعث في حقه ويبقى ماسبق من أمر الولد) أى تحصيله (فان ذلك عام الا للممسوح)  
أى الخصى فانه لا يرجى منه ذلك (وهو نادر) لاحكامه (ومن الطبائع ما تغلب عليه الشهوة) بكثرتها  
ومدتها (بحيث لا تحصنه المرأة الواحدة) وذلك اذا كانت تمل من الجماع الكثير وتزعل منه (فيستحب  
لصاحبها الزيادة على الواحدة الى الاربع) لا غير باجماع علماء السنة (فان يسرت له مودة ورحمة) بين  
ومنه (واطمان قلبه بهن) وسكن اليهن فهو المطلوب (والا فيستحب له الاستبدال) عنهن بغيرهن من  
غير تجاوز عن حدود الشرع (فقد نكح على رضى الله عنه بعد فاطمة رضى الله عنها بسبع ليال) مضت  
من وفاتها بوصية منها أسماء بنت عيسى الخثعمية وبعد ما غيرها من النساء كما تقدم شئ من ذلك قريبا  
فلولم يكن أمر النكاح عندهم لما اختار على رضى الله عنه ذلك مع قرب المدة من وفاة أم أولاده  
رضى الله عنها هذا مع كمال زهده وعصمته وحفظه (ويقال ان الحسن بن علي رضى الله عنهما كان نكاحا)  
أى كثير النكاح (حتى نكح) أى تزوج (زيادة على مائتي امرأة وربما كان عقده على أربع) نسوة  
(في عقد واحد وربما كان طلاق أربعاً في وقت واحد واستبدل بهن) ووجه لوما بعض أصحابه بطلاق  
امرأتين له وقال قل لهما اعتدا وأمره أن يدفع الى كل واحدة عشرة آلاف درهم ففعل فلما رجع اليه  
قال ماذا قالتا فقال اما احدهما فنيكست رأسها وسكنت وأما الاخرى فبكت وانجبت فسمعتها تقول  
متاع قليل من حبيب مفارق قال فأطرق ورحم لها ثم رفع رأسه وقال لو كنت مرابجا امرأة بعدما أفرقتها  
لنكحت أراجعها (وقد قال له صلى الله عليه وسلم اشبهت خلقي وخلقي) الاول بفتح فسكون والمراد به  
الخلقة الظاهرة والثاني بضمه والمراد به الاوصاف الباطنة هكذا أورده صاحب القوت قال العراقي  
المعروف انه قال هذا اللفظ لجعفر بن أبي طالب كما هو متفق عليه من حديث البراء والحسن أيضا كان يشبه  
النبي صلى الله عليه وسلم كما هو متفق عليه في حديث أبي جحيفة والترمذي وصححه وابن حبان من حديث  
أنس لم يكن أحد أشبه برسول الله صلى الله عليه وسلم من الحسن انتهى وان الحسن كان يشبه النبي صلى  
الله عليه وسلم من رأسه الى سترته والحسين من سترته الى قدميه (وقال صلى الله عليه وسلم حسن مني وحسين  
من علي كذا في القوت) قال العراقي رواه أحمد من حديث المقدم بن معديكرب بسند جيد اه قلت وعن  
يعلى بن مرة حسين مني وأنا منه أحب الله من أحب حسينا الحديث رواه البخاري في الادب المفرد  
والترمذي وابن ماجه والطبراني والحاكم وابن سعد وأبو نعيم في فضائل الصحابة ورواه مع زيادة ابن  
عساكر من حديث أبي رزمة (فقل ان كثرة نكاحه) للنساء (أحدا ما أشبه به خالق رسول الله صلى الله

فاذا في النكاح فضل من  
هذا الوجه ولكن هذا  
لا يعم السكك بل الاكثر فرب  
شخص فترت شهوته لكبر  
سن أو مرض أو غيره فينعدم  
هذا الباعث في حقه  
ويبقى ماسبق من أمر الولد  
فان ذلك عام الا للممسوح  
وهو نادر ومن الطبائع  
ما تغلب عليها الشهوة بحيث  
لا تحصنه المرأة الواحدة  
فيستحب لصاحبها الزيادة  
على الواحدة الى الاربع فان  
يسر الله له مودة ورحمة  
واطمان قلبه بهن والا  
فيستحب له الاستبدال فقد  
نكح على رضى الله عنه بعد  
وفاة فاطمة عليها السلام  
بسبع ليال ويقال ان  
الحسن بن علي كان نكاحا  
حتى نكح زيادة على مائتي  
امرأة وكان ربما عقد على  
أربع في وقت واحد وربما  
طلق أربعاً في وقت واحد  
واستبدل بهن وقد قال عليه  
الصلاة والسلام للحسن  
أشبهت خلقي وخلقي وقال  
صلى الله عليه وسلم حسن  
مني وحسين من علي فقل  
ان كثرة نكاحه أحسن  
ما أشبه به خالق رسول الله  
صلى الله

عليه وسلم وتزوج المغيرة بن  
 شعبة بثمانين امرأة وكان  
 في الصحابة من له الثلاث  
 والاربعة ومن كان له اثنتان  
 لا يحصى ومهما كان  
 الباعث معلوما فينبغي أن  
 يكون العلاج بقدر العلة  
 فالمراد تسكين النفس فليتنظر  
 اليه في الكثرة والقلّة  
 (الفائدة الثالثة) ترويح  
 النفس وابتسامها بالمجالسة  
 والنظر والملاعبة اراحة  
 للقلب وتقوية له على العبادة  
 فان النفس ملول وهي عن  
 الحق نفور لانه على خلاف  
 طبعها فلو كلفت المداومة  
 بالاكرام على ما يخالفها  
 جمعت وثابت واذا رجعت  
 بالذات في بعض الاوقات  
 قويت ونشطت وفي  
 الاستئناس بالنساء من  
 الاستراحة ما ينزل السكر  
 وروح القلب وينبغي ان  
 يكون لنفوس المتقين  
 استراحات بالمباحات ولذلك  
 قال الله تعالى ليسكن اليها  
 وقال على رضي الله عنه  
 رويها القلوب ساعة فانها  
 اذا اكرهت عمت وفي  
 الخبر على العاقل أن يكون  
 له ثلاث ساعات ساعه يباحي  
 فيها به وساعة يحاسب فيها  
 نفسه وساعة يخلو فيها  
 بعامه ومشر به فان في  
 هذه الساعة عون على تلك

عليه وسلم) ولفظ القوت وهذا أحد ما كان الحسن يشبه فيه برسول الله صلى الله عليه وسلم وكان يشبهه  
 في الخلق والخلق (وتزوج المغيرة بن شعبة) بن أبي عامر التقي أبو عيسى أو أبو عبد الله أو أبو محمد العصابي  
 رضي الله عنه أسلم عام الخندق وأول مشاهدته الحديبية قال ابن مسعود كان المغيرة يقال له مغيرة الرأي  
 وكان داهية لا يستخر في صدره أمر ان الا و جد في أحدهما مخرجا وشهد المشاهد مع رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ثم شهد اليمامة ثم فتوح الشام ثم اليرموك وأصيبت عينه بها و روى عن عائشة رضي الله عنها  
 قال كسفت الشمس على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام المغيرة فنظر اليها فذهبت عينه وشهد  
 القادسية وكان رسول سعد الى رستم توفي سنة تسع وأربعين بالكوفة وهو أميرها (ثمانين امرأة) كذا  
 في القوت ورواه المزني في التهذيب بسنده الى ليث بن أبي سليم عنه قال أحصنت ثمانين امرأة وقال بكر بن  
 عبد الله المزني عنه تزوجت سبعين امرأة أو بضعا وسبعين امرأة وقال ابن شوذأ أحصن المغيرة أربعين  
 بنت أبي سفيان وقال مالك كان المغيرة نكاحا للنساء وكان يقول صاحب الواحدة اذا مرضت مرض معها  
 وان حاضت حاض معها وصاحب المراتين بين نارين تشتعلا وكان يشكخ أربعا جميعا و يطلقهن جميعا  
 وقال محمد بن وضاح عن سحنون بن سعيد عن نافع بن عبد الله الصائغ أحصن المغيرة ثلاثمائة امرأة في  
 الاسلام قال ابن وضاح غير ابن قانع يقول ألف امرأة وقال الشعبي سمعت المغيرة يقول ما غلبني أحد  
 الا غلام من بني الحرث بن كعب فاني خطبت امرأة منهم فأصغى الى الغلام وقال أيها الامير لا خير لك فيها  
 اني رأيت رجلا يقبلها فانصرف عنها فبلغني أن الغلام تزوجها فقلت أليس زعمت انك رأيت رجلا  
 يقبلها قال ما كذبت أيها الامير رأيت أباها يقبلها فاذا ذكرت ما فعل غاطني (وكان في الصحابة رضي الله عنهم  
 من له ثلاث) من النساء (والاربعة ومن كان له الاثنان لا يحصى) ولفظ القوت وكثير منهم من كانت له  
 ثمان لا يخلو منها (ومهما كان الباعث معلوما فينبغي أن يكون العلاج بقدر العلة فالمراد انما هو  
 (تسكين النفس) أي شهوتها (فليتنظر اليه في الكثرة والقلّة) ويختلف ذلك باختلاف الاشخاص وسيأتي  
 تمام هذا البحث في أواخر العلم الاول عند ذكر آداب الجماع (الفائدة الثالثة) ترويح النفس وابتسامها  
 بالمجالسة والنظر والملاعبة (في وقت فتورها عن الذكر) اراحة للقلب وتقوية له على العبادة) وتشبيها  
 (فان النفس ملول) أي كثيرة الملل والسأم والفجر (وهي عن الحق نفور) لا تستطيع دوام الوقوف  
 في مقام المشاهدة (لانه على خلاف طبعها) الذي جبلت عليه (فلو كلفت المداومة بالاكرام على ما يخالفها)  
 من حيث الطبع (جمعت وثابت) أي رجعت (واذا رجعت بالذات في بعض الاوقات قويت ونشطت)  
 على العبادة وفي الاستئناس بالنساء من الاستراحة ما ينزل السكر وروح القلب ويقوى عقد الارادة  
 (وينبغي أن يكون لنفوس المتقين استراحات الى المباحات) الشرعية (ولذلك قال تعالى ليسكن اليها) وهذا  
 سكون النفس الى الجنس لاجتماع الصفات الملائمة للطبع (و) من هنا (قال على رضي الله عنه رويها  
 القلوب ساعة فانها اذا اكرهت عمت) و روي رويها القلوب تعي الذكري رويها بالاستراحة  
 الى المباح تعي ذكر الاسخوة لان الذكر أثقلا وهذا روي في المرفوع من حديث أنس بلفظ رويها  
 القلوب ساعة فساعه وفي رواية ساعة وساعة قال السخاوي في المقاصد رواه الديلمي من جهة أبي نعيم ثم  
 من حديث أبي الطاهر الموقري عن الزهري عن أنس رفعه بهذا قال ويشهد له ما في صحيح مسلم وغيره من  
 حديث أبي حنظلة ساعة وساعة وقال السيوطي في الجامع رواه أبو بكر بن المقرئ في فوائده والقضاعي  
 في مسند الشهاب عنه عن أنس ورواه أبو داود في مراسيله عن الزهري مراسلا وقال المناوي نقلا عن  
 شارح مسند الشهاب انه حديث حسن وأما حديث حنظلة الذي أشار اليه السخاوي فقد أوردته في شرحي  
 على حديث أم زرع من الشمايل فليراجع (وفي الخبر على العاقل أن تكون له ثلاث ساعات ساعه يباحي  
 فيها به وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يخلو فيها بعامه ومشر به فان في هذه الساعة عون على تلك

(الساعات) أو رده صاحب القوت قال العراقي رواه ابن حبان من حديث أبي ذر في حديث طويل ان ذلك في صحف ابراهيم اه قات هذا الحديث الطويل أخرجه أبو نعيم في الحلية من طريق عن ابراهيم بن هشام الغساني عن أبيه عن جده عن أبي ادريس الخولاني عن أبي ذر قال دخلت المسجد واذا برسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وحده فجلست اليه فساق الحديث وفيه قال قلت يا رسول الله فيما كانت صحف ابراهيم قال كانت أمثالا كلها وفيها على العاقل ما لم يكن مغلوبا على عقله أن تكون له ساعات ساعة يباحي فيها ربه وساعة يحاسب فيها نفسه وساعة يفكر فيها في صنع الله وساعة يخالف فيها بحاجته من الطعام والمشرب (ومثله بلفظ آخر لا يكون العاقل طاعنا الا في ثلاث تزود للمعاد) أي الآخرة (أو مرمية) أي اصلاح (لمعاش) أي لما يعيش به في دنياه (أولادة في غير محرم) كذا أورده صاحب القوت قال العراقي رواه ابن حبان من حديث أبي ذر في حديث طويل ان ذلك في صحف ابراهيم اه قلت وهو الحديث الذي سقناه من كتاب الحلية وهكذا سيقاه سواء وقال وقد رواه المختار بن عسان عن اسمعيل بن مسلم عن أبي ادريس ورواه علي بن يزيد عن القاسم عن أبي أمامة عن أبي ذر ورواه عبيد بن الحشاخ عن أبي ذر ورواه معاوية بن صالح عن محمد بن أيوب عن أبي عائذ عن أبي ذر رواه ابن جرير عن علاء عن عبيد بن عمير عن أبي ذر بطوله (وقال صلى الله عليه وسلم لكل عامل شرة ولكل شرة فترة فمن كانت فترة الى ستنى فقد اهتدى) كذا أورده صاحب القوت قال العراقي رواه أحمد والطبراني من حديث عبد الله بن عمرو ولترمذي نحو من هذا من حديث أبي هريرة وقال حسن صحيح اه قلت لفظ الطبراني فقد أفصح بدل اهتدى رواه البيهقي من حديث ابن عمر بلفظ ان لكل عمل شرة والباقي سواء كما ساقه المصنف مع زيادة ومن كانت الى غير ذلك فقد هلك قال الهيثمي رجاله رجال الصحيح ووجدت بخط الامام شمس الدين الداودي مانصه أصل هذا الحديث في صحيح البخاري وأخرجه الاسماعيلي في مستخرجه اه (والشرة) بكسر الشين مجمة وتشديد الراء المفتوحة (الجد والمكابدة بجددة) ارادة (وقوة) عزم (وذلك في ابتداء الارادة) ولفظ القوت ههنا يكون في أول حال المراد (والفترة) بفتح الفاء وسكون المثناة الفوقية هي الفتور (والوقوف للاستراحة) وهذا يكون عند ملل النفس ونقصان الارادة وهي القوة عن الجرد ويدخل ذلك على العارفين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم والتابعين (و) قد (كان أبو الدرداء) رضى الله عنه (يقول اني لاستجيم نفسي بشئ من اللهو لا تقوى بذلك فيما بعد على الحق) كذا في القوت والاستجيم طلب الجاه بالفتح أي الراحة (وفي بعض الاخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال شكوت الى جبريل عليه السلام ضعفي عن الوقاع فدلىني على الهريسة) في المصباح الهريسة فعيالة بمعنى مطعولة قال ابن فارس الهريس دق الشئ ولذلك سميت الهريسة ففي النوادر الهريس الحب المدقوق فاذا طبخ فهو الهريسة بالهاء قال العراقي حديث الهريسة رواه ابن عدي من حديث حذيفة وابن عباس والعقيلي من حديث معاذ وجابر بن سمرة وابن أبي الدنيا في الضعفاء من حديث ٣ والازدي في الضعفاء من حديث أبي هريرة بطرق كلها ضعيفة قال ابن عدي موضوع وقال العقيلي باطل اه قلت قد كثرا الكلام في حديث الهريسة وأما مورد طرقه التي ذكروها فقال العقيلي في الضعفاء حدثنا معاذ بن المثني حدثنا سعيد بن المعلى حدثنا محمد بن الحجاج عن عبد الملك بن عمير عن ربيع بن حراش عن معاذ بن جبل قال قلت يا رسول الله هل أتيت من الجنة بطعام قال نعم أتيت الهريسة فأكلتها فزادت في قوتي قوة أربعين أو في نكاح أربعين قال وكان معاذ لا يعمل طعاما الا بدأ بالهريسة قال هذا حديث وضعه محمد بن الحجاج اللخمي وكان صاحب هريسة وغالب طرقه تدور عليه وسرقه منه كذابون وقال أبو نعيم في الطب النبوي حدثنا أبي حدثنا عبد الله بن جعفر الحساب حدثنا أحمد بن مهران حدثنا الفضيل بن جبير حدثنا محمد بن الحجاج عن ثور بن يزيد عن خالد بن معدان عن معاذ بن جبل قال قيل يا رسول الله هل أتيت من طعام الجنة بشئ قال نعم أناني جبريل بهريسة فأكلتها فزادت

الساعات ومثله بلفظ آخر  
لا يكون العاقل طامعا الا  
في ثلاث تزود للمعاد أو مرمية  
لمعاش أو ولادة في غير محرم  
وقال عليه الصلاة والسلام  
لكل عامل شرة ولكل شرة  
فترة فمن كانت فترة الى ستنى  
فقد اهتدى والشره الجد  
والمكابدة بجددة وقوة وذلك  
في ابتداء الارادة والفترة  
الوقوف للاستراحة وكان  
أبو الدرداء يقول اني لاستجيم  
نفسي بشئ من اللهو لا  
تقوى بذلك فيما بعد على  
الحق وفي بعض الاخبار  
عن رسول الله صلى الله عليه  
عليه وسلم انه قال شكوت الى  
جبريل عليه السلام ضعفي  
عن الوقاع فدلىني على  
الهريسة

٣ ههنا يابض بالاصل

في قوتي قوة أربعين رجلا في النكاح وقال الخطيب حدثنا أحمد بن محمد الكاتب أنبأنا أبو القاسم عبد الله  
 ابن الحسن المقرئ وقال العقيلي حدثنا إدريس بن عبد الكريم قال حدثنا يحيى بن أيوب العابد حدثنا  
 محمد بن الحجاج اللخمي حدثنا عبد الملك بن عمير عن ربعي بن حراش عن حذيفة أن النبي صلى الله عليه وسلم  
 قال أطمعني جبريل الهريسة ليستبد بها طهرى لقيام الليل قال السيوطي وقد أخرجه الطبراني في الأوسط  
 عن يحيى بن أيوب به وقال الخطيب أنبأنا علي بن محمد بن علي الأيادي ومحمد بن أحمد بن أبي طاهر الدقاق  
 قال حدثنا محمد بن عبد الله الشافعي حدثنا أبو محمد جعفر بن محمد بن شاكر الصائغ حدثنا داود بن مهران  
 حدثنا محمد بن حجاج من أهل واسط عن عبد الملك بن عمير عن ابن أبي ليلى وربعي بن حراش عن حذيفة  
 قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لجبريل أطمعني هريسة أشد بها طهرى لقيام الليل أخرجه ابن  
 السني في الطب من طريق داود به قال الخطيب وهكذا رواه الحسن بن علي عن أبي المتوكل عن يحيى بن  
 أيوب عن محمد بن الحجاج إلا أنه قال عن ابن أبي ليلى عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن ربعي بن حذيفة عن  
 النبي صلى الله عليه وسلم وقال الخطيب أخبرني الأزهرى أنبأنا علي بن عمر الحافظ حدثنا أبو عبيد القاسم بن  
 اسمعيل الضبي حدثنا أبو الحسن علي بن إبراهيم الواسطي حدثنا أبو الحسن منصور بن المهاجر البزدي حدثنا  
 محمد بن الحجاج اللخمي عن عبد الملك بن عمير اللخمي عن علي بن مرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 أمرني جبريل عليه السلام يأكل الهريسة أشد بها طهرى وأتقوى بها على الصلاة وقال العقيلي حدثنا محمد  
 ابن عبد الله الحضرمي حدثنا أبو بلال الأشعري حدثنا بسطام عن محمد بن الحجاج عن عبد الملك بن عمير عن جابر  
 ابن سمرة وعبد الرحمن بن أبي ليلى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم أمرني جبريل بالهريسة أشد بها  
 طهرى لقيام الليل وقال ابن عدي حدثنا الحسن بن أبي معشر حدثنا أيوب الوراق حدثنا أسلم بن سليمان  
 عن نهشل عن الضحالك عن ابن عباس مرفوعا أني جبريل هريسة من الجنة فأكلتها فأعطيت قوة  
 أربعين رجلا في الجساع نهشل كذاب وسلام مترولة فنرى أن أحدهما سرقه من محمد بن الحجاج وركب له  
 اسنادا وقال الأزدي حدثنا عبد العزيز بن محمد بن زبالة حدثنا إبراهيم بن محمد بن يوسف الفريابي حدثنا  
 عمرو بن بكر عن أرطاة عن مكحول عن أبي هريرة قال شكا رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى جبريل قلة  
 الجساع فتبسم جبريل حتى تلاع لا يجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم من بريق ثوبا جبريل ثم قال أين أنت  
 من أكل الهريسة فان فيها قوة أربعين رجلا قال الأزدي إبراهيم ساقط فنرى أنه سرقه وركب له اسنادا قال  
 السيوطي إبراهيم روى له ابن ماجه وقال في الميزان قال أبو جاتم وغيره صدوق وقال الأزدي وحده ساقط  
 قال ولا يلتفت إلى قول الأزدي فان في مساعته بالجرح وهنا اهـ وحينئذ فهذا الطريق أمثل طرق الحديث  
 وقد أخرجه من هذا الطريق ابن السني وأبو نعيم في الطب وله طرق أخرى عن أبي هريرة قال أبو نعيم في  
 الطب حدثنا أحمد بن محمد بن يوسف حدثنا بن ناجية حدثنا سفيان بن وكيع حدثنا أبي حدثنا أسامة بن  
 زيد عن مطوان بن سليم عن عطاء بن يسار عن أبي هريرة رفعه أطمعني جبريل الهريسة أشد بها طهرى  
 لقيام الليل وأخرجه الخطيب في رواية مالك من طريق الحسن بن عاصم حدثنا الصباح بن عبد الله حدثنا  
 مالك عن الزهري عن سعيد بن المسيب عن أبي هريرة مرفوعا أمرني جبريل بأكل الهريسة لا شدة بها طهرى  
 وأتقوى على عبادة ربي قال الخطيب هذا الحديث باطل والحسن بن عاصم هو أبو سعيد العدوي وكان  
 كذابا يضع الحديث وأخرجه أيضا من طريق موسى بن إبراهيم الخراساني عن مالك بالسند السابق بالفظ  
 لا شدة بها طهرى لقيام الليل وقال موسى بن إبراهيم مجهول والحديث باطل وأخرجه أبو نعيم في الطب من  
 طريق يعقوب بن الوليد عن أبي أمية بن عبد الله بن عمرو عن أبيه عن جده مرفوعا أطمعني جبريل  
 الهريسة أشد بها طهرى والله أعلم قال المصنف مشير إلى ما وقع من الاختلاف في هذا الحديث (فهذا ان  
 صح) من طريق (لا يحمل له إلا الاستعداد للاستراحة) ليتقوى بها على العبادة (ولا يمكن تعليقه بدفع

وهذا ان صح لا يحمل له إلا  
 الاستعداد للاستراحة ولا  
 يمكن تعليقه بدفع

الشهوة لانه استشارة للشهوة وفي عدم الشهوة عدم الاكثر من هذا الانس (ونزوع النفس وفي بعض النسخ ومن عدم الشهوة عدم الاكثر من الانس) (وقال صلى الله عليه وسلم حجب الى) (بالبناء للمفعول (من دنياكم) ولم يقل من هذه الدنيا لان كل واحد ناظر اليها وان تفاوتوا فيه واما هو فلم يلتفت الا الى ما ترتب عليه مهم ديني (ثلاث) سيأتي الكلام على هذه اللفظة (النساء) لاجل كثرة المسلمين ومباهاة بهم يوم القيامة (والطيب) لانه حظ الروحانيين وهم الملائكة ولا غرض لهم في شيء من الدنيا سواء كانه يقول حبي لها تين الخصلتين انما هو لاجل غيري وقال الطيبي جيء بالفعل مجعولا لدلالة على ان ذلك لم يكن من جبلته وطبعه وانه مجبور على هذا الحب رحمة للعباد ورفقاهم (وقرة عيني في الصلاة) أي جعلت قرة كافي رواية أخرى وخص الصلاة لكونها محل المناجاة ومعدن المصافاة وقدم النساء للاهتمام بنشر الاحكام وتكثير سواد الاسلام وأردفه بالطيب لانه من أعظم الدواعي لجامعهم الموجب الى تكثير التناسل في الاسلام مع حسنه بالذات وكونه كالقوت للملائكة وأفرد الصلاة بما يعينها عن حبس المعنى حيث قال وجعلت اذ ليس فيها تقاضى شهوة نفسانية كما فيها واضافتها الى الدنيا من حيث كونها طرفا للوقوع وقرة عينه فيها بما يجاهه ربه ومن ثم خصها دون بقية اركان الدين قال العراقي رواه النسائي والحاكم من حديث أنس باسناد جيد وضعفه العقيلي اه قلت أوردته السيوطي في الجامع الصغير وقال حم نك هو عن أنس وقال في الجامع الكبير حم ن وابن سعد عك هو وهو يوهض عن أنس ولفظ الجميع حجب الى من دنياكم النساء والطيب وجعلت قرة عيني في الصلاة والكلام على هذا الحديث من جهة التخريج على وجوه الاول قال السخاوي في المقاصد ما اشترى على الالسنه من زيادة لفظ ثلاث لم أقف عليه الا في موضعين من الاحياء وفي تفسير آل عمران من الكشف وما ورايتها في طرق هذا الحديث بعد مزيد التفهيم وبذلك صرح الزركشي فقال انه لم يرد فيه لفظ ثلاث قال وزيدته بحيلة للمعنى فان الصلاة ليست من الدنيا اه ووجدت بخط الكمال الدميري ما نصه لفظ ثلاث ليست في النسائي ولا أدري ما حالها عند الحاكم وهي زيادة مفسدة للمعنى وقد أجاب عنها جماعة فلم يتقنوا وقاس الزنجشري عليها آيات بينات وقد أخطأ في القياس اه ما وجدته وسكت العراقي هنا ولم ينبه على هذه الزيادة وآيا للاختصار واتكالا على الاستمرار مع انه ذكر في أماليه ان هذه اللفظة ليست في شيء من كتب الحديث وهي تفسد المعنى وقال الحافظ ابن حجر في تخريج الكشف لم تقع في شيء من طرقه وهي تفسد المعنى اذ لم يذكر بعدها الا الطيب والنساء قلت وهذا يستقيم على روايه وجعلت وأما على سياق المصنف فلا وقال في تخريج الراعي تبع الاصله قد اشترى لفظ ثلاث وشرحه الامام ابن فورك في جزء مفرد وكذلك كره الغزالي ولم نجده في شيء من طرقه المسندة وقال الولي العزفي في أماليه ليست هذه اللفظة في شيء من كتب الحديث وهي مفسدة للمعنى الثاني روى النسائي هذا الحديث من طريق سيار عن جعفر عن ثابت عن أنس بلفظ حجب الى النساء والطيب وجعلت قرة عيني في الصلاة وكذلك رواه الحاكم في مستدركه بدون لفظ جعلت وقال انه صحيح على شرط مسلم ورواه الطبراني في الاوسط والصغير من طريق الاوزاعي عن اسحق بن عبد الله بن أبي طحمة عن أنس ورواه مؤمل بن اهاب في جزأيه قال حدثنا سفيان عن جعفر به فساقه كسياق النسائي وكذلك رواه ابن عدي في الكامل من طريق سلام بن أبي خزيمة حدثنا ثابت البناني وعلى بن زيد كلاهما عن أنس وهو عند النسائي أيضا من طريق سلام بن المنذر عن ثابت عن أنس بلفظ حجب الى من الدنيا النساء والطيب وجعل قرة عيني في الصلاة ومن هذا الوجه أخرجه أحمد وأبو يعلى في مسندهما وأبو عوانة في مستخرجيه الصحيح والطبراني في الاوسط والبيهقي في سننه وأخرون الثالث عز الدين الديلمي الى النسائي بلفظ حجب الى كل شيء وحجب الى النساء والطيب وجعلت قرة عيني في الصلاة قال السخاوي لم أره كذلك \* الرابع روى السيوطي في جامعه حم يقتضى ان أجدر رواه في مسنده

الشهوة فانه استشارة للشهوة  
ومن عدم الشهوة عدم  
الاكثر من هذا الانس  
وقال عليه الصلاة والسلام  
حجب الى من دنياكم ثلاث  
الطيب والنساء وقرة عيني  
في الصلاة

فهذه أيضا فائدة لا ينكرها من حجب (٣١٢) اتعاب نفسه في الافكار والاذكار وصنوف الاعمال وهي خارجة عن الفائدةين

السابقين حتى انها تطارد في حلق المسحوح ومن لاشهوة له الا ان هذه الفائدة تجعل للنكاح فضيلة بالاضافة الى هذه النية وقل من يقصد بالنكاح ذلك وأما قصد الولد وقصد دفع الشهوة وأمثالها فهو مما يكثر ثمرب شخص يستأنس بالنظر الى الماء الجاري والخضرة وأمثالها ولا يحتاج الى ترويح النفس بمحادثة النساء وملاعبتهن فختلف هذا باختلاف الاحوال والاشخاص فليتنبه له (الفائدة الرابعة) تفرغ القلب عن تدبير المنزل والتكفل بشغل الطبخ والكس والغفرش وتنظيف الاراني وتهئية أسباب المعيشة فان الانسان لو لم يكن شهوة له الوقاع لتعذر عليه العيش في منزله وحده اذ لو تكفل بجميع أشغال المنزل لضاع أكثر أوقاته ولم يتفرغ للعمل وأوقاته لم يتفرغ للعمل فالمرأة الصالحة المصلحة للمنزل عون على الدين بهذه العاريق واختلال هذه الاسباب شواغل ومشوشات للقلب ومنغصات للعيش ولذلك قال أبو سليمان الداراني رحمه الله الزوجة الصالحة ليست من الدنيا فانها تفرغك للاخرة

وصرح بذلك أيضا السخاوي كذا كراهه قال المناوي وهو باطل فانه لم يخرج فيه وانما أخرجه في كتاب الزهد فعزوه الى المسند سبق ذهن أو قلم قال وقد نبه عليه السيوطي بنفسه في حاشية البيضاوي الخامس أفاد ابن القيم ان أجدر واه في الزهد زيادة لطيفة وهي أصبر عن الطعام والشراب ولا أصبر عنهن وقال كذلك الزركشي وقد تعقبه السيوطي بقوله انه مر على كتاب الزهد مرارا فلم يجد فيه لكن في زوائده لابنه أجد عن أنس مرفوعا مرة عني في الصلاة وحبيب الى النساء والطيب الخائض يشبع والظمان يروى وأنا لا أشبع من حب الصلاة والنساء فلعله أراد هذا الطريق اه قلت وهذا قدر واه الدليلي كذلك والله أعلم (فهذه أيضا فائدة لا ينكرها من حجب اتعاب نفسه في الافكار والاذكار وصنوف الاعمال) الباطنة (وهي) أي تلك الفائدة (خارجة عن الفائدةين السابقتين حتى انها تطرد في حق المسحوح) أي الخصى والمحبوب (ومن لاشهوة له) كالعينين ونحوه (الا ان هذه الفائدة تجعل للنكاح فضيلة زائدة بالاضافة الى هذه النية وقل من يقصد بالنكاح ذلك) ولا يحوم حوله (وأما الولد) أي حصوله (وقصد دفع الشهوة مما يكثر) وقوعه (ثمرب شخص يستأنس بالنظر الى الماء الجاري) ويستروح بخبره (والخضرة) من النباتات والاشجار أو من الالوان ما كانت على هيأتها (وأما لها ولا يحتاج الى ترويح النفس بمحادثة النساء وملاعبتهن) بل ويغايحصل له الانقباض من ذلك (فيختلف هذا باختلاف الاحوال والاشخاص) فرب امرأة حسنة خلقا وخلقا محادثة تروح نفس الشخص ورب حسنة خلقا لاختلاف تشمئز من محادثتها النفس ورب حسنة خلقا وشوها خلقا تغميل لها النفس ورب شخص مطبوع على شدة وقساسة لا يميل الى شيء من ذلك ولو كانت امرأته مكمله صورة ومعنى فهذا معنى قوله باختلاف الاحوال والاشخاص والحاصل ان عدم الاسترواح اليهن فاسد التركيب ردي المزاج يحتاج الى العلاج ولا يعاب بالاسترواحه بالنظر الى الخضرة والماء الجاري فان الاسترواح الى النساء هو الاصل وما عداه بواحد عليه (فليتنبه له) فانه دقيق (الفائدة الرابعة) تفرغ القلب عن ما يشغله من الامور الظاهرة اللازمة التي لا ينفك عنها الانسان مثل (تدبير) أمور (المنزل) الجزئية والكلية (والتكفل بشغل الطبخ) للطعام (والكس) أي كنس المنزل عن التراب والغبار والعنكبوت فقد وصفت أم زرع جارية بانها لا تعنت مبرتنا تعشينا ولا تملأ بيتنا تعشيشا أي لا تترك الكفاة والقمامة فيه كعش الطائر بل تصلحه وتنقله (والغفرش) أي فرش الحصير وغبيره (وتنظيف الاراني) بغسلها بالماء (وتهئية أسباب المعاش) من كل ما يليق بها (فان الانسان لو لم تسكن له شهوة الوقاع لتعذر عليه العيش في منزله وحده اذ لو تكفل بجميع أشغال المنزل) من كنس وفرش وطبخ وغسل (لضاعت أكثر أوقاته) في تدبير أمور المنزل (ولم يتفرغ للعمل والعمل) لعدم اجتماع حواسه (فالمرأة الصالحة للمنزل عون على الدين) أي على تحصيل أمور (بهذا الطريق) والمرء بنفسه عاجز في الجلة (واختلاف هذه الاسباب شواغل) ظاهرة (ومشوشات) باطنية (للقلب ومنغصات للعيش) في الغالب (ولذلك قال أبو سليمان الداراني رحمه الله تعالى الزوجة الصالحة ليست من الدنيا فانها تفرغك للاخرة) نقله صاحب القوت أي ليست معدودة من جلة الدنيا بالنسبة لتفرغ قلب زوجها في شغل بما يقربه الى الله تعالى وما يعين على الآخرة فهو من أمور الآخرة قال صاحب القوت الا انه كان يقول المنفر ديجد من حلاوة العبادة ما لا يجد المترقج وقد تقدم هذا القول آنفا (وانما تفرغ بها بتدبير المنزل وبقضاء الشهوة جميعا) لان كلا من المعنيين يحتمله كلام أبي سليمان (وقال محمد بن كعب القرظي) (في معنى قوله تعالى ربنا آتنا في الدنيا حسنة قال المرأة الصالحة) نقله صاحب القوت وروى مثل ذلك عن الحسن البصري وغيره (وقال صلى الله عليه وسلم ليتخذ أحدكم قلبا شاكرا ولسانا ذا كرا وزوجة مؤمنة تعينه على آخرته) كذا في القوت

السابقين حتى انها تطارد في حلق المسحوح ومن لاشهوة له الا ان هذه الفائدة تجعل للنكاح فضيلة بالاضافة الى هذه النية وقل من يقصد بالنكاح ذلك وأما قصد الولد وقصد دفع الشهوة وأمثالها فهو مما يكثر ثمرب شخص يستأنس بالنظر الى الماء الجاري والخضرة وأمثالها ولا يحتاج الى ترويح النفس بمحادثة النساء وملاعبتهن فختلف هذا باختلاف الاحوال والاشخاص فليتنبه له (الفائدة الرابعة) تفرغ القلب عن تدبير المنزل والتكفل بشغل الطبخ والكس والغفرش وتنظيف الاراني وتهئية أسباب المعيشة فان الانسان لو لم يكن شهوة له الوقاع لتعذر عليه العيش في منزله وحده اذ لو تكفل بجميع أشغال المنزل لضاع أكثر أوقاته ولم يتفرغ للعمل وأوقاته لم يتفرغ للعمل فالمرأة الصالحة المصلحة للمنزل عون على الدين بهذه العاريق واختلال هذه الاسباب شواغل ومشوشات للقلب ومنغصات للعيش ولذلك قال أبو سليمان الداراني رحمه الله الزوجة الصالحة ليست من الدنيا فانها تفرغك للاخرة

تفرغ بها بتدبير المنزل وبقاء الشهوة جميعا وقال محمد بن كعب القرظي في معنى قوله تعالى ربنا آتنا في الدنيا حسنة قال المرأة الصالحة وقال عليه الصلاة والسلام ليتخذ أحدكم قلبا شاكرا ولسانا ذا كرا وزوجة مؤمنة صالحة تعينه على آخرته



وفي رواية على أمر الاسخرة قاله لما نزل في الذهب والفضة ما نزل فقلوا فأى مال نخذه فذكره قال المصنف  
فبما سميأتى فأمر باقتناء القلب الشاكر ومأمعه بدلا عن المال (فانظر كيف جمع بينهما وبين الذكركر  
والشكر) والحديث قال العراقي رواه الترمذى وحسنه وابن ماجه واللفظه من حديث ثوبان وفيه  
انقطاع اه قات ورواه كذلك أحمد وأبو نعيم في الحلية قال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو أحمد محمد بن أحمد  
حدثنا عبد الله بن محمد بن شيرويه حدثنا إسحاق بن إبراهيم حدثنا جرير بن منصور عن سالم بن أبي الجعد  
عن ثوبان قال قال كذا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسير يسير ونحن معه اذ قال المهاجرون لو نعلم  
أى المال خير اذ نزل في الذهب والفضة ما نزل فقال عمران شتم سالت لكم رسول الله صلى الله عليه وسلم عن  
ذلك فقالوا أجل فانطلق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاتبعته على قعودى فقال يا رسول الله ان المهاجرين  
لما نزل في الذهب والفضة ما نزل قالوا لو علمنا الا أن أى المال خير فقال ليتخذ أحدكم لسانا ذا كرا وقلبا  
شاكرا وزوجة مؤمنة تعين أحدكم على إيمانه رواه أبو الأحوص واسرائيل عن منصور ومثله ورواه  
عمر بن مرة عن سالم حدثنا أبو بكر بن مالك حدثنا عبد الله بن أحمد حدثني أبي حدثنا وكيع حدثنا عبد  
الله بن عمرو بن مرة عن أبيه سالم بن أبي الجعد عن ثوبان قال لما نزل في الفضة والذهب ما نزل فأى المال  
تتخذ قال عمران أنا أعلم لكم فأوضح على بعيره فأدركه وأنا فى اثره فقال يا رسول الله أى المال نتخذ فقال ليتخذ  
أحدكم قلبا شاكرا ولسانا ذا كرا وزوجة تعينه على الاسخرة رواه الأعمش عن سالم نحوه اه (وفي  
بعض التفاسير في قوله تعالى فلنجنيبه حياة طيبة) قال (الزوجة الصالحة) نقله صاحب القوت (وكان  
عمر بن الخطاب رضى الله عنه يقول ما أعطى العبد بعد الايمان بالله خيرا من المرأة الصالحة) ولفظ القوت  
بعد الايمان بالله خير من امرأة صالحة (وان منهن غنما) بضم الغين المعجمة وسكون النون أى غنيمة  
(لا يتخذى) منه بالبناء للمجهول من حذاه بالخاء المعجمة والذال المعجمة (ومنهن غل لا يفدى منه) كذا  
نقله صاحب القوت (وقوله لا يتخذى) منه من الحذيان وهو العطاء (أى لا يعتاض عنه بعطاء) ومعنى  
لا يفدى منه أى لا قيمة له ففدى به ولا يجوز لاراحة منه كالغل فصاحبها أسير تحتها لا يفدى أبدا الا  
بموتها وقال أيضا منهن غل قل كانت العرب فى عاقبتها لا أسير تسلم جلد شاة ثم تلبس اياه حارفا تترقى على  
جسده وينقبض ثم لاتزعه حتى يعمل وتنثر منه الهوام فذلك هو الغسل القمل مثل المرأة المكربة  
(وقال صلى الله عليه وسلم فضلت على آدم عليه السلام بخصلتين كانت زوجته عوناه على المعصية  
وأزواجه عوناه على الطاعات وكان شيطاناه كافرا وشيطاني مسلم لا يأمر الا بخير) كذا فى القوت قال  
العراقي رواه الخطيب فى التاريخ من حديث ابن عمر وفيه محمد بن الوليد بن أبان القلانسي قال ابن عدى  
كان يضع الحديث واسلم من حديث ابن مسعود ما منكم من أحد الا وقد وكل به قرينه من الجن قالوا  
وبالله يا رسول الله قال واياى الآن الله أعاننى عليه فاسلم فلا يأمرنى الا بخير اه قلت وبأسناد الخطيب  
آخرجه الديلى فى مسند الفردوس والبيهقى فى الدلائل بلفظ فضلت على آدم بخصلتين كان شيطاني كافرا  
فأعاننى الله عليه حتى أسلم وكن أزواجه عوناهى وكان شيطان آدم كافرا وكانت زوجته عوناه على  
خطيئته ومحمد بن الوليد القلانسي قال أبو عمرو بة كذاب ومن أباطيله هذا الخبر ونظرا الى قوله وقول ابن  
عدى السابق أورده ابن الجوزى فى الواهيات والصحیح ان الحديث ضعيف لضعف محمد بن الوليد ولا يدخل  
فى حيز الموضوع وأما حديث ابن مسعود فقد رواه أيضا أحمد ورواه مسلم أيضا من حديث عائشة بلفظ  
ما منكم من أحد الا ومعه شيطان قالوا أنت يا رسول الله قال وأنا الا أن الله أعاننى عليه فأسلم ورواه  
الطبرانى فى الكبير عن أسامة بن شريك ورواه أيضا ابن حبان والبعغوى من حديث شريك بن طارق نحوه  
وقال البغوى لا أعلم له غيره (فعد معاونه على الطاعة فضيلة فهذه أيضا من الفوائد التى يقصدها  
الصالحون) ويراعون ذلك فيهن (الا أنهم اتخص بعض الأشخاص الذين لا كافل لهم ولا مدبر)

فانظر كيف جمع بينهما  
وبين الذكركر والشكر وفى  
بعض التفاسير فى قوله تعالى  
فلنجنيبه حياة طيبة قال  
الزوجة الصالحة وكان عمر  
ابن الخطاب رضى الله عنه  
يقول ما أعطى العبد بعد  
الايمان بالله خيرا من امرأة  
صالحة وان منهن غنما  
لا يفدى منه وقوله لا يتخذى  
أى لا يعتاض عنه بعطاء  
وقال عليه الصلاة والسلام  
فضلت على آدم بخصلتين  
كانت زوجته عوناه على  
المعصية وأزواجه أعوانا  
على الطاعة وكان شيطاناه  
كافرا وشيطاني مسلم لا يأمر  
الا بخير فعد معاونه على  
الطاعة فضيلة فهذه أيضا  
من الفوائد التى يقصدها  
الصالحون الا أنهم اتخص  
بعض الأشخاص الذين  
لا كافل لهم ولا مدبر

ولا تدعو الى امر اثنين بل الجمع ر بما ينقص المعيشة ويضطر به امور المنزل ويدخل في هذه الفائدة قصد الاستكثار بعشرينها وما يحصل من القوة بسبب تداخل العشائر فان ذلك مما يحتاج اليه في دفع الشرور وطلب السلامة ولذلك قيل ذل من لناصر له ومن وجد من يدفع عنه الشرور سلم حاله وفرغ قلبه للعبادة (٣١٤) فان الذل مشوش للقلب والعز بالكثرة دافع للذل (الفائدة الخامسة) مجاهدة النفس ورياضتها

كان له من يتكفل بقضاء واجب خدمته فلا يحتاج الى معاونة المرأة (ولا تدعو الى) أخذ امر اثنين بل الجمع بينهما (ر بما ينقص المعيشة) ويكدرها (وتضطر به امور المنزل) لما بينهما من المعادة والغيرة الباطنية (ويدخل في هذه الفائدة قصد الاستكثار بعشرينها) في معاونة بعض الامور (وما يحصل من القوة والشدة بسبب تداخل العشائر) في بعضها بالصهورة (فان ذلك مما يحتاج اليه في بعض الاوقات لاجل دفع الشرور وطلب السلامة) من الاعداء (ولذلك قيل ذل من لناصر له) وكذا قولهم المرء بنفسه قليل وبأخوانه كثير (ومن وجد من يدفع عنه الشرور) ويتعصب له في نصرته (سلم حاله وفرغ قلبه للعبادة فان الذل مشوش للقلب والعز بالكثرة دافع للذل) كما هو مشاهد (الفائدة الخامسة) مجاهدة النفس وتذليلها (ورياضتها بالرعاية والولاية والقيام بحقوق اهل والصبر على أخلاقهم واحتمال الاذى منهم والسعي في اصلاحهم وارشادهم الى طريق الدين والاجتهاد في كسب الحلال لاجلهم والقيام بترتيبه لا ولاده فكل هذه أعمال عظيمة الفضل فانها رعاية وولاية والاهل والولد رعية وفضل الرعاية عظيم وانما يحترز منها من يحترز خيفة من القصور عن القيام بحقوقها والافقار عليه الصلاة والسلام يوم من وال عادل أفضل من عبادة سبعين سنة) وفي نسخة العراقي يوم من ملك عادل وفي رواية أخرى يوم من امام عادل قال العراقي رواه الطبراني والبيهقي من حديث ابن عباس وقد تقدم بلفظ ستين سنة اه قلت وكذلك رواه اسحق بن راهويه في مسنده بلفظ ستين وفي آخره زيادة وحديثه في الارض بحقه أزكى فيها من مطار أربعين عاما (ثم قال ألا كماكم راع وكماكم مسؤول عن رعيته) وهذا متفق عليه من حديث ابن عمر في أنباء حديث طويل (وليس من اشتغل باصلاح نفسه و) صلاح (غيره كمن اشتغل باصلاح نفسه فقط) بل الاول أعلى مقاما لتعدى نفعه الى الغير (ولام من صبر على الاذى) واحتمل الجفاء (كن رفة نفسه) أي جعلها في رفاهية أي سعة من العيش (وأراحها) أي أعطاها الراحة (فمقاساة الاهل والولد بمنزلة الجهاد في سبيل الله) في حصول كمال المشقة في كل منهما من جهة اتعاب المال والبدن (ولذلك قال بشر بن الحرث الخافى رحمه الله تعالى (فضل على أحد بن حنبل) رحمه الله تعالى (ثلاث احداها انه يطلب الحلال لنفسه ولغيره) وانما أطاب الحلال لنفسه وبقيته الثلاث قد ذكرت قريبا (وقد قال صلى الله عليه وسلم ما أتفق الرجل على أهله فهو صدقة وان الرجل ليؤجر في رفعه اللقمة الى في امرأته) كذا في القوت قال العراقي رواه البخاري ومسلم من حديث أبي مسعود اذا أنفق الرجل الى أهله نفقة وهو يحتسبها كانت له صدقة ولهما من حديث سعد بن أبي وقاص ومهما أنفقته فهو لك صدقة حتى اللقمة ترفعها الى في امرأتك اه قلت وحديث أبي مسعود رواه كذلك أحمد والنسائي واسم أبي مسعود عقبه بن عمرو البصري (وقال بعض العلماء) ولفظ القوت وقال رجل لبعض العلماء وهو يعبد نعم الله عليه (من كل عمل أعطاني الله نصيبا حتى ذكر الحج والجهاد وغيرهما) من صنوف العبادات (فقال له) العالم (أين أنت من عمل الابدال قال وما هو قال كسب الحلال والنفقة على العيال) نقله صاحب القوت (وقال ابن المبارك) رحمه الله تعالى (وهو مع اخوانه في الغزو) ولفظ القوت لاخوانه وهم معه في الغزو (تعلمون عملا أفضل مما نحن فيه قالوا ما نعلم ذلك) جهاد في سبيل الله وقتل اعداء الله أي شئ أفضل من هذا (قال أنا أعلم قالوا فما هو قال رجل متعفف ذو عيلة) أي عيال صغار (قام من الليل فنظر الى صبيانه

بالرعاية والولاية والقيام بحقوق اهل والصبر على أخلاقهم واحتمال الاذى منهم والسعي في اصلاحهم وارشادهم الى طريق الدين والاجتهاد في كسب الحلال لاجلهم والقيام بترتيبه لا ولاده فكل هذه أعمال عظيمة الفضل فانها رعاية وولاية والاهل والولد رعية وفضل الرعاية عظيم وانما يحترز منها من يحترز خيفة من القصور عن القيام بحقوقها والافقار عليه الصلاة والسلام يوم من وال عادل أفضل من عبادة سبعين سنة ثم قال ألا كماكم راع وكماكم مسؤول عن رعيته وليس من اشتغل باصلاح نفسه وغيره كن اشتغل باصلاح نفسه فقط ولا من صبر على الاذى كن رفة نفسه وأراحها فقاساة الاهل والولد بمنزلة الجهاد في سبيل الله ولذلك قال بشر بن فضل على أحد بن حنبل ثلاث احداها انه يطلب الحلال لنفسه ولغيره وقد قال عليه الصلاة والسلام ما أنفق الرجل على أهله فهو صدقة وان الرجل ليؤجر في اللقمة برفعها الى في امرأته وقال بعضهم

لبعض العلماء من كل عمل أعطاني الله نصيبا حتى ذكر الحج والجهاد وغيرهما فقال له أين أنت من عمل الابدال قال وما هو قال كسب الحلال والنفقة على العيال وقال ابن المبارك وهو مع اخوانه في الغزو وتعلمون عملا أفضل مما نحن فيه قالوا ما نعلم ذلك قال أنا أعلم قالوا فما هو قال رجل متعفف ذو عيلة قام من الليل فنظر الى صبيانه

نظامته كشافين فسترهم وغطاهم بثوبه (الذي عليه) هذا (أفضل مما نحن فيه) نقله صاحب القوت (وقال صلى الله عليه وسلم من حسنت صلاته وكثرت عياله وقل ماله ولم يغترب المسلمين كان معي في الجنة كهاتين) كذا في القوت قال العراقي رواه أبو يعلى من حديث أبي سعيد الخدري بسند ضعيف اه قلت وكذلك رواه سفيان في فوائده لكن بتقديم قل ماله على كثرة عياله (وفي حديث آخر أن الله تعالى يحب الفقير المتعفف أبا العيال) كذا في القوت قال العراقي رواه ابن ماجه من حديث عمران بن حصين بسند ضعيف اه قلت رواه في الزهد بلغظ ان الله يحب عبده المؤمن الفقير المتعفف أبا العيال وانما كان ضعيفا لان في سننه جاد بن عيسى وموسى بن عبيدة ضعيفان قال السخاوي لكن له شواهد والمراد بالتعفف المبالغ في العفة عن السؤال مع وجود الحاجة لعلهم يحسن بصره عن الخلق الى الخالق وانما يسأل ان سأل على سبيل التلويح الخفي وقوله أبا العيال يعني بذلك الكافل لهم أبا كان أو جادا أو أما أو جدة أو نحو أخ أو ابن عم لكن لما كان القاسم على العيال يكون أبا غالبا ذكره في ضمنه اشعار بأنه يندب للفقير ندبا مؤكدا ان يظهر التعفف والتحمل ولا يظهر الشكوى والفقر بل بسنته والله أعلم قال صاحب القوت ومن السنة في ذلك أن الاهتمام في مصالحهم والغم على نوائهم زيادة في حسناته لانه عمل من أعماله (وفي الحديث اذا كثرت ذنوب العبد ابتلاه الله بالهم ليكفرها) وفي بعض النسخ هم قال العراقي رواه أحمد من حديث عائشة الا انه قال بالحرز وفيه ليث بن أبي سليم يختلف فيه اه قلت ولفظ أحمد اذا كثرت ذنوب العبد فلم يكن له من العمل ما يكفرها ابتلاه الله بالحرز ليكفرها عنه قال المنذري رواه ثقات الا ليث بن أبي سليم وثقه قوم وضعفه آخرون (وقال بعض السلف من الذنوب ذنوب لا يكفرها الا الغم بالعيال) هكذا نقله صاحب القوت (ثم قال وفيه أثر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من الذنوب ذنوب لا يكفرها الا الغم بطلب المعيشة) قال العراقي رواه الطبراني في الاوسط وأبو نعيم في الحلية والخطيب في التلخيص المتشابه من حديث أبي هريرة باسناد ضعيف اه قلت رواه من طريق يحيى بن بكير عن مالك عن محمد بن عمرو عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال الحافظ بن جبراسناده الى يحيى رواه وقال شيخنا الهيثمي فيه محمد بن سلام المصري قال الذهبي حدث عن يحيى بن بكير بغير موضوع اه ورواه كذلك ابن عساكر في تاريخه ولفظهم جميعا من الذنوب ذنوب لا يكفرها الصلاة ولا الصيام ولا الحج قيل وما يكفرها قال يكفرها الهموم في طلب المعيشة وفي رواية عرق الجبين بدل الهمم وروى الديلمي من حديث أبي هريرة ان في الجنة درجة لا ينالها الا أصحاب الهموم يعني في المعيشة (وقال صلى الله عليه وسلم من كان له ثلاث بنات فأنفق عليهن وأحسن اليهن حتى يغنيهن الله عنه أوجب الله له الجنة ألبنة ألبنة الآن يعمل عملا لا يغفر له) قال العراقي رواه الخرائطي في مكارم الاخلاق من حديث ابن عباس بسند ضعيف وهو عذر ابن ماجه بلغظ آخر ولا يداود واللفظ له والترمذي من حديث أبي سعيد من عال ثلاث بنات فأدبهن وزوجهن وأحسن اليهن فله الجنة ورجاله ثقات وفي سننه اختلاف اه قلت وروى أحمد وأبو يعلى وأبو الشيخ والخرائططي في مكارم الاخلاق من حديث أنس من كان له ثلاث بنات أو ثلاث أخوات فأنفق الله وقام عليهن كان معي في الجنة هكذا وأشار بأصابعه الاربعة وروى الطبراني في الاوسط من حديث جابر من كان له ثلاث بنات أو مثلهن من الاخوات فكفلهن وعالهن وجبت له الجنة قال وثنتين قال وثنتين وفي لفظ أيضا من كان له ثلاث بنات يكفلهن ويولهن ويزوجهن وجبت له الجنة قال وثنتين قال وثنتين وعند الدارقطني في الافراد من حديثه من كان له ثلاث بنات يعولهن ويزوجهن فله الجنة وروى أحمد وابن ماجه والطبراني في الكبير من حديث عقبة فيم امر من كان له بنات فصبر عليهن وأطعمهن وسقاهن وكساهن من جدته كن له حجابا من النار يوم القيامة وروى أحمد والترمذي وابن حبان والضعفاء من حديث أبي سعيد من كان له ثلاث بنات أو ثلاث أخوات أو ابنتان أو اختان فأحسن صحتهن واتق الله فيهن فله الجنة وروى الخرائطي في مكارم الاخلاق من حديث

نظامته كشافين فسترهم  
وغطاهم بثوبه فعمله أفضل  
مما نحن فيه وقال صلى الله  
عليه وسلم من حسنت صلاته  
وكثر عياله وقل ماله ولم يغترب  
المسلمين كان معي في الجنة  
كهاتين وفي حديث آخر ان  
الله يحب الفقير المتعفف  
أبا العيال وفي الحديث اذا  
كثرت ذنوب العبد ابتلاه  
الله بهم العيال ليكفرها عنه  
وقال بعض السلف من  
الذنوب ذنوب لا يكفرها الا  
الغم بالعيال وفيه أثر عن  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم انه قال من الذنوب  
ذنوب لا يكفرها الا الهم  
بطلب المعيشة وقال صلى الله  
عليه وسلم من كان له ثلاث  
بنات فأنفق عليهن وأحسن  
اليهن حتى يغنيهن الله عنه  
أوجب الله له الجنة ألبنة  
ألبنة الآن يعمل عملا  
لا يغفر له

كان ابن عباس اذا حدث بهذا قال والله هو من غرائب الحديث وغرره وروى ان بعض المتعبدين كان يحسن القيام على زوجته الى ان ماتت فعرض عليه التزويج فامتنع وقال الوحدة روح اقباي واجمع لهمي ثم قال رايت في المنام بعد جمعة من وفاتها كأن أبواب السماء فتحت وكان رجالا ينزلون ويسرون في الهواء (٣١٦) يتبع بعضهم بعضا فكلما نزل واحد نظر الى وقال لمن وراءه هذا هو المشوم فيقول الآخر

نعم ويقول الثالث كذلك ويقول الرابع نعم خفت أن أسألهم هيبة من ذلك الى أن مر بي آخرهم وكان غلاما فقلت له يا هذا من هذا المشوم الذي تومنون اليه فقال أنت فقلت ولم ذلك قال كان رفيع عموك في أعمال المجاهدين في سبيل الله فمذ جمعة أمرنا أن نضع عموك مع الخالفين فما ندرى ما أحدثت فقال لاخوانه زوجوني زوجوني فلم يكن تفارقه زوجتان أو ثلاث وفي أخبار الانبياء عليهم السلام ان قوما دخلوا على يونس النبي عليه السلام فأضافهم فكان يدخل ويخرج الى منزله فتؤذيه امرأته وتستعيل عليه وهو ساكت فتعجبوا من ذلك فقال لا تعجبوا فاني سألت الله تعالى وقلت ما أنت معاقب لي به في الآخرة فجهله لي في الدنيا فقال ان عقوبتك بنت فلان فلان تتزوج بها فتزوج بها وعلينا صابروا على ماترون منها هكذا أوردته صاحب القوت (وفي الصبر على ذلك رياضة النفس) وتهذيبها ودفع رعونتها (وكسر) سورة (الغضب) وتحسين الخلق فان المنفرد بنفسه والمشارك لمن حسن خلقه لا تتشبه منه خبايا باطنية فانها مخبرة (ولا تنكشف بواطن غيوبه) مع عدم الانارة والاختيار (حق على سالك طريق الآخرة أن يجرب نفسه بالتعرض لامثال هذه المحركات) والمثيرات (واعتماد الصبر عليها) بتمرين النفس (لتمتدل أخلاقه) بمران أهل السالك (وتراض نفسه) وتهذب (ويصفو عن الصفات الذميمة) المكتومة (باطنية) وهو نافع في السير جدا (والصبر على العيال) واحتمال مؤثرهم (مع انه رياضة ومجاهدة باطنية) تكفل لهم وقيامهم (بالرعاية والولاية) وعبادة في نفسها فهذه أضياف الفوائد (المتعلقة بالنكاح) (ولكنه لا ينتفع بها) أي بهذه الغائبة (الأحدر جليل امارجل قصد) في نفسه (المجاهدة والريضة وتهذيب الاخلاق لكونه في بداية الطريق) أي في بداية سلوكه (فلا يبعد أن يرى هذا طريقا في المجاهدة)

أجبر من كان له ثلاث بنات أو أخوات فعبر على لا وائمن وطعامهن وشراهن أدخله الله الجنة بفضل رحمته إياهن قيل وثنتين قال وثنتين قيل وواحدة قال وواحدة وحديث ابن عباس الذي رواه الخرائطي في مكارم الاخلاق المفضة من عال ثلاث بنات فأنفق عليهن وأحسن اليهن حتى ينفقن عنه أوجب الله له الجنة ألبتة الا أن يعمل عملا لا يغفر له قيل أو اثنين قال أو اثنين وهذا السياق أقرب الى سياق المصنف (كان ابن عباس رضي الله عنه اذا حدث بهذا قال هو والله من غرائب الحديث وغرره) أي اسأله من سعة فضل الله تعالى قال صاحب القوت وله في الصبر عليهن وحسن الاحتمال لاداهن وفي حسن العشرة لهن مشروبات وأعمال صالحات وربما كان موت العيال عقوبة لا بعد نقصانها كان الصبر عليهن والانفاق مقامه كان عدم مفارقة لحاله فنقص به (وروى عن بعض المتعبدين) ولفظ القوت حديثي بعض العلماء أن بعض المتعبدين (انه كان يحسن القيام على زوجته) ولفظ القوت انه كانت له زوجة وكان يحسن القيام عليها (الى أن ماتت فعرض عليه التزويج) ولفظ القوت فعرض عليه اخوانه التزويج (فامتنع وقال) ان (الوحدة) أروح لقلبي واجمع لهمي ثم قال رايت في المنام جمعة منذ وفاتها) ولفظ القوت من وفاتها (كان أبواب السماء) قد (فتحت وكان رجالا ينزلون ويسرون في الهواء يتبع بعضهم بعضا فكلما نزل واحد نظر الى فقال لمن وراءه هذا هو المشوم) أي صاحب الشوم (فيقول الآخر نعم ويقول الثالث لمن وراءه كذلك) أي هذا هو المشوم (ويقول الرابع نعم) قال (خفت أن أسألهم هيبة من ذلك) ولفظ القوت فراغني ذلك وعظم عليّ وهبت أن أسألهم (الى ان مر بي آخرهم وكان غلاما فقلت يا هذا من المشوم الذي اليه تومنون) أي تشيرون (فقال أنت فقلت ولم ذلك فقال كان رفيع عموك في أعمال المجاهدين في سبيل الله فمذ جمعة أمرنا أن نضع عموك مع الخالفين) أي الذين تخلفوا وقعدوا عن الجهاد (فما ندرى ما أحدثت فقال لاخوانه زوجوني زوجوني فلم تكن تفارقه زوجتان أو ثلاث) زوجات هكذا أوردته صاحب القوت بتمامه ثم قال (و) قد حدثونا (في أخبار الانبياء عليهم السلام ان قوما دخلوا على يونس النبي عليه السلام) وهو يونس بن متى صلى الله عليه وسلم من أنبياء بني اسرائيل (فأضافهم فكان يدخل ويخرج الى منزله) وافظ القوت فكان يدخل الى منزله (فتؤذيه امرأته فتستعيل عليه) أي بلسانها (وهو ساكت فتعجبوا من ذلك) وهابوه أن يسألوه (فقال لا تعجبوا) من هذا (فاني سألت الله) عز وجل (وقلت ما أنت معاقب لي به في الآخرة فجهله في الدنيا فقال ان عقوبتك بنت فلان) وسماها (فتزوج بها فتزوج بها وعلينا صابروا على ماترون منها) هكذا أوردته صاحب القوت (وفي الصبر على ذلك رياضة النفس) وتهذيبها ودفع رعونتها (وكسر) سورة (الغضب) وتحسين الخلق فان المنفرد بنفسه والمشارك لمن حسن خلقه لا تتشبه منه خبايا باطنية فانها مخبرة (ولا تنكشف بواطن غيوبه) مع عدم الانارة والاختيار (حق على سالك طريق الآخرة أن يجرب نفسه بالتعرض لامثال هذه المحركات) والمثيرات (واعتماد الصبر عليها) بتمرين النفس (لتمتدل أخلاقه) بمران أهل السالك (وتراض نفسه) وتهذب (ويصفو عن الصفات الذميمة) المكتومة (باطنية) وهو نافع في السير جدا (والصبر على العيال) واحتمال مؤثرهم (مع انه رياضة ومجاهدة باطنية) تكفل لهم وقيامهم (بالرعاية والولاية) وعبادة في نفسها فهذه أضياف الفوائد (المتعلقة بالنكاح) (ولكنه لا ينتفع بها) أي بهذه الغائبة (الأحدر جليل امارجل قصد) في نفسه (المجاهدة والريضة وتهذيب الاخلاق لكونه في بداية الطريق) أي في بداية سلوكه (فلا يبعد أن يرى هذا طريقا في المجاهدة)

لمن حسن خلقه لا تتشبه منه خبايا النفس الباطنية ولا تنكشف بواطن غيوبه فحق على سالك طريق الآخرة أن يجرب نفسه بالتعرض لامثال هذه المحركات واعتماد الصبر عليها لتمتدل أخلاقه وتراض نفسه ويصفو عن الصفات الذميمة الباطنية والصبر على العيال مع أنه رياضة ومجاهدة تكفل لهم وقيامهم وعبادته في نفسها فهذه أضياف الفوائد (المتعلقة بالنكاح) (ولكنه لا ينتفع بها) أي بهذه الغائبة (الأحدر جليل امارجل قصد) في نفسه (المجاهدة والريضة وتهذيب الاخلاق لكونه في بداية الطريق) فلا يبعد أن يرى هذا طريقا في المجاهدة

وثرناض به نفسه واما رجل من العابدین ليس له سير بالباطن وحركة بالفكر والقلب وانما عمله عمل الجوارح بصلاة أو حج أو غيره فعمله لاهله وأولاده بكسب الحلال لهم والقيام بربيتهم أفضل له من العبادات اللازمة لبدنه التي لا يتعدى خيرها الى غيره فاما الرجل المذهب الاخلاق اما بكفاية في أصل الخلقة أو بمجاهدة سابقة اذا كان له سير في الباطن وحركة بفكر القلب (٣١٧) في العلوم المكشفات فلا ينبغي أن يتزوج لهذا

الغرض فان الرياضة هو مكفي فيها وأما العبادة في العمل بالكسب لهم فالعلم أفضل من ذلك لانه أيضا عمل وفائدته أكثر من ذلك وأعم وأشمل لسائر الخلق من فائدة الكسب على العيال فهذه فوائد النكاح في الدين التي بها يحكم بالفضيلة \* (أما آفات النكاح فثلاث الاولى) \* وهي أقواها العجز عن طلب الحلال فان ذلك لا يتيسر لكل أحد لاسمى في هذه الاوقات مع اضطراب المعاش مع اضطراب المعاش فيكون النكاح سببا في التوسع للطب والاطعام من الحرام وفيه هلاكه وهلاك أهله والمتعزب في أمن من ذلك وأما المترج في فاقلا كثير يدخل في مدخل السوء فيتبع هوى زوجته ويبيع آخرته بدينه وفي الخبران العبد ليوقف عند الميزان وله من الحسنات أمثال الجبال فيسأل عن رعاية عائلته والقيام بها (و) يسأل أيضا (عن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفق حتى يستغرق بتلك المطالبات كل أعماله فلا تبقى حسنة فتندادى الملائكة) على رؤس الخلائق (هذا الذي أكل عياله حسناته في الدنيا وارثه اليوم بعامله) نقله صاحب القوت قال العراقي لم أقف له على أصل اه قلت أما السؤال عن المال من أين اكتسبه وفيما أنفقه وارد في الاخبار (و يقال ان أول من يتعلق بالرجل في القيامة أهله وولده فيوقفونه بين يدي الله تعالى ويقولون بناخذ لنا بحقنا منه ما علمنا ما نجعل) أي من الامور الدينية الضرورية (وكان يطعمنا الحرام ونحن لانعلم فيقتصص لهم منه) كذا في القوت (وقال بعض السلف اذا أراد الله بعبد شرا سلط عليه في الدنيا أنيابا) جمع الناب وهو الذي يلي الرابعات من الاسنان (تنهشه) أي تعضه (يعني العيال) كذا في القوت (وقال صلى الله عليه وسلم لا يليق الله تعالى أحسد بذنوب أعظم من جهالة أهله) قال العراقي ذكره صاحب الفردوس من حديث أبي سعيد ولم يجد له ولده أبو منصور في مسنده (فهذه آفة قل من يتخلص منها الامن له مال موروث) من جهة مورثه (أو كسب) معلوم (من حلال بقي به وبأهله) دخلوا وخرجوا (وكان له من القناعة ما ينفعه عن الزيادة) في المصاريف (فان

موصلة الى حال (وترناض به نفسه) وتزكو (واما رجل من العابدین) أي من المشتغلين بالعبادة الظاهرة (ليس له سير بالباطن) بالترقيات من حال الى حال (و) لا (حركة بالفكر والقلب) وذلك بالمراقبة والمراقبة (وانما عمله عمل الجوارح بصلاة) أو صوم (أو حج أو غيره لعمله لاهله وأولاده) بكسب الحلال لهم من حيث تبسر (والقيام بربيتهم) وأصلاح شأنهم (أفضل له من العبادات اللازمة لبدنه التي لا يتعدى خيرها) أي لا يتجاوز (الى غيره) والاولى عبادة متعددة (فاما الرجل المذهب الاخلاق) الصافي الاسرار (اما بكفاية) الهية (في أصل الخلق) الذي جبل عليه (أو) حصله (بالمجاهدة السابقة) قبل التزوج (اذا كان له سير في الباطن وحركة بفكر القلب في العلوم) الباطنة (المكشفات) بارشاد المرشد السكامل (فلا ينبغي له أن يتزوج لهذا الغرض) وبهذه النية (فان الرياضة هو مكفي فيها) لا يحتاج اليها (وأما العبادة بالعمل في الكسب لهم فالعلم أفضل من ذلك) أي الاشتغال به (لانه أيضا عمل وفائدته أعم وأشمل) أي أجمع (لسائر الخلق من فائدة الكسب على العيال) وهي عامة أيضا (لأن عموم فائدة العلم أكثر وأقوى) (فهذه فوائد النكاح في الدين التي يحكم بالفضيلة) وما عداها مما لم يذكر عائد اليها ودائر عليها \* (أما آفات النكاح فثلاث) الآفة (الاولى) وهي أقواها العجز عن طلب الحلال (من مظانه) فان ذلك لا يتيسر لكل أحد لاسمى في هذه الاوقات) يشير بذلك الى زمانه الذي ألف فيه كتابه هذا وهو سنة ٩٥٠ (مع اضطراب المعاش) وفساد أحواله (فيكون سببا) قويا (للتوسع في الطلب) من هنا ومن هنا (و) يلزم منه (الاطعام من الحرام) أو شبهة الحرام (وفيه هلاكه) الابدي (وهلاك أهله) أي أهلك نفسه وأهلك غيره (والمتعزب) المنفرد (في أمن من ذلك) فانه ليس وراءه من يكفاه لذلك (وأما المترج في الأكثر) والاغلب (يدخل في مداخل السوء) ومواضع الشر (فيتبع هوى زوجته) في جميع ما تطالبه من ملابس ومطعم زيادة على الحد (ويبيع) لاجل ذلك (آخرته بدينه) بالثمن القليل فقال كقال القائل وهو ابن المبارك وقد قيل له كيف أنت فقال نرفع ديننا بتمزيق ديننا \* فلا ديننا يبقى ولا مانع

(وفي الخبران العبد ليوقف عند الميزان وله من الحسنات أمثال الجبال) في الكثرة (فيسأل عن رعاية عياله والقيام بها) يسأل أيضا (عن ماله من أين اكتسبه وفيما أنفق حتى يستغرق بتلك المطالبات كل أعماله فلا تبقى حسنة فتندادى الملائكة) على رؤس الخلائق (هذا الذي أكل عياله حسناته في الدنيا وارثه اليوم بعامله) نقله صاحب القوت قال العراقي لم أقف له على أصل اه قلت أما السؤال عن المال من أين اكتسبه وفيما أنفقه وارد في الاخبار (و يقال ان أول من يتعلق بالرجل في القيامة أهله وولده فيوقفونه بين يدي الله تعالى ويقولون بناخذ لنا بحقنا منه ما علمنا ما نجعل) أي من الامور الدينية الضرورية (وكان يطعمنا الحرام ونحن لانعلم فيقتصص لهم منه) كذا في القوت (وقال بعض السلف اذا أراد الله بعبد شرا سلط عليه في الدنيا أنيابا) جمع الناب وهو الذي يلي الرابعات من الاسنان (تنهشه) أي تعضه (يعني العيال) كذا في القوت (وقال صلى الله عليه وسلم لا يليق الله تعالى أحسد بذنوب أعظم من جهالة أهله) قال العراقي ذكره صاحب الفردوس من حديث أبي سعيد ولم يجد له ولده أبو منصور في مسنده (فهذه آفة قل من يتخلص منها الامن له مال موروث) من جهة مورثه (أو كسب) معلوم (من حلال بقي به وبأهله) دخلوا وخرجوا (وكان له من القناعة ما ينفعه عن الزيادة) في المصاريف (فان

الملائكة هذا الذي أكل عياله حسناته في الدنيا وارثه اليوم بعامله) ويقال ان أول ما يتعلق بالرجل في القيامة أهله وولده فيوقفونه بين يدي الله تعالى ويقولون بناخذ لنا بحقنا منه ما علمنا ما نجعل (وكان يطعمنا الحرام ونحن لانعلم فيقتصص لهم منه وقال بعض السلف اذا أراد الله بعبد شرا سلط عليه في الدنيا أنيابا تنهشه) يعني العيال وقال عليه الصلاة والسلام لا يليق الله أحسد بذنوب أعظم من جهالة أهله فهذه آفة عامة قل من يتخلص منها الامن له مال موروث أو مكتسب من حلال بقي به وبأهله وكان له من القناعة ما ينفعه عن الزيادة فان

ذلك يتخلص من هذه الآفة أومن هو محترف ومقتدر على كسب حلال من المباحات باحتطاب أو أصطليداً أو كان في صناعة لا تتعلق

بالأصلاطين وبقدر على أن يعامل به أهل الخبير ومن ظاهره السلامة وغالب ماله الحلال \* وقال ابن سالم رحمه الله وقد سئل عن التزويج فقال هو أفضل في زماننا هذا لمن أدركه شبق غالب مثل الجار يرى الأعتان فلا ينتهي عنها بالضرب ولا يملك نفسه فان ملك نفسه فتركه أولى (الآفة الثانية) القصور عن القيام بحقوقه والصبر على أخلاقه واحتمال الذي منهن وهذه دون الأولى في العموم فان القدرة على هذا أيسر من القدرة على الأولى وتحسين الخلق مع النساء والقيام بحقوقهن أهون من طلب الحلال وفي هذا أيضاً خطر لانه راع مسؤول عن رعيته وقال عليه الصلاة والسلام كفى بالمرء أعماً أن يضيع من يعول وروى ان الهارب من عياله بمنزلة العبد الهارب الا أن لا تقبل له صلاة ولا صيام حتى يرجع اليهم ومن يقصر عن القيام بحقوقه وان كان حاضراً فهو بمنزلة هارب فقد قال تعالى قوا أنفسكم وأهليكم نارا أمروا أن تعبدوا الله مخلصين له الدين إن كنتم غافلين أنفسنا والانسان قد يجر عن القيام بحق نفسه واذا تزوج تضاعف عليه الحق واذا تزوج تضاعف عليه الحق وانضافت الى نفسه نفس أخرى والنفس أمانة بالسوء

ذلك يتخلص من هذه الآفة أومن هو محترف (أي صاحب حرفة) ومقتدر (أي ذو قدرة) على كسب حلال من المباحات باصطياد واحتطاب واحتشاش ونحو ذلك (أو كان في صناعة لا تتعلق بالأصلاطين) ومن في حكمهم (ويقدر على أن يعامل أهل الخير) والصالح (ومن ظاهره السلامة وغالب ماله الحلال) قال صاحب القوت (وقال شيخنا أبو الحسن علي بن سالم) هو البصري صاحب سهل بن عبد الله التستري رحمه الله تعالى (وقد سئل في التزويج) في زماننا هذا فذكر ضيق المكاسب وقلة الحلال وكثرة فساد النساء فكرهه لاهل الورع وأمر بالدافعة فأعيد القول في ذلك فقال أخاف أنه يدخل العبد في المعاصي من دخول الآفات عليه في المكاسب المحرمة ومن الاكل بالدين والتصنع للخلق فلا يصلح التزويج ثم أعيد القول في ذلك (فقال هو أفضل في زماننا هذا) أي لا يصلح الا لمن أدركه شبق (أي انتشار شهوة) (مثل ما يدرك الجار يرى الاتان) أي أمثاله لم يملك نفسه ان يشب عليها حتى يضرب رأسه فلا ينتهي عنها بالضرب ولا يملك نفسه (فان الانسان اذا) كان على مثل هذا الوصف كان التزويج له أفضل وأما (من ملك نفسه فتركه أولى) وأروح \* (الآفة الثانية) القصور عن القيام بحقوقهن (والصبر على أخلاقهن) اذا ساءت (واحتمال الذي منهن) بالسكوت والندارة والمغافلة (وهذه دون الأولى) المذكورة (في العموم) والشمول (فان القدرة على هذا أيسر) وأسهل (من القدرة الأولى) وتحسين الخلق مع النساء والقيام بحقوقهن (وفي نسخة بحقوقهن) (أهون من طلب الحلال) بكثير (وفي هذا أيضاً خطر لانه راع) في الجلة (ومسؤول) بين يدي الله (عن رعيته) كيف راعهم لما تقدم عن الخديجين كحكم راع وكحكم مسؤول عن رعيته ومقتضى هذا العموم أن الانسان راع في بيته وأهل بيته رعيته وهو مسؤول عنهم في رعايته ومن هنا (قال صلى الله عليه وسلم كفى بالمرء أعماً أن يضيع من يعول) هكذا في القوت والضبعة النفر يطعها له غناء وثمرة الى أن لا يكون له غناء ولا ثمرة وعال اليتيم عولاً اذا كفله وقام به قال العراقي روى أبو داود والنسائي بلفظ من يقوت وهو عند مسلم بلفظ آخر اه قوت ولم يذكر رايه وهو عبد الله بن عمرو بن العاص وكذلك رواه أحمد والطبراني والحاكم وصححه وأقره الذهبي وقال في الروض اسناده صحيح رواه البيهقي وذكر له سببا وهو ان ابن عمر وكان بيت المقدس فأتاه مولى له فقال أقيم هنا رمضان قال هل تركت لاهلك مايتوتهم قال لا قال سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول فذكره ورواه الطبراني في الكبير عن ابن عمر والدارقطني في الأفراد عن ابن مسعود ومعنى من يقوت أي من يلزمه قوته وهذا صريح في وجوب نفقة من يقوت لتعليقه الاثم على تركه لكن انما يتصور ذلك في مؤسر لا معسر فعلى القادر السعي على عياله لئلا يضيعهم فمع الخوف على ضياعهم هو مضطر الى الطلب لهم لكن لا يطلب لهم الا قدر الكفاية وأما لفظ مسلم الذي أشار له العراقي فهو ما رواه في كتاب الزكاة ان ابن عمر وجاء فهرمانه فقال أعطيت الرقيق قوتهم قال لا قال فانطلق فاعطهم فان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كفى أثمان تحبس عن تلك قوته (وروى أن الهارب من عياله بمنزلة العبد الاثمي) من سيده (لا تقبل له صلاة ولا صيام حتى يرجع اليهم) كذا نقله صاحب القوت (ومن يقصر عن القيام بحقوقهن) وفي نسخة بحقوقهن (وان كان حاضراً) عندهم (فهو هارب) معنى (وقد قال) الله تعالى يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا فأنضاف الالهلى الى النفس و (أمرنا) أن نقيم النار) بتعليم الامر والنهي (كأنقوا أنفسنا) باجتناب النهي (والانسان قد يجر عن القيام بحق نفسه واذا تزوج تضاعف عليه الحق) ضاعفين (وانضافت الى نفسه نفس أخرى) فيجوز عن قيامه بحكم حال نفس أخرى وبالعلاج شيطانا آخر جمع شيطانه والنفس أمانة بالسوء ان كثرت كثر الامر بالسوء غالباً) فالتحلى لمن لا يقدر على معالجة شيطانين أفضل وله في مجاهدة نفسه ومصابره هواء أكبر الاشتغال (ولذلك اعتذر بعضهم عن التزويج) لمعارض عليه (وقال أما مبتلى بنفسى) مشغول في مجاهدتها (فكيف أضيف اليها نفساً أخرى) وهذا اعتذار صحيح ان لم يقدر على القيام

ان كثرت كثر الامر بالسوء غالباً ولذلك اعتذر بعضهم عن التزويج وقال أما مبتلى بنفسى وكيف أضيف اليها نفساً أخرى بالحقين



كما قيل لن يسع الفارة في حجرها \* علقت المكس في دبرها وكذلك اعتذر (٣١٩) ابراهيم بن ادهم رحمه الله وقال لأغرامرة

بنفسى ولا حاجة لي فيهن  
أى من القيام بحقهن  
وتحصينهن وامتناعهن وأنا  
عاجز عنه وكذلك اعتذر  
بشر وقال عننى من النكاح  
قوله تعالى ولهن مثل الذى  
عليهن وكان يقول لو كنت  
أعول دجاجة لحفت أن  
أصير جلادا على الجسر  
وروى سفيان بن عيينة رحمه  
الله على باب السلطان فقيل  
له ما هذا موثقك فقال وهل  
رأيت ذاعمال أفلح وكان  
سفيان يقول  
يا حبذا العزبة والمفتاح  
\* ومسكن تحرقه الرياح  
\* لا صخب فيه ولا صباح \*  
فهذه آفة عامة أيضا وان  
كانت دون عموم الاولى  
لا يسلم منها الاحكيم عاقل  
حسن الاخلاق بصير

بعبادات النساء صبور على  
لسانهم وقاف عن اتباع  
شهواتهم حريص على  
الوفاء بحقهن يتغافل عن  
زلهن ويدارى بعقله  
أخلاقهن والاعجاب على  
الناس السفه والفظاظة  
والحدة والطيش وسوء  
الخلق وعدم الانصاف مع  
طلب تمام الانصاف ومثل  
هذا زداد بالنكاح فسادا  
من هذا الوجه لا محالة  
قال حدثنا أم سلمة (الآفة  
الثالثة) وهى دون الاولى  
والثانية أن يكون الادل  
والولد شاغلا عن الله تعالى

بالحقين (كما قيل) فى الامثال (لن يسع الفارة فى حجرها \* علقت المكس فى دبرها)  
الفارة حيوان معروف وحجرها بضم الجيم الشق الذى تسكنه والمكس ما يكسر ما يكس به والدبر بضم  
فسكون مخفف من الدبر بضمه كفى رسل ووسل يضرب مثلالن لا يقدر على تحمل شئ فيزيد عليه ما يشقه  
بالزيادة كما قالوا فى قولهم انما لضغت على ابالة (وكذلك اعتذر ابراهيم بن ادهم) رحمه الله تعالى لما عرض  
عليه التزويج (وقال لأغرامرة بنفسى ولا حاجة لي فيهن) رواه صاحب الحلية من طريق بقة بن الوليد  
قال لقبت ابراهيم بن ادهم بالساحل فقلت له ما شأنك لا تزوج قال ما تقول في رجل غرامرة وجوعها  
قلت ما ينبغي هذا قال فأتزوج امرأة تطلب ما يطلب النساء لا حاجة لي فى النساء وقد تقدم هذا بسنده فى  
آخر باب التزويج فى النكاح ومعنى قوله لا حاجة لي فيهن (أى فى القيام بحقهن) بادر الكفاية  
(وتحصينهن) بالجماع ونحوه (وامتناعهن) بالمعروف (وأنا عاجز عنه) أى عن جميع ما ذكر (وكذلك  
اعتذر بشر) بن الحرث الحافى رحمه الله تعالى لما قيل له ألا تزوج فأعرض عنهم (وقال عننى عن النكاح  
قوله تعالى ولهن مثل الذى عليهن) بالمعروف وهذا أيضا قد تقدم ولما بلغ ذلك أحد بن حنبل قال ومن  
مثل بشرانه قعد على مثل هذا السنن (وكان) بشر (يقول لو كنت أعول) أى أكفل (دجاجة خفت  
أن أصير جلادا على الجسر) نقله صاحب القوت والحلية وهذا أدق من الأول (وروى سفيان) بن سعيد  
الثوري رحمه الله تعالى (على باب السلطان فقيل له ما هذا موثقك) أى فإى شئ أوثقتك هنا ولست من أهله  
(فقال وهل رأيت ذاعمال أفلح) وهذا قد روى مرفوعا من حديث أبي هريرة ما أفلح صاحب عيال قط  
رواه الديلمي من طريق أبي بن نوح المطوعى عن أبيه عن محمد بن عجلان عن سعيد المقبرى عنه وذكره  
ابن عدى فى السكامل فى ترجمة أحد بن مسلمة الكوفى فقال إن أحد بن حفص السعدي حدث عنه عن ابن  
عيينة عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة مرفوعا بهذا قال وهو عن النبي صلى الله عليه وسلم منكرا نفا  
هو كلام ابن عيينة اه وهذا يظهر المراد بسفيان فى قول المصنف هو ابن عيينة لا الثوري فتأمل  
(وكان) سفيان (يقول) يتشوق الى الوحدة

(يا حبذا العزبة والمفتاح \* ومسكن تحرقه الرياح \* لا صخب فيه ولا صباح)

العزبة بالضم اسم من اعتبر بالرجل اذا انفرد عن الزوجة وقوله والمفتاح أى يكون عنده لا يفتح به غيره  
والعازب بلام مفتاح ذليل وقوله تحرقه الرياح أى تهب عليه الرياح من كل سمت لا يمنعها مانع وقوله لا صخب  
الخطأ شارب الى قلة العيال والاولاد فان من شأنهم يخبون ويصيحون (فهذه آفة عامة أيضا وان كانت  
دون عموم الاولى لا يسلم منها الاحكيم) أى ذو حكمة (عاقل) سيوس (حسن الاخلاق) مهذب الاوصاف  
(بصير بعبادات النساء) عن تجربة أو عن موهبة الهية (صبور على لسانهم) مما يصدر من الاذى (وقاف)  
أى كثر الوقوف (عن اتباع شهواتهم حريص على الوفاء بحقهن) مما أوجب الله عليه (يتغافل عن  
زلهن) ويسامح عن قصورهن (ويدارى بعقله أخلاقهن) فانهم خلق من ضلع أعوج فلا سبيل الى  
اقامتهم الا بالمداواة والملاطفة وحسن المعاملة (والاعجاب على الناس السفه) وهو نقص فى العقل تعرض  
به قصة ٧ تحمله على العمل بالخلاف (والفظاظة) أى الشدة والحدة والطيش (سوء الخلق  
وعدم الانصاف) من نفسه (مع طلب تمام الانصاف) من غيره (ومثل هذا زداد بالنكاح فسادا من هذا  
الوجه لا محالة) فن وجد فى نفسه شيئا من تلك الاوصاف المذكورة (فالوحدة أسلم له) الآفة الثالثة  
وهى دون الاولى والثانية أن يكون الادل والولد شاغلا (له) عن الله تعالى وجاذبا الى طلب الدنيا من  
المال والمتاع والذخيرة ونحوها (و) الى (تدبير حسن المعيشة للاولاد بكثرة جمع المال وادخاره لهم)  
لقضاء ما رجبهم فى الحال والمآل (و) الى (طلب التفاخر والتكاثر بهم) فى المحافل (و) لا يستريح

وجاذباً الى طلب الدنيا وحسن تدبير المعيشة للاولاد بكثرة جمع المال وادخاره لهم وطلب التفاخر والتكاثر بهم



وكل ما شغل عن الله من أهل ومال وولد فهو شؤم على صاحبه ولست أعني بهذا أن يدعو إلى محظور فان ذلك مما اندرج تحت الآفة الاولى والثانية بل أن يدعو إلى التمتع (٣٢٠) بالمباح بل إلى الاغراق في ملاعبة النساء وموانستن والامعان في التمتع بهن ويشور من النكاح

العاقل ان (كل ما شغل عن الله) أي ذكره أو عن طلب معرفته (من أهل ومال وولد فهو شؤم على صاحبه) وهو من كلام أبي سليمان الداراني كما تقدم (ولست أعني بهذا أن يدعو إلى محظور) شرعي (فان ذلك مما اندرج تحت الآفة الاولى والثانية بل) أعني به (أن يدعو إلى التمتع بالمباح) الذي ليس من شأن أهل الآخرة (بل) يدعو (إلى الاغراق) أي المبالغة والاستيفاء (في ملاعبته النساء) ومداعبتهن (وموانستن) ومحادثتهن (والامعان في التمتع بهن) والامعان المبالغة والاستقصاء في الشيء والتمتع التلذذ (وتشور من النكاح) أي تحدث وترتفع (أنواع من الشواغل الملهية من هذا الجنس) والنوع (فيستغرق القلب) أي يعمه (فيستغنى الليل والنهار) على هذا الاستغراق في تلك الشواغل وتحدث منه في كل ساعة استغراقات متعددة (ولا يتفرغ المرء فيهما) أي في الليل والنهار (للفكر في) أمور (الآخرة) أصلا (ولا في) (الاستعداد لها) من الاعمال الصالحة والتجارات الربحية (ولذلك قال) ابراهيم بن أدهم (رحمه الله تعالى من تعود أخذ النساء) إشارة إلى كثرة المضاجعة (لم ينج من شيء) نقله صاحب القوت أي لم يرج له الترقى إلى مقام كمال أصلا ومن هنا قولهم ذبح العلم بين أخذ النساء فان من انتبه للذة أخذهن استولى على قلبه فلا يزال مقهقرا وراءه حتى يهلك ذلك كسر السخاوي في تاريخه في ترجمة ابن الشحنة مامعناه من تعود لطن النساء لم ينج من شيء (وقال أبو سليمان) الداراني رحمه الله تعالى (من تزوج) أو سافر أو كتب الحديث (فقد ركن إلى الدنيا) تقدم هذا القول قريبا في كتاب العلم أيضا (أي يدعو ذلك إلى الركون إلى الدنيا) أي ولولم يركن إليها في الحال ولكن من شأن تلك الاوصاف المذكورة تجر إلى الدنيا ولوفي آخر نفس وهذا مشاهد فان الرجل لم يزل في سكون وسلامة حتى اذا تزوج وفتح على نفسه الباب فلا يكاد يفي بخرجه دخله فلا محالة يميل إلى تحصيل الدنيا ويركن إليها من كل وجه وكذا المسافرة للتجارات وطلب الحديث غير الله عز وجل فكل هؤلاء أسباب للركون (فهذه) بجماع الآفات والفوائد (فصلنا هالك تفصيلا) فالحكم على شخص واحد بان الأفضل له النكاح أو العزوبة معلقة بصور عن الاحاطة بجماع هذه الامور) وما فيها من القول والرد (بل تتخذ هذه الفوائد والآفات معتبرا) أي محلا للاعتبار (وتحكما) وهو الحجر الذي يسن عليه الحديد هذا هو الاصل (ويعرض المرء عليه نفسه) ويحكمها عليه (فان انتفت في حق الآفات) المذكورة (واجتمعت الفوائد) المسطورة (بأن كان له مال حلال) لم يحوجه إلى كسب حرام وتناعه (وخلق حسن) يملك به نفسه (وجد في الدين تام) بحيث (لا يشغله النكاح عن الله تعالى) أي اتيان مأموراته واجتناب منهياته (وهو) مع ذلك (شاب) مغتم (يحتاج إلى تسكين الشهوة) واطمأء النائرة (ومنفردي يحتاج إلى تدبير المنزل) من طبع وغرف وكس وغسل (و) يحتاج في اقامة ناموسه إلى (التحصن بالعشيرة) وكثرة المعارف (فلا يتماري) أي لا يشك (في أن النكاح أفضل له مع ما فيه) فوق ذلك (من السعي في تحصيل الولد) الذي به تتم له الحياة الدنيوية والاخرية (وان انتفت الفوائد واجتمعت الآفات) بان كان فقيرا عادم المال خريصا شحاحا سني الخلق عسرا غير مغتم أو طاعنا في السن متسكلا في أداء الطاعات غير محتاج إلى تدبير المنزل بأن كانت له واحدة من قرأته تقوم باوده غير مفتقر إلى التناصر بالعشيرة أو كانت له عشيرة (فالعزوبة أفضل له) بهذه الوجوه ويبقى الوجه الواحد وهو طلب الولد (وان تقابل الامران وهو الغالب) في أكثر الناس (فينبغي أن يوزن بالميزان القسط) أي العدل (حظ تلك الفائدة في الزيادة من دينه وحظ تلك الآفة في النقصان منه فاذا غلب على الظن ربحان أحدهما) على الآخر (حكم به) نظما واثباتا (وأظهر الفوائد) المذكورة تحصيل (الولد وتسكين الشهوة) النفسانية (وأظهر الآفات)

أنواع من الشواغل من هذا الجنس تستغرق القلب فينقض الليل والنهار ولا يتفرغ المرء فيهما للتفكير في الآخرة والاستعداد لها ولذلك قال ابراهيم بن أدهم رحمه الله من تعود أخذ النساء لم ينج من شيء وقال أبو سليمان رحمه الله من تزوج فقد ركن إلى الدنيا أي يدعو ذلك إلى الركون إلى الدنيا إلى الدنيا فهذه بجماع الآفات والفوائد فالحكم على شخص واحد بأن الأفضل له النكاح أو العزوبة معلقة بصور عن الاحاطة بجماع هذه الامور بل تتخذ هذه الفوائد والآفات معتبرا ويحكمها ويعرض المرء عليه نفسه فان انتفت في حقه الآفات واجتمعت الفوائد بأن كان له مال حلال وخلق حسن وجد في الدين تام لا يشغله النكاح عن الله وهو مع ذلك شاب محتاج إلى تسكين الشهوة ومنفردي يحتاج إلى تدبير المنزل والتحصن بالعشيرة فلا يماري في أن النكاح أفضل له مع ما فيه من السعي في تحصيل الولد فان انتفت الفوائد واجتمعت الآفات فالعزوبة أفضل له وان تقابل الامران وهو الغالب فينبغي أن يوزن بالميزان

المذكورة

القسط حظ تلك الفائدة في الزيادة من دينه وحظ تلك الآفات في النقصان منه فاذا غلب على الظن ربحان أحدهما حكم به وأظهر الفوائد الولد وتسكين الشهوة وأظهر الآفات

الحاجة الى كسب الحرام والاشتغال عن الله فلنفرض تقابل هذه الامور فنقول من لم يكن في اذية من الشهوة وكانت فائدة نكاحه في السعي  
لتحصيل الولد وكانت الاسفة الحاجة الى كسب الحرام والاشتغال عن الله فالعزوبة له أولى فلاخير فيما يشغل عن الله ولاخير في كسب  
الحرام ولا في بنقصان هذين الامرين أمر الولد فان النكاح للولد سعي في طلب حياة (٣٢١) للولد موهومة وهذا نقصان في الدين ناخر

المذكورة ( الحاجة الى كسب الحرام والاشتغال عن الله تعالى فلنقترض تقابل هذه الامور ) مع بعضها ( فنقول من لم يكن في اذية من الشهوات ) بان كان ماله كالارابه ( وكانت فائدة نكاحه في السعي لتحصيل الولد ) فقط ( وكانت الافة الحاجة الى كسب الحرام والاشتغال عن الله تعالى ولاخير في كسب الحرام ولاي في نقصان هذين الامرين ) المؤذين ( أمر الولد ) وفهم هذا من دقائق الاسرار ( لان النكاح للولد ) أي لاجل حصوله هو ( سري في طلب حياة الولد ) بانه سيولد له و يعيش بعده ( وتلك ) حياة ( موهومة ) متخيلة ( وهذا نقصان في الدين ناجز ) أي حاضر في الحال ( حفظه حياة نفسه وصونها عن الهلاك أهم من السعي في الولد ) الذي حياته موهومة ( وذلك ربح والدين رأس المال ) لان الدين أصل النجاة كما ان رأس المال أصل تلك الاموال الحاصلة ( وفساد الدين بطلان الحياة الاخرى ) فمن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلا ( وهذا برأس المال ) الذي هو الدين ( فلا تقادوم هذه الفائدة ) التي هي ربح الولد ( احدى هاتين الآفتين ) العظيمتين ( وأما اذا انضاف الى أمر الولد حاجة ) أخرى وهي ( كسر الشهوة لتوقان النفس ) ونزوعها ( الى النكاح نظر ) حينئذ ( فان لم يقو لجام التقوى في رأسه ) بان كان اللجام خفيفا والنفس جوارح الشهوات ( وخاف على نفسه ) الوقوع في ( الزنا فالنكاح أولى ) له ( لانه مرددين ) أن يقتحم حظيرة ( الزنا ) مرة ( أو ) يقع في ( أكل الحرام والكسب الحرام أهون الشرين ) في الجملة ( وان كان يثق بنفسه انه لا يترى ) ولكنه لا يقدر مع ذلك على غش البصر عن الحرام فترك ( النكاح ) له ( أولى لان النظر حرام ) اذا كان عن قصد ( والكسب من غير وجه حرام ) ولكن ( الكسب يقع دائما وفيه عصيانه ) لمباشرته بنفسه ( وعصيان أهله ) لا طعاهم اياه وهم رعيته وهو مسؤول عنهم ( و ) اما ( النظر ) فانه ( يقع احيانا ) لافي كل ساعة ( وهو يخصه ) لا يتعدى الى غيره ( و يتصرم عن قرب ) لحظة أو لحظتين ( والنظر زنا العين ) وهذا قدر وى مرفوعا زنا العينين النظر أخرجه ابن سعد والطبراني من حديث علقمة بن الحويرث وعن أحمد من حديث ابن مسعود مرفوعا العينان تزنيان واليدان تزنيان والرجلان تزنيان والفرج يزني وروى مسلم من حديث أبي هريرة كتب على ابن آدم نصيب من الزنا أدرك لا بحالة فالعين زنيتهما النظر ويصرفها الاعراض ثم ساق الحديث وفي آخره والفرج يصدق ويكذب ( ولكنه اذا لم يصدقه الفرج ) بان لم يوافق مجزا أو اختصارا ( فهو الى العفو أقرب من أكل الحرام الآن يخاف افضاء النظر الى معصية الفرج فيرجع ذلك الى خوف العنت ) وقد تقدم حكمه قريبا ( واذا ثبت هذا فالحالة الثالثة ) وهو أن يقوى على غش البصر ( عن المحرمات ) ولكن لا يقوى على دفع الافكار الشاغلة ( الرديئة ) للقلب أولى بترك النكاح ) وقوله أولى خبر لقوله فالحالة ( لان عمل القلب الى العفو أقرب ) اذ لا يطالع عليه الامواله ( وانما يراد فراغ القلب ) عن الغير ( للعبادة ) والحضور فيها ( ولا تتم عبادة مع الكسب الحرام وأكله واطعامه ) فلما كسب الحرام ولم يأكل منه ولم يطعم عياله منه فالوزر أخف ( فكذا ينبغي أن توزن هذه الآفات بالفوائد ) أي يعتبر بعضها ببعضها وسمى الاعتبار وزنا مجازا ( ويحكم بحسبها ) والعارف المتبصر لا يخفى عليه شيء من هذه الاعتبارات ( ومن أحاط بهذا ) الذي ذكرناه ( لم يشكل عليه شيء مما نقل عن السلف من ترغيب في النكاح مرة ورغبة عنه أخرى ) حتى كادت الاقوال يصادم بعضها بعضا ولذا وقع التطرق في الانكار على كلام الصوفية واختلافهم في ذلك ولا

انكار عليهم (اذ ذلك) الاختلاف (بحسب الاقوال صحيح) وحيث ذكر المصنف هذا التفصيل الجامع في حكم النكاح فليست كروا وعدنا به سابقا من أقوال الأئمة فيه وفيها ما يرشد اجالا الى بعض ما فصله المصنف قال الولي العراقي في شرح التقرير في شرح حديث ابن مسعود يامعشر الشباب من استطاع منكم الباءة فليتزوج الحديث مانصه السادسة فيه الامر بالنكاح لمن تاقث نفسه واستطاعه بقدرته على مؤنته وهذا مجمع عليه لكنه عند جمهور العلماء من السلف والخلف على طريق الاستحباب دون الإيجاب فلا يلزمه التزوج ولا التمسرى سواء خاف العنت أم لاحكامه النووي عن العلماء كافة ثم قال ولا تعلم أحدا أو جبهه الا داود ومن وافقه من أهل الظاهر ورأيت عن أحمد فأنهم قالوا يلزمه اذا خاف العنت أن يتزوج أو يتسرى قالوا وانما يلزمه في العمر مرة واحدة ولم يشترط بعضهم خوف العنت قال أهل الظاهر انما يلزمه التزوج فقط ولا يلزمه الوطء اه وفيه نظر فهذا الذي ذكرناه رواية عن أحمد وهو المشهور عن مذهبه وظاهر كلام أصحابه تعيين النكاح وعنه رواية أخرى بوجوبه مطلقا وان لم يخف العنت كما حكاه النووي عن بعضهم وعبارة ابن تيمية في المحرر والنكاح للتائق سنة مقدمة على نفل العبادة الآن يخشى الزنا بتركه فيجب وعنه يجب عليه مطلقا اه والوجوب عند خوف العنت وجسه في مذهب الشافعي حكاه الرافعي عن شرح مختصر الجويني وقال النووي في الروضة هذا الوجه لا يحتمل النكاح بل يخير بينه وبين التمسرى ومعناه ظاهر اه وحزمه أبو العباس القرطبي وهو من المالكية بل زاد في الاتفاق عليه فانه قال انا نقول بموجب هذا الحديث في حق الشاب المستطيع الذي يخاف الضرر على نفسه ودينه من العزبة بحيث لا يرتفع عنه الا بالتزويج وهذا لا يخالف في وجوب التزويج عليه اه ونقله الاتفاق على ذلك مردودا لكن يقلد في نقل مذهبه في ذلك وبه يحصل الرد على النووي في كلامه المتقدم ولم يقيد ابن حزم ذلك بخوف العنت وعبارته في المحلى وفرض على كل قادر على الوطء ان وجد أن يتزوج أو يتسرى أن يفعل أحدهما فان عجز عن ذلك فليكثر من الصوم ثم قال وهو قول جماعة من السلف وقال الشيخ تقي الدين في شرح العمدة قسم بعض الفقهاء النكاح الى الاحكام الخمسة أعنى الوجوب والنسب والتحريم والتكراهة والاباحة وجعل الوجوب فيما اذا خاف العنت وقدر على النكاح الا أنه لا يتعين واجبا بل اما هو واما التمسرى وان تعذر التمسرى تعين النكاح خشية للوجود لا لاصل الشريعة اه وكان هذا التقسيم لبعض المالكية وقد حكاه أبو العباس القرطبي عن بعضهم وقال انه واضح وقال القاضي أبو سعيد الهروي من الشافعية ذهب بعض أصحابنا بالعراق الى أن النكاح فرض كفاية فحق امتنع منه أهل قطر اجبر واعليه ثم قال القرطبي ومرف الجمهور الامر هنا عن ظاهره لشئيين أحدهما ان الله تعالى قد خير بين التزويج والتسرى بقوله فانكحوا ما طاب لكم من النساء ثم قال أو ما ملكت أيمانكم والتسرى ليس بواجب اجتماعا فالنكاح لا يكون واجبا لان التخيير بين الواجب وغيره يرفع وجوب الواجب وسبقه الى هذا المازري وفيه نظر لما تقدم عن أهل الظاهر وغيرهم من التخيير بينهما فلا يصح ما حكاه من الاجماع قال القرطبي وثانيهما قوله تعالى والذين هم لفروجهم حافظون الا على أزواجهم أو ما ملكت أيمانهم فانهم غير ملومين ولا يقال في الواجب ان فاعله غير ملوم قال ثم هذا الحديث لا حجة لهم فيه لوجهين أحدهما انا نقول بموجب في حق الشاب المستطيع الذي يخاف الضرر من العزبة ولا يخالف في وجوب التزويج عليه وقد تقدم حكايته عنه ورد نقله الاتفاق ثم قال والثاني انهم قالوا انما يجب العقد لا الوطء وظاهر الحديث انما هو الوطء فانه لا يحصل شئ من الفوائد التي أرشد اليها في الحديث من تحصين الفرج وغض البصر بالعقد وانما يحصل بالوطء وهو الذي يحصل دفع المشتاق اليه بالصوم فما ذهبوا اليه لم يتناولوا الحديث وما تناولوا الحديث لم يذهبوا اليه قلت ومن العجب استدلال الخطابي به على ان النكاح غير واجب لان ظاهر الامر الوجوب وبقدريه مرفه عن ذلك بما ذكرناه فلا يكون دليلا على عدم الوجوب فأقل درجته أن

اذ ذلك بحسب الاحوال  
صحيح

فان قلت فن آمن الاتفات في الافضل له التخلي لعبادة الله أو النكاح فأقول يجمع بينهما لان النكاح ليس مانعا من التخلي لعبادة الله من حيث انه عقد وليسكن من حيث الحاجة الى الكسب فان قدر على الكسب الحلال فالنكاح أيضا (٣٢٣) أفضل لان الليل وسائر أوقات النهار يمكن

التخلي فيه للعبادة والمواظبة على العبادة من غير استراحة غير ممكن فان فرض كونه مستغرا لآلأوقات بالكسب حتى لا يبقى له وقت سوى أوقات المكتوبة والنوم والاكل وقضاء الحاجة فان كان الرجل ممن لا يسلك سبيل الآخرة الا بالصلاة النافلة أو الحج وما يجري مجراه من الاعمال البدنية فالنكاح له أفضل لان في كسب الحلال والقيام بالاهل والسعي في تحصيل الولد والصبر على أخلاق النساء أنواعا من العبادات لا يمتنع فضلها من حيث الافراد والجمع (على نوافل العبادات) مع ان في غالب الاوصاف المذكورة تعدى نفع بخلاف نوافل العبادات (وان كان عبادة بالعلم) أي الاشتغال به حضورا والقاء وتصنيفا (والفكر) أي المراقبة في ذكر الله تعالى (وسير الباطن) بقطع المنازل ومنازلة الاسرار (و) كان (الكسب) مما يشوش عليه ذلك) ويمنعه (فترك النكاح أفضل) لان المقصود بالذات هو عدم الاشتغال عن الله وهذا قد يسر له سير الباطن ولم يتيسر له السلوك في العبادات البدنية فالأفضل في حقه ترك ما يشوش عليه وقد تقدم كلام ابن الهمام في قولهم الأفضل كذا فراجعهم والله أعلم (فان قلت فلم ترك عيسى عليه السلام النكاح مع فضله) وتخلي لعبادة الله عز وجل (وان كان التخلي لعبادة الله أفضل فلم استكثر رسولنا صلى الله عليه وسلم من الازواج) وكل من حالهم انقضى للاسوة (فاعلم ان الأفضل لجمع بينهما في حق من قدر) على ذلك (ومن غلبت منتته) بضم الميم أي قوته (وعلت همته) في السير الى مولاه (فلا يشغله عن الله شاغل) ولا يصرفه عنه صارف (فرسولنا صلى الله عليه وسلم أخذ بالقوة وجمع بين فضل العبادة والنكاح) وأعطي من كل منهما الحظ الاوفر (ولقد كان مع تسع من النسوة) في عصمته وهن سودة وعائشة وحفصة وأم سلمة وزينب وأم جبيعة وجوهرية وصفية وميمونة رضي الله عنهن قال البخاري في صحيحه حدثنا اسدد حدثنا ابن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن أنس رضي الله عنه قال ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يطوف على نسائه في ليلة واحدة وله تسع نسوة هكذا أخرجه في كتاب النكاح وقال في كتاب الغسل وهن إحدى عشرة لكن قال ابن خزيمة تفرد بذلك معاذ بن هشام عن أبيه وجمع ابن حبان في صحيحه بين الرويتين يحمل ذلك على حالتين وقال الحافظ بن حجر تامل رواية هشام على انه ضم مارية وريحانة اليهن وأطلق عليهن لفظ نسائه تغليبا اه (متخلي العبادة الله) تعالى (وكان قضاء الوطر) أي الحاجة (بالنكاح في حقه غير مانع) عن الحضور مع الله تعالى (كما لا يكون قضاء الحاجة في حق المشغولين بتدبرات الدنيا مانعا لهم عن التدبر) المذكور (حتى يشتغلوا في الظاهر بقضاء الحاجة) فيما يرى (وقلوهم مستغرقه بهمهمهم غير غافلة عن مهماتهم) وروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه كان

يكون قاصرا للدلالة على العارفين اه سياق الولي العراقي (فان قلت فان آمن الاتفات) المذكورة وكان قادرا على المؤمن (فالأفضل له التخلي لعبادة الله أو النكاح فأقول) في الجواب (يجمع بينهما) أي بين التخلي والنكاح وهذا خلاف ما تقدم في أول هذا الكتاب عن النووي ان القادر غير التائق ان تخلي للعبادة فهو أفضل والا فالنكاح أفضل له من تركه اه وقد عمل المصنف للجمع فقال (لان النكاح ليس مانعا من التخلي لعبادة الله من حيث انه عقد وليسكن من حيث الحاجة الى الكسب) فان المشغول بالكسب ربما تستغرق أوقاته في تحصيل ما يؤمله فيمنعه من التخلي للاحالة (فان قدر على الكسب الحلال فالنكاح أيضا أفضل له لان الليل) بتمامه (وسائر أوقات النهار) أي باقيا مما سلمت له من الاشغال (يبقى التخلي فيه للعبادة) بأنواعها من صلاة وقراءة وذكر ومراقبة (والمواظبة على العبادة من غير استراحة) النفس (غير ممكن) لما جابت النفوس على الملل (فان فرض كونه مستغرق الاوقات بالكسب) تمام النهار والليل (حتى لا يبقى له وقت سوى أوقات المكتوبة) أي الصلوات الخمس (و) سوى وقت (النوم) المعتاد (و) سوى وقت (الاكل و) سوى وقت (قضاء الحاجة) من الذهاب الى الخلاء فليمنظر فيه (فان كان الرجل ممن لا يسلك سبيل الآخرة الا بالصلاة المفروضة والنافلة والحج وما يجري مجراه من الاعمال البدنية فالنكاح له أفضل لان كسب الحلال والقيام بالاهل) أي بمؤنهم (والسعي في تحصيل الولد) لاجل بقاء النسل (والصبر على أخلاق النساء) وجفوتن وتحصين فرجه وفرجهواثر بية الاولاد وغير ذلك (أنواع من العبادات لا يقصر فضلها) من حيث الافراد والجمع (على نوافل العبادات) مع ان في غالب الاوصاف المذكورة تعدى نفع بخلاف نوافل العبادات (وان كان عبادة بالعلم) أي الاشتغال به حضورا والقاء وتصنيفا (والفكر) أي المراقبة في ذكر الله تعالى (وسير الباطن) بقطع المنازل ومنازلة الاسرار (و) كان (الكسب) مما يشوش عليه ذلك) ويمنعه (فترك النكاح أفضل) لان المقصود بالذات هو عدم الاشتغال عن الله وهذا قد يسر له سير الباطن ولم يتيسر له السلوك في العبادات البدنية فالأفضل في حقه ترك ما يشوش عليه وقد تقدم كلام ابن الهمام في قولهم الأفضل كذا فراجعهم والله أعلم (فان قلت فلم ترك عيسى عليه السلام النكاح مع فضله) وتخلي لعبادة الله عز وجل (وان كان التخلي لعبادة الله أفضل فلم استكثر رسولنا صلى الله عليه وسلم من الازواج) وكل من حالهم انقضى للاسوة (فاعلم ان الأفضل لجمع بينهما في حق من قدر) على ذلك (ومن غلبت منتته) بضم الميم أي قوته (وعلت همته) في السير الى مولاه (فلا يشغله عن الله شاغل) ولا يصرفه عنه صارف (فرسولنا صلى الله عليه وسلم أخذ بالقوة وجمع بين فضل العبادة والنكاح) وأعطي من كل منهما الحظ الاوفر (ولقد كان مع تسع من النسوة) في عصمته وهن سودة وعائشة وحفصة وأم سلمة وزينب وأم جبيعة وجوهرية وصفية وميمونة رضي الله عنهن قال البخاري في صحيحه حدثنا اسدد حدثنا ابن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن أنس رضي الله عنه قال ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يطوف على نسائه في ليلة واحدة وله تسع نسوة هكذا أخرجه في كتاب النكاح وقال في كتاب الغسل وهن إحدى عشرة لكن قال ابن خزيمة تفرد بذلك معاذ بن هشام عن أبيه وجمع ابن حبان في صحيحه بين الرويتين يحمل ذلك على حالتين وقال الحافظ بن حجر تامل رواية هشام على انه ضم مارية وريحانة اليهن وأطلق عليهن لفظ نسائه تغليبا اه (متخلي العبادة الله) تعالى (وكان قضاء الوطر) أي الحاجة (بالنكاح في حقه غير مانع) عن الحضور مع الله تعالى (كما لا يكون قضاء الحاجة في حق المشغولين بتدبرات الدنيا مانعا لهم عن التدبر) المذكور (حتى يشتغلوا في الظاهر بقضاء الحاجة) فيما يرى (وقلوهم مستغرقه بهمهمهم غير غافلة عن مهماتهم) وروى عن عمر بن الخطاب رضي الله عنه انه كان

في حقه غير مانع كما لا يكون قضاء الحاجة في حق المشغولين بتدبرات الدنيا مانعا لهم عن التدبر حتى يشتغلون في الظاهر بقضاء الحاجة وقولهم مشغوفه بهمهمهم غير غافلة عن مهماتهم

وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم لعلودرجته لا يمتعه أمر هذا العالم عن حضور القلب مع الله تعالى فكان ينزل الوحي وهو في فراش امرأته ومتى سلم مثل هذا المنصب لغيره فلا يبعد أن يغير السواقي ما لا يغير البحر الحظم فلا ينبغي أن يقاس عليه غيره \* وأما عيسى صلى الله عليه وسلم فإنه أخذ بالحزم لا بالقوة واحتاط لنفسه ولعل حاله كانت حالة يؤثر فيها الاشتغال بالاهل أو بتعذر معها طلب الحلال أولا يتيسر فيها الجمع بين النكاح والتخلي للعبادة فأمر التخلي للعبادة وهم أعلم بأسرار أحوالهم وأحكام أعصارهم في طيب المكاسب وأخلاق النساء وما على النكاح من غوائل النكاح وماله فيه ومهما كانت الاحوال منقسمة حتى يكون النكاح في بعضها أفضل فحقنا أن ننزل أفعال الانبياء على الأفضل في كل حال والله أعلم

\*(الباب الثاني فيما يراعى حالة العقد من أحوال المرأة وشروط العقد) (أما العقد) فأركانها وشروطه لينعقد ويفيد الحل أربعة الأول اذن الولي فإن لم يكن فالسلطان الثاني رضا المرأة ان كانت ثيبا بالغاً وكانت بكراً بالغاً ولكن بزوجه غير الأب والجد

يقول أنا أجهز جيشي وأنا في الصلاة ونقل الشهاب السهروردي في العوارف عن عمه أبي الخبيز أنه كان يقول أنا آكل وأنا أصلي يشير به إلى أن أكله لا يمتعه من حضوره مع الله تعالى فإذا كان هذا في آحاد أمته فكيف به صلى الله عليه وسلم (فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلودرجته) ورفعة مقامه وجلالة منصبه (لا يمتعه أمر هذا العالم) أي عالم الملك (من حضور القلب مع الله تعالى) وشهوده في حضرة المعاينة ومن علودرجته (كان ينزل عليه الوحي وهو في فراش امرأته) قال العراقي رواه البخاري من حديث أنس يأم سلمة لا تؤذيني في عاتشة فإنه والله ما نزل على الوحي وأنا في لحاف امرأة منكن غيرها (ومتى يسلم مثل هذا المنصب لغيره) صلى الله عليه وسلم (فلا يبعد أن يغير السواقي) وهي الخيلان الصغار التي تستقي من البحر العظيم (ملا يغير البحر العظيم) ومن أمثالهم \* ومن ورد البحر استقل السواقي \* (فلا ينبغي أن يقاس عليه غيره) ومن هنا لما قال أصحاب الشافعي أن النكاح شهوة لا عبادة كادل عليه نص الام وقال أصحاب أبي حنيفة هو عبادة استثنى التقي السبكي من الخلاف نكاحه صلى الله عليه وسلم قال فإنه عبادة قطعاً وقد تقدم (وأما عيسى صلوات الله عليه وسلم) (فأخذ بالحزم) لنفسه لا بالقوة (واحتاط لنفسه) أي أخذ بالاحتياط (ولعل حاله) التي كان متصفها (كانت حالة يؤثر فيها الاشتغال بالاهل أو يتعذر معها طلب الحلال أولا يتيسر فيها الجمع بين النكاح والتخلي للعبادة) فأمر التخلي للعبادة وهم أعلم بأسرار أحوالهم (وأحكام أعصارهم) التي كانوا فيها (في طيب المكاسب وأخلاق النساء وما على النكاح من غوائل النكاح) (وماله فيه) من الغوائل والمصالح الدينية (ومهما كانت الاحوال منقسمة حتى يكون النكاح في بعضها أفضل) (تتركه في بعضها أفضل فحقنا أن ننزل أفعال الانبياء) عليهم السلام (على الأفضل في كل حال) فنقول حال عيسى عليه السلام أفضل في شريعته وقد نسخت الرهبانية في ملتنا وكل من الحالين له فضيلة وإذا تعارض اقدم التمسك بحال نبينا صلى الله عليه وسلم

\*(الباب الثاني فيما يراعى حالة العقد) بين الرجل والمرأة (من أحوال المرأة وشروط العقد) أما العقد فأركانه وشروطه لينعقد شرعاً (ويفيد الشكل أربعة الأول اذن الولي) اذ لا عبادة لها في عقد النكاح وكاله ولاية استقالات خلافاً لابي حنيفة ومالك من كفؤ وغير كفؤ دينية كانت أو شريفة وفي الدينية خلاف لمالك (فان لم يكن فالسلطان) وأسباب الولاية أربعة الأول الابوة وفي معناها الجدودة خلافاً لمالك وأجد وهو وجه في المذهب وتفيد ولاية الاجبار على البكر في أظهر الوجهين وان كانت بالغة خلافاً لابي حنيفة لاعلى الثيب وان كانت صغيرة خلافاً لابي حنيفة سواء نابت بالزنا خلافاً للثلاثة وهو وجه في المذهب أو بوطء حلال الثاني العصبية كالاخوة والعمومة الثالث المعتق وهو كالعصبات الرابع السلطان وانما تزوج في البالغة خلافاً لابي حنيفة عند عدم الولي أو عضله أو غيبته خلافاً لابي حنيفة أو أراد الولي أن يتزوج بها خلافاً لابي حنيفة كابن عزم أو معتق أو قاض وليس للسلطان تزويج الصغيرة خلافاً لابي حنيفة ولا للوصي ولاية وان فوّضت اليه خلافاً لمالك وأجد وأما ترتيب الاولياء فالاصل القرابة ثم الولاء ثم السلطنة وأولى الاقارب الأب ثم الجد ثم الاخ ثم ابنه ثم العم ثم ابنة على ترتيبهم في عصبية الارث والاخ من الأب والام لا يقدم على الاخ من الأب في النكاح في قول والاصح وهو الجد يدانه يقدم به قال ابو حنيفة ومالك والابن لا يزوجه أمه بالبنت خلافاً لابي حنيفة ومالك وأجد (الثاني رضا المرأة ان كانت ثيبا بالغاً عاقلة) الثيب هي المرأة التي دخل بها الزوج وكانت نابت الى حال بكرا النساء غالباً (أو كانت بكراً) وهي الباقية على حالتها الاولى (ولكن بزوجه غير الأب والجد) كالاخ والعم ويشترط حينئذ صريح الرضا في الثيب والسكوت في البكر على رأي خلافاً لابي حنيفة وفي شرح المهر ان رضاها من شروط النكاح لانه من نفس أركان النكاح والاشهاد على رضاها سنة احتياطاً لا امر النكاح وليس بشرط في صحة النكاح وهو كذلك فان أركان النكاح العاقد والمحل والشهود والصيغة

(الثالث حضور شاهدين ظاهريين) فلا ينعقد النكاح الا بحضورهما وعبارة المصنف في الوجيز  
لا ينعقد الا بحضور عدلين مسلمين بالغين حرين سمعيين بصيرين ذكر من مقبولي الشهادة للزوجين وعليهما  
ليسابعدق من ولائتين ولا يثبت في هذا الركن خلاف لما ذكر في قوله عدلين وجه في المذهب عدم  
اشتراط ذلك وكذا في قوله مسلمين وجه في المذهب وكذا في قوله بصيرين وفي قوله ذكر من خالف لابي  
حنيفة ومالك وقوله ليساعدون من الاصح في المذهب انه ينعقد بشهادتهما وكذا في الابن والابوين وجه  
في المذهب انه يصح بشهادتهما على الاصح وقال الاصطفا في شرح المحرر حضور الشاهد من معتبر في  
النكاح وشرط لصحة النكاح وليس بركن قالوا يعتبر في شهادتي النكاح صفات سبعة الاولى الاسلام فلا  
ينعقد بحضور الكافر من أو مسلم وكافر سواء كان العقد بين ذميين أو بين مسلمين أو بين مسلم وذمية وقال  
أبو حنيفة ينعقد نكاح الذمية بشهادة ذميين الثانية التكليف فلا ينعقد بحضور الصبيان والمجانين الثالثة  
الحرية فلا ينعقد بحضور العبد قنأ أو مدبراً أو مكاتباً الرابعة العدالة فلا ينعقد بحضور الفاسقين أو عدل  
وفاسق خلافاً لابي حنيفة الخامسة الذكورة فلا ينعقد بحضور النساء ولا بحضور رجل وامرأتين وقال أبو  
حنيفة وأحد ينعقد بشهادة رجل وامرأتين السادسة السمع فلا ينعقد بحضور الأصم ولا سميع وأصح  
والمراد بالأصم من لا يسمع أصلاً السابعة البصر فلا ينعقد بحضور الأعرجين ولا بصير وأعرج في أصح  
الوجهين والوجه الثاني ينعقد لانه عدل يفهم الخطاب (فان كانا مستورين حكمنا بالانعقاد للحاجة)  
ومستور العدالة من يعرف بالعدالة ظاهر الا باطننا هكذا ذكره شرح الوجيز وعبارة البغوي في التهذيب  
ولا ينعقد النكاح بشهادة من لا تعرف عدالته ظاهراً فالمراد بمستور العدالة هو مستورها باطناً لا مستورها  
ظاهراً فانه لا بد وان يكون الشاهد ظاهر العدالة والمراد بالعدالة الباطنة ما ثبتت عند الحاكم بالتركية  
وبالعدالة الظاهرة ما عرفت بالمخالطة قال المصنف في الوجيز فان كان كونه فاسقاً عند العقد تبين البطلان  
على قول وانما يتبين بحجة أو يذکر لا باعتراف المستور واذا عرف أحد الزوجين فسقه عند العقد لم ينعقد  
فان أقر الزوج بانه عرف وأنكرت بانته منه ووجب شرط المهر ان كان قبل المسيس اه أي بينونة طلاق  
على ما أفصح به في الوسيط هكذا ذكر أصحاب القفال وعن الشيخ أبي حامد والعراقيين انه فاسق فسخ لا ينقص  
بها عدد الطلاق \* (تنبيه) \* الاصل المجمع عليه عند أبي حنيفة وأصحابه ان كل من ملك قبول النكاح  
لنفسه ينعقد النكاح بحضوره فيدخل فيه الفاسق والمحدود في القذف اذا تاب أما الفاسق فانه من أهل  
الولاية القاصرة على نفسه بخلاف لانه ان تزوج نفسه وعبدته وأمه ويقر بما يتعلق بنفسه من القتل  
وغيره فيكون من أهل تحمل الشهادة وان لم يكن من أهل أدائها لان كل من التحمل والولاية القاصرة  
لا الزام فيه وأما المحدود في القذف فانه أيضاً من أهل الولاية القاصرة على نفسه لانه ان لم يتب فهو فاسق  
كغيره من الفاسق وان تاب كان القياس أن يكون من أهل الولاية المتعدية الا أن النص القاطع أخرجه  
من أهليتها والله أعلم (الرابع ايجاب وقبول متصل به بلفظ الانكاح أو التزويج) لا يقوم غيرهما مقامهما  
خلافاً لابي حنيفة ومالك (أو معناهما الخاص) وهو ترجمتهما (بكل لسان) فارسي أو تركي أو غيرهما  
لانهم ما لفظان لا يتعلق بهما المجاز فاكثري بترجمتهما سواء كانا قادرين على العربية أم لا والثاني لا ينعقد اذا  
أحسنهما بالعربية أو لا ينعقد ثم ان المراد بالايجاب هو الصادر من جهة الولي بأن يقول الولي أو وكيله  
للزوج زوجتكم أو لو كمل الزوج زوجت موليتي فلانة أو كمل فلان بن فلان وأنكحتماله  
على صدق كذا وظاهر سياق المصنف كغيره من المصنفين في تقديم ايجاب على القبول انه شرط وليس  
كذلك فلو تقدم لفظ الزوج على لفظ الولي بان قال الزوج أو لا تزوجت أو أنكحت نكاح موليتك فلانة فقال  
الولي زوجتكم أو أنكحتكم جاز وصح العقد وانما اعتبر في ايجاب النكاح وقبوله اللفظان المذكوران وما  
في معناهما دون غيرهما من الفاظ العقود كالبيع والهبة والتمليك والاجلال والاباحة لان النكاح له

الثالث حضور شاهدين  
ظاهريين العدالة فان كانا  
مستورين حكمنا بالانعقاد  
للحاجة الرابع ايجاب  
وقبول متصل به بلفظ  
الانكاح أو التزويج أو  
معناهما الخاص بكل لسان

شائبة تزوج الى العبادات لورود النذب فيه والاذا كان في العبادات تتلقى من الشارع ولان القرآن ما ورد  
 الابهذين اللفظين دون غيرهما ولا يشترط اتفاق اللفظ من الطرفين فلو قال أحد هما تزوجت وقال الآخر  
 قبلت نكاحها صح النكاح هذا مذهب الشافعي رضي الله عنه (من شخصين مكافئين ليس فيهما امرأة سواء  
 كان هو الزوج أو الولي أو وكيلهما) فلا ينعقد بكنوز الصبيان والمجانين ولا بحضور امرأتين ورجل  
 وامرأة وقد تقدم ذلك قريبا مع ذكر الخلاف وقال أصحابنا الحنفية ينعقد بلفظ النكاح والتزويج وما  
 وضع لتمليك العين في الحال واحترز بقوله في الحال عن الوصية لانها لتمليك العين بعد الموت لافي الحال وهذا  
 اذا اطلق وأما اذا قال أوصيت لك بنتي للحال ينعقد لانه تمليك للحال كافي النواذر ومن فروع هذا الاصل  
 انه ينعقد بلفظ البيع والهبة ولفظ السلم قيل ينعقد وقيل لا وكذا في الصرف روايتان وفي القرض  
 قولان قياس قول الامام ومحمد الانعقاد بقياس قول أبي يوسف عدمه اذا ملك فيه بالقبض يثبت عندهما  
 ولا يثبت عنده وبالجعل ينعقد باعتباره فيه خلاف الكرخي وهو يقول ان المستنوي في النكاح منفعة  
 حقيقة وقد سمي الله تعالى بدله أجرة بقوله تعالى فاتوهن أجورهن فثبتت المشاكاة بينهما ولو جعلت  
 المرأة أجرة ينبغي أن ينعقد اجاعا لانه يفي بملك الرقبة ولا ينعقد بلفظ الاعارة خلافا للكرخي ولا بلفظ  
 الاباحة والاحلال والتمتع والاجارة بالرأى والرضا والبراء ونحوها لانها لا تنفذ ملك المتعة وفي نوادر الفقه  
 كل لفظ موضوع لتمليك العين ينعقده النكاح ان ذكر المهر والا فالنيسة وما ليس بموضوع له لا ينعقد  
 والله أعلم

من شخصين مكافئين ليس  
 فيهما امرأة سواء كان هو  
 الزوج أو الولي أو وكيلهما

\* (فصل) \* تقدم انه لا تصح عبارة المرأة في النكاح فلا تزوج نفسها باذن الولي ولا دون اذنه ولا تزوج  
 غيرها وهو مذهب الشافعي وبه قال مالك وأحمد وبجتهم حديث أبي موسى لانكاح الابولي رواه أصحاب  
 السنن وحديث عائشة أم المؤمنين نكحت بغير اذن ولها فذلكها باطل فذلكها باطل فذلكها باطل  
 ولا فرق في ذلك بين السريفة والذنيعة خلافا لمالك ولا بين أن تزوج نفسها من كفؤ أو غير كفؤ فاما أبو  
 حنيفة وأصحابه فليس الولي عندهم من أركان النكاح ولا من فرائضه وانما هو لئلا يلحقها عارها فاذا  
 تزوجت كفؤا جاز النكاح بكرا كانت أو ثيبا وبجتهم حديث ابن عباس الايم أحق بنفسها الخ رواه الجماعة  
 البخاري ويقال للحنفية لم تركتم العمل بحديث لانكاح الابولي والجواب ان هذا الحديث رواه  
 سفيان وشعبة عن أبي اسحق منقطعاً وكل واحد منهما محجة على اسرائيل فكيف يكون اذا اجتمعا جميعا فان  
 قالوا ان أبا عوانة تابع اسرائيل في رفعه فيكون حجة فالجواب قدر روى هكذا وروى عنه أيضا عن  
 اسرائيل عن أبي اسحق فقد رجع حديثه الى حديث اسرائيل فانتفى بذلك أن يكون عند أبي عوانة في  
 هذا عن أبي اسحق شيء فان قالوا قدر واه أيضا قيس بن الربيع عن أبي اسحق مرفوعا كما رواه اسرائيل  
 فالجواب صدقتم لكن قيس دون اسرائيل فاذا انتفى أن يكون اسرائيل مضاداً لسفيان وشعبة كان قيس  
 أحري أن لا يكون مضاداً لهم فان قالوا فان بعض أصحاب سفيان قد رواه عن سفيان مرفوعا كما رواه  
 اسرائيل وقيس وهو بشر بن منصور فالجواب صدقتم ولكنكم ما ترون من خصمكم بمثل هذا ان تتجربوا  
 عليه بما رواه أصحاب سفيان أو أكثرهم عنه على معنى ويحتج هو عليكم بما رواه بشر بن منصور عن سفيان  
 بما خالف ذلك المعنى وتعدون المحتج عليكم بهذا جهلا بالحديث فكيف تسوون أنفسكم على مخالفتكم مالا  
 تسوونونه عليكم ان هذا الجور بين فان قالوا فقد رواه الامام أبو حنيفة عن أبي اسحق مرفوعا كما رواه  
 اسمعيل فما باله لم يعمل به فالجواب انما منع الامام الاحتجاج به التضاد بين الاخبار والتنافي فان حديث  
 ابن عباس الايم أحق بنفسها الخ معارض لحديث لانكاح الابولي ومضاده والايم كل امرأة لا زوج لها  
 بكرا كانت أو ثيبا فالمرأة اذا كانت رشيدة جازها أن تلي عقد نكاحها لانه عقد كسبها لا بخلاف أن  
 تتولاه بنفسها كالبيع والاجارات قالوا وقد أنصف الله عز وجل النكاح اليها بقوله حتى تنكح زوجا



غيره وبقوله أن ينكح أزواجهن وبقوله لاجتماع عليكم فيما فعلن في أنفسهن بالمعروف فكل ذلك يدل على انعقاده بعبارتها وأما الجواب عن حديث أعيان امرأة نكحت الخ فقد رواه ابن جريج عن سليمان بن موسى عن الزهري وقد ذكر بنفسه أنه سأل عنه الزهري فلم يعرفه ورواه يحيى بن معين عن أبي علية عن ابن جريج كذلك وهم يسقطون الحديث بأقل من هذا ورواه الخجاج بن أرطاة عن الزهري ولا يثبتون له سماعة عن الزهري وحديثه عندهم مرسل وهم لا يحتجون بالمرسل ورواه ابن لهيعة عن جعفر بن ربيعة عن الزهري وهم ينكرون على خصمهم الاحتجاج عليهم بحديثه فكيف يحتجون به عليه في مثل هذا ثم لو ثبت ما رواه ذلك عن الزهري فقد روى عن عائشة رضي الله عنها ما يخالف روايتها وإذا تعارض الفعل والرواية قدم الفعل وهو ما رواه مالك عن عبد الرحمن بن القاسم عن أبيه عن عائشة أنها زوجت حفصة بنت عبد الرحمن بن المنذر بن الزبير وعبد الرحمن غائب بالشام فلما قدم عبد الرحمن قال مثلي يصنع به ويفتات عليه فكأمت عائشة المنذر وقال المنذر فإن ذلك بيد عبد الرحمن فقال عبد الرحمن ما كنت أرد أمراً قضيته فلما كانت عائشة قد رأت أن تزويجها بنت عبد الرحمن بغير أمره جائز ورأت ذلك العقد مستمراً حين أجازت فيه التملك الذي لا يكون إلا عن صحة النكاح وثبوتها استحالة أن تكون ترى ذلك وقد علمت أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نكاح إلا بولي فثبت بذلك فساد ما روى عن الزهري في ذلك وهذا الذي تلخص من السياق من أمر المرأة في تزويج نفسها إليها لا إلى وليها معنى لو زوجت الحرة العاقلة البالغة نفسها أجاز وكذا لو زوجت غيرها بالوكالة أو بالولاية وإن لم يعقد عليها ولي بكرة كانت أو ثيباً هو قول أبي حنيفة رحمه الله تعالى إلا أنه كان يقول إن زوجت المرأة نفسها من غير كفوف لوليها فسخ ذلك عليها وكذلك إن تزوجت بدون مهر مثلها فلوليها أن يتخاصم في ذلك حتى يلحق مهر مثل نسائها وقد كان أبو يوسف إذا كان يقول إن يضع المرأة إليها في عقد النكاح علم النفسها دون وليها يقول أنه ليس للولي أن يعترض عليها في نقصان ما تزوجت عليه من مهر مثلها ثم رجع عن هذا كله إلى قول من قال لا نكاح إلا بولي وقوله الثاني هو قول محمد بن الحسن والله أعلم

\* (فصل) \* قال شارح المحرر في ولاية الفاسق ولاصحاب الشافعي طرق أحدهما جريان القولين أحدهما وهو قول أبي حنيفة ومالك أن الفاسق له الولاية لأن الفسقة لم يمنعوا من التزويج في عصر الأولين والثاني المنع لأن الفسق نقص يقصد في الشهادة فيمنع الولاية ولهذا قال أحمد في أصح الروايتين والطريق الثاني القطع بالمنع وهو قضية إيراد أبي علي بن أبي هريرة والطبري وابن القطان والثالث القطع بأنه أن يلي وهو اختيار القاضي أبي حامد وبه قال القفال \* والرابع أن الأب والجدة يلبان مع الفسق ولا يلي غيرهما والفرق كمال شفقتهم وقوة ولايتهم \* والخامس قال أبو اسحق الأب والجدة لا يلبان مع الفسق ولا يلي غيرهما والفرق أنهم ما يجبران فرجاً وما وضعت تحت فاسق مثلها وما غيرها زوج بالاذن فإن لم ينظر لها نظرت هي لنفسها قال الإمام وقياس هذه الطريق أن تزوج الفاسق ابنته البكر برضاها وإن لا يجبرها \* والسادس أن كان فسقة بشرب الخمر يلزم لا يضرب نظره وغلبة السكر عليه وإن كان بشئ آخر يلي وذكر الحنابلة وجهين في أن من يعلن بفسقه لا يلي ومن يستتر به يلي ويخرج من هذا الطريق وقال بعض المتأخرين إن كان الفسق مما يؤدى إلى الخسة والدناءة وعدم الغيرة كالقيادة والخنوثة فيمنع والأفلا فلهذه طريقة ثانية ثم الظاهر أن الخلاف في ولاية المال كالخلاف في ولاية النكاح والصحيح مطلقاً طالب ولاية المال وإن قرئوبة الولي في الحال لا تؤثر بل بد من الاستبراء بالفصول الأربعة كافي باب الشهادة وقال البغوي تؤثر في الحال ليصح منه عقد النكاح ونقل الشيخ مالك زاد القزويني عن القاضي أبي سعيد إذا لم تثبت الولاية للفاسق لم يكن له أن ينكح لنفسه والصحيح خلافه لأن غايته إحراز نفسه ما لا يحتمل في غيره بدليل قبول إقراره على نفسه وعدم قبول شهادته على غيره ثم إن الحرف الدينية هل تعدح في الولاية إذا قلنا بالمذهب

ان الفاسق ليس له ولاية وجهان ذكرهما العبادى والظاهر انه لا يقدح والله أعلم (فاما آداب فقهاء  
الخطبة) بكسر الخاء هنا (مع الولى فى حال عدة المرأة بل بعد انقضائها ان كانت معتدة) أى يستحب  
للمحتاج مع وجدان الالهة ان يقدم الى الولى خطبة امرأة خلية عن النكاح وعدة الغير تصر يحاوتعر يضاً  
والحجة فى الاستحباب التمسك بفعله صلى الله عليه وسلم وأصحابه وان لم تكن المرأة خلية من النكاح بل  
متزوجة يحرم خطبتها تصر يحاوتعر يضاً وان كانت خلية عن النكاح لكن معتدة فيحرم التصريح  
بخطبتها دون التعريض لانها فى حكم المنكوحات وفى المعتدة البائنة قولان وقيل وجهان أحدهما جواز  
التعريض بخطبتها وهو المنصوص فى البويطى لانه قطع سلطنة الزوج عنها والثانى لا يجوز لان للمطالئ ان  
ينكحها فى الجملة فاشبهت الرجعية والمفسوخة وجهابسبب من أسباب الفسخ كالبائنة ولا يحرم  
التعريض فى عدة الوفاة لانه يحقق الرغبة فلا يصير مظنة الكذب فى انقضاء عدتها بخلاف التصريح فانه  
يحقق الرغبة فيها فيستجمل لغلبة الشهوة وغيرها وحينئذ ذلعة الكذب فى انقضاء المدة والمختلعة بطلقة أو  
طالقين والماملة ثلاثاً والمفارقة باللعان كالبائنة ومنهم من جعل البيئتين كالمعتدة بالوفاة ولا فرق فى  
المعتدة بالافراء والمعتدة بالاشهر وقيل الخلاف مخصوص بذوات الاشهر وذوات الاقراء القطع بعدم  
الجواز لانها قد تكون فى انقضاء العدة لرغبتها فى الخطاطب وفى المعتدة من وطء الشهمة طريقتان أحدهما  
طرد الخلاف وأصحهما القطع بالجواز والتصريح بالخطبة أن يقول أر يدأن أنكحك أو تزوج بك أو اذا  
انقضت عدتك نكحتك واذا حلت فلا تفوتى على نفسك والتعريض ما يدل على الرغبة فى نكاحها وغيرها  
كقوله رب راغب فيك ومثلك من بعد وأنت جيلة واذا حلت فاعلمينى واستم رغوب عنك ولا تبغين اباء  
وان الله لسائق اليك خيرا وحكم جواب المرأة فى الصور كلها تصر يحاوتعر يضاً حكم الخطبة وجميع ما ذكر  
فى الخطبة وجوابها فيما اذا خطبها أجنبي وأما اذا خطبها من منته العدة فيجوز تصر يحاوتعر يضاً وصريح  
الاجابة ان يقول الولى أجبك لذلك واذا وجد ما يشعر بالاجابة فكذلك (ولا فى حال سبق غيره بالخطبة إذ  
نهى عن الخطبة على الخطبة) قال العراقى متفق عليه من حديث ابن عمر ولا يخطب على خطبة أخيه حتى  
يترك الخطاطب أو يأذن له اه قلت وعن أبي هريرة مرفوعة عن ابن عباس حاضراً لبدأ وتناجشوا أو  
يخطب الرجل على خطبة أخيه أو يبيع على بيع أخيه الحديث رواه الأئمة الستة من طريق سفيان بن  
عبدية عن الزهرى عن سعيد بن أبي هريرة وفى رواية للخارى وغيره ولا تناجشوا وروى مالك والنسائى  
وابن ماجه من حديث أبي هريرة لا يخطب أحدكم على خطبة أخيه ورواه النسائى وابن ماجه أيضاً من  
حديث ابن عمر ورواه الطبرانى فى الكبير من حديث سمرة وروى زيادة حتى يأذن رواه الباوردى من  
حديث واثل بن عمرو وابن حبيب السكسكى عن أبيه عن جده وهو هكذا فى بعض روايات مسلم وروى حتى  
ينكح أو يترك وهكذا هو عند الخارى والنسائى من حديث الاعرج عن أبي هريرة وروى الآن يأذن له  
رواه أحمد وعبد الرزاق وأبو داود والنسائى من حديث ابن عمر وهو فى بعض روايات مسلم وروى مسلم من  
حديث عقبة بن عامر المؤمن أخو المؤمن فلا يحل للمؤمن ان يبتاع على بيع أخيه ولا يخطب على خطبة أخيه  
حتى يذرواواه البيهقى فى السنن وقال فيه حتى يذرى كل من الجملتين والكلام على هذه الجملة من الحديث  
الذى كور من وجوه الأول هذا النهى للتحريم كما قاله الجمهور وقال الخطاطبى هو نهى تأديب وليس بنهى  
تحريم يبطل العدة وهو قول أكثر الفقهاء قال الولى العراقى كان الخطاطبى فهو من كون العقد لا يبطل  
عند أكثر الفقهاء ان النهى عندهم ليس للتحريم وليس كذلك بل هو عندهم للتحريم وان لم يبطل العقد  
وقد صرح بهذا الفقهاء من أهل المذاهب المتبوعة وحكى النووى فى شرح مسلم الاجماع على التحريم  
بشرطه الثانى قال الشافعية والحنابلة محل التحريم ما اذا صرح للخطاطب بالاجابة بان تقول اجبتك الى ذلك  
أو تأذن لولى ان يزوجه اياه وهى معتبرة الاذن فلو لم يقع التصريح بالاجابة لكن وجد تعريض

\* وأما آداب فقهاء  
الخطبة مع الولى لافى حال  
عدة المرأة بل بعد انقضائها  
ان كانت معتدة ولا فى حال  
سبق غيره بالخطبة اذ نهى  
عن الخطبة

كقولها لا رغبة عنك ففسه قولان للشافعي وأحمد قال الشافعي في القديم تحرم الخطابة وقال في الجديد تجوز  
وحكى الزين العراقي في شرح الترمذي عن مالك وأبي حنيفة تحريم الخطابة عند التعريض أيضاً وقال  
الشافعي معنى الحديث عندنا إذا خطب الرجل المرأة فرضيت به وركنت إليه فليس لأحد أن يخطب على  
خطبته وأما قبل أن يعلم رضاها أو ركونها إليه فلا بأس أن يخطبها هكذا نقله الترمذي ولورثته فلا غير خطبتهما  
ففاعاولو لم يوجداً جواباً ولا رد ففقط بعض الأصحاب بالجواز وأجروا بعضهم فيه القولين المتقدمين ويجوز  
المعجوم على خطبة من لم يدر أخطبت أم لا ومن لم يدر أجيب خاطبها أم رد لان الأصل الإباحة والمعتبر رد  
الولي واجابته ان كانت بحجة والأفردا واجابته وفي الامة رد السيد واجابته وفي المجنونة رد السلطان واجابته  
وقال الاسنوي في المهمات هذا الاطلاق غير مستقيم فانه اذا كان الخطاطب غير كفؤ يكون النكاح متوقفاً  
على رضا الولي والمرأة معا وحديثه في تحريم الخطبة اجابته مما عاوفي الجواز ردهما أو رد أحدهما  
قال وأيضاً ينبغي فيما اذا كانت بكراً أن يكون الاعتبار بالولي تخريجاً على الخلاف فيما اذا عينت كفؤاً  
وعين المجبر كفؤاً آخر هل المجاب تعيينها أم تعيينه وهذا الذي ذكره في اعتبار تصريح الاجابة هو في الثيب أما  
البكر فسكوتها كصريح اذن الثيب كما نص عليه الشافعي في الام وحديثنا لا يصح بالاجابة فلا بد  
معه من الاذن للولي في زواجه فانه لم تأذن في ذلك لم تحرم الخطبة كما نص عليه الشافعي في الرسالة  
وحكاها عنه الخطابي واستبعده القرطبي في الفهم وقال انه حمل العموم على صورة نادرة وزاد بعض  
المالكية على الرضا بالزوج تسميته المهر قال الولي العراقي وهذا الدليل عليه والعقد صحيح من غير تسمية  
المهر \* الثالث ومحل التحريم أيضاً اذا لم يأذن الخطاطب لغيره في الخطبة فان اذنت ارتفع التحريم لان المنع  
كان لحقه كما عند مسلم الا أن يأذن له لكن يبقى النظر في انه اذا أذن لشخص مخصوص في الخطبة هل غيره  
الخطبة أيضاً لان الاذن لشخص يدل على الاعراض عن الخطبة اذا لم يمكن تزويج المرأة لخطابين وليس لغيره  
الخطبة اذ لم يؤذن وزوال المنع انما كان للاول هذا محتمل والاربع الاول \* الرابع ومحل التحريم أيضاً اذا لم  
يترك الخطاطب الخطبة ويعرض عنها فان ترك جاز لغيره الخطبة وان لم يأذن له فعند البخاري حتى ينكح  
أو يترك وعند مسلم حتى يذم \* الخامس ومحل التحريم أيضاً ان تكون الخطبة الاولى جائزة فان كانت محرمة  
كلواقة في العدة لم تحرم الخطبة عليها كما صرح الروياني في البحر \* السادس ومحل التحريم أيضاً اذا لم  
تأذن المرأة لوليها أن يزوجه من يشاء فان أذنت له كذلك صح وحل لكل أحد أن يخطبها على خطبة  
الغير كما نقله الروياني في البحر عن نص الشافعي في الام قال الولي العراقي ولك أن تقول ان كان الضمير في  
قوله ممن يشاء عائداً على الولي فينبغي اذا أجاب الولي الخطاطب الاول أن يحرم على غيره الخطبة وان كان عائداً  
على الخطاطب فاذا خطبها شخص فقد شاء تزويجها وقد أذنت في تزويجها ممن يشاء هو تزويجها فيجب على  
الولي اجابته ويحرم على غيره خطبتها لانها قد أجابته بالوصف وان لم تجبه بالتعيين والله أعلم \* السابع  
قال الخطابي وغيره ظاهر اختصاص التحريم بما اذا كان الخطاطب مسلماً فان كان كافراً فلا تحريم وبه  
قال الاوزاعي وحكاها الرافي عن أبي عبيد بن جريه وقال الجمهور تحرم الخطبة على خطبة الكافر أيضاً  
قلت هذا اذا كانت الخطوبة ذميمة وبئله أجاب ابن جريه في السوم على السوم واستدلاله بقوله على بيع  
أخيه وعلى خطبة أخيه ضعيف فقد صرح النووي بان التقيد بأخيه خرج مخرج الغالب فلا يكون له  
مفهوم يعمل به \* الثامن ظاهر الحديث انه لا فرق بين أن يكون الخطاطب الاول فاسقاً ولا وهذا هو الصحيح  
الذي تمتضيه الاحاديث وعموماً وذهب ابن القاسم صاحب المال الى تجوز الخطبة على خطبة الفاسق  
واختاره ابن العربي المالكي وقال لا ينبغي أن يختلف في هذا وفي شرح الترمذي للزين العراقي وهو مردود  
لعموم الحديث اذا فسق لا يخرج عن الايمان والاسلام على مذهب أهل السنة فلا يخرج بذلك عن كونه  
خطباً على خطبة أخيه والله أعلم (ومن آدابه) ان يخطب امرأة (الخطبة قبل) عقد (النكاح) أي

على الخطبة ومن آدابه  
الخطبة قبل النكاح

يقدم بين يدي الخطبة خطبة فالأولى بالكسر والثانية بالضم (ومخرج التمجيد بالايجاب والقبول فيقول  
 المزوج) هو الولي أو وكيله (الحمد لله والصلاة على رسول الله) أوصيكم بتقوى الله (زوجتكم ابنتي) فلانة  
 أواختي أو موايتي أو موليتي موصيتي بالمهر المسمى بيننا (ويقول الزوج) أو وكيله (الحمد لله والصلاة على  
 رسول الله قبلت نكاحها) أو وكلي فلان بن فلان (على هذا الصداق) فإذا قال كذلك صح النكاح وهو  
 أصح الوجهين لأن المختل بين الايجاب والقبول من مصالح العقد ومقتضاه لا يقع الموالاة بين الايجاب  
 والقبول والوجه الثاني أنه لا يصح النكاح لأنه تخلل بين الايجاب والقبول ما ليس من العقد قلنا لا نسلم بل  
 هو من مصالح العقد ومنه دوابه فلا يضر والخلاف فيما إذا لم يطل الذي كبر بين الايجاب والقبول فإن طال  
 فمقطع بطلان العقد والاصل فيه ما روى عن ابن مسعود موقوفا ومرفوعا إذا أراد أن يخاطب الحاجة من  
 النكاح وغيره فليقل الحمد لله ثم تحمده وتستعينه وتستغفره وتعوذ بالله من شرور أنفسه وأسيئات أعماله  
 من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له وأشهد أن لا اله الا الله وحده لا شريك له ونشهد أن محمدا  
 عبده ورسوله ثم قرأ هذه الآيات يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا أنتم مسلمون  
 واتقوا الله الذي تسعون به والارحام ان الله كان عليكم رقيبا يا أيها الذين آمنوا اتقوا الله وقولوا قولا  
 سديدا يصلح لكم أعمالكم ويغفر لكم ذنوبكم ومن يطع الله ورسوله فقد فاز فوزا عظيما رواه الطيالسي  
 والاربعة والخامس والبيهقي وفي رواية بعد قوله عبده ورسوله أرسله بشارا وبذر من بين يدي الساعة من بطع  
 الله ورسوله فقد رشد ومن يعصهما الا يضر نفسه ولا يضر الله شيئا وعن القفال أنه كان يقول بعد هذه  
 الخطبة أما بعد فان الامور كلها بيد الله يعطي منها ما يشاء ويحكم ما يريد لا مؤخر لما قدم ولا مقدم لما أخر  
 لا يجتمع اثنتان الا بقضاء الله وقدره وكذا قد سبق وان بما قضى الله وقدره أن نخاطب فلان بن فلان فلانة بنت  
 فلان سمي صداق كذا وسيزوجه وليها أو وكيل وليها على ما سمي من الصداق على ما أمر الله به من امسالك  
 بعروف أو تسريح باحسان أقول هذا وأستغفر الله لي ولكم وزاد الرواي وغيره بين كفتي الشهادة وبين  
 الآيات أرسله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون ثم اعلوا أن الله تعالى أحل  
 النكاح ونذبا اليه وحرم السفاح وأوعده عليه فقال الله تعالى وانكحوا الايامي منكم والصالحين الآية  
 وقال تعالى ولا تقربوا الزنا انه كان فاحشة الآية وقال عليه السلام تنكحوا نكحوا كثيرا فاني مكثر  
 الام وقال عليه السلام النكاح سني فمن رغب عن سني فليس مني وقال المزج في التحرير ثم يتحرى أن  
 يقدم على قوله الحمد لله المصطفى رسول الله وخير ما اقتض به كتاب الله وانكحوا الايامي منكم روي ان عليا  
 رضي الله عنه خطب بذلك حين تزوج فاطمة رضي الله عنها بعد خطبته صلى الله عليه وسلم (وليكن الصداق  
 معلوما) بين الجانبين وهو المراد بقولهم بالمهر المسمى بيننا (نخفيها) أي قليلا فانه علامة التيسير والبركة  
 فان المغالاة فيه تورث الضغائن وقلة الوفاق بين الزوجين وليس له حد مقرر بل أي مقدار جاز أن يكون  
 ثمنا في البسع أو ثمنا أو اجارة في الاجارة جاز أن يكون صداقا في النكاح فان النبي في القلة الى ما لا ينطق  
 عليه اسم المال لا يجوز التسمي به في الصداق وفيه خلاف لما لك وأبي حنيفة يأخذ كره (والتمجيد قبل  
 الخطبة أيضا مستحب) فيحمد الله ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويقول جنبكم خطبا بالكرهية  
 ويقول الولي بعد الحمد والصلاة ولست بمرغوب عنه وما يشبه ذلك (ومن آدابه أن يلقى أمر الزوج الى  
 سمع الزوجة) ويشرح شأنه لتكون على بصيرة من أمره ويقين من حاله ويدخل على اختيار منها ويبلغ  
 أن يكون ما يلقى اليها من أمره صداقا قال النووي في الاذكار من استشير في أمر خاطب ذكره بصدق  
 ثم ان اندفع بدون تعيين من مساويه لم يحل التعيين كقوله لا خير لك فيه ونحوه وفي الانوار للاردبي الغيبة  
 ذكر الانسان بما فيه بما يكره سواء كان في بدنه أو دينه أو دنياه أو نفسه أو خلقه أو ماله أو ولده أو  
 والده أو زوجه أو خدامه أو عمامته أو ثوبه أو مشيته أو حركته أو عبوسه أو طلاقته وسواء ذكر

ومخرج التمجيد بالايجاب  
 والقبول فيقول المزوج  
 الحمد لله والصلاة على  
 رسول الله زوجتكم  
 ابنتي فلانة ويقول الزوج  
 الحمد لله والصلاة على رسول  
 الله قبلت نكاحها على هذا  
 الصداق وليكن الصداق  
 معلوما خفيها والتمجيد قبل  
 الخطبة أيضا مستحب  
 \* ومن آدابه أن يلقى أمر  
 الزوج الى سمع الزوجة

لفظاً أو كناية أو إشارة بالعين أو الرأس أو اليد اهـ (وان كانت بكراً فذلك أولى بالالفة) والمحبة والمعاشرة  
 (ولذلك يستحب النظار إليها قبل النكاح) وعبارة الوجيز وأحب المنكوحات المنظورة إليها قبل النكاح  
 (فانه أخرى أن يؤدم بينهما) أي يصلح ثم لا ينظر الا الى وجهها قال الشارح ولا بد من ذكر الكفين أيضاً وفيه  
 خلاف لأبي حنيفة ومالك وهو وجه في المذهب ثم قال ولا يحل للرجل النظر الى شيء من بدن المرأة الا اذا كان  
 الناظر صليماً أو مجبواً بأولئك كالهأ أو كانت رقيقة أو صبيحة أو محرماً ما ينظر الى الوجه واليدين فقط قال  
 الشارح اعلم انه يحرم على الرجل أن ينظر الى ما هو عورة منها وكذا الى الوجه والكفين ان كان يخاف  
 من النظر الفتنة فان لم يخف فوجهان قال أكثر اصحاب منهم المتقدمون لا يحرم نعم بكراً والثاني يحرم  
 هذا ما ذكره في السكائب وبه أجاب صاحب المذهب والقاضي الروياني ويحكي ذلك عن الاصطخري في  
 رواية الدارمي عن أبي علي الطبري واختاره الشيخ أبو محمد والامام ومن اختار انه لا يحرم الشيخ أبو حامد  
 وغيره وقال في الشرح أيضاً اعلم ان الحكم بأنه لا ينظر في الصورة المستثناة الى الوجه واليدين خلاف  
 المذهب اما في المحرم فلا نهي لم يذكره وخلافه في جواز النظر الى ما يبدو عند المهنة وقالوا الاصح جواز النظر الى  
 جميع أعضائها الاما بين السرة والركبة وكذا في الرقيقة وأما في الصبيحة فن جواز النظر عمنه في أعضائها  
 بعد اجتناب الفرج وأما في عبد المرأة والمسوخ فاذا جوزنا النظر بعينها كالنظر الى المحارم فاذا في اللفظ  
 خبطاً ولا صائر من الاصحاب الى جوابه والله أعلم ثم قال المصنف والعورة من الرجل ما بين سترته وركبته فقط  
 ويباح نظر الرجل الى الرجل والمرأة الى المرأة والمرأة الى الرجل عند الامن من الفتنة الاما بين السرة والركبة  
 والنكاح والمالك يبيح النظر الى السواطين من الجانبين مع كراهته والمس كالنظر فيهما ما يحل الحاجة  
 المعالجة وليكن النظر الى السواطة لحاجة مؤكدة ٧ ويباح النظر الى وجه المرأة لتحمل الشهادة والى الفرج  
 لتحمل شهادة الزنا اهـ وفي البحر للروياني ان الذي ذهب اليه جمهور الفقهاء انه يستوعب جله الوجه لان  
 جميعه ليس بعورة قال المسعودي ولا يزيد على النظرة الواحدة الا أن لا يتحقق معرفتها الابشائية فيجوز وفي  
 المعين لأبي الحسن الاصمعي من المتأخرين من فقهاء اليمن تخصيص الخلاف في نظره فرج امرأته بغير  
 حالة الجماع والقطع بالجواز حين الجماع وهو غريب وسأل أبو يوسف أبا حنيفة رجلاً ما الله تعالى عن مس  
 الرجل فرج امرأته وعكسه فقال لا بأس به وأرجو أن يعظم أجراً وما منهم من روى هذا القول وعبره  
 بالغمز وهو فوق المس ولا يحل نظر حلقة دبر الزوجة بحال لانها ليست محل استمتاعه قاله الدارمي لكن  
 قال الامام في باب اتيان النساء في أدبارهن التلذذ بالدر من غير ايلاج جائز فان جله أجزء المرأة محل  
 لاستمتاع الرجل الاما حرم الله من الايلاج وقال في أثناء ما جاء من الترغيب في النكاح فان كانت المرأة  
 مستباحة له فله النظر الى جميع مجردها والى ما وراء ازارها قال التاج السبكي في ترشيح التوشيح وهو  
 كالصرح في رد تقييد الدارمي سواء اطلع الامام على تقييده أو لم يطلع وكما للامام مثله من جريان على  
 مقتضى الاطلاق \* (تنبيه) قال الرافعي في المحرر ويحرم النظر الى الامرد بشهوة قال شارحه فاذا كان  
 من غير شهوة فلا يحرم ان لم يخف فتنة وان خاف من الوقوع في الشهوة فوجهان قال أكثرهم يحرم  
 تحريزاً عن الفتنة وقال صاحب التقریب واختاره الامام انه لا يحرم أيضاً الا لامرؤ بالاحتجاب كالنساء  
 وروى أن وفدا قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيهم غلام حسن الوجه فأجلسه من ورائه قال  
 أنا أخشى ما أصاب أخى داود وكان ذلك بمرأى من الحاضرين فدل على انه لا يحرم ولا تفاق المسلمين على  
 انهم ما منعوهم في المساجد والمحافل والأسواق والخلويين وبين الاجنبي في المكاتب وتعليم الصنعة وغير  
 ذلك ولا نهيهم كالرجال في النظر في الخل والحرم اهـ (ومن الآداب احضار جمع من أهل الصلاح والتقوى  
 (زيادة على الشاهدين اللذين هما ركان للصحة) ولانه ورد الامر بالاعلان فيه وهو اشهر أمره ولا يكون  
 ذلك الا بجمع من الناس واتمامه من أهل الصلاح لا بجل حصول البركة بحضورهم (ومنه أن ينوي

وان كانت بكراً فذلك أخرى  
 وأولى بالالفة ولذلك يستحب  
 النظر إليها قبل النكاح فانه  
 أخرى أن يؤدم بينهما  
 \* ومن الآداب احضار  
 جمع من أهل الصلاح زيادة  
 على الشاهدين اللذين هما  
 ركان للصحة ومنها أن ينوي

٧ هنا يبايض بالاصل

بالنكاح اقامة السنة) حيث حدث عليه النبي صلى الله عليه وسلم في أخبار كثيرة تقدمت (و) ينوى معه  
 (غض البصر) عن المحارم فإنه أعظم أسبابه (و) ينوى أيضا حصول (الولد) لاستمرار ذكره في الدنيا  
 (وسائر الفوائد التي ذكرناها) آنفا (ولا يكون قصده) منه (بجرد) اتباع (الهوى والتمتع) بالجماع  
 ودواعيه (فيصير) حينئذ (من أعمال الدنيا) لامن أعمال الآخرة (ولا يمنع ذلك هذه النيات) الكثيرة  
 (فرب حق) شرعى (يوافق الهوى) النفساني (قال عمر بن عبد العزيز) الخليفة الاموى (رحمه الله  
 تعالى اذا وافق الحق هوى فهو الزبد بالنرسيان) نقله صاحب القوت والزبد بالضم خلاصة السمين  
 والنرسيان بكسر النون والسين المهملة بينهما ساء ساكنة ثم تحتية مفتوحة وألف ونون واحدة نرسيانة  
 قال في البارع هي فعلية بانه بكسر الفاء باتفاق الائمة والعامة تفتح النون وهو خطأ وبعضهم يجعل النون  
 زائدة ويقول أصله نرسيانة فيكون فعلاؤه وهو نوع من النهر جيد وقال أبو حاتم النرسانة نخلة عظيمة الجذع  
 سوداء رقيقة الخرص كثيرة الشوك بسوقها صفراء عظيمة وفي المثل أطيب من الزبد بالنرسيان واذا وافق  
 الحق الهوى فهو الزبد مع النرسيان يضرب مثالا للأمري يستطاب ويستعذب كذا في المصباح وذكره  
 الزمخشري نحو ذلك وقد علم ان هذا ليس بقول لعمر بن عبد العزيز وإنما هو مثل قديم والله أعلم (ولا  
 يستحيل أن يكون كل واحد من حظا النفس وحق الدين باعثا معا) على وجهه التشارك فيجمع له بين لذة  
 عاجلة وثواب آجل (ويستحب أن يعتقد في المسجد) والمراد به مسجد الحى وهو أقرب المساجد الى منزله  
 ولا يشترط أن يكون المسجد الاعظم وقد ذكر هذا ابن الصلاح واستدل به حديث عائشة مرفوعا أعلنوا  
 هذا النكاح واجعلوه في المساجد رواه الترمذى وقال غريب قلت رواه من طريق عيسى بن ميمون عن  
 القاسم عن عائشة بزيادة واضربوا عليه بالدخوف وقد ضعف الترمذى نفسه عيسى هذا وكذا جزم البيهقي  
 بضعفه وقال ابن الجوزى ضعيف جدا وقال الحافظ في الفتح سنده ضعيف وقال في تنقيح الهراية ضعيف  
 لكن توابع عندها من ماجه وسياق ذلك قريبا ومما يقى على المصنف هو انه يستحب أن يكون العقد في أول  
 النهار للحديث المشهور اللهم بارك لامتى في بكورها حسنة الترمذى وقد نص على ذلك النووى في رؤس  
 المسائل وأما الضرب بالدف عليه فقال المساوردى كان مستحبيا في العصر الاول وأما بعده فيباح ولا يستحب  
 ونقل المزجد في التجريد عن بعض فقهاء الشافعية باليمن قال منهم من قال باستحبابه في جميع البلدان  
 والازمان ومنهم من قال يختص بالبلدان التي لا يتناكره أهلها في النكاح كالقري والبوادي ويكرهه في  
 غيرها قال وفي مثل زماننا لانه عدل به الى السخف والسقاعة اهـ (و) يستحب أن يعقد النكاح (في شهر  
 شوال) وهو شهر معروف بعد شهر رمضان وذكر شهر في شوال منظور فيه فانه لا يذكر به الا المبدوءة  
 بالراء فيقال شهرا ربيع وشهر رجب وشهر رمضان وأما غيرها فلا فصع عندهم أن يذكر من غير  
 شهر ذكره غير واحد من الائمة وقال النقي السبكي في أجوبة عن الحافظ المزي حين انتقد عليه بعض  
 حفاظ مصر مواضع من تهذيب الكمال فقال في بعض سياقه شهر جادى فقال السبكي ذكر شهر منظور  
 فيه (قالت عائشة رضي الله عنها تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم في شوال وبني في شوال) قال  
 العراقي رواه مسلم اهـ ونقله ابن الصلاح وكذلك نقله النووى في شرح مسلم عن الاصحاب ويروى انها  
 كانت تأمر النساء بذلك وكانت تقول أيكن أحقلى منى تشير الى خطوبتها برسول الله صلى الله عليه وسلم  
 وقد أخرج ابن عبد البر في التمهيد من حديثها قالت تزوجني رسول الله صلى الله عليه وسلم وأنا ابنة ست أو  
 سبع وبني وبني وأنا ابنة تسع سنين هكذا رواه هشام بن عروة عن أبيه عنها قال وفي رواية الاسود عنها ان  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم تزوجها وهي ابنة تسع سنين وقال عبد الله بن محمد بن عقيل تزوجها وهي  
 بنت عشر سنين قال ابن عبد البر هذا أكثر ما قيل في سننها حين نكاحها قال ويحمل هذا القول عندنا على  
 البناء بها ورواية هشام بن عروة أصح ما قيل في ذلك من جهة النقل والله أعلم (وأما المنكوحه فيعتبر

بالنكاح اقامة السنة وغض  
 البصر وطلب الولد وسائر  
 الفوائد التي ذكرناها ولا  
 يكون قصده مجرد الهوى  
 والتمتع فيصير عمله من أعمال  
 الدين ولا يمنع ذلك هذه  
 النيات فرب حق يوافق  
 الهوى قال عمر بن عبد  
 العزيز رحمه الله اذا وافق  
 الحق الهوى فهو الزبد  
 بالنرسيان ولا يستحيل أن  
 يكون كل واحد من حظا  
 النفس وحق الدين باعثا  
 معا ويستحب أن يعتقد في  
 المسجد وفي شهر شوال قالت  
 عائشة رضي الله عنها تزوجني  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 في شوال وبني في شوال  
 (وأما المنكوحه فيعتبر

ففي أنواع) أحدهما للحل والثاني لطيب المعيشة وحصول المقاصد النوع الأول ما يعتبر فيها للحل وهو أن تكون) هي (خاية) أي فارغة (عن موانع النكاح) كلها أو بعضها (والموانع تسعة عشر الأول أن تكون منكوحة للغير) أي متزوجة له فيحرم خطبتها وتصريحها وتعرضا (الثاني أنها تكون معتدة عن الغير) فيحرم التصريح بخطبتها دون التعريض لان في حكم المنكوحات (سواء كانت عدة وفاة أو عدة طلاق أو عدة) وطء بشبهة أو كانت في استبراء وطء عن ملكين) وفي المعتدة البائنة قولان وقيل وجهان أحدهما جواز التعريض وعبرة الوجيز والتصريح بخطبة المعتدة حرام والتعريض جائز في عدة الوفاة وحرام في عدة الرجعية وفي عدة البائنة وجهان اهـ وقد سبق قريبا تفصيل ذلك (الثالث أن تكون مرتدة عن الدين) أي دين الاسلام (بجريان كلمة على لسانها هي من كلمات الكفر) وقد ألف فيها غير واحد من الأئمة من المذاهب الاربعية رسائل وأكثر في أحكامها فهي يحرم تزويجها حتى تتوب وتعود في الاسلام والاقتل (الرابع أن تكون مجوسية) والمجوس أمم من الناس ولا تحل مناهجهم وان كان لهم شبهة كتاب وأتوا خدمهم الجزية واختلف فيهم هل لهم شبهة كتاب أم لا فقال الأكثر نعم لهم كتاب فبدلوا فاصبحوا وقد أسرى به وقيل انه لا كتاب لهم لما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال سمواهم سنة أهل الكتاب غيرنا كمن نسايمهم ولا آكل ذبايحهم رواه عبد الرحمن بن عوف عن النبي صلى الله عليه وسلم هذا مشعر بأنه لا كتاب لهم وعلى القولين لا تحل مناهجهم لأنه لا كتاب لهم اليوم ولا نعلم وجود الكتب قبل يقينا فخطا وفي المذهب وجبه ضعيف منقول عن أبي اسحق وابن جرير به انه تحل مناهجهم (الخامس أن تكون وثنية) أي عابدة الوثن وهو محرك الصنم سواء كان من خشب أو حجر أو غيره ومنهم من فرق بينهما وينسب اليه من يتدين بعبادته فيقال وثني وقوم وثنيون وامرأة وثنية والنساء وثنيات (أوزنديقة) بالكسر قال بعضهم فارسي معرب وقيل عربي قال في المضباح المشهور على اللسان أن الزنديق هو الذي لا يتمسك بشريعة ويقول بدوام الدهر وتعبر العرب عن هذا بقولهم لمحد أي طاعن في الأديان ولذا قال المصنف (لا تنسب إلى نبي وكتاب) وفي التهذيب زندقة زنديق انه لا يؤمن بالآخرة ولا بوحدة الخالق (ومنهم المعتقدات المذهب الاباحية) وهن الاباحيات وهن طائفة من نساء الخوارج ببلاد الشام ولهن فضاخ مذكورة في كتب التواريخ (فلا يحل نكاحهن وكذا كل معتقدة مذهب فاسد يحكم بكفر معتقده) فهؤلاء كلهن حكم الزنديقات فالقول المجمع ان من موانع النكاح الكفر والكفار ثلاثة أصناف أحدها الكفار الذين لا كتاب لهم ولا شبهة كتاب مثل عبدة الاصنام والشمس والنجوم وعدة الصور التي يستحسنونها أشار اليه المصنف بقوله وثنية ودخل في هؤلاء المرتدون والزنادقة والاباحية الذين لا يزل الكفر عن باطنهم فهؤلاء لا تحل مناهجهم لقوله تعالى ولا تتكلموا للمشركين حتى يؤمن والثاني الذين لهم شبهة كتاب وأشار اليه المصنف بقوله مجوسية وأما الصنف الثالث من الكفار فقد أشار اليه المصنف بقوله (السادس أن تكون كتابية قد دانت بدنيهم) أي يدين أهل الكتاب ونعني بالكتاب التوراة والإنجيل والزيور (بعد التبديل) والتخريف (أو بعد مبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم) فانه صار منسوخا على أظهر الوجهين وقيل قولين لبطلان فضيلة الدين بالتخريف وهو الاظهر والقول الثاني أو الوجه انه يجوز نكاحها بناء على أن الصحابة تزوجوا منهم فلم يمنعوا ومنهم من قطع بعدم الجواز وهل يقرر هذه الطائفة بالجزية أم لا الأكثر نعم للمجوس الشبهة (ومع ذلك فليست من نساء بني اسرائيل) أي من أولاد يعقوب عليه السلام فان كانت منهم حل نكاحها ان كان دخل في ذلك الدين قبل التخريف أول أصولها المعروفين أو شك في ذلك اعتبارا بشرف النسب واكتفاء به بناء على أن أولاد بني اسرائيل وذرياته كانوا قبل موسى عليه السلام بمدة طويلة لا يعرف مقدارها على التعمين لاختلاف أصحاب التواريخ في ذلك ولا يعرف انهم في زمان موسى عليه السلام دخلوا كلهم في شريعته أو

ففي أنواع) أحدهما للحل  
والثاني لطيب المعيشة  
وحصول المقاصد (النوع  
الأول) ما يعتبر فيها للحل  
وهو أن تكون خطية عن  
موانع النكاح والموانع تسعة  
عشرة (الأول) أن تكون  
منكوحة للغير (الثاني)  
أن تكون معتدة للغير  
سواء كانت عدة وفاة أو  
طلاق أو وطء بشبهة أو كانت  
في استبراء وطء عن ملكين  
(الثالث) أن تكون مرتدة  
عن الدين لجريان كلمة على  
لسانها من كلمات الكفر  
(الرابع) أن تكون  
مجوسية (الخامس) أن  
تكون وثنية أو زندقية  
لا تنسب إلى نبي وكتاب  
ومنهم المعتقدات المذهب  
الاباحية فلا يحل نكاحهن  
وكذا كل معتقدة مذهب  
فاسد يحكم بكفر معتقده  
(السادس) أن تكون  
كتابية قد دانت بدنيهم بعد  
التبديل أو بعد مبعث  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم ومع ذلك فليست من  
نسب بني اسرائيل



بعد قبل التحريف بل من التوار يخ ما يدل على استمرار بعضهم على عبادة الاوثان والاديان الباطلة فلو فرضنا استمرار ذلك في اليهودية لا يمكن فرض الاستمرار في النصرانية لان بني اسرائيل بعد بعثة عيسى عليه السلام افترقوا فمنهم من آمن به ومنهم من صد عنه فاذا لم تكن اسرائيلية ففقطها قولان أصح القولين ان كانت من قوم علم دخولهم في ذلك الدين قبل التحريف والنسخ فيجوز نكاحها بينهم بذلك الدين حين كان حقا اعتبارا لفضيلة الدين والقول الثاني لا لا تنفاه شرف النسب وفضيلة الدين مشكوك في حقها وان كان معلوما في الايام السابقة وان كانت من قوم يعرف دخولهم في ذلك الدين بعد التحريف والنسخ فلا تنسخ لا تنفاه الشرفين بالسكينة أي شرف النسب والدين والى هذا أشار المصنف بقوله (فاذا عدت كلمة الفضيلتين) أي النسب والدين (لم يحل نكاحها وان عدت النسب ففيه خلاف) كما بيناه (السابع) من موانع النكاح (أن تكون رقيقة) للغيران وجد أحد شرطين أشار لأولهما بقوله (والثاني كحرقا در على طول الحرة) أي يكون حرقا در على نكاح الحرة بأن يجد صداقها لقوله تعالى فن لم يستطع منكم طولا أن ينكح المحصنات الآية أي من لم يكن له سعة فضل ينكح بمحاجة محصنة فله نكاح الامة وهذا الشرط فيه خلاف لابي حنيفة ومن وجد طولا ولم يجد حرة ينكحها فهو كمن لم يجد صداقا ولو قدر على نكاح حرة غائبة فيمنع ان كان بالخروج اليها والوصول الى نكاحها لحقه مشقة ظاهرة أم لا فان كان لا لحقه مشقة شديدة وهو آمن على نفسه من الوقوع في الزنا الى أن يصل الى نكاحها فلا يحل له نكاح الامة لوجود طول الحرة وان كان في الخروج اليها لحقه مشقة أو يخاف على نفسه العنت فله نكاح الامة وفسر الامام المشقة بما ينسب محتملها في طلب الزوج الى مجاوزة الحد والاسراف واذا وجد حرة ترضى بدون مهر المثل وهو يجد ذلك المقدار فالاصح من الوجهين انه لا ينكح الامة ولان المهر مما يتسامح فيه ولا يتعلق به كثير منة ولانه حينئذ واحد حرة كالا يجوز له التيمم اذا وجد الماء بثمن بخس وهو قادر على ذلك وأما اذا لم يجد ذلك المقدار يجوز له نكاح الامة والتيمم والوجه الثاني انه لا يجوز له نكاح الامة لما فيه من المنقولة بشئ ولان الفرض حيث يجد ذلك القدر وعند الوجدان لامة ولا ثقلها لكن ان وهب منه مال أو جارية لم يلزمه القبول كالم يلزمه لو وهب منه ثمن الماء واذا لم يجد المهر لكن ثم حرة ترضى بمهر مؤجل فأظهر الوجهين انه يجوز له نكاح الامة وان كان يتوقع القدرة على ذلك المؤجل عند الحلول لان رجاءه قد لا يصدق عند الحلول وذمته في الحال مشغولة والوجه الثاني انه لا يجوز له نكاح الامة لانه واحد للحرة ومنه يمكن من نكاحها ويجري الوجهان أيضا فيما لو بيع منه نسيت ما يفي بصداقها أو يجد من يستأجره بأجرة معجلة بقدر الصداق أو يقرضه مهر حرة وقطع صاحب التهمة في صورة القرض بانه لا يجب القبول لان القرض لا يلحقه الاجل فربما يطلبه في الحال وهذا حسن وهل يجوز نكاح الامة مع ملك المسكن والخادم أم عايمه بيعهما وصرف ثمنهما الى طول الحرة قال ابن كجب فيه وجهان والظاهر جواز نكاح الامة وعدم وجوب بيع المسكن والخادم والمال الغائب لا يمنع صحة نكاح الامة كما لا يمنع ابن السبيل من أخذ الزكاة والمعسر الذي له ابن وموثران قلنا بوجوب الاعفاف عليه وهو الاصح هل يجوز له نكاح الامة فيه وجهان لانه مستغن بمال الابن وأما الشرط الثاني فقد أشار اليه المصنف بقوله (أو غير خائف من العنت) أي من الوقوع فيه والعنت محرمة الزنا كما تقدم أي مع عدم طول الحرة لغلبة شهوته وقلة تقواه وأما عند قوة التقوى وغلبة الشهوة فوجهان أولهما لا ينكح الامة ويكسر شهوته بصوم أو غيره لئلا يصير ولده رقيقا اذ لم يؤد كسر الشهوة الى ضرر والا فينكح الامة فان قدر على شراء أمة يتسرى بها لا يجوز له نكاح الامة في أصح الوجهين لانه غير خائف من العنت ويحكي القطع به عن القاضي الحسين والوجه الثاني انه نكاح الامة لانه لا يستعاضع طول الحرة اذ الشرط في الامة هو عدم طول الحرة وهو موجود هنا وأما اذا كان في ملكه أمة لم ينكح الامة اذا كانت الامة ممن تحل له وان لم تكن حلالة فان وقت قيمتها بمهر حرة أو بجارية يتسرى بها لم ينكح الامة

فاذا عدت كلمة الخصلتين لم يحل نكاحها وان عدت النسب فقط ففيه خلاف (السابع) أن تكون رقيقة والثاني كحرقا در على طول الحرة أو غير خائف من العنت

والأفقيوز نسكاحها (الثامن أن يكون كلها أو بعضها مملوكا للنكاح ملك عين) وأخصر منه عبارة الوجيز  
 أو مملوكا للنكاح بعضها أو كلها فلا ينكح الرجل المرأة التي يملكها كلها أو بعضها فليس للرجل أن يتزوج  
 بحاريتة ولا بالتي بعضها ملك له لأن ملك اليمين أقوى ولو ملك الزوج زوجته بالبيع أو بالهبة أو بالأرث أو  
 ملك بعضها انفسخ النكاح بينهما لأن بالنكاح لا يملك الشخص إلا بعض المنفعة وهي منفعة البضع وبالملكية  
 يملك جميع منافعها وكذلك لا تتزوج السيدة بمملوكها كلا أو بعضها فلو ملك زوجها انفسخ نسكاحها  
 لأن ملك اليمين أقوى من ملك النكاح لأنه يملك به الرقبة والمنفعة وبالنكاح لا يملك إلا بعض المنفعة (التاسع  
 أن تكون) المنكوحه (قريبة للزوج) أي من محارمه (بأن تكون من فصوله أو أصوله أو فصول أول  
 أصوله أو من أول فصل من كل أصل) أي من كل أصل بعد الأصل الأول وعبارة الوجيز من موانع النكاح  
 المحرمية بقرابة أو رضاع أو بمصاهرة أما القرابة فيحرم منها سبع الامهات والبنات والاخوات وبنات  
 الاخوة والاخوات والعمات والحالات ولا يحرم أولاد الاعمام والاخوال وأملك كل أنثى ينتهي إليها  
 نسبها بالولادة ولو بوسائط وبنات من ينتهي اليك نسبها ولو بوسائط والضابط أنه يحرم على الرجل أصوله  
 وفصوله وفصول أول أصوله وأول فصل من كل أصل وإن علا انتهى (وأيضا بأصوله الامهات والجدات  
 وبفصوله الاولاد والاحفاد وبفصول أول أصوله الاخوة وأولادهم وبأول فصل من كل أصل بعده أصل  
 العمات والحالات دون أولادهن) فالحرم المنصوص من القرابة في كتاب الله سبعة الامهات جمع أم وأمه  
 وهي الغمة وتقدم تعريفها أن كل أنثى ولدتك أو ولدت من ولدك وهي الجدة والبنات جمع بنت وكذا بنت  
 البنت وبنات الابن وبنات ابنه وإن سفلت والبنت كل أنثى ولدتها أو ولدت من ولدها وإن سفلت ذكر كان  
 أو أنثى أي كل أنثى ينتهي اليك نسبها بوسائط أو غير واسطة والاخوات من الابوين أو من الاب أو من الام  
 وبنات الاخوة وبنات الاخوات من أي جهة كانت وأختك هي كل أنثى ولدتها أو ولدك أو أحدهما والعمات  
 من الابوين أو من الاب أو من الام والعمة كل أنثى هي أخت للاب والحالات جمع خالة وهي كل امرأة هي  
 أخت والدة لك من الابوين أو من الاب أو من الام فهو لاء هي السبع المحرمات من النسب (العاشر أن  
 تكون محرمة بالرضاع ويحرم من الرضاع ما يحرم من النسب من الأصول والفصول كما سبق) أي هؤلاء  
 السبعة التي ذكرت يحرم من الرضاع أيضا كالامهات من الرضاع والبنات من الرضاع والاخوة والاخوات  
 من الرضاع والعمات من الرضاع والحالات من الرضاع والام من الرضاع هي كل امرأة أرضعتك في صغرك  
 أو أرضعت مرضعتك أو أرضعت من ولدك من الام والاب بغير واسطة أو بوسطة أو ولدت مرضعتك أو  
 أرضعت من ابن مرضعتك منه فهي أملك من الرضاع حتى يحرم عليك نسكاحها وعلى هذا قياس سائر  
 الاصناف وفي الباب صورتان مستثنيتان الأولى أم ولدك من لا يحرم عليك بأن أرضعت أجنبية ابنك أو  
 بنتك تلك الأجنبية لا تكون حراما عليك وإن كان أم الابن من النسب حراما الثانية أن ترضع امرأة  
 أجنبية فتصير أملك من الرضاع وأرضعت تلك المرأة الأجنبية بنتا أجنبية منك فصارت أختك من الرضاع  
 فنجوز لأخيك من الابوين أو من الاب أو من الام نكاح تلك البنت التي هي أختك من الرضاع (ولكن  
 المحرم خمس رضعات) في الحولين (ودون ذلك لا يحرم) هذا مذهب الشافعي رضي الله عنه لما روى مسلم  
 عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت كان فيما نزل من القرآن عشر رضعات معلومات يحرم من ثم نسخت  
 بخمس معلومات فتوفي رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي فيما يقرأ من القرآن قالوا هذا يدل على قرب  
 النسخ قالوا ان من لم يبلغه النسخ كأن يقرأها وعنها أيضا أنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 لا تحرم المص والمصتان وفي لفظ لا تحرم الاملاجة ولا الاملاجتان ورواه مسلم أيضا وفي لفظ لا تحرم الرضعة  
 والرضعتان والمصة والمصتان وقال أصحابنا الحنفية يحرم به وإن قل في ثلاثين شهرا ما يحرم بالنسب وإن كان  
 الرضاع قليلا وقولهم في ثلاثين شهرا بيان لمدة الرضاع وهو قول أبي حنيفة وقال أصحابه مدته سنتان وقال

(الثامن) أن تكون  
 كلها أو بعضها مملوكا  
 للنكاح ملك عين (التاسع)  
 أن تكون قريبة للزوج  
 بأن تكون من أصوله أو  
 فصوله أو فصول أول أصوله  
 أو من أول فصل من كل  
 أصل بعده أصل وأيضا  
 بالأصول الامهات والجدات  
 وبفصوله الاولاد والاحفاد  
 وبفصول أول أصوله  
 الاخوة وأولادهم وبأول  
 فصل من كل أصل بعده  
 أصل العمات والحالات  
 دون أولادهن (العاشر)  
 أن تكون محرمة بالرضاع  
 ويحرم من الرضاع ما يحرم  
 من النسب من الأصول  
 والفصول كما سبق ولكن  
 المحرم خمس رضعات وما  
 دون ذلك لا يحرم

زفر ثلاث سنين وقال بعضهم لاحد له للنصوص المطلقة لقول الله تعالى وأمهاتكم اللائي أرضعنكم وأخواتكم  
من الرضاعة علقه بفعل الرضاع من غير قيد بالعدد والقييد به زيادة وهو نسخ والا حاديث فيه كثيرة  
كلها مطلقة في المتفق عليه يحرم من الرضاع ما يحرم من النسب ومنها حديث عائشة عندهما مرفوعا ان  
الله حرم من الرضاع ما حرم من الولادة وما استدل به الشافعي منسوخ وروى عن ابن عباس انه قال قوله  
لا تحرم الرضعة ولا الرضعتان كان فاما اليوم فالرضعة الواحدة تحرم فجعله منسوخا حكاية عنه أبو بكر  
الرازي ومثله عن ابن مسعود ونسخه بالسكاب نص عليه ابن عباس وقال ابن بطال أحاديث عائشة مضطربة  
فوجب تركها والرجوع الى كتاب الله تعالى لانه يرويه ابن زيد مرفوعا عن النبي صلى الله عليه وسلم ومرة عن  
عائشة ومرة عن أبيه ومثله يسقط ولا حجة له في خمس رضعات أيضا لان عائشة أحالتها على انه قرآن وقالت  
والقد كان في حيلة تحت سر يرى فلما مات رسول الله صلى الله عليه وسلم وتشاغلنا بموته دخلت دواجن  
فأكلتها وقد ثبت انه ليس من القرآن لعدم التواتر ولا تحمل القراءة به ولا إثباته في المصحف ولا يجوز  
التييد عنده ولا عندنا لانه انما يجوز التقييد بالمشهور من القراءة ولم يشتهر ولانه لو كان قرآن لكان يتلى  
اليوم اذ لا نسخ بعد النبي صلى الله عليه وسلم وقيل العشر والخمس كان في رضاع الكبير ثم نسخ وروى أن ابن  
عمر قيل له ان ابن الزبير يقول لأبأس بالرضعة والرضعتين فقال قضاء الله خير من قضاء ابن الزبير ومذهبنا  
مذهب علي وابن عباس وابن عمر وابن مسعود وجهور التابعين وقال النووي هو قول جمهور العلماء وقال  
الليث بن سعد أجمع المسلمون على أن قليل الرضاع وكثيره يحرم في المهد كما يفطر الصائم قال ابن عبد البر  
على اختلاف في ذلك ولكل من الصاحبين وزفر أدلة يحتجون بها والجواب عنها السكك مبسوط في كتب  
الفروع (الحادي عشر المحرم بالصاهرة) أي من جهة الصاهرة بالصحيح دون الفاسد (وهو أن يكون  
النكاح قد نكح ابنتها أو وجدتها من قبل أو وطئها بالشبهة) بان وطئها غالطا (في عقد أو وطئ أمها أو  
أحدى جداتها بعقد أو شبهة عقد) ويحرم بسبب المصاهرة على الشخص زوجة أمه من النسب والرضاع  
لقوله تعالى وحلائل أبنائكم ولفظ الأبناء يشمل الأحفاد وان سفلوا وقوله تعالى الذين من أصلابكم اختار  
من التبنّي فان زوجة التبنّي يجوز نكاحها لمن تبناه وكذلك تحرم زوجة الأب من النسب والرضاع لقوله  
تعالى ولا تنكحوا ما نكح آبائكم من النساء وفي معنى زوجة الأب زوجة الجد وان علا وهذه الثلاثة تحرم  
بمجرد النكاح الصحيح من غير شرط الدخول (فمجرد العقد الصحيح على المرأة يحرم أمهاتها) وانما قيدنا  
النكاح بالصحيح لان النكاح الفاسد لا يتعلق به الحل والحرمه فكما لا يتعلق به حل المنكوحه لا تتعلق حرمه  
هذه المذكورات ولا يحرم على الرجل بنت زوج الام ولا أمه ولا بنت زوج البنت ولا أمه ولا أم زوجة الأب  
ولا بنتها ولا أم زوجة الابن ولا بنتها ولا زوجة الريب ولا زوج الزاب (ولا يحرم فروعهما) أي بنات الزوجه  
من النسب والرضاع وهى الربيبات (بالوطء) أي بمجرد النكاح ولا يلحق سائر المباشرات كالقبلة  
والمباذنة دون الفرج والنظر اليها بالشهوة ووضع الفرج على الفرج بالوطء ولا يثبت حرمه المصاهرة  
على أصح الوجهين والثاني وهو مذهب أبي حنيفة انها تثبت المصاهرة لانها كالوطء في الاستلذاذ واختاره  
الروافى وصاحب التهذيب (الثاني عشر أن تكون المنكوحه خمسة أي يكون تحت النكاح أربع سواها  
أما في نفس النكاح أو في عدة الرجعة) أي اذا طلق الأربع أو بعضها منهن طلاقا رجعيا الى أن تحصل  
اليمينونة بانقضاء العدة أو باستيفاء العدد لان الرجعية كالمنكوحه (فان كانت في عدة بينونة لم تنفع  
الخامسة) أي اذا كان تحتها أربع وأراد نكاح خامسة فطلق الأربع أو بعضها بانها صحت له نكاح  
الخامسة ولو قبل انقضاء عدة البائنة كالموطئ امرأه بالشبهة ونكح أربع قبل انقضاء عدتها فانه جائز  
خلاف لابى حنيفة وأحد (الثالث عشر أن يكون تحت النكاح أختها أو عمتها أو خالتها فيكون بالنكاح  
جامعا بينهما) هذا وما قبله يقتضى التحريم لا بصلة التأبّد أي يحرم الجمع بين الاختين من الرضاع أو من

(الحادي عشر) المحرم  
بالمصاهرة وهو أن يكون  
النكاح قد نكح ابنتها أو  
جدتها أو أمها بعقد أو  
شبهة عقد من قبل أو  
وطئها بالشبهة في عقد  
أو وطئ أمها أو أحدى  
جداتها بعقد أو شبهة عقد  
فمجرد العقد على المرأة  
يحرم أمهاتها ولا يحرم  
فروعها بالوطء أو يكون قد  
نكحها أبوه أو ابنه قبل  
(الثاني عشر) أن تكون  
المنكوحه خمسة أي  
يكون تحت النكاح أربع  
سواها أما في نفس النكاح  
أو في عدة الرجعة فان كانت  
في عدة بينونة لم تنفع  
الخامسة (الثالث عشر)  
أن يكون تحت النكاح  
أختها أو عمتها أو خالتها  
فيكون بالنكاح جامعا بينهما

النسب سواء كانا اختين من الابوين أو من أحد الابوين لقوله تعالى وإن تجمعوا بين الاختين وكذا يحرم  
الجمع في النكاح بين المرأة وعمتها من النسب والرضاع وكذا بين المرأة وبين بنت أختها وبنت أخيها وكذا  
بين المرأة وبين خالتها في النسب والرضاع لما روى أبو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال لا تنكح  
المرأة على عمها ولا العمة على بنت أخيها ولا المرأة على خالتها ولا الخالة على بنت أختها ولا الصغرى على  
الكبرى وأراد بالصغرى والكبرى في الزوجية لا في السن والصغرى بنت الاخ وبنت الاخت والكبرى العمة  
والخالة (و) الضابطان (كل شخصين بينهما قرابة لو) فرض بانه (كان أحدهما ذكرا والاخر أنثى لم  
يجز بينهما النكاح فلا يجوز أن يجمع بينهما) وعبرة الوجيز ولا يجوز الجمع بين امرأتين بينهما قرابة أو  
رضاع لو كانت أحدهما ذكرا حرم النكاح بينهما اهـ وهذا الضابط ذكره أيضا أصحابنا فأحرم الجمع  
بين امرأتين أية فرضت ذكر أحرم النكاح أى اذا كانتا بحيث لو قدرت أحدهما ذكرا حرم النكاح  
بينهما أيتهما كانتا بقدره ذكره وقال عثمان اللبثي يجوز الجمع بين المحارم غير الاختين وهو مذهب  
داود الظاهري والخوارج واستدلوا بقوله تعالى وأحل لكم ما وراء ذلكم ولنا الحديث المتقدم لا تنكح المرأة  
على عمها الخ وكذا الحديث من النبي صلى الله عليه وسلم عن الجمع بين العمتين أو بين الخالتين والآية  
مخصوصة بينته وعمته من الرضاع وبالمشاركة فجاز تخصيصها بخبر الواحد والقياس وذكر النهي من الجانبين  
لأنه كيد ولا زلة وهم الجواز في العكس لانه لو اقتصر على قوله لا تنكح المرأة على عمها ولا على خالتها توهم  
أن العكس يجوز لفضيلة العمة والخالة عليها كيجوز أختال الحررة على الامتدة دون العكس فأزال هذا الوهم  
بقوله ولا على ابنة أخيها ولا على ابنة أختها قالوا وصورة العمتين في الحديث الثاني أن يتزوج كل واحد من  
الرجلين أم الاخر فيولد لكل منهما بنت فتكون كل واحد من البنيتين عمة الاخرى وصورة الخالتين فيه أن  
يتزوج كل واحد منهما بنت الاخر فيولد لكل منهما بنت فتكون كل واحدة منهما حالة الاخرى وقولهم  
في الضابط أية فرضت اشارة الى أن الشرط أن لا يتصور جواز تزوج أحدهما بالاخر على كمال التقادير حتى  
لوجاز بينهما على تقدير مثل المرأة وبنت زوجها وامرأة بنتها جاز الجمع بينهما وفيه خلاف زفر من أصحابنا  
هو يقول لما ثبت الامتناع من وجهه فالاحوط الحرمة وهو مذهب ابن أبي ليلى والحسن البصري وعكرمة  
والجمهور قوله تعالى وأحل لكم ما وراء ذلكم لانه لا قرابة بينهما فلم تكن بينهما قطعية الرحم وقد صح أن  
عبد الله بن جعفر جمع بين بنت علي وامرأة علي وكذا جمع ابن عباس بين امرأة رجل وبنته من غيرها  
والله أعلم (الرابع عشر) أن يكون هذا النكاح قد طلقها من قبل ثلاثا فهي لا تحل له مالم يطأها آخر زوج  
غيره) وعبرة الوجيز والمطلقة ثلاثا لا تحل له حتى يطأها زوج آخر في نكاح صحيح ولا يكفي نكاح الشبهة  
ويكفي ايلاج الحشفة ويكفي وطء الصبي والعنين ولا يشترط انتشار الآلة ولو زوجها الزوج من عبده  
الصغير واستدخلت آلته ثم باع منها لينفسخ النكاح جاز في قول جواز اجبار العبد وحصل به رفع الغيرة  
وان تكسحت بشرط الطلاق فسد العقد في وجهه ولم يحصل التحليل وهل يفسد النكاح بشرط عدم الوطء فيه  
خلافه يفسد اذا تزوج بشرط أن لا يحل وليس الشرط السابق على العقد كالتقارن في الفساد اهـ يعنى  
بشترط في حل المرأة على الزوج الاول اصابة الزوج الثاني في نكاح صحيح في أصح القولين لظاهر النص وفي  
القول الثاني يحصل الحل بالاصابة في النكاح الفاسد أيضا لانه حكم من أحكام الوطء فيتعلق بالوطء في  
النكاح الفاسد كالمهر والعدة والاول الاصح وهو مذهب مالك وأبي حنيفة وحكى أبو الفرج البراز طريفة  
قاطعة بهذا الوطء بالشبهة من غير نكاح لا يحل لظاهر قوله تعالى حتى تنكح زوجا غيره ولم يوجد نكاح  
صحيح ولا فاسد والمعتبر في التحليل تغيب الحشفة بتمامها عند وجودها اذ بذلك تنطأ الاحكام المتعلقة بالوطء  
كلها أو تغيب مقدارها من مقطوعها قال في التهذيب ان كانت بكرا فأقل الاصابة الافتضاظ بالآلته  
والاصح ما ذكرنا وأصح الوجهين اشتراط انتشار الآلة والثاني عدم اشتراطه فلو استعان بأصبعه أو

وكل شخصين بينهما قرابة  
لو كان أحدهما ذكرا  
والاخر أنثى لم يجز بينهما  
النكاح فلا يجوز أن يجمع  
بينهما (الرابع عشر) أن  
يكون هذا النكاح قد طلقها  
ثلاثا فهي لا تحل له مالم  
يطأها زوج غيره في نكاح  
صحيح

أصبغها يكون كافيا قال الشيخ أبو محمد وغيره يكتفي به لحصول صورة الوطء وأحكامه وأصح الوجهين أنه لا يكتفي إصابة الطفل الذي لا يتأتى منه الجماع والثاني أنه يكتفي وحكي ذلك عن اختيار القفال وحكي الامام اتفاق الأئمة على الاكتفاء بوطء الصبي كما أن وطء الصبية المطلقة مكنتي به ولا فرق في حصول الحمل أن يكون الزوج الثاني عاقلا أو مجنوناً حراً أو عبداً خصياً أو غلاماً مسلماً أو ذمياً إذا كانت المطلقة ذمياً سواء كان المطلق مسلماً أو ذمياً والمراهق والصبي الذي يتأتى منه الوطء كالبالغ في الأصح قال الأئمة وأسلم الطريق في الباب وأدفعه للعار والغيرة أن تزوج من عبد مراهق أو طفل للزوج أو لغيره يستدخل حشيشته ثم يملكها ببيع أو هبة لينفسخ النكاح ويحصل التحليل لكن هذا مبني على أصلين أحدهما حصول التحليل بوطء الصبي وقد مر ما عرفت والثاني اجبار السيد العبد على النكاح والصحيح ليس له الاجبار وإنما قالوا أسلم الطريق لأن وطء البالغ قد يجعلها فيطول الانتظار ولو نكحها الزوج الثاني بشرط التحليل ففسد النكاح لانه أشبه بنكاح المتعة وقد ورد لعن الله المحلل والحلل له وفسد بشرط التحليل وكذا إذا نكحها بشرط الطلاق في أصح الوجهين لانه شرط يمنع دوام النكاح فأشبهه بنكاح الموقت ونكاح الموقت باطل ولا يحصل الحل فيما لو وطئ فيما دون الفرج وسبق المساء إلى الفرج ولا باستدخال مائه ولا باتيانها في غير المأتى والله أعلم (الخامس عشر) أن يكون النكاح قد لا عنها فأنها تحرم عليه أبداً بعد اللعان (السادس عشر) أن تكون محرمة بتعجب أو غيرة أو كان الزوج كذلك فلا ينعقد النكاح إلا بعد تمام التحليل (السابع عشر) أن تكون ثيباً صغيرة فلا يصح نكاحها إلا بعد البلوغ (الثامن عشر) أن تكون يتيمة فلا يصح نكاحها إلا بعد البلوغ (التاسع عشر) أن تكون من أزواج رسول الله صلى

(الخامس عشر) أن يكون النكاح قد لا عنها فأنها تحرم عليه أبداً بعد اللعان (السادس عشر) أن تكون محرمة بتعجب أو غيرة أو كان الزوج كذلك فلا ينعقد النكاح إلا بعد تمام التحليل (السابع عشر) أن تكون ثيباً صغيرة فلا يصح نكاحها إلا بعد البلوغ (الثامن عشر) أن تكون يتيمة فلا يصح نكاحها إلا بعد البلوغ (التاسع عشر) أن تكون من أزواج رسول الله صلى



الجوزى في الموضوعات (وانما أمره بامساكها خوفا عليه بانه ان طلقها اتبعها) ايل قلبه اليها (وفسدها  
 ايضا معها) فيسرى فسادها الى فساد حاله فيقع في بلية أشد من الاولى (فراى ما في دوام نكاحه من دفع  
 الفساد عنه مع ضيق قلبه أولى) وأقل ضررا (وان كانت فاسدة الدين باستهلاك ماله) بان تضعه في غير  
 مواضعه سواء أذن لها فيه أو لم يأذن (أو بوجه آخر) من وجوه الفساد (لم يزل العيش مشوشا معه)  
 ومكذرا (فان سكت) على ذلك (ولم ينكر) عليها في تلك الحركات (كان شريكا في المعصية) أى مشاركا  
 لها فيها (ومخالفا لقوله تعالى) يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم وأهليكم نارا (أى اجعلوا نفوسكم وأهليكم في  
 وقاية من النار (وان أنكر) عليها (وخاصم) معها لم تردع لما جبلت على فساد دينها (وتنقص العمر)  
 وذهب لذيق العيش (ولهذا بالغ رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال تنكح المرأة لأربع) أى لأجل أربع  
 أى أنهم يقصدون عادة نكاحها لذلك (مالها) قدم في الذكركل شوف أكثر النفوس في النكاح الى  
 ذلك (وجالها) أى حسنها ويقع على الصور والمعاني (وحسبها) محرمة أى شرفها بالاتباع والاقارب  
 مأخوذ من الحساب لانهم كانوا اذا تفاخروا وعدوا مناقبهم وما تروا بانهم وحسبوا فيهم لمن زاد عدده  
 على غيره وقيل أراد بالحسب هنا أفعالها (ودينها) ختم به إشارة الى انه المتصور بالذات ولذلك قال (فعلبك  
 بذات الدين) أى اخترها وفزها من بين سائر النساء ولا تنظر الى غير ذلك (تربت يدك) أى افتقرتا  
 أولصقتا بالتراب من شدة الفقران لم تفعل وهذه الكلمة تأتى لعنان وان كان أصلها دعاء كالمعاتبسة  
 والانكار والتعجب وتعظيم الامر والحث على الشئ وهو المراد هنا قال العراقي متفق عليه من حديث أبي  
 هريرة اه قلت ورواه أيضا أبو داود والنسائي وابن ماجه في النكاح وقد عُدَّ جميع هذا الحديث من  
 جوامع السكام ثم ان سياقهم جميعا تنكح المرأة لأربع لمالها وحسبها وجمالها ولدينها فانظر بذات الدين  
 تربت يدك \* (تنبيه) \* قال الماوردي ان كان عقد لأجل المال وكان أقوى الدواعي اليه فالمال اذا هو  
 المنكوح فان اقترن بذلك أحد الاسباب الباعثة على الائتلاف جاز ان يثبت العقد وتدوم اللفة وان تجرد  
 عن غيره فاخلق بالعقدان ينحل وبالألفة ان تزول سيما اذا غلب الطمع وقيل الوفاء وان كان العقد رغبة  
 في الجمال فذلك أدوم ألفة من المال لان الجمال صفة لازمة والمال صفة قزائلة فان سلم الجمال من الادلال  
 المفضى للمال دامت اللفة واستحكمت الوصلة وقد كرهوا الجمال البارع لما يحدث عنه من شدة الادلال  
 المؤدى الى قبضة الادلال والله أعلم (وفي حديث آخر من نكح المرأة لمالها وجمالها حرم ما لها وجمالها  
 ومن نكحها لدينها رزقه الله مالها وجمالها) كذا في القوت وقال العراقي رواه الطبراني في الاوسط من  
 حديث أنس من تزوج امرأة لعزها لم يزد الله الا ذلا ومن تزوجها لمالها لم يزد الله الا فقرا ومن  
 تزوجها لحسبها لم يزد الله الا دناءة ومن تزوج امرأة لم يرد بها الا أن يغضب بصرة ويحصى فرجه ويصل  
 رحمه بارك الله فيها وبارك لها فيه ورواه ابن حبان في الضعفاء اه قلت ورواه كذلك ابن الجارفي  
 تاريخه الا انه قال ويصل رحمه كان ذلك مذموم بورك له فيها وبارك الله لها فيه (وقال صلى الله عليه وسلم  
 لا تنكح المرأة لجمالها فلعل جمالها يرد بها) أى يوقعها في الردى أى الهلاك (ولا لمالها فلعل مالها يطغىها)  
 أى يوقعها في الطغيان وهو التجاوز عن الحدود (وانكح المرأة لدينها) قال العراقي رواه ابن ماجه من  
 حديث عبد الله بن عمرو اه قلت لفظ ابن ماجه لا تزوجوا النساء لحسبهن فعسى حسنهن ان يردهن ولا  
 تزوجوهن لاموالهن فعسى أموالهن أن يطغين ولكن تزوجوهن على الدين ولامة سوداء خمر ذات دين  
 أفضل ورواه الطبراني في الكبير والبيهقي بالفظ لا تنكحوا النساء لحسبهن وبالمابى سواء وعن سعيد بن  
 منصور في السنن بالفظ لا تنكحوا المرأة لحسبها فعسى حسنهن أن يردهن ولا تنكحوا المرأة لمالها فعسى مالها  
 أن يطغىها وانكحوها لدينها لامة سوداء خمر ذات دين أفضل من امرأة حسنة ولادين لها (وانما بالغ)  
 في هذه الاخبار (في الحث على الدين) والتحريض عليه (لان مثل هذه المرأة) الموصوفة بالدين (تكون

وانما أمره بامساكها خوفا  
 عليه بانه اذا طلقها اتبعها  
 نفسه وفسدها ايضا معها  
 فراى ما في دوام نكاحه من  
 دفع الفساد عنه مع ضيق  
 قلبه أولى وان كانت فاسدة  
 الدين باستهلاك ماله أو  
 بوجه آخر لم يزل العيش  
 مشوشا معه فان سكت  
 ولم ينكره كان شريكا في  
 المعصية مخالفا لقوله تعالى  
 قوا أنفسكم وأهليكم نارا  
 وان أنكر وخاصم تنقص  
 العمر ولهذا بالغ رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم في  
 التحريض على ذات الدين  
 فقال تنكح المرأة لمالها  
 وجمالها وحسبها ودينها  
 فعلمك بذات الدين تربت  
 يدك وفي حديث آخر  
 من نكح المرأة لمالها  
 وجمالها حرم ما لها وجمالها  
 ومن نكحها لدينها رزقه الله  
 مالها وجمالها وقال صلى  
 الله عليه وسلم لا تنكح المرأة  
 لجمالها فلعل جمالها يرد بها  
 ولا لمالها فلعل مالها يطغىها  
 وانكح المرأة لدينها وانما  
 بالغ في الحث على الدين  
 لان مثل هذه المرأة تكون



عنوا على الدين فأما إذا لم تكن متدينة كانت شاغلة عن الدين ومشوشة له الثانية حسن الخلق وذلك أصل مهم في طلب الفراغة والاستعانة  
على الدين فأنها إذا كانت سابعة بذية اللسان سيئة الخلق كآفة للنعم كان الضرر منها (٣٤١) أكثر من النفع والصبر على لسان

النساء مما يتجن به الأولياء

قال بعض العرب لا تنكحوا

من النساء ستة لأنانة ولا

منانة ولا حنانة ولا تنكحوا

حنانة ولا براقة ولا شداقة

أما الانانة فهي التي تكثر

الانين والتشكي ونعصب

رأسها كل ساعة فنكاح

الممرضة ونكاح الممرضة

لا خير فيه والمنانة التي تمن

على زوجها فتقول فعلت

لأجل كذا وكذا والحنانة

التي تنحى إلى زوج آخر أو

ولدها من زوج آخر وهذا

أيضا مما يجب اجتنابه

والحنانة التي ترمى إلى كل

شيء بحديثها فتشبهه

وتكاف الزوج شراءه

والبراقة تحمل معنيين

أحدهما أن تكون طول

النهار في تصقيل وجهها

وتزيينه ليكون لوجهها

بريق يحصل بالصنع

والثاني أن تغضب على

الطعام فلا تأكل الا وحدها

وتستقل نصيبها من كل شيء

وهذه لغة عمانية يقولون

برقت المرأة وبرق الصبي

الطعام اذا غضب عنده

والشداقة المتشدة الكثيرة

الكلام ومنه قوله عليه

السلام ان الله تعالى يبغض

الثرثارين المتشدين

وحكى أن السائح الأزدي

عونا) لزوجه (على) أداء أمور (الدين) وعلى أقاربها (فأما إذا لم تكن متدينة كانت شاغلة) له (عن) مهمات (الدين ومشوشة) عنها (الثانية حسن الخلق) بضم الخاء واللام هيئة للنفس راسخة تصدر عنها الأفعال فيصير من غير حاجة إلى فكر وروية فإذا كانت الهيئة مما يصدر عنها الأفعال الجلية عقلا وشرعا بسهولة سميت الهيئة خلقا حسنا وهو المراد هنا (وذلك أصل مهم في طلب الفراغة) عن الاشتغال (والاستعانة على الدين فأنها إذا كان سلطنة) أي جرئمة (بذية اللسان) أي فاحشة (سيئة الخلق كآفة للعلم) أي جاحدة لها (كان الضرر منها أكثر من النفع) لأن تلك الأوصاف القبيحة غالبية على أوصافها المندوحة (والصبر على لسان النساء) أي مما يتكلمن به من فحش القول (مما يتجن به الأولياء) فهم الذين يصبرون على ذلك أعلو مقامهم (قال بعض) حكماء (العرب) وفي القوت وأوصى بعض العرب أولاده فقال (لا تنكحوا من النساء ستا أنانة ولا منانة ولا حنانة) هؤلاء ثلاث (ولا تنكحوا حنافة ولا برقة ولا شداقة) تفسير ذلك (أما الانانة) بالتشديد (فأنها التي تكثر الانين والتشكي ونعصب رأسها كل ساعة) وتعصب الرأس علامة وجع الرأس (فنكاح الممرضة) مفعلة من المرض وهي التي تصيبها الأمراض كثيرا (والممرضة) هي التي تظهر انهم مريضة وليس كذلك (لا خير فيه) أما الممرضة فظاهر وأما الممرضة فأنها لا ينهيها لقبول النكاح فلا تصادف محله (والمنانة التي تمن على زوجها فتقول فعلت بك) و (لأجل كذا وكذا) وهذا مذموم فأن ذكر مثل ذلك مما يغير الحب وينقص اللفة (والحنانة) تكون على وجهين قد تكون (تحن) بقلها (إلى الزوج آخر) قبله (أو) تكون ذات ولد فتحن إلى (ولدها من زوج آخر وهذا أيضا مما يجب اجتنابه) فإنه لا خير فيها على كلتا الحالتين (والحنانة) هي التي ترمى إلى كل شيء بحديثها فتشبهه وتكاف الزوج شراءه (بما لا يستطيع) والبراقة تحمل معنيين أن تكون طول النهار في تصقيل وجهها وتزيينه (في المرأة) بقلط شعر وتنفه والتخضيب والادهان بما يحمره (ليكون لوجهها بريق) ولعنان (يحصل بالتضع) والتكاف وهو مذموم (والثاني أن) تبرق أي (تغضب على الطعام) لقلته أو لسوء خلقها (فلا) تنكح البراقة (تأكل الا وحدها) وتكون أيضا (تستقل نصيبها من كل شيء وهذه لغة عمانية) فاشية فيهم (يقولون برقت المرأة وبرق الصبي الطعام اذا) تقلوا (غضب عنده) هكذا نقله صاحب القوت ويحتمل أن يكون من برقت اذا تهتدت وتوعدت أو من برقت اذا تزينت وتحسنت وتعرضت لذلك وأظهرته على عهده وهذه المعاني كلها مناسبة (والشداقة) العظيمة الاشتاق (الكثيرة الكلام) بشدة قول الذرية اللسان المعقوسة في المنطق يقال تشدق بالكلام اذا كثر منه (ومنه قوله صلى الله عليه وسلم ان الله يبغض الثرثارين المتشدين) قال العراقي روى الترمذي وحسنه من حديث جابر وان أبعضكم إلى وأبعدكم مني يوم القيامة الثرثارون والمتشدقون والمتفهبون ولا يداود الترمذي وحسنه من حديث عبد الله بن عمرو ان الله يبغض البليخ من الرجال الذي يتخلل بلسانه فتخلل بالبرقة بلسانه (ويحكي أن السائح الأزدي) منسوب إلى أردن كافلس جمع فلس واد بالشام (لقى الياس) النبي (عليه السلام في سياحته فأمره بالتزويج وقال هو خير لك ونهاه عن التبطل) هو الانقطاع عن النكاح (ثم قال لا تنكح) من النساء (أربعاً) وانكح سواهن (المتعلقة والمبارية والعاهرة والناشرة) نقله هكذا صاحب القوت ثم فسر فقال (أما المتعلقة فهي التي تطلب من زوجها الخلع كل ساعة من غير سبب) يوجبها وهو مع ذلك يحبها (والمبارية المباهية لغيرها المفاخرة بأسباب الدنيا) في كل شيء (والعاهرة الفاسقة التي تعرف بخليل وخذن) أي صاحب أخني (وهي التي قال تعالى ولا تتخذن أئحداً) هو جمع خدن (والناشر التي تعمل على زوجها بالفعال والمقال) وهو

لقى الياس عليه السلام في سياحته فأمره بالتزويج ونهاه عن التبطل ثم قال لا تنكح أربعاً المتعلقة والمبارية والعاهرة والناشرة فاما المتعلقة فهي التي تطلب الخلع كل ساعة من غير سبب والمبارية المباهية بغيرها المفاخرة بأسباب الدنيا والعاهرة الفاسقة التي تعرف بخليل وخذن وهي التي قال الله تعالى ولا تتخذن أئحداً والناشر التي تعمل على زوجها بالفعال والمقال

والنشر العالى من الارض وكان (٣٤٢) على رضى الله عنه يقول شرخصال الرجال خيرخصال النساء البخل والزهو والجبن فان المرأة

اذا كانت بخيلة حفظت مالها ومال زوجها فاذا كانت مفرهة استنكفت أن تسكلم كل أحد بكلام ليس مريب واذا كانت جبانة فرقت من كل شيء فلم تخرج من بيتها واتقت مواضع التهمة خيفة من زوجها فهذه الحكايات ترشد الى مجاميع الاخلاق المطلوبة في النكاح \* الثالثة حسن الوجه فذلك ايضا مطلوب اذ به يحصل التحصن والطبع لا يكتفى بالدمية غالبا كيف والغالب أن حسن الخلق والخلق لا يفترقان وما نقلناه من الحث على الدين وان المرأة لا تنكح لجمالها ليس زجرا عن رعاية الجمال بل هو زجر عن النكاح لاجل الجمال المحض مع الفساد في الدين فان الجمال وحده في غالب الامر يرغب في النكاح ويهون أمر الدين ويدل على الالتفات الى معنى الجمال ان الالف والمودة تحصل به غالبا وقد ندب الشرع الى مراعاة أسباب الالف ولذلك استحسب النظر فقال اذا وقع الله في نفس أحدكم من امرأة فليتنظر اليها فانه أخرى أن يؤدم بينهما أى يؤلف بينهما من وقوع الادمة (وهى) أى الادمة (الجلدة الباطنة والبشرة) محرمة (الجلدة الظاهرة) وانما ذكر ذلك للمبالغة في الالتفاف) ولنظ القوت معنى يؤدم وقوع الادمة وهو أبلغ من البشرة لان البشرة ظاهر الجلد والبشرة الجلدة الباطنة

مأخوذ من (النشر) بفتح فسكون (العالى من الارض) أهل اللغة يقولون تشوزها بغضها لزوها ورفع نفسها عن طاعته والفقهاء يقولون تشوزها امتناعها عما يجب عليها وهذه القصة أوردتها صاحب القوت ونقل ابن عبد البر عن مالك ان المتعلمة هى التى اختلعت عن جميع مالها والمفتدية هى التى افتدت ببعضه والمبارية من بارت زوجها قبل الدخول قال وقد يستعمل بعض ذلك موضع بعض اه وأخرج ابن الجوزى فى مشير العزم بسنده الى داود بن يحيى مولى عوف الطفاوى عن رجل كان مرابطا فى بيت المقدس بعسقلان قال بينما أنا أسير فى وادى الاردن اذا أنا برجل فى ناحية الوادى قائم يصلى فاذا بحبابة تظله من الشمس فوقع فى قلبي انه الياس النبى عليه السلام فاتيت فسلمت عليه فأنقذ من صلاته فرد على السلام فقلت له من أنت رجل الله فلم رد على شيئا فأعدت القول مرتين فقال أنا الياس النبى فأتيت رعدة شديدة خشيت على عقلي أن يذهب قلت له انت رأيت رجلك الله ان تدعوى ان يذهب عني ما أجد حتى أفهم حديثك فدعاني بثمان دعوات قال يا رب يا رحيم يا حي يا قيوم يا حنان يا منان يا هيأشراها يا فذهب عني ما كنت أجد فقلت له الى من بعثت فقال الى أهل بعليك قلت فهل يوحى اليك اليوم قال منذ بعث محمد صلى الله عليه وسلم خاتم النبيين فلا قلت فكم من الانبياء فى الحياة قال أربعة أنا والخضر فى الارض وادريس وعيسى فى السماء قلت فهل تلتقى أنت والخضر قال نعم بعرفات يأخذ من شعري وأخذ من شعره وأوردته القصة هكذا الحافظ ابن حجر فى الاصابة فى ترجمة الخضر ولم يذكرها فيها ما ذكره صاحب القوت (و) قد كان على رضى الله عنه يقول شرخصال الرجال خيرخصال النساء البخل والزهو والجبن فان المرأة اذا كانت بخيلة حفظت مالها ومال زوجها) والبخل مذموم فى الرجال (واذا كانت مفرهة) أى محبة فى نفسها (استنكفت ان تسكلم كل أحد) من لرجال (بكلام لين) يريب أى يوقع فى الريب والتهمة وهذا الوصف مذموم فى الرجال فقد ورد المؤمن كل حين لين (واذا كانت جبانة) والجبن هيئته حاصلة للقوة الغضبية بها تتحجم عن مباشرة ما ينبغي (فرقت) أى خافت (من كل شيء) فلم تخرج من بيتها (واتقت مواضع التهمة خيفة من زوجها) أوردتها صاحب القوت دون قوله واتقت الخ (فهذه حكايات ترشد الى مجاميع الاخلاق المطلوبة فى النكاح) والمذكورة (الثالثة حسن الوجه) وانما خص الوجه دون غيره من البدن لسانه أول ما يقع البصر عليه ثم ان حسن الوجه بجميع أجزائه بأن تكون أجلى الجبهة جميلة العينين مليحة الانف براقة الشفايا جراء الشفتين صغيرة الفم نقيمة الخدين أسيلتهما كثيرة شعر الحاجبين غير مقرونين وغير ذلك مما هو معلوم (فذلك ايضا مطلوب اذ به يحصل التحصن) للفرج والقناعة للنفس (والطبع) البشرى (لا يكتفى بالدمية غالبا) والدمية بالدال المهملة هى القبيحة والحقيرة (كيف والغالب ان حسن الخلق والخلق لا يفترقان) فاحسن الله خلق أحد الاوحسن خلقه وبالعكس كما يذكره أهل الفراسة (وما نقلناه من الحث على ذات الدين) وان المرأة لا تنكح لجمالها (ليس زجرا عن رعاية الجمال بل هو زجر عن النكاح لاجل الجمال المحض) للفرج (مع الفساد فى الدين فان الجمال وحده) اذا كان النظر مقصورا عليه (فى غالب الامر يرغب فى النكاح ويهون فى أمر الدين) وأما اذا اجتمع الجمال مع الدين فهو الزبد بالنرسيان (ويدل على الالتفات الى معنى الجمال ان الالف والمودة تحصل به غالبا) وقد تقدم عن الماوردى ان العقد اذا كان رغبة فى الجمال فهو أدم الفة من المال لان الجمال صفة لازمة والمال صفة زائلة فان سلم الجمال من الادلال المفضى الى المال دامت الالف واستحكمت الوصلة (وقد ندب الشرع الى مراعاة أسباب الالف ولذلك استحسب النظر) قبل العقد (فقال اذا وقع الله فى نفس أحدكم من امرأة) أى مالت نفسه الى التزوج بها (فليتنظر اليها) أى الى وجهها (فانه أخرى أن يؤدم بينهما أى يؤلف بينهما من وقوع الادمة على الادمة وهى) أى الادمة (الجلدة الباطنة والبشرة) محرمة (الجلدة الظاهرة) وانما ذكر ذلك للمبالغة فى الالتفاف) ولنظ القوت معنى يؤدم وقوع الادمة على الادمة وهو أبلغ من البشرة لان البشرة ظاهر الجلد والبشرة الجلدة الباطنة

وقال عليه السلام ان في عين الانصار شيئا فاذا اراد احدكم ان يتزوج منهم فليستظر (٣٤٣) اليهن قيل كان في أعينهن عشم وقيل

صغرو وكان بعض الورعين لا ينكحون كراهم الا بعد النظر احتراز من الغرور وقال الاعمش كل تزويج يقع على غير نظر فآخره هم وغم ومعلوم ان النظر لا يعرف الخلق والدين والمال وانما يعرف الجلال من القبح وروى أن رجلا تزوج على عهد عمر رضي الله عنه وكان قد خضب فحصل خضابه فاستعوى عليه أهل المرأة الى عمر وقالوا احببناه شابا فوجهه عرضر باو قال غرت القوم وروى أن بلالا وصهيبا أتيا أهل بيت من العرب فخطبا اليهم فقيل لهما من أنتمما فقال بلال أنا بلال وهذا أخي صهيب كنا ضالين فهدانا الله وكنا ملوكين فاعتقنا الله وكنا عاتلين فآغنا الله فان تزوجنا فالجدة وان تردونا ففسحان الله فلو ابل تزوجنا والحد لله فقال صهيب لبلال ولو ذكرت مشاهدا وسوا بقنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اسكت فقد صدقت فانسكت الصدق والغرور يقع في الجمال والخلق جميعا فيستحب ازالة الغرور في الجمال بالنظر وفي الخلق بالوصف والاستيصال فينبغي ان يقدم ذلك على النكاح ولا يستوصف في أخلاقها (الباطنة وجمالها) الصوري (الامن هو بصير) أي صاحب بصيرة ينظر بعين الباطن (صادق) في أخباره (خبير) أي له خبرة (بالظاهر والباطن) غير معرض للطرفين (لا يعيل اليها) ميلا كليا (يفرط في الثناء) على حسناتها وخلقها افراطا (ولا يحسدها) أي يحفظ نفسه من سخاطة الحسد في ذلك الوقت (فيقصر) في وصف محاسنها (فالطباع مائلة) على الغلب (في مبادئ النكاح ووصف

والادمة باطنه هذا جاع في المبالغة على ضرب المثل اه قال العراقي رواه ابن ماجه بسند ضعيف من حديث محمد بن مسلمة دون قوله فانه أخرى والترمذي وحسنه والنسائي وابن ماجه من حديث المغيرة بن شعبه انه خطب امرأة فقال له النبي صلى الله عليه وسلم انظر اليها فانه أخرى أن يؤدم بينكما اه وأورد صاحب القوت قبل هذا الحديث مانعه وان نظرا الى وجهها مثل التزويج أو الى ما يدعوه اليه منها فلا بأس بذلك فقدر ويناجوا ذلك عن العلماء وعن زيد بن أسلم في قوله تعالى ولا يبدن زينتهن الا ما ظهر منها قال الوجه والكفين وفي ذلك أخبار ماثورة منها حديث محمد بن مسلمة قال رأيت يتطارق بنظرة فتاة من الحبي حتى نوارت في النخل فقالنا لم تفعل هذا وأنت من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله أمرنا بذلك فقال اذا أوقع الله في قلب أحدكم خطبة امرأة فليستظر اليها ما يدعوه اليها اه (وقال صلى الله عليه وسلم ان في عين الانصار شيئا فاذا اراد أحدكم أن يتزوج منهم فليستظر اليهن) قال العراقي رواه من حديث أبي هريرة نحوه اه زاد صاحب القوت وفي لفظ آخر فليستظر بصره (قيل كان في أعينهن عشم) محرك وهو سيلان الدمع من العين في أكثر الاوقات مع ضعف البصر جل أعمش وامرأة عمشاء ومن المجربات ان العمشاء تكون رابية الفرج وفي جاعها لذة (وقيل صغر) وكل ذلك تنسب لقوله شيئا بالهمز يوجب في بعض نسخ هذا الكتاب شيئا بالنون بدل الهمز وهو مخالف للرواية وان كان في المعنى صحيحا (و قد) كان بعض الورعين (من أهل العلم) لا ينكحون (أي لا تزوجون) (كراهم) جمع كريمة وهي الابنة وصار في العرف اطلاقها على الاختصاص (الابعد النظر) اليهن من الخطاب (احتراز من الغرور) أي الوقوع فيه ذكره صاحب القوت ولفظه خشية الغرور من (وقال) أبو بكر سليمان بن مهران (الاعمش) رحمه الله تعالى (كل تزويج يقع على غير نظر) أي الى المخطوبة (فآخره هم وغم) نقله صاحب القوت (ومعلوم ان النظر) المجرى الى وجه المخطوبة (لا يعرف الخلق والدين) منها (وانما يعرف الجلال والقبح) لانهمما للذان يقع عليهما البصر (وروى ان رجلا تزوج على عهد عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (وكان قد خضب) شعره اساجع خاطبا (فحصل خضابه) بعد ان دخل بايام أي خرج وانفصل (فاستعوى عليه أهل المرأة الى عمر) والاستعداد طلب التقوية والنصرة (وقالوا حسبناه شابا) أي فظهر خلافه فكأنهم ادعوا انه غرهم بخضاب الشعر (فأوجعه عمر ضربا) لاجل التأديب (وقال غرت القوم) بخضابك وفرق بينهما (وروى أن بلالا وصهيبا) رضي الله عنهما (أتيا أهل بيت من العرب) أي قبيلة منهم (فخطبا اليهم) كراهم (فقيل لهما من أنتمما) فقال بلال أنا بلال وهذا أخي صهيب كنا ضالين فهدانا الله (الى الحق) (وكنا ملوكين) فاعتقنا الله وقصة رقهما وعتقهما مشهورة (وكنا عاتلين) أي فقيرين (فآغنا الله فان تزوجنا فالجدة وان تردونا ففسحان الله فلو ابل تزوجنا) أي أجبنا الى مطالبكم (والجدة فقال صهيب لبلال لو ذكرت مشاهدا وسوا بقنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم) يعني سبقهم الى الاسلام وصبرهم على التعذيب في ذات الله وحضورهم في معارضة بين يديه صلى الله عليه وسلم (وقال اسكت فقد صدقت) فيما قلت (فانسكت الصدق) وهكذا ينبغي أن لا يغرم بأوصاف يكون في ذكرها رفعة الشأن وان كان صادقا في نفسه (والغرور يقع في الجمال والخلق جميعا فيستحب ازالة الغرور في الجمال بالنظر) الظاهر (وفي الخلق بالوصف) الساني (والاستيصال) أي طلب الوصف من أولياء المخطوبة (فينبغي أن يقدم ذلك على) عقد (النكاح) ليكون على بصيرة تامة (ولا يستوصف في أخلاقها) الباطنة (وجالها) الصوري (الامن هو بصير) أي صاحب بصيرة ينظر بعين الباطن (صادق) في أخباره (خبير) أي له خبرة (بالظاهر والباطن) غير معرض للطرفين (لا يعيل اليها) ميلا كليا (يفرط في الثناء) على حسناتها وخلقها افراطا (ولا يحسدها) أي يحفظ نفسه من سخاطة الحسد في ذلك الوقت (فيقصر) في وصف محاسنها (فالطباع مائلة) على الغلب (في مبادئ النكاح ووصف

بصير صادق خبير بالظاهر والباطن ولا يعيل اليها فيفرط في الثناء ولا يحسدها فيقصر فالطباع مائلة في مبادئ النكاح ووصف

المذكورات الى الافراط والتفريطا وقل من يصدق فيه ويقتصد بل الخداع والاغراء وأغاب والاحتياط فيه مهم لمن يخشى على نفسه التشوف الى غير زوجته فاما من أراد من (٢٤٤) الزوجية فحرج السنة والولد أو تدبير المنزل فلورغب عن الجلال فهو الى الزهد أقرب لانه

المذكورات الى الافراط والتفريطا وقل من يصدق (في مقاله) (ويقتصد) في وصفه (بل الخداع) والحيلة (والاغراء) والتعريض (أغلب) عليهم (فالاحتياط فيهم مهم) أي من أهم الأمور (لمن يخشى على نفسه التشوف) أي التطلع (الى غير زوجته فاما من أراد من الزوجية مجرد) إقامة (السنة) في نكاحها (والولد وتدبير المنزل فلورغب عن الجلال) ولم يسأل عنه (فهو الى الزهد أقرب لانه على الجلالة باب من الدنيا) أي الرغبة في الجلال (وان كان يعين على الدين في حق بعض الأشخاص) فهو لم يخرج عن كونه من أمور الدنيا فترك النظر اليه نوع من الزهد في الدنيا (قال أبو سليمان الداراني) رحمه الله تعالى (الزهد في كل شيء حتى في المرأة) ثم بين ذلك فقال (يتزوج الرجل العجوز) أي المرأة المسنة ونقل ابن الانباري أيضا عجوزة بالهاء لتحقيق التأنيت (اشار الى الزهد في الدنيا) ولفظ القوت والرغبة في المرأة الناقصة الخلق الدينية الصورة الكبيرة السن باب من الزهد قال أبو سليمان الزهد في كل شيء حتى في تزويج النساء يتزوج الرجل العجوز أو غير ذات الهيئة اشارة الى الدنيا قال (وقد كان مالك بن دينار) البصري رحمه الله تعالى (يقول يترك أحدكم أن يتزوج بتيمة فقيرة) فيؤخر فيها (ان أطعمها وكساها) تكون خفيفة ترضى باليسير (ويتزوج بنت فلان وفلان يعني أبناء الدنيا فتنهني عليه الشهوات وتقول له) اكسني ثوب كذا وكذا واشتر لي مطر ح حرير فيمطر دينه هكذا نقله صاحب القوت (و) قد اختار أحمد بن حنبل رحمه الله تعالى امرأة (عوراء) هي التي أصاب إحدى عينيه ناقص (على اختها وكانت أختها جميلة) الصورة فسأل من أعقلهما فقيل العوراء فقال زوجوني ياها) نقله صاحب القوت (فهذا دأب من لم يقصد التمتع في) نكاحه (فاما من لم يأمن على دينه ما لم يكن له مستمتع فليطلب الجلال) قصد للصيانة (فالتلذذ بالمباح حصن للدين) وادعاه للشيطان (وقد قيل اذا كانت المرأة حسنة جيدة الاخلاق) ولفظ القوت حسنة الوجه خيرة الاخلاق (سوداء الحديقة) أي حديقة العين (والشعر) أي سوداء الشعر وسواد الشعر منها من جملة أركان الجلال هذا هو الاصل ومنهم من يمدح زرقة العين واجرار الشعر (كبيرة العين) أي واسعتها (بيضاء اللون) مختلطا بحمرة أو أدمة قليلة يخرج منه البياض المفرط فانه غير محمود (محبسة لزوجه) لا تميل الى غيره (قاصرة الطرف) هي على صورة الحور العين فان الله تعالى وصف نساء أهل الجنة بهذه الصفة في قوله (خيرات حسنات أراد بالخيرات حسنات الاخلاق) وفي بعض النسخ حسن الخلق ولفظ القوت قبل خيرات الاخلاق حسن الوجه (وفي قوله تعالى قاصرات الطرف) وهذا من تمام وصفهن أي قد قصرت طرفها على زوجها وحده وليست تنظر الى غيره (وفي قوله تعالى عرايا) لاصحاب اليمين (العرايا) والعروبة والعروبة (هي العاشقة لزوجه) وقيل هي (المشتبهة للوقاع وبه) أي باشتهاء الوقاع (تم اللذة) فيه لان المرأة اذا لم تكن محبة لزوجه ولا مشتبهة لفضائله اليها نقص ذلك من لذته فلذلك وصف نساء أهل الجنة بالعرايا يقال رجل بعشق وامرأة عربية يوصفان بشهوة الجماع كيف وقد ورد خير نساءكم الغلبة على زوجها وقال بعض الحكماء ثلاث من اللذات لا يؤبه لهن المشي في الصيف بلا سراويل والتبريز على الشط ومجامعة الزوج يعني المشتبهة للجماع (والحور) بحركة (البياض والحوراء شديدة بياض العين شديدة سوادها في سواد الشعر والعيناء واسعة العين) وجمع الحوراء حورو وجمع العيناء عين وكلاهما من قوله تعالى وحور عين كأمثال اللؤلؤ المكنون مع ما فيه من الاشارة الى بياض اللون في تشبيههن باللؤلؤ المكنون (وقال صلى الله عليه وسلم خير نساءكم التي اذا نظر اليها زوجها سرته واذا أمرها أطاعته واذا غاب عنها حفظته في نفسها وماله) كذا في القوت قال العراقي رواه النسائي من حديث أبي هريرة نحوه بسند صحيح وقال ولا تخالفه في نفسها ولا مالها وعند أحمد في نفسها وماله ولا يروى نحوه من حديث

على الجلالة باب من الدنيا وان كان قد يعين على الدين في حق بعض الأشخاص قال أبو سليمان الداراني الزهد في كل شيء حتى في المرأة تتزوج الرجل العجوز اشارة الى الزهد في الدنيا وقد كان مالك بن دينار رحمه الله يقول يترك أحدكم أن يتزوج بتيمة فقيرة جوفها ان أطعمها وكساها تكون خفيفة المونة ترضى باليسير ويتزوج بنت فلان وفلان يعني أبناء الدنيا فتنهني عليه الشهوات وتقول اكسني كذا وكذا واختار أحمد بن حنبل عوراء على اختها وكانت أختها جميلة فسأل من أعقلهما فقيل العوراء فقال زوجوني ياها فهذا دأب من لم يقصد التمتع فاما من لا يأمن على دينه ما لم يكن له مستمتع فليطلب الجلال فالتلذذ بالمباح حصن للدين وقد قيل اذا كانت المرأة حسنة جيدة الاخلاق سوداء الحديقة والشعر العين بيضاء اللون محبسة لزوجه قاصرة الطرف عاية فهي على صورة الحور العين فان الله تعالى وصف نساء أهل الجنة بهذه الصفة في قوله خيرات حسنات أراد بالخيرات حسنات الاخلاق

وفي قوله قاصرات الطرف وفي قوله عرايا العروبة هي العاشقة لزوجه المشتبهة للوقاع وبه تتم اللذة والحور البياض والحوراء شديدة بياض العين شديدة سوادها في سواد الشعر والعيناء واسعة العين وقال عليه السلام خير نساءكم من اذا نظر اليها زوجها سرته واذا أمرها أطاعته واذا غاب عنها حفظته في نفسها وماله

وإنما يسر بالنظر اليها  
إذا كانت محببة للزوج  
الرابعة أن تكون خفيفة  
المهر قال رسول الله صلى الله  
عليه وسلم خير النساء  
أحسنهن وجوها وأرخصهن  
مهورا وقد نهى عن المغالة  
في المهر تزوج رسول الله  
صلى الله عليه وسلم بعض  
نسائه على عشرة دراهم  
وأثاث بيت وكان رحيب  
وحرة وسادة من آدم  
حشوها ليف وأولم على  
بعض نسائه بمدين من شعير  
وعلى أخرى بمدين من غر  
ومدين من سويق وكان  
عمر رضى الله عنه ينهى عن  
المغالة في الصداق ويقول  
ما تزوج رسول الله صلى  
الله عليه وسلم ولا زوج بناته  
بأكثر من أربع مائة درهم  
ولو كانت المغالة بمهـور  
النساء مكرمة لسبق اليها  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم وقد تزوج بعض أصحاب  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم على نواة من ذهب يقال  
قيمتها خمسة دراهم وزوج  
سعيد بن المسيب ابنته من  
أبي هريرة رضى الله عنه  
على درهمين ثم جعلها هو إليه  
ليلا فادخلها

ابن عباس اه قلت لفظ أجد خير النساء التي تسره إذا نظرت وتطبعه إذا أمر ولا تخالعه في نفسها ولا ماله بما  
يكبره وهكذا رواه النسائي والحاكم وعند الطبراني في الكبير من حديث عبد الله بن سلام خير النساء  
من تسرك إذا أبصرت وتطبعك إذا أمرت وتحفظ غيبتك في نفسها ومالك (وإنما يسر بالنظر) اليها (إذا  
كانت محببة للزوج) قاصرة نظرها عليه (الرابعة أن تكون خفيفة المهر) قال صلى الله عليه وسلم خير النساء  
أحسنهن وجوها وأرخصهن مهورا (قال العراقي رواه ابن حبان من حديث ابن عباس خيرهن أن يسرنهن  
صداقا وله من حديث عائشة من عن المرأة تسهيل أمرها وقلة صداقها وروى أبو عمر النوفلي في كتاب  
معاشرة الأهلين أن أعظم النساء بركة أصبحهن وجوها وأقلهن مهورا اه قلت ومما يدل الحديث عائشة  
حديث عقبة بن عامر عند أبي داود والديلمي خير النكاح أن يسره فانه يحتمل المعنيين المذكورين في حديث  
عائشة أقله مهورا وأسهله أجابة وحديث ابن عباس أخرجه كذلك الطبراني في الكبير (وقد نهى عن  
المغالة في المهر) رواه أصحاب السنن الأربعة موقوفا على عمر وصححه الترمذي (تزوج رسول الله صلى  
الله عليه وسلم بعض نسائه على عشرة دراهم وأثاث البيت وكان) ذلك الأثاث (رحيبي) لطحن الطعام  
(وحرة) لشرب الماء والموضوء (وسادة) أي فرشاً (من آدم) بحركة أي جلد مدبوغ (حشوها ليف)  
أي داخلها بحشو بليف النخل كذا هو في القوت قال العراقي رواه أبو داود والبيهقي والبراز من حديث  
أنس تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم أم سلمة على متاع بيت قيمته عشرة دراهم قال البراز ورأيت  
في موضع آخر تزوجها على متاع بيت ورحي قيمته أربعون درهما رواه الطبراني في الأوسط من حديث  
أبي سعيد وكلاهما ضعيف ولا جد من حديث علي لماز وجسه فاطمة بعث معها بحملة ووسادة من آدم  
حشوها ليف ورحيين وسقاء وجرتين ورواه الحاكم وصححه إسناده واسحبان مختصرا اه (وأولم)  
صلى الله عليه وسلم (على بعض نسائه بمدين من شعير) رواه البخاري من حديث عائشة (و) أولم (على)  
امرأة (أخرى بمدى تمر ومدى سويق) كذا في القوت قال العراقي روى الأربعة من حديث أنس أولم  
على صفية بسويق وتمر ولمسلم فجعل الرجل يجيء بفضل التمر وبفضل السويق وفي الصحيحين التمر والاقط  
والسمن وليس في شيء من الأصول بقييد التمر والسويق بمدين (وكان عمر بن الخطاب) رضى الله عنه  
ينهى عن المغالة بمهـور النساء (ويقول ما تزوج رسول الله صلى الله عليه وسلم) امرأة من نسائه (ولا  
زوج) امرأة من (بناته) بأكثر من أربع مائة درهم (كذا في القوت قال العراقي رواه الأربعة من  
حديث عمر قال الترمذي حسن صحيح) (ولو كانت المغالة بمهـور النساء مكرمة لسبق اليها رسول الله صلى  
الله عليه وسلم) ولما خطب عمر رضى الله عنه وعرض فيها ذلك وقال لا يغال أحدكم بالمهر فلا عرفن  
أحدنا يزيد في صداق امرأة على أربع مائة درهم فقامت امرأة من قريش وردت عليه بقوله تعالى وآتيتم  
أحداهن قنطارا فلا تأخذوا منه شيئا فقال اللهم غفرا كل الناس أفقه من عمر رواه أبو يعلى من طريق  
مجاهد عن الشعبي عن مسروق وقد تقدم ذلك في كتاب العلم مطبولا (وقد تزوج بعض أصحاب رسول  
الله صلى الله عليه وسلم على نواة من ذهب يقال قيمتها خمسة دراهم) ولفظ القوت وروينا عن عائشة رضى  
الله عنها قالت كانت مهـورا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم اثنتي عشرة أوقية ونصفا وقد كان تزوج  
أصحابه على وزن نواة من ذهب والنواة عندنا صغيرة وهي نواة التمر الصبحانية يقال قيمتها خمسة دراهم وفي  
خير زوج رسول الله صلى الله عليه وسلم بعض أصحابه على نواة من ذهب قومت ثلاثة دراهم اه قال العراقي  
متفق عليه من حديث أنس أن عبد الرحمن بن عوف تزوج على ذلك تقويمها بخمسة دراهم رواه البيهقي  
اه قلت رواه البخاري في البيوع وفي النكاح ولفظه فقال مهيم يا عبد الرحمن فقال تزوجت البارحة قال  
فأسقت لها قال وزن نواة من ذهب قال أولم ولو بشاة (و) قد (زوج سعيد بن المسيب) وهو من خيار  
التابعين وفقهاء المسلمين (ابنته من أبي هريرة) رضى الله عنه (على درهمين ثم جعلها) هو (إليه) فأدخلها

هو) (من الباب ثم انصرف ثم جاءها بعد سبعة أيام يسلم عليها) نقله صاحب القوت (ولو تزوج على عشرة دراهم للخروج من خلاف العلماء فلا بأس به) ولفظ القوت ولا أكره التزويج على عشرة دراهم وهو أكثر الاستحباب في القلة ليخرج بذلك من اختلاف العلماء ولا استحباب أن ينقص المهر من ثلاثة دراهم وهذا هو القول الاوسط من مذاهب فقهاء الحجاز اه وقوله للخروج من خلاف العلماء يشير الى انهم قد اختلفوا في تعيين المهر فقال مالك مقدر بر بع دينار أو ثلاثة دراهم وقال ابن شبرمة أقله خمسة دراهم وقال ابراهيم النخعي أقله أر بعون درهما وعنده عشرة درهما وقال سعيد بن جبير أقله خمسون درهما وقال الشافعي وأحمد ما جاز أن يكون ثمنًا جاز أن يكون مهرًا وقال أبو حنيفة أقله عشرة دراهم سواء كانت مضروبة أو غير مضروبة حتى يجوز وزن عشرة تبرًا وان كانت قيمته أقل بخلاف نصاب السرقة وقال بعض الظاهرية ما جاز أن يملك بالهبة أو بالميراث جاز أن يكون صداقًا وان لم يصلح ثمنًا في البيع كسب حنيفة أو شعير ودليل أبي حنيفة حديث جابر لماهر أقل من عشرة دراهم رواه الدارقطني وفيه بشري بن عبيد وججاج بن أرطاة وهما ضعيفان عند المحدثين لكن البيهقي رواه من طرق وضعفها والضعيف اذا روى من طرق يصير في عداد ما يحتج به ذكره النووي في شرح المهذب وحديث علي موقوفًا عليه أقل ما تستعمل به المرأة عشرة دراهم رواه البيهقي وابن عبد البر والكلام على صحيح الفريقين نفيًا وإثباتًا مبسوط في كتب الفروع (وفي الخبر من بركة المرأة سرعة تزويجها وسرعة رجها أي الولادة ويسر مهرها وقال أيضا أركان أقلهن مهرًا وكما تكبره المغلاة في المهر من جهة المرأة فيكره السؤال عن مالها من جهة الرجل ولا ينبغي أن ينكح طمعًا في المال قال الثوري اذا تزوج وقال أي شيء للمرأة فاعلم أنه لص وإذا أهدى اليهم فلا ينبغي أن يهدى ليضطرهم الى المقابلة باكثر منه وكذلك اذا أهدوا اليه فنية طلب الزيادة نية فاسدة فاما التهادى فمستحب وهو سبب المودة قال عليه السلام تهادوا تحابوا

هو من الباب ثم انصرف ثم جاءها بعد سبعة أيام فسلم عليها ولو تزوج على عشرة دراهم للخروج عن خلاف العلماء فلا بأس به وفي الخبر من بركة المرأة سرعة تزويجها وسرعة رجها أي الولادة ويسر مهرها وقال أيضًا أركان أقلهن مهرًا وكما تكبره المغلاة في المهر من جهة المرأة فيكره السؤال عن مالها من جهة الرجل ولا ينبغي أن ينكح طمعًا في المال قال الثوري اذا تزوج وقال أي شيء للمرأة فاعلم أنه لص وإذا أهدى اليهم فلا ينبغي أن يهدى ليضطرهم الى المقابلة باكثر منه وكذلك اذا أهدوا اليه فنية طلب الزيادة نية فاسدة فاما التهادى فمستحب وهو سبب المودة قال عليه السلام تهادوا تحابوا



تزداد واحدا بديل تخالوا وعند القضاء فان الهدية تذهب بالضغائن و يروى عن أنس بلفظهم اذ وافان  
 الهدية تذهب بالسخيمة الحديث وعند الطبراني قبل السخيمة وتورث المودة في الله الحديث وحديث  
 أبي هريرة أخرجه أيضا الطيالسي وابن عدي وحديث عائشة أخرجه أيضا الحرابي في الهدايا والعسكري  
 في الامثال وفي الباب عن عبد الله بن عمرو رواه الحاكم في علوم الحديث وعن أم حكيم بنت وداع رواه أبو  
 يعلى والطبراني في الكبير والديلمي والبيهقي في الشعب وعن ابن عمر رواه الاصبهاني في الترهيب والترهيب  
 وعن عطاء الخراساني رفعه مرسل رواه مالك في آخر الموطأ وألفاظ السكك مختلفة وقد أشرفنا الى بعضها  
 والله الموفق \* (تنبية) \* أمرنا بدوام المهادة ندبا لتزايد المحبة بين المؤمنين فان الشيء متى لم يزد دخله  
 النقصان على مر الزمان ويحتمل ازدياد الحب عند الله تعالى لمحبتهم بعضهم بعضا بقرينة خبر ان المتحابين في  
 الله على منابر من نور والله أعلم (وأما طلب الزيادة فداخل تحت) آتقوا الله (قوله تعالى) في  
 النهي (ولا تغن تستكثر أي لا تعط لتطلب أكثر) مما أعطيت (وتحت قوله تعالى) في الخبر (وما آتيتكم  
 من رباليربوا في أموال الناس فان الربا هو الزيادة) في اللغة (وهذا طلب الزيادة على الجلة وان لم يكن في  
 الاموال الربوية) كما تقرر في موضعه (فكل ذلك مكروه وبدعة في النكاح) ومحدث (يشبه التجارة) في  
 التزويج وداخل في الربا (و) شبه (القمار ويفسد مقاصد النكاح) ويجعله من أمور الدنيا لا من أمور  
 الآخرة (الخامسة أن تكون المرأة ولودا) أي كثيرة الولادة (فان عرفت بالعقر) وهو أن لا تلد (فلم يمنع  
 عن تزويجها) ولو كانت موصوفة بالجمال والمال أو حسنية (قال صلى الله عليه وسلم عليكم بالولود الودود)  
 قال العراقي رواه أبو داود والنسائي من حديث معقل بن يسار تزوجوا الولود الودود واسناده صحيح اه  
 قلت روياه في النكاح بلفظ جابر رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال أصبت امرأة ذات حسب  
 ومنصب ومال الا انك لا تلد أفأ تزوجها فنهاه وقال الولود الودود فاني مكانكم الامور رواه الطبراني من  
 حديث أنس ورجاله ثقات والودود هي المتحبة الى زوجها بنحو تاطف في الخطاب وكثرة الخدمة وأدب  
 وبشاشة وانما قيد في الحديث بقيد لان الولود اذا لم تكن ودودا لا يرغب الرجل فيها والودود غير الولود  
 لا تحصل المقصود (وان لم يكن لها زوج ولم تعرف) هي (فبراى صحبتها وشبابها) أي سلامة جسدها من  
 الاسقام الظاهرة والباطنة فانها في الغالب موانع الحبل والمراد بالشباب اقبالها في العمر من بعد البلوغ الى  
 الاربعين فباين ذلك شبهة الى ذلك أشار بقوله (فانها تكون ولودا في الغالب مع هذين الوصفين)  
 وقال المناوي والحق انه ليس المراد بالودود كثرة الاولاد بل من هي في منة الولادة وهي الشابة دون العجوز  
 التي انقطع نسلها فالصفتان من واد واحد (السادسة أن تكون بكر) وهي التي لم تفتض اعتبارا بالثيب  
 لتقدمها عليها فيميرادله النساء كذا قرره الراغب (قال صلى الله عليه وسلم لجابر وقد نكح ثيبا هلابكرا  
 تلاعبها وتلاعبك) قال العراقي متفق عليه من حديث جابر اه قلت أورده البخاري في البيوع  
 والاستقراض والشروط والجهاد والنكاح مطولا ومختصرا قال له ما يجعلك قلت حديث عهد بعرس  
 قال بكسر ام ثيبا قلت ثيب قال فهلا جارية تلاعبها وتلاعبك الحديث وعند الطبراني من حديث  
 كعب بن عجرة انه صلى الله عليه وسلم قال لرجل قد ذكر الحديث فجوحد جابر وفيه وتعضها وتعضك  
 وكلمة هلا لتعضيض واسم امرأة جابر المذكور سلمة بنت مسعود الانصارية قاله ابن سعد وروى البخاري  
 أيضا من حديثه قال تزوجت فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم ألمالك ولا عذاري ولعابها كذا روى  
 بالسكسر وهو مصدر من الملاعبة فهي بمعنى الاول وفي رواية المستملى ولعابها بالضم والمراد به الريق وفيه  
 اشارة الى مص لسانها ورشف شفها وذلك يقع عند الملاعبة والتقبيل وليس ببعيد كما قاله القرطبي ويؤيده  
 انه بمعنى آخر غير المعنى الاول (وفي البكارة ثلاث فوائد احداها انها تحب وتأنف) طبعها (فتؤثر في معنى الود  
 وقد قال عليكم بالودود) وقد تقدم قريبا ما الحب فاحساس بوضلة لا يدري كنهها والود صحة نزوع النفس

وأما طلب الزيادة فداخل  
 في قوله تعالى ولا تغن  
 تستكثر أي تعطى لتطلب  
 أكثر وتحت قوله تعالى وما  
 آتيتكم من رباليربوا في أموال  
 الناس فان الربا هو الزيادة  
 وهذا طلب زيادة على الجلة  
 وان لم يكن في الاموال  
 الربوية فكل ذلك مكروه  
 وبدعة في النكاح يشبه  
 التجارة والقمار ويفسد  
 مقاصد النكاح \* الخامسة  
 أن تكون المرأة ولودا فان  
 عرفت بالعقر فلم يمنع  
 تزويجها قال عليه السلام  
 عليكم بالولود الودود فان لم  
 يكن لها زوج ولم يعرف  
 حالها فبراى صحبتها وشبابها  
 فانها تكون ولودا في الغالب  
 مع هذين الوصفين \* السادسة  
 أن تكون بكر قال عليه  
 السلام لجابر وقد نكح ثيبا  
 هلابكرا تلاعبها وتلاعبك  
 وفي البكارة ثلاث فوائد  
 احداها أن تحب الزوج  
 وتألفه فيؤثر في معنى الود  
 وقال صلى الله عليه وسلم  
 عليكم بالودود



للشيء المستحق نزوعها له (والطباع مجبولة على الانس بأول مألوف) كيف كان (وأما التي اختبرت الرجال) وامتحنتهم واختبروها (ومارست الاحوال) على اختلافها (فربما لاترضى بعض الاوصاف التي تخالف ما ألفته فتقل الزوج) أي تبغضه للاحالة (الثانية ان ذلك أكمل في صوره لها فان الطبع) البشري (ينفر) ويشرد (عن التي مسها) لامس (غير الزوج نفرة) ما وذلك يشغل على الطبع مهمما (كر) في نفسه (وبعض الطباع في هذا أشد نفورا) من بعض (الثالثة انها لاتحن الا الى الزوج الاول) ولذا همى عن نكاح الحنانة (وأكد الحب ما يقع مع الحبيب الاول) ومن هنا قول الشاعر  
نقل فؤادك ما استطعت من الهوى \* ما الحب الا للحبيب الاول

وما أحسن قول أبي محمد الحر يرى في تفضيل البكر حيث قال أما البكر فالدرة المخزونة والبيضة المكنونة والثمرة الباكورة والسلافة المدخورة والروض الانف والطرف الذي ثمن وشرف لم يدنسها لامس ولا استغشاها لانس ولا مارسها عايت ولا وكسها طامث لها الوجه الحى والطرف الحفى والغزاة المغازلة والمحبة الكاملة والوشاح الطاهر والقشيب والنجيب الذى يشب ولا يشيب اه وروى الطبراني في الكبير من حديث ابن مسعود تزوجوا الابكار فانهن أعذب أفواه وأتقى أرحاما وأرضى باليسر ومعنى أتقى أرحاما أى أكثر أولادا وروى بالنون والباع وأرضى باليسر أى القليل من المعيشة فان من لم تمارس الرجال لاتقول كنت وصرت وتنتع غالبا وفي رواية زيادة من العمل أى الجماع ولولا هذه الرواية لكان الجمل على الاعم أتم (السابعة أن تكون نسبية أعنى أن تكون من أهل بيت الدين والصالح) وهم أهل العلم والتقوى والفقهاء (فانها) أى المرأة اذا كانت كذلك تكون مؤدبة كاملة فهى في مظنة انها (سترى) بناتها وبناتها) وتؤدبهم وتعلمهم (واذا لم تكن مؤدبة) في حد نفسها (لم تحسن التأديب والتربية) واذا أدبت لم يجز ذلك ضرورة ان العلم غيره لا ينفع فيه التعليم حتى يعلم نفسه ولله در القائل  
يا أيها الرجل الملعن غيره \* هلا لنفسك كان ذا التعليم

(ولذلك قال صلى الله عليه وسلم اياكم وخضراء الدمن فقيل وما خضراء الدمن قال المرأة الحسناء في المنبت السوء) الدمن جمع دمنة كسدره وسدره وهى آثار الناس وما سودوه والخضراء هى النباتات الذى ينبت فيها وتسمية تلك الحسناء بها من باب التشبيه وضرب المثل قال العراقي روى الدارقطنى فى الافراد والراهمى فى الامثال من حديث أبي سعيد الخدرى قال الدارقطنى تفرد به الواقدي وهو ضعيف (وقال صلى الله عليه وسلم تخيروا) أى تكلفوا طلب ما هو خير المناكح وأر كاهوا بعد ما عن الخبيث والقبور ذكره الزخشرى (لنطفكم) أى لاتضعوها الا فى أصل طاهر (فان العرق نزاع) أى ينزع الى أصل أمه وطباعها قبيح ويدخل فيه تخير المرضعة فى أصلها وأهلها وخلفها قال العراقي روى ابن ماجه من حديث عائشة تختصر ادون قوله فان العرق نزاع وروى الديلمى فى مسند الفروس من حديث أنس تزوجوا فى المجد الصالح فان العرق دساس وروى أبو موسى المدينى فى كتاب تضييع العمر والايام من حديث ابن عمر وانظر فى أى نصاب تضع ولدك فان العرق دساس وكلها ضعيفة اه قلت وظهر من سياقها ان الحديث مركب من حديثين الجملة الاولى منه عند ابن ماجه والثانية بلفظ دساس وجساس عند من ذكر ولم يورد شاهد القول نزاع وابن ماجه قد رواه بزيادة فانكحوا الا كفاء وانكحوا اليهم وكذلك رواه أيضا الحناكم والبيهقى وعند ابن عدى وابن عساكر بزيادة فان النساء يلدن اشباه اخوانهن وأخواتهن وفى الخليفة لابي نعيم من حديث أنس بزيادة واجتنبوا هذا السواد فانه لون مشرق وروى البيهقى من حديث ابن عباس الناس معادن والعرق دساس وأدب السوء كعرق السوء (الثامنة أن لاتكون من القرابة القريبة) بحيث يكون مربى كل منهما فى موضع قريب يقع البصر على البعض (فان ذلك) مما (يقبل الشهوة) وهو من أكبر دواعي التقليل وقيد القرابة بالقرينة لان من بعدى القرابة لا يكون كذلك (قال

والطباع مجبولة على الانس بأول مألوف وأما التي اختبرت الرجال ومارست الاحوال فربما لاترضى بعض الاوصاف التي تخالف ما ألفته فتقل الزوج الثانية ان ذلك أكمل فى مودته لها فان الطبع ينفر عن التي مسها غير الزوج نفرة ما وذلك يشغل على الطبع مهمما يكره بعض الطباع فى هذا أشد نفورا \* الثالثة انها لاتحن الا الى الزوج الاول وأكد الحب ما يقع مع الحبيب الاول غالباً \* السابعة ان تكون نسبية أعنى ان تكون من أهل بيت الدين والصالح فانها ستربى بناتها وبناتها فاذ لم تكن مؤدبة لم تحسن التأديب والتربية ولذلك قال عليه السلام اياكم وخضراء الدمن فقيل ما خضراء الدمن قال المرأة الحسناء فى المنبت السوء وقال عليه السلام تخيروا والنطفكم فان العرق نزاع \* الثامنة ان لاتكون من القرابة القريبة فان ذلك يقلل الشهوة قال

رسول الله صلى الله عليه وسلم

لا تنكحوا القرابة

المقربة فان الولد يتخلق

ضاريا أى نحيفا وذلك

لثأثيره في تضعيف الشهوة

فان الشهوة انما تتبع

بقوة الاحساس بالنظر

واللمس وانما يقوى

الاحساس بالامر الغريب

الجديد فلما المعهود الذي

دام النظر اليه مدة فانه

يضعف الحس عن تمام

ادراكه والتأثيره ولا تتبع

به الشهوة فهذه هي الخصال

المرغوبة في النساء يجب

على الولي أيضا ان يراعى

خصال الزوج ولينظر

لكريمته فلا تزوجهما من

ساع خلقه أو خلقه أو ضعف

دينه أو قصر عن القيام

بحقها أو كان لا يكفئها في

نسبها قال عليه السلام

النكاح رقيق فليستظر أحدكم

أن يضع كرمته والاحتياط

في حقها أهم لانها رقيقة

بالنسب لا تخلص لها

والزوج قادر على الطلاق

بكل حال ومهما زوج بنته

ظالمًا أو فاسقًا أو مبتدعا

أو شارب خمر فقد حنى على

دينه وتعرض لسخط الله

لما قطع من حق الرحم

وسوء الاختيار وقال رجل

للمحسن قد خطب ابنتي

جساعة فمن أزوجهما قال

من يتقى الله فان أحبها

أكرمها وان أبغضها لم

يظلمها وقال عليه السلام

من زوج كرمته من فاسق

فقد قطع رحمه

رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنكحوا القرابة القريبة فان الولد يتخلق ضاريا أصله ضاروي وورثه فاعول (أى نحيفا) قليل الجسم وجارية ضاوية كذلك كذا في الصحاح قال ابن الصلاح لم أجدها هذا الحديث أصلا معتمدا قال العراقي انما يعرف من قول عمرانه قال لآل السائب قد أضويتهم فانكحوا في النزاع رواه ابراهيم الحارثي في غريب الحديث وقال معناه تزوجوا الغرائب قال ويقال اغتر بوالا تزوجوا وللطبراني من حديث طلحة بن عبد الله الناكح في قومه كالمعشوب في داره وفي اسناده سليمان بن أيوب الطلحي قال ابن عدي عامة أحاديثه لا يتابعه عليها أحد ورواه يعقوب بن شيبه في مسنده وقال أحاديثه عندي صحاح ورجحها الضياء المقدسي في المختارة اه قلت وفي الصحاح للجوهري في الحديث اغتر بوا لا تزوجوا أى تزوجوا في الاجنبيات ولا تزوجوا في العمومة وذلك ان العرب تزعم ان ولد الرجل من قرابته يجيء ضاريا نحيفا غير انه يجيء كرميا على طبع قومه قال الشاعر

ذاك عبيد قد أصاب ميا \* ياليتني ألحقها صبيا \* فحملت فولدت صاويا

اه ومارواه ابراهيم الحارثي رواه أبو نعيم في فضل النفقة على البنات كذا بخط الحافظ بن حجر قال المصنف في سبب الضوى (وذلك لتأثيره في تضعيف الشهوة) وتقليلها (فان الشهوة مما تتبع بقوة الاحساس بالنظر واللمس) والغمز (وانما يقوى الاحساس بالامر الغريب الجديد) الذي لم يقع عليه البصر وانما يسمع به من بعيد (فلما المعهود) المعلوم (الذي دام النظر اليه) وراه مقبلا ومديرا وصاحبه وكله (مدة) من الزمان فقد (يضعف الحس عن تمام ادراكه والتأثيره) وقد ترده النفس وتقل منه كالذي ملكته يده (فلا تتبع به الشهوة) وهذا معروف عند العرب بل يعرفه كل أحد وفي كلام العرب ما يدل على ذلك (فهذه الخصال) المذكورة (هي المرغوبة في النساء) أى في تزويجهن (ويجب على الولي) أى ولي المخطوبة (أن يراعى خصال الزوج وينظر الى كرمته) وهي المخطوبة (فلا تزوجهما من ساع خلقه أو خلقه) الاول بالضم والثانية بالفتح (أو ضعف دينه) أى بان يكون متهاونا بأموره (أو قصر عن القيام بحقها) أى المرأة (أو كان لا يكفئها في نسبها) وخصال الكفاءة عند الشافعية تعتبر في خمسة سلامة من عيب نكاح وحرية ونسب وعفة دين وصلاح وحرفة ولا يعتبر اليسار وقال الحنابلة الكفاءة دين ومنصب والنسب وحرفة وصناعة ويسار بمال بحسب ما يجب لها وقال الحنفية الكفاءة تعتبر نسبها وحرية واسلاما وديانة وما لا وحرفة لان بهذه الاشياء يقع التفاخر فيما بينهم فلا بد من اعتبارها وتعتبر الكفاءة عند ابتداء العقد وزوالها بعد ذلك لا يضر وكذلك تعتبر الكفاءة في العقل والحسب (قال صلى الله عليه وسلم النكاح رقيق) أى بمنزلة وقد ورد في الخبر تعبيرهن بالعوانى هن الاسارى (فليستظر أحدكم أن يضع كرمته) قال العراقي رواه أبو عمر النوفلي في كتاب معاشرة الاهلين موقوفا على عائشة وأسماء بنتي أبي بكر الصديق قال البيهقي وروى ذلك مرفوعا والموقوف أصح اه (والاحتياط في حقها أهم) من الاحتياط في حق الرجل (لانها رقيقة بالنكاح لا تخلص لها) عن طاعة الزوج (والزوج قادر على الطلاق بكل حال) فهو قد يستغنى عنها غيرها (ومهما زوج ابنته) أو أخته أو قرينته (ظالمًا أو فاسقًا أو مبتدعا أو شارب خمر فقد حنى على دينه وتعرض لسخط الله تعالى بما يقطع من حق الرحم وسوء الاختيار) وللفظ القوت ولا ينكح مبتدع ولا فاسق ولا ظالم ولا شارب خمر فن فعل ذلك لم دينه وقطع رحمه ولم يحسن الولاية والحيطة لكريمته لترك الاختيار لها وليس هؤلاء أكفاء للحررة المسبلة العقيمة وعليه للمرأة في نفسها مظنة ولا عليه في الاسخرة مطالبة اذ لم يحسن النظر اليها في نفسها اه (وقال رجل للحسن البصري) رحمه الله تعالى قد خطب ابنتي جساعة فمن أزوجهما قال (من يتقى الله فانه ان أحبها أكرمها وان أبغضها لم يظلمها) نقله صاحب القوت (وقال صلى الله عليه وسلم من زوج كرمته من فاسق فقد قطع رحمه) قال العراقي رواه ابن حبان في الضعفاء من حديث أنس ورواه في الثقات من قول الشعبي باسناد صحيح اه

﴿الباب الثالث﴾ في آداب  
المعاشرة وما يجري في دوام  
النكاح والنظر فيما على  
الزوج وفيما على الزوجة  
﴿أما الزوج﴾ فعليه مراعاة  
الاعتدال والادب في اثني  
عشر أمر في الوليمة والمعاشرة  
والدعابة والسياسة والغيرة  
والنفقة والتعليم والقسم  
والتأديب في الشور والوقاع  
والولادة والمفارقة بالطلاق  
﴿الادب الاول﴾ الوليمة  
وهي مستحبة قال أنس  
رضي الله عنه رأى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم على  
عبد الرحمن بن عوف رضي  
الله عنه أثر صفرة فقال  
ما هذا فقال تزوجت امرأة  
على وزن نواة من ذهب  
فقال بارك الله لك أولم ولو  
بشاة وأولم رسول الله صلى  
الله عليه وسلم على صفيية بئر  
وسويق وقال صلى الله عليه  
وسلم طعام أول يوم حق  
وطعام الثاني سنة وطعام  
الثالث سمعة ومن سمع  
سمع الله به ولم يرفع الا زياد  
ابن عبيد الله وهو غريب  
وتستحب تهنئة فيقول من  
دخل على الزوج بارك الله  
لك وبارك عليك وجمع  
بينكما في خير وروى أبو  
هريرة رضي الله عنه انه عليه  
السلام أمر بذلك ويستحب  
إظهار النكاح قال عليه  
السلام فصل ما بين الحلال  
والحرام الدف والصوت

قلت وروى الديلمي من حديث ابن عباس من زوج ابنته أو واحدة من يشرب الخمر فكأنما قاده إلى النار  
﴿الباب الثالث﴾ في آداب المعاشرة وما يجري في دوام النكاح والنظر فيما على الزوج وفيما على الزوجة  
من الآداب والأخلاق ﴿أما الزوج فعليه مراعاة الاعتدال في اثني عشر أمر في الوليمة والمعاشرة﴾ أي  
المصاحبة ﴿والدعابة﴾ بالضم اللعب والمزاح ﴿والسياسة والغيرة والنفقة والتعليم والقسم﴾ بفتح فسكون  
﴿والتأديب بالنشور﴾ والاعراض ﴿والوقاع﴾ أي الجماع ﴿والولادة والمفارقة بالطلاق﴾ وسيأتي بيان كل  
ذلك ﴿الادب الاول الوليمة﴾ طعام العرس وهي مستحبة على الصحيح والقول الثاني واجبة واختاره ابن  
خيران والاول المشهور من مذهب مالك وقد تقدم الكلام عليها وعلى أحكامها في كتاب آداب الاكل  
﴿قال أنس﴾ بن مالك رضي الله عنه رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم على عبد الرحمن بن عوف رضي  
الله عنه وهو أحد العشرة ﴿أثر صفرة﴾ من خلوق ﴿فقال ما هذا قال تزوجت امرأة﴾ وهي ابنة أنس بن  
رافع الانصارية كما حرم به الزبير بن بكار ﴿على وزن نواة من ذهب﴾ أي عدلها دراهم أو هي الموزونة بها  
﴿فقال بارك الله لك أولم ولو بشاة﴾ رواه البخاري في النكاح حدثنا محمد بن كثير عن سفيان عن جده قال  
سمعت أنس بن مالك قال قدم عبد الرحمن بن عوف فآخى النبي صلى الله عليه وسلم بينه وبين سعد بن  
الربيع الانصاري وعند الانصاري امرأة تان فعرض عليه ان ينصفه أهلها وماله فقال بارك الله لك في أهلها  
ومالك دولي على السوق فأتى السوق فخرج شيئا من أقط وشيئا من سم فراه النبي صلى الله عليه وسلم بعد أيام  
وعليه وضرم من صفرة فقال مهيم فقال تزوجت قال فأسقت قال وزن نواة من ذهب قال أولم ولو بشاة  
وأخرجه أيضا في البيوع ورواه مسلم كذلك رواه البخاري في باب كيف يدعى للمتزوجة من حديث أنس  
بلفظ المصنف وروى أيضا في باب الصفرة للمتزوجة بلفظ وبه أثر صفرة ﴿وأولم رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وسلم على صفيية﴾ بنت حيي بن أخطب ﴿يسويق وغمر﴾ رواه الاربعون من حديث أنس واسلم نحوه وقد تقدم  
﴿وقال﴾ صلى الله عليه وسلم ﴿طعام أول يوم﴾ في الوليمة ﴿حق﴾ فتجب الاجابة له ﴿وطعام﴾ اليوم الثاني  
سنة فلا تجب له الاجابة مطلقا وقيل تجب ان لم يدع في الاول أو دعى وامتنع لعذر ودعى في الثانية ورجحه من  
الشافعية الاذرى ﴿وطعام﴾ اليوم الثالث سمعة ومن سمع سمع الله به فتسكرة الاجابة اليه تتر بها وقيل  
تحرى عما قال النووي اذا أولم ثلاثا فالاجابة في اليوم الثالث مكروهة وفي الثاني لا تجب قطعاً ولا يكون نذرها  
فيه كندبها في اليوم الاول اه وتعدد الاوقات كتعدد الايام وقال العمراني اثنتا عشرة اذا كان المدعو في  
الثالث هو المدعو في الاول وكذا صورته الروياني ووجهه بان اطلاق كونه رابعاً يشعر بان ذلك صنع  
للمباهاة والفخر واذا كثرت الناس فدعا كل يوم فرقة فلامباهاة وقد تقدم ذلك في كتاب آداب الاكل  
والحديث أخرجه الترمذي من حديث ابن مسعود وضعفه وقال لم يرفعه الا زياد بن عبيد الله وهو  
غريب لفظ الترمذي وهو ضعيف كثير المناكير والغرائب اه وتبعه عليه عبد الحق في الاحكام  
جازمابه وأعله ابن القطان بعلة أخرى وهي عطاء بن السائب فانه مختلط وقال الحافظ سمعته من عطاء بعد  
الاختلاط وروى الطبراني في الكبير من حديث ابن عباس طعام يوم في العرس سنة وطعام يومين فضل  
وطعام ثلاثة أيام وسمعة وسنده ضعيف ﴿وتستحب التهنية فيقول من دخل على الزوج بارك الله لك  
وبارك عليك وجمع بينكما في خير وروى أبو هريرة رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم قال ذلك﴾ رواه  
أبو داود والترمذي وصححه وابن ماجه وقد تقدم في كتاب الدعوات فيستحب الدعاء للزوجين بالبركة بعد  
العقد فيقال بارك الله لك كما عند البخاري من حديث أنس وبارك عليك الله وجمع بينكما في خير كما في  
الترمذي وقال حسن صحيح ويكره أن يقال بالرفاء والبنين لانه من ألفاظ الجاهلية ﴿ويستحب اظهار  
النكاح﴾ وأشهر أمره ﴿قال صلى الله عليه وسلم فصل ما بين الحرام والحلال الدف والصوت﴾ قال العراقي رواه  
الترمذي وحسنه والنسائي وابن ماجه من حديث محمد بن حاطب اه قلت وكذلك رواه أحمد والبخاري

والطبراني في الكبير والحاكم والبيهقي وأبو نعيم في المعرفة ولفظهم جميعا ضرب الدف والصوت في النكاح  
 ومحمد بن حاطب صحابي جمعي والدف بالضم ويقع والمراد بالصوت اعلانه باضطراب الاصوات فيه وذكر  
 الله تعالى وبعض الناس يذهب به الى السماع (وقال صلى الله عليه وسلم اعلنوا هذا النكاح) أي أظهره  
 اظهارا للسر وروفا بيده وبين غيره من الماء دب وليس المراد الوطء هنا بدليل تعميمه بقوله (واجعلوه في  
 المساجد) مبالغة في اظهاره واشهاره فانها أعظم محافل أهل الخير والفضل (واضر بوا عليه بالدخول)  
 جمع دف هو ما يضرب لحادث سرور أو لعب قال العراقي رواه الترمذي من حديث عائشة وحسنه وضعفه  
 البيهقي اه قلت رواه الترمذي من طريق عيسى بن ميمون عن القاسم عن عائشة وقال عيسى هذا ضعيف  
 اه فقول العراقي وحسنه فيه نظر وختم البيهقي بضعفه وقال ابن الجوزي ضعيف جدا وقال الخافظ في الفتح  
 سنده ضعيف وقال في تخريج الهداية ضعيف لكن توبيع عند ابن ماجه اه وقد روى عن عبد الله بن  
 الزبير مرفوعا اعلنوا النكاح وهكذا رواه أحمد وابن حبان والطبراني وأبو نعيم والحاكم والبيهقي تفرد به  
 عامر عن أبيه (وعن الربيع) بالتصغير مشددا (بنت معوذ) كحدث ابن عفران الانصارية الصحابية رضي  
 الله عنها روى عنها أبو سلمة وعمر بن شعيب وعدة روى لها الجماعة (قالت جاء رسول الله صلى الله عليه وسلم  
 فدخل على غداة بني) أي في صباح دخل بي زوجي في ليلته (فجلس على فراشي وجويريات) جمع جويرية  
 تصغير جارية أي بنات صغار لنا (يضر بن بدفهن) بالضم وفي نسخة بدفوهن (ويندبن من قتل) من اسلافنا  
 من الجاهلية (الى ان قالت احداهن) وفيما نبي يعلم ما في غد فقال اسكني عن هذه (النكحة أي لا تقول هكذا  
 أرشدنا صلى الله عليه وسلم نادى بامر به عز وجل اذ لا يشركه في علمه ما في غد أحد) وقولي ما كنت تقولين  
 قبلها) قال العراقي رواه البخاري وقال يوم بدر وقع في بعض نسخ الاحياء يوم بعث وهو وهم اه قلت رواه  
 البخاري في غزوة بدر وفي النكاح قال في كتاب النكاح باب ضرب الدف في النكاح والوليمة حدثنا مسدد  
 حدثنا بشر بن الفضل حدثنا خالد بن ذكوان قال قالت الربيع بنت معوذ بن عفران جاء النبي صلى الله عليه  
 وسلم فدخل حين بنى على فجلس على فراشي كجلسك مني فجعلت جويريات يضر بن بالدف ويندبن من قتل  
 من آبائي يوم بدوا قالت احداهن وفيما نبي يعلم ما في غد فقال دعني هذه المقالة وقولي بالذي كنت تقولين اه  
 وشرح هذا الحديث قوله حين بنى على وفي رواية تجماد بن سلمة عند ابن ماجه صبيحة عرسى وكانت تزوجت  
 اياس بن البكير الليثي وجلسه صلى الله عليه وسلم على فراشها قريبا منها من خصائمه صلى الله عليه وسلم في  
 جوار النظر للاجنبيته والخلوة معها وقوله يندبن أي يذكرون أو صافا أولئك المقتولين يوم بدر بالشاء عليهم  
 وتعد يد محاسنهم بالكرم والشجاعة ونحوهما وكان الذي قتل يوم بدر معوذ وعوفاء معاذا أحدهم أبوها  
 والآخران عمها فاطلق ابوه عليهم تغليبوا في هذا الحديث جواز ضرب الدف في النكاح وقد قال  
 الشافعية بجواز اليراع والدف وان كان فيمجلجل في الاملاك والحنان وغيرهما وقبل يحرم اليراع وهو  
 المزمار العراقي ويحرم الغناء على الاسلات فيمهاوش عارشاري الخمر كالطنبور وسائر المعازف أي الملاحى من  
 الاوتار والمزامير فيحرم استعماله واستماعه قصدا فان لم يقصد لم يحرم ولا يحرم الطبل الا الكوبة ولا يحرم  
 ضرب الكف بالكف كما صرح به في الارشاد وغيره ولا الرقص الا أن يكون فيه تكسر وتثنية والله أعلم  
 (الادب الثاني حسن الخلق معهن) في معاشرتهم (واحتمال الاذى) بكلام مؤلم أو غير ذلك (منهن) بان  
 يتغافل عن كثير مما يصدر عنهن (ترجاعلن) وشفقة بهن (لحقن) اذهن ناقصات عقل كفاي  
 الصحيح لان غلبة الشهوة تحجب عقولهن فقصرن عن بلوغ درجة السكال وقد شبه الله تعالى حسن القيام على  
 الزوجة بحسن القيام على الوالدين فقال فيهما وصاحبهما في الدنيا معروفا (قال الله تعالى) في أمر النساء  
 (وعاشروهن بالمعروف) ثم أجل للنساء جميع ما فرقهن من حق الزوج في كلمة واحدة فقال ولهن مثل الذي  
 عليهن بالمعروف (وقال في تعظيم حقهن واخذن منكم ميثاقا غليظا) أي عهدا مؤكدا شديدا قال مجاهد في

وقال رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم اعلنوا هذا النكاح  
 واجعلوه في المساجد  
 واضربوا عليه بالدخول  
 وعن الربيع بنت معوذ  
 قالت جاء رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فدخل على  
 غداة بني في فجلس على فراشي  
 وجويريات لنا يضر بن  
 بدفهن ويندبن من قتل من  
 آبائي الى ان قالت احداهن  
 وفيما نبي يعلم ما في غد فقال  
 لها اسكني عن هذه وقولي  
 الذي كنت تقولين قبلها  
 (الادب الثاني) حسن الخلق  
 معهن واحتمال الاذى منهن  
 ترجاعلن لقصور عقولهن  
 قال الله تعالى وعاشروهن  
 بالمعروف وقال في تعظيم  
 حقهن واخذن منكم  
 ميثاقا غليظا

قيل هي المرأة وآخر ما وصي به رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث كان يتكلم بهن حتى تبلغ لسانه وخفي كلامه جعل يقول الصلاة الصلاة وما ملكت أيمانكم لا تكفوههم ما لا يطيقون الله الله في النساء فانهن عوان في أيديكم يعني اسراء أخذتوهن بأمانة الله واستحلتم فرسوجهن بكلمة الله وقال عليه السلام من صبر على سوء خلق امرأته أعطاه الله من الاجر مثل ما أعطى أيوب على بلائه ومن صبرت على سوء خلق زوجها أعطاه الله مثل ثواب آسية امرأة فرعون \* واعلم انه ليس حسن الخلق معها كف الاذى عنها بل احتمال الاذى منها والاحلم عند طيشها وغضبها اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم فقد كانت أزواجه تراجعنه الكلام وتهجره الواحدة منهن يوما الى الليل وراجعت امرأة عمر رضي الله عنه في الكلام فقال أتراجعيني بالكلام قالت ان أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم تراجعنه وهو خير منك فقال عمر خابت حفصة يعني عائشة بنت أبي بكر بن أبي قحافة ينسبها لجدّها (فانها حب رسول الله صلى الله عليه وسلم) بكسر الحاء أي محبوبة (وخوفها من المراجعة) قال العراقي هو الحديث الذي قبله وليس فيه قوله يا لكاء ولا قولها هو خير منك وروى البخاري عن ابن عباس عن عمر رضي الله عنهم انه دخل على حفصة فقال يا بنية لا يغرنك هذه التي أعجبها احسنها حب رسول الله صلى الله عليه وسلم ياها يريد عائشة قال عمر فقصصت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فتبسم وقال في باب موعظة الرجل ابنته وكلمة عمر فربش تغلب المرأجة

تفسير هذا القول قيل هي كلمة الشكاح التي تستحل به الفروج نقل الطبري في المناسك وقال تعالى فان أطعنكم فلا تبعوا عليهم سبيلا أي لا تطلبوا طريقا الى الفرقة ولا الى خصومة ومكر وهذ حينئذ على صورة النفس المطمئنة (وقال تعالى والصاحب بالجانب قيل هي المرأة) كذا في القوت أي لسجل قريها من الرجل واصوقها بجنبه (وآخر ما وصي به رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث) كذا (كان يتكلم بهن) ويرددهن (حتى تبلغ لسانه وخفي كلامه) وذلك قرب صعود روحه الشريفة الى الملاء الاعلى (جعل يقول الصلاة الصلاة وما ملكت أيمانكم) وكرره للتأكيد (وما ملكت أيمانكم) من الارقاء أي أوصيكم بالاحسان اليهم (لا تكفوههم ما لا يطيقون) عليه من الخدمة (الله الله) أي اتقوا الله وكرره للتأكيد (في النساء) أي في أمرهن (فانهن عوان في أيديكم) جسع عانية (يعني أسرى) أي كلاسرى في أيديكم (أخذتوهن بعهد الله) وميثاقه (واستحلتم فرسوجهن بكلمة الله) هكذا أورده صاحب القوت بتمامه قال العراقي رواه النسائي في الكبرى وابن ماجه من حديث أم سلمة أن النبي صلى الله عليه وسلم وهو في الموت جعل يقول الصلاة الصلاة وما ملكت أيمانكم فما زال يقولها وما يقبض بها لسانه وأما الوصية بالنساء فالمعروف ان ذلك كان في حجة الوداع رواه مسلم في حديث جابر الطويل وفيه فاتقوا الله في النساء فانكم أخذتوهن بأمانة الله الحديث اه قلت وروى ابن سعد والطبراني في الكبير من حديث كعب ابن مالك الله الله فيما ملكت أيمانكم البسوا ظهورهم واشبعوا بطونهم وألبنوا لهم القوت وروى البخاري في الادب المفرد من حديث علي اتقوا الله فيما ملكت أيمانكم وعند الخطيب من حديث أم سلمة اتقوا الله في الصلاة وما ملكت أيمانكم وعند ابن عساكر من حديث ابن عمر اتقوا الله في الضعيفين المملوك والمرأة وروى البيهقي في السنن من حديث أنس اتقوا الله في الصلاة اتقوا الله في الصلاة اتقوا الله في الصلاة اتقوا الله فيما ملكت أيمانكم اتقوا الله في الضعيفين المرأة الارملة والصبي اليتيم وأما الذي في حديث جابر الطويل عند مسلم وغيره فاتقوا الله في النساء فانكم أخذتوهن بأمان الله واستحلتم فرسوجهن بكلمة الله ولكم عليهن أن لا يوطئن فرشكم أحدا تكرهونه فان فعلن ذلك فاضربوهن ضربا غير مبرح ولهن عليكم رزقهن وكسوتهن بالمعروف واستحلتم فرسوجهن بكلمة الله قيل هي قوله فامساك بعروق أو تسريح باحسان وقيل باباحة الله المنزلة في كتابه التزويج واذنه فيه وقيل بكلمة التوحيد لا اله الا الله محمد رسول الله لا يحل لمن كان مشركا أن يتزوج مسلمة (وقال صلى الله عليه وسلم من صبر على سوء خلق امرأته أعطاه الله من الاجر مثل ما أعطى أيوب عليه السلام على بلائه ومن صبرت على سوء خلق زوجها أعطاه الله مثل ما أعطى آسية امرأة فرعون) قال العراقي لم أقف له على أصل (واعلم انه ليس حسن الخلق معها) هو (كف الاذى عنها) فقط (بل) مع ذلك (احتمال الاذى منها والاحلم عند طيشها) أي خفصة عقلا (وغضبها) وحدثها (اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم) وتأسيا به (فقد كانت أزواجه تراجعنه الكلام وتهجره الواحدة منهن يوما الى الليل) كذا في القوت قال العراقي متفق عليه من حديث عمر بن الخطاب في الحديث الطويل في قوله وان تظاهرا عليه (وراجعت امرأة عمر رضي الله عنه في الكلام فقال لها) أتراجعيني بالكلام (أي بالثيمة) فقالت ان أزواج رسول الله صلى الله عليه وسلم تراجعنه وهو خير منك فقال عمر خابت حفصة (يعني ابنته) وخسرت أي ان راجعته ثم (احتج فأتى) قال الحفصة لا تغرنى يا بنية أبي قحافة (يعني عائشة بنت أبي بكر بن أبي قحافة ينسبها لجدّها) فانها حب رسول الله صلى الله عليه وسلم بكسر الحاء أي محبوبة (وخوفها من المراجعة) قال العراقي هو الحديث الذي قبله وليس فيه قوله يا لكاء ولا قولها هو خير منك وروى البخاري عن ابن عباس عن عمر رضي الله عنهم انه دخل على حفصة فقال يا بنية لا يغرنك هذه التي أعجبها احسنها حب رسول الله صلى الله عليه وسلم ياها يريد عائشة قال عمر فقصصت على رسول الله صلى الله عليه وسلم فتبسم وقال في باب موعظة الرجل ابنته وكلمة عمر فربش تغلب

النساء فلما قدمنا على الانصار اذا قوم تغلبهم نساؤهم فطفق نساؤنا يأخذن من آداب نساء الانصار فصحت  
 على امرأتى فراجعتنى فأنكرت أن تراجعنى قالت ولم تنكر أن أراجعك فوالله أن أراج رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم ليراجعنه وإن احدها لن تهجره اليوم حتى الليل فأقرعنى ذلك فقلت لها قد خاب من فعل ذلك  
 منهن ثم رجعت على ثيابى فنزلت فدخلت على حفصة فقلت لها أى حفصة أتغضب احدا كنى النبي صلى  
 الله عليه وسلم اليوم حتى الليل قالت نعم فقلت قد خبت وخسرت أفأؤمن أن يغضب الله لغضب رسوله  
 فتهايكلى لا تستكثرى النبي صلى الله عليه وسلم ولا تراجعيه فى شئ ولا تهجره وسلينى ما بدالك ولا يغرنك  
 ان كانت بارتك أوضأ منك وأحب الى النبي صلى الله عليه وسلم يريد عائشة (ودفعت احدها) أى من  
 الزوجات (فى صدر رسول الله صلى الله عليه وسلم فزبرتها) أى زحزحتها ونهتها (أمها فقال صلى الله عليه وسلم  
 دعها) أى اتركها (فانهم يصنعن أكثر من ذلك) نقله صاحب القوت قال العراقى لم أقفله على أصل  
 (وجرى بينه) صلى الله عليه وسلم (وبين عائشة) رضى الله عنها (كلام حتى أدخل بينهما أبا بكر رضى  
 الله عنه حكما) يحكم فى القضية (واستشهده) أى طلب منه أن يشهد (فقال له رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم تسكاهن أنت أو تسكاهن فقال بل تسكاهن أنت و) لكن (لا تقول الا حقا فلطمها أبو بكر رضى الله  
 عنه حتى دى فيها) أى خرج الدم من فيها (وقال يا عديّة نفسها) تصغير عدوة (أو يقول غير الحق فاستجارت)  
 عائشة (برسول الله صلى الله عليه وسلم وقعت خلف ظهره فقال له النبي صلى الله عليه وسلم لم تدعك لهذا  
 أو) قال (لم رد منك هذا) نقله صاحب القوت قال العراقى رواه الطبرانى فى الاوسط والخطيب فى التاريخ  
 من حديث عائشة بسند ضعيف (وقالت) عائشة (له مرة فى كلام غضبت عنده أنت الذى تزعم أنك  
 نبي الله فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتمل ذلك) منها (حلموا وكرما) نقله صاحب القوت وقال  
 العراقى رواه أبو يعلى فى مسنده وأبو الشيخ فى كتاب الامثال من حديث عائشة بسند ضعيف (وكان يقول  
 لها انى لا عرف غضبك على من رضاك قالت وكيف تعرفه قال اذا رضيت قلت لا والله حمدا واذا غضبت قلت  
 لا والله ابراهيم قالت صدقت انما أهجر اسمك) هكذا هو فى القوت قال العراقى متفق عليه من حديثها  
 اه قلت اخبره البخارى فى النكاح ومسلم فى الفضائل ولفظ البخارى حديثا عبيد بن اسمعيل حدثنا أبو  
 أسامة عن هشام عن أبيه عن عائشة رضى الله عنها قالت قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم انى لا علم اذا كنت  
 على راضية واذا كنت على غضبي قالت فقلت من أين تعرف ذلك فقال أما اذا كنت على راضية فأنك  
 تقولين لا ورب محمد واذا كنت غضبي قلت لا ورب ابراهيم قالت قلت أجل والله يا رسول الله ما أهجر الا  
 اسمك اه ومعنى قولها ما أهجر الا اسمك أى بلفظى فقط ولا يترك قلبى التعلق بذاتك الشريفة مودة ومحبة  
 كذا قرره ابن المنير وقال الطيبى فى شرح المشكاة هذا الحصر فى غاية من اللطف فى الجواب لانها أخبرت  
 انها اذا كانت فى غاية من الغضب الذى يسلب العاقل اختياره لا يغيرها فى كمال المحبة المستغرقة ظاهرها  
 وباطنها المعترجة بروحها وانما عبرت عن الترك بالهجران لتدل انها تتألم من هذا الترك الذى لا اختيار  
 لها فيه كما قاله الشاعر  
 انى لا منك الصدود واننى \* قسما اليك مع الصدود لا ميل  
 اه ويستفاد من هذا الحديث الحكم بالقرائن لانه عليه السلام حكم برضا عائشة وغضبها بمجرد ذكرها  
 اسمه الشريف وسكوته واستدل على كمال فؤادها وقوة ذكائها بتخصيصها ابراهيم عليه السلام دون غيره  
 لانه صلى الله عليه وسلم أولى الناس به كفى التنزيل فلما لم يكن لها بد من هجر اسمه الشريف أبدلته بمن هو  
 مثيل حتى لا يخرج عن دائرة التعلق فى الجلالة (ويقال ان أول حب وقع فى الاسلام حب النبي صلى الله عليه  
 وسلم عائشة) رضى الله عنها اما كونه كان يحبها فقد ثبت ذلك فى أخبار منها فى المتفق عليه من حديث  
 عمرو بن العاص انه قال أى الناس أحب اليك يا رسول الله قال عائشة الحديث وأما كونه أول فقد قال  
 العراقى رواه ابن الجوزى فى الموضوعات من حديث أنس ولعله أراد بالمدينة كفى الحديث الا تخران



ابن الزبير أول مولود ولد في الاسلام يريد بالمدينة والافصحية النبي صلى الله عليه وسلم لخديجة أمر معروف تشهد له الاحاديث الصحيحة (وكان يقول لها كنت لك كائني زرع لام زرع) وفيه تطيب لنفسها وايضا حسن معاشرة لها وكان هذا للدوام أي أنا معك كذلك فيما مضى وفيما يأتي أو زائدة واعتراض الأول بأنه لا حاجة اليه لأنه صلى الله عليه وسلم أخبر عما مضى الى وقت تسكاهم بذلك وأبقى المستقبل الى علم الله تعالى فأى حاجة مع ذلك الى جعلها للدوام اذ هو خروج عن الظاهر من غير دليل ولا ضرورة والشأن أن الزائدة غير عاملة ولا يوصل بها الضمير الذي هو المبتدأ في الاصل (غير أني لا أطلقك) استثنى الحالة المكرهه تطيبا لها وطمأنينة لقلبها ودفعاً لايهام عموم التشبيه بجملة أحوال أي زرع اذ لم يكن فيه ما تنميه النساء سوى ذلك قال العراقي هو متفق عليه من حديث عائشة دون الاستثناء ورواه هذه الزيادة الزبير بن بكار والخطيب اه قلت ورواه هذه الزيادة أيضا اسمعيل بن أويس ولفظ الزبير الا أنه طلقها وأنا لا أطلقك وفي رواية الهيثم بن عدي بعد قوله أم زرع في الالة والوفاء لافي الفرقة والجلاء وفي سنن النسائي ومجمع الطبراني قالت عائشة يا رسول الله بل أنت خير من أي زرع لام زرع وفي رواية الزبير باجي وأي لانت خير لي من أي زرع لام زرع وهذا الحديث مشهور بحديث أم زرع والمرفوع منه هذه الجملة وفيه كلام أودعته في الشرح الذي أمليت عليه (وكان صلى الله عليه وسلم يقول لنسائه لا تؤذوني في عائشة فانه والله ما أنزل على الوحي وأنا في لحاف امرأة منك من غير ما أنزل على الوحي) رواه البخاري من حديث عائشة قلت رواه من طريق سليمان بن بلال عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أن نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم كن خزيين فخر بمنه عائشة وحفصة وصفية وسودة والحزب الآخر أم سلمة وسائر نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان المسلمون قد علموا حب رسول الله صلى الله عليه وسلم عائشة فإذا كانت عند أحد هدية يريد أن يهديها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرها حتى إذا كان في يومها بعث الهدية فكلم حزب أم سلمة فقلن لها كلتي رسول الله صلى الله عليه وسلم يكلم الناس من أراد أن يهدي هدية فليهد اليه حيث كان من بيوت نسائه فسكاهته أم سلمة فقال لها لا تؤذيني في عائشة فان الوحي لم يأتي وأنا في ثوب امرأة الاعائشة الحديث بطوله (وقال أنس) بن مالك (رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أرحم الناس بالنساء والصبيان) قال العراقي رواه مسلم بلفظ ما رأيت أحدا كان أرحم بالعباد من رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد علي بن عبد العزيز البغوي والصبيان اه قلت وروى ابن عساكر في التاريخ من حديث أنس كان أرحم الناس بالصبيان والعباد قال النووي هذا هو المشهور وروى بالعباد كل منهما صحيح وواقع وفي فوائد أبي الدرداء عن علي كان أرحم الناس بالناس (الثالث أن يزيد علي الاحمال الاذي بالملاعبة والمزح والمداعبة) وكل هذه الالفاظ قرينة المعنى والدعابة بالضم اسم لما يستعجم من المزح (وهي التي تطيب قلوب النساء) ويسمى اليه (وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمزح معهن) والمزح هو الانبساط مع الغير من غير ايداء له وبه فارق الهزل والسخرية (ويُنزل الى درجات عقولهن في الاعمال والاحلاق) ولفظ القوت ويقار بهن في عقولهن في المعاملة والاحلاق منهن اه اعلم أن المداعبة لا تنافي السكال بل هي من ثوابه ومتمماته اذا كانت جارية على القانون الشرعي بأن يكون على وفق الصدق والحق ويقصد تألف القلوب وجبرها وحسن المعاشرة وادخال السرور والرفق والمنهية عنه من المزاح ما يورث حقدا ويسقط المهابة والوقار ويورث كثرة الضحك وقسوة القلب والاعراض عن ذكر الله تعالى ومزاحه صلى الله عليه وسلم سالم من جميع هذه الامور يقع منه صلى الله عليه وسلم على جهة النادرة لمصلحة تامة من مؤانسة بعض نسائه أو أصحابه فهو بهذا القصد سنة وما قبل الاظهر انه مباح لا غير فضيف اذا اصل في أفعاله صلى الله عليه وسلم وجوب أو نيب للتأسي به فيها الا لدليل يمنع من ذلك ثم ان المزاح قد يقع بغير الكلام واليه أشار المصنف بقوله (حتى روى انه صلى الله عليه وسلم كان يسابق عائشة) رضي الله عنها (في العبدو) وهو الجري السديد

وكان يقول لها كنت لك كائني زرع لام زرع غير أني لا أطلقك وكان يقول لنسائه لا تؤذوني في عائشة فانه والله ما أنزل على الوحي وأنا في لحاف امرأة منك من غير ما أنزل على الوحي) رواه من طريق سليمان بن بلال عن هشام بن عروة عن أبيه عن عائشة أن نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم كن خزيين فخر بمنه عائشة وحفصة وصفية وسودة والحزب الآخر أم سلمة وسائر نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان المسلمون قد علموا حب رسول الله صلى الله عليه وسلم عائشة فإذا كانت عند أحد هدية يريد أن يهديها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم أخرها حتى إذا كان في يومها بعث الهدية فكلم حزب أم سلمة فقلن لها كلتي رسول الله صلى الله عليه وسلم يكلم الناس من أراد أن يهدي هدية فليهد اليه حيث كان من بيوت نسائه فسكاهته أم سلمة فقال لها لا تؤذيني في عائشة فان الوحي لم يأتي وأنا في ثوب امرأة الاعائشة الحديث بطوله (وقال أنس) بن مالك (رضي الله عنه كان رسول الله صلى الله عليه وسلم أرحم الناس بالنساء والصبيان) قال العراقي رواه مسلم بلفظ ما رأيت أحدا كان أرحم بالعباد من رسول الله صلى الله عليه وسلم زاد علي بن عبد العزيز البغوي والصبيان اه قلت وروى ابن عساكر في التاريخ من حديث أنس كان أرحم الناس بالصبيان والعباد قال النووي هذا هو المشهور وروى بالعباد كل منهما صحيح وواقع وفي فوائد أبي الدرداء عن علي كان أرحم الناس بالناس (الثالث أن يزيد علي الاحمال الاذي بالملاعبة والمزح والمداعبة) وكل هذه الالفاظ قرينة المعنى والدعابة بالضم اسم لما يستعجم من المزح (وهي التي تطيب قلوب النساء) ويسمى اليه (وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يمزح معهن) والمزح هو الانبساط مع الغير من غير ايداء له وبه فارق الهزل والسخرية (ويُنزل الى درجات عقولهن في الاعمال والاحلاق) ولفظ القوت ويقار بهن في عقولهن في المعاملة والاحلاق منهن اه اعلم أن المداعبة لا تنافي السكال بل هي من ثوابه ومتمماته اذا كانت جارية على القانون الشرعي بأن يكون على وفق الصدق والحق ويقصد تألف القلوب وجبرها وحسن المعاشرة وادخال السرور والرفق والمنهية عنه من المزاح ما يورث حقدا ويسقط المهابة والوقار ويورث كثرة الضحك وقسوة القلب والاعراض عن ذكر الله تعالى ومزاحه صلى الله عليه وسلم سالم من جميع هذه الامور يقع منه صلى الله عليه وسلم على جهة النادرة لمصلحة تامة من مؤانسة بعض نسائه أو أصحابه فهو بهذا القصد سنة وما قبل الاظهر انه مباح لا غير فضيف اذا اصل في أفعاله صلى الله عليه وسلم وجوب أو نيب للتأسي به فيها الا لدليل يمنع من ذلك ثم ان المزاح قد يقع بغير الكلام واليه أشار المصنف بقوله (حتى روى انه صلى الله عليه وسلم كان يسابق عائشة) رضي الله عنها (في العبدو) وهو الجري السديد



نسبته يوما وسبقها في بعض

الايام فقال عليه السلام  
هذه بتلك وفي الخبر أنه كان  
صلى الله عليه وسلم من  
أفكه الناس مع نسائه  
وقالت عائشة رضي الله عنها  
سمعت أصوات أناس من  
الحبشة وغيرهم وهم يلعبون  
في يوم عاشوراء فقال لي  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أتخمين أن ترى لعبهم  
قلت قلت نعم فأرسل إليهم  
فإذا وقام رسول الله صلى  
الله عليه وسلم بين البابين  
فوضع كفه على الباب ومد  
يده ووضعت ذقني على يده  
وجعلوا يلعبون وأظن  
وجعل رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يقول حسبك  
وأقول اسكت مرتين أو  
ثلاثا ثم قال يا عائشة حسبك  
فقلت نعم فأشار إليهم  
فأصرفوا وقال رسول الله  
صلى الله عليه وسلم أكمل  
المؤمنين إيمانا أحسنهم  
خلقا وألطفهم بأهلهم وقال  
عليه السلام خيركم خيركم  
لنسائه وأنا خيركم للنساء  
وقال عمر رضي الله عنه مع  
خشونته ينبغي للرجل أن  
يكون في أهله مثل العبي  
فاذا التمسوا ما عنده وجد  
رجلا وقال لقمان رحمه  
الله ينبغي للعالم أن يكون  
في أهله كالصبي وإذا كان  
في القوم وجدر جلا وفي  
تفسير الخبر المروي أن الله  
يبيض الجعظري الجواظ

(فسبقته يوما وسبقها في بعض الايام فقال هذه بتلك) قال العراقي رواه أبو داود والنسائي في الكبرى  
وابن ماجه من حديث عائشة بسند صحيح (وفي الخبر أنه صلى الله عليه وسلم كان من أفكه الناس) إذا خلا  
(مع نسائه) كذا في القوت قال العراقي رواه الحسن بن سفيان في مسنده من حديث أنس دون قوله مع  
نسائه ورواه البزار والطبراني في الصغير والوسط فقالا مع صبي وفي مسنده ابن لهيعة اه أي وقد تفرده  
وقدره ابن عساكر أيضا دون قوله مع نسائه ووجد في بعض نسخ مسند البزار زيادة مع نسائه  
والفكهة بالضم المزاح ورجل فكه ذكره البخاري (وقالت عائشة رضي الله عنها سمعت أصوات أناس  
من الحبشة وغيرهم) ممن يتفرج معهم (وهم يلعبون) بالخراب والدرق (في يوم عاشوراء) وذلك في المسجد  
النبوي (فقال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم أتخمين أن ترى لعبهم) قالت قلت نعم فأرسل إليهم فإذا وقام  
رسول الله صلى الله عليه وسلم بين البابين فوضع كفه على الباب ومد يده ووضع ذقني على يده وجعلوا يلعبون  
وانظر وجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول حسبك (أي كفك) (وأقول اسكت مرتين أو ثلاثا ثم  
قال يا عائشة حسبك فقلت نعم فأشار إليهم فأنصرفوا) قال العراقي متفق عليه مع اختلاف دون ذكر يوم  
عاشوراء وإنما قال كان يوم عيسى ودون قولها اسكت وفي رواية للنسائي في الكبرى قلت لا تجل مرتين وفيه  
باجرا وسنده صحيح اه قلت قد رواه البخاري في مواضع من الصحيح وفي بعضها قالت رأيت النبي صلى الله  
عليه وسلم يستترني بردائه وأنا أنظر إلى الحبشة يلعبون في المسجد حتى أكون أنا الذي أسأهم فأقدر وأقدر  
الجارية الحديشة السن الحريصة على الله وفي لفظ له الحديشة السن تسمع الله حريصة على الله ولا تجد  
في مسنده الحريصة للهوي وقول المصنف ووضع ذقني على يده قد اختلفت ألفاظ البخاري ففي لفظ بين أذنه  
وعاتقه وفي أخرى خدي على خده وفي أخرى فوضعت رأسي على منكبه وكلها في الصحيح ولا تنافي بينها فانها  
إذا وضعت رأسها على منكبه صارت بين أذنه وعاتقه فان تمكنت من ذلك صار خدها على خده وان لم  
تتمكن قارب خدها خده واستدل به على جواز رؤية المرأة للزوج دون العكس قال النووي نظر الوجه  
والكففين عند أمن الفتنة من المرأة إلى الرجل وعكسه جائز وان كان مكرها وهذا ما في الروضة عن  
أكثر الأصحاب والذي صححه في المنهاج التحريم وعليه الفتوى وأما نظر عائشة إلى الحبشة وهم يلعبون  
فليس فيه انها نظرت إلى وجوههم وأبدانهم وانما نظرت إلى لعبهم وحرامهم ولا يلزم منه تعمدهم النظر إلى  
البدن وان وقع بلا قصد صرفته في الحال مع أن ذلك مع أمن الفتنة (وقال صلى الله عليه وسلم أكمل المؤمنين  
إيمانا أحسنهم خلقا وألطفهم بأهلهم) قال العراقي رواه الترمذي والنسائي واللفظ له والحاكم وقال  
رواه ثقات على شرط الشيخين اه قلت ورواه أحمد والبخاري وأبو داود وابن حبان والحاكم وصححه  
من حديث أبي هريرة دون قوله وألطفهم بأهلهم ورواه البزار من حديث أنس بزيادة فيه ورواه  
الطبراني في الاوسط من حديث أبي سعيد بزيادة أخرى كذلك وقد ذكره السيوطي وغيره في الاحاديث  
المتواترة ولفظ الترمذي وابن حبان والحاكم وصححه بدون قوله وألطفهم بأهلهم وخياركم خياركم لنسائه  
وقال الترمذي حسن صحيح (وقال صلى الله عليه وسلم خياركم خياركم لنسائه وأنا خيركم للنساء) قال  
العراقي رواه الترمذي وصححه من حديث أبي هريرة دون قوله وأنا خيركم للنساء وله من حديث عائشة  
وصححه خيركم خيركم لأهلهم وأنا خيركم لأهلي (وقال عمر رضي الله عنه مع خشونته) وصلاته في دين الله  
(ينبغي للرجل أن يكون في أهله) أي نسائه وأولاده (مثل الصبي) في المداعبة واللعب (فاذا التمسوا  
ما عنده) من أمور الدين (وجدر جلا) أي كامل الرجولية تام العقل (وقال لقمان) الحكيم (ينبغي  
للرجل) وفي نسخة للعالم (أن يكون في أهله كالصبي) ولفظ القوت يكون العاقل في بيته ومع أهله  
كالصبي (وإذا كان في القوم وجدر جلا) أي في مجافهم (وفي تفسير الخبر المروي) عن رسول الله صلى  
الله عليه وسلم (أن الله يبيض الجعظري الجواظ) قال العراقي رواه أبو بكر بن لال في مكارم الاخلاق من

حديث أبي هريرة بسند ضعيف وهو في الصحيحين من حديث حارثة بن وهب الخزاعي ألا أخبركم بأهل النار كل عتل جواظ مستكبر ولا يداود لا يدخل الجنة الجواظ ولا الجعظري اه (قيل هو الشديد على أهله المتكبر في نفسه) كذا في القوت (وهو أحد ما قيل في معنى قوله تعالى عتل) بعد قوله زعيم (قيل العتل هو اللفظ اللسان الغليظ القلب على أهله) وما ملكت يمينه كذا في القوت وروى الطبراني في الكبير من حديث أبي الدرداء ألا أخبرك بأهل النار كل جعظري جواظ مستكبر نجاع ممنوع الحديث وقد قيل في معنى الجعظري هو الضخم المختال في مشيه أو الأكل أو الفاجر أو اللفظ الغليظ والجواظ قيل هو الذي لا عرض والذي يتمدح بما ليس فيه أو عنده أو الذي يجمع ويجمع أو السمين الثقيل من التميم وحديث حارثة بن وهب الخزاعي رواه أيضاً أحمد وعبد بن حميد والترمذي والنسائي وابن ماجه والعتل قيل هو الشديد الجافي أو الجوع المنوع أو الأكل الشروب وهذه الأوصاف قد جاءت مسندة مرفوعة من حديث عبد الرحمن بن غنم عند أحمد لا يدخل الجنة الجواظ الجعظري والعتل الزنيم هو الشديد الخلق المصحح الأكل الشروب الواحد الطعام والشراب الظلم للناس الرحيب الجوف (وقال صلى الله عليه وسلم لجابر) رضى الله عنه (هلا بكم اتلاعها وتلاعك) رواه الشيخان من حديثه وقد تقدم قريباً (ووصفت أعرابية زوجها وقدمات) عنها (فقلت والله لقد كان فحواً كذا في الج) أى دخل البيت تعنى حسن معاشرته مع الأهل وملاعبته لهن بالفحل والتبسم وعدم عبوس الوجه وقد ورد أن الله يبغض العبوس على أهله إذا دخل عليهن (سكنوا إذا خرج) تصفه بقلة الكلام في المحافل وذلك يدل على كمال وقاره ومهابته بين الناس (أكل ما وجد) تصفه بالقناعة (غير سائل عما فقد) تصفه بحسن سروته وأعضائه وكرمه وسخائه ويشبه كلامها بكلام الخامسة من حديث أم زرع زوجي أن دخل فهد وان خرج أسد ولا يسأل عما عهد وهو يحتمل المدح ويحتمل الذم فعلى المدح معنى فهد أى نام نوم الفهد وغفل عن معائب البيت وقيل وثب وثوب الفهد وبادر إليها بالجماع من كثرة حبه لها وأسدى فعل فعل الأسد في شجاعته وجراته ولا يسأل عما عهد أى لا يسأل عما فقد في البيت من ماله لتمام كرمه وهذا هو الملائم لقول الأعرابية هنا غير سائل عما فقد ولا يحتمل هنا الأجل كلامها على المدح وأما ما في حديث أم زرع فيحتمل كلهما وإن كان ماعداً الجملة الأولى يحتمل الذم أيضاً لكنه لا يلائم السياق فتأمل (الرابع) أن لا ينبسط في الدعابة والفسكاهة والمزاح (وحسن الخلق والموافقة) معها (باتباع هواها) فيما قيل إليها نفسها مرة واحدة (التي قد فسدت خلقها) بارخاء الرسل لها (وتسقط بالكلمة هيئته) وحشمتها (عند هابل يراعى) حد (الاعتدال فيه) ولا يتجاوز (ولا يدع الهيبة) والوقار والعز (والانقباض) والشهم (مهمار أى منكرا) شرعياً أو عرفياً منها (ولا يفتخ باب المساعدة على المنكرات ألبته) بسكوته عنها (بل مهمار أى ما يخالف الشرع) الظاهر (و) بجانب (المروءة) الإيمانية (تمر) أى صار شبه التمر في الغضب (وانتفض) كما ينتفض الميت الخرد ردعاً لذلك المنكر (قال الحسن) البصري رجه الله تعالى (ما أصبح رجل يطيع امرأته فيما تهوى إلا كبه الله في النار) نقله صاحب القوت والكب هو اللقاء (وقال عمر رضى الله عنه خالفوا النساء فإن في خلافهن البركة) رواه العسكري في الأمثال من حديث حمص بن عثمان بن عبيد الله بن عبد الله بن عمر قال قال عمر فذكر كذا في المقاصد للسجواني (وقد قيل شاوروهن وخالفوهن) هكذا اشتهر على اللسان وليس بحديث وبدل له حديث أنس رفعه لا يفتعن أحدكم امرأته حتى يستشير فإن لم يجد من يستشير فليستش امرأته ثم ليخالفها فإن في خلافها البركة أخرجه ابن لال ومن طريقه الديلمي من حديث أحمد بن الوليد الفحام حدثنا كثير بن هشام حدثنا عيسى بن إبراهيم الهاشمي عن عمر بن محمد عنه وعيسى ضعيف جداً مع انقطاعهم فيه (وقد قال صلى الله عليه وسلم تعس عبد الزوجة) هكذا هو في القوت قال العراقي لم أقف له على أصل والمعروف تعس عبد الدينار

قيل هو الشديد على أهله المتكبر في نفسه وهو أحد ما قيل في معنى قوله تعالى عتل قيل العتل هو اللفظ اللسان الغليظ القلب على أهله وقال عليه السلام لجابر هلا بكم اتلاعها وتلاعك ووصفت أعرابية زوجها وقدمات فقالت والله لقد كان فحواً كذا في الج سكتها إذا خرج أكلاً ما وجد غير مشائل عما فقد (الرابع) أن لا ينبسط في الدعابة وحسن الخلق والموافقة باتباع هواها إلى حد يفسد خلقها ويسقط بالكلمة هيئته عند هابل يراعى الاعتدال فيه فلا يدع الهيبة والانقباض مهمار أى منكرا ولا يفتخ باب المساعدة على المنكرات ألبته بل مهما رأى ما يخالف الشرع والمروءة تنمر وامتنع قال الحسن والله ما أصبح رجل يطيع امرأته فيما تهوى إلا كبه الله في النار وقال عمر رضى الله عنه خالفوا النساء فإن في خلافهن البركة وقد قيل شاوروهن وخالفوهن وقد قال عليه السلام تعس عبد الزوجة

(REV)

وعبد الدرهم الحديث ورواه البخاري من حديث أبي هريرة اه قلت ورواه من طريق أبي بكر بن عباس  
عن أبي حصين عن أبي صالح عنه وفي لفظ للعسكري من طريق الحسن عن أبي هريرة لعن بدل تعس (واغما  
قال ذلك لانه اذا أطاعها في هواها فهو عبدها وقد تعس) بكسر العين لغسة في تعس بفتحها أي أكسب على  
وجهه وعثر وقيل لزمه الشر (فان الله تعالى مملوكه المرأة) وجعلها كالا سيرة في يديه وجعله  
قواما عليها ومهيئا (فلا كنها نفسه) بأن يصير مطيعا لها (فقد عكس الامر وقلب القضية) ونالف حكمته  
الله فان قلب الامر عليه وكأنه قد (أطاع الشيطان) ووافقه (المأقال ولا آمنهم فليغيرن خلق الله  
اذحق الرجل أن يكون متبوعا لا تابعا فقد سمى الله الرجال فؤامين على النساء) فله الهيمنة عليهن من كل  
وجه والمرأة سفينة فلا ينبغي اطاعتها به فسر قوله تعالى ولا تتوا السفهاء أموالكم يعني النساء والصبيان  
وقد ورد طاعة النساء ندامة (وسمى) الله (الزوج سيذا) فلا يجعل امرأته وبته فيكون عبدا لها لانه (قال)  
الله (تعالى) في قصة سيدنا يوسف عليه السلام وامرأة العزيز (وألفيا سيدها الذي الباب) يعني يوسف عليه  
السلام وزليخا وسيدها زوجها (فاذا انقلب السعد المالك مسخرًا) مملوكا (فقد) جهل و (بدل) نعمة  
الله كفرا) أشار به الى قوله تعالى الذين بدلوا نعمة الله كفرا وأحلوا قومهم دار البوار (و) لا ينبغي أن  
تعودها عادة فتجترى عليك وتطالب بالاعتاد منك اذ (نفس المرأة على مثال نفسك) في الاخلاق سواء  
(ان أرسلت عنانها قليلا جمحت بك طويلا وان أرخيت عذارها فترا جذبتك ذراعا وان كبتها)  
أي كففتها (وشددت يدك عليها في محل الشدة مملكتها) فلعلها أن تطوع لك وحيث ان المرأة على مثال  
أخلاق النفس سواء فقد قال في معناه ابو بصير رحمه الله تعالى

والنفس كالطفل ان تهمله شب على \* حب الرضاع وان تطفمه ينظم  
(قال الشافعي رضي الله عنه) فيما يروى عنه (ثلاثة ان أكرمهم هانوك وان أهنتهم أكرمك المرأة  
والخادم والنبطي) هكذا نقله صاحب القوت والمراد بالخادم الذي يخدمك بالاجرة والنبطي محرقة  
السوادي وهو الذي يخدم الارض بالزراعة والحراثة وفي هذا المعنى ما اشتهر على اللسان ثلاثة لا ينفع  
فيهم الا كرام الصوف والمرأة والفلاح (أراد به) الشافعي (ان محضت الاكرام) أى أخلاصته (ولم تخرج  
غضبك بلبنك وقطاطنك رفقك) لم يبالوا بك ولم يهابوك ولم يعتبروك وقول الشافعي رضي الله عنه صحيح وما  
قاله الا عن تجربة صحيحة وهو مشاهد محسوس لا يستراب في أحد هؤلاء الثلاثة وقد قيل في الاخير  
\* سود الوجوه اذ لم يظلموا وظلموا \* (وكانت نساء العرب يعلمن بناتهن اختبار الازواج) وامتحانهن (كانت  
المرأة تقول لابنتها) اذ انكحت يا بنتي (اختبرى) حليلك أى (زوجك قبل الاقدام) أى قبل ان تقدمي عليه  
(و) قبل (الجراء عليه ان تزج رحمه) وهو الحديد الذي فيه (فان سكنت على ذلك) ولم ينهك (فقطعي  
اللحم على ترسه فان سكنت على ذلك) وأقر (فكسرى العظام بسيفه فان صبر) ولم يغضب عليك  
(فاحملى الا كاف) أى البرذعة (على ظهره وامطيه) أى اركبيه (فانما هو جبارك) شبهته بالجبار  
في كمال البلادة وعدم الشعور ومن هنا قول الشافعي رضي الله عنه من اس استغضب فلم يغضب فهو جبار  
(وعلى الحيلة فبالعدل قامت السموات والارض) وما فهمن وبه تم نظام العالم ولولا العدل لغسدت الاحوال  
(وكما جاوز) الشئ (حده انعكس على ضده) وهذه قاعدة كلية مشهورة هو المراد بقولهم حب التناهى  
غلط خير الامور الوسط (فينبغي أن يسلك سبيل الاقتصاد) والتوسط (في المخالفة والموافقة) بان لا يوافقها  
في هواها كلية حتى يخرجها عن الدين ولا يخالفها مرة فيوقعها في الحرج المؤثم (ويتبع الحق في جميع  
ذلك ليسلم من شرهن) وكيدهن (فان كيدهن عظيم) بنص القرآن (وشرهن فاش) أى ظاهرا  
(والغالب عليهن سوء الخلق) وشراسته وجود الطبع (وركاكة العقل) أى ضعفه (ولا يعتدل ذلك

فإنه عكس على ضده فينبغي أن نسلك سبيل الاقتصاد في المخالفة والموافقة وتبجح الحق في جميع ذلك لتسلم من شره فان كيدهن عظيم وشرهن فاش والغالب علمهن سوء الخلق وركاكة العقل ولا يعتدل ذلك

(منهن الانوع لطاف) ولين (مزوج ب سياسة) وتدبير (قال صلى الله عليه وسلم مثل المرأة الصالحة)  
 الموصوفة بالصلاح والعفة والدين (في) جلة (النساء كمثل الغرباء الا عصم بين مائتي غراب يعنى  
 الابيض البطن) هكذا هو في القوت قال العراقي واه الطبراني من حديث أبي امامة بسند ضعيف ولا جد  
 من حديث عمرو بن العاص كذا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم بمراة فاه ابربان كثيرة فيها  
 غراب أعصم أحر المنقار فقال لا يدخل الجنة من النساء الا مثل هذا الغراب في هذه الغرابان واسناده صحيح  
 وهو في السنن الكبرى للنسائي اه قلت أما حديث أبي امامة الذي عند الطبراني في الكبير فلفظه بعد قوله  
 كمثل الغراب الا عصم قيل يا رسول الله وما الغراب الا عصم قال هو الذي احدى رجليه بيضاء وفي سنده  
 مطرح بن زيد قال الهيثمي وهو مجمع على ضعفه وأما حديث عمرو بن العاص فرواه أيضا الطبراني في  
 الكبير والحاكم ولفظهم لا يدخل الجنة من النساء الا كقدر هذا الغراب الا عصم من هذه الغرابان  
 وروى أحمد أيضا من حديث عمار بن خزيمة لا يدخل الجنة من النساء الا من كان منهن مثل هذا  
 الغراب الا عصم من الغرابان وعند الطبراني أيضا من حديث عباد بن الصامت مثل المرأة المؤمنة كمثل  
 الغراب الاباق في غرابان سود لاناية لها ولا شبه لها الحديث واختلف في تفسير الا عصم في الصحاح الغراب  
 الا عصم الذي في جناحيه ريشة بيضاء لان جناح الطائر بمنزلة اليد له اه قلت وعن ابن الاعرابي الا عصم  
 من الخيل الذي في يديه بياض وعن الاصمعي العصمة بياض في ذراعي الطي والوعل وقيل بياض في يديه  
 وأحدهما كالسوار قال الرخشمي وتفسير الحديث يطابق هذا القول لكن وضع الرجل مكان اليد قالوا  
 وهذا غير موجود في الغرابان فعننا لا يدخل أحد من المختلات المتبرجات الجنة اه (وفي وصية لقمان) الحكيم  
 (لابنه يا بني اتق المرأة السوء فانها شبيهك) أي توقعك في الشيب لكثرة مكابدةك من سوء خلقها فتقع  
 في هموم واكدار فيسرغ الشيب (قبيل) ابان (الشيب واتق شرار النساء) وهن الفاحرات السليطات  
 اللسن على أزواجهن (فانهن لا يدعون الى خير) أي لا خير فيهن ولا يطلب عندهن (وكن من خيارهن  
 على حذر) وخوف (و) قدر وى معنى قول لقمان في قول نبينا صلى الله عليه وسلم (قال صلى الله عليه وسلم  
 استعذوا بالله (من الفواقير الثلاث) جمع فاقرة وهي التي تفقر الظهر أي تكسر فقره والمراد هنا  
 الدواهي المهلكة وهي القواصم أيضا (وعند منهن المرأة السوء فانها المشيبة) لزوجهما (قبل الشيب وفي  
 لفظ آخر) هي التي (ان دخلت عليك اسبتك) أي أدت بك بالقول والفعل والسب بالسبين المهملة  
 والموحدة اللدغ (وان غبت عنها خاتمتك) في مالك أو في خروجهما من غير اذن أو غير ذلك وفي رواية وان  
 غبت عنها لم تأمنها ببقية الحديث جار في اقامة ان رأى حسنة دفنها وان رأى سيئة أذاها وامام ان  
 أحسنت لم يرض عنك وان أسأت فتلك قال العراقي واه الدبلي في مسند الفردوس باللفظ الاول من  
 حديث أبي هريرة بسند ضعيف واللفظ الآخر رواه الطبراني من حديث فضالة بن عبيد ثلاث من الفواقير  
 فذكر منها امرأة ان حضرتك أدتلك وان غبت عنها خاتمتك وسنده حسن اه قلت قال الهيثمي فيه  
 محمد بن عمام بن يزيد كره ابن أبي حاتم فلم يخرجه ولم يوثقه وبقية رجاله وثقوا ولفظه امام ان أحسنت  
 لم يشكروا ن أسأت لم يغفروا جار وان رأى خيرا دفنه وان رأى شرا أشاعه والباقي مثل سياق المصنف  
 باللفظ الثاني (وقال صلى الله عليه وسلم في خيرات النساء) أي خيارهن (انهن صواحبات يوسف) مروا  
 أبابكر فليصل بالناس متفق عليه من حديث عائشة وحفصة قاله العراقي وفي رواية للترمذي في الشمائل  
 أو صويحات وكل منهما جمع صاحبة لكن الثاني قليل (يعنى ان صرفك أبابكر) رضى الله عنه (عن  
 الترمذي) لامامة الصلاة (مبيل منسكن عن الحق الى الهوى) وتزين واغواء كجاء زليخا حين راودت  
 يوسف عليه السلام كان ذلك غرابة وهوى ففيه اعتذار ليوسف وايقاع اللوم عليها كذا في القوت  
 وأخرج الحديث مطولا الترمذي في الشمائل وروى الشيخان بعضه ومنه هذا القول المذكور وهذا قوله

قال الله تعالى حين أفشين  
 سر رسول الله صلى الله  
 عليه وسلم ان تنوب الى  
 الله فقد صغت قلوبكما أي  
 مالت وقال ذلك في خبير  
 أزواجه وقال عليه السلام  
 لا يفلح قوم غلبتهم امرأة  
 وقدر بر عمر رضي الله عنه  
 امرأته لما راجعته وقال  
 ما أنت إلا لعبسة في جانب  
 البيت ان كانت لنا ليلت  
 حاجة والا جاست كما أنت  
 فاذا فبين شروفيهن ضعف  
 فالسياسة والخشونة علاج  
 الشر والمطايبة والرجعة  
 علاج الضعف فالطبيب  
 الحاذق هو الذي يقدر  
 العلاج بقدر الداء فليست  
 الرجل أولا الى أخلاقها  
 بالتجربة ثم ليعاملها بما  
 يصلحها كما يقتضيه حالها  
 (الخامس) الاعتدال في  
 الغيرة وهو أن لا يتغافل عن  
 مبادئ الأمور التي تخشى  
 غوائلها ولا يبالغ في أساءة  
 الظن والتعنت وتجسس  
 البواطن فقد نهى رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم ان  
 تتبع عورات النساء وفي  
 لفظ آخر ان تبغ النساء  
 ولما قدم رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم من سفره قال  
 قبل دخول المدينة لا تطرقوا  
 النساء ليلا فالف رجلان  
 فسبقا فرأى كل واحد في  
 منزله ما يكره

ان عائشة أجابته بأن أبابكر أسيف لا يقدر على أن يقوم مقامك وانه كرر ذلك فذكرت الجواب فقال  
 ما قال وفي البخاري فر عمر فليضل بالناس وانما قالت لحفصة انها تقول ما قالت عائشة فقال لها اتكن لانت  
 صواب يوسف فقالت لها حفصة ما كنت لاصيب منك خيرا وانما جعلهن كذلك في اظهار خلاف  
 ما في الباطن أي في التظاهر والتعادون ثم هذا الخطاب وان كان بلفظ الجمع فالمراد به واحدة وهي عائشة ووجه  
 الشبه ان زليخا استدعت النسوة وأظهرت لهن الاكرام بالضيافة ومرادها زيادة على ذلك وهي أن  
 ينظرون حسن يوسف فيعذرنها في محبته وعائشة رضي الله عنها أظهرت في أن سبب محبتها صرف الامامة عن  
 أيها عدم سماعه القراءة ومرادها زيادة على ذلك في أن لا يتشاهم الناس فقدر روى البخاري عنها القد  
 راجعته وما جاني على كثرة مراجعته الا أنه لم يقع في قلبي أن يحسب الناس رجلا قام مقامه أبدا ولا كنت  
 أرى انه لم يقيم أحدهم مقامه عليه السلام الاتشاهم الناس به (وقال) الله تعالى في نسائه (حين أفشين)  
 أي أظهرن (سر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تنوب الى الله فقد صغت قلوبكما أي مالت) الى الهوى  
 فأمرهما بالنوبة للميل الى هواهما (وقال ذلك في خير أزواجه) وهما عائشة وحفصة رضي الله عنهما  
 فساظنك بن شاكته الجهالة ووصفه الهوى والضلالة قال العراقي متفق عليه من حديث عمر (وقال صلى  
 الله عليه وسلم لا يفلح قوم غلبتهم امرأة) نقله صاحب القوت وفي نسخة تملكهم قال العراقي رواه البخاري  
 من حديث أبي بكر نحوه اه قلت يشير بذلك الى أنه رواه بلفظ لن يفلح قوم ولو أمرهم امرأة وهكذا  
 رواه أحمد والترمذي والنسائي وفي رواية ملكوا قاله لم يبلغه ان فارسا ملكوا البوران ابنة كسرى فلذلك  
 امتنع أبو بكر عن القتال مع عائشة في وقعة الجمل واحتج بهذا الخبر وقال الطيبي في شرح المشكاة هذا  
 اخبار بنفي الفلاح عن أهل فارس على سبيل التأكيد وفيه اشعار بأن الفلاح للعرب فتكون هجزة  
 (وزجر عمر رضي الله عنه امرأته لما راجعته) ولفظ القوت وتكمهم عمر مرة في شيء من الامر فأخذت  
 امرأته تراجع القول فزبرها (وقال ما أنت) وهذا انما (أنت لعبة في جانب البيت ان كانت لنا ليلت  
 حاجة والا جاست كما أنت) واللعبة بالضم كل ما يلعب به كالشطرنج والنرد وغيرهما وسميها لعبسة  
 لكونها تلهي أو المراد بمنزلة لعبسة (فاذا فبين شر) وسوء خلق وجفاء (وفيهن) أيضا (ضعف) وعجز  
 وقصور (فالسياسة والخشونة علاج الشر والمطايبة والرجعة علاج الضعف والطبيب الحاذق) المساهر  
 في فنه (هو الذي يقدر العلاج بقدر الداء) الحادث (فاينظر الرجل أولا الى أخلاقها بالتجربة) والاختبار  
 (ثم ليعاملها بما يصلحها) فلا يضع الخشونة على الضعف ولا الرجعة على الشر وانما يعطيها (كما يقتضيه حالها)  
 وينزلها في مقامها من أخلاقها وأعمالها (الخامس الاعتدال في الغيرة) وهي بالفتح مشتقة من تغير القلب  
 وهيجان الغضب كراهة شركة الغير في حقه وأشد ذلك ما يكون بين الزوجين ولها حد فاذا جاوزها الرجل  
 قصر عن الواجب فالمراد بالاعتدال هنا الوقوف على ذلك الحد الذي يتجاوز به يقع في التقصير (وهو أن  
 لا يتغافل عن بواطن الأمور) وطواهرها (التي تخشى غوائلها) أي مهالكها (ولا يبالغ في أساءة الظن  
 والتعنت) وهو ادخال المشقة والاذي على الغير (وتجسس البواطن) أي ايقاع الخشونة فيها وفي بعض  
 النسخ وتجسس البواطن (فقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم أن تتبع عورات النساء وفي لفظ  
 آخر ان تبغ النساء) أي ان يفعل ما توقعهن في العنت أي المشقة قال العراقي رواه الطبراني في الاوسط  
 من حديث جابر أن يتطالب عورات النساء والحديث عند مسلم بلفظ نهى أن يطرق الرجل أهله ليلا  
 يخونهم أو يتطالب عوراتهم واقتصر البخاري على ذكر النهي عن الطروق ليلا اه (ولما قدم رسول  
 الله صلى الله عليه وسلم من سفر) وهي غزوة تبوك (قال قبل دخوله المدينة لا تطرقوا النساء ليلا فجاء  
 رجلان فسبقا فرأى كل واحد منهما في منزله ما يكره) قال العراقي رواه أحمد من حديث ابن عمر بسند  
 جيد اه قلت وأما قوله لا تطرقوا النساء ليلا فقد رواه الطبراني في الكبير من حديث ابن عباس وفي

الصحيحين من حديث جابر بن عبد الله أن نظرق الرجل أهله ليلا وتقدم في الذي قبله وفي الصحيح حديث جابر المذكور فلما قدمنا ذهابنا لدخول فقال امهلوا حتى تدخلوا ليلا أي عشاء لكي تمشط الشعثة وتستعد المغيبة وفي لفظ آخر له قاله إذا دخلت ليلا فلا تدخل على أهلك حتى تستعد المغيبة وتمشط الشعثة والجمع بين هذا وبين قوله لا تطرقوا النساء ليلا أن ما ذكرناه محمول على بلوغ خبرهم بالوصول فاستعدوا أو أن الأمر في أول النهار والنهي في أثنائه أو الأمر لمن علم أهله بقدمه والحكمة في الإمهال (وفي الخبر المشهور المرأة كالضلع) بكسر الضاد المحجمة وفتح اللام وسكونها والفتح أفصح (فإن قومه كسرتة فدعه تستمع به على عوج) قال العراقي متفق عليه من حديث أبي هريرة أنه قلت رواء الطبراني في باب الإدارة مع النساء قال حدثنا عبد العزيز بن عبد الله حدثني مالك عن أبي الزناد عن الأعرج عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للمرأة كالضلع إن أقتها كسرتها وإن استمتعت بها استمتعت بها وفيها عوج ورواه مسلم من رواية سفيان عن أبي الزناد أن المرأة خلقت من ضلع لن تستقيم لك على طريقة وفي صحيح ابن حبان عن سمرة بن جندب مرفوعا أن المرأة خلقت من ضلع فإن أقتها كسرتها فدارها تعش بها وفي غرائب مالك للدارقطني نحوه لفظ البخاري إلا أنه قال على خليقة واحدة وانما هي كالضلع والعوج كعنب هكذا هو في رواية البخاري وعند أبي ذر بفتح العين والاكتر على الكسر وقيل بينهما فرق وقال البخاري أيضا في باب الوصاة للنساء بعد أن ساق سنده إلى أبي هريرة مرفوعا وفيه واستوصوا بالنساء خيرا فأنهن خلقن من ضلع أعوج وإن أعوج شيء في الضلع أعلاه فإن ذهبت تقيمه كسرتة وإن تركته لم تقه لم يزل أعوج فاستوصوا بالنساء خيرا ومعنى كالضلع أي خلقت خلقا فيه أعوجاج فكأنها كالضلع وهو معوج من أصله وما أحسن قول الشاعر في هذا المعنى

هي الضلع العوجاء لست تقيمها \* إلا أن تقويم الضلوع انكسارها  
أتجمع ضعفا واقتدارا على الهدى \* أليس عجيبا ضعفها واقتدارها

(فهذا في تهذيب أخلاقها) والرفق بها والصبر على عوج أخلاقها واحتمال ضعف عقلها وإن من رام تقويمها رام مستحيلا وفاته الانتفاع بها (وقال صلى الله عليه وسلم غيرة يبغضها الله وهي غيرة الرجل على أهله من غير ريبة) كذا في القوت قال العراقي رواه أبو داود والنسائي وابن حبان من حديث جابر بن عبد الله (لأن ذلك من سوء الظن الذي نهينا عنه فإن بعض الظن اثم) بنص القرآن (وقال صلى الله عليه وسلم لا تكثر الغيرة على أهلك فتري بالسوء من أجلك) نقله صاحب القوت (وكذا الغيرة في محلها فلا بد منها وهي محمودة) مثني عليها (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله تعالى يغار المؤمن يغار وغيرة الله أن يأتي المؤمن ما حرم الله عليه) قال العراقي متفق عليه من حديث أبي هريرة ولم يقل البخاري والمؤمن يغار اه قلت رواه البخاري في باب الغيرة قال حدثنا أبو نعيم حدثنا شيبان عن يحيى عن أبي سلمة أنه سمع أبا هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم أنه قال إن الله يغار المؤمن يغار وغيرة الله أن يأتي المؤمن ما حرم الله عليه وفي رواية أخرى ذكر أن لا يأتي بزيادة لا وكذا هو في رواية النسفي وأفرط الصغاني فقال كذا للجميع والصواب حذف لا كذا قال الحفاظ في الفتح وما أدرى ما أراد بالجميع بل أكثر رواه البخاري على حذفها وفاقا لما رواه غير البخاري كسليم والترمذي وغيرهما قال الطبري والتقدير على ثبوت لا غيرة الله ثابتة لأجل أن لا يأتي وقد وجهه الكرماني بمعنى آخر مذكور في شرحه (وقال صلى الله عليه وسلم أتعجبون من غيرة سعد) بهجرة الاستفهام الاستخباري أو الإنكار أي لا تعجبوا من غيرة سعد (والله لا أغير منه) بلام التأكييد (والله أغير مني) وغيرته تعالى تحريمه الفواحش والزجر عنها لأن الغيور هو الذي يزرع على ما يغار عليه رواه البخاري ومسلم من حديث المغيرة بن شعبه فأورده البخاري في باب الغيرة معلقا في كتاب الحدود موصولا قال وزاد عن المغيرة قال سعد بن عباد لورأيت رجلا مع امرأتي لضربته بالسيف غير

وفي الخبر المشهور المرأة كالضلع إن قومه كسرتة فدعه تستمع به على عوج وهذا في تهذيب أخلاقها وقال صلى الله عليه وسلم إن من الغيرة غيرة يبغضها الله عز وجل وهي غيرة الرجل على أهله من غير ريبة لأن ذلك من سوء الظن الذي نهينا عنه فإن بعض الظن اثم وقال صلى الله عليه وسلم لا تكثر الغيرة على أهلك فتري بالسوء من أجلك وأما الغيرة في محلها فلا بد منها وهي محمودة وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم إن الله تعالى يغار المؤمن يغار وغيرة الله تعالى أن يأتي المؤمن ما حرم الله عليه وقال عليه السلام أتعجبون من غيرة سعد أنا والله أغير منه والله أغير مني



مصنف فقال النبي صلى الله عليه وسلم أتعجبون من غيرة سعد أنا أغرب عنه من الله أغرب مني وفي حديث ابن عباس عند أحمد واللفظه وأبي داود والحاكم لم نزلت هذه الآية والذين يرمون المحصنات الآية قال سعد بن عبادة أهكذا أنزلت فلو وجدت لكع يفتخذها رجل لم يكن لي أن أحركه ولا أهيجبه حتى آتي بأربعة شهداء فوالله لا آتي بأربعة شهداء حتى يقضى حاجته فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا معشر الانصار ألا تسمعون ما يقول سيدكم قالوا يا رسول الله لا تلبه فانه رجل غيور واثمه ما تزوج امرأة قط الا عذراء ولا خلق امرأة قط فاجترأ رجل منا أن يتزوجها من شدة غيرة فقال سعد والله اني لاعلم يا رسول الله انه خلق وانها من عند الله ولكنني عجت فقال النبي صلى الله عليه وسلم أتعجبون من غيرة سعد لانا أغرب منه والله أغرب مني (ولاجل غيرة الله حرم الفواحش) كل ما اشتد فحجه من المعاصي وقال ابن العربي لا غير محال على الله تعالى بالدلالة القطعية فيجب تأويله كالمعصية والبقاع العقوبة بالفاعل ونحو ذلك (ما ظهر منها) أي من الفواحش (وما بطن) أي خفي (ولا أحد أحب اليه العذر من الله تعالى ولا جل ذلك بعث المندرين والمبشرين ولا أحد أحب اليه العفو من الله تعالى ولا جل ذلك وعد الجنة) وقال البخاري حدثنا عمر بن حفص حدثنا أبي حدثنا الأعمش عن شقيق عن عبد الله عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ما من أحد أغرب من الله من أجل ذلك حرم الفواحش وما أحد أحب اليه المدح من الله هكذا أخرج في باب الغيرة من كتاب النكاح وأخرجه أيضا في كتاب التوحيد وأخرجه مسلم في التوبة والنسائي في التفسير (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم رأيت قصرا في الجنة) وفي بعض النسخ زيادة ليلة أسري بي (وفيه جارية فقلت) لجبريل أو غيره من الملائكة (إن هذا) القصر (فقبل لعمر فأردت أن أنظر اليها) أي إلى الجارية (فذكرت غيرتك يا عمر فبكتي عمر رضي الله عنه وقال عليك) بحذف همزة الاستفهام (أغار يا رسول الله) قال العراقي متفق عليه من حديث يودون ذكر ليلة أسري بي ولم يذكر الجارية فذكر الجارية في حديث آخر متفق عليه من حديث أبي هريرة بينا أنا ثم رأيتني الحديث اه قلت حديث جابر أخرجه البخاري في كتاب المناقب وكتاب النكاح وهذا اللفظ في باب الغيرة حدثنا محمد بن أبي بكر المقدسي حدثنا معمر عن عبد الله عن محمد بن المنكدر عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال دخلت الجنة أو أتيت الجنة فأبصرت قصرا فقلت لمن هذا قالوا العمر بن الخطاب فأردت أن أدخله فلم يمنعني الا على غيرتك قال عمر بن الخطاب يا رسول الله بأبي أنت وأمي يابني الله أو عليك أعار وأما حديث أبي هريرة فقال حدثنا عبدان أخبرنا عبد الله عن يونس عن الزهري أخبرني ابن المسيب عن أبي هريرة قال بينما نحن عند رسول الله صلى الله عليه وسلم جلوس فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينما أنا نائم رأيتني في الجنة فإذا امرأة تتوضأ إلى جانب قصر فقلت لمن هذا قال هذا العمر فذكرت غيرته فوليت مدبرا فبكتي عمر وهو في المجلس ثم قال أو عليك يا رسول الله أعار وفي البخاري أيضا في المناقب من حديث جابر مرفوعا دخلت الجنة فإذا أنا بالريضاء امرأة أبي طلحة وسمعت نجسفة فقلت من هذا قال هذا بلال ورأيت قصرا بفناء جارية فقلت لمن هذا فقال لعمر فأردت أن أدخله فأنظر اليه فذكرت غيرتك فقال عمر بأبي أنت وأمي يا رسول الله أو عليك أعار وهذا أقرب إلى سياق المصنف وروى الترمذي عن بريدة رضي الله عنه قال أصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم فدعا بلالا ثم ساق الحديث وفيه فأتيت على قصر من ذهب مرتفع مشرف فقلت لمن هذا القصر قالوا الرجل من العرب قلت أنا عربي من هذا القصر قالوا الرجل من المسلمين من أمة محمد قلت أنا محمد من هذا القصر قالوا العمر بن الخطاب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لولا غيرتك يا عمر لدخلت القصر فقال يا رسول الله ما كنت لأغار عليك الحديث قال الترمذي حسن صحيح غير يرب وأخرجه ابن حبان والحاكم وصححه وأخرجه أبو يعلى والطبراني في الأوسط والبيهقي من حديث أنس وأخرجه أحمد وأبو يعلى والرويان وأبو بكر في الغيلانيات والشافعي من حديث معاذ وأخرجه ابن عساکر من حديث أبي

ولاجل غيرة الله تعالى حرم  
الفواحش ما ظهر منها وما  
بطن ولا أحد أحب اليه  
العذر من الله ولذلك بعث  
المندرين والمبشرين ولا أحد  
أحب اليه المدح من الله  
ولا جل ذلك وعد الجنة  
وقال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم رأيت ليلة أسري بي  
في الجنة قصرا وبغته  
جارية فقلت لمن هذا القصر  
فقبل لعمر فأردت أن أنظر  
اليها فذكرت غيرتك يا عمر  
فبكتي عمر وقال أو عليك أعار  
يا رسول الله



وكان الحسن يقول أتدعون

نساءكم بزاجن العلوج في الاسواق قبح الله من لا يغار وقال عليه السلام ان من الغيرة ما يحبه الله ومنها ما يبغضه الله ومن الخيلاء ما يحبه الله ومنها ما يبغضه الله فاما الغيرة التي يحبه الله فالغيرة في البيعة والغيرة التي يبغضها الله فالغيرة في غير البيعة والاختيال الذي يحبه الله الاختيال الرجل بنفسه عند القتال وعند الصدمة الاولى والاختيال الذي يبغضه الله الاختيال في الباطل والنسائي وابن حبان من حديث جابر بن عتيك وهو الذي تقدم قبله بأربعة أحاديث اه قلت ويروى نحو ذلك عن عقبة بن عامر مرفوعا قال غيرتان احدهما يحبه الله والاخرى يبغضها الله الغيرة في البيعة يحبه الله والغيرة في غير البيعة يبغضها الله والمخيلة التي يبغضها الله عز وجل رواه أحمد والطبراني في الكبير والحاكم في الزكاة وقال صحيح وأقره الذهبي وقال الهيثمي رجال الطبراني رجال الصحيح غير عبد الله بن زيد الأزرق وهو ثقة قال الحافظ بن حجر وهذا الحديث ضابط الغيرة التي يلام صاحبها والتي لا يلام فيها قال وهذا التفصيل يتعمق في حق الرجال لضرورة امتناع زوجين لامرأة بطريق الحل وأما المرأة فثبت غارت من زوجها في ارتكاب محرم كزنا أو نقص حق وجور عليها الضرة وتحققت ذاك أو ظهرت القرائن فيه فهي غيرة مشروعة فلو وقع ذلك بمجرد توهم من غير ريبة فأنها الغيرة في غير ريبة وأما لو كان الزوج عادلا وفي لكل من زوجه حقه فالغيرة منها ان كانت لمسا في الطباع البشرية التي لم يسلم منها أحد من النساء فتعذر فيها ما لم تتجاوز الى ما يحرم عليها من قول أو فعل وعليه حل ما جاء عن السلف الصالح من النساء في ذلك والله أعلم اه (وقال صلى الله عليه وسلم اني لغيرور وما من امرئ لا يغار الا منكوس القلب) قال العراقي تقدم أوله وأما آخره فرواه أبو عمر النوفلي في كتاب معاشره الأهلين من رواية عبد الله بن محمد مرسلًا والظاهر انه عبد الله بن محمد بن الحنفية اه قلت ومنكوس القلب هو الذي وثق وقيل الخنث (والطريق المغني عن الغيرة أن لا يدخل عليها الرجال) ولو كان من قرباتها لما ورد في الصحيح الجو الموت (وهي لا تخرج الى الاسواق) ولا الى غيرها من المحافل التي تجتمع فيها النساء من كل جهة فهذا هو الدواء النافع لقطع الغيرة اذ يسلم حينئذ من وقع الريبة فيها من سائر الوجوه (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابنته فاطمة رضي الله عنها أي شيء خير للمرأة قالت ان لا ترى رجلا ولا يراها رجل فضمها اليه وقال ذرية بعضها من بعض فاستحسن قولها وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يسدون الكوى والثقب في الحيطان لئلا تطلع النسوان الى الرجال ورأى معاذ امرأته تطلع في الكوى فضر بها ورأى امرأته قد دفعت الى غلامه تفاحه قدأ كات منها فضر بها وقال عمر رضي الله عنه أعروا النساء يلزمن

الرجال

هريرة ومشرف بالتشديد معناه ذو شرافات وفي بعض نسخ الترمذي مربع مشرف أي ذا أرباع لا مدور ومشرف أي مرتفع (وكان الحسن) البصري (رحمه الله تعالى يقول أتدعون نساءكم) أي تتركونهن (بزاجن العلوج) جمع العجج بالكسر وهو الرجل الضخم من كفار الجحيم وبعضهم يطلقه على مطلق الكافر (في الاسواق قبح الله من لا يغار) نقله صاحب القوت (وقال صلى الله عليه وسلم ان من الغيرة ما يحبه الله ومنها ما يبغضه الله ومن الخيلاء ما يحبه الله ومنها ما يبغضه الله فاما الغيرة التي يحبه الله فالغيرة في البيعة والغيرة التي يبغضها الله فالغيرة في غير البيعة والاختيال الذي يحبه الله الاختيال الرجل بنفسه عند القتال وعند الصدمة الاولى والاختيال الذي يبغضه الله الاختيال في الباطل) قال العراقي رواه أبو داود والنسائي وابن حبان من حديث جابر بن عتيك وهو الذي تقدم قبله بأربعة أحاديث اه قلت ويروى نحو ذلك عن عقبة بن عامر مرفوعا قال غيرتان احدهما يحبه الله والاخرى يبغضها الله الغيرة في البيعة يحبه الله والغيرة في غير البيعة يبغضها الله والمخيلة التي يبغضها الله عز وجل رواه أحمد والطبراني في الكبير والحاكم في الزكاة وقال صحيح وأقره الذهبي وقال الهيثمي رجال الطبراني رجال الصحيح غير عبد الله بن زيد الأزرق وهو ثقة قال الحافظ بن حجر وهذا الحديث ضابط الغيرة التي يلام صاحبها والتي لا يلام فيها قال وهذا التفصيل يتعمق في حق الرجال لضرورة امتناع زوجين لامرأة بطريق الحل وأما المرأة فثبت غارت من زوجها في ارتكاب محرم كزنا أو نقص حق وجور عليها الضرة وتحققت ذاك أو ظهرت القرائن فيه فهي غيرة مشروعة فلو وقع ذلك بمجرد توهم من غير ريبة فأنها الغيرة في غير ريبة وأما لو كان الزوج عادلا وفي لكل من زوجه حقه فالغيرة منها ان كانت لمسا في الطباع البشرية التي لم يسلم منها أحد من النساء فتعذر فيها ما لم تتجاوز الى ما يحرم عليها من قول أو فعل وعليه حل ما جاء عن السلف الصالح من النساء في ذلك والله أعلم اه (وقال صلى الله عليه وسلم اني لغيرور وما من امرئ لا يغار الا منكوس القلب) قال العراقي تقدم أوله وأما آخره فرواه أبو عمر النوفلي في كتاب معاشره الأهلين من رواية عبد الله بن محمد مرسلًا والظاهر انه عبد الله بن محمد بن الحنفية اه قلت ومنكوس القلب هو الذي وثق وقيل الخنث (والطريق المغني عن الغيرة أن لا يدخل عليها الرجال) ولو كان من قرباتها لما ورد في الصحيح الجو الموت (وهي لا تخرج الى الاسواق) ولا الى غيرها من المحافل التي تجتمع فيها النساء من كل جهة فهذا هو الدواء النافع لقطع الغيرة اذ يسلم حينئذ من وقع الريبة فيها من سائر الوجوه (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لابنته فاطمة رضي الله عنها أي شيء خير للمرأة قالت ان لا ترى رجلا ولا يراها رجل فضمها اليه وقال ذرية بعضها من بعض فاستحسن قولها وكان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يسدون الكوى والثقب في الحيطان لئلا تطلع النسوان الى الرجال ورأى معاذ امرأته تطلع في الكوى فضر بها ورأى امرأته قد دفعت الى غلامه تفاحه قدأ كات منها فضر بها وقال عمر رضي الله عنه أعروا النساء يلزمن

(۴۷۴)

والصواب الآن المنع الا

العجائب ما استصعب ذلك

فمن ان الصلوات تحت قنات

فی زمان انجلیه حی فالت

عائشة رضي الله عنها و علم

الذي صلى الله عليه وسلم

ما أحدثت النساء بعد

لمنع من الخـ و حـ و مـ

قَالَ بَارِئُكَ قَالَ بَارِئُكَ

قال ابن حجر قال رسول الله

صلی اللہ علیہ وسلم لا تمنعوا

اماء الله مساجد الله فقال

بعض ولده بلی والله لنمعه

وضه به و غضب علیه و قال

تسبیح اقبال اقبال

اَللّٰهُمَّ صَلِّ وَسَلِّمْ عَلٰى رَسُوْلِكَ

اللَّهُمَّ صَلِّ عَلَى النَّبِيِّ وَآلِهِ وَسَلَّمَ

لا تمنعوا فتقول بلى والله

استبحر أعلى المخالفة لعمل

تغیر الزمان وانما غرض

عليه لا طلاقه الاغظ بالمخالفة

ظاہر : غیظ و اذیت

کتابخانه منیر علیا طاهر

وذلك كان رسـول الله

صلى الله عليه وسلم قد آد

لهن في الاعياد خاصة أ

نہج، حزن و ملکہ، لاغیر

الاضواء والظلال

الآن

الآن نباح للأمراء العظماء

برضا زوجها ولو كان القمعة

أَسْلَمَ وَدَانَبَغِي أَنْ لَا تَخْرُ

الالهيم فان الخير

للنظمات والامم والـ

المسألة الأولى

[illegible]

المروعة وربما تعصى،

الفساد فاذا خرجت فينا

أَنْ تَغْضُ بِصِرْهَاعَنِ الرَّبِّ

ولسنا نقول ان وجهه الو

فيسوقها عبدة كره

في محفلها نورة نو  
التي تليها نورة نو

المراة في حقها بل هو كذا

لَا مَنَّةَ فَفَقَطْ فَإِن لَّمْ تَكُنْ فَتَنَةً

في الكبير عن بكر بن سهل الدلمياطي عن شعيب بن يحيى عن يحيى بن أيوب بن عمرو بن الحرث عن مجمع بن كعب عن مسلمة عن مخلد رضى الله عنه رفعه فذكره وأورده ابن الجوزي في الموضوعات وقال شعيب غير معروف وقال ابراهيم الحاربي لأصل لهذا الحديث وتبعه على ذلك السيوطي في اللآلئ المصنوعة غير متعقب له ولعله لم يطلع على تعقب الحافظ بن حجر على ابن الجوزي بأن ابن عساكر أخرجه من وجه آخر في أماليه وحسنه قال وبكر بن سهل وإن ضعفه جمع لكنه لم ينفرد به كما ادعاه ابن الجوزي فالحديث إلى الحسن أقرب (وإنما قال ذلك لأنهم لا يرغبون في الخروج) عن منازلهم (في الهيئة الرثة) وهي ثياب المهنة والبدلة فإذا لبس الثياب الفاخرة حرّكهن ابليس للخروج ليرين غيرهن وهذه الصفة مذكورة في طباعهن في سائر البلاد (وقال) أيضا رضى الله عنه (عُودوا نساءكم) كلمة (لا) كذا في القوت وعند العسكري في الأمثال من حديث عون بن موسى قال قال معاوية عودوا نساءكم لافانها ضعيفة إن أطعتمها أهلكتكم نقله السخاوي في المقاصد (وكان قد أذن رسول الله صلى الله عليه وسلم للنساء في حضور المساجد) قال العراقي متفق عليه من حديث ابن عمر أنذروا للنساء بالليل إلى المساجد اه قلت وكذلك رواه أحمد وأبو داود والترمذي (والصواب الآن) يعني في زمان المعصنف (المنع) من الخروج ليل إلى المساجد (النجار) جمع عجوز وهي المرأة المسنة فانه لا بأس بخروجها للام من الفتنة بل استصوب ذلك في زمان الصحابة رضوان الله عليهم (حتى قالت عائشة رضى الله عنها لعلم النبي صلى الله عليه وسلم ما أحدث النساء لمنعهن من الخروج) قال العراقي متفق عليه قال البخاري لمنعهن المساجد وقال مسلم المسجد (وقال عمر رضى الله عنه) قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا اماء الله مساجد الله فقال بعض ولده (أى ولد عمر) بل تمنعهن ففسدهن وغضب عليه وقال تسمعني أقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تمنعوا افتقروا (بلى) قال العراقي متفق عليه اه قلت ورواه كذلك أحمد وابن حبان وأخرجه ابن جرير في تهذيبه عن عمر بن الخطاب ورواه مسلم عن ابن عمر بلفظ لا تمنعوا النساء حظوظهن من المساجد إذا استأذنكم وعند ابن ماجه لا تمنعوا اماء الله أن يصلين في المسجد ورواه أحمد وأبو داود والطبراني والحاكم والبيهقي بلفظ لا تمنعوا نساءكم المساجد وبيوتهم خير لهن وفي الباب عن أبي هريرة لا تمنعوا اماء الله مساجد الله ولاكن لا تخرجنوهن ثغلات رواه أحمد وأبو داود والبيهقي وابن جرير في التهذيب ورواه أحمد أيضا وابن منيع وابن حبان والطبراني والضياع من حديث زيد بن خالد (وإنما استجروا) بعض ولد عمر (على المخالفة) لما سمعوا من أبيه مرفوعا (لعلمه بتغير الزمان) ولعله بلغه قول عائشة السابق فوافق رأيه رآها (وإنما غضب عليه) عمر (لا طلاقه اللفظ بالمخالفة ظاهرا من غصير اظهار العذر) وهو بعيد من الادب ولذا ما ذكره على قول عائشة (وكذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد أذن لهن في الاعباد خاصة أن يخرجن) قال العراقي متفق عليه من حديث أم عطية اه (ولكن لا يخرجوا الا باذن من أذنوا جهن) إذا أذن لهن في الخروج (والخروج الآن أيضا مباح للمرأة العفيفة) الدينية (برضا زوجها ولكن القعود في قعر بيتها) (أسلم) لهما من الخروج ولورضى الزوج بذلك كفي حديث عمر السابق وبيوتهم خير لهن (وينبغي أن لا تخرج) من بيتها (الالمهم) شديد وأمر بوجبه (لان الخروج للنظارات) أى للفرج والنزوات (والامور التي ليست مهمة يقدح في المروءة) ويسقط مقامها (وربما يفضى) ذلك (إلى الفساد) العاجل أو الآجل كجهوم مشاهد الآن وقبل الآن (فاذا خرجت) لهم (فينبغي ان) تخرج ثغلة غير مظهرة للزينة ولا لابس ثياب التباهى ولا تختال في مشيتها وعلماها (تغض بصرها عن الرجال) ولا تراجمهم في السكك (ولسنا نقول ان وجه الرجل في حقها عورة كوجه المرأة في حق بل هو كوجه الصبي الامرد) وهو الذي لا نبات بعارضيه (في حق الرجل فيحرم النظر) اليه (عند خوف الفتنة) إذا كان بشهوة (فقط) فان لم تكن هناك شهوة ولا خوف (فتنة فلا) يحرم النظر اليه وهذا اختيار المصنف وان خاف من النظر

اذلم يزل الرجاله - الى غير  
الزمان مكشوفى الوجوه  
والنساء يخرجن متنقيات  
ولو كان وجوه الرجال عورة  
فى حق النساء لامروا  
بالنقاب أو منعن الخروج  
اللاضرورة (السادس)  
الاعتدال فى النفقة فلا ينبغي  
أن يقتصر عليهن فى الانفاق  
ولا ينبغي أن يسرف بل  
يقصد سد قال تعالى كوا  
واشربوا ولا تسرفوا وقال  
تعالى ولا تجعل يدك مغلولة  
الى عنقك ولا تبسطها كل  
البسط وقد قال صلى الله  
عليه وسلم خيركم خيركم لا هله  
لا هله وقال صلى الله عليه  
وسلم دينار أنفقته فى سبيل  
الله ودينار أنفقته فى رقبة  
ودينار تصدقت به على  
مسكين ودينار أنفقته على  
أهلك أعظمها أجرا الذى  
أنفقته على أهلك وقيل  
كان لعللى رضى الله عنه  
أربع نسوة فكان يشترى  
لكل واحدة فى كل أربعة  
أيام لهما درهم وقال الحسن  
رضى الله عنه كانوفى  
الرجال مجادب وفى الأناث  
والشباب مغاير وقال ابن  
سيرين يستحب للرجل أن  
يعمل لاهله فى كل جمعة  
فالزوجة وكأن الحسنة  
وان لم تكن من المهمات  
ولكن تركها بالسكينة تقير  
فى العادة وينبغي أن يأمرها  
بالتصدق ببقايا الطعام

الوقوف فى الشهوة فوجهان قال أكثرهم يحرم تحرز من الفتنة وقال صاحب التقریب واختاره الامام  
انه لا يحرم أيضا (اذلم يزل الرجال مكشوفين الوجوه) لم يزل (النساء يخرجن متنقيات) أى جاعلات  
النقاب على وجوههن (ولو كان وجوه الرجال عورة فى حق النساء لامروا بالنقاب) والاحتجاب كالنساء  
(أو منعن من الخروج الا لضرورة) ويروى أن وفد عبد القيس قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم  
وفيهم غلام حسن الوجه فاجلسه من ورائه وقال انما أحسنى ما أصاب أخى داود وكان ذلك برأى من  
الحاضر من فدل على انه لا يحرم ولا تفارق المسلمين على انهم مامعون من المساجد والمخلف والاسواق والبلد  
بينه وبين الاجنبي فى المكاتب وتعليم الصنعة وغير ذلك وقد تقدم هذا البحث أيضا فى مسئلة النظر الى  
وجه الزوجة (السادسة الاعتدال فى النفقة) عليها فلا ينبغي (ان يقتصر) أى يضيق (عليها فى الانفاق)  
بان يحبس عنها القدر الواجب (ولا ينبغي أن يسرف) بان يتجاوز الحد (بل يقصد) بين التقصير والاسراف  
والله أشار ابن الوردي فى الامتية بين تبذير وبخل رتبة \* وكلا هذين ان زاد قتل  
(قال) الله تعالى كوا واشربوا ولا تسرفوا (هذا فى النهى عن الاسراف عن الاكل والشرب) وقال تعالى  
ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط (وهذا فى الاقتصاد فى المعيشة) (وقد قال صلى الله  
عليه وسلم خيركم خيركم لا هله) قال العراقي رواه الترمذى من حديث عائشة وصححه بزيادة وأنا خيركم  
لا هلى وقد تقدم قلت وكذلك رواه ابن حبان وابن جرير والبيهقي بزيادة ورواه ابن ماجه وابن سعد من  
حديث ابن عباس وزاد ابن أبي سعد أيضا من حديث عبد الله بن شداد والخطيب عن أبي هريرة الطبراني  
عن معاذ بن زياد ورواه زيادة وما أكرم النساء الا كريم ولا أهانهن الا لئيم ورواه ابن عساكر من حديث  
علي وفيه ابراهيم الأسلمى وهو ضعيف (وقد قال صلى الله عليه وسلم دينار أنفقته فى سبيل الله ودينار أنفقته  
فى رقبة) أى فى فكها (ودينار تصدقت به على مسكين ودينار أنفقته على أهلك أعظمها أجرا الذى  
تنفقته على أهلك) قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي هريرة اه قلت ورواه الدارقطنى فى الافراد بلقفا  
دينار أنفقته على نفسك دينار أنفقته على والدك دينار أنفقته على ابنك ودينار أنفقته فى سبيل الله  
ودينار أنفقته على أهلك وهو أحسنها أجرا (وقيل كان لعللى رضى الله عنه أربع نسوة) بالنكاح وأما  
السراى فبسبع عشرة وهؤلاء مات عنهن (فكان يشترى لكل واحدة) منهن (فى كل أربعة أيام لهما  
درهم) نقله صاحب القوت ولم يكن يداوم لهن شراء اللحم لان الادمان عليه يورث القساوة فى كل  
أربعة مرة من باب حسن الانفاق (وقال الحسن البصرى رحمه الله تعالى كانوا) أى السلف (فى الحال)  
أى فى أمر المنازل (مخاضيب) جمع مخضب وقد أخضب الرجل صار ذا خضب أى كانوا يسعون على أهلهم  
(وفى الأناث والشباب مجاديب) جمع مجذب وقد أجذب الرجل اذا قل مال له نقله صاحب القوت أى ما كانوا  
يعتنون بالتوسعة فى أناث البيت من فرش ووسائد وغيرها وفى ثياب اللبس وما يجرى مجراها كما يتوسعون  
فى الانفاق على الاهل (وقال) محمد (بن سيرين) رحمه الله تعالى وهو من أقران الحسن (استحب للرجل  
أن يعمل لاهله فى كل جمعة فالزوجة) نقله صاحب القوت وهو يعمل بالدقيق أو للنساء والسكر أو  
العسل أو زان متساوية ثم يطيب بالافاويه وهو حار ثقيل على المعدة كثير الغذاء بطى والنزول وأجوده  
المختل بالسكر وتين اللوز وقد قال الامام أبو حنيفة رضى الله عنه لابي يوسف يوما وقد شكا اليه شيئا من  
أمر الدنيا كيف بك اذا أكلت الفالوذج فى صحن الفيروزج وقد وقع له ذلك كما أشار اليه فى مجلس هرون  
الرشيد كما هو مذكور فى المناقب (وكذا الخلاوة وان لم تكن من المهمات) الضرورة فى الانفاق (ولكن  
تركها بالسكينة تقير فى العادة) وهذا أيضا يختلف باختلاف البلدان ولا يفهم منه الاقتصاد على الفالوذج  
بل كل خلاوة اتفقت فانها تقوم مقامه فان المقصود التوسع (وينبغي أن يأمرها بالتصدق ببقايا الطعام)  
ان لم يكن فى البيت أطفال صغار فان نفوسهم تتطالع كل ساعة الى ما يتعللون به من الطعام بشرط أن لا يفسد

أهلها بما سؤل طبيب فأن  
يعطوهم منه فان ذلك مما  
يوزر الصدور ويبعد عن  
الاعاشة بالمعروف فان كان  
من معا على ذلك فليأكله  
بخفية بحيث لا يعرف أهله  
ولا ينبغي أن يصف عندهم  
طعاما ليس يريد اطعامهم  
اياء واذا أكل فيقعد العيال  
كلهم على مائته فقد قال  
سفيان رضي الله عنه باعنا  
ان الله وملائكته يصلون  
على أهل بيت يأكلون  
بجاعة وأهم ما يجب عليه  
مراعاته في الانفاق أن  
يطعمهم من الحلال ولا يدخل  
مداخل السوء لاجلها فان  
ذلك جناية عليها لامرأة  
لها وقد أوردنا الاخبار  
الواردة في ذلك عند ذكر  
آفات النكاح (السابع)  
أن يتعلم المترجم من علم  
الحيض وأحكامه ما يحترز  
به الاحترار الواجب ويعلم  
زوجته أحكام الصلاة وما  
يقضى منها في الحيض وما  
لا يقضى فانه أمر بأن يقبها  
النار بقوله تعالى قوا أنفسكم  
وأهليكم ناراً فعليه أن ياقبها  
اعتقاد أهل السنة ويزيل  
عن قلبها كل بدعة ان  
استمعت اليها ويخوفها في  
الله ان تساهلت في أمر  
الدين ويعلمها من أحكام  
الحيض والاستحاضة  
ما تحتاج اليه وعلم الاستحاضة

ذلك الطعام ان ترك خصوصاً في ليالى الصيف وأما (ما يفسد لو ترك) فيتعين اخراجه للمساكين والجيران وفقراء الحارة (فهذا أقل الخير) وليس فيه كلفة (وللمرأة أن تفعل ذلك بحكم الحال من غير صريح اذن من الزوج) فان فعلت ومنعها الزوج فلاثم عليها لاعميه ففي الخبر لا يحل لها أن تطعم من بيته الا باذنه الا الرطب الذي يخاف فسادة فان أنفقت من اذنه ورضاه كان لها مثل أجره وان أطعمت من غير اذنه كان له الاجر وعليها الوزر (ولا ينبغي للرجل أن يستأثر عن أهله) أي يستقل عن أهله (بما كوله طيب ولا يطعمهم منه فان ذلك مما يغر الصدر) أي يورث في الصدر حقد او خزانة (ويبعد عن المعاشرة بالمعروف) ويوجب نوعاً من التناظر والتناكر في القلوب (فان كان فاعلاً ذلك) ولا يد (فليأكله في خفية) وستر (بحيث لا يعرفه أهله) ولا يأخذوا خبره فهذا أسلم لحاله ولحالها (ولا ينبغي) له (أن يصف عندهم طعاماً ليس يريد أطعمهم إياه) لتعلق نفوسهم به وكذا الحال في الملبوس والفاكهة وغير ذلك وقد نقل هذا عن سفينة الثوري كما تقدم في كتاب آداب الأكل (واذا أكل فليبعد العيال) والمراد بهم أهل بيته صغاراً وكباراً (عليه مآذنه) وهذا يعنى حتى في الرقيق ولكن اذا كان أكل الخادم مما يسقط حشمته عندهم فليجمع أولاده وزوجته ومن له من القرابة شيئاً كل معهم على مائدة واحدة ثم يرفع الطعام ويجمع عليه من بقي من الخدم وهذا في هذه الأزمنة أحسن (فقد قال سفينة) الثوري رحمه الله تعالى (بلغنا ان الله تعالى وملائكته يصلون على أهل بيت يأكلون في جماعة) نقله صاحب بقوت فان الاجتماع على الطعام مما يورث البركة وتلك البركة حاصلة من حضور الملائكة واستغفارهم للآكلين فقد ورد في الحديث مع الجماعة (وأهم ما يجب عليه مراعاة في الانفاق أن يطعمهم من الحلال) ان أمكنه ذلك (ولا يدخل مداخل السوء) والتم (لأجلهم فان ذلك جناية عليهم لامرأاة لهم وقد وردنا الاخبار في ذلك عند ذكر آفات النكاح) قريباً (السابع أن يتعلم الزوج من علم الحميم وأحكامه ما يحترزه الاحترار الواجب) عن الوقوع في المحذور (ويعلم زوجته أحكام الصلاة وما يقضى منها في الحيض وما لا يقضى) من الصلاة (فانه أمر بان يقبها النار) كما أمر بان يقي نفسه (بقوله تعالى) يا أيها الذين آمنوا (قوا أنفسكم وأهليكم نارا) فأضاف الأهل الى النفس وأمرنا أن نقيم النار بتعليم الأمر والنهي كما نقي نفوسنا النار باجتناب المنهى وقرباء في تفسيره علوهن وأدبوهن وفي الخبر كما لكم راع وكلكم مسؤول عن رعيته والزجل راع على أهله وهو مسؤول عنهم (وعليه أن يلقنها اعتقاد أهل السنة) والجماعة ولو اجالا من غير تفصيل الأدلة فان عقولهن ربما لا تتحمل ذلك (ويزيل عن قلبها كل بدعة ان سمعت) بأحسن بيان وأجل خطاب وان كانت من قوم قدر سخت البدعة في قلوبهم فليزلها بالتدريج واللطافة ولا يبادر عايلها وعلى قومها بالانكار فانه ربما يكون سبباً للتناظر لا التناصر (ويخوفها بالله) ومن عذابه (ان تساهلت في أمر) من أمور الدين ويعلمها من أحكام الحيض والاستحاضة ما تحتاج اليه وعلم الاستحاضة بطول) اراده ومحله في فروع الفقه (فاما الذي لا بد من ارشاد النساء اليه ببيان الصلوات التي تقضى فانه مهما انقطع ذمها قبيل المغرب بقدر ركعة فعليها قضاء الظهر والعصر واذا انقطع قبيل الصبح بقدر ركعة فعليها قضاء المغرب والعشاء وهذا أقل ما تراعيه النساء) وعند أصحابنا الحنفية اذا أدركت أدنى وقت صلاة وهو ما اذا أدركت من الوقت بقدر أن تقدر على الاغتسال والتحرية لان زمان الاغتسال هو زمان الحيض فلا تجب الصلاة في ذمها ما لم تدرك قدر ذلك من الوقت وهذا لو طهرت قبل الصبح بأقل من ذلك لا يجزئها صوم ذلك اليوم ولا تجب عليها صلاة العشاء فكأنها أصبحت وهي حائض ويجب عليها الامساك تشبهاً \* (تنبيهه) \* فذلكون الزوج شافعياً والمرأة حنفية وبالعكس وكذا بقية المذاهب فينبغي أن يعلم الزوج مواقع الاجتماع والاختلاف بين الأئمة الاربعة فعليها بذلك لتكون هي على بصيرة من دينها ونحن نذكر بعض تلك المسائل من الضروريات المهمة فاعلم انهم

قضاء الظهر والعصر وإذا انقطع قبل الصبح بركعة فعلها قضاء المغرب والعشاء وهذا أقل ما يراعيه النساء

أجمعوا على أن فرض الصلاة ساقط عن الحائض مدة حيضها وأنه لا يجب عليها قضاؤه وأجمعوا على أن فرض الصوم غير ساقط عنها مدة حيضها ثم اختلفوا فيما إذا رأت الطهر ولم تغتسل فقال أبو حنيفة إن انقطاع لاكثر الحيض كعشرة أيام جاز وطؤها وإن كان لاقله لم يجز حتى تغتسل أو يمضي عليها آخر وقت صلاة فتجب عليها الصلاة هذا إن كانت مبتدأة أولها إعادة معروفة وانقطع لعادتها فاما إن انقطع لدون عادتها فلا يطؤها الزوج وإن اغتسلت وصلت حتى تستكمل عادتها احتياطاً وقال مالك والشافعي وأحمد لا يحل وطؤها حتى تستكمل واختلفوا فيما يحل الاستمتاع به من الحائض فقال أبو حنيفة ومالك والشافعي يحل له مباشرة ما فوق الأزار ويحرم عليه ما بين السرة والركبة وقال أحمد يجوز له وطؤها فيما دون الفرج ووافقه على ذلك محمد بن الحسن وبعض أصحاب الشافعي وأصغى بن الفرج من كبار أصحاب مالك وأما أقل سن تحيض فيه المرأة فقال مالك والشافعي وأحمد أقله تسع سنين قال الشافعي وأحمد ما سمعت من نساء تمامه أنهن يحضن لتسع سنين وقال في بعض كتبه رأيت جدته لها إحدى وعشرون سنة واختلفوا في الحائض ينقطع حيضها فلا تجدها فقال أبو حنيفة في المشهور عنه لا يحل وطؤها حتى تتيم وتصلي به وقال مالك لا يحل وطؤها حتى تغتسل وقال الشافعي وأحمد يحل وطؤها إذا تيممت وإن لم تصل به واختلفوا في أقل الحيض وأكثره فقال أبو حنيفة أقله ثلاثة أيام ولياليهن وأكثره عشرة أيام وقال مالك لا حد لأقله وإن دفعه كان حيضاً وأكثره خمسة عشر يوماً وقال الشافعي وأحمد أقله يوم وليلة وروى عنهما يوم وأكثره خمسة عشر يوماً واختلفوا في المبتدأة إذا جاوزدهما أكثر الحيض فقال أبو حنيفة تجلس أكثر الحيض عنده وعن مالك ثلاث روايات أحدها تجلس أكثر الحيض عنده ثم تكون مستحاضة وهي رواية ابن القاسم وغيره والثانية تجلس عادة بداعتها وهي رواية علي بن زياد والثالثة تستظهر بثلاثة أيام ما لم تجاوز خمسة عشر يوماً وهي رواية ابن وهب وغيره وقال الشافعي إن كانت مميزة رجعت إلى تمييزها وإن لم تكن مميزة قولان أحدهما ترد إلى أقل الحيض عنده والآخر ترد إلى غالب عادة النساء وعند أحمد أربع روايات أحدها تجلس ستاً والثانية سبعة وهو الغالب من عادة النساء اختارها الحرقى والثالثة تجلس أكثر الحيض عنده والرابعة تجلس عادة نساها والفرق بين دم الحيض والاستحاضة باللون والقوام والريح فدم الحيض أسود تخين منن ودم الاستحاضة رقيق أحمر لأن فيهما واختلفوا في المستحاضة فقال أبو حنيفة ترد إلى عادتها إن كانت لها عادة وإن كانت لاعادة لها فلا اعتبار بالتمييز بحال وتجلس أقل الحيض عنده إذا كانت ناسية لعادتها وقال مالك لا اعتبار بالعادة والاعتبار بالتمييز فإن كانت مميزة ردت إليه وإن لم يكن لها تمييز صلت أبداً هذا في الشهر الثاني والثالث فأما في الشهر الأول ففيه روايتان أحدهما أنها تجلس أكثر الحيض عنده والثانية تجلس أيامها المعروفة وتستظهر بعد ذلك بثلاثة أيام وتغتسل وتصلي وظاهر مذهب الشافعي أنه إن كان لها تمييز وعادة قدم التمييز على العادة وإن تقدم التمييز ردت إلى العادة وإن عديمها معاصرت مبتدأة وقدم مضي حكمها وقال أحمد إذا كان لها عادة وتميز ردت إلى العادة وإن عديمها العادة ردت إلى التمييز فإن عديمها معاصرت روايتان أحدهما تجلس أقل الحيض عنده والآخرى تجلس غالب عادة النساء واختلفوا في أن الحامل هل تحيض فقال أبو حنيفة وأحمد لا تحيض وقال مالك تحيض وعن الشافعي قولان كالمذهبين واختلفوا هل لا ينقطع الحيض أم لا فقال أبو حنيفة فيمبارواه عن الحسن بن زياد من خمس وخمسين سنة إلى الستين وقال محمد بن الحسن بن الزيات خمس وخمسون سنة وقال في موضع آخر ستون سنة وقال مالك والشافعي ليس له حد وانما الرجوع فيه إلى العادات في البلدان فإنه يختلف باختلافها فيسرع في البسلاد الحارة ويتأخر في الباردة وعن أحمد ثلاث روايات أحدها غايته خمسون سنة على العربيات وغيرهن والثانية ستون والثالثة إن كن عربيات فالغاية ستون وإن كن نبطيات وأبجديات فخمسون واختلفوا في وطء المستحاضة فقال مالك هو مباح وقال الشافعي وأحمد في إحدى روايته يكره

ولا يحرم وقال أجد في الرواية الأخرى يحرم إلا أن يخاف العنت واختارها الخرقى والطهر من الحيض متى أطلق فأما يعني به ما تراه النساء عند انقطاعه وهو القصة البيضاء والله أعلم (فإن كان الرجل قائماً بتعليمها فليس لها الخروج) من منزلها (لسؤال العلماء) لحصول الاكتفاء بتعليم الرجل (وإن قصر علم الرجل) بأن لم يكن عالمياً في أكثر المسائل المذكورة (ولكنه نائب عنها في السؤال) عن علماء وقته واتقنها بذهنه (وأخبرها بجواب المفتي فليس لها الخروج) لحصول الاكتفاء بذلك الاختبار (فإن لم يكن ذلك) فإن لم يعلمها أو لم ينب عنها في السؤال (فلها الخروج) حينئذ (للسؤال بل عليها ذلك ويعصى الرجل عنها) وينظر فيما إذا ترتبت في خروجها مفسدة ظاهرة هل يرجح الخروج أيضاً لم لزوم بدتها والذي يظهر الثاني خصوصاً في هذه الأزمنة (ومهما تعلمت ما بقي من الفرائض الدينية عليها فليس لها أن تخرج إلى مجلس ذكر) ووعظ (ولا إلى تعليم فضل الأبرياء) مع الأمن من المفسدة الظاهرة (ومهما أهملت المرأة حكماً من أحكام الحيض أو الاستحاضة ولم يعلمها الرجل خرج معها وشاركها في الأثم) والله أعلم (الثامن أن كان له نسوة متعددة) فينبغي أن يعدل بينهن) بالسوية (ولا يميل إلى بعضهن) ويترك البعض (وإن خرج إلى سفر وأراد استصحاب واحدة) منهن (أقرع بينهن) أي ضرب القرعة بأن يكتب أسماءهن في رفاق بحضرتهم ثم يرمي الرقاع مرة واحدة ويخلطها مع البعض ثم يمد يده فيأخذ ورقة فتأين طلع اسمها أخذها وذلك تطميناً لخطأ رهن (كذلك كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم) كان يقرع بين أزواجه إذا أراد سفرًا أخرجه البخاري ومسلم من حديث عائشة قلت وكذا أبو داود وابن ماجه ولفظهم جميعاً كان إذا أراد سفرًا أقرع بين نسائه فتأين خرج سهمها خرج بهامعه (فإن ظلم امرأة بليلتها) بأن لم يبيت معها بل بات عند غيرها (قضى لها) ليلته أخرى (فإن القضاء واجب عليه وعند ذلك يحتاج إلى معرفة أحكام القسم وذلك بطول ذكره) قال المصنف في الوجيز ولا يجب القسم على من له زوجة واحدة أن يبيت عندها لكن يستحب ذلك لتحصينها ولا يجب القسم بين المستولدات وبين الأماء ولا بينهن وبين المنسكحات لكن الأولى العدل وكف الأذى ومن له منسكحات فإن أعرض عنهن جاز وأن بات ليلة واحدة عند واحدة لزمه مثلها للباقيات وتستحق المربية الرضا والحقائق والنفساء والمحرمات والتي آلى منها زوجها أو ظاهر وكل من بها عذر شرعي أو طبيعى لأن المقصود الانس والسكن دون الوقاع وأما الناشز فلا تستحق فلو كان يدعوهم إلى منزله فأبت واحدة سقط حقها وإن كان يساكن واحدة ويدعو الباقيات في جوار ذلك تردد لما فيه من التخصيص والمسافرة بغير أذن ناشز وإن سافرت بأذنه في غرضه فحقها قائم وتستحق القضاء وإن كان في غرضها لم تستحق للقضاء في القول الجديد ويجب القسم على كل زوج عاقل قال الشافعي وعلى أولى أن يطوف بالجنون على نسائه ويرى العدل في القسم فلو كان يحسن ويطبق فلا يخص واحدة بنوبة الإفاقة إن كان مضبوطاً وإن لم يكن وأفاق في نوبة واحدة قضى للأخرى ما جرى في الجنون لنقصان حقها وأما مكان القسم فلا يجوز له أن يجمع بين ضربتين في مسكن واحد إلا إذا انفصلت المرافق وله أن يستدعيهن إلى بيته على التناوب وأما زمانه فعماده الليل والنهار تبع الأفي حق الاتون والحارس فإن سكوتها بالنهار ولا يخل أن يدخل في نوبتها على ضربها بالليل والمرض يخوف وأما بالنهار فيجوز لغرض مهم وإن لم يكن مرض وقبل النهار كالليل وقيل لا يجزى في النهار فإن خرج إلى ضربها بالليل ومكث قضى مثل ذلك من نوبة الأخرى وإن لم يمكث زماناً محسوباً بالظواهر أنه يعصى ولا يقضى وإن دخل ووطئ فقد أفسد تلك الليلة في وجهه فلا يعتد بها وفي وجهه يقضى الجماع فقط وفي وجهه يقضى تلك المدة ولا يكف الوقاع لانه تحت الاختيار وأما مقداره فأقله ليلة ولا يجوز تنصيف الليلة لانه تنغيص العيش وأكثره ثلاث ليال وقيل سبع وقيل لا تقدر بل هو إلى اختياره ثم القرعة تحكم فبين به البداءة وقيل هو إلى خبرته لانه ما لم يبيت عند واحدة لا يلزمه شيء غيرها والله أعلم (وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له امرأتان فمال

فإن كان الرجل قائماً بتعليمها فليس لها الخروج لسؤال العلماء وإن قصر علم الرجل ولكن نائب عنها في السؤال فأخبرها بجواب المفتي فليس لها الخروج فإن لم يكن ذلك فلها الخروج لسؤال بل عليها ذلك ويعصى الرجل عنها ومهما تعلمت ما هو من الفرائض عليها فليس لها أن تخرج إلى مجلس ذكر ولا إلى تعليم فضل الأبرياء ومهما أهملت المرأة حكماً من أحكام الحيض والاستحاضة ولم يعلمها الرجل خرج معها وشاركها في الأثم (الثامن) إذا كان له نسوة فينبغي أن يعدل بينهن ولا يميل إلى بعضهن فإن خرج إلى سفر وأراد استصحاب واحدة أقرع بينهن كذلك كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم فإن ظلم امرأة بليلتها قضى لها فإن القضاء واجب عليه وعند ذلك يحتاج إلى معرفة أحكام القسم وكان يطول ذكره وقد قال رسول صلى الله عليه وسلم من كان له امرأتان فمال



الى احداهما دون الاخرى وفي اللفظ (٣٦٨) ولم يعدل بينهما جاء يوم القيامة واحد شقيقه مائل وانما عليه العدل في العطاء والميت واماني الحب

والوقاع فذلك لا يدخل تحت الاختيار قال الله تعالى ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم أي لا تعدلوا في شهوة القلب وميل النفس ويتبع ذلك التفاوت في الوقاع وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعدل بينهما في العطاء والبيتوتة في الليالي ويقول اللهم هذا جهدي فيما لك ولا طاقة لي فيما تملك ولا أملك يعني الحب وقد كانت عائشة ترضى الله عنها ما أحب نسائه إليه وسائر نسائه يعرفن ذلك وكان يطاف به محمولا في مرضه في كل يوم وكل ليلة فبييت عند كل واحدة منهن ويقول أين أنا غدا ففطنت لذلك امرأة منهن فقالت انما يسأل عن يوم عائشة فقلن يا رسول الله قد أذننا لك أن تكون في بيت عائشة فانه يشق عليك أن تحمل في كل ليلة فقال وقد رضيت بذلك فقلن نعم قال فلولي الى بيت عائشة ومهما وهبت واحدة ليلتها لصاحبها ورضي الزوج بذلك ثبت الحق لها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقسم بين نسائه فقصد أن يطلق سودة بنت زمعة لما كبرت فوهبت ليلتها لعائشة وسألته أن يقرها على الزوجة حتى تحسفي زمرة نسائه فتر كما لو لم يطلقها (وكان لا يقسم لهما يقسم لعائشة ليلتين ولسائر أزواجه ليلة ليلة)

الى احداهن دون الاخرى وفي اللفظ لم يعدل بينهما جاء يوم القيامة واحد شقيقه مائل (قال العراقي رواه أصحاب السنن وابن حبان من حديث أبي هريرة قال أبو داود فيقال مع احدهما وقال الترمذي فلم يعدل بينهما اه قلت وكذلك رواه الطيالسي وأحمد والبيهقي بلفظ من كانت وفي لفظ عندهم فيقال الى احداهما جاء يوم القيامة وشقيقه مائل وعند ابن جرير ميل مع احداهما على الاخرى وفيه ساقط بدل مائل (وانما عليه العدل) والنسوية (في العطاء) أي النفقة والكسوة (والمبيت اماني الحب) وميل القلب (والوقاع فذلك لا يدخل تحت الاختيار) البشري (قال الله تعالى ولن تستطيعوا أن تعدلوا بين النساء ولو حرصتم أي لا تعدلون في شهوة القلب وميل النفس) هكذا جاء في تفسير هذه الآية ولفظ القوت أي لا تقدر على العدل بينهما في الحب والجماع لان ذلك جعل الله في القلوب وفي شهوة النفوس اه (ويتبع ذلك التفاوت في الوقاع وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يعدل بينهما) أي في زواجه التسع (في العطاء والبيتوتة في الليالي) (وكان يقول اللهم هذا جهدي فيما لك ولا طاقة لي فيما تملك ولا أملك) قال العراقي رواه أصحاب السنن وابن حبان من حديث عائشة نخوة قلت وكذا أحمد ولفظهم جميعا كان يقسم بين نسائه فيعدل ويقول اللهم هذا قسمي فيما أملك فلا تلمني فيما تملك ولا أملك (يعني الحب) ولفظ القوت يعني في المحبة والجماع (وقد كان يحب بعضهن أكثر من بعض وقد كانت عائشة ترضى الله عنها أحب نسائه اليه) كما جاء في الخبر عن عمرو بن العاص انه قال أي الناس أحب اليك يا رسول الله قال أبو بكر قال ومن النساء قال بنته الحديث رواه البخاري ومسلم وقد تقدم ذلك (وسائر نسائه يعرفن ذلك) أي حب رسول الله صلى الله عليه وسلم لها (فكان يطاف به محمولا في مرضه في كل يوم وكل ليلة فبييت عند كل واحدة ويقول أين أنا غدا ففطنت امرأة منهن فقالت انه يسأل عن يوم عائشة فقلن يا رسول الله قد أذننا لك أن تكون في بيت عائشة فانه يشق عليك أن تحمل كل ليلة فقال وقد رضيت بذلك فقلن نعم قال فلولي الى بيت عائشة) كذا نقله صاحب القوت قال العراقي رواه ابن سعد في الطبقات من رواية محمد بن علي بن الحسين أن النبي صلى الله عليه وسلم كان يحمل في ثوب يطاف به على نسائه وهو مريض يقسم بينهما وفي مرسل آخر له لما قيل قال أين أنا غدا فقالوا عند فلانة قال فإني أنا بعد غد قالوا عند فلانة فعرف أزواجه انه يريد عائشة الحديث والبخاري من حديث عائشة كان يسأل في مرضه الذي مات فيه أين أنا غدا أريد يوم عائشة فاذن له أزواجه ان يكون حيث شاء وفي الصحيحين لما قيل استأذن أزواجه ان يعرض في بيتي فاذن له اه (ومهما وهبت واحدة) منهن (ليلتها لصاحبها ورضي الزوج) بذلك (ثبت الحق لها) أي التي وهب لها (وكذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم) كان يقسم بين نسائه فقصد ان يطلق سودة بنت زمعة (هي احدى أمهات المؤمنين رضى الله عنها لما كبرت) سنها (فوهبت ليلتها لعائشة) رضى الله عنها (وسألته ان يقرها على الزوجة حتى تحسفي زمرة نسائه) يوم القيامة فتر كما لو لم يطلقها (وكان لا يقسم لهما يقسم لعائشة ليلتين ولسائر أزواجه ليلة ليلة) قال العراقي رواه أبو داود من حديث عائشة قالت سودة حين اسنت وفرقت ان يفارقها رسول الله صلى الله عليه وسلم يا رسول الله يولي لعائشة الحديث والطبراني فإراذان يفارقها وهو عند البخاري بلفظ لما ان كبرت سودة وهبت يومها لعائشة فكان يقسم لهما يوم سودة وللبيهقي مرسل أطلق سودة فقالت أريد أن أحسرن في أزواجه الحديث اه قلت وروى البخاري في كتاب النكاح من حديث عطاء قال حضرنا مع ابن عباس جنازة بمكة بسرف فقال هذه زوجة النبي صلى الله عليه وسلم فاذا رفعتم نعشها فلا تزعموها ولا تزلزلوها وارفقوا فانه كانت عند النبي صلى الله عليه وسلم تسع وكان يقسم لواحدة وكذلك أخرجه مسلم والنسائي وقد كانت سودة آخر أمهات المؤمنين موتا رضى الله عنهن واختلف العلماء في انه صلى الله عليه وسلم هل كان يلزمه القسم بينهما في الدوام والمساواة في ذلك كما يلزم غيره أم لا يلزمه ذلك بل يفعل ما يشاء من ايشار وحرمان والاصح عند الشيخ أبي حامد والعراقيين والبخاري وجوب القسم كغيره وانما قال بعدم وجوبه



الاصطحري وأجمع المسلمون على ان محبتهم لا تكليف فيها ولا يلزمه التسوية فيها لانه لا قدرة لاحد عليها الا الله سبحانه وانما يؤمر بالعدل في الافعال والله أعلم (ولكنه صلى الله عليه وسلم لحسن عدله وقوته كان اذا تأقت نفسه الى واحدة من النساء في غير يومها) اوليلتها فجامعها (طاف في يومه) اوليلته (على سائر نساته) أي باقهن (فمن ذلك ما روى عن عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم طاف على نساته في ليلة واحدة) قال العراقي متفق عليه بلفظ كنت أطيع رسول الله صلى الله عليه وسلم فيطوف على نساته ثم يصبح محرما ينضح طيبا (وعن أنس رضي الله عنه انه صلى الله عليه وسلم طاف على تسع نسوة في ليلة واحدة وله تسع نسوة اه قلت قال البخاري في كتاب النكاح حدثنا مسدد حدثنا يزيد بن زريع حدثنا سعيد عن قتادة عن أنس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يطوف على نساته في ليلة واحدة وله تسع نسوة ورواه في كتاب العصب وهن احدى عشرة لكن قال ابن خزيمة تفرد بذلك معاذ بن هشام عن أبيه وجيع ابن حبان في صحيحه بين الروايتين بالجل على حالتين وقد تقدم شيء من ذلك قريبا (التاسع في النشور) مصدر نشرت المرأة زوجها من باب تعد وضرب اذا عصته وامتنعت عليه ونشز الرجل من زوجه بالوجهين تركها وجفائها وفي التنزيل وان امرأة خافت من بعلها نشوزا واعراضا وأصله الارتفاع ويقال نشز من مكانه نشوزا بالوجهين اذا ارتفع عنه وفي السبعة واذا قيل لهم انشزوا بالضم والكسر كذا في المصباح وقال الراغب نشوز المرأة بغضها لزوجها ورفع نفسها عن طاعته وقال الفقهاء نشوزها امتناعها مما يجب عليها (ومهما وقع بينهما خصام) ونفرا أحدهما عن الآخر (ولم يلبثا أمرهما فان كان ذلك (من جانبهما جميعا) بان كان كل منهما خاصم الآخر (أو) كان ذلك (من) جانب (الرجل) فقط (فلا تسلط الزوجة على زوجها ولا يقدم على اصلاحها) وفي بعض النسخ ولا يقدر (فلا بد) حينئذ (من) نصب (حكيمين) وأصل الحكم القضاء والفصل بين الفريقين وقد حكم بينهما اذا فصل فهو حاكم وحكم (أحدهما من) طرف (أهله) أي أهل الزوج (والآخر من أهلها) أي أهل المرأة (ليستظرأ بينهما ويصلحا أمرهما) حسب الاستطاعة (فان يريد اصلاحا يوفق الله بينهما) وذلك بنص القرآن (وقد بعث عمر رضي الله عنه حكما الى زوجين) كان قد وقع بينهما خصام (فعاد ولم يصلح أمرهما فعلا) عليه (بالدرة) أي السوط (وقال ان الله تعالى يقول ان يريد اصلاحا يوفق الله بينهما فاعد الرجل) ثانيا اليهما (وأحسن النية وتلافى بينهما) في الكلام (فصلح ما بينهما) وفي التنزيل وان خفتم شقاق بينهما فاعد القاضى أى خلافا بين المرأة وزوجته فابعثوا حكما من أهله وحكما من أهلها أى فابعثوا أحدا لحكم متى اشتبه عليكم حالهما لتبين الامر واصلاح ذات البين رجلا وسطيما يصلح للحكومة والاصلاح من أهله وآخر من أهلها فان الاقارب أعرف ببواطن الاحوال واطلب للاصلاح وعلى هذا وجه الاستحباب فلو نصب من الاجانب جاز وقيل الخطاب للزوج والزوجة واستدل به على جواز التحكيم والاطهر ان النصب لاصلاح ذات البين ولتبين الامر ولا يليان الجسج والتفرق الا باذن الزوجين وقال مالك له ما أن يتخالعا ان وجد الاصلاح فيسه ثم قال تعالى ان يريد اصلاحا يوفق الله بينهما الضهير الاول للحكيم والثاني للزوجين أى ان قصد الاصلاح يوفق الله بينهما فتفق كلمتهما ويحصل مقصودهما وقيل للزوجين أى ان أراد الاصلاح زال الشقاق وأوقع الله بينهما اللفة والوفاق وفيه تنبيه على ان من صلح نيته فيما يتحراه أصلح الله مبتغاه ان الله كان عليما خبيرا بالافواه والبواطن فيعلم كيف يرفع الشقاق ويوقع الوفاق (وأما اذا كانت) المشاققة من جانب (المرأة خاصة فالرجال قوامون على النساء) يقومون عليهن مقام الولاة على الرعية وقد ذكره الله في التنزيل وعلمه بأمر من موهي وكسي فقال بما فضل الله بعضهم على بعض وبما أنفقوا من أموالهم فالاول تفضيل عليهن بكمال العقل وحسن التدبير ومزيد القوة في الاعمال والطاعات والثاني انفاقهم

ولكنه صلى الله عليه وسلم  
لحسن عدله وقوته كان  
اذا تأقت نفسه الى واحدة  
من النساء في غير يومها  
فجامعها طاف في يومه أو  
ليلته على سائر نساته فمن  
ذلك ما روى عن عائشة  
رضي الله عنها ان رسول  
الله صلى الله عليه وسلم  
طاف على نساته في ليلة  
واحدة وعن أنس أنه عليه  
السلام طاف على تسع نسوة  
في ضحوة نهار (التاسع في  
النشور ومهما وقع بينهما  
خصام ولم يلبثا أمرهما  
فان كان من جانبهما جميعا  
أو من الرجل فلا تسلط  
الزوجة على زوجها ولا  
يقدر على اصلاحها فلا بد  
من حكيمين أحدهما من  
أهله والآخر من أهلها  
ليستظرأ بينهما ويصلحا  
أمرهما ان يريد اصلاحا  
يوفق الله بينهما وقد بعث  
عمر رضي الله عنه حكما الى  
زوجين فعاد ولم يصلح أمرهما  
فعلاه بالدرة وقال ان الله  
تعالى يقول ان يريد اصلاحا  
يوفق الله بينهما فاعد الرجل  
وأحسن النية وتلافى بينهما  
فصلح ما بينهما وأما اذا كان  
النشور من المرأة خاصة  
فالرجال قوامون على النساء

من الاموال في نسكهم كالمهر والنفقة (فله ان يؤدبها ويحملها على الطاعة قهرا) وليس لها ان تعانده  
أو تخالفه فيما أمر وروى ان سعد بن الربيع أحد نقباء الانصار نشر من عليه امر أنه فلتطها فانطلق بها  
أبوها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فشد كفافا عليه السلام لتقتص منه فنزلت هذه الآية فقال  
أردنا أمرا وأراد الله أمرا والذي أراد الله خير (ولكن ينبغي ان يتدرج في تأديبها) ويتهل (وهوان  
يقدم أولا الوعظ) فيمنعها (والخويف) أي يحذرهما ويخوفهما من عصيانها له فيما هو اصلاح لهما وأولهما  
مما أوجب لهما (فان لم ينفع) أو لم ينفع (ولاها ظهرة في المنجوع) أي لا يقبل عليها بوجهه هكذا فسر بعض  
العلماء (وانفرد عنها بالفراش وهجرها وهو في البيت) وهكذا قال بعض العلماء في القول الاول الفرائش  
واحد ولكن بوليها ظهرة وفي الثاني الفرائش مختلف وكلاهما في المبيت فالمراد الهجر في موضع النوم فعلى  
هذا المراد بالمنجوع مبيت النوم وقد نهى عن المباشرة معه ويحتمل على الوجه الاول انه لا يدخلها تحت  
لحافه ولو لم يوليها ظهرة ويحتمل أن يكون هذا كناية عن الجماع أي لا يجامعها ولو كانت في فراش واحد  
أو يجامعها ولكن لا يكامها وهذه الوجوه كلها يحتملها قوله عز وجل واللاتي يخافون نشوزهن فعضوهن  
فقدم الوعظ أولا ثم قال واهجرهن في المضاجع أي لا تدخلوهن تحت اللحف أو لا تباشروهن فيكون  
كناية عن الجماع أولا بتبائتوهن ثم اذا هجرها في المبيت وعزل فرشه عن فرشها نحو (من ليلة الى ثلاث ليال)  
هكذا نقله صاحب القوت عن بعض العلماء وذلك لما ورد من الوعيد الشديد فيمن يهجر أخاه فوق ثلاث  
فقدر وى الطبراني في الكبير من حديث فضالة بن عبيد من هجر أخاه فوق ثلاث فهو في النار الا أن يتداركه  
الله بكرامته (فان لم ينفع) ذلك فيها ولم تنبه (ضربها ضربا غير مبرح) ولا شائن وقد قال الله تعالى  
في الآية المذكورة واضربوهن والامور الثلاثة يعني الوعظ والهجر والضرب مرتبة ينبغي أن يدرج فيها  
فلا يقدم الهجر على الوعظ ولا الضرب على كل منهما ثم قال تعالى فان أطعكم فلا تبغوا عليهن سبيلا  
والمعنى فازيلوا عنهن التعرض لهن بالتوبيخ والايذاء واجعلوا ما كان منهن كأن لم يكن فان الثابت من  
الذنب كن لا ذنب له وقال في تفسير الضرب الغير المبرح انه يضربها (بحيث يؤلها) أي ضربا يحدث منه  
الالم تخرج عنه ما اذا ضربها على شيء ثخين على ظهرها فانه لا يؤلها (ولا يكسر لها عظما) أي لا يضرب على  
عظامها ليكسرها وانما يضربها على لحمها (ولا يدي لها جسما) فأولى المواضع بالضرب بواطن رجليها (ولا  
يضرب وجهها فذلك منهى عنه) فقدر وى أبو داود من حديث أبي هريرة اذا ضرب أحدكم فليترك  
الوجه (وقد قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم) ولفظ القوت وجاء مع حق المرأة للرجل ماسئل عنه رسول  
الله صلى الله عليه وسلم (ما حق المرأة على الرجل) ولفظ القوت على زوجها (فقال يطعمها اذا أطمع  
ويكسوها اذا اكتسى ولا يقبض لها وجهها ولا يضربها الا ضربا غير مبرح ولا يهجرها الا في بيتها) ولفظ  
القوت ولا يقبض الوجه ولا يضرب الا ضربا غير مبرح ولا يهجر الا في البيت قال العراقي رواه أبو داود  
والنسائي في الكبرى وابن ماجه من رواية معاوية بن حيدة بسند جيد وقال لا يضرب الوجه ولا يقبض  
وفي رواية لابي داود ولا يقبض الوجه ولا يضرب اه قلت ويشمل رواية النسائي رواه الطبراني في الكبير  
والحاكم والبيهقي كلهم من رواية حمز بن حكيم بن معاوية بن حيدة عن أبيه عن جده وقال الحاكم  
صحيح وأقره الذهبي وصححه الدارقطني في العلل وأورده البخاري معلة قوله ولا يقبض أي لا يسهمها المكروه  
ولا يشتمها ولا يقل قبحك الله وفي رواية اذا أطمعت واذا اكتسيت وفي رواية للبخاري غير أن لا يهجر  
الا في البيت قال ابن المنذر والحصر الواقع في خبر معاوية هذا غير معمول به بل يجوز الهجر في غير البيت  
كما وقع له صلى الله عليه وسلم من هجره أزواجه في المشربة قال الحافظ ابن حجر والحق ان ذلك يختلف  
 باختلاف الاحوال فربما كان الهجر في البيت أشق منه في غيره وعكسه والغالب ان الهجر في غير البيت  
ألم للنساء لضعف نفوسهن (وله ان يغضب عليها ويهجرها في أمر من أمور الدين) اذا خالفته فيه (الى

فله ان يؤدبها ويحملها على  
الطاعة قهرا وكذا اذا كانت  
تاركة للصلاة فله حملها على  
الصلاة قهرا ولكن ينبغي ان  
يتدرج في تأديبها وهوان  
يقدم أولا الوعظ والتحذير  
والخويف فان لم ينفع  
ولاها ظهرة في المنجوع أو  
انفرد عنها بالفراش وهجرها  
وهو في البيت معها من ليلة  
الى ثلاث ليال فان لم ينفع  
ذلك فيها ضربها ضربا غير  
مبرح بحيث يؤلها ولا يكسر  
لها عظما ولا يدي لها جسما  
ولا يضرب وجهها فذلك  
منهى عنه وقد قيل لرسول  
الله صلى الله عليه وسلم ما  
حق المرأة على الرجل قال  
يطعمها اذا أطمع ويكسوها  
اذا اكتسى ولا يقبض الوجه  
ولا يضرب الا ضربا غير  
مبرح ولا يهجرها الا في  
البيت وله ان يغضب عليها  
ويهجرها في أمر من  
أمور الدين الى

عشر والى شهر) وفي القوت من عشر الى شهر (فعل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم) غضب على نسائه شهرافى كلام كله بعضهن (اذ ارسل بهدية الى بيت زينب) ابنة جحش الاسديّة (فردتها اليه) ولم تقبلها (فقال له التي هو في بيتها) أي صاحبة النوبة (لقد أفتاك اذردت عليك هديتك أي أدلتك واستصغرتك) وهذه كلمة من الاتباع تقول العرب قد أدلته وأقيته ويقولون اتفقنا كذا صاغرا قبا وما زال كذلك حتى ذل وقايعنون بهذه الكلمة السبب بالتصغير والتذليل للمبالغة في الصغر (فقال صلى الله عليه وسلم أنتن أهون على الله أن تقمئني ثم غضب عليهن كلهن شهرافى أن عاد اليهن) هكذا هو في القوت قال العراقي ذكره ابن الجوزي في الوفاء بغير اسناد وفي الصحيحين من حديث عمر كان أقسم أن لا يدخل عليهن شهرا من شدة موحدته عليهن وفي رواية آلى عليهن شهر او اسلم من حديث جابر ثم اعتزلهن شهرا اه (العاشر آداب الجوع) ولتقدم قبل ذلك بيان تدبير الجوع وما ينفع منه وما يضر ويبيان أشكاله وهياته ليكون القادم عليه على بصيرة فاعلم ان أحسن الجوع ما وقع بعد الهضم الاول والثاني وان كان ولا بد فينبغي أن يكون بعد استقرار الغذاء في قعر المعدة حتى يكون ضرره أقل مما اذا كان ضافيا وعند اعتدال البدن وحرارته ويؤسسه أسهل من خلاته وبرودته ويؤسسه لان الضرر الحاصل منه عند امتلاء البدن الامراض السديّة والامتلئية وعند الخلاء الذوبان والجفاف فان كان مع حرارة يحصل منه الدق لان الجوع يهيج الحرارة القريبة وان كان مع برودة يحدث دق الشخوخة وكذلك عند غلبة البرد واليس اذا وقع عند حرارة البدن فقط دون الخلاف عما أحدث حتى وأما عند البرد فيحدث الرعدة والرعدة وينبغي أن لا يجامع الا اذا قويت الشهوة وحصل الانتشار التام عند اجتماع المني في أوعيته وكثرته وشدة الشبق من غير ذكره ولا فكره في مستحسن ولا نظر اليه ولا يكون من حكمة كما عند الحرب ولا عن كثرة يباح بلا شهوة وعلامته ان يحصل عقيب الخفة والنوم ومثل هذا الجوع ينعش الحرارة الغريزية ويحدث لذة ونشاطا ويبسط النفس ويزيل الغم والغضب والوسواس السوداوى والفكر الردى عوالعشق ويحيى البدن للاغتذاء ويخفف الامتلاء وأوجاع الخالبين وينفع أكثر الامراض السوداوية والبلغمية والدموية وورم الخلية والحالب وجع الركبة فاذا عاد اليه برئ بسرعة ومن وجد حلة الجوع بردا في ظهره أو الماع لذة الجوع أو رائحة كريهة من أعضائه فليعلم ان في بدنه اخلاطارديثة والافراط في الجوع يسقط الشهوة ويضر العصب والبصر جدا ويضعف القلب ويسرع الشيب وينقص من شعر الحاجبين والرأس وأشفاط العين ويكثر اللحية وشعر سائر البدن وكذلك الجوع المتكف وجوع غير المشتهى يضر أكثر هذه المضار وأوعية المني يفرغ ما فيها بجماعتين أو ثلاثة في أكثر الامرجة فان ألح بعد ذلك يخرج الدم عوضا عن المني وهو الدم الذي أعد لان يكون غذاء للأعضاء فاذا خرج ذلك الدم احتجج الى زمان طويل ليحصل عوضه وأما أشكاله فاحسبنا أن يعمل الرجل المرأة رافعا لخذلها بعد الاعباء التامة ودغدغة الشدى والحالب ثم حلك الفرج بالذكر فاذا تغيرت هيئة عيناها وعظم نفسها وطلبت التزام الرجل أو لجم الذكرو صلب المني وذلك هو الحمل فاذا فرغ من الجوع نام على ظهره ساعة رافعا رجليه على مثل الحائط لتستقر بقايا المني الى مستقره وأردأ أشكاله أن تعمل المرأة الرجل وهو مستلق ويليها أن يكونا فييه قائمين ويليها وهما على جنبين مماز يليه أن يكونا قاعدين والشكل الذي تستلذه المرأة عند المجامعة أن تستلقى على ظهرها ويليها الرجل نفسه عليها ويكون رأسها منكس الى أسفل كثير التصويب ويرفع أورا كلها بالتحاذي فاذا أحس بالانزال فايدخل يده تحت أورا كلها ويشيلها شيلا عنيفها فان الرجل والمرأة يجدان عند ذلك لذة عظيمة لا توصف وقال رونس الحكيم مدمنور كوب الخيل أقوى على الباعة من غيرهم والله أعلم (و) آداب الجوع الشرعية (يستحب أن يبدأ) فيه قبله (باسم الله تعالى) بأن يقول بسم الله الرحمن

عشر والى عشرين والى شهر  
فعل ذلك رسول الله  
صلى الله عليه وسلم  
اذ ارسل الى زينب بهدية  
فردتها عليه فقالت له  
التي هو في بيتها القدا فتأملت  
اذردت عليك هديتك أي  
أدلتك واستصغرتك فقال  
صلى الله عليه وسلم أنتن  
أهون على الله ان تقمئني  
ثم غضب عليهن كلهن شهرا  
الى ان عاد اليهن (العاشر)  
في آداب الجوع ويستحب  
أن يبدأ باسم الله تعالى

ويقرأ قل هو الله أحد وألا يكبر ويهلل ويقول بسم الله العلي العظيم اللهم اجعلها ذرية طيبة إن كنت قدرت (٣٧٢)

الرحيم وهو أحد المعباني في تفسير قوله تعالى وقد موالا أنفسكم أي قدموا لأنفسكم التسمية عند الجماع أي  
اذكروا اسم الله عنده فذلك تقدمه لكم وقد سبقت الإشارة إليه (ويقرأ قل هو الله أحد وألا) تبركا  
بهذه السورة اذهي تعدل ثلث القرآن كافي الخبر (ويكبر ويهلل) وأيمها قدم جازي يقول بسم الله العلي  
العظيم (اللهم اجعلها ذرية طيبة إن كنت قدرت أن يخرج من صلي) كذا أورده صاحب القوت  
(وقال صلى الله عليه وسلم لو أن أحدكم إذا أتى أهله أي حليلته ورأى الجماعه إذا أراد أن يأتي أهله  
وهو كناية عن الجماع أي إذا أراد أن يجامع لآحين الشرع فيه فانه لا يشترع فيه حينئذ كناية عليه الحافظ  
ابن حجر (قال اللهم جنبني) ورواية الجماعة بسم الله اللهم جنبنا (الشیطان) أي بعده عنا (وجنب  
الشیطان مارزقني) ورواية الجماعة مارزقنا أي من الأولاد أو أعم والجل عليه أتم ثلاثا يذهب الوهم إلى  
أن الآيس منهم لا يسئل له الاتيان به اذ العلة ليست حدوث الولد فحسب بل هو وابعاد الشيطان حتى  
لا يشاركه في جماعه فقد ورد انه يلغى على احليله اذ لم يسم ولا اهل من رزق ويجوز كون اذ انظر  
لقال وقال خبر لان وكونها شرطية وجزاؤها قال والجله خبران (فان كان بينهما ولد) ذكر أو أنثى  
(لم يضره الشيطان) بلا ضلاله واغوائه ببركة التسمية فلا يكون للشيطان عليه سلطان في بدنه ودينه ولا  
يلزم عليه عصمة الولد عن الذنب لان المراد من نفي الاضرار كونه مصوناً عن اغوائه بالنسبة للولد الحاصل  
بلا تسمية أو بمشاركة أبيه في جماع أمه أو المراد لم يضره الشيطان في أصل التوحيد وفيه بشاره عظمى  
ان المولود الذي يسمى عند الجماع الذي قضى بسببه يموت على التوحيد وفيه أن الرزق لا يختص بالغذاء  
والقوت بل كل فائدة أنعم الله بها على عبده رزق الله تعالى فالولد رزق وكذا العلم والعمل ورواية الجماعة  
فانه ان قضى بينهما ولد من ذلك لم يضره الشيطان أبدا قال العراقي متفق عليه من حديث ابن عباس  
اه قلت وكذلك رواه الطيالسي وأحمد والاربعة أصحاب السنن وابن حبان باللفظ الذي ذكرته (فاذا  
قربت من الانزال فقل في نفسك ولا تحرك شفتيك الحمد لله الذي خلق من الماء بشر الآيه) إلى آخرها  
(وكان بعض أهل الحديث يكبر) قبل الجماع (حتى يسمع أهل الدار يرفعون بالتكبير صوته) نقله صاحب  
القوت ولعل ذلك ادعى لطرد الشيطان اذ ينس التكبير عند الحريق والشيطان من نار فالتكبير يطفئه (ثم  
ليخرف عن القبلة) يميناً أو شمالاً (فلا يستقبلها بالجماع اكراما للقبلة) فان في هذه الحالة كشفاً  
للعورة وذهاباً لبعض مسكة في العقل فلا ينبغي أن يستقبلها في هذه الحالة (وليغبط نفسه وأهله  
بشوب) واحد كالملاءمة فان ذلك استرلها (كان رسول الله صلى الله عليه وسلم) اذا أراد الجماع (يغطي  
رأسه ويغض صوته) أي يخفضه (ويقول للمرأة عليك السكينة) أي الزمى السكينة نقله صاحب القوت  
قال العراقي رواه الخطيب من حديث أم سلمة بسند ضعيف (وفي الخبر اذا جامع أحدكم أهله) أي حليلته  
(فلا يتحررا) أي لا يتعربا (تجرد العبرين أي الحمارين) والعبر بالفتح يطلق على الحمار الوحشي والاهلي  
وجعه أعيار كبيت وبيت (ولا يختر الخمار الثيران) جمع ثور وقد نخر نخرأ كغراب اذا مد الصوت من  
الخياشيم قال العراقي رواه ابن ماجه من حديث عتبة بن عبد بنسند ضعيف (وليقدم) قبل الجماع بمقدماته  
وهي (التلطف بالكلام والتقبيل) في الخدين والشفة ودغدغة الثدي والحالب والغمر في أطراف البطن  
والخاصرة (قال صلى الله عليه وسلم لا يقعن أحدكم على امرأته كما تقع البهيمة) على البهيمة (ليكن بينهما رسول  
فقبيل وما الرسول يارسول الله قال القبلة والكلام) قال العراقي رواه الديلمي في مسند الفردوس من  
حديث أنس وهو منكر اه (وقال صلى الله عليه وسلم ثلاث خصال من العجزى لرجل أن يلقى من  
يجب معرفته فيفارق قبل أن يعرف اسمه ونسبه والثاني أن يكرمه أخوه فيرد عليه كرامته والثالث أن  
يقارب الرجل جاريته فيصيبها قبل أن يحادثها ويؤانسها ويضاعفها فيقضى حاجته منها قبل أن تقضى  
حاجتها منه) قال العراقي رواه الديلمي من حديث أنس أحصم منه وهو بعض الحديث الذي قبله اه قلت

ان تخرج ذلك من صلي  
وقال عليه السلام لو ان  
أحدكم إذا أتى أهله وقال  
اللهم جنبني الشيطان  
وجنب الشيطان مارزقنا  
فان كان بينهما ولد لم يضره  
الشيطان واذا قربت من  
الانزال فقل في نفسك ولا  
تحرك شفتيك الحمد لله  
الذي خلق من الماء بشرا  
الآيه وكان بعض أصحاب  
الحديث يكبر حتى يسمع  
أهل الدار صوته ثم يخرف  
عن القبلة ولا يستقبل  
القبلة بالوقاع اكراما للقبلة  
وليغبط نفسه وأهله بشوب  
كان رسول الله صلى الله  
عليه وسلم يغطي رأسه  
ويغض صوته ويقول  
للمرأة عليك بالسكينة وفي  
الخبر اذا جامع أحدكم أهله  
فلا يتجردا تجرد العبرين  
أي الحمارين وليقدم  
التلطف بالكلام والتقبيل  
قال صلى الله عليه وسلم  
لا يقعن أحدكم على امرأته  
كما تقع البهيمة وليكن بينهما  
رسول قبل وما الرسول  
يارسول الله قال القبلة  
والكلام وقال صلى الله  
عليه وسلم ثلاث من العجزى  
الرجل أن يلقى من يجب  
معرفة فيفارق قبل أن يعلم  
اسمه ونسبه والثاني أن  
يكرمه أحد فيرد عليه كرامته  
والثالث أن يقارب الرجل  
جاريته أو زوجه فيصيبها

ولسكل من الجبل الثلاثة شواهد في أنخبار الجملة الأولى في مسلمات مسعود بن سليمان بلفظ من الجفاء  
أن يلقى الرجل أخاه فلا يسأله عن اسمه ونسبه وكنيته وشاهد الجملة الثانية ثلاث لا ترد الدهن والوسادة  
واللبن رواه الترمذي عن ابن عمر وشواهد الجملة الثالثة سيأتي ذكرها قريبا (ويكرهه الجماع في ثلاث  
ليال من الشهر الأول والأشهر والنصف يقال ان الشياطين تحضر الجماع في هذه الليالي ويقال ان  
الشياطين يجامعون فيها وروى كراهية ذلك عن علي ومعاوية وأبي هريرة رضي الله عنهم) كذا نقله  
صاحب القوت (ومن العلماء من استحب الجماع يوم الجمعة تحقيقا لاحد التأويلين من قوله صلى الله عليه  
وسلم رحم الله من غسل واغتسل الحديث) أي غسل أهله كذا في القوت وقد تقدم في الباب الخامس من  
الصلاة بلفظ رحم الله من بكر وابتكر وغسل واغتسل الخ رواه أصحاب السنن من حديث أوس بن أوس  
من غسل يوم الجمعة واغتسل وبكر وابتكر الحديث وتقدم الكلام عليه هناك (ثم اذا قضى وطره) من  
الجماع (فليتمهل على أهله) ويتوقف (حتى تقضى أيضا شهوتها) أي حاجتها كما قضى هو شهوته (فان انزالها  
ربما يتأخر) بعد انزال الرجل (فتتبع أيضا شهوتها ثم القعود عنها اذاء بها) وسبب لكراهتها للرجل فان  
علم انها قد سبقت بالشهوة لم يحتج الى توقف (والاختلاف في طبع الانزال يوجب التنافر) من المرأة  
والكراهة (مهما كان الزوج سابقا الى الانزال) ولذا كان بعض العلماء لا يتأخر عن المرأة حتى يستأمرها  
وهذا للتنافر الذي ذكره هو الاكثر بين الزوجين وما كل رجل يدري سببه (والتوافق) بينهما (في وقت  
الانزال ألد عندها) وأرق ما يكون اليها وأحب (ليشتغل الرجل بنفسه عنها فانها بما تستحي) أي  
انزالها اذا كان الرجل قد فرغ من وطره وهذا وجد قليلا لانه قد يكون المرأة من طبعها بطو الانزال  
والرجل من طبعه سرعته فلا يتوافقان وهذا هو المضر لهما وأما اذا كان بالعكس فلا مرسل غاية ما يترتب  
أن المرأة يحصل لها سؤم بعد انزالها وتستثقل الزوج ولكن تصبر والدواء النافع لمن كان سريع الانزال  
والمرأة بطيئة ما قدمنا أولانه لا يقدم على الجماع الا بعد تبسط مقدماته من كلام وعض في الخدين ودغدغة  
الثديين وتقر يسهما ومص الشفتين واللسان وضهما الى صدره مرارا وهو في أثناء ذلك يحك فرجها بذكره  
من غير انزال ويفاخذها ويتمكن منها تمكنا كليا ثم يمر ببطنه على بطنها مع الغمز في الفخذين تارة وتارة  
في الخصرتين وتارة في الظهر حتى اذا رأى انه تغير لونهما واجرت عيناها وصارت تلازم الرجل وتمتزمن  
تحتة أو لجز ذكره قليلا قليلا مع التدريج حتى ينتهي الى الآخر فينزل مرة واحدة ثم يتحرك بعد الانزال من  
غير اخراجه فمع هذه الهيئة لا تتبع امرأة ولو كانت بطيئة الا تنزلت فيكون سبب الا لاجبال واللذة والاقوياء  
يملكون أنفسهم عند الانزال فلا ينزلون الا عند قصدهم وهو لا علم كلام معهم والله يؤتي ما يشاء لمن يشاء  
وقد يكون سبب التنافر بينهما ما قصر الذكر وطول فم الرحم فلا تشبع المرأة حينئذ من الجماع ولا تلتذذ وقد  
يكون بالعكس فانه بطول ذكره يدفع فم الرحم دفعا كليا فيضرها ذلك فيحصل التنافر وتأتي الجماع غالبا  
(وينبغي أن يأتيها في كل أربع ليال مرة فذلك عدل فقد جاز التأخير الى هذا الحد) وللفظ القوت (ومن  
لم تكن له الواحدة فان استحب أن يقضى اليها في كل أربع ليال بمنزلة من له أربع نسوة وبها قضى  
عمر بن الخطاب رضي الله عنه وأعجب من مسوول الرجل أن يأتيها في كل أربع ليال ليلة (نعم ينبغي أن يزيد  
أو ينقص بحسب حاجتها في التحسين فان تحصينها واجب عليه) ولفظ القوت فان علم حاجتها الى أكثر من  
ذلك كان عليه أن يفعل ما هو أحسن لخصيبتها وأدوم لعفافها فان علم منها كراهة ذلك وقلة همها لم يكن  
الا فناء اليها الا في كل شهر مرة عند طهرها (وان كان لا يثبت المطالبة بالوطء بذلك لعسر المطالبة والوفاء)  
فليس عليه الا المبيت عندها في الليلة وعليها أن لا تمنعه ليلا ونهارا وان كانت صائمة ولا يحل لها أن تصوم الا  
بإذنه \* (تنبيه) \* قال صاحب القوت (ومن لم تقم كفايته بواحدة ضم اليها أخرى فان لم تكن بهما غنية  
وتعام حاله وتخصينه زاد ثلاثة الى الاربع فان الاربع الى ثمان والنفس الى النكاح وقوة شهوتها في التنقل

ويكرهه الجماع في ثلاث  
ليال من الشهر الأول  
والأشهر والنصف يقال ان  
الشياطين يحضر الجماع في  
هذه الليالي ويقال ان  
الشياطين يجامعون فيها  
وروى كراهة ذلك عن علي  
ومعاوية وأبي هريرة رضي  
الله عنهم ومن العلماء من  
استحب الجماع يوم الجمعة  
وليلته تحقيقا لاحد  
التأويلين من قوله صلى الله  
عليه وسلم رحم الله من غسل  
واغتسل الحديث ثم اذا  
قضى وطره فليتمهل على  
أهله حتى تقضى هي أيضا  
شهوتها فان انزالها ربما  
يتأخر فيجب شهوتها ثم  
القعود عنها اذاء لها  
والاختلاف في طبع  
الانزال يوجب التنافر  
مهما كان الزوج سابقا الى  
الانزال والتوافق في وقت  
الانزال عند البشتغل للرجل  
بنفسه عنها فانها بما  
تستحي وينبغي أن يأتيها في  
كل أربع ليال مرة فهو  
أعدل اذ عدد النساء أربعة  
فجاز التأخير الى هذا الحد  
نعم ينبغي أن يزيد أو ينقص  
بحسب حاجتها في التحسين  
فان تحصينها واجب عليه  
وان كان لا يثبت المطالبة  
بالوطء فذلك لعسر المطالبة  
والوفاء

بالمنا كبح عزلة الواحدة وان الواحدة مع وقوع الكفافية ووجود الاستغناء تتوب عن الاربع كذلك دبر  
الله صورة النفس فيم عليه جيلها وفارق بين الطباع بما عليه جمعها وان الله بقدرته وحكمته أباح الجمع بين  
الاربع لاجل الطباع الاربع لكل طبيعة واحدة على قدر حركتها وتوقان النفس عندنا ولا نقص على  
العبد في ذلك اذا قام بما عليه لهن وسحقن بحقوقهن من النفقة والمبيت كل ذلك مزيده دلالة على قوته  
وتمكنه في الحال وهذا طريق الاقوياء والائمة من القدماء والله أعلم (ولا يأتها في الحيض ولا بعد انقطاعه  
وقبل الغسل فذلك محرم بنص الكتاب) يشير الى قوله تعالى فلا تقربوهن حتى يطهرن أى من الحيض فاذا  
طهرن يعنى بالماء فقوله حتى تطهرن تأكيد للحكم وبيان لغايته وهو أن يغسلن بعد الانقطاع ويدل  
عليه صريحاً قراءة جزة والكسائي وعاصم يطهرن أى تطهرن بمعنى يغسلن والتما قوله تعالى فاذا  
طهرن فأتوهن فانه يقتضى تأخير جواز الاتيان عن الغسل وقال أصحابنا الحنفية طوطاً بالغسل يتصرم  
لا كثره بدليل قوله حتى يطهرن بالتخفيف جعل الطهر غاية للحرمة وما بعد الغاية يخالف ما قبلها ولان  
الحيض لا مزيده على العشرة فيحكم بطهارتها انقطاع الدم أو لم ينقطع ولا قبله لاحتى تغتسل أو يمضي عليها  
أدنى وقت صلاة لان الدم يد تارة وينقطع أخرى فلا يترجح جانب الانقطاع الا اذا أحدثت شيئاً من أحكام  
الطاهرات وذلك بالاغتسال لجواز قراءة القرآن به أو يمضي عليها وقت صلاة كاملة لو جوب الصلاة في  
ذمتها وهما من أحكامهن ولا يخفى ان استدلال التشديد في الآية لانها قرئت بالتخفيف وهى تقتضى انقطاع  
الدم لا غير فيكون التشديد محمولاً على ما اذا انقطع الاقل من عشرة أيام والتخفيف على ما اذا انقطع لعشرة  
توفيقاً بين القراءتين والله أعلم (وقيل ان ذلك يورث الجذام في الولد) ولفظ القوت ويقال ان من جامع في  
آخر الحيض وقبل طهور المرأة وغسلها من الحيض كان يولده الجذام اه وهو قول الحنكية قالوا ووطء  
الحائض والنفساء يولد الجذام في الولد وقال الزبيلى من أصحابنا في شرح الكزكاني وطهها في الحيض يستحب  
له أن يتصدق بدينار ولا يجب ذلك وقيل ان كان في أول الحيض يتصدق بدينار وان كان في آخره فبنصف  
دينار وليستغفر الله تعالى ولا يعود وقيل ان كان الدم أسود يتصدق بدينار وان كان أصفر فبنصف دينار  
وكل ذلك ورد في الحديث اه وقال النووي في الروضة ومضى جامع في الحيض متعمداً عالماً بالتحريم فقل ولان  
المشهور والجديد لا غرم عليه بل يستغفر الله ويتوب لكن يستحب أن يتصدق بدينار ان جامع في اقباله أو  
نصف دينار ان جامع في ادباره والقول القديم تلزمه غرامته وفيها قولان المشهور وما قدمنا استحبابه في  
الجديد والثاني عتق رقبة بكل حال ثم الدينار الواجب أو المستحب مثقال الاسلام من الذهب الخالص يصرف  
الى الفقراء والمساكين ويجوز صرفه الى واحد وعلى قول الوجوب يجب على الزوج دون الزوجة وفي المراءى بقباله  
وادباره وجهان والصحيح المعروف ان اقباله أوله وشدته وادباره ضعفه وقر به من الانقطاع القول الثاني  
قول الاستاذ أبى اسحق اقباله ما لم ينقطع وادباره اذا انقطع ولم تغتسل أما اذا ووطئها ناسياً أو جاهلاً بالتحريم  
فلا شيء عليه قطعاً وقيل يحجى وجه انه يجب الغرم (وله أن يستمتع بجميع بدن الحائض ولا يأتها في غير  
المأتى) مفعول من الاتيان أى موضعه وهو القبل (اذ حرم غشيان الحائض لاجل الاذى) يشير به الى قوله  
تعالى ويستأذنك عن المحيض قل هو أذى أى مستقذر مؤذ فاعتزلوا النساء في المحيض أى اجتنبوا اجتماعهن  
اذا حضر ثم قال تعالى فأتوهن من حيث أمركم الله أى المأتى الذى أمركم به وحله لكم (والاذى في غير  
المأتى) وهو الدبر (دائم) لا ينقطع (فهو أشد تحريماً من اتيان الحائض وقال تعالى) نساء كم حث لكم  
أى مواضع حث لكم شبههن بها تشبيهاً يلقى في أرحامهن من البذور (فأتوا حثكم) أى فأتوهن كما  
تأتون الحارث وهو كاليان لقوله تعالى فأتوهن من حيث أمركم الله (أنى شئت) وهو يحتمل ثلاثة معان  
معنيين منها هنا تكون انى بمعنى أى كيف شئت مقبلة أو مدبرة بعد أن يكون في موضع الحث روى  
أن اليهود كانوا يقولون ان من جامع امرأته من دبرها في قبها كان ولدها حوله فذكر ذلك لرسول الله صلى

ولا يأتها في المحيض  
ولا بعد انقضائه وقبل  
الغسل فهو محرم بنص  
الكتاب وقيل ان ذلك  
يورث الجذام في الولد وله  
أن يستمتع بجميع بدن  
الحائض ولا يأتها في غير  
المأتى اذ حرم غشيان  
الحائض لاجل الاذى  
والاذى في غير المأتى دائم  
فهو أشد تحريماً من اتيان  
الحائض وقوله تعالى فأتوا  
حثكم أنى شئت

الله عليه وسلم فنزلت أخرجه الشبخان من حديث جابر وتكون في معنى متى أي (أي وقت شتم) أي أردتم من ليل أو نهار وهذا صحيح والمعنى الثالث تكون في معنى أين ولا يصلح هذا الوجه هنا كراهة اتیان المرأة في دبرها \* (تنبيه) \* قرأت في كتاب اختلاف الفقهاء لابن جرير الطبري ما نصه واختلفوا في اتیان النساء في أدبارهن بعد إجماعهم أن للرجل أن يتلذذ من بدن المرأة بكل موضع منه سوى الدبر فقال مالك لا بأس بأن يأتي الرجل امرأته في دبرها كأيأتيها في قبلها حدثني بذلك يونس عن ابن وهب عنه وقال الشافعي الاتیان في الدبر حتى يبلغ منه مبلغ الاتیان في القبل محرم بدلالة الكتاب والسنة قال وأما التلذذ بغير ابلاغ الفرج بين الاليتين في جميع الجسد فلا بأس به قال وسواء ذلك من الامة والحرة ولا ينبغي لها تركه لاصابة ذلك فان ذهبت الى الامام نهى عن ذلك وان أقر بالعودة له أدبه دون الحد ولا غرم عليه فيه لها لانهم أزوجه ولو كان زنا حدثه ان فعله حد الزنا وأغرم ان كان عاميا لها مهر مثلها ومن فعله وجب عليه الغسل وأفسد حجه حدثنا بذلك عنه الربيع وقال أبو حنيفة وأبو يوسف ومحمد اتیان النساء في الادبار حرام الجوزاني عن محمد وعلة من قال بقول مالك إجماع الكل أن النكاح قد أحل للمتزوج ما كان حراما وإذا كان ذلك كذلك لم يكن القبل باولى في التحليل من الدبر وعلة من قال بقول الشافعي من الخبر ما حدثني به محمد بن أبي ميسرة المسكي قال حدثنا عثمان بن اليمان عن زبعة بن صالح عن ابن طاوس عن أبيه عن ابن العماد عن عمر بن الخطاب أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يحاش الناس حرام لاتأتوا النساء في أدبارهن ومن الاستدلال أن الكل مجمعون قبل النكاح أن كل شيء معها حرام ثم اختلفوا فيما يحل له منها بالنكاح ولن ينتقل المحرم باجماع الى التحليل الا بما يجب التسليم له من كتاب أو سنة أو إجماع أو قياس على أصل يجمع عليه فصار أجمع منها على التحليل فلال وما اختلف فيه منها فحرام والاتیان في الدبر يختلف فيه فهو على التحريم المجمع عليه اه قلت وقد وردت في تحريم ذلك أخبار فمنها حديث خزيمة بن ثابت رواه الشافعي عن محمد بن علي بن شافع عن عبد الله بن علي بن السائب عن حصين بن محصن عن هرمي بن عبد الله عن خزيمة بن ثابت أن رجلا سأله رسول الله صلى الله عليه وسلم عن اتیان النساء في أدبارهن أو اتیان الرجل المرأة في دبرها قال حلال فلما ولى الرجل دعاه أو أمر به فدعى فقال كيف قلت في أي الخرقتين أو في أي الخرزتين أو في أي الخصفتين أم في دبرها في قبلها فنعم أو من دبرها في دبرها فلا ان الله لا يستحي من الحق لاتأتوا النساء في أدبارهن ورواه النسائي من طريق ابن وهب عن سعيد بن أبي هلال عن عبد الله بن علي وأخرجه أحمد والنسائي أيضا وابن حبان من طريق هرمي وهرمي لا يعرف حاله وقد تسكلم في هذا الحديث بسبب الاختلاف في اسناده ولذا قال البزار لأعلم في هذا الباب حديثا صحيحا لا في الخطر ولا في الطلاق وكل ما روى فيه عن خزيمة بن ثابت فغير صحيح اه ومنها حديث أبي هريرة رضي الله عنه وله ألفاظ من ذلك ملعون من أتى امرأة في دبرها رواه أحمد وأصحاب السنن من طريق شمیل بن أبي صالح عن الحرث بن مخلد عنه ومن ذلك لا ينظر الله يوم القيامة الى رجل أتى المرأة في دبرها وهذا لفظ أبي داود والنسائي وابن ماجه وأخرجه البزار وقال الحرث بن مخلد ليس بمشهور وقال ابن القطان لا يعرف حاله ومن ذلك من أتى حائضا أو امرأة في دبرها أو كاهنا فصدقه بما يقول فقد كفر بما أنزل الله على محمد صلى الله عليه وسلم رواه أحمد والترمذي من طريق جاد بن سلمة عن حكيم الاثرم عن أبي تيممة سمعا عن أبي هريرة وقال البزار هذا حديث منكرو وحكيم لا يحتج به وما انفرد به فليس بشيء اه ورواه كذلك النسائي من طريق الزهري عن أبي سلمة عن أبي هريرة قال حرة الكفافي الراوي عن النسائي هذا حديث منكرو ومن ذلك من أتى الرجال أو النساء في الادبار فقد كفر رواه النسائي من طريق بكر بن حنبل عن ليث عن مجاهد عن أبي هريرة وبكر وليث ضعيفان ومن ذلك اتیان الرجال والنساء في أدبارهن كفر رواه الثوري عن ليث عن مجاهد عن أبي هريرة موقوفا وكذا رواه أحمد عن اسمعيل عن ايوب عن زاذان عن الهيثم بن خلف في كتاب ذم اللواط من طريق محمد بن فضيل

أي أي وقت شتم



عن ليث ومن ذلك ملعون من أتى النساء في أدبارهن ورواه يزيد بن أبي حكيم عنه موقوفا ومنها حديث علي  
 ابن طلق رضي الله عنه ان الله لا يستحي من الحق لا تأتوا النساء في أعجازهن ورواه الترمذي والنسائي وابن  
 حبان ومتهان بن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الرجل يأتي المرأة  
 في دبرها فقال هي اللوطية الصغرى هكذا رواه أحمد وأخرجوه النسائي أيضا وأعله والمحفوظ عن عبد الله بن  
 عمرو من قوله كذا أخرجه عبد الرزاق وغيره ومنها حديث عمر بن الخطاب رضي الله عنه الذي أورده ابن  
 جرير بسنده المتقدم وقد أخرجه أيضا النسائي والبخاري وزمعة بن صالح ضعيف وقد اختلف في وقته ورفعته  
 وفي الباب عن ابن عباس وأنس بن مالك وأبي بن كعب وابن مسعود رضي الله عنهم وفي طريق السكك مقال  
 والمدنيون يرون فيه الرخصة ويحتجون بحديث ابن عمر وأبي سعيد أما حديث ابن عمر ففيه طرق رواه عنه  
 نافع وزيد بن أسلم وعبد الله بن عبيد الله بن عمرو وسعيد بن يسار وغيرهم أما نافع فاشتهر عنه من طرق  
 كثيرة جدا منها رواية مالك وأيوب وعبيد بن عبد الله بن نافع وأبان وصالح واسحق بن عبد الله بن أبي فروة قال  
 الدارقطني في أحاديث مالك التي رواها خارج الموطأ حدثنا أبو جعفر الاسواني حدثنا محمد بن أحمد حدثنا أبو  
 الحرث أحمد بن سعيد المقبري حدثنا أبو ثابت محمد بن عبيد حدثنا الدراوردي عن عبد الله بن عمر بن حفص  
 عن نافع قال قال لي ابن عمر امسك علي المصحف يا نافع فقرأ حتى أتى على هذه الآية تساوكم حث لكم فقال  
 يا نافع أتدري فيم أنزلت هذه الآية قال قلت لا قال فقال لي في رجل من الانصار أصاب امرأته في دبرها فاعظم  
 الناس ذلك فأنزل الله تعالى تساوكم حث لكم قال نافع فقلت لابن عمر من دبرها في قبلها قال لا الا في دبرها قال  
 أبو ثابت وحدثني به الدراوردي عن مالك وابن أبي ذئب فرفعهما عن نافع مثله وفي تفسير البقرة من صحيح  
 البخاري حدثنا اسحق أخبرنا النضر أخبرنا ابن عوف عن نافع قال كان ابن عمر إذا قرأ القرآن لم يتكلم حتى  
 يفرغ منه قال فأخذت عليه يوما فقرأ سورة البقرة حتى انتهى الى مكان فقال تدرى فيم أنزلت فقلت لا قال  
 نزلت في كذا وكذا ثم مضى وعن عبد الصمد بن عبد الوارث حدثني أبي حدثني أيوب عن نافع عن ابن عمر في  
 قوله تعالى تساوكم حث لكم يا تيهاني قال ورواية محمد بن يحيى بن سعيد عن أبيه عن عبيد الله بن  
 عمر هكذا وقع عنده والرواية الاولى في تفسير اسحق بن راهويه مثل ما ساق لكن عين الآية وهي  
 تساوكم حث لكم وغير قوله كذا وكذا فقال نزلت في اتیان النساء في ادبارهن وكذا رواه الطبراني من  
 طريق ابن عسيرة عن ابن عوف وأما رواية عبد الصمد فهي في تفسير اسحق أيضا عنه وقال فيه يأتيه في  
 الدبر وأما رواية محمد بن يحيى فأخرجها الطبراني في الاوسط عن علي بن سعيد عن أبي بكر الاعمش عن محمد  
 ابن يحيى بن سعيد بلفظ انما نزلت تساوكم حث لكم رخصة في اتیان الدبر وأخرجه الحاكم من طريق  
 عيسى بن مئرد وعن عبد الرحمن بن القاسم ومن طريق سهل بن عمار عن عبد الله بن نافع ورواه الدارقطني  
 في غرائب مالك من طريق زكريا الساجي عن محمد بن الحرث المدني عن أبي مصعب ورواه الخطيب في  
 الرواية عن مالك من طريق أحمد بن الحسك العبدى ورواه أبو اسحق الشعلي في تفسيره والدارقطني  
 أيضا من طريق اسحق بن محمد الفروي ورواه أبو نعيم في تاريخ أصبهان من طريق محمد بن صدقة الفرکی  
 كلهم عن مالك قال الدارقطني هذا ثابت عن مالك وأما زيد بن أسلم فروى النسائي والطبري من طريق أبي  
 بكر بن أبي ادريس عن سليمان بن منهل عن ابن عمر ان رجلا أتى امرأته في دبرها على عهد رسول الله صلى  
 الله عليه وسلم فوجد من ذلك وجدا شديدا فأنزل الله عز وجل تساوكم حث لكم الآية وأما عبيد الله بن عبد  
 الله بن عمر فروى النسائي من طريق يزيد بن رومان عنه عن ابن عمر كان لا يرى به بأسا موقوف وأما سعيد بن  
 يسار فروى النسائي والطحاوي والطبري من طرق عن عبد الرحمن بن القاسم قال قلت لابن عمر انما شترى  
 الجوارى فتحمض لهن والتحميض الاتیان في الدبر فقال افأوي فعل هذا مسلم قال ابن القاسم فقال لي  
 مالك أشهد على ربيعة يحدثني عن سعيد بن يسار انه سأل ابن عمر فقال لا بأس به وأما حديث أبي سعيد

فروى أبو يعلى وابن مردويه في تفسيره والطبري والطحاوي من طرق عن عبد الله بن نافع عن هشام بن سعد عن زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبي سعيد الخدري أن رجلاً أصاب امرأة في دبرها فأنكر الناس عليه ذلك وقالوا أنغرها فنزل الله عز وجل نسأؤكم حرث لكم الآية رواه أسامة بن أجد النخعي من طريق يحيى بن أبي الرب عن هشام بن سعد ولفظه كما أتى النساء في أدبارهن ونسئ ذلك الاثغار فنزل الله الآية وروى من طريق معن بن عيسى عن هشام ولم يسم أباً سعيد قال كان رجال من الانصار فهم هذا الذي ذكرته من سياق الاخبار في الاباحة والاطلاق وقال الرافعي وحكى ابن عبد الحكم عن الشافعي أنه قال لم يصح عن رسول الله صلى الله عليه وسلم في تحريره ولا تحليله شيء والقياس أنه حلال وقال الحارثي لم يعل الشافعي كان يقول بذلك في القديم فاما في الجديد فالمشهور أنه حرمه وحكى الماوردي في الحاوي وابن الصباغ في الشامل عن الاصم تكذيب الربيع محمد بن عبد الحكم فيما نسبته الى الشافعي وقال بل نص الشافعي على تحريره قال الحافظ بن حجر ولا معنى لتكذيبه اياه فانه لم ينفر دبه فقد تابعه عليه أخوه عبد الرحمن بن عبد الحكم عن الشافعي أخرجه أسامة بن أجد بن أبي السمع المصري عن أبيه قال سمعت عبد الرحمن فذكر نحوه عن الشافعي وفي مختصر الجويني أن بعضهم أقام ما رواه ابن عبد الحكم قولاً اه وان كان كذلك فهو قول قديم وقدر جسع عنه الشافعي كما قال الربيع وهذا أولى من اطلاق الربيع تكذيب محمد بن عبد الحكم فانه لا اختلاف في نفيه وامامته وانما اغتر محمد بكون الشافعي قص له القصة التي وقعت له بطريق المناظرة بينه وبين محمد بن الحسن ولا شك ان العالم في المناظرة يتقلد القول وهو لا يختاره فيذكر أدلته الى أن ينقطع خصمه وذلك غير مستنكر في المناظرة وما نسب من ذلك الى مالك فهو صحيح لكن رجوع متأخرو أصحابه عن ذلك وأفتوا بتحريره الآن مذهب الجواز وقال القاضي أبو الطيب في تعليقه نص في كتاب السرعة مالك على اباحته ورواه عنه أهل مصر وأهل المغرب وقال القاضي عياض كان الامام القاضي أبو محمد الاصيلي يحرره ويذهب فيه الا أنه غير محرم وضيق في اباحته محمد بن سحنون ومحمد بن شعبان ونقل ذلك عن جسع كثير من التابعين وفي كلام ابن العربي والمازري ما يوجب الى جواز ذلك أيضاً وحكى ابن بركة في تفسيره عن عيسى بن دينار انه كان يقول هو أحلى من الماء البارد وأنكره كثير منهم أصلاً وقال القرطبي في تفسيره وابن عطية قبله لا ينبغي لأحد أن يأخذ بذلك ولو ثبتت الرواية فيه لانها من الزلات وذكر الخليلي في الارشاد عن ابن وهب ان مالكا رجس عنه وفي مختصر ابن الحاجب عن ابن وهب عن مالك انكاره ذلك وتكذيب من نقله عنه والله أعلم ثم قال المصنف رحمه الله تعالى (وله أن يستغنى بيدها وان يستمتع بها تحت الازار وما سوى الوقاع وينبغي أن تترك المرأة بازار من حقها الى فوق الركبة في حال الحيض فهذا من الادب

وله أن يستغنى بيدها وان يستمتع بها تحت الازار بما يشتهي سوى الوقاع وينبغي أن تترك المرأة بازار من حقها الى فوق الركبة في حال الحيض فهذا من الادب

مذهب الشافعي رضي الله عنه في هذه المسئلة فقال النووي في الروضة وأما الاستمتاع بالحائض فضرر بان أحدهما الجماع في الفرج فيحرم ويبقى تحريره إلى أن ينقطع الحيض وتغتسل أو تتيمم عند مجزها عن الغسل النوع الثاني ما فوق السرة وتحت الركبة وهو جائر أصابه دم الحيض أولم يسجبه وفي وجهه شاذ يحرم الاستمتاع بالموضع المتأخر بالدم اه وقال أصحابنا ويمنع الحيض قربان زوجها ماتحت أزارها ويحرم مباشرة ما بين السرة والركبة عند أبي حنيفة وأبي يوسف خلافاً للمحمد وقد تقدم ذكر قوله وما احتج به وحتن على محمد قوله صلى الله عليه وسلم للذي سأله عما يحل له من امرأته وهي حائض لك ما فوق الأزار وقوله صلى الله عليه وسلم لعائشة شدي عليك أزارك اذلو كأن الممنوع موضع الدم لم يكن لشدة الأزار معنى (وله أن يؤا كل المرأة الحائض ويحيطها في المضاجعة وغيرها وليس عليه اجتنابها) ولفظ القوت ويضاجع الرجل الحائض كيف شاء وتناول ما شاء ويؤا كلها ولا يجنبها في شيء إلا الجماع كما ذكرنا (وان أراد ان يجامع أهلها مرة بعد أخرى) أي أراد العود للجماع ثانياً (فيغسل فرجه أولاً) وكذلك المرأة تغسل فرجها أو تمسحه مسحاً لم تتناول الماء فهذا هو الأدب (وان احتلم) وأراد أن يستوفي ما بقي من المني بالجماع (فلا يجامع حتى يغسل فرجه أو يبول) يخرج ما بقي من القطرات في عروق الذكرك ولفظ القوت فان جاء بعد الاحتلام من غير غسل فرجه خيف على ولده ان كان من جماعه أن يصيبه لهم من الشيطان (ويكره له الجماع في أول الليل حتى لا ينام على غير طهارة) فان الارواح تعرج إلى العرش فيما كان طاهراً أذنه بالسجود وان كان جنباً لم يأذنه (فان أراد النوم أولاً كل) بعد الجماع (فليتوضأ أولاً وضوءاً للصلاة فذلك سنة) نقله صاحب القوت (قال) عبدالله (بن عمر رضي الله عنهم) ما قلت للنبي صلى الله عليه وسلم أينام أحدنا وهو جنب قال نعم اذا توضأ (قال العراقي متفق عليه من حديثه ان عمر سأل لان عبدالله هو السائل اه) فالحديث من رواية ابن عمر عن أبيه (ولكن قد ورد فيه رخصة) أي في النوم بعد الجماع من غير أن يغسل ماء (قالت عائشة رضي الله عنها) كان النبي صلى الله عليه وسلم ينام جنباً لم يغسل ماء (قال العراقي رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه وقال يزيد بن هرون انه وهم ونقل البيهقي عن الحافظ الطعن فيه قال وهو صحيح من جهة الرواية اه) قلت وأخرجه كذلك أحمد والنسائي ولفظهم كان ينام وهو جنب ولا يغسل ماء وفي رواية يجنب قال ابن القيم هذه الرواية غلطاً عند أئمة الحديث وقال الحافظ ابن حجر قال أحمد ليس بصحيح وأبو داود وهم ويزيد بن هرون خطأ وأخرجه مسلم كان ينام وهو جنب دون قوله ولم يغسل ماء وكأنته حذفها بعد اه وأنت جنبان المراد بقوله لم يغسل ماء أي للغسل وهذا لا يمنع كونه صلى الله عليه وسلم كان يتوضأ وحيث انه صحيح من جهة الرواية فالعنى كذلك صحيح لانه فعل ذلك تشرعاً لانه غير ان هذا التأويل لا يناسب سياق المصنف فتأمل (ومهما عاد إلى فراشه) لينام (فليمسح وجهه فراشه) بصنفة ازاره (فانه لا يدري ما حدث بعده) وهذا قدرناه أبو هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم وتقدم في كتاب ترتيب الاوراد عند ذكر آداب النوم ولفظه اذا جاء أحدكم إلى فراشه فليمنفضه بصنفة ثوبه ثلاث مرات الحديث رواه الجماعة ولفظ مسلم فليأخذ ازاره فليمنفض بها فراشه وليس الله فانه لا يعلم ما خلفه بعده على فراشه الحديث وصنفة الثوب بكسر النون طرفه وقيل جانبه (ولا ينبغي أن يحلق) شعر بدنه (أو يقلم ظفره أو يستحد) أي يستعمل موسى الحديد وفي معناه التنوير (أو يخرج الدم) بالفصد أو بالحجارة (ولا أن يبين من نفسه جزاً) بقطع أو غير ذلك (اذ ترد إليه سائر أجزائه) شعره ودمه وظفره (في الأسخرة فيعود جنباً) أي فاسقط عنه من ذلك وهو جنب رجوع اليه جنباً (ويقال ان كل شعرة تطالب بجنبائها) نقله صاحب القوت وزاد وقد روينا معنى هذا في حديث مقطوع موقوف على الأوزاعي قال كنا نقول لا بأس أن يطلى الجنب حتى يسمعنا هذا الحديث والنص فيه على التمسح على أن يطلى الرجل جنباً اه (ومن الآداب أن لا يعزل) في جماعه

وله ان يؤا كل الحائض ويحيطها في المضاجعة وغيرها وليس عليه اجتنابها وان أراد أن يجامع ثانياً بعد أخرى فليغسل فرجه أولاً وان احتلم فلا يجامع حتى يغسل فرجه أو يبول ويكره الجماع في أول الليل حتى لا ينام على غير طهارة فان أراد النوم أولاً كل فليتوضأ أولاً وضوءاً للصلاة فذلك سنة قال ابن عمر قالت للنبي صلى الله عليه وسلم أينام أحدنا وهو جنب قال نعم اذا توضأ ولكن قد وردت فيه رخصة قالت عائشة رضي الله عنها كان النبي صلى الله عليه وسلم ينام جنباً لم يغسل ماء ومهما عاد إلى فراشه فليمسح وجهه فراشه أو لينفضه فانه لا يدري ما حدث عليه بعده ولا ينبغي أن يحلق أو يقلم أو يستحد أو يخرج الدم أو يبين من نفسه جزاً وهو جنب اذ ترد إليه سائر أجزائه في الأسخرة فيعود جنباً ويقال ان كل شعرة تدالبه بجنبائها ومن الآداب أن لا يعزل

بل لا يسرح المساء الى محل الحرث وهو الرحم فاسم نسيمة كائنة  
قدرا لله كونها الاوهى كائنة هكذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المعراقي متفق عليه من حديث  
ابي سعيد قلت ولقطه عندهما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العزل فقال اوانكم لا تفعلون قالها ثلثا  
ما من نسيمة كائنة الى يوم القيامة الا هي كائنة وعند مسلم ايضاً من حديثه لا عليكم ان لا تفعلوا فافعلوا هو القدر  
(وان عزل فقد اختلف العلماء في ذلك في اباحتها وكرهتها على اربع مذاهب فمن مبيح مطلق بكل حال)  
سواء الحرة والمملوكة (ومن يحرم بكل حال) أي مطلقا وهو مذهب الظاهرية واحدى الروايتين عن أحمد  
(ومن قائل يحل برضاها) أي الزوجة (ولا يحل بدون رضاها) وهو مذهب الحنفية (وكان هذا القائل  
يحرم الايذاء دون العزل ومن قائل يباح في المملوكة دون الحرة) الا برضاها وهذا مذهب المالكية ولنسب  
نصوص المذاهب قال أصحاب مالك لا يعزل عن الحرة الا باذنها ولا عن الزوجة الا باذن سيدها بخلاف  
السراري هذه عبارة ابن الحاجب في مختصره وقال ابن عبد البر في التمهيد لا خلاف بين العلماء انه لا يعزل  
عن الزوجة الحرة الا باذنها لان الجماع من حقها ولها المطالبة له وقال في الامة المملوكة لا خلاف بين فقهاء  
الامصار انه يجوز العزل عنها بغير اذنها قلت وفي نفي الخلاف في الاولى والاطلاق في الثانية نظر لما سأتى في  
بيان مذهب الشافعي وقال أصحاب أبي حنيفة يجوز العزل عن مملوكته بغير اذنها ولا يجوز عن زوجته الحرة  
الا باذنها فان كانت الزوجة أمة فقال أبو حنيفة الاذن في العزل الى المولى وقال أبو يوسف ومحمد بل الى  
الزوجة. وقال الحنابلة وهذه عبارة المحرر لابن تيمية له العزل عن سريره ولا يباح عن زوجته الحرة الا  
باذنها وان كانت أمة لم يباح الا باذن سيدها نص عليه وقيل بل باذنها ما قيل لا يباح العزل بحال وقيل يباح  
بكل حال وفي المحلى لابن حزم الظاهري لا يحل العزل عن حرة ولا أمة مطلقا واستدل بحديث جذاعة بنت  
وهب عنده سلم ذلك الوأد الخفي ونقل عن أبي امامة الباهلي انه سئل عن العزل فقال ما كنت أرى مسلما  
يفعله وعن عمر وعثمان انهما كانا يكران العزل قال وصح أيضا عن الاسود بن يزيد وطاوس (والصحيح  
عندنا ان ذلك مباح) وتقر به ان النساء اقسام \* أحدها الزوجة الحرة وفيها طريقتان أظهرهما انها ان  
رضيت جاز والا فوجهان أصحهما عند المصنف والرافعي والنووي الجواز والطريق الثاني ان لم تأذن لم  
يجز وان أذنت فوجهان \* الثاني الزوجة الامة وهي مرتبة على الحرة ان جورتها فيها في الامة أولى والا  
فوجهان أصحهما الجواز تحررا عن رق الولد \* الثالث الامة المملوكة يجوز العزل عنها قال المصنف والرافعي  
والنووي بلا خلاف لكن حكى الرويان في البحر وجهان له لا يجوز لحق الولد \* الرابع المستولدة قال الرافعي  
رتها مرتبون على المملوكة الرقيقة وهي أولى بالمنع لان الولد حر وآخرون على الحرة والمستولدة أولى  
بالجواز لانها ليست راسخة في الفراش ولهذا لا تستحق القسم قال الرافعي وهذا أظهر هذا التفصيل مذهب  
الشافعي وحاصله الفتوى بالجواز مطلقا ولو بغير اذنها (وأما الكراهية) وهي الخطاب المقتضى للترك اقتضاء  
غير جازم ينهى مخصوص (فانها) تطلق بازاء ثلاثة معان (لنهي التحريم ولنهي التنزيه ولترك الفضيلة  
فهو) أي العزل على قول من يقول بكرهتها (مكروه بالمعنى الثالث أي فيه ترك فضيلة) لا بالمعنى الاول  
والثاني (كما يقال يكره القاعد في المسجد أن يقعد فارغا) بطلا (ولا يشتغل بذكر أو صلاة) فان كلا  
منهما فضيلة في حد نفسها فتاركهما تارك فضيلة (و) كما يقال (يكره للحاضر في مكة مقبهاها أن لا يحج  
كل سنة) فان تكرار الحج في كل سنة لاهل مكة فضيلة وتاركه من غير عذر تارك فضيلة (والمراد بهذه  
الكراهية ترك) ما هو (الاولى) ترك (الفضيلة) فقط وهذا ثابت لما بينا من الفضيلة في الولد ولما  
بروي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليجامع أهله (أي حليلته) فيكتب له من جماعه ذلك (أجر  
ولذ كرقائل في سبيل الله فقتل) قيل كيف ذلك يا رسول الله فقال أنت خلقت أنت رزقت أنت هديت  
عليك بحياه عليك مماته قالوا بل الله خلقه وهده وأحياه وأماته قال فأقر قراره هكذا هو في القوت بتمامه

بل لا يسرح المساء الى محل الحرث وهو الرحم فاسم نسيمة كائنة  
قدرا لله كونها الاوهى كائنة هكذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المعراقي متفق عليه من حديث  
ابي سعيد قلت ولقطه عندهما سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن العزل فقال اوانكم لا تفعلون قالها ثلثا  
ما من نسيمة كائنة الى يوم القيامة الا هي كائنة وعند مسلم ايضاً من حديثه لا عليكم ان لا تفعلوا فافعلوا هو القدر  
(وان عزل فقد اختلف العلماء في ذلك في اباحتها وكرهتها على اربع مذاهب فمن مبيح مطلق بكل حال)  
سواء الحرة والمملوكة (ومن يحرم بكل حال) أي مطلقا وهو مذهب الظاهرية واحدى الروايتين عن أحمد  
(ومن قائل يحل برضاها) أي الزوجة (ولا يحل بدون رضاها) وهو مذهب الحنفية (وكان هذا القائل  
يحرم الايذاء دون العزل ومن قائل يباح في المملوكة دون الحرة) الا برضاها وهذا مذهب المالكية ولنسب  
نصوص المذاهب قال أصحاب مالك لا يعزل عن الحرة الا باذنها ولا عن الزوجة الا باذن سيدها بخلاف  
السراري هذه عبارة ابن الحاجب في مختصره وقال ابن عبد البر في التمهيد لا خلاف بين العلماء انه لا يعزل  
عن الزوجة الحرة الا باذنها لان الجماع من حقها ولها المطالبة له وقال في الامة المملوكة لا خلاف بين فقهاء  
الامصار انه يجوز العزل عنها بغير اذنها قلت وفي نفي الخلاف في الاولى والاطلاق في الثانية نظر لما سأتى في  
بيان مذهب الشافعي وقال أصحاب أبي حنيفة يجوز العزل عن مملوكته بغير اذنها ولا يجوز عن زوجته الحرة  
الا باذنها فان كانت الزوجة أمة فقال أبو حنيفة الاذن في العزل الى المولى وقال أبو يوسف ومحمد بل الى  
الزوجة. وقال الحنابلة وهذه عبارة المحرر لابن تيمية له العزل عن سريره ولا يباح عن زوجته الحرة الا  
باذنها وان كانت أمة لم يباح الا باذن سيدها نص عليه وقيل بل باذنها ما قيل لا يباح العزل بحال وقيل يباح  
بكل حال وفي المحلى لابن حزم الظاهري لا يحل العزل عن حرة ولا أمة مطلقا واستدل بحديث جذاعة بنت  
وهب عنده سلم ذلك الوأد الخفي ونقل عن أبي امامة الباهلي انه سئل عن العزل فقال ما كنت أرى مسلما  
يفعله وعن عمر وعثمان انهما كانا يكران العزل قال وصح أيضا عن الاسود بن يزيد وطاوس (والصحيح  
عندنا ان ذلك مباح) وتقر به ان النساء اقسام \* أحدها الزوجة الحرة وفيها طريقتان أظهرهما انها ان  
رضيت جاز والا فوجهان أصحهما عند المصنف والرافعي والنووي الجواز والطريق الثاني ان لم تأذن لم  
يجز وان أذنت فوجهان \* الثاني الزوجة الامة وهي مرتبة على الحرة ان جورتها فيها في الامة أولى والا  
فوجهان أصحهما الجواز تحررا عن رق الولد \* الثالث الامة المملوكة يجوز العزل عنها قال المصنف والرافعي  
والنووي بلا خلاف لكن حكى الرويان في البحر وجهان له لا يجوز لحق الولد \* الرابع المستولدة قال الرافعي  
رتها مرتبون على المملوكة الرقيقة وهي أولى بالمنع لان الولد حر وآخرون على الحرة والمستولدة أولى  
بالجواز لانها ليست راسخة في الفراش ولهذا لا تستحق القسم قال الرافعي وهذا أظهر هذا التفصيل مذهب  
الشافعي وحاصله الفتوى بالجواز مطلقا ولو بغير اذنها (وأما الكراهية) وهي الخطاب المقتضى للترك اقتضاء  
غير جازم ينهى مخصوص (فانها) تطلق بازاء ثلاثة معان (لنهي التحريم ولنهي التنزيه ولترك الفضيلة  
فهو) أي العزل على قول من يقول بكرهتها (مكروه بالمعنى الثالث أي فيه ترك فضيلة) لا بالمعنى الاول  
والثاني (كما يقال يكره القاعد في المسجد أن يقعد فارغا) بطلا (ولا يشتغل بذكر أو صلاة) فان كلا  
منهما فضيلة في حد نفسها فتاركهما تارك فضيلة (و) كما يقال (يكره للحاضر في مكة مقبهاها أن لا يحج  
كل سنة) فان تكرار الحج في كل سنة لاهل مكة فضيلة وتاركه من غير عذر تارك فضيلة (والمراد بهذه  
الكراهية ترك) ما هو (الاولى) ترك (الفضيلة) فقط وهذا ثابت لما بينا من الفضيلة في الولد ولما  
بروي عن النبي صلى الله عليه وسلم ان الرجل ليجامع أهله (أي حليلته) فيكتب له من جماعه ذلك (أجر  
ولذ كرقائل في سبيل الله فقتل) قيل كيف ذلك يا رسول الله فقال أنت خلقت أنت رزقت أنت هديت  
عليك بحياه عليك مماته قالوا بل الله خلقه وهده وأحياه وأماته قال فأقر قراره هكذا هو في القوت بتمامه

وإنما قال ذلك لأنه لو ولد له مثل هذا الولد (٣٨٠) لسكان له أجزا التسبب اليه مع ان الله تعالى خالقه ومحبيه ومقويه على الجهاد والذى اليه

من التسبب فقد فعله وهو الوقاع وذلك عند الامناء في الرحم وإنما قلنا كراهة بمعنى التحريم والتنزيه لان اثبات النهي إنما يمكن بنص أو قياس على منصوص ولا نص ولا أصل يقاس عليه بل ههنا أصل يقاس عليه وهو ترك النكاح أصلا أو ترك الجماع بعد النكاح أو ترك الانزال بعد الايلاج فكل ذلك ترك للافضل وليس بارتكاب نهى ولا فرق اذ الولد يتكون بوقوع النطفة في الرحم ولها أربعة أسباب النكاح ثم الوقاع ثم الذبح الى الانزال بعد الجماع ثم الوقوف لينصب المني في الرحم وبعض هذه الأسباب أقرب من بعض فلا امتناع عن الرابع كالامتناع عن الثالث وكذا الثاني كالاول وليس هذا كالأجهاض والوآد لان ذلك جنابة على موجود حاصل وله أيضا مراتب وأول مراتب الوجود أن تقع النطفة في الرحم وتخلط بماء المرأة وتستعمل لقبول الحياة وافساد ذلك جنابة فان صارت مضغعة وعاقبة كانت الجنابة أخفش وان نفخ فيه الروح واستوت الخلقه ازدادت الجنابة تفاحشا

وقال العراقي لم أجده أصلا اه قلت بل له أصل من حديث أبي ذر يقول فيه في أثناء حديث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فضعه في حلاله وجنبه حرامه وافراره فان شاء الله أحياه وان شاء أماته ولك آخر أخرجه ابن حبان في صحيحه مستدلا به على تحريم العزل (وإنما قال ذلك لأنه لو ولد له مثل هذا الولد لسكان له أجزا التسبب اليه مع ان الله تعالى خالقه ومحبيه ومقويه على الجهاد والذى اليه من التسبب فقد فعله وهو الوقاع وذلك عند الامناء في الرحم) ولفظ القوت بعد ايراد الحديث المتقدم المعنى في هذا انه يقول اذا جمعت فأمنيت في الفرج وقد قال الله تعالى أفرأيت ما تفتنون أأنتم تخلقونه أم نحن الخالقون فاذالم يخلق الله من منيكم خلقا حسب ذلك كأنه قد خلق ذكرا على أتم أحواله وأكمل أوصافه بأن يقاتل في سبيل الله فيقتل لانك قد جئت بالسبب الذي عليك وليس عليك خلقه ولا هدايته وإنما تعذر ذلك من عدم مشيئة الله وفعله مجردا وكان لك كآجر مالهو فعل الله اذ قد أثبت بما يمكنك اه (وإنما قلنا كراهة) في العزل (بمعنى التحريم والتنزيه لان اثبات النهي) عن شيء (إنما يمكن بنص أو قياس على منصوص) بأن يلحق به في حكمه مساواة الاول للثاني في علة حكمه (ولانص ولا أصل) في التحريم والتنزيه (يقاس عليه بل ما ههنا أصل يقاس عليه وهو ترك النكاح أصلا أو ترك الجماع بعد النكاح أو ترك الانزال بعد الايلاج فكل ذلك ترك للافضل) اذ لا يجب عليه النكاح الا عند وجود شروطه فاذا تزوج لا يجب عليه الا المبيت والنفقة فاذا جامع لا يجب عليه أن ينزل فتترك كل ذلك إنما هو ترك للفضيلة (وليس بارتكاب نهى ولا فرق اذ الولد يتكون) أي ينشأ للتكوين بعد ان لم يكن (بوقوع النطفة في الرحم) واستقرارها فيه بالشروط المذكورة في هيئة الجماع (والها أربعة أسباب) الاول (النكاح) أي التزويج (ثم الوقاع) أي الجماع (ثم الصبر الى الانزال) خرج به مالهو لم يصبر بان أنزل بمجرد التقاء الختانين (ثم الوقوف) أي المسكث (لينصب الماء في الرحم) وذلك بان يتلاقى المني معا أو أحدهما متقدما والثاني متأخرا (وبعض هذه الأسباب أقرب من بعض والامتناع عن) السبب (الرابع) الذي هو الوقوف (كلامتناع من) السبب (الثالث) الذي هو الصبر (وكذا الثالث كالثاني والثاني كالاول وليس هذا كالاستباح والوآد) أما الوآد فبما تقدم دفن البنت حية وأما الاستباح فهو القاء المرأة جنبها قبل أن يستبين خلقه (لان ذلك جنابة على موجود حاصل وله) أي الموجود الحاصل (أيضا مراتب وأقل مراتب الوجود أن تقع النطفة في الرحم ولا تخلط بماء المرأة) لعدم اتفان المني أو لعدم انزال المرأة بان قام عنها سريعا (فافساد ذلك جنابة) أي نوع من الجنابة (فان صارت) النطفة (مضغعة وعاقبة) اذا انتقل المني بعد طوره فصار ماء غلظا متجمدا فهي علقة فاذا انتقل طورا آخر فصار لحما فهو المضغعة سميت بذلك لانها مقدار ما يعضغ (كانت الجنابة أخفش فان نفخ فيها الروح) بعد استكمالها تسعين يوما كان ذكرا أو مائة وعشرين يوما ان كانت أنثى (واستوت الخلقه ازدادت الجنابة تفاحشا ومنتهى التفاحش في الجنابة بعد الانفصال حيا) فاذا تسبب حينئذ لاهلا كهذا فقد تسكملت عليه الجنابات وتفاحشت (وإنما قلنا مبدء سبب الوجود من حيث وقوع المني) من الرجل (في الرحم) أي رحم المرأة بأي وجه كان وإنما قلنا ذلك لأنه قد يتفق أن المرأة تقعد في الحمام على بلاطه المسخن وقد كان عليه بعض شيء من مني الرجال فيسخن فم الرحم وتستلذ فيجذب فم الرحم ذلك المني المصبوب على البلاط فيجذب المغناطيس للحديد ثم يطبق عليه فيكون ذلك سببا لجلها وقد وقعت هذه الواقعة في بعض الأزمنة لبعض الإبرار وعندى من جهة القواعد فيه نظر اذ قد تقدم انه لا بد للتكوين من نزول مائها مع ماء الرجل أو متقدما عليه أو متأخرا وفي الصورة المذكورة ليس كذلك فتأمل (لان من حيث الخروج من الاحليل) أي رأس الذكر (لان الولد لا يخرج من مني الرجل وحده) ولان من منيها وحدها (بل من) مني (الزوجين جميعا اما من مائه ومائها) اذا تلاقيا

واجتماعا

ومنتهى التفاحش في الجنابة بعد الانفصال حيا وإنما قلنا مبدء سبب الوجود من حيث

وقوع المني في الرحم لان من حيث الخروج من الاحليل لان الولد لا يخلق من مني الرجل وحده بل من الزوجين جميعا اما من مائه ومائها

واحدة (وامن مائه ودم الحيض قال بعض أهل التشرية) من الحكمة (ان المضغة تتخلق بتقد براته تعالى من دم الحيض وان الدم منها كاللبن من الرائب والنطفة من الرجل شرط في خشورة دم الحيض وانعقاده كالانفحة للبن اذ بها ينقد الرائب) اعلم ان الحكمة ذكر وان المني امان من الاخلاط عند من يجعله دما نضجا واما من الرطوبات الثانية عند من يجعله نوعا آخر وذكر وان الاعضاء المفردة كلها تتكون من المني الا اللحم فان الاجرم منه يتولد من مئين الدم ويعقده الحر واليدس لتحلل رطوبات الدم فينقد والسمن والشحم يتولد من مائة الدم ودمه ويعقدهما البرد ولذلك يحلها الحر الا انها على قول ارسطو يتكون من مني الذكرك كما يتكون الجنين عن الانثى كما يتكون الجنين عن اللبن فكذلك مبدأ العقد في الانفحة كذلك مبدأ عقد الصورة في مني الذكرك وان كل واحد من الانفحة واللبن جزء من جوهر الجنين الحادث عنهما كذلك كل واحد من المئين جزء من جوهر الحادث عنهما ولذلك ترى الاولاد يشبهون الامهات أكثر من الآباء لان أساس أعضائهم من مائهما وهذا القول يخالف قول جالينوس فانه يرى أن كل واحد من المئين قوة عاقدة وقابلة للعقد ومع ذلك لا يمنع أن نقول العاقدة في المني الذكري أقوى والمنعقدة في المني الانثوي أقوى وانه مع اعتقاده ان مني المرأة العاقدة والمنعقدة تمنع من امكان التسكون منه فقط ويدعي أن القوة العاقدة في مني الانثى لا يتم فعلها الا بمني الذكر والحق امكان التولد في مني الانثى فقط لجواز أن يحصل له وحده المزاج الذي به ينقد للنفس ولكن يكون ذلك نادرا جدا لان مني الانثى يكون مائلا عن الاعتدال الى جهة البرد والرطوبة ثم ان الدم الذي ينفصل في الحيض عن المرأة يصير أكثر غذاء في وقت الحمل فنه ما يستحيل الى مشابهة جوهر المني والاعضاء الكائنة منه فيكون غذاء مائلا ومنها لا يصير غذاء لذلك ولكن يصلح لان ينقد في حشاها فيكون لها آخرا وسمنها أو شحمها ويلا امكانة بين الاعضاء ومنه فضل لا يصلح لاحد الامرين فيبقى الوقت النفس وتدفعه الطبيعة فضلا وهذا السياق الذي ذكرته من قول الحكمة يفهم منه ومن قولهم الذي نقله المصنف من أن المضغة تتخلق الخ وان دم الحائض ليس بحيض لان الحمل ان تم فان الرحم مشغول به وما ينفصل عنه من دم اغما هو رشح غذائه أو فضله أو نحو ذلك فليس بحيض وان لم يتم وكانت المضغة غير مخالقة بمجرها الرحم مضغة مائعة حكمها حكم الولد فكيف يكون حكم الولد حيضا وبه قال الكوفيون وأبو حنيفة وأصحابه وأحمد والاوزاعي والثوري ومال الشافعي في الجديد الى أن الحمل تحيض وعن مالك روايتان وأقوى حجج الخفية ومن قال بقولهم ان استبراء الامه اعتبر بالحيض لتحقيق براءة الرحم من الحمل فلو كانت الحمل تحيض لم تتم البراءة من الحيض والله أعلم (فما المرأة ركن في الانعقاد فيجري المآ آ ن مجرى الايجاب والقبول في الوجود الحكمي في العقود) الشرعية (فن أوجب ثم رجع قبل القبول لا يكون جانبا على العقد بالنقض والفسخ) اذ قد وقع ذلك منه قبل تمام الركن الثاني (ومهما اجمع الايجاب والقبول) من غير تخلل رجوع بينهما (كان الرجوع بعده) أي الاجتماع (رفعوا فسحا وقطعا وكما أن النطفة) أي ماء الرجل (في الفقار) أي فقار ظهره (لا يتخلق منها الولد) أي لا يتكون (فكذا بعد الخروج من الاحليل) أي رأس الذكرك (ما لم يترج بماء المرأة أو دمها) على القولين المذكورين (فهذا هو القياس الحكمي فان قلت فان لم يكن العزل مكرها بل مباحا (من حيث انه دفع لوجود الولد) كما قررنا فها (فلا بعد أن يكره لاجل النية الباعثة عليه اذ لا يبعث عليه الانية فاسدة فيها شيء من شوائب الشرك الخفي) الذي هو أخفى من ديب النمل على الحضرة الصماء في الليلة الظلماء (فأقول) في الجواب (النيات الباعثة على العزل نجسة الاولى في السراري) ججع سرية بالكسر والضم خلاف الحرة (وهو حفظ الملك عن الهلاك باستحقاق الاعتاق) لانه متى أحبلها استحققت العتق فيكون سببا لهلاك الملك (وقصد استبقاء الملك بترك الاعتاق ورفع أسبابه ليس بمنهي عنه) شرعا (الثانية استبقاء جمال المرأة) وبموجبها (ونشاطها ونضارة

أومن مائه ودم الحيض قال بعض أهل التشرية ان المضغة تتخلق بتقد براته تعالى من دم الحيض وان الدم منها كاللبن من الرائب والنطفة من الرجل شرط في خشورة دم الحيض وانعقاده كالانفحة للبن اذ بها ينقد الرائب) اعلم ان الحكمة ذكر وان المني امان من الاخلاط عند من يجعله دما نضجا واما من الرطوبات الثانية عند من يجعله نوعا آخر وذكر وان الاعضاء المفردة كلها تتكون من المني الا اللحم فان الاجرم منه يتولد من مئين الدم ويعقده الحر واليدس لتحلل رطوبات الدم فينقد والسمن والشحم يتولد من مائة الدم ودمه ويعقدهما البرد ولذلك يحلها الحر الا انها على قول ارسطو يتكون من مني الذكرك كما يتكون الجنين عن الانثى كما يتكون الجنين عن اللبن فكذلك مبدأ العقد في الانفحة كذلك مبدأ عقد الصورة في مني الذكرك وان كل واحد من الانفحة واللبن جزء من جوهر الجنين الحادث عنهما كذلك كل واحد من المئين جزء من جوهر الحادث عنهما ولذلك ترى الاولاد يشبهون الامهات أكثر من الآباء لان أساس أعضائهم من مائهما وهذا القول يخالف قول جالينوس فانه يرى أن كل واحد من المئين قوة عاقدة وقابلة للعقد ومع ذلك لا يمنع أن نقول العاقدة في المني الذكري أقوى والمنعقدة في المني الانثوي أقوى وانه مع اعتقاده ان مني المرأة العاقدة والمنعقدة تمنع من امكان التسكون منه فقط ويدعي أن القوة العاقدة في مني الانثى لا يتم فعلها الا بمني الذكر والحق امكان التولد في مني الانثى فقط لجواز أن يحصل له وحده المزاج الذي به ينقد للنفس ولكن يكون ذلك نادرا جدا لان مني الانثى يكون مائلا عن الاعتدال الى جهة البرد والرطوبة ثم ان الدم الذي ينفصل في الحيض عن المرأة يصير أكثر غذاء في وقت الحمل فنه ما يستحيل الى مشابهة جوهر المني والاعضاء الكائنة منه فيكون غذاء مائلا ومنها لا يصير غذاء لذلك ولكن يصلح لان ينقد في حشاها فيكون لها آخرا وسمنها أو شحمها ويلا امكانة بين الاعضاء ومنه فضل لا يصلح لاحد الامرين فيبقى الوقت النفس وتدفعه الطبيعة فضلا وهذا السياق الذي ذكرته من قول الحكمة يفهم منه ومن قولهم الذي نقله المصنف من أن المضغة تتخلق الخ وان دم الحائض ليس بحيض لان الحمل ان تم فان الرحم مشغول به وما ينفصل عنه من دم اغما هو رشح غذائه أو فضله أو نحو ذلك فليس بحيض وان لم يتم وكانت المضغة غير مخالقة بمجرها الرحم مضغة مائعة حكمها حكم الولد فكيف يكون حكم الولد حيضا وبه قال الكوفيون وأبو حنيفة وأصحابه وأحمد والاوزاعي والثوري ومال الشافعي في الجديد الى أن الحمل تحيض وعن مالك روايتان وأقوى حجج الخفية ومن قال بقولهم ان استبراء الامه اعتبر بالحيض لتحقيق براءة الرحم من الحمل فلو كانت الحمل تحيض لم تتم البراءة من الحيض والله أعلم (فما المرأة ركن في الانعقاد فيجري المآ آ ن مجرى الايجاب والقبول في الوجود الحكمي في العقود) الشرعية (فن أوجب ثم رجع قبل القبول لا يكون جانبا على العقد بالنقض والفسخ) اذ قد وقع ذلك منه قبل تمام الركن الثاني (ومهما اجمع الايجاب والقبول) من غير تخلل رجوع بينهما (كان الرجوع بعده) أي الاجتماع (رفعوا فسحا وقطعا وكما أن النطفة) أي ماء الرجل (في الفقار) أي فقار ظهره (لا يتخلق منها الولد) أي لا يتكون (فكذا بعد الخروج من الاحليل) أي رأس الذكرك (ما لم يترج بماء المرأة أو دمها) على القولين المذكورين (فهذا هو القياس الحكمي فان قلت فان لم يكن العزل مكرها بل مباحا (من حيث انه دفع لوجود الولد) كما قررنا فها (فلا بعد أن يكره لاجل النية الباعثة عليه اذ لا يبعث عليه الانية فاسدة فيها شيء من شوائب الشرك الخفي) الذي هو أخفى من ديب النمل على الحضرة الصماء في الليلة الظلماء (فأقول) في الجواب (النيات الباعثة على العزل نجسة الاولى في السراري) ججع سرية بالكسر والضم خلاف الحرة (وهو حفظ الملك عن الهلاك باستحقاق الاعتاق) لانه متى أحبلها استحققت العتق فيكون سببا لهلاك الملك (وقصد استبقاء الملك بترك الاعتاق ورفع أسبابه ليس بمنهي عنه) شرعا (الثانية استبقاء جمال المرأة) وبموجبها (ونشاطها ونضارة



وسمها الدوام المتمتع واستبقاء حياتهم خوفاً من خطر الطلق وهذا أيضاً ليس منها عنة \* الثالثة الخوف من كثرة الحرج بسبب كثرة الاولاد والاحترار من الحاجة الى التعب في الكسب ودخول مدخل السوء وهذا أيضاً غير منهي عنه فان قلنا الحرج معين على الدين نعم الكمال والفضل في التوكل والثقة بضمنان (٣٨٢) الله حيث قال وما من دابة في الارض الا على الله رزقها ولا جرم فيه سقوط عن ذرة

لونها ومنها الدوام المتمتع بها وكذا استبقاء نديها عن السقوط (واستبقاء حياتهم خوفاً من خطر الطلق) وهو الوجه الحاصل عند وضعها (وهذا أيضاً ليس منها عنة الثالثة الخوف من كثرة الحرج) والصرف (بسبب كثرة الاولاد والاحترار من الحاجة الى التعب في الكسب) وما يجري مجراه (ودخول مدخل السوء) والنهم بسببه (وهذا أيضاً غير منهي عنه فان قلنا الحرج معين على الدين نعم الكمال والفضل في التوكل) على الله تعالى (والثقة بضمنان الله تعالى) لرزقه ورزق اولاده (حيث قال) تعالى (وما من دابة في الارض الا على الله رزقها فلا جرم فيه سقوط عن ذرة الكمال وترك الافضل) كما سيأتي بيانه في موضعه من هذا الباب (ولكن النظر للعواقب) في الامور والملاحظة فيها (وحفظ المال وادخاره) لنفسه أو عياله (مع كونه مناقضاً للتوكل) بظاهره (لأنقول انه منهي عنه) فقد ثبت انه صلى الله عليه وسلم ادخل قوت سنة من قريحه وهذا البحث أيضاً يأتي بيانه في موضعه من هذا الكتاب (الرابعة الخوف من الاولاد الاناث) خاصة (لما في تزويجهن من المعرة) والعيب (كما كان من عادة العرب) في الجاهلية الجاهلاء (في قتلهم الاناث) وادعائهم جاب المعرة اليهم (فهذه نية فاسدة) من أصلها (لترك بسببها أصل النكاح أو أصل الوقاع) أثمها لا بترك النكاح والوطء فكذا في العزل والفساد في اعتقاد المعرة في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد) وأقوى من اعتقادها في غيرها والنكاح من سنن المرسلين (وينزل منزلة امرأة تركت النكاح استنكافاً) وابعاء (من أن يعملوا رجل ولا سكن تشبه بالرجال فلا ترجع الكراهة حينئذ الى ترك النكاح) وفي بعض النسخ الى غير ترك النكاح (الخامسة ان تمتنع المرأة) عن النكاح (لتعززها) وتنطعها وتعمقها في الدين (ومبالتها في النظافة) باستعمال كثرة الماء في الطهارة (فتعزز) بذلك (من الطلق) أي الوضع (والنفاس) وهو خروج الدم عقب الولادة (والرضاع) وكان ذلك عادة نساء الخوارج لمباغتهم في استعمال المياه) الكثيرة للطهارة ودخول الحمامات ومجاورة الحد للتلطف (حتى كن يقضين صلوات أيام الحيض) ويصمن في حوضهن ولا يصلين في ثياب المحض حتى يغسلنها (ولا يدخلن الخلاء) أي موضع قضاء الحاجة (الاعراة) قلنا بتجسس الثياب (فهذه بدعة تخالف السنة فهي فاسدة) وهن انباط من أهل النهروان (واستأذنت واحدة منهن على عائشة رضي الله عنها لما قدمت البصرة) في قدمتها التي خالفت فيها علياً رضي الله عنه (فلم تأذن لها) نقله صاحب القوت (فيكون القصد هو الفساد دون منع الولادة) فان قلت فقد قال صلى الله عليه وسلم من ترك النكاح مخافة العيال فليس منانا (أي قاله ثلاث مرات) تقدم ذلك من حديث الحسن عن أبي سعيد في أوائل كتاب النكاح دون قوله ثلاثاً (قلنا فالعزل كترك النكاح وقوله فليس مناً أي ليس موافقاً لما على سنتنا وطريقنا وسنتنا فعل الافضل) وهو النكاح فتاركه تارك الافضل (فان قلت فقد قال صلى الله عليه وسلم في العزل) لما سئل عنه (ذلك الوأد الخفي) وقرأ وإذا المودة سئلت وهو في الصحيح (قال العراقي رواه مسلم من حديث جذامة بنت وهب اه قلت وكذلك أخرجه أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي وابن ماجه والطبراني وابن مردويه والبيهقي قال العراقي في شرح الترمذي هي أخت عكاشة وحديثها فرد وقد اختلف في زيادة العزل فيه فلم يخرج منه مالاً (قلنا وفي الصحيح أيضاً أخبار مريجة في الاباحة) من حديث جابر بطرقه الكثيرة وسيأتي ذكره في آخر الفصل ومنها حديث أبي سعيد وحديث أبي هريرة يشيران إلى أن حديث جذامة قد عورض بأحاديث وقد مر في البيهقي بذلك فقال عورض بحديث أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن العزل قال ان اليهود

الكمال وترك الافضل ولكن النظر الى العواقب وحفظ المال وادخاره مع كونه مناقضاً للتوكل لا نقول انه منهي عنه \* الرابعة الخوف من الاولاد الاناث لما يعتد في تزويجهن من المعرة كما كانت من عادة العرب في قتلهم الاناث فهذه نية فاسدة لترك بسببها أصل النكاح أو أصل الوقاع أثمهم لا بترك النكاح والوطء فكذا في العزل والفساد في اعتقاد المعرة في سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم أشد وينزل منزلة امرأة تركت النكاح استنكافاً من أن يعملوا رجل فكانت تشبه بالرجال ولا ترجع الكراهة الى حين ترك النكاح \* الخامسة ان تمتنع المرأة لتعززها ومبالتها في النظافة والنحرز من الطلق والنفاس والرضاع وكان ذلك عادة نساء الخوارج لمباغتهم في استعمال المياه حتى كن يقضين صلوات أيام الحيض ولا يدخلن الخلاء الاعراة فهذه بدعة تخالف السنة فهي نية فاسدة واستأذنت واحدة منهن على عائشة رضي الله عنها لما قدمت

البصرة فلم تأذن لها فيكون القصد هو الفساد دون منع الولادة فان قلت فقد قال النبي صلى الله عليه وسلم من ترك النكاح مخافة العيال فليس منانا قلنا فان قلت فقد قال صلى الله عليه وسلم في العزل ذلك الوأد الخفي وقرأ وإذا المودة سئلت وهذا في الصحيح قلنا وفي الصحيح أيضاً أخبار مريجة في الاباحة



تزعّم العزل هي المؤودة الصغرى كذبت يهود قال البيهقي ويشبه أن يكون حديث جذامة على طريق  
التنزيه اهـ وحزم الطحاوي بأنه منسوخ وتعقب عكسه ابن خزم وجل العراقي في شرح الترمذي حديث  
جذامة على العزل عن الحامل لزوال المعنى الذي كان يحذره من حصول الحمل وفيه تضيق للعمل ٧ يغذوه  
فقد يؤل الى موته أو ضعفه وأدخني وأشار المصنف الى وجه الجمع بين حديث جذامة وبين أحاديث  
الاباحة مع ورود ذلك في الصحيح بوجه آخر فقال (وقال صلى الله عليه وسلم) في العزل ذلك (الوؤد  
الخطي كقوله في) الر ياعانه (الشرك الخطي وذلك بوجوب كراهة) بمعنى ترك الافضل (لاتحريم) وقرره  
العراقي في شرح الترمذي بوجه آخر فقال قول اليهود أنهم المؤودة الصغرى يقتضي أنه وأد ظاهر لكنه  
صغير بالنسبة الى دفن الولد بعد وضعه حيا بخلاف قوله عليه السلام انه الوؤد الخطي فانه يدل على انه ليس في  
حكم الظاهر أصلا فلا يترتب عليه حكمه وهذا كقوله ان الر ياع هو الشرك الخطي وانما شبه بالوؤد من وجه  
لان فيه طريق قطع الولادة اهـ (فان قلت فقد قال ابن عباس رضي الله عنه العزل هو الوؤد الاصغر وان  
الممنوع وجوده به هي المؤودة الصغرى) أي بوجود العزل بعدم فضل الولد اذ كان سبب عدمه لانه لم  
يفعل ما يتأتى منه الوؤد فذهب فضله وحسب عليه قتله وهذا القول عن ابن عباس نقله صاحب القوت  
ورواه البيهقي نحوه في المعرفة عنه (قلنا هذا قياس منه لدفع الوجود على قطعه وهو قياس ضعيف) عند  
الائمة (ولذلك أنكره) عليه (علي بن أبي طالب رضي الله عنه لماسمعه) يقول بذلك (وقال لا تكون  
مؤودة الا بعد سبع أي بعد سبعة أطوار وتلا) علي رضي الله عنه (الآية الواردة في أطوار الخلقة وهي  
قوله تعالى ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ثم جعلناه نطفة في قرار مكين الى قوله أنشأناه خلقا آخر  
أي نفخنا فيه الروح ثم تلا قوله تعالى في الآية الاخرى واذا المؤودة سلت) فانها ذكرت بعد سبع من قوله  
اذا الشمس كورت قال فلا تكون مؤودة أي مقتولة الا بعد تمام هذه الخلقة من تمام الخلقة هكذا ذكره  
صاحب القوت ورواه البيهقي نحوه في المعرفة وذكر ابن عبد البر عن علي رضي الله عنه انه قال لا تكون  
مؤودة حتى تأتي عليها الحالات السبع فقال له عمر صدقت أطال الله بقاءك اهـ (واذا نظرت الى ما قدمناه  
في طريق القياس والاعتبار ظهر لك تناوت منصب علي وابن عباس رضي الله عنهما في الغوص على المعاني  
ودرك العلوم) وحسن الاستنباط وهذا من دقيق العلوم تفرد به علي رضي الله عنه لوفور علمه ونفاذ ذهنه  
ونحن استدلاله (كيف ومن المتفق عليه في الصحيحين عن جابر رضي الله عنه) قال (كان العزل) أي عن  
تسائنا (على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم والقرآن ينزل) أخرجه الائمة الستة خلافاً لآداب من  
طريق سفيان بن عيينة عن عمرو بن دينار عن عطاء عن جابر وأخرجه البخاري أيضاً من طريق ابن جريج  
ومسلم من طريق معقل بن عبيد الجوزي كلاهما عن عطاء عن جابر ليس فيه والقرآن ينزل (وفي لفظ  
آخر كان العزل) على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم (فبلغ ذلك نبي الله صلى الله عليه وسلم فلم ينهنا)  
وهذا اللفظ أخرجه مسلم وحده من رواية حماد بن هشام عن أبيه عن أبي الزبير عن جابر وانفرد مسلم  
أيضاً بزيادة لو كان شيئاً ينهى عنه لنهانا عنه القرآن وفي هذا الحديث فوائد الاولى قد استدل جابر على  
اباحة العزل بكونهم كانوا يفعلونه في زمن النبي صلى الله عليه وسلم وهذا هو الذي عليه جمهور العلماء من  
المحدثين والاصوليين ان قول الصحابي كان يفعل كذا مع اضافته الى عصر الرسول مرفوع حكماً وخالف في ذلك  
فريق منهم أبو بكر الاسماعيلي فقالوا انه موقوف لاحتمال عدم اطلاعه عليه السلام على ذلك لكن هذا  
الاحتمال هنا مرفوع لما قدمناه من رواية مسلم فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فلم ينهنا فثبت بذلك  
اطلاعه وتقريره وهو حجة بالاجماع الثانية قد أوضح قوله والقرآن ينزل بقوله في رواية مسلم لو كان شيئاً  
ينهى عنه لنهانا عنه القرآن والظاهر ان معناه ان الله تعالى كان يطلع نبيه صلى الله عليه وسلم على فعلنا  
و ينزل في كتابه المنع من ذلك كما وقع ذلك في قضايا كثيرة ولهذا قال ابن عمر كانت في الكلام والانبساط الى

وقوله الوؤد الخطي كقوله  
الشرك الخطي وذلك بوجوب  
كراهة لاتحريم فان قلت  
فقد قال ابن عباس العزل  
هو الوؤد الاصغر فان  
الممنوع وجوده به هو  
المؤودة الصغرى قلنا هذا  
قياس منه لدفع الوجود  
على قطعه وهو قياس ضعيف  
ولذلك أنكره عليه علي  
رضي الله عنه لماسمعه وقال  
لا تكون مؤودة الا بعد  
سبع أي بعد سبعة أطوار  
وتلا الآية الواردة في  
أطوار الخلقة وهي قوله  
تعالى ولقد خلقنا الانسان  
من سلاله من طين ثم جعلناه  
نطفة في قرار مكين الى قوله  
ثم أنشأناه خلقا آخر أي  
نفخنا فيه الروح ثم تلا قوله  
تعالى في الآية الاخرى واذا  
المؤودة سلت واذا نظرت  
الى ما قدمناه في طريق  
القياس والاعتبار ظهر لك  
تفاوت منصب علي وابن  
عباس رضي الله عنهما في  
الغوص على المعاني ودرك  
العلوم كيف وفي المتفق  
عليه في الصحيحين عن جابر أنه  
قال كنا نعزل على عهد  
رسول الله صلى الله عليه  
وسلم والقرآن ينزل وفي  
لفظ آخر كنا نعزل فلم يبلغ  
ذلك نبي الله صلى الله عليه  
وسلم فلم ينهنا

فسمنا على عهد النبي صلى الله عليه وسلم هبة أن ينزل فينا شيء فلما توفي النبي صلى الله عليه وسلم تسكنا  
وانبسط نار واه البخاري في صحيحه وقال ابن دقيق العيد في شرح العمدة استدلال جابر بالتقرير من الله تعالى  
على ذلك وهو استدلال غريب وكان يحتمل أن يكون الاستدلال بتقرير الرسول صلى الله عليه وسلم لكنه  
مشرط بعلمه بذلك \* الثالثة قد يشكك على المشهور على مذهب الشافعي من اباحة العزل ما أفتى به العماد  
ابن يونس والعز بن عبد السلام أنه يحرم على المرأة استعمال دواء مانع من الحمل قال ابن يونس ولورضى به  
الزوج وقد يقال هذا سبب لامتناعه بعد وجود سببه والعزل فيه ترك السبب فهو كترك الوطء مطلقا \* الرابعة  
هل الخلاف في العزل ما إذا كان بقصد التحرز عن الولد قاله امام الحرمين فقال حيث قلنا بالتحريم فذلك  
إذا نزع على قصد أن يقع الماء خارجا تحرز عن الولد وأما أن عن له أن ينزع لاعتنا هذا القصد فيجب القطع  
بأنه لا يحرم اه وقد يقال مقتضى التعليق في الحرة بأنه حقه فلا بد من استئذنها فيه أنه لا يختص بحالة  
التحرز عن الولد والله أعلم (وفيه أيضا) أي في الصحيح (عن جابر رضي الله عنه أنه قال إن رجلا أتى رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فقال إن لي جارية هي خادمتنا وساقيتنا في النخل وأنا أطوف عليها وأكره أن  
تجبل فقال صلى الله عليه وسلم اعزل عنها ان شئت فانها سياتيها ما قدر لها فلبت الرجل ما شاء الله ثم أتاه  
فقال إن الجارية قد جملت فقال قد أخبرتك أن سياتيها ما قدر لها) رواه مسلم وأبو داود من رواية زهير  
عن أبي الزبير عن جابر بلفظ أن رجلا من الأنصار وفيه وأنا أكره أن تحمل وفيه فسألتها ما قدر لها  
وفيه قد أخبرتك (كل ذلك في الصحيحين) أي ما تقدم من حديث جابر من حيث المجموع والافهذ الحديث  
الآخر تفرد به مسلم عن البخاري \* (تنبيه) \* ومن أحاديث الاباحة قال جابر قلنا يا رسول الله انا كنا  
نعزل فزعمت اليهود انها المؤودة الصغرى فقال كذبت اليهود ان الله اذا أراد ان يخلق لم يخلق منعه رواه الترمذي  
والنسائي من طريق محمد بن عبد الله بن ثوبان عن جابر ونحوه لاصحاب السنن من حديث أبي سعيد وقد تقدم  
وللنسائي من حديث أبي هريرة وقد تقدم أيضا وقال أبو سعيد رضي الله عنه انهم سألوا رسول الله صلى الله  
عليه وسلم في العزل فقال لا عليكم ان لاتفعلوا فانما هو القدر رواه مسلم ورواه النسائي من حديث أبي  
صرمة وربما احتج بحديث مسلم من منع العزل مطلقا فهم من لا النهي عما يسأل عنه وحذف قوله  
لا فكانه قال لاتعزلوا وعليكم ان لاتفعلوا تأكيذا لذلك النهي هكذا ذكره القرطبي في شرح مسلم وقال  
الاكثر ون ليس هذا نهيا وانما معناه ليس عليكم جناح أو ضرر ان لاتفعلوه قال البيهقي رواة الاباحة  
أكثر وأحفظ والله أعلم وقال ابن المنذر في الاشتراك اختلف أهل العلم في العزل في الجارية فرخص فيه جماعة  
من الصحابة ومن بعدهم منهم علي وسعد بن أبي وقاص وأبو أيوب وزيد بن ثابت وابن عباس وجابر والحسن  
ابن علي وخباب بن الارت رضي الله عنهم وابن المسيب وطاوس ودينار بن أبي بكر وعلي رواية ثالثة وابن  
مسعود وابن عمر انهم كرهوا ذلك والله أعلم (الحادى عشر في الولادة) ولقد تقدم أولا ما يتعلق بها وتبدير  
المولود كما نولد الى أن ينهض \* اعلم أن المولود اذا ولد في سبعة أشهر يكون صحيح البدن قويا واذا ولد في ثمانية  
اشهر فالما أن يموت سريرا أو يولد ميتا وسبب ذلك ان النطفة تصير جنينا في مدة قريبة من أربعين يوما فان  
أسرع صار في خمسة وثلاثين يوما وان أبطأ ففي خمسة وأربعين يوما يصير جنينا في خمسة وثلاثين يوما  
يتحرك بعد سبعين جنينا او ما يصير جنينا في خمسة وأربعين يتحرك بعد تسعين ويكتمل في هذه الحركة  
ضعف مدة صيرورته جنينا فاذا صار مدة ثلاثة اشهر هذه الحركة يكون وقت الولادة فما يتحرك في سبعين يولد  
بعد مائتين وعشرة أيام وهي سبعة أشهر وما يتحرك في تسعين في تسعة أشهر فاما ما يولد في ثمانية أشهر فان  
كانت حركته في سبعين فكان ينبغي ان يولد في سبعة أشهر فآخره شهر آخر انما يكون لا فة وان كان  
قد تحرك في تسعين فكان ينبغي ان يولد في تسعة أشهر فتعجيله شهر لا يكون لا فة واذا ولد المولود يجب أن  
يبدأ أول شيء قطع سره فوق أربع أصابع لثلاثة بعض فيصل ضرره للصبي ويربط بصوفة مفتولة ويضع

وفيه أيضا عن جابر أنه قال  
ان رجلا أتى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم فقال ان  
لي جارية هي خادمتنا  
وساقيتنا في النخل وأنا  
أطوف عليها وأكره ان  
تجبل فقال صلى الله عليه وسلم  
اعزل عنها ان شئت فانه  
سياتيها ما قدر لها فلبت  
الرجل ما شاء الله ثم أتاه  
فقال ان الجارية قد جملت  
فقال قد قلت سياتيها ما قدر  
لها كل ذلك في الصحيحين  
\* (الحادى عشر) \* في  
آداب الولادة

على موضع الرباط خرقه مغرسة في الزيت و يبادر الى تلصق بدنه لتصلب بشرته و يقوى جلده فان كان  
 ذكراً فيكثر ولا يعلج أنفه ولا فاه ثم يغسل بماء فاتر و ينقى مخزبه باصابع مقلمة الاطفار و يقطر في عينيه  
 شيئاً من زيت الادهان و يدغرف دبره لينفخ للبرز و اذا قطع غمرت أعضاؤه بالرقق و بشكل كل عضو  
 على أحسن شكله و يديم مسح عينيه بشئ كالخبر و تغمر مناته ليسهل انفصال البول عنها ثم يعمم  
 أو يقلنس و ينوم في بيت معتدل قريب الى الظل و الظلمة ماهد و يغطي المهد بالخرق الاسمانجونية و ينبغي  
 أن يتفقد في نومه و يقظته فاذا وجد فيه اضطراب من أذى من قل أو بق أو غير ذلك فيزيله فان لم يسكت  
 وصار يسكن فذلك امل و جيع يناله أو حر أو برد أو جوع فالواجب أن يبادر الى دفعه و أما الرضاع فيجب أن  
 يرضع ما يمكن بابن أمه فانه أشبه الاغذية بجوهر ماسلف من غذائه و هو في الرحم أعنى طمث أمه فانه  
 بعينه هو المستحيل لبناً لا شراك الرحم و الثدي في الوريد الغاذي طعماً و وجه الحمل بتوجه دم الطمث  
 بالكفاية الى الرحم لغذاء الجنين و بعد انفصاله الى الثديين لغذائه أيضاً و هو أقبل لذلك و ألف حتى انه صح  
 بالتجربة ان في القامه حلبة أمه عظيم النفع جدافي دفع ما يؤذيه لانه يلهيه و يشغله عما يؤذيه و يجب ان  
 يراعى في تغذيته بابن أمه بان يكون بين كل مرة و مرة زمان ما ينضم الغذاء الاول قبل انحدار الثاني  
 و الاجود أن يعلق العسل أولاً ثم يرضع جللاً المعدة \* و مما يجب أن يلزم الطفل شئين نافعين لتقوية  
 مزاجه أحدهما التحريك اللطيف و الآخر التحسيس الذي حوت به العادة لتأويل الاطغال و فائدة  
 التحريك تحلل الانحلاط و انتعاش الحرارة الغريزية و فائدة التحسيس تنريج النفس و بسطها و ان منع  
 ما منع عن ارضاع أمه من ضعفها أو فساد لبنها أو ميلها الى الترفه فالمرضة الشابة الصحية البدن المعتدلة بين  
 السمين و الزوال الحسنة الاخلاق و ينبغي أن لا تتجامع البتة فان ذلك يحرك الطمث فيفسد راحة اللبن  
 و ربما حبلت و كان من ذلك ضرر على الولدين جميعاً أما المارضع فلا تنصرف اللطيف الى غذاء الجنين و أما الجنين  
 فانه لما يأتيه من الغذاء لا احتياج الا سخر الى اللبن و اذا اشتبهى الطفل غير اللبن أعطى بتدريج و لم يشدد  
 عليه ثم اذا فطم نقل الى ما هو خفيف من الاغذية و يكون الطعام بتدريج و يشغل بيلا ليطمخه من الخبز  
 و السكر فان ألح على الثدي فليطل المر عليه و المدة الطبيعية للرضاع سنتان لانها مدة نبات أكثر أسنانه  
 و تصلب أعضائه و اذا اكملت الانياب تعاطى مؤاكلة صلب المضغ و الغرض المقدم في معالجة أمراضهم هو  
 تدبير المرضة فيستغنى عن مداواتهم بمداواتهم فاذا انتقلوا الى سن الصبا فتراعى أخلاقهم من حدوث غضب  
 أو خوف شديد أو غم فيقرب اليه ما يحبه و ينحى عنه ما يكرهه فاذا انتبه من نومه يخلى بينه وبين اللعب ساعة ثم  
 يطعم ثم يخلى بينه وبين اللعب الطول و يجنبون عن شرب المساء على الطعام و اذا أتى عليه ست سنين فيقدم الى  
 المؤدب و المعلم و لكن بتدريج و لا يحمل على ما زومة المكتب مرة واحدة فهذا هو النهج في تربيهم و بعده هذا  
 فتدبيرهم تدرب الانماء و حفظ الصحة قال المصنف رحمه الله تعالى (آداب الولادة أربعة الاول أن لا يكثر  
 فرجه بالولد الذكرو و حزنه بالانثى) كما كان أهل الجاهلية على ذلك و اليه الاشارة بقوله تعالى و اذا بشر  
 أحدكم بالانثى ظل وجهه مسوداً و هو كظيم يتوارى من القوم من سوء ما بشره (فانه لا يدري ان الخير  
 له في أيهما) الذكرا و الانثى (وكم من صاحب ابن يتقنى أن لا يكون له) و لا يوجد لسوء أخلاقه و حمله على  
 المكارة و الاتعاب و تشويه عرضه (أو يكون) المولود (بنتا بل السلامة منهن أكثر) لارومهن الحجاب  
 (و الثواب فيهن أجزل) و أوفر في مقابلة مكابده و صبره على تربيتهن (قال صلى الله عليه وسلم من كانت له  
 ابنة فأذهبها فأحسن تأديبها و غذاها فأحسن غذاها و أسبغ عليها النعمة التي أسبغ الله عليه كانت له  
 مائة مئة و ميسرة من النار الى الجنة) قال العراقي رواه الطبراني في الكبير و الخرائطي في مكارم الاخلاق  
 من حديث ابن مسعود بسند ضعيف اه قلت و في رواية فأذهبها و أحسن أدبها و علمها فأحسن تعليمها  
 و أسع عليها من نعم الله التي أسبغ عليه كانت له مائة مئة و ستمائة من النار (وقال ابن عباس رضي الله عنه

وهي خمسة \* الاول ان  
 لا يكثر فرجه بالذكور و حزنه  
 بالانثى فانه لا يدري الخير  
 له في أيهما فكم من صاحب  
 ابن يتقنى ان لا يكون له أو  
 يتقنى ان يكون بنتا بل  
 السلامة منهن أكثر  
 والثواب فيهن أجزل قال  
 صلى الله عليه وسلم من كان  
 له ابنة فأذهبها فأحسن  
 تأديبها و غذاها فأحسن  
 غذاها و أسبغ عليها من  
 النعمة التي أسبغ الله عليه  
 كانت له مائة مئة و ميسرة من  
 النار الى الجنة وقال ابن  
 عباس رضي الله عنهما قال  
 رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم

فما من أحد يدرك ابنتين فيحسن إليهما ما يحبهما إلا  
أدخلناه الجنة وقال أنس  
قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من كانت له ابنتان أو  
أختان فأحسن إليهما  
ما يحبهما كنت أنا وهو في  
الجنة كهاتين وقال أنس  
قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم من خرج إلى سوق من  
أسواق المسلمين فاشتري  
شيأ فحمله إلى بيته ففحص به  
الأنث دون الذكور نظر  
الله إليه ومن نظر الله إليه  
لم يعذبه وعن أنس قال قال  
رسول الله صلى الله عليه وسلم  
من حمل طرفة من السوق  
إلى عياله فكأنما حمل إليهم  
صدقة حتى يضعها فيهم  
وليبدا بالأنث قبل الذكور  
فانه من فرح أنثى فكأنما  
بكى من خشية الله ومن بكى  
من خشية حرم الله بدنه على  
النار وقال أبو هريرة قال  
صلى الله عليه وسلم من  
كانت له ثلاث بنات أو  
أخوات فصبر على لا وإمهم  
وضرائهم أدخله الله الجنة  
بفضل رحمة إياهن فقال  
رجل وثنتان يار رسول الله  
قال وثنتان فقال رجل أو  
واحدة فقال أو واحدة  
\* الادب الثاني أن يؤذن في  
أذن الولد روى رافع عن  
أبيه قال رأيت النبي صلى  
الله عليه وسلم قد أذن في  
أذن الحسن حين ولدته  
فاطمه رضي الله عنها وروى

فما من أحد يدرك ابنتين فيحسن إليهما ما يحبهما إلا أدخلناه الجنة (قال العراقي رواه ابن ماجه والحاكم وقال صحيح الاسناد اه قلت ولفظ الطبراني في الكبير ما من أحد ترك له ابنتان فيحسن إليهما ما يحبهما وصحهما إلا أدخلناه الجنة (وقال أنس) بن مالك رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كانت له ابنتان أو أختان فأحسن إليهما ما يحبهما كنت أنا وهو في الجنة كهاتين) قال العراقي رواه الخرائطي في مكارم الاخلاق بسند ضعيف ورواه الترمذي بلفظ من عال جاريتين وقال حديث حسن غريب اه قلت ولفظ الترمذي من عال جاريتين حتى يدركا دخلتا أنا وهو في الجنة كهاتين ورواه كذلك ابن ماجه وابن عوانة ورواه ابن حبان عن ثابت عن أنس بلفظ من عال ابنتين أو أختين أو ثلاثا حتى يشن أو يموت عنهن كنت أنا وهو في الجنة كهاتين وكذلك رواه عبد بن حميد وعند الامام أحمد من حديث ابن عباس من كان له ابنتان فأحسن صحبتهم أدخل بينهما الجنة (وقال أنس) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من خرج إلى سوق من أسواق المسلمين فاشتري شيأ) أي من مأكول أو ملبس (فحمله إلى بيته ففحص به الأنث دون الذكور نظر الله إليه) أي بعين رحمة (ومن نظر الله إليه) (لم يعذبه) قال العراقي رواه الخرائطي بسند ضعيف (وقال أنس) رضي الله عنه (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من حمل طرفة من السوق إلى عياله فكأنما حمل إليهم صدقة حتى يضعها فيهم وليبدأ بالأنث دون الذكور فانه من فرح أنثى فكأنما بكى من خشية الله ومن بكى من خشية الله حرم الله بدنه على النار) قال العراقي رواه الخرائطي بسند ضعيف جدا وابن عدي في الكامل قال ابن الجوزي حديث موضوع (وقال أبو هريرة رضي الله عنه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان له ثلاث بنات أو أخوات فصبر على لا وإمهم وضرائهم) أي شدتهن ومكابدتهن (أدخله الله الجنة بفضل رحمة إياهن فقال رجل و) اذا كن (ثنتين يار رسول الله قال وثنتين فقال رجل أو واحدة قال أو واحدة) قال العراقي رواه الخرائطي واللفظ له والحاكم ولم يقل أو أخوات وقال صحيح الاسناد اه قلت وعند الخرائطي زيادة وسرائهم بعد ضرائهم وروى بمعناه من حديث أبي سعيد بلفظ من كان له ثلاث بنات أو ثلاث أخوات أو ابنتان أو أختان فأحسن صحبتهم واتق الله فيهن فله الجنة رواه أحمد والترمذي وابن حبان والضياع وروى الحاكم في المستدرج من حديث أبي عرس بسند فيه مجهول وضعيف بلفظ من كانت له ثلاث بنات فصبر عليهن وسقاهن وأطعمهن وكساهن كفن له حجابا من النار وفي حديث أنس من كان له ثلاث بنات أو ثلاث أخوات فاتق الله وقام عليهن كان معي في الجنة هكذا وأشار بأصابعه الأربع رواه أحمد وأبو يعلى وأبو الشيخ والخرائطى في مكارم الاخلاق (الادب الثاني أن يؤذن في أذن المولود اليمنى) أول ما يوضع على الأرض (روى رافع عن أبيه) أبي رافع مولى رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان أبو رافع مولى للعباس فوهبه النبي صلى الله عليه وسلم واختلف في اسمه على أقوال إبراهيم وأسلم أو ثابت أو يزيد وهو مشهور بكنيته روى عنه بنوه روى له الجماعة (قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم أذن في أذن الحسين) رضي الله عنه (حين ولدته فاطمة رضي الله عنها) قال العراقي رواه أحمد واللفظ له وأبو داود والترمذي وصححه الا أنهم قالوا الحسن مكبر وضعفه ابن القطان اه قلت هكذا في نسخ الكتاب رافع عن أبيه وهو غلط ولم أجده رافع ذكر في الكتب الستة وانما هو من رواية عبد الله بن أبي رافع عن أبيه وعبد الله له حكمة أيضا ولفظ أبي داود والترمذي أذن في أذن الحسن بن علي حين ولدته فاطمة بالصلاة (وروى عنه صلى الله عليه وسلم انه قال من ولده مولود) وفي لفظ ولد (فأذن في أذنه اليمنى وأقام في أذنه اليسرى دفعت عنه أم الصبيان) هي التابعة من الجن قال العراقي رواه أبو يعلى الموصلي وابن السني في اليوم والبيهقي في شعب الایمان من حديث الحسين بن علي بسند ضعيف اه قلت وكذلك رواه ابن عساكر في التاريخ ولفظهم جميعا لم تضره أم الصبيان وفي سنده مرزبان بن سالم النضاري وهو متروك وأورده الذهبي

عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال من ولده مولود فأذن في أذنه اليمنى وأقام في أذنه اليسرى دفعت عنه أم الصبيان في

في الميزان في ترجمة يحيى بن العلاء النخعي ونقل أجدانه كذاب وضاع وأورد له هذا الحديث (ويستحب أن يلقنوه أول انطلاق) لسانه كلمة الاخلاص (لا اله الا الله) محمد رسول الله (ليكون ذلك أول حديثه) أي فيتعوّد عليها ويسهل عليه النطق به أو يتمكن حبه في باطنه على حد قول القائل أناني هوها قبل أن أعرف الهوى \* فصادف قلبا خاليا فتم كما

(والختمان في اليوم السابع ورد به خبر) يشير إلى ما رواه الطبراني في الصغير بسند ضعيف أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عرق عن الحسن والحسين وختمهما بالسبعة أيام ورواه الحاكم وصححه اسناده والبيهقي من حديث عائشة قاله العراقي (الادب الثالث أن يسميه بأحسن الاسماء) وأخفها على اللسان (فذلك من حق الولد) عليه (وقد قال صلى الله عليه وسلم إذا سميت فعبدا) أي إذا أردت تسمية نحو ولد أو خادم فسموه بما فيه عبودية لله تعالى كعبد الله وعبد الرحمن لأن التبعيد الذي بين العبد وربه انما هو العبودية المحضة والاسم مقبض لسمه فليكون عبد الله وقد عبده بما في اسم الله من معنى الالهية التي يستحيل كونها لغيره تعالى قال العراقي رواه الطبراني من حديث عبد الملك بن زهير عن أبيه معاذوا سنده ضعيف واختلف في اسناده فقيل عبد الملك بن ابراهيم بن زهير عن أبيه عن جده اه قلت ورواه أيضا الحسن ابن سفيان في مسنده ومسدد والحاكم في الكنى وأبو نعيم وابن منده ولفظ الطبراني في معجمه الكبير من طريق مسدد حدثنا أبو أمية بن يعلى عن أبيه عن عبد الملك بن أبي زهير الثقفي عن أبيه مرفوعا بهذا وكذا أورده أبو أحمد الحاكم في الكنى في ترجمة أبي زيد الثقفي والد أبي بكر باسناد معضل وقال ابن الاثير قد ذكرنا زهير بن عثمان الثقفي فلا أدري أهو هذا أم غيره قال الحافظ في الاصابة بل هو غيره وفي مسند الحسن بن سفيان من طريق عروب بن عمران عن شيخ كان بالمدينة عن عبد الملك بن زهير عن أبيه به وقال ابن منده رواه أبو أمية بن يعلى فقال عن عبد الملك بن زهير عن أبيه عن جده وهذا يخالف رواية الطبراني فإنه لم يقل عن جده ولكنه قال عبد الملك بن أبي زهير وأبو أمية بن يعلى ضعيف وفي مسند الحسن بن سفيان شيخ مجهول وأبو زهير اختلف في اسمه فقيل معاذ وقيل عمار ورواه الديلمي من حديث معاذ بن جبل والله أعلم (وقال صلى الله عليه وسلم أحب الاسماء الى الله تعالى) أي أحب ما يسمي به العبد الله (عبد الله وعبد الرحمن) لأنه لم يقع في القرآن اضافة عبد الى اسم من أسماء غيره ولا نه ما أصول الاسماء الحسنى من حيث المعنى فكان كل منها يشتمل على الكل ولأنه لم يسم به ما أحد غيره وبحسب الجلال السيوطي ان اسم عبد الله أشرف من عبد الرحمن فإنه تعالى ذكر الأول في حق الانبياء والثاني في حق المؤمنين فان التسمي بعبد الرحمن في حق الامة الاولى ونارعه المناوئ مستدلا بكلام صاحب المطامح من المالكية في افضلية الاسم الاول مطلقا وقد جزم به وعلمه بان اسم الله هو قطب الاسماء وهو العلم الذي يرجع اليه جميع الاسماء ولا يرجع هو شيء فلا اشتراك في التسمية البتة والرجة قد يتصف بها الخلق فعبد الله اخص في النسبة من عبد الرحمن فالنسي به أفضل وأحب الى الله مطلقا وزعم بعضهم ان هذه أحبية مخصوصة لانهم كانوا يسمون عبد الله وعبد العزى فكانت قيل لهم ان أحب الاسماء المضافة للعبودية هذان لا مطلقا لان أحبا اليه محمد وأحمد لا يختار لنبية الا الفضل وقد رد ذلك بان المفضل قد يؤثر الحكمة وهي هنا الامعاء الى حيازته مقام الجد وموافقة الجيد من أسمائه تعالى على ان من أسمائه أيضا عبد الله كما في سورة الجن واتماهى ابنه ابراهيم لبيان جواز التسمي بأسماء الانبياء وتنبيه على شرف سيدنا ابراهيم الخليل عليه السلام ولذلك ذهب بعضهم الى أن أفضل الاسماء بعد ذين ابراهيم لكن قال ابن سبع في شأن الصدور أفضلها بعدهما محمد وأحمد ثم ابراهيم والله أعلم قال العراقي رواه مسلم من حديث ابن عمر اه قالت رواه من طريق عبد الله بن عمر عن نافع عن ابن عمر وكذلك رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه وفي الباب عن ابن مسعود بلغة أحب الاسماء الى الله ما تعبد له وأصدق الاسماء همام وحارث رواه الشيرازي

ويستحب ان يلقنوه أول انطلاق لسانه لا اله الا الله ليكون ذلك أول حديثه والختمان في اليوم السابع ورد به خبر \* الادب الثالث ان تسميه اسما حسنا فذلك من حق الولد وقال صلى الله عليه وسلم اذا سميت فعبدا وقال عليه الصلاة والسلام أحب الاسماء الى الله عبد الله وعبد الرحمن

في الالفاظ والطبراني في الكبير واسناده ضعيف بسبب محمد بن محسن العكاشي فانه متروك وروى أحمد والطبراني من حديث عبد الرحمن بن سيرة الجعفي مرفوعا لا تسبه عز نزولكن سمع عبد الرحمن فان أحب الاسماء الى الله عبد الله وعبد الرحمن والحرف وفي رواية للطبراني لا تسبه عبد العزى وسم عبد الله فان خير الاسماء عبد الله وعبيد الله والحرف وهمام قال البخاري في الماخذ واما ما يذكر على الاسماء من خير الاسماء ما وجد وما عبد في علمته اه (وقال صلى الله عليه وسلم سموا باسمي ولا تكونوا بكنتي) قال العراقي متفق عليه من حديث جابر وفي لفظ تسهوا اه قلت المتفق عليه من حديث جابر فيه زيادة فاني انما بعثت قاسما أقسم بينكم والسبب لهذا انه صلى الله عليه وسلم كان في السوق فقال رجل يا أبا القاسم فالتفت النبي صلى الله عليه وسلم فقال انما دعوت هذا فذكره وأما صدر الحديث المذكور وهنابدون زيادة فقد أخرجه الطبراني في الكبير عن ابن عباس وهو واضبط بفتح السين وتشديد الميم المضمومة ولا تكونوا بفتح فسكون فضم بضبط السيوطي فهو من كنى يكنى كناية وفهم من ضبطه بضم ففتح فتشديد نون مضمومة من كنى يكنى تكنية فهو كقوله لا تزكوا ولا تصلوا وهكذا ضبط حديث لا تصروا الابل من التصرية ومنهم من ضبطه بالفتح مع التشديد وذلك بخذف إحدى التاءين والكنية بالضم ماصدوت باب أو أم وهي تارة تكون للتعظيم والتوصيف كابي المعالي وتارة للنسبة الى الاولاد كابي سلمة وأبي شريح وتارة ما يناسب كابي هريرة وتارة للعلية الصرفة كابي عمرو وأبي بكر ولما كان صلى الله عليه وسلم يكنى أبا القاسم لانه يقسم بين الناس من قبل الله تعالى بما يوحى اليه وينزلهم منازلهم التي يستحقونها في الشرف والفضل وقسم الغنائم ولم يكن أحد منهم يشاركه في هذا المعنى منع أن يكنى بها غيره بهذا المعنى أمالو كنى به أحد للنسبة الى ابن له اسمه القاسم أو للعلية المجردة جاز وبديل عليه التعليل المذكور للنهي (قال) بعض (العلماء كان ذلك) أي النهي عن التكني به مخصوصا بحالة حياته (في عصره صلى الله عليه وسلم) اذ كان ينادى يا أبا القاسم لئلا يلتبس خطابه بخطاب غيره (والآن فلا بأس) هكذا ذكره كثيرون ولكن الأصح عند أصحاب السانقي تحريمه بعدموته وذلك بالمعنى المذكور في حديث جابر ولذا أنكر علي بن أبي طالب رضي الله عنه حين سمى ولده محمدا وكناه بابي القاسم فقال قد سألت ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم بانه ان ولد لي ولد فاسميه باسمك وأكنيه بكنتك فأجاني فلو كان ذلك محرم ما بعد موته صلى الله عليه وسلم لما أنكر عليه ذلك وزعم القرطبي جوازه مطلقا في حياته صلى الله عليه وسلم ويقول النهي منسوخ بحديث الترمذي ما الذي أحل اسمي وحرم كنيتي وفيه نظر يظهر بالتأمل والله أعلم وقد ألفت في تحقيق هذه المسئلة جزأ ليس عندي الآن (وسمى رجلا) ولده (أبا عيسى فقال صلى الله عليه وسلم) لما سمعه راداعليه (ان عيسى لأب له) انما هو ككنه ألقاها الى مريم (فكره ذلك) قال العراقي رواه أبو عمر النوفلي في كتاب معاشره الاهلين من حديث ابن عمر بسند ضعيف ولا يداود أن عمر ضرب ابنه تسمى أبا عيسى وأنكر علي المغيرة بن شعبة تكنيته بأبي عيسى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم كنانتي واسناده صحيح اه قلت وكان بها والظاهر جواز ذلك فقد تكنى به غير واحد من أبحار الامة منهم الترمذي صاحب السنن وغيره (والسقط) بالسكسر ولدا كان أو أنثى يسقط من بطن أمه لغير تمامه (ينبغي أن يسمى) أي يعين له اسم وهذا عند ظهور خلقه وامكان نفخ الروح فيه لاعدد كونه علقة أو مضغة (قال عبد الرحمن بن يزيد بن معاوية) بن أبي سفيان تابعي جليل روى عن ثوبان وعنه أبو طولة وكان من العلماء الصالحين وروى له النسائي وابن ماجه (بلغني أن السقط يصرخ يوم القيامة وراء أبيه ويقول أنت ضيعتني وأنت تركنتني لا اسم لي فقال) له (عمر بن عبد العزيز) رحمه الله تعالى (كيف ولا أدري انه غلام أو جارية فقال عبد الرحمن من الاسماء ما يحجمعهما) أي الذكر والانثى (كحمزة وعجارة وطلحة وعتبة) وقد روى هذا مرفوعا

وقال سموا باسمي ولا تكونوا بكنتي قال العلماء كان ذلك في عصره صلى الله عليه وسلم اذ كان ينادى يا أبا القاسم والآن فلا بأس نعم لا يجمع بين اسمه وكنيته وقد قال صلى الله عليه وسلم لا تجمعوا بين اسمي وكنيتي وقيل ان هذا ايضا كان في حياته وتسمى رجل أبا عيسى فقال عليه السلام ان عيسى لأب له فيكره ذلك والسقط ينبغي ان يسمى قال عبد الرحمن بن يزيد بن معاوية بلغني ان السقط يصرخ يوم القيامة وراء أبيه فيقول أنت ضيعتني وتركتني لا اسم لي فقال عمر بن عبد العزيز كيف وقد لا يدري انه غلام أو جارية فقال عبد الرحمن من الاسماء ما يحجمعهما كحمزة وعجارة وطلحة وعتبة

من حديث أنس سمي السقط يشق الله به ميزانكم فانه يأتي يوم القيامة يقول أي رب أضاعوني فلم يسموني  
هكذا رواه منسرة بن علي في مشيخته عن أبي هذبة عنه ورواه عنه الديلمي لكن بيض لسنده وروى ابن  
عساكر في التاريخ عن أبي هريرة بلفظ سمي السقاط كما قالهم من افراطكم رواه عن البخاري بن عبيد عن  
أبيه عن أبي هريرة والبخاري ضعيف ورواه أيضا بلفظ سمي أولادكم فانهم من أطفالكم وقال المحفوظ  
الأول قال ابن القيم وأما ما شتهر أن عائشة رضي الله عنها أسقطت من النبي صلى الله عليه وسلم سقطا فسماه  
عبد الله وكنها به فلا يصح (وقال صلى الله عليه وسلم انكم تدعون يوم القيامة بأسمائكم وأسماء آبائكم)  
لان الدعاء بالأباء أشد في التعريف وأبلغ في التمييز ولا يعارضه خبر الطبراني انهم ينادون بأسماء أمهاتهم  
لانه ضعيف بالاتفاق فلا يعارض بالصحيح فأحسنوا أسماءكم بان تسموا بنحو عبد الله وعبد الرحمن أو بحرف  
وهمام لابن خزيمة وحرف قال النووي في التهذيب ويستحب تحسين الاسم لهذا الحديث قال العراقي رواه  
أبو داود من حديث أبي الدرداء قال النووي بأسناد جيد وقال البيهقي انه مرسل اه رواه كذلك أحد  
كلاهما من حديث عبد الله بن أبي زرارة عن أبي الدرداء قال النووي في كتابه الاذكار والتهذيب  
اسناده جيد وقال المنذري والصدرا المناوي بن زكريا ثقة عابد لكن لم يسمع من أبي الدرداء فالحديث  
منقطع وأبوه اسمه اياس وقال الحافظ في الفتح رجاله ثقات الآن في سنده انقطاعا بين ابن زكريا وبين أبي  
الدرداء وانه لم يذكره ووجدت بخط الحافظ ابن حجر في هامش المغني عند قول البيهقي انه مرسل قلت صححه  
ابن حبان (ومن له اسم يكره) من جهة اللفظ أو من جهة المعنى (فيستحب تبديله) بغيره فقد (بدل رسول  
الله صلى الله عليه وسلم اسم العاص بعبد الله) قال العراقي رواه البيهقي من حديث عبد الله بن الحرث بن  
جزء الزبيدي بسند صحيح اه قلت قرأت في تاريخ من بالصحابة بمصر لابي عبد الله الجبيري في ترجمة عبد الله  
ابن الحرث المذكور مانصه حدثنا أحمد بن عبد الرحمن قال حدثنا عيسى عبد الله بن وهب أخبرنا الليث بن  
سعد بن يزيد بن أبي حبيب عن عبد الرحمن بن الحرث بن جزء قال توفي رجل ممن قدم على النبي صلى الله عليه  
وسلم غريب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو على القبر ما اسمك قلت العاص وقال لعبد الرحمن بن عمر  
ما اسمك قال العاص وقال لعبد الله بن عمر وبن العاص ما اسمك قال العاص قال رسول الله صلى الله عليه  
وسلم انزلوا فانتم عبد الله قال فتر لنا فوارينا صاحبنا ثم خرجنا من القبر وقد بدلت أسماءنا وقد أخرج هذا  
الحديث من طرق أربعة كلها تنتهي الى الليث بن سعد وذكروا في ترجمة سهل بن سعد الساعدي بسنده  
اليه قال كان رجل من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمى أسود فسماه رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أبيض وذكروا أيضا في ترجمة عبد العزيز بن العافقي الصحابي انه كان اسمه عبد العزيز فسماه رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عبد العزيز (وقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تحمعو ابن سبي وكنيتي) قال  
العراقي رواه أحمد وابن حبان من حديث أبي هريرة ورواه الترمذي وحسنه وابن حبان من  
حديث جابر من تسمي باسمي فلا يسميني بكنيتي ومن تسميني بكنيتي فلا يسميني باسمي اه قلت أما أحمد فرواه  
من حديث عبد الرحمن بن أبي عمرة الانصاري البخاري ولد في عهد صلى الله عليه وسلم ولا رؤية له ولا رواية  
بل رواه عن عمه رفعه وقد قال الهيثمي رجاله صحيح وأما حديث جابر الذي حسنه الترمذي فقد  
حسنه أيضا الطيالسي وأحمد وأخرجه أيضا أحمد وأبو يعلى وابن حبان من حديث أبي هريرة وأخرجه  
ابن سعد في الطبقات من حديث البراء ورواه ابن سعد أيضا عن أبي هريرة بلفظ لا تسموا باسمي وتكنوا  
بكنيتي نهى أن يجمع بين الاسم والكنية (وقيل هذا) أي النهي عن الجمع بين الاسم والكنية (أيضا  
كان في حياته) صلى الله عليه وسلم وأما بعده فلا بأس به وهذا أحد الأقوال في المسئلة (قال أبو هريرة)  
رضي الله عنه (كان اسم زينب برة) وهي زينب بنت أبي سلمة أخت عمر بن أبي سلمة وأمها أم سلمة زوج  
النبي صلى الله عليه وسلم ولدت بأرض الحبشة وكان اسمها برة (فقال صلى الله عليه وسلم تسمى نفسها) أي من

وقال صلى الله عليه وسلم  
انكم تدعون يوم القيامة  
باسمائكم وأسماء آبائكم  
فاحسنوا أسماءكم ومن  
كان له اسم يكره يستحب  
تبديله أبدل رسول الله صلى  
الله عليه وسلم اسم العاص  
بعبد الله وكان اسم زينب  
برة فقال عليه السلام تسمى  
نفسها



جهة كونها برة من البر وكره ذلك (فسمها زينب) رواه البخاري ومسلم من حديث أبي هريرة (وكذلك ورد نهى في) تسمية الرجل (أسلم وأفلح ونافع وبركة لانه قد يقال بركة ثم فيقال لا) وفي بعض النسخ أفلح ويسار ونافع وبركة قال العراقي رواه مسلم من حديث سمرة بن جندب لانه جعل مكان بركة رباحا وله في حديث جابر أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن يسمى بيعلى وبركة الحديث اه قلت لفظ مسلم لا تسم غلامك رباحا ولا يسارا ولا أفلح ولا ناعما ورواه الطيالسي والترمذي بلفظ لا تسم غلامك رباحا ولا أفلح ولا يسارا ولا نجحا فيقال أثم هو فيقال لا ورواه ابن جرير بلفظ لا تسم وارقية لكم رباحا ولا يسارا ولا أفلح ولا نجحا ان شاء الله تعالى ولفظ أبي داود ولا تسمين غلامك يسارا ولا نجحا ولا أفلح فالتة قول أثم هو فيقول لا وفي لفظ فلا يكون وهكذا رواه ابن جرير أيضا وصححه (الادب الرابع العقيقة) يقال علق عن ولده عقا اذا ذبح العقيقة وهي الشاة تذبح يوم الأسبوع وفي الحديث قولوا نسيسة ولا تقولوا عقيقة أمرهم بذلك دفع الله طير ويقال للشعر الذي يولد عامه المولود من آدمي وغيره عقيقة وهي (عن الدكر بشاتين وعن الانثى بشة ولا بأس بالشاة ذكرا كان أو أنثى روت عائشة رضي الله عنها أن النبي صلى الله عليه وسلم أمر في الغلام أن يعق بشاتين مكافئتين) أي متساويتين سننا وحسنا (وعن الانثى بشاة) وهو يبطل قول من كرهها عن الانثى وذلك شأن اليهود كانوا يعقون عن الغلام فقط قال العراقي رواه الترمذي وصححه اه قلت وهو في سنن البيهقي من طريق سفيان بن عيينة عن عبيد الله بن أبي يزيد عن أبيه عن سباع بن ثابت عن عمرة عن عائشة ثم اخرج من طريق حماد بن زيد عن عبيد الله عن سباع ثم قال قال أبو داود حديث سفيان وهم ثم قال ورواه المزني عن الشافعي عن سفيان عن عبيد الله بن سباع بن وهب ثم قال والمزني واهم في موضعين أحدهما ان سائر الرواة ورواه عن سفيان عن عبيد الله عن أبيه والآخر أنهم سموا سباع بن ثابت ورواه الطحاوي عن المزني في كتاب السنن في أحد الموضعين على الصواب كإرواه الناس قلت أخرجه البيهقي في كتاب المعرفة من حديث الطحاوي عن المزني حديثنا الشافعي حديثنا سفيان عن عبيد الله بن أبي يزيد عن أبيه عن سباع بن ثابت وهكذا رواه في كتاب السنن من طريق الطحاوي عن المزني من نسخة جيدة قديمة فظهر من ذلك رواية الطحاوي عن المزني على الصواب في الموضعين معالاني أحدهما والله أعلم وروى أحمد عن أسماء بنت يزيد مرفوعا العقيقة خق على الغلام شاتان متكافئتان وعلى الجارية شاة (وروى انه) صلى الله عليه وسلم (عق عن الحسن بشاة) قال العراقي رواه الترمذي من حديث علي وقال ليس اسناده بم متصل وصله الحاكم وصححه لانه قال حسين ورواه أبو داود من حديث ابن عباس لانه قال كبشا اه قلت حديث ابن عباس هذا أخرجه البيهقي في السنن من طريق أيوب عن عكرمة عن علي عليه السلام عن الحسن كبشا وعن الحسين كبشا اه قلت وقد اضطرب فيه عن عكرمة عن النبي صلى الله عليه وسلم وهو الأصح والثاني أن النسائي أخرجه من حديث قتادة عن عكرمة عن ابن عباس انه صلى الله عليه وسلم عق عن الحسن وعن الحسين بكبشين كبشين (وهذا رخصة في الاقتصار على واحدة ان سلم حديث علي عن الانقطاع وسلم حديث عكرمة) عن الاضطراب (وقال صلى الله عليه وسلم مع الغلام عقيقته فاهر يقوا عنه دما وأميطوا عنه الاذى) قال العراقي رواه البخاري من حديث سلمان عن عامر النخعي اه قلت ورواه كذلك أحمد والدارمي وأبو داود وابن ماجه وابن خزيمة ورواه الحاكم عن أبي هريرة (ومن السنة أن يتصدق بوزن شعره) أي المولود بعد أن يزال عنه (ذهباً أو فضة فقد ورد فيه خبر) وذلك انه قد (روى انه صلى الله عليه وسلم أمر فاطمة رضي الله عنها يوم سابع الحسين) رضي الله عنه (أن يحلق شعره ويتصدق بوزن شعره فضة) قال العراقي رواه الحاكم وصححه من حديث علي وهو عند الترمذي منقطع بلفظ حسن وقال ابن اسناده بم متصل ورواه أحمد من حديث أبي رافع اه (قالت عائشة رضي الله عنها لا يكسر للعقيقة عظام) وعلى هذا العمل الآن (الادب الخامس أن يحنكه بتمر) ان وجدت

فسمها زينب وكذلك ورد النهي في تسمية أفلح ويسار ونافع وبركة لانه يقال أثم ببركة فيقال لا \* الرابع العقيقة عن الدكر بشاتين وعن الانثى بشاة ولا بأس بالشاة ذكرا كان أو أنثى وروت عائشة رضي الله عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر في الغلام أن يعق بشاتين مكافئتين وفي الجارية بشاة وروى انه عق عن الحسن بشاة وهذا رخصة في الاقتصار على واحدة وقال صلى الله عليه وسلم مع الغلام عقيقته فاهر يقوا عنه دما وأميطوا عنه الاذى ومن السنن أن يصدق بوزن شعره ذهباً أو فضة فقد ورد فيه خبر انه عليه السلام أمر فاطمة رضي الله عنها بها يوم سابع حسين ان تحاق شاة عمره وتتصدق بوزن شعره فضة قالت عائشة رضي الله عنها لا يكسر للعقيقة عظام \* الخامس ان يحنكه بتمر

(أو حلاوة) مهمما كانت (وروى عن أسماء) بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنها (أنها قالت ولدت عبد الله بن الزبير بقاء) وهو الموضع المعروف خارج المدينة تقدم ذكرها في آخر كتاب الحج (ثم أثبت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضعه في حجره ثم دعا بتمر فضعها) في فيه الشريف (ثم تغل) به (في فيه) وكان أول شيء دخل في فيه ريق رسول الله صلى الله عليه وسلم (ثم حذكه بتمر) (ثم دعا به وبارك عليه) وكان أول مولود ولد في الإسلام (أي بالمدينة من قريش ولد في السنة الثانية) (ففرحوا به) أي جماعة المسلمين (فرحوا) شديدا لانهم قبل لهم ان اليهود قد سحرتكم فلا تولد لكم) رواه البخاري ومسلم وروى نحوه ذلك من حديث أبي موسى الأشعري رضي الله عنه قال ولد لي غلام فأثبت به النبي صلى الله عليه وسلم فسماه ابراهيم وحذكه بتمر ودعا بالبركة ودفعه الي وكان أكبر ولد أبي موسى (الثاني عشر الطلاق) وهو في اللغة رفع القيد يقال أطلق الفرس والأسير وفي الشرع رفع القيد الثابت شرعا بالنكاح فقوله شرعا يخرج به القيد حسا وهو حبل الوثاق وبالنكاح يخرج العتق لانه رفع قيد ثابت شرعا لئلا يثبت بالنكاح واستعمل في النكاح بلفظ التفعيل وفي غيره بالانفعال ولهذا يقال لها أنت مطلقة بتشديد اللام لم يفتقر إلى نية ولو خفيها فلا بد منها وفي مشروعية النكاح مصالح العباد الدينية والدنيوية وفي الطلاق اكمل لها اذ قد لا توافق النكاح فيطلب الخلاص عند تبين الاختلاف وعروض البغضاء الموجبة عدم إقامة حدود الله فيمكن من ذلك رجة منه سبحانه وفي جعله عدد احكامه لطيفة لان النفس كذوبة ربما تظهر عدم الحاجة الى المرأة والحاجة الى تركها وتسره فاذا وقع حصل الندم وضاق الصدر به وعيل الصبر فشرعه سبحانه وتعالى ثلاثا ليحرب نفسه في المرة الاولى فان كان الواقع صدقها استمر حتى تنقضي العدة والا أمكنه التدارك بالرجعة ثم اذا عادت النفس لائل الاول وغلبته حتى عاد الى طلاقها نظر أيضا فيما يحدث له فما وقع الثالثة الا وقد حرب وفقه في حال نفسه ثم حرمها عليه بعد انتهاء العدد قيل أن تترجح آخرا بتأديب بما فيه غيظه وهو الزوج الثاني على ما عليه من جملة النكولية بحكمته واطفه تعالى بعباده (وليعلم انه) أي الطلاق (مباح) قد أباحه الشارع لما ذكرنا من الحكمة (ولكنه) أبغض المباحات الى الله تعالى (يشير الى حديث أبغض الحلال الى الله الطلاق والمراد بالمباح والحلال الشيء الجائز للفعل وانما كان كذلك من حيث أدائه الى قطع الوصلة وحل قيد العصمة المؤدى الى التناسل الذي به تكثير هذه الامة لامن حقيقته في نفسه فانه ليس بحرام ولا مكروه أصالة بل تجري فيه الاحكام الخمسة وقد صرح انه صلى الله عليه وسلم آلى وطلق وهو لا يفعل محظورا والمراد بالبغض هنا غاية لامبدؤه فانه من صفات الخسوف والبارى سبحانه وتعالى منزله عنها والقانون في أمثاله أن جميع الاعراض النفسانية كغضب ورجة وفرح وسرور وحياء وتكبر واستهزاء لها أوائل ونهايات وهي في حقه سبحانه محمولة على الغايات لا المبادئ وقد تقدمت الإشارة اليه في كتاب قواعد العقائد والحديث المذكور رواه أبو داود عن كثير بن عبيد عن محمد بن خالد الوهبي عن معرف بن واصل عن محارب بن دثار عن ابن عمر وكذا رواه عن كثير عن أبي داود وابن أبي عاصم والحسين ابن اسحق كما أخرجه الطبراني عنه لكن رواه ابن ماجه في سننه عن كثير فجعل بدل معرف عبيد الله بن الوليد الرصافي وكذا هو عند تمام في فوائده من حديث سليمان بن عبد الرحمن ومحمد بن مسروق كلاهما عن الرصافي وهو ضعيف ومن جهته أورده ابن الجوزي في العلل المتناهية وقال الدارقطني في العلل المرسل فيه أشبه وكذلك صحيح البيهقي إرساله وقال ابن المنصل ليس بحفظ ورجح أبو حاتم الرازي أيضا المرسل وقال الخطابي انه المشهور والله أعلم (وانما يكون مباحا اذا لم يكن فيه اذى بالباطل ومهما طلقها فقد آذاه) لانه قطع وصلتها وحل قيد عصمتها (ولا يباح اذى الغير الابجناية من جانبها أو بضرورة) شديدة (من جانبها) قال الله تعالى فان أظعنكم أي بالتوبيخ والاذاء والهجر في الضاجع والضرب (فلا تبغوا عليهن سبيلا) أي فازيلوا عنهن التعرض واجعلوا ما كان منهن كائن لم يكن فان التائب من الذنب كمن لا ذنب

أو حلاوة وروى عن أسماء بنت أبي بكر رضي الله عنها ما قالت ولدت عبد الله بن الزبير بقاء ثم أثبت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فوضعه في حجره ثم دعا بتمر فضعها ثم تغل في فيه فكان أول شيء دخل جوفه ريق رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم حذكه بتمر ثم دعا به وبارك عليه وكان أول مولود ولد في الإسلام ففرحوا به فرحا شديدا لانهم قبل لهم ان اليهود قد سحرتكم فلا تولد لكم \* (الثاني عشر) \* في الطلاق وليعلم انه مباح ولكنه أبغض المباحات الى الله تعالى وانما يكون مباحا اذا لم يكن فيه اذى بالباطل ومهما طلقها فقد آذاه ولا يباح اذى الغير الابجناية من جانبها أو بضرورة من جانبها قال الله تعالى فان أظعنكم فلا تبغوا عليهن سبيلا

له وقيل في تفسير الآية المذكورة (أي لا تطلبوا حيلة للفراق) ولا تطلبوا طر يقا إلى الفرفة  
والإلى خصوصية ومكرهه وهذا حينئذ على صورة النفس المظنة إذا استجابت للإيمان وطاعتك إلى أخلاق  
المؤمنين فتقولها من الأرفاق وأرفق بها في منالها من المباح (وان كرهها أبوه فليطيقها) رعاية لخاطر الأب  
فإن حقه مقدم على حق الزوجة (قال) عبدالله (بن عمر) رضي الله عنهما كان تحت امرأة أحبها وكان  
أبي يكرهها فبأمرني بطلاقها فراجعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في شأنها (فقال يا ابن عمر طلق  
امرأتك) فطلقها قال العراقي رواه أصحابي السنن الأربعة قال الترمذي حسن صحيح اه قات ورواه كذلك  
ابن حبان في الصحيح وفي لفظ لهم فقال أطلع أبك وهذا الطلاق هو المستحب ذكره ابن الرفعة (فهذا يدل  
على أن حق الوالد مقدم) على حق الزوجة (ولكن والده يكرهها لا لغرض فاسد مثل عمر) رضي الله  
عنه وأين مثله (ومهما أذت زوجها) قولاً أو فعلاً (وبذت على أهله) أي أهل الزوج (فهى جانية) فلا  
يكون الطلاق في حقها ائذاء (وكذلك مهما كانت سيئة الخلق) سيطرة اللسان فظة القلب (أو) كانت  
(فاسدة الدين) رقيقته فاسدة الاعتقاد وفي القوت فإن كانت بذية اللسان عظيمة الجهل كثيرة الأذى  
فطلاقها أسلم لدينهما وأرواحهما فاني أحبها قال فامسكها إذا خشى عليه تشتت همه بفراقها مع  
الله عليه وسلم بهذا امرأته فقال طلقها قال فاني أحبها قال فامسكها إذا خشى عليه تشتت همه بفراقها مع  
الحبة فتشتت القلب أعظم من أذى الجسم (قال ابن مسعود) رضي الله عنه (في) تفسير (قوله تعالى)  
ولا تخرجوهن من بيوتهن (ولا تخرجن الآن) يأتين بفاحشة معينة مهمابذت على أهله وأذت زوجها  
فهى فاحشة) نقله صاحب القوت (وهذا أر يديه في العدة) ولفظ القوت وهذا يعنى به في العدة لأن الله  
تعالى يقول أسكنوهن من حيث سكنتم من وجدكم فهو متصل بقوله واحصوا العدة ولا تخرجوهن من  
بيوتهن أى في العدة زاد المصنف (ولكنه تنبيه على المقصود وان كان الأذى من الزوج فلها ان تفدى)  
نفسها منه (ببذل مال) إذا خافت ان لا يقيم حدود الله وان يضيع واجب حقه عليها (ويكره للرجل ان  
يأخذ) منها في الفدية (أكثر مما أعطى) أيها (فان ذلك يخاف بها وتحامل عليها ونوع تجارة على البضع)  
وكل ذلك منهى عنه وقد تقدم في أول هذا الكتاب وقد (قال) الله تعالى (وان خفتم ألا يقيما حدود الله  
(فلا جناح عليهما فيما افتدت به فردما أخذته) منه (فأدونه لائق بالفراء) فهذا هو الخلع الجائر عند أكثر  
العلماء خلافاً ليكره بن عبد الله المزني التابعي فإنه قال بعدم حل أخذ شيء من الزوجة عوضاً عن فراقها  
محتاج بقوله تعالى فلا تأخذوا منه شيئاً فأورد عليه فلا جناح عليهما فيما افتدت به فأجاب بأنها منسوخة  
بآية النساء وأجيب بقوله تعالى في سورة النساء الآية فان طبن لكم عن شيء منه نفساً فكلوه وبقوله  
تعالى فلا جناح عليهما ان يصالحا الآية وقد انعقد الإجماع بعده على اعتباره وان آية النساء مخصوصة بآية  
البقرة وآية النساء الأخريين وقد تمسك بالشرط من قوله تعالى فان خفتم من منع الخلع الان حصل  
الشقاق من الزوجين معاً والجمهور على الجواز على الصداق وغيره ولو كان أكثر منه لكن تكره الزيادة  
عليه كما ذكره المصنف هنا وعند الدارقطني عن عطاء عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يأخذ الرجل من  
الختلعة أ. أكثر مما أعطاها ويصح الخلع في حالتي الشقاق والوفاق فذكر الخوف في قوله الآن يخاف جري  
على الغالب ولا يكره عند الشقاق أو عند كراهتها له لسوء خلقه أو دينه أو عند خوف تقصير منها في حقه  
أو عند حلفه بالطلاق الثلاث من مدخول بها على فعله ما لا بد له من فعله وان أكرهها بالضرب ونحوه على  
الخلع فاختلف لم يصح لا كراهه ووقع الطلاق رجعيان لم يسم المال فان سماه أو قال طلقك بكذا وضررها  
لتقبل فقبالت لم يقع الطلاق لانها لم تقبل مختارة والله أعلم (فان سألت الطلاق بغير ما بأس فهى آئمة) أى  
لا يحل لها ان تسأل زوجها طلاقاً ولا ان تختلعه منه بغير رضا من مولاها قال رسول الله صلى الله عليه وسلم  
أيما امرأة سألت زوجها طلاقاً (من غير ما بأس) لم ترح رائحة الجنة وفي لفظ

أى لا تطلبوا حيلة للفراق  
وان كرهها أبوه فليطيقها قال  
ابن عمر رضي الله عنهما كان  
تحت امرأة أحبها وكان أبي  
يكرهها وبأمرني بطلاقها  
فراجعت رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فقال يا ابن عمر  
طلق امرأتك فهذا يدل  
على ان حق الوالد مقدم  
ولكن والده يكرهها  
لا لغرض فاسد مثل عمر  
ومهما أذت زوجها وبذت  
على أهله فهى جانية وكذلك  
مهما كانت سيئة الخلق أو  
فاسدة الدين قال ابن مسعود  
في قوله تعالى ولا تخرجن الآن  
أن يأتين بفاحشة معينة  
مهما بذت على أهله وأذت  
زوجها فهو فاحشة وهذا  
أر يديه في العدة ولكنه  
تنبيه على المقصود وان كان  
الأذى من الزوج فلها ان  
تفدى ببذل مال ويكره  
للرجل ان يأخذ منها  
أكثر مما أعطى فان ذلك  
يخاف بها وتحامل عليها  
وتجارة على البضع قال تعالى  
لا جناح عليهما فيما افتدت  
به فردما أخذته فسادونه  
لائق بالفداء فان سألت  
الطلاق بغير ما بأس فهى  
آئمة قال صلى الله عليه وسلم  
أيما امرأة سألت زوجها  
طلاقاً من غير ما بأس لم  
ترح رائحة الجنة وفي لفظ  
آخر

فالجنة عليها حرام) وهذا وعيد شديد لا يقابل طاب المرأة الخروج من النكاح وقوله من غير ما بأس ما زائدة  
للتأكيّد والبأس الشدة أى فى غير حال شدة تدعوها وتجتهد إلى المفارقة قال العراقي رواه أبو داود  
والترمذى وحسنه وابن ماجه وابن حبان من حديث ثوبان اه قلت وكذلك رواه أحمد وابن خزيمة  
والحاكم وصححه وأقره الذهبي ولفظهم جميعا حرام عليها راتحة الجنة وقال الحافظ ابن حجر الانخبار الواردة  
فى تهريب المرأة من طاب طلاق زوجها محمولة على ما إذا لم يكن سبب يقتضى ذلك كحديث ثوبان هذا اه  
(وقال صلى الله عليه وسلم المختلعات) أى الطالبات خلخ العصمة من أزواجهن (هن المنافقات) نقله صاحب  
القوت قال العراقي رواه النسائي من حديث أبي هريرة قال العراقي قلت رواه الطبراني من حديث أبي عقبة  
ابن عامر بسند ضعيف اه قلت ورواه الترمذى من حديث ثوبان قال فى العلل سألت محمد بن يعنى  
البخارى عن هذا الحديث فلم يعرفه وقال الحافظ فى الفتح أخرجه أحمد والنسائي عن أبي هريرة وفى صحته  
نظر لان الحسن بن عسكرا لا أكثر لم يسمع من أبي هريرة اه وأخرجه الديلمي فى الفردوس وقال المراد  
بالمختلعات اللاتى يتخالفن أزواجهن من غير مصادقة منهم وفى لفظ لأحمد والنسائي بزيادة المنتزعات والمراد به كما  
قال الطيبي اللاتى ينزعن أنفسهن من أزواجهن وينشرن عليهن اه والمراد بالنفاق هنا النفاق العملى قال  
ابن العربي الغالب من النساء قلة الرضا والصبر فهن ينشرن على الرجال ويكفرن العشير فلذلك سماهن  
المنافقات والنفاق كفران العشير وفى الحاشية لأبى فى نعيم من حديث ابن مسعود والمختلعات والمتبرجات هن  
المنافقات ورواه أبو يعلى عن أبي هريرة بهذا اللفظ

\* (فصل) \* وتعرف الخلع فراق زوج يصح طلاقه لزوجه بعوض يحصل لجهة الزوج بلفظ طلاق وخلع  
والمراد ما يشبه ما وغيرهما من الفاظ الطلاق والخلع صريحاً وكناية كالفرق والابانة والمفارقة وخرج  
بجهة الزوج تعاقب طلاقها بالبراءة من مالها على غيره فيقع الطلاق فى ذلك جميعاً فان وقع بلفظ الخلع ولم  
ينوبه طلاقاً فلا طهر انه طلاق ينقص العدد وكذا ان وقع بلفظ الطلاق مقرراً بالنسيئة وقد نص فى الاملاء  
انه من صرائح الطلاق وفى قول انه فسخ وليس بطلاق لانه فراق حصل بمعاوضة فأشبهه ما لو اشترى زوجته  
ونص عليه فى القديم وصح عن ابن عباس فيما أخرجه عبد الرزاق وهو مشهور مذهب أحمد لحديث  
الدارقطنى عن طاووس عن ابن عباس الخلع فرقة وليس بطلاق أما اذا نوى به الطلاق فهو طلاق قطعاً عملاً  
بنيته فان لم ينو طلاقاً لا تقع به فرقة أصلاً كما نص عليه فى الامم وقوله السبكي فان وقع الخلع بمسمى صحيح لم أو  
بمسمى فاسد كمرءى وجب مهر المثل والله أعلم \* (تنبيه) \* اول خلخ وقع فى الاسلام امرأة ثابت بن قيس أتت  
النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله لا يجتمع رأى ورأس ثابت أبداً انى رفعت جانب الخباء فرأيت  
أقبل فى عدة فاذا هو أشدهم سواداً وأقصرهم قامة وأقبحهم وجهاف قال أتدين عليه حديثه قالت نعم وان  
شاء زدته ففرق بينهما - رواه معمر بن سليمان عن فضيل عن جرير عن عكرمة عن ابن عباس وقد أورده  
البخارى نحوه فى صحيحه من عدة طرق (ثم ليراع الزوج فى الطلاق أربعة أمور الاول ان يطلقها) بعد الدخول  
بها حالة كونها (فى طهر لم يجامعها فيه) أى فى ذلك الطهر ولا فى حيض قبله (فان الطلاق فى الحيض أو  
الطهر الذى جامع فيه بدعى حرام وان كان واقعاً) وتحرم عليه المرأة ولا تحل له الا بعد زوج (لما فيه من  
تلوييل العدة عليها) فتضرر بذلك وقد ورد فى الخبر لا ضرر ولا ضرار وقال تعالى ولا تضاروهن لتضيقوا  
عليهن (فان فعل ذلك فلايراجعها) والدليل على ذلك ما ذكره بقوله (طلق ابن عمر) رضى الله عنه - ما  
(امرأته) وهى آمنة بنت سفيان وفى مسند أحمد ان اسمها النوار قال الحافظ فى الفتح ويمكن ان يكون اسمها  
آمنة ولقبها النوار (فى الحيض) أى وهى حائض فسأل عمر رسول الله صلى الله عليه وسلم عن حكم طلاق  
ابنه على الصفة المذكورة وفى رواية ان ابن عمر أخبره فتغيط فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم (فقال رسول  
الله صلى الله عليه وسلم لعمر مره) أى مر ولدك عبد الله وأصله أأمرهم جزئين الاولى للوصل مضومة تبعا

فالجنة عليها حرام وفى لفظ  
آخر انه عليه السلام قال  
المختلعات هن المنافقات ثم  
ليراع الزوج فى الطلاق  
أربعة أمور \* الاول أن  
يطلقها فى طهر لم يجامعها  
فيه فان الطلاق فى الحيض  
أو الطهر الذى جامع فيه  
بدعى حرام وان  
واقعاً لمافيه من تلوييل  
العدة عليها فان فعل ذلك  
فلايراجعها طلق ابن عمر  
زوجته فى الحيض فقالت  
صلى الله عليه وسلم لعمر  
مره

للعين والثانية فاع السكامة ساكنة تبدل تخفيفا من جنس حركة سابقة فتقول أو مر فاذا وصل الفعل بما قبله  
زالته همزة الوصل وسكنت الهمزة الاصلية كقوله تعالى وأمر أهلك بالصلاة ليكن استعملتها العرب بلا  
همزة فوالوا امر لكثرة الدوران ولا نهم حذفوا أولا الهمزة الثانية تخفيفا ثم خففوا همزة الوصل استغناء عنها  
لتحرك ما بعدها (فليراجعها) والامر للندب عند الشافعية والخنفية والخنابلة وقال المالكية وصححه  
صاحب الهداية من الخنفية للوجوب ويجوز على مراجعتها ما بقي من العدة شيء قال ابن القاسم واشبه  
وابن المأزني يجزى عندهما بالضرب والسجن والتهديد اهـ ودليل الجماعة قوله تعالى فامسك بعروة  
وغيرها من الآيات المقتضية للتخيير بين الامسك بالرجعة أو الفراق بتركها فجمع بين الآيات  
والحديث بحمل الامر على الندب ولان المراجعة لاستدراك النكاح وهو غير واجب في الابتداء قال امام  
الحرمين ومع استحباب الرجعة لا نقول ان تركها مكروه لكن قال في الروضة فيه نظروا ينبغى كراهته  
لحكمة الحب فيه ولدفع الابداء ويسقط الاستحباب بدخول الطهر الثاني وقال الشيخ تقي الدين في شرح  
العمدة ويتعلق بالحديث مسئلة أصولية وهي الامر بالامر بالشئ هل هو امر بذلك الشئ أم لا فان النبي  
صلى الله عليه وسلم قال لعمر مره بأمر وأطال الحافظ البحث في هذه المسئلة والحاصل ان الخطاب اذا  
توجه لمكاف أن يأمر مكافا آخر بفعل شيء كان المكاف الاول مبالغا محضا والثاني مأثور من الشارع  
كما هنا وان توجه من الشارع لمكاف أن يأمر غير مكاف كحديث مروا أولادكم بالصلاة لسبع لم يكن  
الامر بالامر بالشئ أمرا بالشئ لان الاولاد غير مكلفين فلا ينجم عليهم الوجوب واذا توجه الخطاب من غير  
الشارع بأمر من له عليه الامر أن يأمر من لا أمر للاول عليه لم يكن الامر بالامر بالشئ أمرا بالشئ أيضا  
بل هو متعبد بأمره للاول أن يأمر الثاني والله أعلم (حتى تطهر ثم تحيض) حيضة أخرى (ثم تطهران  
شاء طلقها وان شاء أمسكها) قبل أن يجامعها (فتلك العدة) أي فتلك زمن العدة وهي حالة الطهر (التي  
أمر الله) أي أذن (أن يطلق لها النساء) في قوله تعالى فطلقوهن لعدتهن وفي قراءة ابن عباس وابن عمر  
بيان ذلك فطلقوهن لقبيل عدتهن وفيه دليل على ان الاقراء هي الاطهار كما ذهب اليه مالك والشافعي  
واختاره صاحب القوت حيث قال وكذلك هو عندي وان كافا ذلك في اللغة وتساوى في المعاني بأن يكون  
الحيض أيضا (وانما أمره بالصبر بعد الرجعة طهرين لئلا يكون مقصود الرجعة الطلاق فقط) أشار بهذه  
الجملة الى بيان عمية الغاية المذكورة في الحديث وقد اختلف العلماء فيه فقيل لئلا يصير الرجعة لمجرد  
غرض الطلاق لو طلق في أول الطهر بخلاف الطهر الثاني وكما ينهي عن النكاح بمجرد الطلاق ينهي عن  
الرجعة له ولا يستحب الوطء في الطهر الاول كنعاء بامكان التمتع وقيل عقوبة وتغليظ وعورض بأن  
ابن عمر لم يكن يعلم تحريمه وأجيب بأن تعيظه صلى الله عليه وسلم دون أن يعذره يقتضي ان ذلك في  
الظهور لا يكاد يخفى على أحد واختلف في جواز تطليقها في الطهر الذي يلي الحيضة التي وقع فيها الطلاق  
والرجعة فقطع المتولى بالمنع وذكر الطحاوي انه يطلقة في الطهر الذي يلي الحيضة قال الكرخي وهو قول  
أبي حنيفة وقال أبو يوسف ومحمد في طهر ثان أي اذا طهرت من تلك الحيضة التي وقع فيها الطلاق قال  
العراقي الحديث متفق عليه قلت رواه البخاري ومسلم وأبو داود والنسائي وهذا لفظ البخاري في كتاب  
الطلاق حدثنا سعيد بن عبد الله حدثني مالك عن نافع عن عبد الله بن عمر رضي عنهما انه طلق امرأته  
وهي حائض على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فسأل عمر بن الخطاب رسول الله صلى الله عليه وسلم عن  
ذلك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مره فليراجعها ثم يسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم ان شاء أمسكها  
وان شاء طلقها قبل أن يمسه فتلك العدة التي أمر الله أن يطلق لها النساء وفي رواية عبيد الله بن عمر عن  
نافع عن ابن عمر عن عبد الله بن عمر عن نافع عن عبد الله بن عمر عن نافع عن عبد الله بن عمر عن  
سالم مره فليراجعها ثم يطلقة طاهرا أو حاملا ورواه جماعة غير نافع حتى تطهر من الحيضة التي

فليراجعها حتى تطهر  
ثم تحيض ثم تطهر ثم ان شاء  
طلقها وان شاء أمسكها  
فتلك العدة التي أمر الله أن  
يطلق لها النساء وانما أمره  
بالصبر بعد الرجعة طهرين  
لئلا يكون مقصود الرجعة  
الطلاق فقط



به إلى حديث لعن الله المحلل والمحلل له كذا أورده صاحب القوت وهو صحيح رواه أحمد وأبو داود عن علي  
 والترمذي عن ابن مسعود والترمذي أيضاً عن جابر وجاء في تفسيره الذي يتزوج المطلقة ثلاثاً بشرط أن  
 يطلقها بعد وطئها التحلل للأول ذكره ابن الأثير وغيره وقد أغفله العراقي وقال بعض العلماء إن نكاح  
 الأول بعده على التحليل لا يجوز أيضاً (ويكون هو الساعي فيه) والجاني على نفسه (ثم يكون قلبه  
 معاقباً بوجه الغير وتطبيقه أعني زوجة المحلل بعد أن تزوج ثم يؤثر بعد ذلك تغيير أمر الزوجة) وغير  
 ذلك من المحظورات (وكل ذلك غمرة الجمع) ومخالفة السنة قال الله تعالى فطلقوهن لعدتهن ثم قال لا تدري  
 لعل الله يحدث بعد ذلك أمراً يعني ندماً من المطلق أو جبر رجعة (وفي الواحدة كفاية في المقصود من غير  
 محذور) فإنه إن طلق واحدة أو اثنتين حلت له في العدة بغير عقد آخر وحلت له بعد انقضائها أيضاً بنكاح  
 جديد من غير زوج ثان ثم قال تعالى ومن يتق الله يجعل له مخرجاً مما يشاء الله فيطلق لعدة يجعل له مخرجاً  
 في جواز الرجعة كما ذكرنا

(فصل) \* إذا طلق الحائض يعتمد بذلك الطلاق أجمع على ذلك أثمة الفتوى وقد أشار إليه المصنف  
 أولاً بقوله بدعي حرام وإن كان واقعاً خلاف الظاهرية والخوارج والرافضة حيث قالوا لا يقع لانه منهى  
 عنه فلا يكون مشروفاً لعنا حديث ابن عمر المتقدم فإنه أمره بالمراجعة والمراجعة بدون الطلاق محال ولا يقال  
 المراد بالرجعة الرجعة اللغوية وهي الرد إلى حالها الأول لأنه يجب عليه طلاقه لأن هذا أغلظ الألفاظ  
 على الحقيقة الشرعية مقدم على حمله على الحقيقة اللغوية كما تقر في الأصول وبأن ابن عمر صرح في  
 حديثه بأنه حسبها عليه تطبيقه كإياه البخاري من طريق أنس بن سيرين قال سمعت ابن عمر قال طلق  
 ابن عمر امرأته وهي حائض وفيه قال أنس بن سيرين فقلت لابن عمر أتحتسب قال فله أي أنزجر عنه فإنه  
 لا شك في وقوع الطلاق وكونه محسوماً في عدد الطلاق وهذا نص في موضع النزاع يرد على القائل بعدم  
 الوقوع فيجب المصير إليه وعند الدارقطني في رواية شعبة عن أنس بن سيرين فقال عمر يارسول الله  
 أفحتسب بتلك الطلقة قال نعم وعنده أيضاً من طريق سعيد بن عبد الرحمن اللخمي عن عبيد الله بن عمر عن  
 نافع عن ابن عمر أن رجلاً قال إنني طلقت امرأتى البتة وهي حائض فقال عصيت ربك وفارقت امرأتك قال  
 فان رسول الله صلى الله عليه وسلم أمر ابن عمر أن يرجع امرأته بطلاق بقوله وأنت لم تبق لك ما ترجع به  
 امرأتك وقد وافق ابن خزم من المتأخرين الشيخ تقي الدين بن تيمية واحتجوا به بما عند مسلم من حديث أبو  
 الزبير عن ابن عمر فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليراجعها فردها قال إذا طهرت فليطلق أو ليسك وزاد  
 النسائي وأبو داود فيه ولم يرها شيئاً لكن قال أبو داود وروى هذا الحديث عن ابن عمر جماعة وأحاديثهم  
 كلها على خلاف ما قال أبو الزبير وقال ابن عبد البر لم يقلها غير أبي الزبير وليس بحجة فيما خالفه فيه مثله  
 فكيف بمن هو أثبت منه وقال الخطابي لم يروا أبو الزبير حديثاً أنكر من هذا وقال الشافعي فيما نقله  
 البيهقي في المعرفة نافع أثبت من أبي الزبير والأثبت من الحديثين أولى أن يؤخذ به إذا خالفوا وقد وافق  
 نافع غيره من أهل الثبوت وجل قوله لم يرها شيئاً على أنه لم يرها شيئاً صواباً وقال الخطابي لم يرها شيئاً تحرم  
 معه المراجعة وقد تابعه أبو الزبير غيره فعند سعيد بن منصور من طريق عبد الله بن مالك عن ابن عمر أنه  
 طلق امرأته وهي حائض فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس ذلك بشئ وكل ذلك قابل للتأويل وهو  
 أولى من تغليب بعض الثقات وقال ابن القيم مناصر الشيخ ابن تيمية الطلاق ينقسم إلى حلال وحرام  
 فالقياس أن حرامه باطل كالنكاح وسائر العقود وأيضاً فكأن النهي يقتضي التحريم فكذلك يقتضي  
 الفساد وأيضاً فهو طلاق منع منه الشرع فأفاد منه عدم إيقاعه فكذلك يفيد عدم نكوهه والالم يكن  
 للمنع فائدة لأن الزوج لو وكل رجلاً أن يطلق امرأته على وجه فطلقها على غير الوجه المأذون فيه لم ينقض  
 فذلك لم يأذن الشارع للمكاف في الطلاق إلا إذا كان مباحاً فإذا طلق طلاقاً محرماً لم يصح وأيضاً فكأن

ويكون هو الساعي فيه ثم  
 يكون قلبه معاقباً بوجه  
 الغير وتطبيقه أعني زوجة  
 المحلل بعد أن تزوج منه ثم  
 يورث ذلك تنفيراً من  
 الزوجة وكل ذلك غمرة  
 الجمع وفي الواحدة كفاية  
 في المقصود من غير محذور



ما حرمه الله من العقود مطلوب الاعدام فالحكم ببطان ما حرمه أقرب الى تحصيل هذا المطلوب من تصحيحه  
ومعلوم أن الحلال المأذون فيه ليس كالحرām الممنوع منه ثم ذكر معارضات أخرى لاتنقض مع التنصيص  
على صريح الامر بالرجعة فانه فرع وقوع الطلاق وعلى تصحيح صاحب القصة بانها حسبت عليه بتطبيقه  
والقياس في معارضة النص فاسد الاعتبار اهـ لمخضامن الفتح وأخرج البخاري من طريق يونس بن جبير  
عن ابن عمر قال مره فليراجعها قلت تحتسب قال رأيت ان عجز واستحسنى معناه رأيت ان عجز الزوج  
عن السنة أو جهل السنة فطلق في الحيض أي عذر لحقه فلا يلزمه طلاق استبعاد من ابن عمر ان يعذر أحد  
بالجهل بالشريعة وهو القول الأشهر أن الجاهل غير معذور وروى أيضا من قول سعيد بن جبیر أن ابن عمر  
قال حسبت على تطليقة وفيه رد على الظاهرية ومن نكحوه في قوله انه لم يعتد بها ولم يرها شيئا لانه وان  
لم يصرح برفع ذلك الى النبي صلى الله عليه وسلم فان فيه تسليم ان ابن عمر قال انها حسبت عليه بتطبيقه  
فكيف يجتمع هذا مع قوله انه لم يعتد بها ولم يرها شيئا على المعنى الذي ذهب اليه المخالف لانه ان جعل الضمير  
للنبي صلى الله عليه وسلم لزم منه ان ابن عمر خالف ما حكم به النبي صلى الله عليه وسلم في هذه القصة بخصوصها  
لانه قال انها حسبت عليه بتطبيقه فيكون من حسبها عليه خالف كونه لم يرها شيئا وكيف يظن به ذلك مع  
اهتمامه واهتمام أبيه بسؤال النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك ليفعل ما يأمره به وان جعل الضمير في لم  
يعتد بها أولم يرها ابن عمر لزم منه التناقض في القصة الواحدة فيفتقر الى الترجيح ولا شك ان الانحياز لرواه  
الاكثر والاحفظ أولى من مقابله عند تعذر الجمع عند الجمهور وأما قول ابن القيم في الانتصار لشيخه لم يرد  
التصريح بان ابن عمر احتسب بتلك التطليقة الا في رواية سعيد بن جبیر عنه عند البخاري وليس فيه  
التصريح بالرفع قال واقر سعيد بن جبیر بذلك كإقرار ابني الزبير بقوله لم يرها شيئا فاما أن يتساقطا واما أن  
ترجح رواية ابني الزبير لتصريحها بالرفع وتحمل رواية سعيد بن جبیر على أن أباه هو الذي حسبها عليه بعد  
موت النبي صلى الله عليه وسلم في الوقت الذي لزم الناس فيه بالطلاق الثلاث بعد ان كانوا في زمن النبي صلى  
الله عليه وسلم لا يحتسب عليهم به ثلاثا اذا كان بلفظ واحد فأجيب بانه قد ثبت في مسلم من رواية أنس  
ابن سيرين سألت ابن عمر عن امرأته التي طلقها وهي حائض فذكر ذلك للنبي صلى الله عليه وسلم فقال  
مره فليراجعها فاذا طهرت فليطلقها طهرها قال فراجعها ثم طلقها طهرها قالت فاعتدت بتلك التطليقة  
وهي حائض فقال مالي لا أعتمد بها وان كنت عجزت واستحسنت وعند مسلم أيضا من طريق ابن أبي  
ابن شهاب عن عمار بن عبد الله عن ابن عمر طلقها تطليقة فحسبت من طلاقها فراجعها كما أمره  
رسول الله صلى الله عليه وسلم ففيه موافقة أنس بن سيرين لسعيد بن جبیر وانه راجعها في زمنه صلى الله  
عليه وسلم قاله الحافظ في الفتح ثم قال المصنف (ولست أقول الجمع حرام ولكنه مكروه لهذه المعاني)  
المذكورة آفا (وأعني بالكراهة تركه) الاولى والافضل (النظر لنفسه) قد عقد البخاري في  
الصحيح لهذه المسئلة بابا فقال باب من أجاز طلاق الثلاث أي دفعة واحدة أو مفرقا لقوله تعالى الطلاق  
مرتان أي تطليقة بعد تطليقة على التفريق دون الجمع فامسالك بمعروف أي رجعة أو تسميح باحسان  
وهذا عام يتناول ايقاع الثلاث دفعة واحدة وقد دلت الآية على ذلك من غير تكبير خلافا لمن لم يحز ذلك  
بحديث أبيه الحلال الى الله الطلاق وعند سعيد بن منصور بسند صحيح ان عمر كان اذا أتى برجل طلق  
امرأته ثلاثا أو جمع طهره وقال الشيعة وبعض أهل الظاهر لا يقع عليه اذا وقع دفعة واحدة قالوا  
لانه خالف السنة فريد الى السنة وفي الاشراف لابن المنذر عن بعض المبتدعة انه انما يلزم بالثلاث اذا  
كانت مجموعة واحدة وهو قول محمد بن اسحق صاحب المغازي ومحتاج بن أرطاة وتمسكوا في ذلك بحديث ابن  
اسحق عن ولود بن الحسين عن عكرمة عن ابن عباس قال طلق وكانة بن عبد زيد امرأته ثلاثا في مجلس  
واحد فخرن عليها حتى ناشدوا فسأله النبي صلى الله عليه وسلم كيف طلقها قال ثلاثا في مجلس واحد فقال

ولست أقول الجمع حرام  
ولكنه مكروه لهذه المعاني  
وأعني بالكراهة تركه  
النظر لنفسه

النبي صلى الله عليه وسلم إنما ثلاث واحدة فارتجعها رواه أحمد وأبو يعلى وصححه بعضهم وأجيب بان ابن اسحق وشيخه يختلف فيه مع معارضته بفتوى ابن عباس بوقوع الثلاث كما سيأتي وبأنه مذهب شاذ فلا يعمل به اذ هو منكرو الاصح ما رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه ان ركائة طلق زوجته البتة فخلقه رسول الله صلى الله عليه وسلم انه ما أراد الا واحدة فردها اليه فطلقها الثانية في زمن عمر والثالثة في زمن عثمان قال أبو داود هذا أصح وعورض بأنه نقل عن علي وابن مسعود وعبد الرحمن بن عوف والزبير كأنقله ابن مغيث في كتاب الوثائق له ونقله ابن المنذر عن أصحاب ابن عباس كعطاء وطاوس وعمر بن دينار بل في مسلم من طريق عبد الرزاق عن معمر بن عبد الله بن طاوس عن ابن عباس قال كان الطلاق على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وأبي بكر وسنتين من خلافة عمر طلاق الثلاث واحدة فقال عمران الناس قد استعجلوا في أمر كان لهم فيه أناة فلو أمضيته عليهم فأمضاه عليهم وقال الشيخ خليل من أئمة المالكية في توضيحه وحكى التلمساني عندنا قولاً بأنه اذا وقع الثلاث في كلمة إنما يلزمه واحدة وذكر أنه في النوادر قال ولم أره اه والجهور على وقوع الثلاث فعند أبي داود بسند صحيح من طريق ابن مجاهد قال كنت عند ابن عباس ف جاءه رجل فقال انه طلق امرأته ثلاثاً فسكت حتى ظننت انه رادها اليه ثم قال ينطلق أحدكم فيركب الاجوقة ثم يقول يا ابن عباس يا ابن عباس ان الله تعالى قال ومن يتق الله يجعل له مخرجاً من غير وأنت لم تتق الله فلم أجعل لك مخرجاً عصيت ربك وبانت منك امرأتك وقد روى عن ابن عباس من غير طريق انه أفتى بلزوم الثلاث لمن أوقعها مجتمعة وفي الموطأ بلاغا قال ابن عباس اني طلقت امرأتى مائة طلقة فاذا ترى فقال ابن عباس طلقت منك ثلاثاً وسبع وتسعون اتخذت بها آيات الله هزوا وقد أجيب عن قوله كان طلاق الثلاث واحدة بأن الناس كانوا في زمنه صلى الله عليه وسلم يطلقون واحدة فلما كانوا في زمان عمر كانوا يطلقون ثلاثاً وبحصله أن المعنى أن الطلاق الموقع في زمن عمر ثلاثاً كان يقع قبل ذلك واحدة منهم لانهم كانوا لا يستعملون الثلاث أصلاً وكانوا يستعملونها نادراً وأما في زمن عمر فكثير استعملها لهم لها وأما قوله فأمضاه عليهم فعناء انه صنع فيه من الحكم بإيقاع الطلاق ما كان يصنع قبله اه وقال السكالي بن الهمام تأويله ان قول الرجل أنت طالق أنت طالق أنت طالق كان واحدة في الزمن الاول لقصد هم التأكيدي في ذلك الزمان ثم صاروا يقصدون التجديد فالزمهم عمر ذلك لعله بقصد هم قال وما قيل في تأويله ان الثلاث التي يقعونها الآن إنما كانت في الزمن الاول واحدة تنبيه على تغير الزمان ومخالفة السنة فيشكل اذ لا يتجه حينئذ قوله فأمضاه عمر واختلافوا مع الاتفاق على الوقوع ثلاثاً هل يكره أو يحرم أو يباح أو يكون بدعيًا أو لا فقال الشافعي يجوز جمعها ولودعة وقال اللخمي من المالكية إيقاع الاثنين مكروه والثلاث ممنوع لقوله تعالى لا تدري لعن الله يحدث بعد ذلك أمراً أي من الرغبة والمراجعة والندم على الفراق ولنا قوله تعالى لا جناح عليكم ان طلقتم النساء اذا طلقتم النساء فطلقوهن لعدتهن وهذا يقتضي الاباحة وطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حفصة وكان الصحابة يطلقون من غير تكبير حتى روى أن المغيرة بن شعبه كان له أربع نسوة فأقامهن بين يديه صفافاً قال أنتن حسنة ان الاخلاق ناعمات الارواق طويلات الاعناق اذهبن فأنتن الطلاق وكل هذا يدل على الاباحة نعم الا فضل عند الشافعية أن لا يطلق أكثر من واحدة يخرج من الخلاف وقال الحنفية يكون بدعيًا اذا أوقعه بكلمة لحديث ابن عمر عند الدارقطني قلت يا رسول الله رأيت لو طلقها ثلاثاً قال اذا قد عصيت ربك وبانت منك امرأتك ولان الطلاق إنما جعل متعدداً ليتمكن للدارك عند الندم فلا يحل له تنويته وفي حديث محمود بن لبيد عند النسائي بسند رجاله ثقات قال أخبر النبي صلى الله عليه وسلم عن رجل طلق امرأته ثلاثاً تطليقات جميعاً فقام مغضباً فقال أليعب بك كتاب الله وأنا بين أظهركم والله أعلم (الثالث أن يتلطف في التعلل بتعليقها من غير تعنيف) أي اطهار عنف (واستخفاف) بشأنها (وتطبيب قلبها بهدية على سبيل

\* الثالث أن يتلطف في التعلل بتعليقها من غير تعنيف واستخفاف وتطبيب قلبها بهدية على سبيل

الامتناع والجبر بما فجعه به من أذى الفراق قال تعالى ومتعوهن وذلك واجب مهمالم بسم لهم المهر (٣٩٩) في أصل النكاح كان الحسن

ابن علي رضي الله عنه -  
مطلقا ومنكحا ووجه  
ذات يوم بعض أصحابه  
لطلاق امرأتين من نسائه  
وقال قل لهما اعتدا وأمره  
أن يدفع إلى كل واحدة  
عشرة آلاف درهم ففعل  
فلما رجع إليه قال ماذا  
فعلت قال أما أحدهما  
فنسكت رأساها وتنكست  
وأما الأخرى فبكت وانزعجت  
وسمعتها تقول متاع قليل  
من حبيب مفارق فأطرق  
الحسن وترحم لها وقال لو  
كنت مرا جعلا امرأه بعد  
مافارقها لراجعتها ودخل  
الحسن ذات يوم على عبد  
الرجن بن الحرث بن هشام  
فقيه المدينة ورئيسها ولم  
يكن له بالمدينة نظير وبه  
ضربت المثل عائشة رضي  
الله عنها حيث قالت لولم  
أسر مسيرى ذلك لكان  
أحب إلى من أن يكون لي  
سنة عشر ذكرا من رسول  
الله صلى الله عليه وسلم مثل  
عبد الرحمن بن الحرث بن  
هشام فدخل عليه الحسن  
في بيته فعظمه عبد الرحمن  
وأجلسه في مجلسه وقال ألا  
أرسلت إلى فيكت  
أجبتك فقال الحاجة لنا قال  
وماهي قال جئتكم خاطبا  
ابنتك فأطرق عبد الرحمن  
ثم رفع رأسه وقال والله  
ماعلى وجه الأرض أحد

الامتناع والجبر) لما كسر من خاطرها (في فجعه به من أذى الفراق قال الله تعالى ومتعوهن وذلك واجب  
مهمالم بسم لهم المهر في أصل النكاح) وهو قول أبي حنيفة وأصحابه وقال مالك والليث وابن أبي ليلى هي  
مستحبة قال الزبيدي في شرح السكندر ولها المتعة أن طلقها قبل الوطء فيما ذالم بسم لهم المهر أو نكحها ويشترط  
أن يكون قبل الخلوة أيضا لأنها كالدخل وهذه المتعة واجبة لقوله تعالى ومتعوهن أمر به وهو الوجوب  
ثم قال والمتعة درع وخيار والحلقة وهو مروي عن عائشة وابن عباس ويعتبر فيها حالها القيام مقام نصف  
المهر وهو قول السرخي وقيل حاله وقال صاحب الهداية هو الصحيح علا بالنص وقيل يعتبر بها أحكام  
صاحب البدائع وهذا القول أشبه (كان الحسن بن علي) رضي الله عنه (مطلقا) أي كثير الطلاق  
(منكحا) أي كثيرا التزوج يقال تزوج زيادة على مائتي امرأة وكان ربا عقد على أربع في عقد واحد  
وربما طلق أو بعاني وقت واحد واستبدل بهن كما تقدم ذلك للمصنف يقال (وجه ذات يوم بعض أصحابه  
بطلاق امرأتين) له (وقال قل لهما اعتدا) أي عدة الطلاق (وأمره أن يدفع إلى كل واحدة عشرة  
آلاف درهم) أي متعة لهما (ففعل الرسول ما أمره) به (فلما رجع إليه قال ما فعلت) ولفظ القوت  
ماذا قالتا (فقال أما أحدهما فسكت ونسكت رأساها) أي خفضته إلى الأرض (وأما الأخرى فبكت  
وانزعجت) أي رفعت صوتها بالبكاء (وسمعتها تقول متاع قليل من حبيب مفارق) قال (فأطرق الحسن  
ورجها) ولفظ القوت ورحم لها ثم رفع رأسه (وقال لو كنت مرتجعا امرأة بعد ما فارقها لراجعتها) ولفظ  
القوت لسكت أراجعتها (ودخل الحسن) رضي الله عنه (ذات يوم على) أبي محمد (عبد الرحمن بن الحرث  
ابن هشام) بن المغيرة بن عبد الله بن مخزوم القرشي المخزومي (فقيه المدينة ورئيسها) المتابعي الثقة وهو  
أحد الرهط الذين أمرهم عثمان بن عفان المصنف قال الدارقطني مديني جليل محتج به ولما توفي النبي صلى الله  
عليه وسلم كان ابن عشر سنين قاله الواقدي وقال أبو سعد كان من أشرف قريش والمنظور إليه وله دار  
بالمدينة تربة أي كثيرة الأهل وقال في موضع كان رجلا شريفا مسجينا سريا (ولم يكن له بالمدينة نظير)  
عائلة وكان قد شهد الجبل مع عائشة رضي الله عنها (وبه ضربت المثل عائشة رضي الله عنها) ولفظ القوت  
وهو الذي كانت عائشة تضرب به المثل في قولها (حيث قالت لولم أسر مسيرى ذلك لكان أحب إلى من أن  
يكون لي ستة عشر ذكرا من رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل عبد الرحمن بن الحرث) هكذا هو في القوت  
وذكرا بن سعد في الطبقات مانصه وكانت عائشة تقول لأن أكون قد عدت في منزلي عن مسيرى إلى البصرة  
أحب إلى من أن يكون لي من رسول الله صلى الله عليه وسلم عشرة من الولد كلهم مثل عبد الرحمن بن  
الحرث فقالت كان سرياله من صلبه اثنا عشر رجلا وقال الزبير بن بكار كان عبد الرحمن بن الحرث من  
أشرف قريش وشهد الدار فارتجحها وكان قد تزوج مريم ابنة عثمان بن عفان رضي الله عنه فولدت  
له جارية سماها مريم قال فكان له خمس عشرة بنتا فلما أتى به صبح معهن غيبرهن مات سنة ثلاث  
وأربعين في خلافة معاوية روى له الجماعة سوى مسلم وروى عنه بنوه (فدخل عليه الحسن في بيته فعظمه  
عبد الرحمن) بأن قام له (وأجلسه في مجلسه فقال) عبد الرحمن (الأرسلت إلى) يا ابن رسول الله (فكنت  
أجبتك فقال) الحسن أن (الحاجة لنا فقال) أي الحاجة (فقال جئتكم) خاطبا  
ابنتك فأطرق عبد الرحمن ثم رفع رأسه وقال والله ماعلى وجه الأرض أحد عشي عليها أعز علي منك  
ولسكنك تعلم أن ابنتي بضعة مني يسوعني ما أساءها ويسرفني ما أسرها) وأين هذا من قوله صلى الله عليه  
وسلم فاطمة بضعة مني يقبضني ما يقبضها ويسبطني ما يسبطها (وأنت مطلق) أي كثير الطلاق  
(فأخاف أن تطلقها وان فعلت خشيت أن يتغير قلبي في محبتك وأكره أن يتغير قلبي عليك) ولفظ القوت  
أن يتغير شئ قلبي عليك (لأنك بضعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم فان شرطت) ولفظ القوت فان

عشي عليها أعز علي منك ولسكنك تعلم أن ابنتي بضعة مني يسوعني ما أساءها ويسرفني ما أسرها وأنت مطلق فأخاف أن تطلقها وان فعلت  
خشيت أن يتغير قلبي في محبتك وأكره أن يتغير قلبي عليك فأنت بضعة من رسول الله صلى الله عليه وسلم فان شرطت

أن لا تطلقها زوجتك فسكت الحسن وقام وخرج وقال بعض أهل بيته سمعته وهو يمشي ويقول ما أراد عبد الرحمن الآن يجعل ابنته طوقاً في عنقي وكان على رضى الله (٤٠٠) عنه يصخر من كثرة تطلقه فكان يعتذر منه على المنبر ويقول في خطبته ان حسناً مطلقاً

فلا تنسكوه حتى قام رجل من همدان فقال والله يا أمير المؤمنين لنسكجه ما شاء فان أحب أمسك وان شاء ترك فمر ذلك علياً وقال

لو كنت بواباً على باب الجنة لقلت لهمدان ادخل بسلام وهذا تنبيه على ان من طعن في حبيبه من أهل وولد بنوع حياء فلا ينبغي أن يوافق عليه فهذه الموافقة قبيحة بل الادب المخالفة ما أمكن فان ذلك أسر لقلبه وأوفق لباطن دأته والقصد من هذا بيان أن الطلاق مباح وقد وعد الله الغني في الفراق والنكاح جميعاً فقال وانكحوا الايما منكم والصالحين من عبادكم وامائكم ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله وقال سبحانه وتعالى وان يتفراقا يغن الله كلا من سعته \*الرابع أن لا يغشى سرها لافي الطلاق ولا عند النكاح فقد ورد في افشاء سر النساء في الخبر الصحيح وعيد عظيم وروى عن بعض الصالحين انه أراد طلاق امرأة فقيل له ما الذي يربك فيها فقال العاقل لا يملك سراً امرأته فلما طلقها قيل له لم طلقها فقال مالي ولا امرأة غيرة فقال هذا بيان ما على الزوج \* (القسم الثاني من هذا

ضمنت لي (أن لا تطلقها زوجتك) ولفظ القوت فقد أنكحتك (فسكت الحسن رضى الله عنه وقام) من الجاس (فخرج فقال) ولفظ القوت ثم قام فانصرف فتوكأ على (بعض أهل بيته) قال (سمعته يقول وهو مول) بظهوره يمشي (يقول ما أراد عبد الرحمن الآن يجعل ابنته طوقاً في عنقي) هكذا نقله صاحب القوت بتمامه وهذا الرجل مع جلالة قدره ونيله لم يوفق الى أن يغلب حبه الاختيارى على حبه الاضطرارى مع كثرة بناته فصرف ابن رسول الله صلى الله عليه وسلم من غير اجابة وتعلل بما لا يفيد هلا فعل مثل بنى همدان كما سئذ كره المصنف ومن لم يجعل الله نورا فإله من نور (وكان على رضى الله عنه يصخر من كثرة تطلقه) النساء حياء من أهلهم (فكان يعتذر منه على المنبر الى أن قال) يوما (في خطبته ان) ابني (حسناً مطلقاً فلا تنسكوه) أى لا تزوجوه (فقام رجل من) بنى (همدان) بفتح فسكون واهمال الدال قبيلة كبيرة من اليمن (فقال والله يا أمير المؤمنين لنسكجه ما شاء فان أحب أمسك وان أحب ترك) ولفظ القوت ومن كره فارق (فسر ذلك علياً) رضى الله عنه (فقال) منشد (فلاو كنت بواباً على باب الجنة \* لقلت لهمدان ادخلوا بسلام)

هكذا رواه صاحب القوت بتمامه وذكر السخاوي في المقاصد ما لفظه وجاء عن الضحاك عن علي انه قال يا أهل السكوفة لا تزوجوا الحسن يعني ابنته فانه رجل مطلق فقال له رجل والله لنزوجه فإرضى أمسك وما كره طلق (وهذا تنبيه على ان من طعن في حبيبه من أهل ولدت بنوع حياء) أو امرأ آخر يريد بذلك تأديبه وتوبيخه (فلا ينبغي أن يوافق على ذلك) فانه لا يهون عليه ولو فعل ما فعل (فهذه الموافقة قبيحة بل الادب المخالفة مهما أمكن فان ذلك أسر لقلبه وأوفق لباطن رأيه) هذا هو الحق وقد غلط فيه كثيرون (والقصد من هذا) الذى ذكره (بيان ان الطلاق مباح) لا محذور فيه خلافاً لمن تأوله على غير المعنى والدليل عليه ان النبي صلى الله عليه وسلم طلق حفصة وسودة والصحابة كانوا يطلقون فلا ينكر علمهم وكان الحسن كثير الطلاق فلو كان محظوراً ما فعلوا ذلك (وقد وعد الله تعالى الغنى في النكاح والفراق جميعاً فقال) في الفراق (وان يتفراقا يغن الله كلا من سعته) وأما في النكاح فقوله تعالى وانكحوا الايما منكم والصالحين من عبادكم وامائكم ان يكونوا فقراء يغنهم الله من فضله فقد يكون الغنى بالمال ويكون الغنى في القلب ويكون الغنى بالدين ويكون أن يستغنى كل واحد منهما عن صاحبه بما يخصه به الله من خفي لطفه (الرابع أن لا يغشى سرها عند النكاح ولا في الطلاق فقد ورد في افشاء سر النكاح في الخبر الصحيح وعيد عظيم) قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان أعظم الآمانة عند الله يوم القيامة الرجل يفضي الى امرأته وتفضي اليه ثم يغشى سرها اه (وروى عن بعض الصالحين انه أراد الطلاق فقيل له ما الذي يربك) أى يوقفك في الريبة (منها فقال العاقل لا يملك سر امرأته) أى لا يغشى سرها الا جانب (ولما طلقها قيل له لم طلقها فقال مالي ولا امرأة غيرة) أى ما يمانت منه لم يبق له تعلق بها فله ولها حتى يذكرها (فهذا بيان ما على الزوج) من الحقوق للزوجة (للقسم الثاني من هذا الباب في) ذكر (حقوق الزوج على الزوجة) فقد قال تعالى ولهن مثل الذى عليهن بالمعروف أى من الحقوق (والقول الشافى فيه ان النكاح نوع رقيق وهى رقيقته) وقد جاء في الخبر بانهم عوان في أيديكم أى أسرا وتقدم ذلك وهو على التشبيه (فعلى طاعة الزوج مطلقاً في كل حال) وفي كل وقت وفي كل مكان (ما طلب منها في نفسها مما لا معصية فيه) وبما تستطيعه (وقد ورد في تعظيم حق الزوج عليها أخبار كثيرة) وأما أشهرها منها (قال صلى الله عليه وسلم ايما امرأة ذات زوج ماتت وزوجها عنها راض دخلت الجنة) أى مع الفائزين السابقين والافضل من مات على الاسلام لا بد من دخوله الجنة

الباب الثاني في حقوق الزوج عليها \*والقول الشافى فيه أن النكاح نوع رقيق وهى رقيقته فعلى طاعة الزوج مطلقاً في كل ما طلب منها ولو في نفسها مما لا معصية فيه وقد ورد في تعظيم حق الزوج عليها أخبار كثيرة قال صلى الله عليه وسلم ايما امرأة ماتت وزوجها عنها راض دخلت الجنة

ولو بعد دخوله النار قال العراقي رواه الترمذي وقال حسن غريب وابن حبان من حديث أم سلمة اه قلت  
روياه في النكاح ورواه الحاكم كذلك في البر والصلة وقال صحيح وأقره الذهبي وابن الجوزي هو من رواية  
مساور الجيري عن أمه عن أم سلمة وهما مجهولان (وكان رجل خرج في سفر وعهد إلى امرأته أن لا تنزل  
من العلو إلى السفلى) أي سفل الدار (وكان أبوها في السفلى فرض فأرسلت المرأة تستأذن في النزول  
إلى أبيها) أي لترضه وتخدمه (فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم أطيعي زوجك) أي لا تنزلي له  
(فبات) أبوها (فاستأمرته) في أن تحضر تجهيزه ودفنه (فقال أطيعي زوجك فدفن أبوها) ولم تحضره  
(فأرسل رسول الله صلى الله عليه وسلم يخبرها أن الله تعالى قد غفر لابطاعتها لزوجها) هكذا ساقه  
صاحب القوت قال العراقي رواه الطبراني في الأوسط من حديث أنس بسند ضعيف إلا أنه قال غفر لأبيها  
(وقال صلى الله عليه وسلم إذا وصلت المرأة خمسها) أي الفروض الخمس (وصامت شهرها) رمضان وغير  
أيام الحيض أو النفاس إن كان (وحفظت) وفي رواية أحصت (فرجها) من الجماع والسحاق المحرمين  
(وأطاعت زوجها) في غير معصية (دخلت جنة رجبها) إن تجنبت مع ذلك بقيقة الكاثر أو تابت توبة  
صححة أو عفي عنها والمراد مع السابقين الأولين قال العراقي رواه ابن حبان من حديث أبي هريرة اه  
قلت ورواه البراء عن أنس إلا أنه قال دخلت الجنة قال البيهقي فيه راودين الجراح وثقه أحمد وجميع  
وضعه آخرون وقال ابن معين وهم في هذا الحديث وبقيقة رجاله رجال الصحيح ورواه الطبراني في الكبير  
عن عبد الرحمن بن حسنة وهو ابن شرجيل وحسنة أمه لكنه قال وأطاعت بعلمها وفيه فلتدخل من أي  
أبواب الجنة شئت قال الهيثمي وفي سننه ابن لهيعة وبقيقة رجاله رجال الصحيح ورواه أحمد عن عبد الرحمن  
ابن عون لكنه قال قيسل لها ادخلي الجنة من أي أبواب الجنة شئت قال الهيثمي فيه ابن لهيعة وبقيقة رجاله  
رجال الصحيح وقال المنذري رواه أحد رواة الصحيح خلاف ابن لهيعة وحديث حسن في المتابعات وقد  
أورد الحديث باللفظ المذكور صاحب القوت وزاد (فأضاف طاعة الزوج إلى مبادئ الإسلام) التي  
لا يدخل أحد الجنة إلا بها واشترط طاعته لدخولها ثم قال (وذكر صلى الله عليه وسلم النساء فقال) أي  
في حقهن لما ذكرن عنده (حاملات والداً مرضعات رحيمات بأولادهن) أي فيهن خسيرات مباركات  
(لولا ما يأتين بأزواجهن) أي من كفران العشيرة ونحوه (دخل مصلباتهن الجنة) يفهم منه أن غير  
مصلباتهن لا يدخلنها وهو وارد على نسيج الزجر والنهي والافضل من مات على الإسلام يدخل الجنة ولا بد  
قال العراقي رواه ابن ماجه والحاكم وصححه من حديث أبي امامة دون قوله مرضعات وهي عند الطبراني  
في الصغير اه قلت ورواه بقامه الطيالسي وأحمد وابن منيع والطبراني في الكبير والضياء في المختارة  
(وقال صلى الله عليه وسلم اطاعت) بهمزة وصل وتشديد الطاء أي تأملت ليلة الاسراء أو في النوم أو  
بالوحى أو بالكشف بعين الرأس أو بعين القلب لا في صلاة الكسوف كقيل (في النار) أي عليها والمراد  
نار جهنم (فرايت) كذا في النسخ وفي بعضها فاذا (أكثر أهلها النساء فقلت لم يارسول الله فقال يكثرن  
اللعن ويكفرن العشير) أورده صاحب القوت وقال (يعني الزوج المعاشر) لهن يكفرن نعمته عليهن  
قال العراقي متفق عليه من حديث ابن عباس اه قلت ورواه أنس بلفظ اطاعت في الجنة فرايت أكثر  
أهلها الفقراء واطاعت في النار فرايت أكثر أهلها النساء رواه أحمد ومسلم في الدعوات والترمذي في  
صفة جهنم عنه ورواه البخاري في صفة الجنة والترمذي والنسائي في عشرة النساء والرقائق عن عمران بن  
حصين ورواه أحمد أيضاً عن ابن عمر ولكنه قال الاغنياء بدل النساء قال المنذري وسنده جيد (وفي خبر  
آخر) قال صلى الله عليه وسلم (اطاعت في الجنة) أي عليها (فاذا أقل أهلها النساء فقلت) أي لمن معه  
من الملائكة جبريل عليه السلام أو غيره (أين النساء فقلت) وفي نسخة قال (شغلن الاجران الذهب  
والزعفران) أورده صاحب القوت وقال (يعني الخلى) جع حامية بالكسر والضم وهي ما تتخلى به المرأة  
الحلى

أى تزين (ومصغات الشيا) أى لبس الشباب المصبوغة بالزعفران أى كثرة ميلهن إلى التزيينات في ملابسهن اشتغلن عن أعمال الآخرة والاحرار فيه التغليب قال العراقي رواه أحمد من حديث أبي امامة بسند ضعيف وقال الحريري بدل الزعفران واسلم من حديث عمران بن حصين أقل ساكني الجنة النساء ولا ينعيم في الصحابة من حديث عزة الاشجعية ويل للنساء من الاجرين الذهب والزعفران وسنده ضعيف اهـ قلت ورواه البيهقي من حديث أبي هريرة ويل للنساء من الاجرين الذهب والمعصفر وفيه عباد بن عباد متروك قاله الذهبي (وقالت عائشة رضي الله عنها أتت فتاة) أى امرأة شابة (الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت يا نبي الله انى فتاة أخطب) أى يرغبون الى بالتزويج (وانى أكره التزويج فاسحق الزوج على المرأة فقال لو كان من قرنه الى قدمه صديق فحسنته) أى بلسانها غير متقدرة لذلك (ما أدت شكره) أى ما وفيت بالشكر في مقابلة نعمه (قالت فلا أتزوج اذا قال بلى تزوجى فانه خير) نقله صاحب القوت فقال رويناه عن أم عبد المغنية عن عائشة قالت الخ وقال العراقي رواه الحاكم وصححه اسناده من حديث أبي هريرة دون قوله بل فتزوجى فانه خير ولم أره من حديث عائشة اهـ قلت وروى الحاكم في النكاح من حديث ربيعة بن عثمان عن أبي سعيد الخدري قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم بانته فقال هذه بنتي أبت أن تزوج فقال أطيعي أبك فقالت والذي بعثك بالحق لا أتزوج حتى تحببني ما حق الزوج على زوجته فقال أن لو كانت به قرحة فحسنتها ما أدت حقها قال الحاكم رواه الذهبي فقال بل منكرك قال أبو حاتم ربيعة منكرك الحديث فالحجة من أين اهـ وقدرناه البزار بأثم من هذا وفيه لو كانت به قرحة فحسنتها وانثرت منخراه صديدا أو دما ثم ابتلعت ما أدت حقها قالت والذي بعثك بالحق لا أتزوج أبدا فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا تشكوهن الا باذنهن قال المنذرى رواه ثقات وقدرناه أيضا بن حبان في صحيحه وحديث أبي هريرة الذى أشار اليه العراقي فقد رواه الحاكم والبيهقي بلفظ من حق الزوج على الزوجة لو سال منخراه دما أو قيحا أو صديدا فحسنته بلسانها ما أدت حقها الحديث وروى نحوه أبو داود والحاكم من حديث قيس بن سعد وأحمد من حديث أنس كما سيأتى ذكره قريبا ثم قال صاحب القوت بعد قوله فانه خير فهذا يحمل خبر الخيمية الذى فسر فيمار ويناه عن عكرمة قال (قال ابن عباس) رضى الله عنهما (أتت امرأة من خثعم) وهى قبيلة مشهورة وهوخثعم بن اعمار (الى النبي صلى الله عليه وسلم فقالت انى امرأة ايم) وهى التى لازوج لها (و) انى أريد أن أتزوج فاسحق الرجل على المرأة فقال من حق الزوج على الزوجة اذا ارادها على نفسها) أى اراد جاعها (وهى على ظهر بعير) ذكره تميم ومبالغة (أن لا تمنعه) من نفسها لما أراد منها فانها ان منعتة حاجته فقد عرضته للهلاك الاخرى فربما صرفتها في محرم فعليه ان لا عذر أن تمكنه (وفي حقها) عليها (أن لا تعطى) فقيرا ولا غيره (شيئا من بيته) من طعام ولا غيره (الا باذنه) الصريح أى علم رضاه بذلك وبمقدار المعطى (فان فعلت ذلك) بأن اعطته منه تعديا (كان الوزر عليها) أى العقاب لما افتاتت عليه من حقها (والاجرة) أى الثواب عند الله على ما أعطته من ماله (ومن حقها) عليها (أن لا تصوم) يوما واحدا (تطوعا) أى نافلة (الا باذنه ان كان حاضرا وأمكن) استئذانه وخروج بقوله تطوعا صوم غير اذنه ولو تطوعا اذ لا يفوت حقا (فان فعلت ذلك) بان صامت بغير اذنه وهو الاستمتاع بها فان لها الصوم بغير اذنه ولو تطوعا اذ لا يفوت حقا (فان فعلت ذلك) بان صامت بغير اذنه وهو شاهد (جاعت وعطشت ولم يقبل منها) أى أتمت في صومها ولم يقبل منها فلا تثاب عليه وهل يقع صومها صحبا أم لا والظاهر الاول لاختلاف الجهة (ومن حقها) عليها (أن لا تخرج من بيتها) أى المحل الذى أسكنها فيه وأضافه إليها لادنى ملابس (الا باذنه) الصريح وان مات أوها أو أمها (فان فعلت) أى خرجت بغير اذنه بغير ضرورة كأنه دأب الدار (لعنتها الملائكة حتى ترجع أو تتوب) والظاهر ان أو بمعنى فى الواو والمراد الرجوع والتوبة فلو ظلمها حقها من حقوقها ولم يمكن التوصل اليه الا بالحاكم فلها الجور بغير

ومصغات الشيا \*  
وقالت عائشة رضى الله  
عنها أتت فتاة الى النبي  
صلى الله عليه وسلم فقالت  
يا رسول الله انى فتاة أخطب  
فأكره التزويج فاسحق  
الزوج على المرأة قال لو كان  
من فرقه الى قدمه صديق  
فحسنته ما أدت شكره  
قالت أفلا أتزوج قال بلى  
تزوجى فانه خير قال ابن  
عباس أتت امرأة من  
خثعم الى رسول الله صلى  
الله عليه وسلم فقالت انى  
امرأة ايم وأريد أن أتزوج  
فاسحق الزوج قال ان من  
حق الزوج على الزوجة اذا  
أرادها فرادها على نفسها  
وهى على ظهر بعير لا تمنعه  
ومن حقها أن لا تعطى شيئا  
من بيته الا باذنه فان فعلت  
ذلك كان الوزر عليها والاجر  
له ومن حقها أن لا تصوم  
تطوعا الا باذنه فان فعلت  
جاعت وعطشت ولم يقبل  
منها وان خرجت من  
بيتها بغير اذنه لعنتها الملائكة  
حتى ترجع الى بيته أو تتوب

أذنه لها أو كان بجوار البيت نحو سراق أو فساق يريدون الفجور ثم افنعهما الخروج منه فلها الخروج وافهم  
 بأقتضاره على ما ذكر في الحقوق أنه لا يجب عليه ما اعتيد من نحو طبخ واصلاح بيت وغسل ثوب ونحوها وهو  
 مذهب الشافعي وعليه فينزل ما يقتضى وجوب ذلك على الذنب قال العراقي رواه البيهقي مقتصر على شطر  
 الحديث ورواه بتسامه من حديث ابن عمر وفيه ضعف اهـ قلت لفظ البيهقي من حديث ابن عباس حق  
 الزوج على الزوجة أن لا تمنع نفسها ولو على قتب فاذا فعلت كان عليها الثم وان لا تعطى شيئاً من بيته الا باذنه  
 ولفظ حديث ابن عمر أن لا تمنعه نفسها وان كانت على ظهر قتب وأن لا تصوم يوماً واحداً الا باذنه فان فعلت  
 أثمت ولم يتقبل منها وان لا تعطى شيئاً من بيته الا باذنه فان فعلت أثمت ولم يتقبل منها وأن لا تخرج من بيته  
 الا باذنه فان فعلت لعن الله وملائكته غضب حتى تتوب أو ترجع قيل وان كان ظالمًا قال وان كان  
 ظالمًا هكذا رواه أبو داود والطحاوي وابن عساكر وفي الباب عن تميم الداري رضى الله عنه رفعه قال حق  
 الزوج على المرأة أن لا تهجر فراشه وان تبرقسه وأن تطيع أمره وأن لا تخرج الا باذنه وأن لا تدخل  
 اليه من بكرة رواه الطبراني في الكبير وأبو الشيخ والديلمي وابن النجار (وقال صلى الله عليه وسلم لو أمرت  
 أحداً أن يسجد لأحد لامرت المرأة أن تسجد لزوجها) قال ابن العربي فيه تعليق الشرط بالمحال لان  
 السجود قسمان سجود عبادة وليس الإله وحده ولا يجوز لغيره أبداً وسجود تعظيم وذلك جائز وأخبر صلى الله  
 عليه وسلم أن ذلك لا يكون ولو كان لجعل للمرأة في اداء حق الزوج اهـ (من عظم حقها عليها) هكذا هو  
 في القوت من بقيمة الحديث وجب في نسخة العراقي زيادة الولد لاييه من عظم حقها عليها ما قلت  
 لم أر هذه الزيادة في نسخ الاحياء الموجودة عندى ولا في القوت قال العراقي رواه الترمذي وابن حبان من  
 حديث أبي هريرة دون قوله والولد لاييه فلم أرها وكذلك رواه أبو داود من حديث قيس بن سعد وابن  
 ماجه من حديث عائشة وابن حبان من حديث ابن أبي أوفى اهـ قلت لفظ الترمذي في النكاح لو كنت  
 أمراً أحداً في رواية أمراً أحداً أن يسجد لأحد لامرت المرأة أن تسجد لزوجها ولو أمرها أن تنقل من جبل  
 أبيض الى جبل أسود ومن جبل أسود الى جبل أبيض لكان ينبغي لها أن تفعله وقال غريب وفيه مجاهد بن  
 عمر ضعفه أبو داود وقواه غيره وكذلك رواه ابن أبي شيبة وابن ماجه من حديث عائشة ورواه أحمد عن  
 معاذ والحاكم عن بريدة ولفظ الحاكم والبيهقي عن أبي هريرة في أثناء حديث ولو كان ينبغي لبشر أن  
 يسجد لبشر لامرت الزوجة أن تسجد لزوجها اذا دخل عليها لما فضله الله عليها وأما حديث قيس بن  
 سعد قال أتيت الحيرة فرأيتهم يسجدون أرض بانهم فأثبت فقلت أنت يا رسول الله أحق أن تسجد لك فقال  
 لو كنت أمراً أحداً أن يسجد لأحد لامرت النساء أن يسجدن لازواجهن لما جعل الله لهم عليهم من  
 الحق رواه أبو داود والحاكم والطبراني والبيهقي وفي رواية لو كنت أمراً أن يسجد أحد لغير الله لامرت  
 المرأة أن تسجد لزوجها قال الحاكم صحيح وأقره الذهبي ورواه أحمد من حديث أنس بأسناد جيد  
 وفيه قصة الجبل الذي كان لاهل بيت من الانصار يسقون عليه فلما رأى النبي صلى الله عليه وسلم يسجد له  
 فقالوا نحن أحق أن نسجد لك فقال لا يصلح لبشر أن يسجد لبشر ولو صلح لامرت المرأة أن تسجد لزوجها لعظم  
 حقها عليها الحديث ولفظ حديث ابن أبي أوفى لو كنت أمراً أحداً أن يسجد لغير الله لامرت المرأة أن تسجد  
 لزوجها والذي نرى من حديثه لا تؤذى المرأة حق زوجها حتى لو سألتها نفسها  
 وهي على قتب لم تمنعه وكذلك رواه أحمد وابن ماجه والبيهقي (وقال صلى الله عليه وسلم أقرب ما تكون  
 المرأة من وجه زوجها) هكذا في القوت وفي نسخة العراقي من رجاها (اذا كانت في قعر بيتها) أي وسطه  
 (وان صلاتها في صحن دارها) وهو ما برز منها (أفضل من صلاتها في المسجد وصلاتها في بيتها) داخل  
 الصحن (أفضل من صلاتها في صحن دارها وصلاتها في صحن دارها) هكذا ساقه صاحب  
 القوت قال العراقي رواه ابن حبان من حديث ابن مسعود بأول الحديث دون آخره وآخره رواه أبو

وقال صلى الله عليه وسلم  
 لو أمرت أحداً أن يسجد  
 لأحد لامرت المرأة أن  
 تسجد لزوجها من عظم حقها  
 عليها وقال صلى الله عليه  
 وسلم أقرب ما تكون المرأة  
 من وجه زوجها اذا كانت  
 في قعر بيتها وان صلاتها في  
 صحن دارها أفضل من  
 صلاتها في المسجد وصلاتها  
 في بيتها أفضل من صلاتها  
 في صحن دارها وصلاتها في  
 صحن دارها أفضل من صلاتها  
 في بيتها



داود مختصراً من حديثه دون ذكره في المداور ورواه البيهقي من حديث عائشة بلفظ ولان تصلي في المداور  
خير لها من أن تصلي في المسجد واسناده حسن ولا بن حبان من حديث أم جندب نحو ١١ قلت ورواه  
الطبراني من حديث ابن مسعود في حديث لفظه فانها أقرب ما تكون من الله وهي في قعر بيتها  
(والمصدع) يضم الميم والذال (بيت) صغير (في بيت) يخزن فيه الشيء وتثايب الميم لغة مأخوذ من  
أنشدت الشيء إذا أنشيت به (ذلك للستر) ولفظ القوت ذلك بانها عورة فما كان أستر لها فهو أسلم  
والأسلم هو الأفضل (ولذلك قال صلى الله عليه وسلم المرأة عورة) والعورة في الأصل سواة الانسان  
وكل ما يستحي من اظهاره من العار وهو المذمة كفى به عن وجوب الاستتار في حقها (فأخرجت)  
من خدرها (استشرها الشيطان) ليغويها أو يغوي بها فيوقع أحدهما أو كليهما في الفتنة أو المراد  
شيطان الانس سمها به على التشبيه بمعنى أن أهل الفسق إذا رأوا بها بارزة طمعوا بأبصارهم نحوها  
والاستشراف فعلهم لكنه أسند إلى الشيطان لما شرب في قلوبهم من النجور ففعلوا ما فعلوا باغوائه  
وتسويله وكونه الباعث عليه ذكره القاضي وقال الطبري هذا كله خارج عن المقصود والمعنى المتبادر انها  
مأدات في خدرها لم يطمع الشيطان فيها وفي اغواء الناس بها فإذا خرجت طمع وأطمع لانها حباثة  
وأعظم فحوشه وأصل الاستشراف وضع الكف فوق الحاجب ورفع الرأس للنظر قال العراقي رواه  
الترمذي وقال حسن صحيح وابن حبان من حديث ابن مسعود ١٥ قلت ورواه في كتاب النكاح وقال حسن  
غريب ورواه كذلك الطبراني بزيادة وانها أقرب ما تكون من الله وانها في قعر بيتها قال الهيثمي رجاله  
موثوقون (وقال أيضاً للمرأة عشرة عورات فإذا تزوجت ستر الزوج عورة واحدة فإذا ماتت ستر القبر  
العشرة) كذا في القوت بلفظ المرأة عشرة عورات وفيه ستر القبر عشرة عورات قال العراقي رواه الحافظ  
أبو بكر محمد بن عمر الجعفي في تاريخ الطائين من حديث علي بسند ضعيف والطبراني في الصغير من حديث  
ابن عباس بسند ضعيف للمرأة ستران قيل وما هما قال الزوج والقبر اه قلت حديث ابن عباس هذا عند  
الطبراني بلفظ قيل فأيهما أستر وفي رواية أفضل قال القبر قدرناه في معاجمه الثلاثة بهذا اللفظ وفيه  
خالد بن يزيد القسري وهو غير قوي فهذا معنى قول العراقي بسند ضعيف وقد رواه ابن عدي في الكامل  
بلفظ للمرأة ستران القبر والزوج رواه من طريق هشام بن عمار بن خالد بن يزيد عن أبي ردف الهمداني عن  
الضحاك عن ابن عباس ثم قال خالد بن يزيد أحاديثه كلها لا يتابع عليها الا متناولا اسنادا وقال ابن الجوزي  
هو موضوع والمتهم به خالد بن يزيد هذا وقد تعقب وقد رواه ابن عساكر كذلك وفي الطيوريات عن علي  
ابن عبد الله نعم الاختان القبور (حقوق الزوج على الزوجة كثيرة) منها ما تقدمت الإشارة اليه (وأهمها  
أمران أحدهما الصيانة والستر) أي تصون نفسيهما مهما أمكن عن نظر الغير اليها وتستتر عن الاجانب  
وهذا يقتضي أن الغيرة الانسانية أهم ما يطالب به النساء (والآخر ترك المطالبة بما وراء الحاجة) بأن  
لا تسكنه ما لا يطيقه ولا تطالبه بالزائد من حاجة نفسها (و) يتدرج في ذلك (التعفف عن كسبه إذا كان  
حراماً) فلا تصرف منه على نفسها بل تتحمل على البعد من ذلك في مطعمها ومشربها فان في ذلك الهلاك  
الابدي فالجسم الذي نبت به النار أولى به (وقد كانت عادة النساء في السلف) أي قد عاين غير وصفهن  
اليوم (كان الرجل إذا خرج من منزله يقول له امرأته) يا هذا (و) تقول له (ابنته) يا أبا نا (يا لك وكسب  
الحرام) أي لا تسكنه اليوم شيئاً من غير حله فيدخل النار وتكون نحن سببه (فأنا نصبر على الجوع  
والضر ولا نصبر على النار) ولانجب أن نكون عقوبة عليك أو رده صاحب القوت (وهو رجل من  
السلف) أي أراد (بالسفر) أي يغيب عن أهله في سفره (فكره جبرانه سفره) لانهم به جفاوا إلى  
أهله (فقالوا زوجته لم تدعني) أي لا تتركيني (يسافر ولم يدع لك نفقة) وقصد بهم بذلك إذا قالت له هذا  
الكلام ربما يتأخر عن السفر لعدم وجدان ما يتركه عندها من النفقة (فقلت) لهم (زوجي منذ عرفته

والمصدع بيت في بيت  
وذلك للستر ولذلك قال  
عليه السلام المرأة عورة  
فإذا خرجت استشرها  
الشيطان وقال أيضاً للمرأة  
عشرة عورات فإذا تزوجت  
ستر الزوج عورة واحدة  
فإذا ماتت ستر القبر العشر  
عورات فحقوق الزوج على  
الزوجة كثيرة وأهمها  
أمران أحدهما الصيانة  
والستر والآخر ترك  
المطالبة بما وراء الحاجة  
والتعفف عن كسبه إذا  
كان حراماً وهكذا كانت  
عادة النساء في السلف كان  
الرجل إذا خرج من منزله  
تقول له امرأته أو ابنته يا لك  
وكسب الحرام فأنا نصبر على  
الجوع والضر ولا نصبر على  
النار وهم رجل من السلف  
بالسفر فكروه جبرانه سفره  
فقالوا زوجته لم تدعني  
بسفره ولم يدع لك نفقة  
فقالوا زوجي منذ عرفته

عرفته أكالا وماعرفته رزاقا ولو رزاق يذهب الا كمال ويبقى الرزاق \* وخطبت رابعة بنت اسمعيل أحمد بن أبي الحواري فمكروه ذلك لما كان فيه من العبادة وقال لها والله مالي هممة في النساء لشغلي بحالي (٤٠٥) فقالت اني لا تشغل بحالي منك ومالي شهوة ولكن ورثت مالا

خريلا من زوجي فأردت أن تنفقه على اخوانك وأعرف بك الصالحين فيكون لي طريقا الى الله عز وجل فقال حتى استأذن استأذني فرجع الى أبي سليمان الداراني قال وكان ينهاني عن التزويج يقول ما تزوج أحد من أصحابنا الا تغير فلما سمع كلامها قال تزوج بها فانها ولية الله هذا كلام الصديقين قال فتزوجتها فكان في منزلنا كن من حصص ففني من غسل أيدي المستحجلين للخروج بعد الاكل فضلا عن غسل بالاشنان قال وتزوجت عليها ثلاث نسوة فكانت تطعمني الطيبة وتطيبني وتقول اذهب بنشاطك وقوتك الى أهلك أي أزواجك (وكانت رابعة هذه) من أرباب القلوب وكان الصوفية يسألونها عن الاحوال وكان أحمد يرجع اليها في بعض المسائل وتأدبت أيضا بأبي سليمان الداراني وبعض أشياخ ابن أبي الحواري في وقتها معه (تشبه في أهل الشام رابعة العدوية في البصرة) رجها الله تعالى هكذا نقله بنهماه صاحب القوت ومما يتحكى عن رابعة البصرية انها لما تأمت من زوجها واعتدت خطبها الحسن البصري فجاء مع أصحابه على بابها ودقوا الباب عليها فقالت من بالباب فقالوا لها افتحي الباب هذا الحسن البصري سيد التابعين جاء خطبا بالك فتالت لهم من وراء الباب قولوا له ينظر شهوانية مثله في تزوجها فأنا اليوم مشغولة بحالي فانصرف الحسن بخلا (ومن الواجبات عليها أن لا تفرط في ماله) أي الزوج مدخلا كان وما كولا أو ملبوسا (بل تحفظه عليه) فهذه أحسن صفات المرأة (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل لها أن تعلم فقيرا أو غيبه (من بيته الا باذنه) الصريح أو ماله حكم الصريح (الا الرطب) الطري من الاطعمة (الذي يخاف فساده) وتغير رائحته خصوصا في أيام الصيف ببلاد الحجاز (فان أطعمته عن رضاه) صريحا أو كناية (كان لها مثل أجرة) أي الثواب من الله تعالى (وان أطعمت بغير اذنه كان له الاجر وعليها الوزر) أي العقاب ورواه أبو داود والطحاوي والبيهقي من حديث ابن عمر في حديث فيه ولا تعطى من بيته شيئا الا باذنه فان فعلت ذلك كان له الاجر وعليها الوزر وقد تقدم قريباً قال العراقي ولا يداود من حديث سعد قالت امرأة يا رسول الله انا كل على آبائنا وأبنائنا وأزواجنا فيا يحل لنا من أموالهم قال الرطب تأكلينه وتحديته وصحح الدارقطني في العلل أن سعدا هذا رجل من الانصار ليس ابن أبي وقاص وذكره البرزقي مسندا ابن أبي وقاص واختاره ابن القطان وسلم من حديث عائشة اذا أنفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة كان لها أجرها بما أنفقت ولزوجها أجره بما كسب اه (ومن حقها على الوالدين تعليمها حسن المعيشة) في بيت زوجها بالتدبير والتلطف (وآداب العشرة مع الزوج كما روى عن أسماء بن خارجة الفراري) وكان من حكماء العرب (قال لابنته عند زفافها الى) بيت (زوجها) يابنية قد كانت والدتك أحق بتأديك مني ان لو كانت باقية فأما الآن فأنا أحق بتأديك من غيري أفهمي عنى ما أقول (انك

أي مدة معرفتي اياه) عرفته أكالا وماعرفته رزاقا ولو رزاق يذهب الا كمال ويبقى الرزاق) كذا نقله صاحب القوت ففيه دلالة على أن نساء السلف كن في المعرفة واليقين والتوكل على خلاف وصفهن اليوم وقال أحمد بن عيسى الخراز رحمه الله تعالى لما تزوج بامرأته على أي شيء تزوجت في ورغبت في قالت على أن أقوم بحقوقك وأسقط عنك حق (وخطبت رابعة بنت اسمعيل) من أهل الشام (أحمد بن أبي الحواري) وكلاهما من رجال الخلية (فكروه ذلك لما كان فيه من العبادة) والتخلي في الطاعة (فقال لها والله مالي هممة في النساء لشغلي بحالي فقالت) يا هذا (اني لا تشغل بحالي منك) أي من شغلك بحالك (ومالي شهوة) في الرجال (ولكن ورثت مالا خريلا) أي كثيرا (من زوجي) من حلال (أردت تنفقه) عليك و (على اخوانك) الصوفية (وأعرف بك الصالحين فيكون لي طريقا الى الله) أي يصل بك الاخوان الى الله تعالى (فقال حتى استأذن استأذني فرجع الى أبي سليمان) الداراني رحمه الله تعالى فذكر له قولها (قال وكان الاستاذ ينهاني عن التزويج ويقول ما تزوج أحد من أصحابنا الا تغير) فلما سمع كلامها قال يا أحمد تزوج بها فانها ولية الله تعالى هذا كلام الصديقين قال فتزوجتها وكان في منزلها وفي نسخة في منزلنا (كن من حصص) أي حمل منه (ففني من غسل أيدي المستحجلين للخروج بعد) الفراغ من (الاكل فضلا عن) غسل بالاشنان (في البيت) قال وتزوجت عليها ثلاث نسوة فكانت تطعمني الاطعمة الطيبة وتطيبني (بأحسن ما عندها من الطيب) وتقول اذهب بنشاطك وقوتك الى أهلك) أي أزواجك (وكانت رابعة هذه) من أرباب القلوب وكان الصوفية يسألونها عن الاحوال وكان أحمد يرجع اليها في بعض المسائل وتأدبت أيضا بأبي سليمان الداراني وبعض أشياخ ابن أبي الحواري في وقتها معه (تشبه في أهل الشام رابعة العدوية في البصرة) رجها الله تعالى هكذا نقله بنهماه صاحب القوت ومما يتحكى عن رابعة البصرية انها لما تأمت من زوجها واعتدت خطبها الحسن البصري فجاء مع أصحابه على بابها ودقوا الباب عليها فقالت من بالباب فقالوا لها افتحي الباب هذا الحسن البصري سيد التابعين جاء خطبا بالك فتالت لهم من وراء الباب قولوا له ينظر شهوانية مثله في تزوجها فأنا اليوم مشغولة بحالي فانصرف الحسن بخلا (ومن الواجبات عليها أن لا تفرط في ماله) أي الزوج مدخلا كان وما كولا أو ملبوسا (بل تحفظه عليه) فهذه أحسن صفات المرأة (قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يحل لها أن تعلم فقيرا أو غيبه (من بيته الا باذنه) الصريح أو ماله حكم الصريح (الا الرطب) الطري من الاطعمة (الذي يخاف فساده) وتغير رائحته خصوصا في أيام الصيف ببلاد الحجاز (فان أطعمته عن رضاه) صريحا أو كناية (كان لها مثل أجرة) أي الثواب من الله تعالى (وان أطعمت بغير اذنه كان له الاجر وعليها الوزر) أي العقاب ورواه أبو داود والطحاوي والبيهقي من حديث ابن عمر في حديث فيه ولا تعطى من بيته شيئا الا باذنه فان فعلت ذلك كان له الاجر وعليها الوزر وقد تقدم قريباً قال العراقي ولا يداود من حديث سعد قالت امرأة يا رسول الله انا كل على آبائنا وأبنائنا وأزواجنا فيا يحل لنا من أموالهم قال الرطب تأكلينه وتحديته وصحح الدارقطني في العلل أن سعدا هذا رجل من الانصار ليس ابن أبي وقاص وذكره البرزقي مسندا ابن أبي وقاص واختاره ابن القطان وسلم من حديث عائشة اذا أنفقت المرأة من طعام بيتها غير مفسدة كان لها أجرها بما أنفقت ولزوجها أجره بما كسب اه (ومن حقها على الوالدين تعليمها حسن المعيشة) في بيت زوجها بالتدبير والتلطف (وآداب العشرة مع الزوج كما روى عن أسماء بن خارجة الفراري) وكان من حكماء العرب (قال لابنته عند زفافها الى) بيت (زوجها) يابنية قد كانت والدتك أحق بتأديك مني ان لو كانت باقية فأما الآن فأنا أحق بتأديك من غيري أفهمي عنى ما أقول (انك

على الوالدين تعليمها حسن المعاشرة وآداب العشرة مع الزوج كما روى ان أسماء بنت خارجة الفراري قالت لابنته عند التزويج انك

خرجت من العش الذي

فيه درجت فصرت الى فراش لم تعرفه وقرين لن تاليفه فكوفي له أرضا يكن لك سماء وكوفي له مهادا يكن لك عمادا وكوفي له أمة يكن لك عبدا لا تلحق به فيقلاك ولا تباعدى عنه فينسالك دناءتك فاقربى منه وان نأى فابعدى عنه واحفظلى أنفوسه وعينه فلا يشمن منك الاطيبا ولا يسمع الاحسنا ولا ينظر الا جيلا (وقال رجل لزوجته) نحذى العفو منى تستدي مودتى

ولا تنطق في سورتي حين

أغضب

ولا تنقرينى نقرك الدف مرة فانك لا تدريين كيف المغيب ولا تسكرى الشكوى فتذهب بالهوى

ويا بالك قلبي والقلوب تغلب فاني رأيت الحب في القلوب والاذى

اذا اجتمع عالم يلبث الحب يذهب

فالقول الجامع في آداب

المرأة من غير تطويل أن

تكون قاعدة في قعر بيتها

لازمة لغزلها لا يكثر

صعودها واطلاؤها قليلة

الكلام لجيرانها لا تدخل

عليهم الا في حال يوجب

الدخول تحفظ بعلمها في غيبته

وحضرته واطالب مسرته

في جميع أمورها ولا تخونه

في نفسها وماله ولا تخرج

من بيتها الا باذنه فان

خرجت باذنه فمخفية

خرجت من العش الذي فيه درجت) يشير الى منزل والديها الذي تدرجت فيه ومثله المثل ليس بعشك قادر جى (وصرت الى فراش لا تعرفينه وقرين) أى زوج (لا تألفينه فكوفي له أرضا) أى مطيعة كطاعة الارض أو ذليلة منقادة أولينة هينة أو نابتة العقل أو حافظة لماله وفي كل ذلك أمثال ضربت قالوا أطوع من الارض وأذل من الارض وألين من الارض وأثبت من الارض وأخفص من الارض (يكن لك سماء) أى يظل عليك برأفته ورفعته كاطلال السماء أو عطر عليك باحسانه ونعمه أو يستر عليك كإستر السماء الارض (وكوفي له مهادا) أى فراشا (يكن لك عمادا) تستندى اليه (وكوفي له أمة) أى جارية (يكن لك عبدا) أى كالعبد في الانقياد (لا تلحق به) أى لا تلحق عليه فى شئ والاحلاف المبالغة فى السؤال (فيقلاك) أى فيه غشك (ولا تباعدى عنه) كناية عن امتناعها منه فى الفراش (فينسالك) أى يغفل عنك فان من بعد عن العين بعد عن القلب (ان دناءتك) منك بالعب والانبساط (فادنى) أى اقربى منه (وان نأى عنك) بقبض وهيبة (فابعدى عنه) أى كوفي منه على حذر من فلتانه (واحفظلى أنفوسه وعينه) لا يشمن منك الاطيبا أشار بذلك الى كثرة استعمالها الماء بالاعتسال فان الماء أطيب الطيب عند العرب (ولا يسمع) منك (الاحسنا) أشار به الى محافظة اللسان فلا تتكلم الا فيما يرضى (ولا ينظر) منك (الاجيلا) أى زينا أشار به الى حسن الهيئة وتزيين ما يقع عليه البصر وتحسينه (وقال رجل لزوجته) هكذا فى سائر نسخ السكك وهو غلط والصواب وأنا الذى أقول لامك ليلة ابتنائى بها هكذا هو فى القوت وهكذا هو فى الشعب للبهق

(نحذى العفو منى تستدي مودتى \* ولا تنطق في سورتي حين أغضب)

أى السورة بالفتح هيجان الغضب يقول لها لا تخاطبينى عند هيجان غضبي فاني لأملك نفسي اذ ذاك فر بما أحاط بك بما لا يليق فيكون سببا للفراق

(ولا تنقرينى نقرك الدف مرة \* فانك لا تدريين كيف المغيب

ولا تسكرى الشكوى فتذهب بالهوى \* فيا بالك قلبي والقلوب تغلب

فاني رأيت الحب في القلوب والاذى \* اذا اجتمع عالم يلبث الحب يذهب)

هكذا أورد صاحب القوت بتمامه مع ذكر الايات وقال البهقي فى الشعب ان أسما من خارجة الغزاري لما أراد اهداء ابنته الى زوجها قال لها يا بنية كوفي لزوجه أمة يكن لك عبدا ولا تدنى منه فيملك ولا تباعدى عنه فتشغلنى عليه وكوفي كما قلت لامك

نحذى العفو منى تستدي مودتى \* ولا تنطق في سورتي حين أغضب

فاني رأيت الحب في الصدر والاذى \* اذا اجتمع عالم يلبث الحب يذهب

(والقول الجامع في آداب المرأة) مع زوجها (من غير تطويل) بالاستدلال على كل مسألة بحديث أو حكاية هو (أن تكون قاعدة في قعر بيتها) أى داخله (لازمة لغزلها) بكسر الميم ما يغزل به الصوف والسكان فان الغزل للنساء كالكتابة للرجال (لا تسكر صعودها) على الاسطحة والمواضع المرتفعة ولا تسكر (اطلاؤها) على بيوت الجيران والاسواق والسكك من ثقب وكوى وشبابيلك ومن يكثر ذلك من النساء العلقه كهمة ومنه قول بعضهم أبغض كنى بنى الى العلقه الحفاة (قليلة الكلام لجيرانها) أى لا تخاطبهم الا فى ضرورة دعت الى الكلام (لا تدخل عليهم) أى على الجيران (الا في حال توجب الدخول) ويكونون على نداء من دخولها فلا تنفجأ بهم بالدخول (تحفظ بعلمها) أى زوجها (في حال غيبته) حال (حضرته) أى حضوره عندها (وطلب مسرته) أى سروره ورضاه (في جميع أمور) وسائر أحواله (ولا تخونه في نفسها) بان لا تكن غير منها (ولا في ماله) بان تعطى أحدا شيئا من غير اذنه (ولا تخرج من بيتها) الا باذنه المصرح (وان خرجت باذنه) الى زيارة والديها أو غير ذلك من أفعال البر (فمخفية) أى

في هيئة رثة تطالب المواضع الخالية دون الشوارع والاسواق محترزة من ان يسمع غريب صوتهما أو يعرفها بشخصها لا تعرف الى صديق بعلمها في حاجتها بل تتشكر على من يظن انه يعرفها أو تعرفه همها صلاح شأنها (٤٧) وتدبير بيتها مقبلة على صلاحها وصيائها

واذا استأذن صديق

لبعلها على الباب وليس

البعل حاضرا لم تستفهم ولم

تعاوده في الكلام غير على

نفسها وبعلمها وتكون

قائمة من رز وجهها بارز

الله وتقدم حقة على حق

نفسها وحق سائر أثارها

منظفة في نفسها مستعدة

في الاحوال كلها للتمتع

بها ان شاء مشفقة على

أولادها حافظة للسر عليهم

قصيرة اللسان عن سب

الاولاد ومراجعة الزوج

وقد قال صلى الله عليه وسلم

أنا و امرأة سفعاء الخدين

كها تين في الجنة امرأة تأمت

من زوجها وحبست نفسها

على بناتها حتى نابوا أو ماتوا

وقال صلى الله عليه وسلم

حرم الله على كل آدمي الجنة

يدخلها قبل غير اني انظر

عن يميني فاذا امرأة تبادرني

الى باب الجنة فأقول

مالهذه تبادرني فيقال لي

يا محمد هذه امرأة كانت

حسنة جميلة وكان عندها

يتامى لها فصبرت عليهن حتى

بلغ أمرهن الذي بلغ فشكر

الله لها ذلك \* ومن آدابها

ان لا تنفاخ على الزوج

بجمالها ولا تزدري زوجها

لقبحه فقد روي ان الاصمعي

قال دخلت البادية فاذا أنا

بامرأة من أحسن الناس

مستتر (في هيئة رثة) حذيرة (تطلب المواضع الخالية) من الزحام (دون الشوارع) العامة (والاسواق) التي يكثر بها الاجتماع عادة (محترزة من ان يسمع غريب (صوتها) فانه عورة (أو يعرفها بشخصها) وحليتها (ولا تعرف) هي (الى صديق بعلمها) وصاحبها (في حاجتها) ولو ازمها المعتادة (بل تشكر على من يظن انه يعرفها أو تعرفه همها صلاح شأنها وتدبير بيتها) كل ذلك دفعا لظن بعلمها وتحريزا عن سوء مظنته بها لما جلبت عليه الرجال من الغيرة على الحرم (مقبلة على صلاحها) في أوقاتها الخمسة (وصيائها) المفروض الا انه لا يذخر الخيض أو النفاس ان كان (واذا استأذن صديق على الباب ولم يكن البعل حاضرا) اذ ذلك (لم تستفهمه) من هو ولما اذا جاء وما حاجته (ولم تعاوده في الكلام) ولم تراوده ان لم يكن عندها من يخاطبه من خادم وان لزم الامر لضرورة الخطاب ولم تجعل أصابعها على فمها وتغير صورتها بحيث يظن انه صوت عجوز لاشابة (غيره على نفسها) على (بعلمها) فانه اذا اطلع انها خاطبت في الكلام الاجنبي يتغير حاله معها ويخطر به خواطر رديئة ويجد الشيطان لذلك مدخل سوء (وتكون قانعة من زوجها بما رزق الله تعالى) بما قل أو أكثر ولا تستزيد في مأكول أو ملبوس الا قدر كفايتها (ومقدمة حقه على حق نفسها وحق سائر أثارها) بما تزيل عنها رائحة الاعراق والوساخ بالماء أولا ثم بالطيب ثانيا بأن تتعاهد المغابن وأطراف القدمين وما بدا من جسدها بالغسل بالماء والاشنان خصوصا عقيب الفراغ من خدمة البيت (مستعدة في جميع الاحوال كلها) ومتزينة تعرض نفسها عابده لا صريح يحال تلويحاً بنحو تبسم وغنى وتكسر كلام (ليستمتع بها ان شاء) في أي وقت كان وهو بالليل آكد من النهار لكونه وقت الخلوة عن الاشغال (مشفقة على أولادها منه ان كانوا باراة بهم خادمة لهم حافظة للسر عليهم) في ظاهرها وباطنها (قصيرة اللسان عن سب الاولاد) صابرة في مكابدة مراعاتهم صحة ومرضا (قليلة مراجعة الزوج) فيما يقوله (وقد قال صلى الله عليه وسلم أنا و امرأة سفعاء الخدين) السقعة بالضم سواد مشرب بحمرة وسفع كعتب اذا كان لونه كذلك وهو أسفع وهي سفعاء (كها تين في الجنة) أشار به الى كمال القرب وهي (امرأة تأمت على زوجها) أي مات عنها وله منها بنون (وحبست نفسها على بناتها) منه بان اشتغلت بتربيتهم ولم تطالب نفسها الى التسكاح خوفا على ضياع الاولاد (حتى نابوا) منها على خير (أو ماتوا) قال العراقي رواه أبو داود من حديث أبي مالك الاشجعي بسند ضعيف (وقال صلى الله عليه وسلم حرم الله على كل آدمي الجنة يدخلها قبل غير اني انظر عن يميني فاذا امرأة تبادرني الى باب الجنة فأقول مالهذه تبادرني فيقال لي يا محمد هذه امرأة كانت حسنة جميلة وكان عندها يتامى لها فصبرت عليهن حتى بلغ أمرهن الذي بلغ فشكر الله لها ذلك \* ومن آدابها ان لا تنفاخ على الزوج بجمالها ولا تزدري زوجها لقبحه فقد روي ان الاصمعي قال دخلت البادية فاذا أنا بامرأة من أحسن الناس ووجهها تحت رجل من أقبح الناس ووجهها فقلت لها يا هذه أترضين لنفسك أن تكوني تحت مثله فقالت يا هذا اسكت فقد أسأت في ذلك) وأخطأت معرفتك (لعله أحسن فيما بينه وبين خالقه فجعلني ثوابه) أي جزاء احسانه (أو لعلني أسأت فيما بيني وبين خالقي فجعله عقوبتي) في جوابها وقد ذكر هذه الحكاية الزخشرى

وجهها تحت رجل من أقبح الناس ووجهها فقلت لها يا هذه أترضين لنفسك أن تكوني تحت مثله فقالت يا هذا اسكت فقد أسأت في قولك لعله أحسن فيما بينه وبين خالقه فجعلني ثوابه أو لعلني أسأت فيما بيني وبين خالقي فجعله عقوبتي بما رضى الله لي فاسكنتني

في ربيع الاربار (وقال الاصمعي) أيضا (رأيت بالبادية امرأة عليها قميص أحمر وهي مختنضة) بالحناء (وبيدها سحجة فقلت ما أبعد هذا من هذا) أي من اللبس والخضاب بجانب أخذ السحجة في اليد (فقلت) في الجواب (ولله مني جانب لا أضيعه \* وللهومني والبطالة جانب)

و يروي ولله عندي بدل مني والخلعة بدل البطالة (قال فعلت انما امرأه صالحة لها زوج تزين له) وقد اشارت بقولها الى ان عليها حق مولاهما وحق بعلمها فهي تعطي لكل ذي حق حقه (ومن آدابها ملازمة الصلاح) والعفة (والانقباض) والسكون (في غيبة زوجها) (والرجوع الى اللعب والانبساط) واللطافة (وأسباب اللذة في حضوره) عندها بان تلقاه بتبسم وانشرح صدره واطهارت له في تطويل غيبته عنها وان لم تزل منتظرة حضوره ثم المبادرة الى ما يليق من خدمته من احضار ماء ليزيل عنه غبار الاسواق فاذا خلع ثيابه فلبسها وادخلها فوبانفستته وطوته ثم وقفت بين يديه مراعية لما سيدي لها (و) من آدابها انما (لا ينبغي ان تؤذى زوجها بحال) قولاً أو فعلاً (وروي عن معاذ بن جبل) رضي الله عنه (قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تؤذى امرأة زوجها في الدنيا) باي وجه كان (الاقالت زوجها من الحور العين لا تؤذيه قاتلك الله فانما هو عندك دخيل) وهو الذي يدخل على قوم بطريق الضيافة (يوشك) بكسر الشين أي يقرب (ان يفارقك البنا) قال العراقي رواه الترمذي وقال حسن غريب وابن ماجه (ومما يجب عليها من حقوق النكاح اذ امانت عنها أن لا تتحد عليه أكثر من أربعة أشهر وعشر لئلا تجتنب في تلك المدة الطيب والزينة) وهذا معنى الاحداد وأصل الحد المنع وفيه لغتان أحدث المرأة على زوجها احدادا فهي محد ومحددة وحدت تحدد من باب ضرب وقتل وحداد بالكسر فهي حاد بغيرها اذا تركت الزينة لموته وأنكر الاصمعي الثلاثي واقتصر على الرباعي فهي ترك الزينة والطيب والتكحل والدهن الالعذر والحناء ولبس المعصفر والمزعفران كانت بالغة مسلمة لقوله صلى الله عليه وسلم في المتفق عليه انما لا تكحل ولا تلبس ثوبا مصبوغا الا ثوب عصب ولا تمس طيبا الا اذا طهرت نبذة من قسط أو اظفار وعند أحمد وأبي داود والنسائي المتوفى عنها زوجها لا تلبس المعصفر من الثياب ولا المشق ولا الخلي ولا تختضب ولا تكحل واختلف في الزيت البحت والشحيرج البحت والسمن وغير ذلك والصحيح لائنها تلين الشعر فيكون زينة الا اذا كان ضرر ظاهر ولا تمتشط بالاسنان الضيقة بل بالاسنان الواسعة المتباعدة لان الضيقة لتحسين الشعر والزينة المتباعدة لا دفع الاذي ولا تلبس الحر لان فيه زينة الا لضرورة مثل أن يكون بها حكة أو قمل وكذا المشق وهو المصبوغ بالمشق وهو الغرة ولا بأس بلبس للضرورة اذا ستر العورة واجب والمراد بالشباب المذكورة الجدد منها الملو كان خلقا بحيث لا تقع به الزينة فلا بأس به وقول المصنف أكثر من أربعة أشهر وعشر لئلا يحد هذه المدة هي عدة موت الزوج سواء كانت الزوجة مسلمة أو كفاية تحت مسلم صغيرة أو كبيرة قبل الدخول أو بعده لقوله تعالى والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن بأنفسهن أربعة أشهر وعشرا والحديث أم حبيبة التي قرى بها هذا مذهب الشافعي وأبي حنيفة والآية باطلا فهاجعة على مالك في الكفاية حيث أوجب الاستبراء عليها فقط ان كانت مدخولا بها ولم يوجب شيئا على غير المدخول بها وقال الا و زاعي عدة الوفاة أربعة أشهر وتسعة أيام وعشر لئلا أخذ من قوله تعالى أربعة أشهر وعشرا ومن الحديث الآخر في ان العشر مؤنت التاء فيتناول الليالي ويدخل ما في خلها من الايام ضرورة قلنا اذا تناول الليالي يدخل ما بانها من الايام فكذا اللغة والتاريخ بالايالي فلهذا حذف التاء (قالت زينب بنت أم سلمة) هي زينب ابنة أبي سلمة عبد الله بن عبد الاسد المخزومي بنة النبي صلى الله عليه وسلم ولدت بأرض الحبشة وهي التي كانت اسمها مرة فسمها النبي صلى الله عليه وسلم زينب وروت عنه وعن أمها أم سلمة وعن زينب بنت جحش وعن أم حبيبة وعدة وعنها عروة وأم سلمة وأبو سلمة توفيت سنة ثلاث وسبعين روي لها الجماعة (دخلت على أم حبيبة) رملت بنت أبي سلمة القرشية الاموية (زوج النبي

وقال الاصمعي رأيت في البادية امرأة عليها قميص أحمر وهي مختنضة وبيدها سحجة فقلت ما أبعد هذا من هذا فقلت

ولله مني جانب لا أضيعه وللهومني والبطالة جانب فعلت انما امرأه صالحة لها زوج تزين له \* ومن آداب المرأة ملازمة الصلاح والانقباض في غيبة زوجها والرجوع الى اللعب والانبساط وأسباب اللذة في حضور زوجها ولا ينبغي ان تؤذى زوجها بحال روي عن معاذ بن جبل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تؤذى امرأة زوجها في الدنيا الا قالت زوجها من الحور العين لا تؤذيه قاتلك الله فانما هو عندك دخيل يوشك أن يفارقك البنا \* ومما يجب عليها من حقوق النكاح اذ امانت عنها زوجها أن لا تتحد عليه أكثر من أربعة أشهر وعشر وتجنب الطيب والزينة في هذه المدة قالت زينب بنت أبي سلمة دخلت على أم حبيبة زوج النبي

صلى الله عليه وسلم) وكانت شقيقة حفظة بنت أبي سفيان تزوجها رسول الله صلى الله عليه وسلم وهي بأرض الحبشة سنة ست أو سبع توفيت سنة أربع وأربعين وقيل لتسع وخمسين قبل أن يهاجروا (حين توفي أبوها أبو سفيان صخر بن حرب) بن أمية القرشي الأموي ولد قبل الفيل بعشرين سنين وأسلم يوم الفتح شهد الطائف ففقت عينه يومئذ وأعميت عينه الأخرى يوم اليرموك مات سنة تسع ماضية من أماره عثمان وقيل سنة ٣٢ وهو ابن عثمان وعثمان بن وقيل سنة ٣١ وقيل سنة ٣٣ وقال ابن منده سنة ٣٧ وصلى عليه عثمان (فدعت بطبيب فيه صفرة خلوق أو غيره فدهنت به جارية ثم مست بعارضها ثم قالت والله مالي بالطبيب من حاجة غير أني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تتحد على ميت أكثر من ثلاثة أيام الأعلى زوج) فأنه يتحد عليه (أربعة أشهر وعشرا) قال العراقي متفق عليه قلت رواه عبد الرزاق وأحمد والشيوخ وأبو داود والترمذي والنسائي عن أم حبيبة وزينب بنت جحش ورواه مالك وعبد الرزاق أيضا وأحمد ومسلم والنسائي وابن ماجه وابن حبان عن حفصة عن عائشة ورواه النسائي أيضا عن أم سلمة ولطفهم كلهم فوق ثلاث ليال بدل قوله أكثر من ثلاثة أيام ورواه أيضا أحمد والشيوخ وأبو داود والنسائي وابن ماجه من حديث أم عطية بلغظ فوق ثلاث الأعلى زوج أربعة أشهر وعشرا فأنه لا تنكح ولا تلبس ثوبا مصبوغا لا ثوب عصب ولا تمس طيبا إذا ظهرت من حيضها من قسطوا لظفار \* (تنبيهه) \* قال الشافعي لا أحدا على الماطقة لانه وجب اظهار التأسف على فوت نعمة زوج وفي تعهد - دهالي الممات وهذا قد أوحشها بالفراق فلا تتأسف عليه وقد أوحشني فأتحد معتدة البت لظاهر قوله صلى الله عليه وسلم أني - المعتدة أن تختضب بالحناء رواء النسائي وهو مطلق فيتناول الماطقة ولانه يجب اظهار التأسف على فوت نعمة النكاح الذي هو سبب لصونهم أو كفاية مؤنتها والابانة قطع اهوان الموت حتى كان لها غسله ميتا قبل الابانة لا بعدها فان قيل كيف يجب التأسف عليها وقد قال الله تعالى لكيلا تأسوا على ما فاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم قلنا المراد به الفرح والاسى بصباح نقل ذلك عن ابن مسعود وأما بدون الصباح فلا يمكن التفرح عنه فان قيل المختلعة وقع الفراق باختيارها فكيف تتأسف عليه بعد ذلك وكذا البائنة بغير الخلع قد جفها فكيف يتصور أن تتأسف عليه ولو كان كما قلتم من فوات نعمة النكاح لما وجب عليها اذهى تختار صده وكان ينبغي ان يجيب على الرجل أيضا لانه فاته نعمة النكاح قلنا يعتبر الاعم الاغلب ولا ينظر الى الافرادكم من النساء من ينهى موت الزوج وتفرح بموته ومع هذا يجب الاحداد عليها لما قلنا وهو يتبع للعدة فلو وجب على الرجل لو جب مقصودا وهو غير مشروع ولهدا لا يحل لها ذلك على غير الزوج كالولد والابوين وان كان أشد عليها من الزوج لفقد العدة

\* (فصل) \* قال أصحابنا لا يجب الاحداد على أم الولد إذا اعتقتها مسجدها ولا على المعتدة من نكاح فاسد لان الاحداد لا تطهر التأسف على فوات نعمة النكاح ولم تفن نعمة النكاح وكذا الاحداد على كافرة ولا على صغيرة لانها غير مخاطبة بحقوق الشرع اذ هي عبادة ولذلك شرط فيه الايمان بخلاف العدة فانها حق الزوج فتجب على الكل ولا احداد على الماطقة الرجعية لان نعمة النكاح لم تنهها لان نكاح باق فيها حتى يحل وطؤها وتجري فيها أحكام الزوجات وعلى الامة الاحداد لانها مخاطبة بحقوق الله تعالى اذ لم يكن فيها ابطال حق المولى بخلاف الزوج لان المومنعت منه لبطل حق المولى في الاستخدام وحق المولى مقدم على حق الشرع لحاجته وعلى حق الزوج ألا ترى انه لا يبيو ثم يبيت الزوج حال قيام النكاح وبعد قيام النكاح وبعد زواله أولى حتى لو كانت ميوأة في بيت الزوج لا يجوز لها الخروج الا أن يخرجها المولى وعن محمدان لها الخروج لعدم وجوب - ق الشرع وأم الولد والمذمومة والمكاتبه ومعتقة البعض عند أبي حنيفة كالقنينة لوجود الرق فيهن والله أعلم (ويلزمها لزوم مسكن النكاح) الذي كان يضاف بالسكنى ووجب فيه العدة (الى آخر العدة) ان أمكنها (وليس لها الانتقال) منه (الى أهلها ولا الخروج الا للضرورة) قال أصحابنا

صلى الله عليه وسلم حين توفي أبوها أبو سفيان بن حرب فدعت بطبيب فيه صفرة خلوق أو غيره فدهنت به جارية ثم مست بعارضها ثم قالت والله مالي بالطبيب من حاجة غير أني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحل لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تتحد على ميت أكثر من ثلاثة أيام الأعلى زوج أربعة أشهر وعشرا ويلزمها لزوم مسكن النكاح الى آخر العدة وليس لها الانتقال الى أهلها ولا الخروج الا للضرورة

وتعد في بيت وجبت فيه العدة الآن تخرج أو يهدم أو يترك المتوفى عنها زوجها أن تمكثها أن تعد في البيت الذي وجبت فيه العدة بأن كان نصيبها من دارا لميت يكفيها أو أدنوا لها بالسكنى وهم كبار أو تركوها أن تسكن فيه بأجر وهي تقدر على ذلك لانه صلى الله عليه وسلم قال لفريرة بنت ملك حين قتل زوجها ولم يدع ما لارتبه وطلبت أن تحوّل إلى أهلها لأجل الرفق عندهم أمكن في بيتك الذي أتاك فيه نعي زوجك حتى يبلغ الكتاب أجله رواه الترمذي وقولهم الآن تخرج أو يهدم أي الآن يخرج جهاز الورثة يعني فيما إذا كان نصيبها من دارا لميت لا يكفيها أو يهدم البيت الذي كانت تسكنه حينئذ يجوز لها أن تنتقل إلى غيره للضرورة وكذا إذا خافت على نفسها أو مالها أو كانت فيها بأجر ولم تجد ما تؤد به جاز لها الانتقال ثم لا تخرج من البيت الذي انتقلت إليه إلا بعد ولانه يأخذ حكم الأول وتعين البيت الذي تنتقل إليه إليها لانها مستبعدة في أمر السكنى بخلاف المطلقة حيث يكون تعيينه إلى الزوج لعدم الاستبداد بالسكنى ومعددة الموت تخرج يوما وبعض الليل لان نفقتها عليها فتحتاج إلى الخروج لتكتسب وأمر المعاش بالنهار وبعض الليل فيباح لها الخروج فيهما غير انها لا يجوز لها أن تنبت في غير منزلها الليل كله ولها أن تنبت أقل من نصف الليل لان المبيت عبارة عن السكون في مكان أكثر الليل بخلاف المعتدة من طلاق لان نفقتها دارة عليها فلا حاجة لها إلى الخروج حتى لو اختلفت على نفقتها يباح لها الخروج في رواية للضرورة لمعاشها وقيل لا لانها هي التي اختارت ابطال النفقة فلا يصح ذلك في ابطال حق عليها وبه كان يفتي الصدر الشافعي فكان كلما اختلفت على أن لا تسكني لها فان مؤنة السكنى تسقط عنه ويلزمها أن تكفري بيت الزوج ولا يحل لها أن تخرج منه والله أعلم (ومن آدابها أن تقوم بكل خدمة في الدار التي تقدر عليها) على وجه الندب والاستحباب لا على طريق الإيجاب كجهود مذهب الشافعي ومن الخدمة التي تقوم بها كنس المنزل كل يوم واصلاح فرشه وأخذ عيش العنكبوت ان كان وطبخ ما تيسر لطبخه والعجن والخبز وسقي الدابة ان كانت واعطاء العلف لها وخياطة ما احتج إليه وملء الاناء للوضوء وللشرب وآخر في بيت الخلاء واحضار ماء للغسل باردا أو مسخيا بحسب اختلاف الاوقات فهذه هي الواجبات التي لا تسقط عنها فان اشترى الزوج خادما أعلنها على بعض ما ذكر (فقدرى عن أسماء بنت أبي بكر) (الصديق رضي الله عنهما) وهي شقيقة عبد الله بن أبي بكر أمها قتيبة بنت عبد العزيز العامرية كان اسلامها قد عاها وهاجرت إلى المدينة وهي حامل بعبد الله بن الزبير وكانت تسمى ذات النطاقين توفيت بمكة سنة ثلاث وسبعين بعد قتل ابنها عبد الله بسير وقد بلغت مائة سنة لم تسقط لها سن ولم ينكر لها عقل (قالت تزوجني الزبير) بن العوام أبو عبد الله القرشي الاسدي صاحب رسول الله صلى الله عليه وسلم وحواريه وابن عمته صفية بنت عبد المطلب وأحد العشرة وكان تزوجها بمكة وهذا قد أخرجه البخاري ومسلم وهذا اللفظ البخاري في النكاح حدثنا محمود حدثنا أبو أسامة حدثنا هشام أخبرني أبي عن أسماء ابنة أبي بكر قالت تزوجني الزبير (وماله في الارض من مال) أي ابل أو أرض للزراعة ولا مملوك عبد ولا أمة (ولاشئ) من عطف العام على الخاص (غير فرسه) التي كان يركبها (وناخه) أي البعير نستقي عليه (فكنت أعلف فرسه) زاد مسلم في روايته (رأ كفيه مؤننه وأسوسه وأدق النوى لناخه واعلفه) وعنده أيضا من طريق أخرى كنت أخدم الزبير خدمة البيت وكان له فرس وكنت أسوسه فلم يكن من خدمته شيء أشد علي من سياسة الفرس كنت أحسن له وأقوم عليه (واستقي الماء) هكذا بالفوقية قبل القاف وفي رواية واسقي بحذف الفوقية أي أسقي الناضح أو النرس والرواية الأولى أسهل معنى وأكثر فائدة (وأخرز) أي أخيط (غربه) بفتح الغين المجهمة وسكون الراء بعدهما موحدة أي دلوه (وأعجن) دقيقه وزاد البخاري ولم أكن أحسن أخبز وكان يخبز جاراتي من الانصار وكن نسوة صدق (وكنت أنقل النوى) من أرض الزبير التي أقطعها رسول الله صلى الله عليه وسلم أي بم أفاء الله عليه صلى الله عليه وسلم من أموال بني النضير (على رأسي) وهي

ومن آدابها أن تقوم بكل خدمة في الدار تقدر عليها فقدرى عن أسماء بنت أبي بكر الصديق رضي الله عنهما أنها قالت تزوجني الزبير وماله في الارض من مال ولا مملوك ولا شيء غير فرسه وناخه فكنت أعلف فرسه واكفيه مؤننه وأسوسه وأدق النوى لناخه واعلفه واستقي الماء وأخرز غربه وأعجن وكنت أنقل النوى على رأسي



من ثلثي فرسخ حتى أرسل إلى أبو بكر بخارية فكفنتي سياسة الفرس فكأثما اعتقني ولقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يومه أحبابه والنوى على رأسي فقال صلى الله عليه وسلم لي أخ أخك بكسر الهمزة وسكون الخاء المعجمة يستنح ناقة ويحماني عليها خلفه) ولفظ البخاري بعد أخ ليحماني خلفه فاستحييت أن أسير مع الرجال وذ كرت الزبير وغيره وكان أغبر الناس أي بالنسبة إلى علمها أو إلى أبناء جنسه وعند اسماعيل المستخرج من أغبر الناس (فعر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى قد استحييت) فضي (فأت الزبير فحكيت له ماجرى) من أني لقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى رأسي النوى ومعه نفر من أصحابه فأناخ لأركب فاستحييت منه وعرفت غيرك (فقال) لها الزبير (والله لجلالك النوى على رأسي) كان (أشد على من ركوبك معه) صلى الله عليه وسلم إذ لا عار فيه بخلاف جل النوى فإنه ربما يتوهم منه خمسة نفسه ودناءة همته واللام في الملأ للثأ كيد وحلك صدر مضاف لذاعله والنوى مفعوله وفي بعض روايات البخاري أشد عليه بزيادة الكاف وفيه أن على أن المرأة القيام بخدمة ما يحتاج إليه بعلمها يؤيده قصة فاطمة رضي الله عنها وشكواها ما تلقى من الرجز والجهور على أنها متطوعة بذلك أو يختلف باختلاف عوائد البلاد وهذا الحديث أخرجه البخاري أيضا في الجنس مقتصر على قصة النوى ورواه النسائي في عشرة النساء وبه تم كتاب النكاح والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات وباسمه الكرم يحسن الابتداءات والاختتمات وصلى الله على سيدنا محمد سيد الكائنات وعلى آله وأصحابه الأئمة الهداة وقد توسلت بهم وبصنف هذا الكتاب أن يشفي مرضانا ومرضى المسلمين ويعافينا من البلاء أجمعين آمين وكان الفراغ من تأليفه في يوم الجمعة بعد الصلاة اثنتان بقين من شهر رجب سنة ١١٦٨

(بسم الله الرحمن الرحيم) وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما

الجليلة الذي جعل الغدو والروح الكسب مدارا للمعاش وأقام السعي فيه عدة ينتهض بها المتعاش كما ينتهض الطائر بالاجتهاد والارياش ثم فضله على الفراغ والبطالة والازواء والانكماش أجده سبحانه على ما أنعم ومن جلة النعم أن أرشد إلى طريق الكسب وأصلح به أمور المعاد وراش وأشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له شهادة تؤنس الوحيد في غربته عن الاستكماش وأشهد أن محمدا عبده ورسوله وحبيبته وخليفته الذي كان يأكل العمام ويمشي في الأسواق ولم يكن بلعان ولا فحاش صلى الله عليه وعلى آله وصحبه صلاة تامة كاملة تنير سدوف الرحبات وتضيء ظلم الأغباش وسلم تسليما كثيرا ما حيي محب بذكره وعاش أما بعد فهذا شرح

(كتاب آداب الكسب والمعاش)\*

وهو الثالث من الأربع الثاني من كتاب الاحياء لرباني هذه الامة خير الانام بحجة الاسلام وعلم الأئمة الاعلام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي سقى الله جذته صوب الغفران المتوالي يزيل عن مشكلاته الخلفايا ويحقق لطائفه قول من قال \* كم في الزوايا من خبايا \* شمرت ذيل الجهد في تحقيقه مع قصر الباع ومكانة عوائق الزمان الموجبة لقله الاتساع حتى تكدرت المعاش وضائق المناكب وكسدت الاسباب \* وأحاطت صورة الجسم المكية أنواع الامراض وضروب الارصاف \* فاعذر أيها المحب لحالي العاقل الخالي \* فقد شاهدت من المكدرات ما لم يكن بيمالي \* وإلى المولى المحيب بصنف هذا الكتاب أتوسل وبجهاه منده اليه أتوصل وباللآ كتنفي وعلى فضله وألطافه الخفية أعتمد وأتوكل انه على فرجى قدر وهو نعم المولى ونعم النصير \* فأقول ابتداء المصنف رحمه الله تعالى كتابه هذا كباقي كتبه بذكر الله تعالى فقال (بسم الله الرحمن الرحيم) تيمنا واقتداء وتبركا وافتاء ثم أعقبه بالحمد فقال (الحمد لله) وفي

(من) مكان سكنى على (ثاني فرسخ) بثنية ثلث والفرسخ ثلاثة أميال وكل ميل أربعون خطوة قالت ولم أزل أخدم (حتى أرسل إلى أبو بكر) بعد ذلك (بخادم) أي أمة سوداء (فكفنتي) ولفظ البخاري يكفني (سياسة الفرس فكأثما اعتقني) لانها عانتها فيما كان يشق عليها (ولقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم يومه أحبابه) ولفظ البخاري فأت يوم (والنوى على رأسي) فلقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم ومعه نفر من الانصار (فقال صلى الله عليه وسلم) ولفظ البخاري فدعاني فقال (أخ أخ) بكسر الهمزة وسكون الخاء المعجمة (يستنح ناقة ويحماني) عليها (خلفه) ولفظ البخاري بعد أخ ليحماني خلفه فاستحييت أن أسير مع الرجال وذ كرت الزبير وغيره وكان أغبر الناس أي بالنسبة إلى علمها أو إلى أبناء جنسه وعند اسماعيل المستخرج من أغبر الناس (فعر رسول الله صلى الله عليه وسلم إلى قد استحييت) فضي (فأت الزبير فحكيت له ماجرى) من أني لقيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى رأسي النوى ومعه نفر من أصحابه فأناخ لأركب فاستحييت منه وعرفت غيرك (فقال) لها الزبير (والله لجلالك النوى على رأسي) كان (أشد على من ركوبك معه) صلى الله عليه وسلم إذ لا عار فيه بخلاف جل النوى فإنه ربما يتوهم منه خمسة نفسه ودناءة همته واللام في الملأ للثأ كيد وحلك صدر مضاف لذاعله والنوى مفعوله وفي بعض روايات البخاري أشد عليه بزيادة الكاف وفيه أن على أن المرأة القيام بخدمة ما يحتاج إليه بعلمها يؤيده قصة فاطمة رضي الله عنها وشكواها ما تلقى من الرجز والجهور على أنها متطوعة بذلك أو يختلف باختلاف عوائد البلاد وهذا الحديث أخرجه البخاري أيضا في الجنس مقتصر على قصة النوى ورواه النسائي في عشرة النساء وبه تم كتاب النكاح والحمد لله الذي بنعمته تتم الصالحات وباسمه الكرم يحسن الابتداءات والاختتمات وصلى الله على سيدنا محمد سيد الكائنات وعلى آله وأصحابه الأئمة الهداة وقد توسلت بهم وبصنف هذا الكتاب أن يشفي مرضانا ومرضى المسلمين ويعافينا من البلاء أجمعين آمين وكان الفراغ من تأليفه في يوم الجمعة بعد الصلاة اثنتان بقين من شهر رجب سنة ١١٦٨

(بسم الله الرحمن الرحيم) وصلى الله على سيدنا محمد وآله وصحبه وسلم تسليما

الجليلة الذي جعل الغدو والروح الكسب مدارا للمعاش وأقام السعي فيه عدة ينتهض بها المتعاش كما ينتهض الطائر بالاجتهاد والارياش ثم فضله على الفراغ والبطالة والازواء والانكماش أجده سبحانه على ما أنعم ومن جلة النعم أن أرشد إلى طريق الكسب وأصلح به أمور المعاد وراش وأشهد أن لا إله الا الله وحده لا شريك له شهادة تؤنس الوحيد في غربته عن الاستكماش وأشهد أن محمدا عبده ورسوله وحبيبته وخليفته الذي كان يأكل العمام ويمشي في الأسواق ولم يكن بلعان ولا فحاش صلى الله عليه وعلى آله وصحبه صلاة تامة كاملة تنير سدوف الرحبات وتضيء ظلم الأغباش وسلم تسليما كثيرا ما حيي محب بذكره وعاش أما بعد فهذا شرح

(كتاب آداب الكسب والمعاش)\*

وهو الثالث من الأربع الثاني من كتاب الاحياء لرباني هذه الامة خير الانام بحجة الاسلام وعلم الأئمة الاعلام أبي حامد محمد بن محمد بن محمد الغزالي سقى الله جذته صوب الغفران المتوالي يزيل عن مشكلاته الخلفايا ويحقق لطائفه قول من قال \* كم في الزوايا من خبايا \* شمرت ذيل الجهد في تحقيقه مع قصر الباع ومكانة عوائق الزمان الموجبة لقله الاتساع حتى تكدرت المعاش وضائق المناكب وكسدت الاسباب \* وأحاطت صورة الجسم المكية أنواع الامراض وضروب الارصاف \* فاعذر أيها المحب لحالي العاقل الخالي \* فقد شاهدت من المكدرات ما لم يكن بيمالي \* وإلى المولى المحيب بصنف هذا الكتاب أتوسل وبجهاه منده اليه أتوصل وباللآ كتنفي وعلى فضله وألطافه الخفية أعتمد وأتوكل انه على فرجى قدر وهو نعم المولى ونعم النصير \* فأقول ابتداء المصنف رحمه الله تعالى كتابه هذا كباقي كتبه بذكر الله تعالى فقال (بسم الله الرحمن الرحيم) تيمنا واقتداء وتبركا وافتاء ثم أعقبه بالحمد فقال (الحمد لله) وفي

بعض النسخ تحمد الله جميعا الذين كرم وعملوا بالخيرين (حمد موحدا) قد وحده عن جميع اعتقاده ور بط  
 حاجته على تفريده في حالي اصداره و ابراده (الحق) بنشد يد الميم أصله الحق فادغمت النون في الميم  
 والاعتقاد ذهاب الشيء بكلمته بقوة وسطوة (في توحيد) أي في اعتقاده في تفريده (ماسوي الواحد الحق)  
 في الحقيقة وهو كل ما وصف بالغيرية (وتلاشي) أي صار كالأشياء بان لم تخطر بينه وبين سواء نسبة توجه  
 لا فرضا ولا وهما (ومجده) أي عظمه (تجيد) أي تعظيم (من يصرح) بلسان تجليسه في عباراته  
 وإشاراته وحركاته وسكناته ولا يكتفي (بأن ماسوي الله) المعبود الحق (باطل) أي لا ثبات له عند الفحص  
 عنه (ولا يتعاشي) أي لا يبالي بتصوره لذلك المعتقد اذ هو الحق الذي لا يجيد عنه وقد أشار بذلك إلى قول لبيد  
 الذي سماه صلى الله عليه وسلم أصدق كلمة \* ألا كل شيء ما خلا الله باطل \* وسبب بطلان ماسوي الله  
 حدوثه وتغيره من حال إلى آخر وما كان بهذه المثابة فلا ثبات له أصلا ولا قيام له بنفسه (وان من في  
 السموات والارض) من ملك وجن وانس وغيرهم (ان يخلقوا) أي لن يوجدوا (ذبا) مع حقارته (ولو  
 اجتمعوا) وأعان بعضهم بعضا (ولا فراشا) وهو كسحاب ما يتطامن الهوام حوالى ضوء الشمع والسراج  
 (وأشكره اذ رفع السماء لعباده) فجعله (سقفا مبنيا) أي هيئة السقف المنير مثل القبة المحيطة بجوانب  
 الارض (ومهد) لهم (الارض) تمهيدا لتكون (بساطا لهم وفراشا) اذ صيرها متوسطة بين الصلابة  
 واللطافة حتى صارت مهيئة لان يقعدوا ويناموا عليها كالفرش المبسوط وبين تلاشي ويتعاشي لزوم  
 ما لا يلزم وبين فراشا وفراش جناس (وكور الليل على النهار) أي أداره وضم بعضه إلى بعض النهار ككور  
 العمامة (فجعل الليل لباسا) غطاء يستتر بظلمته من أراد الاختفاء (وجعل النهار معاشا) أي وقتا للمعاش  
 يتقلبون فيه لتحصيل ما يتعيشون به (لينتشروا) أي ينتعشوا فيه (في ابتغاء فضله) أي ما قسم من الرزق  
 (وينتعضوا به في زراعة الحاجات) أي الجائها بذل (انتعاشا) أي ينتعضوا في عشرتها ٧ انتهاضا وقد نعش  
 وانتعش قام ونعشه الله وأنعشه أقامه وبين معاشا وانتعاشا لزوم ما لا يلزم مع ما في كل من الجمل المذكورة  
 من الاقتباسات الشريفة من الآيات النبوية وبراعة الاستهلال وغير ذلك من أنواع البديع (ونصلي على  
 رسوله) سيدنا محمد (الذي يصدر) بضم التحتية وكسر الدال وهو فعل يتعدى لاثنتين (المؤمنين) مفعوله  
 الأول والاصدار نقيض الايراد والمعنى يصرفهم (عن حوضه) الاصغر وهو الكوثر الذي وعده الله سبحانه  
 له صلى الله عليه وسلم (رواء) بالكسر والماء مفعوله الثاني أي مرتون (بعنور ودهم عليه) أي على  
 الحوض (عطاشا) من هول الموقف وحال التمس والزحام فيردون بعد حسابهم وقد ذابت شفاههم وتدللت  
 ألسنتهم ويستجلوهم فيشربون من ذلك الحوض حتى يجري الري في أطفارهم ثم يؤمهم إلى الجنة  
 (وعلى آله وأصحابه الذين لم يدعوا) أي لم يتركوا (في نصرته دينه) القويم (تشمروا) أي أخذوا بالسرعة  
 والمبالغة (وانسكاشا) وهو جمعناه وكلاهما كناية عن الاجتهاد البالغ وبذل الوسع (وسلم) عليه وعليهم  
 (كثيرا) كثيرا (أما بعد فان رب الارباب) أي سيد السادات (ومسبب الاسباب) أي مهيئها والموقت  
 لها (جل جلاله) أي عظام وفيه جناس الاشتقاق (جعل) الدار (الآخرة) أي صيرها (دار الثواب)  
 لمن أحسن (و) دار (العقاب) لمن أساء (و) جعل (الدينار والتمهل) للحشقات وضروب المكدرات  
 (والاضطراب) في الارض لتحصيل المعاش (والاكتساب وليس التشمر) عن ذيل الجد (في الدنيا  
 مقصورا على المعاد دون المعاش بل المعاش) عند النظر الصحيح والنأمل الصريح (ذريعة) أي وسيلة (إلى  
 المعاد ومعين عليه فالدنيا) في الحقيقة (مزرعة للآخرة) أي صالحة لان يزرع فيها ليأخذ منه زاد  
 الآخرة (ومدرجة اليها) أي يتدرج بها إليها بحسن مسيرته في سلوكها والجله الأولى أعنى قوله  
 الدنيا مزرعة للآخرة المشهور انه حديث وليس كذلك وزعم المناوي في ترجمة المصنف من طبقاته  
 ان هذا الكلام من مبتكرات المصنف وفيه نظافة ودور ذلك في كلام غيره ممن هو قبله والمعنى صحيح

سجد موحدا الحق في  
 توحيد ماسوي الواحد  
 الحق وتلاشي \* ومجده  
 تجيد من يصرح بأن  
 كل شيء ماسوي الله  
 باطل ولا يتعاشي وان كل  
 من في السموات والارض  
 لن يخلقوا ذبا ولو اجتمعوا  
 له ولا فراشا ونشكره اذ رفع  
 السماء لعباده سقفا مبنيا  
 ومهد الارض بساطا لهم  
 وفراشا \* وكور الليل على  
 النهار فجعل الليل لباسا  
 وجعل النهار معاشا \*  
 لينتشروا في ابتغاء فضله  
 وينتعضوا به عن زراعة  
 الحاجات انتعاشا \* ونصلي  
 على رسوله الذي يصدر  
 المؤمنون عن حوضه راء  
 بعدد ودهم عليه عطاشا  
 \* وعلى آله وأصحابه الذين لم  
 يدعوا في نصرته دينه تشمروا  
 وانسكاشا \* وسلم تسليميا  
 كثيرا (أما بعد) فان رب  
 الارباب ومسبب الاسباب  
 \* جعل الآخرة دار الثواب  
 والعقاب \* والدنيا دار  
 التمهيل والاضطراب \*  
 والتشمير والاكتساب  
 \* وليس التشمر في الدنيا  
 مقصورا على المعاد دون  
 المعاش بل المعاش ذريعة  
 إلى المعاد ومعين عليه فالدنيا  
 مزرعة للآخرة ومدرجة  
 اليها

والناس ثلاثة رجل

شغله معاشه عن معاشه فهو  
من الهالكين \* ورجل  
شغله معاشه عن معاشه فهو  
من الفائزين والاقرب الى  
الاعتدال هو الثالث الذي  
شغله معاشه لمعاده فهو من  
المقتصدين \* ولن ينال رتبة  
الاقتصاد من لم يلزم في طلب  
المعيشة منهج السداد  
ولن ينتهض من طلب الدنيا  
وسيلة الى الآخرة وذريعة  
مالم يتأدب في طلبها بآداب  
الشرعية وهاتحين نورد  
آداب التجارات والصناعات  
وضروب الاكتسابات  
وسنهاب ونشرحها في خمسة  
أبواب \* (الباب الاول)  
\* في فضل الكسب والحث  
عليه \* (الباب الثاني) \* في  
علم صحيح البيع والشراء  
والمعاملات \* (الباب  
الثالث في بيان العدل في  
المعاملة \* (الباب الرابع) \*  
في بيان الاحسان فيها  
\* (الباب الخامس) \* في  
شفقة التاجر على نفسه ودينه  
\* (الباب الاول في فضل  
الكسب والحث عليه) \*  
(أما من الكتاب) فتعالي  
تعالى وجعلنا النهار معاشا  
فذكره في معرض الامتنان  
وقال تعالى وجعلنا لكم  
فيها معاشا قليلا ما تشكرون  
فجعلها ربك نعمة وطلب  
الشكر عليها قال تعالى  
ليس عليكم جناح أن تنبغوا  
فضلا من ربكم وقال تعالى

ففي المقي للعقيلي ومكارم الاخلاق لابن لال والرامهر مزي في الامثال من حديث طارق بن الشبيب رفعه  
نعمت النار الدنيا ما تروى منها الاخرة الحسنة وهو عند الحالكين \* لكن تعقبه الذهبي بانه منكر  
قال وعبد الجبار أعني راويه لا يعرف وفي الحلية لابي نعيم في ترجمة سعيد بن عبد العزيز من قوله ممارواه  
عقبة بن عاقمة عنه الدنيا غنمة الآخرة ومما يشهد للجمله الثانية من سياق المصنف وهو قوله ومدرجة  
اليها ما في الفردوس بلا سند عن ابن عمر مرفوعا الدنيا قنطرة الآخرة فاعبروها ولا تعمرونها وقال الراغب  
في كتاب الذريعة الانسان من وجه في دنياه حارث وعمله حزنه ودينه محزنه ووقت الموت وقت حصاده  
والآخرة يهذره فلا يحصد الا ما زرعه ولا يكيل الا ما حصده فمن عمل لا آخرة يورث في كبله وجعل منه  
زادا لا بد من عمل لدينه خاب سعيه وبطل عمله واليه أشار المصنف بقوله (والناس ثلاثة فرجل شغله معاشه  
عن معاشه) فلم يلتفت الى الدنيا وكان محل عمله السعي في أمور الآخرة (فهو من الفائزين) كما قاله تعالى  
ومن أراد الآخرة وسعى لها سعيها الآتية وهذمه رتبة الانبياء والمرسلين ومن على قدمهم من الصديقين  
والشهداء والصالحين (ورجل شغله معاشه عن معاشه) فان ركن الى الدنيا وانغمس في شهواتها وأخلد الى  
ملاذها ونسى ما خلق لاجله (فهو من الهالكين) الخاسرين الى أبد الآبدين واليه الاشارة بقوله تعالى من  
كان يريد الحياة الدنيا وزينتها نوف اليهم أعمالهم فيها الآتية وهذه رتبة الكفار ومن شابههم ومثل أعمال  
الدنيا مثل شجر الخلاف بل كالدفي والحنظل في الربيع يرى غصن الاوراق حتى اذا جاء حين الحصاد لم  
ينل طائلا وان أحضر مجناه البدر لم يفدنا ثلا ومثل أعمال الآخرة مثل شجرة الكرم والنخل المستقيم  
المغترف في الشتاء واذا حان وقت القطاف والاجتناء أقادك زادا واذا حوت منه عدة وعنادا (والاقرب  
الى الاعتدال هو الثالث الذي شغله معاشه لمعاده) أي لاجل معاشه (فهو من المقتصدين) أي المتوسطين  
بين المرتبتين وهي رتبة أهل الصلاح من المؤمنين وقد أشار الى هذا الترتيب صاحب القوت وفي ربيع الابرار  
لارزخ مشري قوام الدين والدنيا بالعلم والكسب فمن راضهما وقال ابتغى الزهد لا العلم والتوكل لا الكسب  
وقع في الجهل والطامع (ولن ينال) العبد (رتبة الاقتصاد مالم يلزم في طلب المعيشة منهج السداد) أي  
طريق الصواب في القول والعمل (ولن ينتهض طلب الدنيا وسيلة الى الآخرة) ومدرجة اليها (وذريعة)  
في التوصل بها (مالم يتأدب في طلبها بآداب الشرعية) والتوفيق للعمل به (وهاتحين نورد أبواب التجارات  
والصناعات المختلفة) وضروب الاكتساب (أي أنواعه مما يتحصل به المعاش) (وسنهاب) الشرعية بما ذكره  
عليها الملة المحمدية (ونشرح ذلك في خمسة أبواب الباب الاول في فضل الكسب والحث عليه) وما فيه من  
الانجبار والاثار (الباب الثاني في علم صحيح البيع والشراء والمعاملات) وما يتعلق بهما من الربا والسلم  
والاجارة والشركة والقراض وما لكل ذلك من الشروط (الباب الثالث في بيان العدل في المعاملة)  
واجتناب الظلم فيها (الباب الرابع في بيان الاحسان فيه) وفي بعض النسخ فيها أي المعاملة (الباب  
الخامس في) بيان (شفقة التاجر على دينه) فيما يخصه ويبيع آخوته  
(الباب الاول في فضل الكسب والحث عليه) \*

في الكتاب والسنة (أما في الكتاب فتعالي وجعلنا النهار معاشا) أي وقت معاش كما تقدم قريبا أو  
سبيلا للمعاش والتصرف في المصالح أو حياة يبعثون فيها عن نومهم (فذكره في معرض الآيات) والنعم  
الجليلات حيث قال ألم نجعل الارض مهادا والجبال أوتادا وخلقناكم أزواجا وجعلنا نوماكم سباتا وجعلنا  
الليل لباسا وجعلنا النهار معاشا الى آخر الآيات (وقال تعالى وجعلنا لكم فيها) أي في الارض (معاشا)  
أي معيشة وهي مفعلة من العاش أي ضروبا من المكاسب (قليل ما تشكرون) فجعلها ربك نعمة وطلب  
الشكر عليها ولا يكون الشكر الا في مقابلة النعمة (وقال عز وجل ليس عليكم جناح أن تنبغوا فضلا من  
ربكم) أي رزقا كما نقل عن ابن عباس وقيل المراد به المنبأ من الدنيا من المال كل والمشايير وقيل غير ذلك

(وقال عز وجل وآخرون يضربون في الأرض) أي يسافرون فيها (يبتغون من فضل الله) إلى ما يحصلون من الارباح في أسفارهم وتجاراتهم ومثل ذلك قوله تعالى فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله ومن لايات الدالات على المقصود قوله تعالى فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه وقوله تعالى أنفقوا من طيبات ما كسبتم وغير ذلك مما هو موجود في القرآن (وأما الاخبار فقد قال صلى الله عليه وسلم من الذنوب ذنوب لا يكفرها الا الله في طاب المعيشة) رواه الطبراني في الاوسط وأبو نعيم في الحلية وقد تقدم الكلام عليه قريباً في كتاب النكاح (وقال صلى الله عليه وسلم التاجر الصدوق يحشر يوم القيامة مع الصديقين والشهداء) قال العراقي رواه الترمذي والحاكم من حديث أبي سعيد قال الترمذي حسن وقال الحاكم انه من مراسيل الحسن ولا بن ماجه والحاكم نحوه من حديث ابن عمر اه قلت أورده الترمذي والحاكم في البيوع وزاد الترمذي بعد قوله حسن غريب ولكن افظهم مع النبيين والصديقين والشهداء ولذا قال الحكيمة الترمذي في نوادر الاصول بعد ان أخرجه انما الحق بدر جتهم لانه احتطى بقلبه من النبوة والصدقية والشهادة فالنبوة انكشف الغطاء والصدقية استواء سريرة القلب بعلانية الاركان والشهادة احتجاب المرء بنفسه على الله فيكون عنده على حد الامانة في جميع ما وضع عنده وقال الطبري قوله مع النبيين بعد ايقوله التاجر الصدوق حكم مرتب على الوصف المناسب من قوله ومن يطاع الله والرسول فأولئك مع الذين أنعم الله عليهم وذلك أن اسم الاشارة يشعر بان ما بعده جدير بما قبله لا تصافه باطاعة الله وانما تناسب الوصف الحكم لان الصدوق بناءً على الغنى من الصدق كالصدق وانما يستحقه التاجر اذا كثر تعامله بالصدق لان الامناء ليسوا غير ائمة الله على عباده فلا غرو من ان تصفهم من الوصفين ان يخطر في زمرتهم وقيل ما هم اه وقال العراقي ولا بن ماجه والحاكم نحوه من حديث ابن عمر يشير به الى حديثه عندهما بلطف التاجر الامين الصدوق المسلم مع الشهداء يوم القيامة أخرجه في البيوع قال الحاكم صحيح واعترضه ابن القطان وهو من رواية كثير بن هشام وهو وان خرج له مسلم ضعفه أبو حاتم وغيره اه قلت ومن روى له أحد الشيخين فقد جاوز القنطرة ولا يسمع فيه لوم لائم روى الاصمعي في الترغيب والديلي في الفردوس من حديث أنس التاجر الصدوق تحت ظل العرش يوم القيامة وعند ابن النجار في حديث ابن عباس التاجر الصدوق لا يحجب من أبواب الجنة (وقال صلى الله عليه وسلم من طاب الدنيا حللاً) أي حال كونه المطلوب حللاً (تعففاً عن المسئلة) أي لاجل عفة نفسه عن سؤال مخلوق مثله (وسعيها على عياله) من زوجه وأطفاله (وتعطفاً) أي ترحموا وتلطفاً (على جاره) من الفقراء في تحسين حاله (لحق الله) أي يوم القيامة في ماله (ووجهه كالقمر ليلة البدر) من حسن حاله وكمال مثاله قال العراقي رواه أبو الشيخ في الثواب وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في شعب اليمان من حديث أبي هريرة بسند ضعيف اه قلت أورده أبو نعيم في ترجمة ابن السمال عن الثوري عن الحجاج بن فرافصة عن مكحول عن أبي هريرة بلطف من طلب الدنيا حللاً لا استعفاً عن المسئلة وسعيها على العلم وتلطفاً على جاره بعثه الله يوم القيامة ووجهه مثل القمر ليلة البدر ومن طلب حللاً مكاتراً بها مغالاً لقي الله وهو عليه غضبان ثم قال غريب من حديث مكحول لا أعلمه راوياً عنه الحجاج وهو عند الخطيب والديلي بلطف من طلب مكسبه من مال الحلال يكف بها وجهه عن مسئلة الناس ولده وعياله جاء يوم القيامة مع النبيين والصديقين هكذا وأشار بأصبعه السبابة والوسطى (وكان صلى الله عليه وسلم جالساً مع أصحابه ذات يوم فنظر الى شاب ذي جلد وقوة وقد بكر) أي صار في بكره النهار (يسعى) الى أي جهة مقصده من سوق أو غيرها (فقالوا ويح هذا) كلمة ترحم (لو كان شبابه وجلده في سبيل الله تعالى) كالسعي الى المساجد أو الى الجهاد أو غير ذلك من سبيل الخيرات (فقال صلى الله عليه وسلم لا تقولوا هذا فانه ان كان يسعى لنفسه) أي لا عاة نفسه (ليكنها) أي ينعها (عن المسئلة) أي عن سؤال مخلوق مثله (ويغنيها عن الناس) اذ

واخرون يضربون في الأرض يبتغون من فضل الله وقال تعالى فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله (وأما الاخبار) فقد قال صلى الله عليه وسلم من الذنوب ذنوب لا يكفرها الا الله في طلب المعيشة وقال عليه السلام التاجر الصدوق يحشر يوم القيامة مع الصديقين والشهداء وقال صلى الله عليه وسلم من طلب الدنيا حللاً وتعففاً عن المسئلة وسعيها على عياله وتعففاً على جاره لقي الله ووجهه كالقمر ليلة البدر وكان صلى الله عليه وسلم جالساً مع أصحابه ذات يوم فنظروا الى شاب ذي جلد وقوة وقد بكر يسعى فقالوا ويح هذا لو كان شبابه وجاهده في سبيل الله فقال صلى الله عليه وسلم لا تقولوا هذا فانه ان كان يسعى على نفسه ليكفها عن المسئلة ويغنيها عن الناس فهو في سبيل الله وان كان يسعى على أي بن ضعيفين أو ذرية ضعاف ليغنيهم ويكفيهم

الحاجة اليهم لا تخلو عن الذل (فهو في سبيل الله) لان هذا المقصد من جملة أعمال الخير (وان كان يسعى على أبو بن ضعيفين) أي لا يستطيعان التكسب (أو) على (ذرية) صغار (ضعفاء) عادمين القوة (ليغنيهم) عن المسئلة (ويكفهم) فهو في سبيل الله وان كان يسعى مكائرا) على أقرانه وأمثاله (ومفائرا) بتحصيل ماله (فهو في سبيل الشيطان) هكذا أوردته صاحب القوت قال العراقي رواه الطبراني في معاجزه الثلاثة من حديث كعب بن عجرة بسند ضعيف قلت ولفظه في الكبير ان كان خرج يسعى على ولده صغارا فهو في سبيل الله وان كان خرج يسعى على أبو بن شيخين كبيرين فهو في سبيل الله وان كان خرج يسعى على نفسه يعفها فهو في سبيل الله وان كان خرج يسعى رياء ومفاخرة فهو في سبيل الشيطان (وقال صلى الله عليه وسلم ان الله يحب العبد يتخذ المهنة ليستغنى بها عن الناس) أي عن سؤالهم والاحتياج اليهم (ويبغض العبد يتعلم العلم يتخذ مهنة) أي لان العلم من أمور الاسخرة فاذا لم تهتم به دنيا فقد وضع الشئ في غير محله وقد ورد في ذلك وعيد شديد في المعجم الكبير للطبراني من حديث الجارود بن المعلى مرفوعا من طلب الدنيا بعمل الاسخرة طمس وجهه ومحق ذكره وأثبت اسمه في أهل النار والحديث المذكور هكذا أوردته صاحب القوت قال العراقي لم أجده هكذا وروى الديلمي في مسند الفردوس من حديث علي ان الله يحب أن يرى عبده تعباً في طلب الحلال وفيه محمد بن سهل العطار قال الدارقطني كان يضع الحديث اه قلت والتعب في كسب الحلال يتضمن ثوابا منها استغناؤه عن الناس وعن اظهار الحاجة لكن شرطه اعتقاد الرزق من الرزاق لا من الكسب ومنها اتصال النفع الى الغير باجراء الاجرة وبتهمة أسبابهم ومنها السلامة من البطالة والهوان ومنها كسر النفس ليقل طغيانها ومنها التعفف عن ذل السؤال (وفي الخبر ان الله يحب المؤمن المحترف) أي الذي له صناعة يكتسب منها فان قعود الرجل فارغا من غير شغل أو اشتغاله بما لا يعنيه من سفه الرأي وسخافة العقل واستيلاء الغفلة قال العراقي رواه الطبراني وابن عدي من حديث ابن عمر وضعفه اه قلت وكذلك رواه الحكيم الترمذي والبيهقي وقال تفرد به أبو الربيع عن عاصم وليس بالقويين وقال ابن الجوزي حديث لا يصح وقال في الميزان أبو الربيع السمعاني قال أحمد مضطرب الحديث والنسائي لا يكتب حديثه والدارقطني متروك وقال هيثم كان يكذب ثم أورد له بما أنكر عليه هذا الحديث ونقل الزركشي تضعيفه عن ابن عدي وأقره وقال الحافظ السيوطي في سننه متروك وقال الحافظ السخاوي لكن له شواهد قلت ومنها ما يروى عن أبي هريرة مرفوعا ان الله تعالى يحب المؤمن المتبذل المحترف الذي لا يبالي ما لبس رواه البيهقي من طريق ابن خبيق عن عقيل عن يعقوب بن عيينة عن المغيرة بن الاخير عن أبي هريرة قال والصواب عن المغيرة مرسلا (وقال صلى الله عليه وسلم أحل ما أكل الرجل من كسبه وكل بيع مبرور) هكذا أوردته صاحب القوت قال العراقي رواه أحمد من حديث رافع بن خديج قيل يا رسول الله أي الكسب أطيب قال عمل الرجل بيده وكل بيع مبرور ورواه البراز والحاكم في رواية سعيد بن عمير عن عمه قال الحاكم صحيح الاسناد قال وكره يحيى بن سعيد ان عم سعيد البراء بن عازب ورواه البيهقي من رواية سعيد بن عمير مرسلا وقال هذا هو المحفوظ وخطأ قول من قال عن عمه وكلان عن البخاري ورواه أحمد والحاكم من رواية جميع يزعم عن خاله أبي بردة وجميع ضعيف والله أعلم اه قلت وروى ابن عساكر من حديث ابن عمر سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن أطيب الكسب قال عمل الرجل بيده وكل بيع مبرور هكذا هو في نسخة الجامع الكبير للسيوطي ابن عمر وأخاه معقبا عن ابن عمر والله أعلم (وفي خبر آخر) ونلفظ القوت وفي لفظ آخر (أحل ما أكل العبد كسب يد الصانع اذا نصح) قال العراقي رواه أحمد من حديث أبي هريرة بلفظ خير الكسب كسب العامل اذا نصح وسنده حسن اه قلت وكذلك رواه البيهقي والديلمي وابن خزيمة وقال الهيثمي رجاله ثقات ولفظهم كسب يد العامل ومعنى قوله اذا نصح أي بان عمل عمل اتقان واحسان متجنباً للغش وافيًا بحق الصنعة

فهو في سبيل الله وان كان يسعى تفاخرا وتكاثرا فهو في سبيل الشيطان وقال صلى الله عليه وسلم ان الله يحب العبد يتخذ المهنة ليستغنى بها عن الناس ويبغض العبد يتعلم العلم يتخذ مهنة وفي الخبر ان الله تعالى يحب المؤمن المحترف وقال صلى الله عليه وسلم أحل ما أكل الرجل من كسبه وكل بيع مبرور وفي خبر آخر أحل ما أكل العبد كسب يد الصانع اذا نصح



سمى حراما وقوله الابطاعته اشارة الى أن ما عند الله اذا طلب بطاعته مدح وسمى حلالا وفيه دليل ظاهر  
 لاهل السنة ان الحرام يسمى رزقا والسكندر من عند الله خلافا للمعتزلة اهـ (وقال صلى الله عليه وسلم الاسواق  
 موائد الله تعالى فمن آتاها أصاب منها) قال العراقي رويناه في الطيوريات من قول الحسن البصري ولم أجده  
 من روعاه اهـ قلت وهكذا هو في القوت قال أبو عمرو بن العلاء قال الحسن فساقه (وقال صلى الله عليه وسلم  
 لان يأخذ أحدكم حبله) وفي رواية حبله وفي أخرى أحبله بالجمع (فيحطبط) بتاء الافتعال وفي مسلم  
 فيحطبط بغير تاء أي يجمع الحطاب (خبره من أن يأتي رجلا أعطاه الله من فضله فسأله أمرادنيو يأعطاه أو  
 منعه) متفق عليه من حديث أبي هريرة ولفظ البخاري والذي نفسي بيده لان يأخذ أحد حبله ثم يغدو  
 الى الجبل فيحطبط فيبيع فيأكل ويتصدق خبره من أن يسأل الناس وفي لفظه خبره من أن يسأل أحد  
 فيعطيه أو يجمعه وليس عند مسلم والذي نفسي بيده وعنده فيحطبط بغير تاء الافتعال ومثله رواية النسائي  
 الا انه قال فيحطبط كما عند البخاري وليست خبره أن فعل تفضيل بل من قبل أصحاب الجنة يومئذ خير مستقرا  
 وفي الحديث الخث على التعفف وتفضيل للسبب على البعالة وجهه للمحققين كابن جرير وأتباعه على أن  
 السبب لا ينافي التوكل حيث كان الاعتماد على الله لا على السبب فان احتاج ولم يقدر على السكسب اللائق  
 جاز السؤال بشرط أن لا يذل نفسه ولا يبل ولا يؤذي المسؤل فان فقد شرط منها حرم اتناقا وقدرى ابن  
 جرير في تهذيبه من حديث أبي هريرة لا يفتح أحد على نفسه باب مسألة الا فتح الله عليه باب فقر لان يأخذ  
 أحدكم أحبله فيأتى الجبل فيحطبط على ظهره فيبيع فيأكل خبره من أن يسأل الناس معط أو مانع  
 (وقال صلى الله عليه وسلم من فتح على نفسه بابا من السؤال فتح الله عليه سبعين بابا من الفقر) قال العراقي  
 رواه الترمذي من حديث أبي كبشة الانباري بلفظ ولا يفتح عبد باب مسألة الا فتح الله عليه باب فقر أو  
 كلمة نحوها وقال حسن صحيح اهـ قلت وفي التهذيب لابن جرير من حديث أبي هريرة من فتح باب مسألة  
 فتح الله له باب فقر في الدنيا والآخرة ومن فتح باب عطية ابتغى راحة الله أعطاه الله خير الدنيا والآخرة  
 وفي لفظه أيضا لا يفتح أحد على نفسه باب مسألة الا فتح الله عليه باب فقر الحديث وقد ذكره ياقوت هذا  
 الحديث (وأما الآثار) الواردة فيه (فقد قال لقمان الحكيم لابنه رضى الله عنهما يا بني استغن بالسكسب  
 الحلال عن الفقر فانه ما افتقر أحد قط الا أصابه ثلاث خصال رقة في دينه) وهو كناية عن قلته فان الفقر  
 يضطره الى ارتكاب ما يتسبب لذلك (وضعف في عقله) وذلك لسكون ما يعتريه من الهموم والافكار وهي  
 تظلم العقل (وذهب مروءته) وقد ورد لادين لمن لا مروءة له (وأعظم من هذه الخصال استخفاف الناس  
 به) واحتقارهم له وازدراؤهم لحاله وهذا القول نقله صاحب القوت (وقال) عمر بن الخطاب (رضي الله  
 عنه لا يقعد أحدكم عن طلب الرزق ويقول اللهم ارزقني فقد علمتم أن السماء لا تمطر ذهبا ولا فضة)  
 نقله صاحب القوت والاسمعيلى والذهبي كلاهما في مناقب عمر أي لا بد للعبد من حركة ومباشرة لسبب  
 من أسباب يتحصل به طريق الوصول الى الرزق فالسماء تمطر ماء فيجتمع في الارض فتنبت نباتا فيسدر  
 فيحصد ويجمع في البيدر فيباع بالذهب والفضة وهذا كله يحتاج لمباشرة أسباب لتحصي ذلك (وكان  
 يزيد بن سلمة يغرس في أرضه) هكذا في سائر نسخ الكتاب والذي في القوت وحدوثنا عن يزيد بن أسلم قال  
 كان محمد بن مسلمة في أرضه يغرس النخل فدخل عليه عمر بن الخطاب فقال يا ابن مسلمة قال ما ترى  
 (فقال له أصبت استغن عن الناس يكن أصون لدينك) أي احفظ له (وأكرم لك عليهم كيف قال  
 صاحبكم أحبة) بن الجلاح

(فلن أزال عن الزوراء أعمرها \* ان الكريم على الاخوان ذوالمال)

هكذا هو في سياق القوت وهو الصواب وزيد بن أسلم تابعي مشهور وهو من موالى عمر مدني ثقة وكان  
 يرسل روى عنه بنوه عبد الله وسلمة وأسامة ومحمد بن مسلمة بن سلمة الانصاري صحابي مشهور وهو أكبر

وقال صلى الله عليه وسلم  
 الاسواق موائد الله تعالى  
 فمن آتاها أصاب منها وقال  
 عليه السلام لان يأخذ  
 أحدكم حبله فيحطبط على  
 ظهره خبر من أن يأتي رجلا  
 أعطاه الله من فضله فيسأله  
 أعطاه أو منعه وقال من فتح  
 على نفسه بابا من السؤال  
 فتح الله عليه سبعين بابا من  
 الفقر (وأما الآثار) فقد  
 قال لقمان الحكيم لابنه  
 يا بني استغن بالسكسب  
 الحلال عن الفقر فانه  
 ما افتقر أحد قط الا أصابه  
 ثلاث خصال رقة في دينه  
 وضعف في عقله وذهاب  
 مروءته وأعظم من هذه  
 الثلاث استخفاف الناس  
 به وقال عمر رضى الله عنه  
 لا يقعد أحدكم عن طلب  
 الرزق ويقول اللهم ارزقني  
 فقد علمتم ان السماء لا تمطر  
 ذهبا ولا فضة وكان زيد بن  
 مسلمة يغرس في أرضه فقال  
 له عمر رضى الله عنه أصبت  
 استغن عن الناس يكن أصون  
 لدينك وأكرم لك عليهم  
 كما قال صاحبكم أحبة  
 فلن أزال على الزوراء أعمرها  
 ان الكريم على الاخوان  
 ذوالمال



من اسمه محمد من الصحابة مات بعد الاربعين وكان من الفضلاء وأحبة بالتصغير ابن الجلاح بضم الجيم  
كغراب الضاري شاعر قبل الاسلام ولكنه من الانصار قال كيف قال صاحبكم والزوراء موضع بالمدينة  
من اعراضها (وقال ابن مسعود) رضى الله عنه (اني لا كره الرجل فارغا) عن الشغل أي بطالا (لا في أمر  
دينه ولا في أمر دنياه) ولفظ القوت اني لامقت الرجل أراه فارغا لا في عمل دنياه ولا في عمل آخرته وفي  
الخلية لابي نعيم من طريق أبي عوانة عن الاعمش عن يحيى بن وثاب قال قال ابن مسعود اني لا كره أن  
أرى الرجل فارغا لا في عمل دنياه ولا آخره ومن طريق أبي معوية عن الاعمش عن المسيب بن رافع قال قال  
عبدالله بن مسعود اني لامقت الرجل أن أراه فارغا ليس في شيء من عمل الدنيا ولا في عمل الآخرة (وسئل  
ابراهيم) بن يزيد النخعي (عن التاجر الصدوق أهو أحب اليك أم المتفرغ للعبادة قال التاجر الصدوق  
أحب الي لا في جهاد) أبدا (يأتيه الشيطان من طريق الميكل والميزان ومن قبل الانخذ والعطاء  
فيجاهده) أي يخالفه في كل ما يأمربه من الجس والحياة (و) قد (خالقه الحسن البصري في هذا) كذا  
في القوت أي ففضل المتفرغ للعبادة على من هذا حاله ويقول المتفرغ للعبادة أيضا في جهاد أبدا يأتيه  
الشيطان بوساوسه في سائر نواحيه فيجاهده وكان يقول فلا يسلم الدين في أعمال التجارات ونقل صاحب  
القوت أيضا عن ابراهيم النخعي انه كان يقول كان الصانع بيده أحب اليهم من التاجر وكان التاجر أحب  
اليهم من البطال (وقال عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه مامن موضع) ولفظ القوت موطن (يأتيني  
الموت فيه أحب الي من موطن أنسوق فيه لاهلي أبيع وأشتري) في رحلي نقله صاحب القوت وتسوق  
اذا اشترى شيئا من السوق (وقال الخيثم) بن جيل البغدادى أوسع نزيل انطاكية ثقة من أصحاب  
الحديث (ربما يبلغني عن الرجل يقع في) أي يذكري بسوء (فأذ كراستغنائى عنه فيهن ذلك على)  
نقله صاحب القوت وفيه أيضا ورؤياعنه أيضا قال اركب البر والبحر واستغن عن الناس قال وأنشدونا  
عن ابن أبي الدنيا قال أنشدني عمر بن عبدالله

لنقل الخضر من قل الجبال \* أخف على من من الرجال

يقول الناس كسب فيه عار \* فقلت العار من ذل السؤال

(و) في القوت وروينان جاد بن زيد قال (قال أيوب) هو ابن تميمه السخيتاني البصري (كسب فيه  
شي) ولفظ القوت فيه بعض الشيء (أحب الي من سؤال الناس) ولفظ القوت من الحاجة الى الناس  
وهو مصداق قوله صلى الله عليه وسلم لان يأخذ أحدكم حبله فحطاب خيره من أن يسأل الناس اعناوا  
أو منعوا وقد تقدم قريبا (و) يروي أن ابراهيم بن أدهم رجه الله تعالى ركب البحر مرة للغز وفيه ما هم  
كذلك اذ (جاءت ريح عاصفة) أي شديدة مخالفة (في البحر فقال أهل السفينة لابراهيم بن أدهم اما ترى  
هذه الشدة) يشيرون الى شدة اضطراب البحر من الريح (فقال ليس هذه شدة انما الشدة الحاجة الى  
الناس) أي الاحتياج اليهم في أمر ديني اعطوا أو منعوا رواه صاحب الحلية ولفظ القوت حدثونا عن  
موسى بن طريف قال ركب ابراهيم بن أدهم البحر فأخذهم ريح عاصف أشرفوا على الهلكة فقالوا يا أبا  
اسحق اما ترى ما نحن فيه من الشدة قال أو هذه شدة قالوا فأي شدة الشدة قال الحاجة الى الناس (وقال  
أيوب) السخيتاني المارذ كره (قال لي أبو قلابة) عبدالله بن زيد بن عمر والجري البصري ثقة فاضل  
كثير الارسال مات بالشام هارباً من القضاء سنة أربع ومائة (الزم السوق فان الغنى من العافية) أخرجه  
البيهقي وابن عساكر من طريق أيوب السخيتاني قال قال أبو قلابة احفظ عني ثلاث خصال اياك وأبواب  
السلطان واياك وجالس أصحاب الأهواء والزم سوقك فان الغنى من العافية وأورد صاحب القوت مقتصرا  
على الجملة الاخيرة وتبعه المصنف وزاد في تفسيره (يعني الغنى عن الناس) والله أعلم (وقيل لاجد) بن  
حنبل رجه الله تعالى القائل له أبو بكر المروزي (ما تقول فيمن جلس في بيته أو في مسجده) الملاصق لبيته

وقال ابن مسعود رضى الله  
عنه اني لا كره ان أرى  
الرجل فارغا لا في أمر دنياه  
ولا في أمر آخرته وسئل  
ابراهيم عن التاجر الصدوق  
أهو أحب اليك أم المتفرغ  
للعادة قال التاجر الصدوق  
أحب الي لا في جهاد  
يأتيه الشيطان من طريق  
الميكل والميزان ومن قبل  
الانخذ والعطاء فيجاهده  
وخالفه الحسن البصري في  
هذا وقال عمر رضى الله عنه  
ما من موضع يأتيني الموت  
فيه أحب الي من موطن  
أنسوق فيه لاهلي أبيع  
وأشتري وقال الهيثم ربما  
يبلغني عن الرجل يقع في  
فأذ كراستغنائى عنه فيهن  
ذلك على وقال أيوب كسب  
فيه شيء أحب الي من سؤال  
الناس وجاءت ريح عاصفة  
في البحر فقال أهل السفينة  
لابراهيم بن أدهم رجه الله  
وكان معهم فيها اما ترى هذه  
الشدة فقال ما هذه الشدة  
انما الشدة الحاجة الى  
الناس \* وقال أيوب قال لي  
أبو قلابة الزم السوق فان  
الغنى من العافية يعني الغنى  
عن الناس \* وقيل لاجد  
ما تقول فيمن جلس في بيته  
أو مسجده

وقال لأعمل شيئاً حتى يأتيني

رزقي فقال أجد هذا رزقاً

جهل العلم أما سمع قول النبي

صلى الله عليه وسلم إن الله

جعل رزقي تحت ظل رحمتي

وقوله عليه السلام حين ذكر

الطير فقال تغدو نخاصاً

وتروح بطاناً فذكر أنها تغدو

في طلب الرزق وكان أصحاب

رسول الله صلى الله عليه

وسلم يتجرون في البر والبحر

ويعملون في نخلهم

والقدوة بهم وقال أبو قلابه

لرجل لأن أراك تطلب

معاشك أحب إلى من أن

أراك في زاوية المسجد

وروي أن الأوزاعي لقي

إبراهيم بن أدهم رحمه الله

وعلى عنقه خزمة حطب

فقال له يا أبا إسحق إلى متى

هذا الخوانك يكفونك فقال

دعني عن هذا يا أبا عمرو فإنه

بالغني أنه من وقف موقف

مذلة في طلب الحلال وجدت

له الجنة وقال أبو سليمان

الداراني ليس العبادة عندنا

أن تصف قد منك وغيرك

يقوت لك ولا تكن أبدأ

برغيفك فأحرزهما ثم تعبد

وقال معاذ بن جبل رضي

الله عنه ينادي مناد يوم

القيامة أين بغضاء الله في

أرضه فيقوم سؤال المساجد

فهذه مذمة الشرع للسؤال

والإتكال على كفاية الأغيار

ومن ليس له مال موروثة فلا

ينجيه من ذلك إلا الكسب

والتجارة (فان قلت) فقد

قال صلى الله عليه وسلم

مأوحى إلى

معتزلاً عن الناس مختلفاً بربه (وقال لأعمل شيئاً) أي من المكاسب (حتى يأتيني رزقي) أي من حيث لا أعلم (فقال أجد) في الجواب (هذا رزق جهل العلم) وضم في تصوّره (أما يسمع قول النبي صلى الله عليه وسلم إن الله جعل رزقي تحت ظل رحمتي) يشير بذلك إلى الجهاد الذي هو أفضل أنواع الكسب والمراد بالرزق ما يوسع الله عليه من أسلاب الكفار وأموالهم وما ييسره من المغنمات والفتوحات والحديث قال العراقي رواه أحمد من حديث ابن عمر باللفظ جعل رزقي تحت ظل رحمتي (وقوله صلى الله عليه وسلم حين ذكر الطير فقال تغدو) أي تصبح من أوكارها (نخاصاً) أي خالية البطن (وتروح) أي تعود مساءً إلى أوكارها (بطاناً) أي مملئة (فذكر أنها تغدو في طلب الرزق) ولا تلزم أوكارها فأثبت لها السبب وهو الغدق قال العراقي رواه الترمذي وابن ماجه من حديث عمر قال الترمذي حسن صحيح اه قلت ورواه أيضاً ابن المبارك وأبو داود والطبراني وأحمد كلهم في الزهد والنسائي وأبو يعلى والحاكم وصححه وأقره الذهبي ورواه أيضاً ابن حبان والبيهقي والضياء في المختارة كلهم من حديث عمر رضي الله عنه ولفظهم جميعاً لو أنكم توكلون على الله حق توكله لرزقكم كما رزق الطير تغدو ونخاصاً وتروح بطاناً ومعنى حق توكله أن تعلموا يقيناً أن لا فاعل إلا الله وأن كل موجود من خلق ورزق وعطاء ومنع من الله ثم تسعون في الطاب على الوجه الجليل ومعنى التوكل اظهار العجز والاعتماد على المتوكل عليه (وكان أصحاب النبي صلى الله عليه وسلم يتجرون في البر والبحر) بأنواع التجارات يصدون بذلك المعاش (ويعملون في نخلهم) أي هم الذين يسقيهم وغرس النخل بها وإصلاح شأنها وعمارة ما فسدت منها (قال) أحمد (والقدوة بهم) أي هم الذين يقتدى بأقوالهم وأفعالهم وأحوالهم فاتهم شاهدو ما لم يشاهد من بعدهم (وقال أبو قلابه) الجرجي (لرجل) من أصحابه (لأن أراك تطلب معاشك) بالكسب والسعي لتحصيله بأسيابه المحصلة له (أحب إلى من أن أراك في زاوية المسجد) معتزلاً عن الناس مختلفاً بربه (وروي أن) أبا عمرو (الأوزاعي) الامام المشهور (لقي إبراهيم بن أدهم) رجة الله عليهم (وعلى عنقه خزمة حطب) وهو ما يجمع من الحطب طائفة فيجمعه ويشده بحبل وجع الخزمة خزم كغرفة زعفران (فقال له يا أبا إسحق) وهي كنيته إبراهيم (إلى متى هذا) أي اشتغالك بالمعاش وتركك الاقبال على العبادة (اخوانك) في الله (يكفونك) مؤنة العمل (فقال) إبراهيم (دعني عن هذا) العتاب (يا أبا عمرو) وهي كنية الأوزاعي (فانه بالغني) عن بعض الاشياء (انه) قال (من وقف موقف مذلة في طلب الحلال وجبت له الجنة) وكان إبراهيم قد هاجر إلى الشام لأجل طلب الحلال وله في ذلك أخبار ذكرها صاحب الخلية وغيره (وقال أبو سليمان الداراني) رجه الله تعالى (ليس العبادة عندنا) معاشر الصوفية (أن تصف قد منك) في الصلاة فلا تزال مصلياً (وغيرك) يقولك (في العمل) (ولكن أبدأ) أولاً (برغيفك) للغداء والعشاء (فأحرزها) بعد تحصيلها (ثم تعبد) أي اشتغل بالعبادة وذلك لما فيه من تفرغ القلب للعبادة وروي أبو نعيم في الخلية في ترجمة سلمان الفارسي رضي الله عنه بسنده اليه قال إن النفس إذا حرزت قوتها طمأننت وتفرغت للعبادة وأيس منها الوسواس (وقال معاذ بن جبل رضي الله عنه ينادي مناد يوم القيامة) أي على رؤس الناس (أين بغضاء الله في أرضه) جع بغيض فعيل بمعنى مفعول أي الذي يبغضه الله تعالى (فيقوم سؤال المساجد) جع سائل والمراد هم الذين يتكففون الناس في المساجد وأخرج صاحب الخلية في ترجمة إبراهيم بن أدهم بسنده اليه قال المسئلة مسئلة على أبواب الناس ومسئلة يقول الرجل ألزم المسجد وأصلي وأصوم وأعبد الله في جاني بشئ قبلته فهذا شر المسئلتين وهذا قد ألحق في المسئلة (فهذه مذمة الشرع للسؤال) من الناس (والإتكال على كفاية الأغيار) بتحمل المؤن والكاف (ومن ليس له مال موروثة) قدورته عن احد من قرائته (فلا ينجيه من ذلك) أي من السؤال والإتكال على الغير (الأحد الشين الكسب) في أي عمل كان (والتجارة) بأي نوع كانت (فان قلت فقد قال صلى الله عليه وسلم مأوحى إلى) أي من

ان اجمع المال وكن من التاجرين (٤٣٠) ولكن أوحى الى أن سيج محمد بن بكر وكن من الساجدين واعبد ربك حتى ياتيك اليقين وقبل

لسلمان الفارسي أو صنف قال

ربي (ان اجمع المال) أي من هنا ومن هنا (وكن من التاجرين ولكن أوحى الى أن سيج محمد بن بكر وكن من الساجدين) أي من المدينين على السجود (واعبد ربك حتى ياتيك اليقين) أي الموت قال العراقي رواه ابن مردويه في التفسير من حديث ابن مسعود بسند فيه لين اه قلت ورواه الحاكم في تاريخه عن أبي ذر مرفوعا بلنظ ما أوحى الى أن أكون تاجرا ولأن أجمع المال مكانا ولكن أوحى الى أن سيج الخ وهو في الحلية لابي نعيم عن أبي مسعود لم الخولا في مراسلا بلنظ ما أوحى الى أن أجمع المال وأكون من التاجرين والباقي سواء (وقيل لسلمان الفارسي) رضي الله عنه (أو صنف قال من استطاع منكم أن يموت حاجا) أي وهو متوجه الى بيت ربه أو في نيته ذلك (أو غاريا) أي مجاهدا في سبيل الله أو في نيته ذلك (أو عامر المسجد به) بان يختلف اليه في الاوقات الخمسة وعمارته بالصلاة فيه والذكر والمراقبة والعكوف (فليفعل ولا يموت تاجرا) أي مستغلا بالتجارة (ولاجابيا) أي مستغلا بالجابية وقد كان مقام سلمان يستدعي ذلك فانه كان مثبتا على الشدائد مطر حال الزوائد (فالجواب ان وجه الجمع بين هذه الاخبار والآثار التي تليت وكذا غيرها مما يشاكلها (تفصيل الاحوال فنقول لسنانقول) ان (التجارة أفضل مطلقا من كل وجه ولكن) نفصل ونقول ان (التاجر) لا يخلو (اما أن يطلب بها) أي بتلك التجارة (الكفاية) لمؤنة نفسه وعياله (أو الثروة) أي استكثار المال (والزيادة على الكفاية) والحاجة الضرورية (فان طلب منها الزيادة على الكفاية باستكثار المال) وتتميمه (وادخاره لا يصرف الى الخيرات) المطالبة (والصدقات المزعومة) والبركات الشرعية التي تدب اليها الشارع وأكدها (فهى مذمومة) ثمعا (لانه اقبال على الدنيا التي جها رأس كل خطيئة) يشير بذلك الى ما رواه البيهقي في الشعب باسناد حسن الى الحسن البصري رفعه عن سلا حب الدنيا رأس كل خطيئة ورواه الديلمي في الفردوس عن علي مرفوعا وهو أيضا عند البيهقي في الزهد وأي نعم في ترجمة الثوري من الحلية من قول عيسى بن مريم عليهم السلام وعند ابن أبي الدنيا في مكاييد الشيطان له من قول مالك بن دينار وعند ابن نونس في ترجمة سعد ابن مسعود التخيبي من تاريخ مصر له من قول سعد وجزم ابن تيمية بانه من قول جندب الجبلي رضي الله عنه وفي معنى هذه الجملة ما رواه الديلمي من حديث أبي هريرة مرفوعا أعظم الآفات لشيب أمتي حبهم الدنيا وجمعهم الدنانير والدراهم لا خير في كثير ممن جمعها الا من سلطه الله على هلاكها في الحق (فان كان مع ذلك خائنا) في معاملاته (فهو ظلم وفسوق) وخروج عن الحدود (وهذا ما أراد سلمان) رضي الله عنه (بقوله لا يموت تاجرا ولا جابيا) فان الجابية تتدخلها الخيانة (وأراد بالتاجر طالب الزيادة) عن الكفاية (وأمان طلب بها الكفاية لنفسه وأولاده) ممن يؤمنهم (وكان يقدر على كفايتهم بالسؤال) من أيدي الناس (فالتجارة) أي الاشتغال بها (تعففا عن السؤال أفضل) في المقام (وان كان لا يحتاج الى السؤال وكان يعطى من غير مسئلة فالكسب) في حقه (أفضل لانه انما يعطى لانه سائل بلسان حاله) (ولو سكت في مقاله) (ومنادين الناس بفقره) وهذا هو الذي قدمنا قريبا عن ابراهيم بن أدهم انه شرا المستثنين (فالتعفف والستر أولى من البطالة) عن الكسب (بل من الاشتغال بالعبادات البدنية) كالصلاة والصوم وغيرهما (وترك الكسب أفضل لاربعة) أشخاص (عابد) مشغول (بالعبادات البدنية) فلو مال الى الكسب اشتغل عنها وفاته اذ الكسب يستدعي استغراق طرفي النهار فيه (أورجل له سير بالباطن) الى الحق (وعمل بالقلب) بمراقبته ونفي الخواطر عنه (في علوم الاحوال والمكاشفات) مما ترد عليه وتظهر له فلو مال الى الكسب اشتغل عن السير ووقف والوقوف نقصان (أو عالم) محقق (مشتغل بتربية) الطالبين في (علم الظاهر مما ينتفع الناس به في دينهم) بان يرجعوا اليه في المشكلات التي تنصدي والنوازل التي تقع (كالمفتي) في المذهب (والمفسر والمحدث وأمثالهم) فان هؤلاء متصدون لنشر هذه العلوم لطالبها

من استطاع منكم ان يموت حاجا أو غاريا أو عامر المسجد ربه فليفعل ولا يموت تاجرا ولا جابيا (فالجواب) ان وجه الجمع بين هذه الاخبار تفصيل الاحوال فنقول لسنانقول التجارة أفضل مطلقا من كل شيء ولكن التجارة اما ان تطلب بها الكفاية أو الثروة والزيادة على الكفاية فان طلب منها الزيادة على الكفاية لاستكثار المال وادخاره لا يصرف الى الخيرات والصدقات فهى مذمومة لانه اقبال على الدنيا التي جها رأس كل خطيئة فان كان مع ذلك ظالما خائنا فهو ظلم وفسوق وهذا ما أراد سلمان بقوله لا تمت تاجرا ولا جابيا وأراد بالتاجر طالب الزيادة كما اذا طلب بها الكفاية لنفسه وأولاده وكان يقدر على كفايتهم بالسؤال فالتجارة تعففا عن السؤال أفضل وان كان لا يحتاج الى السؤال وكان يعطى من غير سؤال فالكسب أفضل لانه انما يعطى لانه سائل بلسان حاله ومنادين الناس بفقره فالتعفف والستر أولى من البطالة بل من الاشتغال بالعبادات البدنية وترك

وواقفون

الكسب أفضل لاربعة عابد بالعبادات البدنية أورجل له سير بالباطن وعمل بالقلب في علوم الاحوال والمكاشفات أو عالم مشتغل بتربية علم الظاهر مما ينتفع الناس به في دينهم كالمفتي والمفسر والمحدث وأمثالهم

أورجل مشغول بمصالح المسلمين وقد تكفل بأمرهم كالسلطان والقاضي والشاهد فهو لاء اذا كانوا يكفون من الاء وال المرصدة للمصالح  
أو الأوقاف المسبلة على الفقراء أو العلماء فاقبالهم على ما هم فيه أفضل من الله تعالى بهم بالكسب ولهذا أوحى الى رسول الله صلى الله عليه  
وسلم أن سيج محمد بن بلون من الساجدين ولم يوح اليه أن كمن من التاجرين لانه كان جامعاً لهذه المعاني الاربعة الى زيادات لا يحيط  
بها الوصف ولهذا أشار الصحابة على أبي بكر رضي الله عنهم بترك التجارة لما ولى (٤٢١) الخلافة اذ كان ذلك يشغله عن المصالح

وكان يأخذ كفايته

من مال المصالح ورأى ذلك

أولى ثم لما توفى أوصى برده

الى بيت المال ولكنه رآه في

الابتداء أولى ولهؤلاء

الاربعة حالتان أخريان

احدهما أن تكون

كفايتهم عند ترك المكسب

من أيدي الناس وما يتصدق

به عليهم من زكاة أو صدقة

من غير حاجة الى سؤال

فترك الكسب والاستغفار

بما هم فيه أولى اذ فيه اعانة

الناس على الخيرات وقبول

منهم لما هو حق عليهم أو

فضل لهم الحالة الثانية

الحاجة الى السؤال وهذا في

محل النظر والتشديدات

التي رويها في السؤال

وذمه تدل ظاهراً على ان

التعفف عن السؤال أولى

واطلاق القول فيه من غير

ملاحظة الاحوال

والاشخاص عسير بل هو

موكول الى اجتهاد العبد

ونظرة لنفسه بان يقابل

ما يلقى في السؤال من المذلة

وهتك المروعة والحاجة الى

التثقيب والالحاح بما

يحصل من اشتغاله بالعلم

والعلم من الفائدة ولغيره

وواقفون ازاء هاليلان ومارا فلوما لوالى الكسب لم يتم كمنوا من ضبطها وحفظها وجعلها (أورجل) من ولاية  
الامور (مشتغل بمصالح المسلمين) العامة (وقد تكفل بأمرهم) ضبطاً وحفظاً (كالسلطان) ومن في معناه  
(والقاضي) ومن في معناه (والشاهد فهو لاء) الاربعة (اذا كانوا يكفون) المؤنة (من الاموال المرصدة)  
أي المحبوسة (للمصالح) الشرعية (أو الأوقاف المسبلة) أي المجمولة في سبيل الله تعالى (على العلماء)  
بأصنافهم (والفقراء) أو باب الزوايا (فاقبالهم على ما هم فيه) من الاشتغال بالعلم بالله ومصالح الخلق (أفضل  
من الاشتغال بالكسب ولهذا أوحى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان سيج بمحمد بن بلون من الساجدين  
ولم يوح اليه أن يكون من التاجرين لانه) صلى الله عليه وسلم (كان جامعاً لهذه المعاني الاربعة) فانه كان  
مشتغلاً بعبادة ربه سالكاً بالسيرة اليه مريباً للخلق بما ينفعهم في دينهم ودنياهم قاضياً بمصالح العامة (الى  
زيادات لا يحيط بها الوصف) ويكمل عنها البيان (ولهذا) المعنى (أشار الصحابة على أبي بكر) رضي الله عنهم  
(بترك التجارة لما ولى الخلافة اذ كان ذلك يشغله عن المصالح) المقصودة للعامة والخاصة (وكان يأخذ  
كفايته) وكفايته عماله (من مال المصالح) المرصدة لولاية الامر بعد النبي صلى الله عليه وسلم وهو من سهم  
الخمس (ورأى ذلك) أي أخذه منه (أولى) من الاشتغال بالتجارة (ثم لما توفى أوصى برده الى بيت المال  
ولكنه رآه في الابتداء أولى) وهكذا فعله عمر رضي الله عنه لما ولى الخلافة (ولهؤلاء الاربع حالتان  
أخريان احدهما أن تكون كفايتهم) المؤنة (عند ترك الكسب من أيدي الناس وما يتصدقونه عليهم)  
سواء (من زكاة) مفروضة (أو صدقة) متطوعة (من غير حاجة الى سؤال) ولا ما يحمله عليه (فترك  
الكسب) حيثئذ (والاشتغال بما هم فيه أولى وأرق مقاماً اذ هو فيه اعانة للناس على الخيرات) بأنواعها  
(وقبول منهم لما هو حق) مفروض (عليهم) أو فضل لهم الحالة الثانية الحاجة الى السؤال وهذا في محل  
النظر والتأمل (والتشديدات التي رويها) آنفاً (في السؤال وذمه) وكرهيته (تدل ظاهراً) أي  
بظواهر سياقاتها (على أن التعطف عن السؤال أولى) واليه مال جماعة (واطلاق القول فيه) بالاولوية  
(من غير ملاحظة الاحوال والاشخاص) مع تباينها (عسير) جداً (بل هو موكول الى اجتهاد العبد ونظرة  
لنفسه بان يقابل ما يلقى في السؤال من المذمة) والدناءة (وهتك) حجاب (المروعة والحاجة الى التثقيب  
والالحاح) المذمومين (بما يحصل من استفادة بالعلم أو العمل من الفائدة له ولغيره) ثم يتأمل في هذه  
المقابلة (فرب شخص يكثر فائدة الخلق وفائدته في اشتغاله بالعلم أو العمل ويهون عليه بأذى تعريض في  
السؤال تحصيل الكفاية) من المعاش (وربما يكون بالعكس وربما يتقابل المطلوب والمحدور) فيكونان  
على حد سواء (فيمنعني أن يستغني المرء بغيره) ماذا يفتيه ولا يستغني غيره (وان أفتاه المفتون) ففي  
الخبر استغنى قلبك وان أفتوك وأفتوك وقد تقدم ذلك مفصلاً في كتاب العلم (فان الفتاوى) الظاهرة  
(لا تحيط بتفاصيل الصور) المتنوعة (ودقائق الاحوال) الخفية (فلقد كان في) من مضى من (السلف  
من) كان (له ثلاثمائة وستون صديقاً ينزل على كل واحد ليلة) نقله صاحب القوت والعوارف قالوا  
(و) فيهم (من) كان (له ثلاثون) صديقاً ينزل على كل واحد نحو ثلاث مرات في الشهر فلا يستثقلون من  
وروده عليهم (وكانوا يشتغلون أبداً بالعبادة) ولا يشكسون (لعلمهم بان المتكافين بهم) عند دور ودهم

فرب شخص تكثر فائدة الخلق وفائدته في اشتغاله بالعلم أو العمل ويهون عليه بأذى تعريض في السؤال تحصيل الكفاية وربما يكون  
بالعكس وربما يتقابل المطلوب والمحدور فيمنعني أن يستغني المرء بغيره قلبه وان أفتاه المفتون فان الفتاوى لا تحيط بتفاصيل الصور ودقائق  
الاحوال ولقد كان في السلف من له ثلاثمائة وستون صديقاً ينزل على كل واحد منهم ليلة ومنهم من له ثلاثون وكانوا يشتغلون بالعبادة لعلمهم  
بان المتكافين بهم

يتقلدون منة من قبولهم لبرائتهم فكان قبولهم لبرائتهم خيرا مضافا لهم الى عباداتهم فينبغي أن يدقق النظر في هذه الامور فان أجزالا أخذ  
كأجر المعطى مهما كان لا أخذ يستعين به على الدين والمعطى يعطيه عن طيب قلب ومن اطاع على هذه المعاني أمكنه أن يتعرف حال نفسه  
ويستوضح من قلبه ما هو الافضل له (٤٢٢) بالاضافة الى حاله ووقته فهذه فضيلة الكسب وليكن العقد الذي به الاكتساب جامع الاربعة

أمور الصحة والعدل  
والاحسان والشفقة  
على الدين ونحن نعتقد في  
كل واحد بابا ونبتدئ بذكر  
أسباب الصحة في الباب الثاني  
\*(الباب الثاني في علم  
الكسب بطريق البيع  
والربا والسلم والاجارة  
والقراض والشركة وبيان  
شروط الشرع في صحة هذه  
التصرفات التي هي مدار  
المكاسب في الشرع)\*  
اعلم أن تحصیل علم هذا  
الباب واجب على كل مسلم  
مكتسب ولان طلب العلم  
فريضة على كل مسلم وانما  
هو طلب العلم المحتاج اليه  
والمكتسب يحتاج الى علم  
الكسب ومهما حصل علم  
هذا الباب وقف على  
مفسدات المعاملة فينتقيها  
وما شذ عنه من الفروع  
المشككة فيقع على سبب  
اشكالها فتوقف فيها الى  
أن يسأل فانه اذا لم يعلم  
أسباب الفساد بعلم جلي فلا  
يدري متى يجب عليه التوقف  
والسؤال ولو قال لا أقدم  
العلم ولكنني أصبر الى أن  
تقع لي الواقعة فعندها أعلم  
واستفتي فيقال له وبم تعلم  
وقوع الواقعة مهما لم تعلم  
جمل مفسدات العقود فانه  
يستمر في التصرفات وينظنها

عليهم (يتقلدون منة من قبولهم لبرائتهم فكان قبولهم لبرائتهم خيرا مضافا لهم الى عباداتهم) وهذا الملاحظ  
دقيق (فينبغي أن يدقق النظر في هذه الامور فان أجزالا أخذ) للصدقة (كأجر المعطى) لها (مهما كان  
الاخذ يستعين به على) أمور (الدين و) كان (المعطى يعطيه عن طيب قلب) وشرح صدر (ومن اطاع  
على هذه المعاني) الباطنة (أمكنه أن يتعرف حال نفسه ويستوضح من قلبه ما هو الافضل له بالاضافة الى حاله  
ووقته) وهذا هو فتوى القلب (والله أعلم فهذا فضل الكسب وليكن العقد الذي به الاكتساب جامع الاربعة  
أمور الصحة والعدل والاحسان والشفقة على الدين ونحن نعتقد في كل واحد بابا ونبتدئ بذكر الصحة في  
الباب الثاني) فنقول

\*(الباب الثاني في علم الكسب بطريق البيع والربا والسلم والاجارة والقراض والشركة)\*  
فهذه ستة طرق للاكتساب (وبيان شروط الشرع في صحة هذه التصرفات التي هي مدار المكاسب) أي  
تدور عليها ولا تخرج عنها (اعلم أن تحصیل علم هذا الباب واجب على كل مكتسب لان طلب العلم فريضة  
على كل مسلم) رواه أنس عن النبي صلى الله عليه وسلم وقد تقدم الكلام عليه مبسوطا في كتاب العلم (وانما  
هو طلب العلم المحتاج اليه) وهو أحد التأويلات في شرح الحديث المذكور ومررت الاشارة اليه هنالك  
(والمكتسب) على كل حال (محتاج الى علم الكسب) الذي به يعرف ما يكتسبه وكيف يكتسب (ومهما  
حصل) لنفسه (علم هذا الباب وقف على مفسدات المعاملة) على التفصيل (فينتقيها وما شذ عنه) وانفرد  
(من الفروع المشككة) منها التي لم تحصل تحت حيطتها (فيقع على سبب اشكالها فتوقف فيها الى أن  
يسأل) ذوى المعرفة عنها (فانه اذا لم يعلم أسباب الفساد بعلم جلي) أي اجازي (لا يدري متى يجب عليه  
التوقف والسؤال) وهذا ظاهر (ولو قال لا أخدم العلم) في شيء من ذلك (ولكنني أصبر) زمانا من العمر  
(الى أن تقع لي الواقعة) واحتجبت الى ذلك (فعندها أعلم هذا العلم) واشتغل به (واستفتي) علماء الوقت  
فيما أتوقف وفي نسخة واستقصى أي أطلب النهاية (فيقال له وبم تعلم وقوع الواقعة مهما لم تعلم جمل  
مفسدات العقود فانه يستمر في التصرفات) على ما جرت به العادات (وينظنها صحيحة مباحة) وقد دخلها  
الفساد المانع عن الصحة وهو لا يدري (فلا بد له من هذا القدر من علم التجارة ليتميزه المباح عن المحظور)  
الشرعيين (وموضع الاشكال عن موضع الوضوح ولذلك روى عن) أمير المؤمنين (عمر) بن الخطاب  
(رضي الله عنه انه كان يطوف) أي يدور (في السوق) أي سوق المدينة وفي نسخة من الاسواق (ويضرب  
بعض التجار بالدره) بالكسر سوط من حبل (ويقول لا يبيع في سوقنا) هذا والمراد أسواق المسلمين (الا  
من تفقه) أي من فقه في معاملاته (والأكل الربا) الذي حرمه الله تعالى (شاء أم أبي) أي يقع فيه بحيث  
لا يدري وهذا القول نقله صاحب القوت وأورده الامميلي والذهبي كلاهما في مناقب عمر رضي الله عنه  
(وعلم العقود كثيرة ولكن هذه العقود الستة) المذكورة (لا يفتل المكاسب عنها) غالبا وسواها يقع  
على الندرة (فلنشرح شروطها) ونكشف عن وجوه الحق مروطها

\*(العقد الاول البيع)\*

قال صاحب الاقليد مصدر مفرد على بابه ويجمع لاختلاف أنواعه واشتقاقه من مباديع بمعنى اختلافها  
في المضارع اه وقال الحراني البيع رغبة المالك عما في يده الى ما في يد غيره والشرع رغبة المستملك فيما في يد  
غيره معاوضة بما في يده بما رغب عنه فذلك كل شاربا نفع وقال صاحب المصباح أصله مبادلة مال بمال

صحيحة مباحة فلا بد له من هذا القدر من علم التجارة ليتميزه المباح عن المحظور وموضع الاشكال عن موضع الوضوح ولذلك يقولون  
روى عن عمر رضي الله عنه أنه كان يطوف السوق ويضرب بعض التجار بالدره يقول لا يبيع في سوقنا الا من يفقهه والأكل الربا شاء أم أبي  
وعلم العقود كثير ولكن هذه العقود الستة لا تنفك المكاسب عنها وهي البيع والربا والسلم والاجارة والشركة والقراض فلنشرح شروطها

يقولون يبيع راجح ويبيع خاسر وذلك حقيقة في وصف الاعيان لكنه أطلق على العقد مجازا لانه سبب التملك والتملك وقولهم صح البيع أو بطل ونحوه أي صيغة البيع لكن لما حذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه وهو مذكر أسند الفعل اليه بلفظ التذكير والبيع من الاضداد لا الشراء ويطلق على كل من التعاقدين انه بائع ومشتري لكن اذا أطلق البائع فالمشتري بالذات والساعة ومن أحسن ما وسميه البيع انه تملك عن مالبة أو منفعة مباحة على التأييد بعوض مالى اه وقال أصحابنا هو شرعا مبادلة المال بالمال بالتراضي والغة هو مطلق المبادلة من غير تقييد بالتراضي وكونه مقيدا به ثبت شرعا بقوله تعالى الا أن تكون تجارة عن تراض منكم (وقد أحل الله البيع وحرم الربا) وثبت ذلك بالكتاب والسنة والاجماع أما الكتاب فقوله تعالى وأحل الله البيع وحرم الربا وأما السنة فنحو ما روى عن رافع بن خديج ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن أطلب الكسب فقال عمل الرجل بيده وكل بيع مبرور وروى انه صلى الله عليه وسلم باع قدحا وحلسا وكالوا ينبايعون فأقرهم عليه وأما الاجماع فان الامة اجمعت على جوازه وانه أحد أسباب الملك (وله ثلاثة أركان العاقد والمعقود عليه واللفظ) وعبارته في الوجيز الصيغة والعاقد والمعقود عليه وعبارته في الوسيط هي العاقد والمعقود عليه وصيغة العقد فلا بد منها لوجود صورة العقد هذا اللفظ وسبب البحث فيه عند ذكر الركن الثالث (الركن الاول العاقد) لفظ العاقد ينظم البائع والمشتري ويعتبر فيهما لصحة البيع التكليف وقد أشار الى ذلك المصنف بقوله (ينبغي للتاجر ان لا يعمل بالبيع أربعة الصبي الصغير والمجنون والعبد والاعمى) الذي لا يرى بعينه أصلا (لان الصبي غير مكلف) أي لم يكف بعد لعمل من الاعمال (وكذا المجنون) الذي لا يعي شيئا وقد ستر عقله (وبيعهما باطل) أي لا ينعقد البيع بعبارتهما لانهما لا يعبرهما (ولا يصح بيع الصبي) سواء كان مميزا أو غير مميز (وان أذن فيه الولي) أي سواء باشر بأذن الولي ودون اذنه هذا (عند الشافعي) رضى الله عنه ووافقه مالك ولا فرق بين بيع الاختبار وغيره على ظاهر المذهب وبيع الاختبار هو الذي يتخذه الولي ليستبين رشده عند مناهضة الحلم ولكن يفوض اليه الاستيلاء وترتيب العقد فاذا انتهت الامر الى اللفظ أتى به الولي وعن بعض اصحاب الصحيح يبيع الاختبار قاله الرافعي وقال النووي في زيادات الروضة ويشترط في العاقد من الاختيار فان أكره على البيع لم يصح الا اذا أكره بحق بان توجه عليه ببيع ماله لوفاء دين أو شراء ماله أسلم اليه فيه فأكره الحاكم عليه صح بيعه وشراؤه لانه أكره بحق أما بيع المصادرة فالأصح صحته ويصح بيع السكران وشراؤه على المذهب وان كان غير مكلف كما تقر في كتب الأصول والله أعلم اه وقال ابو حنيفة رحمه الله ان كان الصبي مميزا وباع واشترى بغير اذن الولي فالعقد موقوف على اجازته وان باع بأذنه نفذ ويكون وكيله عن الولي اذا أذن له في التصرف في ماله ومتصرفا لنفسه ان أذن له في التصرف في مال نفسه حتى لو أذن له في بيع ماله بالغين فباع نفذ وان كان لا ينفذ من الولي ووافقه الامام أحمد على انه ينفذ اذا كان بأذن الولي وأصحاب الشافعي يقولون هو غير مكلف فلا ينفذ بيعه وشراؤه كالمجنون وغير المميز (وما أخذ منه ما ضمن عليه لهما وما سلمه لهما في المعاملة فضاء في أيديهما فهو المضيع له) أي لو اشترى شيئا وقبض المبيع فتلف في يده أو تلفه الصبي لاضمان عليه في الحال ولا بعد البلوغ وكذا لو استقرض مالا لان المالك هو المضيع بالتسليم اليه وما دام باقيا فللمالك الاسترداد ولو سلم ثمن ما اشتراه فعلى الولي استرداده والبائع يرد على الولي فلورده على الصبي لم يبرأ عن الضمان وهذا كالجور على الصبي دينار على صراف لينقله أو متاعا على مقوم ليقومه فاذا أخذ لم يجز له رده على الصبي بل يرد على وليه ان كان للصبي وعلى مالكه ان كان له ماله فلورده على الصبي يدفعه اليه فدفعه سقط عنه الضمان ان كان المالك للولي وان كان للصبي فلا كمال أمره بالقضاء مال الصبي في البحر ففعل يلزمه الضمان ولو تبايع صبيان وتقابضا فالتلف كل واحد منهما ما قبضه نظر ان جرى ذلك بأذن الوليين فالضمان عليهما والا فلا ضمان عليهما وعلى الصبيين

\* (العقد الاول البيع)

وقد أحله الله تعالى وله ثلاثة

أركان العاقد والمعقود عليه

واللفظ (لركن الاول)

العاقد ينبغي للتاجر أن

لا يعمل بالبيع أربعة

الصبي والمجنون والعبد

والاعمى لان الصبي غير

مكلف وكذا المجنون

وبيعهما باطل فلا يصح

بيع الصبي وان أذن له الولي

فيه عند الشافعي وما أخذ

منهما مضمون عليه لهما وما

سلمه في المعاملة اليهما فضاء

في أيديهما فهو المضيع له



الضمان لان تسليمهما لا يعد تسلية طارئة وتضييعا وفي هذا الفضل مستلذان احدهما كالا ينفذ ببيع الصبي  
وشراؤه لا ينفذ نكاحه وسائر تصرفاته نعم في تدبير المميز ووصيته خلافه كذا في الوصايا فاذا فسخ الباب  
وأخبر عن اذن أهل الدار في الدخول أو وصل هدية إلى انسان فأنه يبر عن اهداء مهيأ فله هل يجوز  
الاعتماد عليه نظرا ان انضمت اليه قرائن أو رثت العلم بحقيقة الحال جاز الدخول والقبول وهو في الحقيقة  
عمل بالعلم لا بقوله وان لم ينضم نظرات كان عازما غير مأموون القول فلا يعتمد ولا فطر يقان أحدهما  
تخرجه على وجهين ذكر في قبول روايته وأصحهما القطع بالاعتماد تمسكا بعادة السلف فانهم كانوا  
يعتمدون امثال ذلك ولا يضيقون فيها الثانية كما لا تصح تصرفاته الفضلية لا يصح قبضه في تلك التصرفات  
فان للقبض من التأثير ما ليس للعقد فلا يفيد قبضه الموهوب للمالك له وان اتهم له الولي ولا غيره اذا أمره  
الموهوب منه بالقبض له ولو قال مستحق الدين ان عليه الدين سلم حتى الى هذا الصبي فسلم قدر حقه لم يبرأ عن  
الدين وكان ماسله باقيا على ملكه حتى لو ضاع ضاع منه فلا ضمان على الصبي لان المالك تضييعه حيث سلمه  
اليه وانما بقي الدين بحاله لان الدين مرسل في الذمة لا يتعين الا قبض صحيح فاذا لم يصح القبض لم ينزل الحق  
المطلق عن الذمة كما اذا قال لمن عليه الدين ألق حتى في البحر فالحق قدر حقه لا يبرأ عن الدين ويخالف ما اذا  
قال مالك لوديعته للمودع سلم حتى الى هذا الصبي فسلم خرج عن العهدة لانه امتثل امره في حقه المتعين كما لو قال  
القها البحر فامتثل ولو كانت الوديعه للصبي فسلمها اليه ضمن سواء كان باذن الولي أو دون اذنه اذ ليس له  
تضييعها وان أمره الولي بها (وأما العبد البالغ العاقل فلا يصح بيعه وشراؤه الا باذن سيده) الذي عاكس رقبته  
(فعلى البقال) بائع البقل وهو كل نبات انضمت به الارض قاله ابن فارس والمراد به الذي يبيع الخضراوات  
وفي معناه الزيات والجبان واللبان ويطلق عرفا البقال على كل هؤلاء (والخباز) الذي يبيع الخبز والذي  
يخبزه (والقصاب) أي بائع اللحم (وغيرهم) من أرباب الصنائع المتعامل بهم في الاسواق (أن لا يعاملوا  
العبيد) اذا جاؤا بشترون منهم شيئا أو يبيعون (مالم يأذن لهم في معاملتهم السادة وذلك) الاذن (بان  
يسمعه) من سيده (صريحا) لا كتابية وتلميحا (أو ينتشر في البلد انه مأذون في الشراء لسيده والبيع  
فيقول على الاستفاضة أو على قول عدل يخبره بذلك فان عامله بغير اذن السيد  
مضمون عليه لسيده وما سلمه ان ضاع في يد العبد لا يتعلق برقبته ولا يضمنه سيده بل ليس له الا المطالبة به اذا  
عق) اعلم ان العبد المأذون في البيع والشراء لسيده يتوجه الكلام فيه في ثلاثة فصول أحدها فيما يجوز  
وثانها في ان المطالبة في الديون الواجبة بمعاملات على من تتوجه وثالثها في انها من أين تؤدي أما الاول فاعلم  
انه يجوز للسيد ان يأذن لعبده في سائر التصرفات لانه صحيح العبارة ومنعه من التصرفات لحق السيد فاذا  
أمره ارفع ويستفيد المأذون بالتجارة بهذا الاذن كل ما يندرج تحت اسم التجارة أو كان من لوازمها وتوابعها  
وفي ذلك صور مفصلة في شرح الوجيز ومن عامل المأذون وهو لا يعرف رقبته فتصرفه صحيح ولا يشترط عليه بحاله  
ذكره الامام في النهاية وهو أظهر الوجهين لان الاصل والغالب على الناس الحرية ولو عرف رقبته لم يجوز له  
أن يعامله حتى يعرف اذن السيد ولا يكفي قول العبد انما مأذون لان الاصل عدم الاذن المستحق وقال أبو  
حنيفة يكفي قول العبد كما يكفي قول الوكيل وانما يعرف كونه مأذونا بما سمع الاذن أو بينة تقوم  
عليه ولو شاع في الناس كونه مأذونا فوجهان أحدهما انه يكفي به أيضا لان اقامة البيعة لحل معاملته مما  
يعسر ولو عرف كونه مأذونا ثم قال بغير على السيد لم يعامل فان قال السيد لم أجبر عليه فوجهان أحدهما  
انه لا يعامل أيضا لانه العاقد والعقد باطل برعنه والثاني وبه قال أبو حنيفة يجوز معاملته اعتمادا على قول  
السيد ولو عامل المأذون من عرف رقبته ولم يعرف اذنه ثم بان كونه مأذونا فله وجهان ولو عرف كونه  
مأذونا فعامله ثم امتنع من التسليم الى أن يقع الاشهاد على الاذن فله ذلك خوفا من خطرا نكار السيد  
برو أما الفصل الثاني فاعلم أنه اذا باع المأذون ساعة وقبض الثمن واستحققت السلعة وقد تلف الثمن في يد

رأى العبد العاقل فلا يصح  
بيعه وشراؤه الا باذن سيده  
فعلى البقال والخباز والقصاب  
وغيرهم أن لا يعاملوا  
العبيد مالم يأذن لهم  
السادة في معاملتهم وذلك  
بأن يسمعه صريحا أو  
ينتشر في البلد أنه مأذون  
له في الشراء لسيده وفي البيع  
له فيقول على الاستفاضة أو  
على قول عدل يخبره بذلك  
فان عامله بغير اذن السيد  
فعقده باطل وما أخذ  
منه مضمون عليه لسيده  
وما سلمه ان ضاع في يد العبد  
لا يتعلق برقبته ولا يضمنه  
سيده بل ليس له الا المطالبة  
اذا عتق



العبد فالمشتري الرجوع ببذله على العبد لانه المباشر للعقد وفي وجهه لارجوع على العبد لان يده يد السيد وعبارته مستعارة في الوسط وفي مطالبة السيد ثلاثة اوجه أحدها انه يطالب أيضا لان العقد له فكأنه البائع والقابض للثمن والثاني لا يطالب لان السيد بالاذن قد أعطاه استقلالاً فشرط من يعامله قصر الطمع على يده وذمته والثالث ان كان في يد العبد وفاء فلا يطالب السيد لحصول غرض المشتري والافيطالب وهذه الواجهة الثلاثة هكذا رتبها الامام في النهاية وعن ابن سريج انه ان كان السيد قد دفع اليه غير مال وقال بعها واخذ منها وانجز فيه أو قال اشترى بهذه السلعة وبها وانجز في ثمنها ففعل ثم ظهر الاستحقاق وطالبه المشتري بالثمن فله أن يطالب السيد بقضاء الدين عنه لانه أوقعه في هذه الغرامة وان اشترى باختياره سلعة وباعها ثم ظهر الاستحقاق فلا واذ اتوجهت الطلبة على العبد لم تندفع بعنته لكن في رجوعه بالغرم بعد العتق وجهان أحدهما يرجع لانقطاع استحقاق السيد بالعتق وأظهرهما لا يرجع لان المؤدى بعد العتق كالمستحق بالنصرف السابق على الرق \* وأما الفصل الثالث فاعلم ان ديون معاملات الماذون مؤدة مما في يده من مال التجارة سواء فيه الارباح الحاصلة بتجارته أو رأس المال وهل تؤدى من اكتسابه بغير طريق التجارة كالاصطياد والاحتطاب فيه وجهان أحدهما لا كسائر أموال السيد وأحدهما نعم كما يتعلق به المهر ومؤون النكاح ثم ما ينضل من ذلك يكون في ذمته الى أن يعتق وهل يتعلق ما يكتسب بغير التجار فيه وجهان قال في التهذيب أحدهما انه لا يتعلق ولا يتعلق برقبته ولا بذمة السيد أما انه لا يتعلق برقبته فلانه دين لزمه برضا من له الدين فوجب أن لا يتعلق برقبته بخلاف لا في حنيفة وأما انه لا يتعلق بذمة السيد فلان ما لزم بمعاوضة مقصودة باذنه وجب أن يكون متعلقا بكسب العبد كالنفقة في النكاح والمسائل الخلافية بين الامامين أبي حنيفة والشافعي ينبغي أن أكثرها على انه يتصرف لنفسه أو لسيد فعد أي حنيفة يتصرف لنفسه وعند الشافعي لسيد ولذا انه يقول لا يبيع نسبية ولا بدون غن الثمن ولا يسافر بمال التجارة الا باذن السيد ولا يتمكن من عزل نفسه بخلاف الوكيل والله أعلم (وأما الاعبى فانه يبيع ويشترى ما لا يرى بعينه (فلا يبيع) ببعه ولا يشرؤه (فلا يشرؤه) بأن يوكل وكيله عن نفسه (بصيرا) بعينه (ليشترى له أو يبيع فيصح توكيله) عنه (ويصح بيعه وتوكيله فان عامله التاجر بنفسه) من غير اقامة وكيل (فالمعاملة فاسدة وما أخذ منه مضمون عليه قيمته وما سلمه اليه أيضا مضمون له بقيته) وقال أبو حنيفة ومالك والاعبى اذا وصف له البع فهو صحيح وهو قول الشافعي أيضا ولكن أظهر الوجهين ما ذكره المصنف هنا وقال الرافعي في بيع الاعبى وشراؤه طريقان أحدهما على قول شراء الغائب والثاني القطع بالمنع واذا قلنا لا يصح بيع الاعبى وشراؤه لا تصح منه الاجارة والرهن والهبة أيضا وهل له أن يكتب عبده قال في التهذيب لا وقال في التهمة له ذلك قال النووي وهو الاصح ويجوز له أن يواجر نفسه وللعبد الاعبى أن يشترى نفسه وأن يقبل الكتابة على نفسه لانه لا يجهل نفسه ويجوز له أن ينسكج وأن يزوج موليته تفرع على ان العمى غير قاذح في الولاية والصدقات غير مال لم يثبت المسمى وكذلك لو خال الاعبى على مال وأما اذا أسلم في شيء أو باع سلعة فنظر ان عمى بعد ما بلغ سن التمييز فهو صحيح لان السلم يعمد الاوصاف وهو والحالة هذه يميز بين الالوان ويعرف الاوصاف ثم يوكل من يقبض عنه على الوصف المشروط وهل يصح قبضه بنفسه فيه وجهان أحدهما لا لانه لا يميز بين المستحق وغيره وان كان أكمه أو عمى قبل ما بلغ سن التمييز فوجهان أحدهما انه لا يصح سلمه لانه لا يعرف الالوان ولا يميز بينها وهذا قال المزني ويحكى عن ابن سريج وابن خيران وان أبي هريرة واختاره صاحب التهذيب وأحدهما عند العراقيين وغيرهم انه يصح ويحكى ذلك عن أبي اسحق المروزي واليه مال المصنف في الوجيز لانه يعرف الصفات والالوان بسمناع ويتخيل فرقابينهما فعلى انه يصح انما يصح اذا كان رأس المال موصوفا بعين في المجلس أما اذا كان معينا فهو كبيع العين القائمة قال النووي ولو كان الاعبى رأى شيئا مما لا يتغير يصح بيعه

وأما الاعبى فانه يبيع  
ويشترى ما لا يرى فلا  
يصح من ذلك فلنأمره  
بأن يوكل وكلا يصيرا  
ليشترى له أو يبيع فيصح  
توكيله ويصح بيعه وتوكيله  
فان عامله التاجر بنفسه  
فالمعاملة فاسدة وما أخذ  
منه مضمون عليه بقيته  
وما سلمه اليه أيضا مضمون  
له بقيته

وشراؤه اياه اذا صححنا ذلك من البصير وهو المذهب اه وكل ما لا تصححه من الاعمال من التصرفات فسيبيله  
ان يوكل عنه ويحتمل ذلك للضرورة والله اعلم (وأما الكافر فتجوز معاملته) لان اسلام العاقد لا يشترط  
في صحة مطلق البيع والشراء (لكن لا يباع منه المصحف) أي القرآن ولا شيء من أخبار الرسول صلى الله  
عليه وسلم فلو اشترى ذلك ففنيه طريقان ٧ وبه أجاب المصنف في الوجيز طرد القولين وأظهرهما القطع  
بالبطلان واليه مال المصنف هنا قال العراقيون والكتب التي فيها آثار السلف كالمصحف في طرد الخلاف  
وامتنع الماوردي في الحاوي من الخاق كتب الحديث والفقه بالمصنف وقال ان بيعهما منه صحيح لاحالة  
وهل يؤمر بازالة الملك عنها فيه وجهان قال النووي في زيادات الروضة الخلاف في بيع المصحف والفقه انما  
هو في صحة العقد مع انه حرام بالخلاف (ولا العبد المسلم) لكن لو اشترى الكافر عبدا مسلما في صحته  
قولان أحدهما وبه قال أجدوه هو نوصه في الاملاء انه لا يصح لان الرق ذل فلا يصح اثباته للكافر على المسلم كما  
لا يتركح الكافر المسلمة والثاني وبه قال أبو حنيفة انه يصح لانه طريق من طرق الملك فلك به الكافر رقبته  
المسلم كالارث والقولان جاريان فيما لو وهب منه عبد مسلم فقبل أو وهى له بعبد مسلم قال في التمهة هذا  
اذا قلنا الملك في الوصية يحصل بالقبول فان قلنا يحصل بالموت ثبت بالخلاف كالارث قال الرافعي ان قلنا  
لا يصح شراء الكافر العبد المسلم فلو اشترى قريبه الذي يعتق عليه كأمه وابنه ففيه وجهان أحدهما  
لا يصح أيضا لما فيه من ثبوت الملك للكافر على المسلم وأصحهما الصحة لان الملك المستعقب للعق شاة المالك  
أو أي ليس باذلال ألا ترى ان للمسلم شراء عقر يمه المسلم ولو كان ذلك اذلالا لما جازله اذلال أبيه والخلاف  
جاري في كل شيء يستعقب العتق كما اذا قال الكافر اسلم اعتق عبدك المسلم عنى بعوض وبغير عوض  
فاجابه اليه وكذا إذا قر بعت بعت مسلم في يد غيره ثم اشتراه ولو اشترى عبدا مسلما بشرط الاعتاق وصححنا  
الشراء بهذا الشرط فهو وكذا اشتراه مطلقا لان العتق لا يحصل بعقب الشراء وانما نزول الملك بازالته  
ومنهم من جعله على وجهي شراء القريب (ولا يباع منه السلاح) أي آلة الحرب (ان كان)  
الكافر (من أهل) دار (الحرب) ولم يكن تحت ذمة المسلمين (فان فعل) شيئا مما ذكر (فهو)  
معاملات مردودة) فاسدة غير صحيحة (وهو عاص بهاربه) عز وجل وقال الرافعي في آخر كتاب البيوع  
ومن المنهيات بيع السلاح من أهل الحرب وهو لا يصح لانه لا يراد الا القتال فيكون بيعه منهم تقويه لهم  
على قتال المسلمين ويجوز بيع الحديد منهم لانه لا يتعين للسلاح وقال النووي في الزيادات قلت بيع السلاح  
لاهل الذمة في دار الاسلام صحيح وقيل وجهان حكاهما المتولى والنووي والرويانى اه وقال الرافعي  
أيضا وكذا يبيع السلاح من البغاة وقطاع الطريق مكروه لكنه صحيح قاله النووي قلت الاصح التحريم  
قاله الغزالي في الاحياء والله اعلم (وأما الجندية من الاتراك والتركية) بالضم جنس خاص من الاتراك  
(والعرب) الجاهلة (والاكراد) جيل من الناس مختلف في نسبهم (والسراق) وهم قطاع الطريق  
النشالة (والخونة) محركة جمع خائن (وأكلة الربا) هم الذين يتعاملون بالربا في معاملاتهم من التجار  
(والظلمة) الذي يظلمون الناس فيما أخذون أموالهم بغير وجه شرعي (وكل من أكثر ماله حرام فلا ينبغي  
أن يملك مما في أيديهم شيئا لانها حرام الا اذا عرف) ما يأخذه منهم (بعينه انه حلال) فيجوز له أخذ ذلك  
وقال الدارمي في آخر باب التحالف يكره مبايعة من يراي أو يطفف أو يأخذ ما ليس له فان فعل لم يبطل اذا  
لم يتبين ان ما يأخذه حرام اه وقال الرافعي ويكره مبايعة من اشتمل يده على الحلال والحرام سواء كان  
الحلال أكثر أو بالعكس ولو بايعه لم يحكم بالفساد وعن مالك ان مبايعة من أكثر ماله حرام باطل اه  
(وسبأني تفصيل ذلك في كتاب الحلال والحرام) قريب بعد هذا الكتاب (الركن الثاني في المعقود عليه  
وهو المال المقصود نقله من) ذمة (أحد العاقدن الى) ذمة (الآخر ثمنا) وهو مقام مقام  
التمن وجلة ما قبل في الثمن والتمن ثلاثة أقوال أحدها ان الثمن ما ألصق به الباء ويحكي هذا عن القفال

وأما الكافر فتجوز معاملته  
لكن لا يباع منه المصحف ولا  
العبد المسلم ولا يباع منه  
السلاح ان كان من أهل  
الحرب فان فعل فهى  
معاملات مردودة وهو عاص  
بهاربه وأما الجندية من  
الاتراك والتركية والعرب  
والاكراد والسراق والخونة  
وأكلة الربا والظلمة وكل  
من أكثر ماله حرام فلا ينبغي  
أن يملك مما في أيديهم  
شيئا لاجل أنها حرام الا اذا  
عرف شيئا بعينه انه حلال  
وسبأني تفصيل ذلك في كتاب  
الحلال والحرام (الركن  
الثاني في المعقود عليه) وهو  
المال المقصود نقله من أحد  
العاقدن الى الآخر ثمنا  
كان أو ثمنا

والثاني ان الثمن هو النقود والثمن ما يقابل على اختلاف الوجهين والثالث وهو الاصح ان الثمن هو النقود  
والثمن ما يقابله فان لم يكن في العقد نقداً وكان العوضان نقدين فالثمن ما ألصق به الباع والثمن ما يقابله ولو  
باع أحد النقيدين بالآخر فعلى الوجه الثاني لا غن فيه ولو باع عرضا بعرض فعلى الثاني لا غن فيه وانما صححت  
مقايضة (فيعتبر فيه ستة شروط) واقتصر في الوجيز على خمسة (الاول أن لا يكون نجس لفي عينه فلا يصح  
بيعه كالب وخنزير) وما تولد منهما أو من أحدهما روى ان النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن ثمن  
الكلب وفي حديث جابر مرفوعا ان الله عز وجل حرم بيع الخمر والميتة والاصنام والخنزير ولا فرق بين أن  
يكون الكلب معلما أو غير معلم وبهذا قال أحمد وعن أبي حنيفة رحمه الله تجوز بيع الكلب الا أن يكون  
عقورا ففيه رايان وعن أصحاب مالك اختلاف فيه منهم من لم يجوزه ومنهم من جوزه الكلب  
المأذون في امساكه (ولا يصح) (بيع زبل) بالكسر (وعذرة) بفتح فسكون وزان كلمة ولا يخرق في تخفيفها  
الخمر فانها نجاسة وقال أبو حنيفة يجوز بيع السرجين النخين لما سمع به الارض فصار مما ينتفع به في  
حاله وافق أحمد الشافعي ومالك في ٧ جواز بيع السرجين والبول (تنبيه) قال أصحابنا لا يجوز بيع  
شعر الخنزير ويجوز الانتفاع به للخمر لانه نجس العين ولا يجوز قنينة له لانه كالخمر وهذا لان جواز  
بيعه يشعر بآزاره في غير الآدمي ونجاسته تشعر بجواز الحمل وانما جاز الانتفاع به للاسلاك لان خرز النعال  
والاختلاف لا يتأتى الابنه فكان فيه ضرورة وعن أبي يوسف انه يكره لان الخرز يتأتى بغيره والاول هو الظاهر  
لان الضرورة تبطل له فالشعر أولى ثم لا حاجة الى شرائه لانه يوجد مباح الاصل وقال الفقيه أبو الليثان  
كانت الاسلاك لا يجردون شعر الخنزير الا بالشراء ينبغى أن يجوز لهم الشراء لان ذلك حالة الضرورة  
فاما البيع فيكره لانه لا حاجة اليه للبائع (ولا يصح) (بيع العاج والوانى المتخذة منه) وهي أنياب الفيلة  
ولا يسمى غير الناب عاجا (فان العظم نجس بالموت ولا يطهر الفيل بالذبح) وهو الحيوان الذي يسمى نابه عاجا  
(ولا يظهر عظمه بالثنية) لانه نجس العين وهو قول محمد وهو المشهور من مذهب الشافعي الا ما نقله الرافعي  
وجهنا اذا عن ٧ وقال أبو حنيفة بظاهر العاج راجح بحيث كان لفاطمة رضى الله عنها سوار من  
عاج وهو قول أبي يوسف أيضا وحله أصحاب الشافعي على ظهري السحافة البحرية وهي طاهرة وقال صاحب  
الكنز من أصحابنا وذبح ما لا يؤكل لحمه يطهر لحمه وجلده الا الآدمي والخنزير ولكن نقل المتأخرون ان  
أصح ما يفتى به انه يطهر جلده دون لحمه والله أعلم (ولا يجوز بيع الخمر) لانه نجس العين وقد تقدم حديث  
جابر قريبا (ولا يبيع الودك النجس المستخرج من الحيوانات التي لا تؤكل) مما يتقلب من شحمها ولحمها  
(وان كان يصلح للاستصباح أو طلاء السفن) وذلك في أظهر الوجهين وفي شرح الوجيز وذلك الميقتان  
نجس بعرض ففي بيعه خلاف مبني على انه هل يمكن تطهيره ففي ابن سريج وأبي اسحق يمكن تطهيره وفي  
صاحب الافصاح وغيره انه لا يمكن فعلى هذا لا يجوز بيعه قال النووي في زيادات الروضة هذا الترتيب غلط  
وان كان قد حرم به المصنف في الوسيط وكيف يصح بيعه ما لا يمكن تطهيره قال المتولى في بيع الصبيغ النجس  
طريقان أحدهما كالزيت والثاني لا يصح قطعا لانه لا يمكن تطهيره وانما يصبغ به الثوب ويغسل والله أعلم  
(ولا بأس ببيع الدهن الطاهر الذي نجس بوقوع نجاسة أو موت فأر فيه فانه يجوز الانتفاع به في غير الاكل  
وهو في عينه ليس بنجس) وعبارة الوجيز والدهن اذا نجس بلاقاة النجاسة صح بيعه وجاز الاستصباح به على  
أظهر القولين قال الرافعي التقييد بكون نجاسته بالملاقاة محتاج اليه ليجري القولان في الاستصباح وقوله  
على أظهر القولين غير مساعد عليه في البيع بل الظاهر عند الاصحاب منعه وبه قال مالك وأحمد خلافا لابي  
حنيفة وقال النووي في زيادات الروضة ينبغى أن يقطع بصحة الاستصباح به وبني الامام في النهاية مسألة  
الدهن على وجه آخر فقال ان قلنا يمكن تطهيره جاز بيعه والا ففي بيعه قولان مبنيان على جواز الاستصباح  
بالدهن النجس وعلى هذا جرى المصنف في الوجيز فذكر قولين في البيع والله أعلم ومما يحتج به على امتناع

فيعتبر فيه ستة شروط  
\* الاول أن لا يكون  
نجس في عينه فلا يصح بيع  
كلب وخنزير ولا يبيع زبل  
وعذرة ولا يبيع العاج  
والوانى المتخذة منه فان  
العظم نجس بالموت ولا  
يطهر الفيل بالذبح ولا يطهر  
عظمه بالتذكية ولا يجوز  
بيع الخمر ولا يبيع الودك  
النجس المستخرج من  
الحيوانات التي لا تؤكل  
وان كان يصلح للاستصباح  
أو طلاء السفن ولا بأس  
ببيع الدهن الطاهر في عينه  
الذي نجس بوقوع نجاسة  
أو موت فأرة فيه فانه يجوز  
الانتفاع به في غير الاكل  
وهو في عينه ليس بنجس

٧ هنا يباح بالاصل

تطهير الدهن الخمس ما روى انه صلى الله عليه وسلم سئل عن الفأرة تموت في السمن فقال ان كان جامدا  
فالقوها وما حولها وان كان ذاتا فأريقوه ولو كان جائرا لمأمرنا بإراقتة وحتى هذا القول عن ابن أبي  
هريرة وهو أصحهما به قال أبو إسحق (وكذلك لا أرى بأسا ببيع بزر القز) وعبارة الرافعي ويجوز بيع  
الطيخ وفي باطنه الدود الميتة لأن إبقاءها فيه من مصالحه كالحيوان يصح بيعه والخجاسة في باطنه قال النووي  
في الزيادات الطيخ بالغاء وهو القز ويجوز بيعه وفيه الدود سواء كان ميتا أو حيا وسواء باعه وزنا أو خزا  
صرح به القاضي حسين في فتاويه والله أعلم اهـ (فانه أصل حيوان ينتفع به وتشبيهه بالبيض وهو أصل  
حيوان أولى من تشبيهه بالروث ويجوز بيع فأرة المسك) روى ذلك عن ابن سريج وقيل ببيع المسك في  
الفأرة باطل سواء بيع معها أو دونها ولا فرق بين أن يكون رأس الفأرة مفتوحا أو لا ولو رأى المسك ثم  
اشتراه بعد الرد إليها صح فلورأى الفأرة دون المسك ثم اشتراه بعد الرد إليها فان كان رأسها مفتوحا رأى  
أعلاه لا يجوز والأفعلى قولى ببيع الغائب (ويقضى بطهارتها اذا انفصلت من الطيبة في حال الحياة)  
وقال الرافعي وفي بيع بزر القز وفأرة المسك خلاف مبنى على الخلاف السابق في طهارتها اهـ ووافقه محمد  
في جواز بيع دود القز وبيضه وقال أبو حنيفة لا يجوز بيعهما وأبو يوسف معه في الدود ومع محمد في بيضه  
وقيل فيه أيضا معه ولا يبيح حنيفة ان الدود من الهوام وبيضه لا ينتفع به فأشبهه الخنافس والوزغات وبيضها  
ولمحمد ان الدود ينتفع به وكذا بيضه في المسالك فصار كالخش والمهر ولان الناس قد تعاملوه فست الضرورة  
إليه والفتوى على قول محمد (الثاني أن يكون) المبيع (منتفع به) والالم يكن مالا وكان أخذ المال في  
مقابلته قريبا من كل المال بالباطل ونحو الشيء عن المنفعة سبيل أحدهما القلة كالحبة من الحنطة  
والزبيب وغيرهما فان ذلك القدر لا يعد مالا ولا يبدل في مقابلته المال ولا ينظر الى ظهور الانتفاع اذا ضم  
هذا القدر الى أمثاله ولا الى ما يفرض من وضع الحبة الواحدة في الفخ ولا فرق في ذلك بين زمان الرخص  
والغلاء ومع هذا فلا يجوز أخذ الحبة والحبتين من صبرة الغير اذ لو جوزناه لانجر الى أخذ الكثير ولو أخذ  
الحبة ونحوها أخذ فعلية الرد فان تلفت فلا ضمان اذ لا ماليتها لها وعن القفال انه يضمن مثلها والثاني الخسة  
(فلا يجوز بيع الحشرات كالفأرة) وفي نسخة ولا الفأرة (والحبة) والخنافس والعقرب والنمل ونحوها (ولا  
التفات الى انتفاع المشعوذ بالحبة وكذلك لا التفات الى انتفاع أر باب الحلق في إخراجها من السلة وعرضها  
على الناس) ولا الى منافعتها المعدودة في الخواص فان تلك المنافع لا تلحقها بما يبعد في العادة لا ونقل أبو  
الحسن العبادي وجه انه يجوز بيع النمل بعسكر مكرم لانه يعالج به السكر وبصبيبين لانه يعالج به العقارب  
الطيارة (ويجوز بيع الهرة) لانها ينتفع بها وقد وصى الشارع عليها ووعدها من الطوافات علينا وأما  
ما روى من النهي عن ثمن الهرة فقال القفال أراد الهرة الوحشية أو ليس فيه منفعة استثناس ولا غيره  
ثم اعلم أن الحيوانات الطاهرة على ضربين أحدهما ما ينتفع به فيجوز بيعه كالغنم والبغال والخيول ومن  
الصبيد كالضب والغزلان ومن الطيور كالجم والعصافير والعقاب (و) ببيع (النحل) من الكوارة صحيح  
ان كان قد شاهد جميعها والأفهور في صورة ببيع الغائب فان باعها وهي طائفة من الكوارة فمنهم من صح  
البيع كبيع النعم المسيية في الصحراء وهذا ما أورده في التمه ومنهم من منعه اذ لا قدرة على التسليم في  
الحال والعود غير موثوق به وهذا ما أورده في التهذيب قال النووي قلت الاصح الصحة والله أعلم ووافق  
محمد الشافعي في جواز بيع النحل اذا كان محمرا لانه حيوان منتفع به وان كان لا يؤكل فصار كالجمار وعند  
أبي حنيفة وأبي يوسف لا يجوز بيعه لانه من الهوام كالزنبور وهوام الارض والانتفاع بما يخرج منه لا بعينه  
فلا يكون منتفع به والشيء انما يصير مالا لكونه منتفع به حتى لو باعه بالكوارة صح تبعها لذكره القدوري  
في شرحه وذكر الكرخي انه لا يجوز بيعه مع العسل وقال الشيء انما يدخل في العقد تبعه لغيره اذا كان من  
حقوقه كالشرب والطريق اهـ ومن الحيوانات الطاهرة مما ينتفع به الجوارح واليه أشار بقوله (وبيع

وكذلك لا أرى بأسا ببيع  
بزر القز فانه أصل حيوان  
ينتفع به وتشبيهه بالبيض  
وهو أصل حيوان أولى من  
تشبيهه بالروث ويجوز  
بيع فأرة المسك ويقضى  
بطهارتها اذا انفصلت من  
الطيبة في حالة الحياة  
أن يكون منتفع به فلا  
يجوز بيع الحشرات  
ولا الفأرة ولا الحية ولا  
التفات الى انتفاع المشعوذ  
بالحبة وكذا لا التفات الى  
انتفاع أصحاب الحلق  
بإخراجها من السلة وعرضها  
على الناس ويجوز بيع  
الهرة والنحل وبيع

الفهد) وهو حيوان معروف يقبل التعليم وفي حكمه الصقر والبازي (و) في بيع (الأسد) والذئب  
والثمر خلاف فقتضى سياق المصنف هنا جواز بيعها ومقتضى سياقه في الوجيز المنع فانه قال وبيع السباع  
التي لا تصيد باطل أي لا تصلح للاصطياد والقتال ولا نظر الى اقتناء المالك للهبة والسياسة فليست هي من  
المنافع المعتبرة وعن القاضي حسين حكاية وجه في صحة بيعها لانها طاهرة والانتفاع بجلودها متوقع في  
المسال (وما يصلح للصيد) أي للاصطياد (أو ينتفع بجلده) أي ولو في المسال ولا يجوز بيع الحداة  
والرخصة والغراب وان كان في أجنحة بعضها فائدة جاء فيها الوجه الذي حكاها القاضي حسين وهكذا قال الامام  
لكن بينهما فرق لان الجلود تدبغ فتطهر ولا سبيل الى تطهير الأجنحة قال النووي في الزيارات قلت وجه  
الجواز الانتفاع بريشه في النبال فانه وان قلنا بنجاسته يجوز الانتفاع به في النبال وغيرها والله أعلم (ويجوز  
بيع الفيل لاجل الحبل) عليه فانه يحمل اضعاف ما تحمله الجمال فالانتفاع به حاصل (و) من الحيوانات  
ما ينتفع بجلده أو صوته واليه أشار المصنف بقوله (يجوز بيع الطوطى وهو البيغاء) أي لحسن صوته اما  
البيغاء فهو حديثين الثانية مشيدة مفتوحة ثم غين بمجسمة طائر معروف وتعريف الطوطى به غريب  
والطوطى لم تعرفه العرب ولا ذكره في كتبهم وقد نقل السبوطى في كتابه العنوان في أسماء الحيوان  
عن ابيه على صاحب حياة الحيوان وعزاه الى الغزالي ثم قال وهو البيغاء وهذا الطائر معروف في بلاد  
البحر ويسمونه هكذا وهو صغير أصغر من العصفور قليلا يختلف الألوان قابل للتعليم حسن الصوت يرويه  
في الأقفاص ومنه ما هو أصغر من الحمامة أحضر اللون طويل الذنب ومنه ما هو كدر يجلب من بلاد  
الحبس ويطلق على الشكل اسم الطوطى فان كانت السكامة عربية فيكون من طائفة عنقه وهذا الجنس  
من الطير كذلك كثير الطائفة يتعلق برجليه في غصن أو خشب ويطاطى وينطق بأصوات غريبة أو  
يكون سمي باسم صوته والله أعلم (والطاوس) لحسن لونه وان كان صوته منفرا (وكذا) سائر (الطيور  
الملبسة الصور) الحسنة الألوان (وان كانت لا تؤكل فان التفرج بأصواتها) ونغماتها (والنظر إليها غرض  
مقصود ومباح) شرعا ويلحق بالفهد والهريرة القرد لانه يعلم الاشياء فيتعلم فان قلت ذكرتم ان النظر  
الى الألوان الحسنة غرض مقصود ومباح فاذا وجدنا بعض الكلاب على هذا الوصف فهل يجوز اقتنائه  
فاستدرك المصنف الجواب عنه حيث قال (وانما الكلب هو الذي لا يجوز أن يقتنى إجماعا بصورته) ولونه  
(لهي رسول الله صلى الله عليه وسلم عنه) في قوله من اقتنى كلبا الا كلب ماشية أو ضار يانقص من عمله كل  
يوم قيراطان رواه مالك وابن أبي شيبة وأحمد والشيخان والترمذي والنسائي من حديث ابن عمر وروى  
مسلم والترمذي والنسائي من حديث أبي هريرة من اقتنى كلبا ليس بكب صيد ولا ماشية ولا أرض فانه  
ينقص من أجره قيراطان كل يوم رواه الطبراني في الكبير من حديث عبد الله بن مغفل وروى ابن حبان  
عنه في صحيحه بلفظ من اقتنى كلبا ليس بكب صيد ولا ماشية ولا حوث نقص من أجره كل يوم قيراط وجاء عن  
سليمان بن أبي زهير رضى الله عنه رفعه من اقتنى كلبا لا يغنى عنه زرع ولا ضرا نقص من عمله كل يوم قيراط  
ورواه مالك وابن أبي شيبة والشيخان والنسائي وابن ماجه وروى ابن ماجه أيضا من حديث أبي هريرة بلفظ  
من اقتنى كلبا فانه ينقص من عمله كل يوم قيراط الا كلب حوث أو ماشية وقال النووي في الزيارات نقلا عن  
الشافعي في المختصر لا يجوز اقتناء الكلب الا للصيد أو ماشية أو زرع وما في معناها هذا نصه واتفق الاحتجاب  
على جواز اقتنائه لهذه الثلاثة وعلى اقتنائه لتعليم الصيد ونحوه والاصح جواز اقتنائه لحفظ الدور والدواب  
وتربية الجرو والذئب وتحريم اقتنائه قبل شراء الماشية والزرع وكذا كلب الصيد لمن لا يصيد والله أعلم (ولا يجوز  
بيع العود) وهو بالضم من آلات اللهو ومعروف بالجمع عسبان وأعواد (والصنغ) بفتح الصاد الهملية  
وسكون النون آخره جيم قال المطرزي هو ما يتخذ مدورا يضرب أحده ما بالآخر ويقال لما يجعل في أطراف  
الدف من النحاس المدور صغار صنوج أيضا وهذا شيء تعرفه العرب وأما الصنغ ذو الأوتار فمختص به العجم

الفهد والأسد وما يصلح لصيد  
أو ينتفع بجلده ويجوز بيع  
الفيل لاجل الحبل ويجوز  
بيع الطوطى وهي البيغاء  
والطاوس والطيور الملبسة  
الصور وان كانت لا تؤكل  
فان التفرج بأصواتها والنظر  
إليها غرض مقصود ومباح  
وانما الكلب هو الذي لا يجوز  
أن يقتنى إجماعا بصورته  
لهي رسول الله صلى الله عليه  
وسلم عنه ولا يجوز  
بيع العود والصنغ

وكلاهما عرب (والمزمار والملاهي) والطناير وغيرهما بما بعد آله الله (فانه لا منفعة لها شرعا) ان كانت بحيث لا تعد بعد الرض والحل ما لا فلا يجوز بيعها والمنفعة التي قبلها لما كانت محظورة شرعا كانت لمصلحة بالمنافع المعدومة حسا وان كان الرضا يبعد ما لا بعد في جواز بيعها قبل الرض وجهان أحدهما الجواز لما فيه من المنفعة المتوقعة وأظهرهما المنع لانها على هيئتها آله الفسق ولا يقصد فيها غيره مادام ذلك التركيب باقيا (وكذا يبيع الصور المصنوعة من الطين والحيوانات التي تباع في الاعياد للعب الصبيان فان كسرها واجب شرعا) وأما الاصنام والصور المتخذة من الذهب والخشب فيجوز فيها الوجهان المذكوران في آلات الملاهي وتوسط الامام بين الوجهين فذكر وجهها ثالثا وهو ان اتخذت من جواهر نفيسة صحت بيعها لانها مقصودة في نفسها وان اتخذت من خشب ونحوه فلا وهذا أظهر عنده وتابعه المصنف في الوسيط لكن جواب عامة الاصحاب المنع المطلق وهو ظاهر سياق الوجيز ويدل عليه خبر جابر المتقدم في أول الركن (وصو را الشجار) في الورق (يتسامح بها) لكونها لا تطل لها ولا أرواح ويلحق بها صور القصور والجبال والبحار والمدن (وأما الثياب والاطباق التي عليها صور الحيوانات) فانه (يصح بيعها وكذا السطور) التي ترخي على الابواب (وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعائشة) رضي الله عنها حين اتخذت في بيتها قرا ما فيه صور فذكره صلى الله عليه وسلم فقال أميطي عن اقرا ماك وقال لها (اتخذت منه غارق) جع غرقه أي وسأندوه وهو متفق عليه من حديثها (فلا يجوز استعمالها) حالة كونها (منصوبة) على الحائط أو غيره (ويجوز) استعمالها (موضوعة) على الارض (واذا جاز الانتفاع بها من وجه صح البيع لذلك الوجه) والله أعلم (الثالث أن يكون) المبيع (المنصرف فيه ملكا للعقد) وعبارة الوجيز أن يكون مملوكا للعقد وقال في موضع آخر كونه ملكا لمن يقع العقد له ان كان مباشره لنفسه فينبغي أن يكون له وان كان مباشره لغيره بولاية أو وكالة فينبغي أن يكون لذلك الغير واليه أشار بقوله (أو ما ذونا فيه من جهة المالك) قال الرافعي واعتبار هذا الشرط ليس متفق عليه ولكنه مطر ع على الصحيح كما تستعرفه وفي الفصل مسائل منها ما أشار اليه المصنف بقوله (فلا يجوز أن يشتري من غير اذن المالك انتظارا لاذن المالك بل لو رضى بعد ذلك وجب استئناف العقد) وهذا مبني على الجديد هنا انه اذا باع مال الغير بغير اذن وولاية يكون لا غنيما روى انه صلى الله عليه وسلم قال لحكيم بن حزام لا تبع ما ليس عندك والقديم انه ينعقد موقفا على اجازة المالك ان اجاز نفذ والاعلان المار روى انه صلى الله عليه وسلم دفع دينار الى عروة البارقي ليشتري به شاة فاشترى به شاتين وباع احدهما بدينار وجاء بشاة ودينار فقال النبي صلى الله عليه وسلم بارك الله لك في صفقة يمينك والاستدلال انه باع الشاة الثانية بغير اذن النبي صلى الله عليه وسلم ثم انه اجاز ولانه عقده مجيز في الحال فينعقد موقفا كالوصية ومشى المصنف على القول بالجسد وقال (ولا ينبغي أن يشتري من الزوجة مال الزوج ولا من الزوج مال الزوجة ولا من الوالد مال الولد ولا من الولد مال الوالد اعتمادا على أنه لو عرف لرضى به فانه اذا لم يكن الرضا متقدما لم يصح البيع) ومما يؤيد القول الجديد أن يبيع الا ببق غير صحيح مع كونه مملوكا لعدم القدرة على التسليم فبيع مالا يملك ولا قدرة على تسليمه أولى أن لا يصح ومما له تعلق بهذه المسئلة أن الفضولي لو اشترى لغيره شيئا نظران اشترى بعين ماله ففيه القولان وان اشترى في الذمة نظران أطلق ونوى كونه للغير فعلى الجديد يقع عن المباشر وعلى القديم يتوقف على الاجازة فان رد نفذ في حقه ومذهب مالك كالقول الجديد وعند آجدر وايتان كالقولين ومذهب أبي حنيفة كالقول القديم في البيع وأما في الشراء فقد قال في صورة شراء المطلق يقع عن جهة العقد ولا ينعقد موقفا ومن مسائل هذا الفصل لو غصب أموالا وباعها وتصرف في أثمانها مرة بعد أخرى ففيه القولان أحدهما البطلان والثاني للمالك أن يحجزها ويأخذها لحاصل منها وعلى هذا الخلاف ينبغي الخلاف في أن الغاصب اذا ربح في المال المغصوب يكون الربح له أو للمالك مذكور في باب القراض ففي مسائل هذا الفصل لو باع مال ابنه على ظن انه حي فهو فضولي فبان انه كان

والمزمار والملاهي فانه لا منفعة لها شرعا وكذا يبيع الصور المصنوعة من الطين والحيوانات التي تباع في الاعياد للعب الصبيان فان كسرها واجب شرعا وصور الاشجار متسامح بها وأما الثياب والاطباق وعليها صور الحيوانات فيصح بيعها وكذا السطور وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعائشة رضي الله عنها اتخذت منها غارق ولا يجوز استعمالها منصوبة ويجوز موضوعة واذا جاز الانتفاع من وجه صح البيع لذلك الوجه الثالث أن يكون المنصرف فيه مملوكا للعقد أو ما ذونا من جهة المالك ولا يجوز أن يشتري من غير المالك انتظارا لاذن من المالك بل لو رضى بعد ذلك وجب استئناف العقد ولا ينبغي أن يشتري من الزوجة مال الزوج ولا من الزوج مال الزوجة ولا من الوالد مال الولد ولا من الولد مال الوالد اعتمادا على أنه لو عرف لرضى به فانه اذا لم يكن الرضا متقدما لم يصح البيع

لأن هذا العقد وان كان منجزاً في الصورة فهو في المعنى متعلق وقد ضعف هذا القول (وأما ذلك مما يذكر في الاسواق فواجب على العبد المتدين أن يحتار زمنه) استبرأ عليه (الرابع أن يكون المعقود عليه مقدوراً على تسليمه) ولا بد من القدرة على التسليم يخرج العقد عن أن يكون بيعاً غرر ويوثق بصحصول العرض ثم إن القدرة على التسليم قد يكون (شرعاً) أي من حيث الشرع (و) قد يكون (حسباً) أي من حيث الحس (فبالايقدر على تسليمه حسباً لا يصح بيعه كالآبق) والاضال عرف موضعه أو لم يعرف لانه غير مقدور على تسليمه في الحال هذا هو المشهور وقال الأئمة ولا يشترط في الحكم بالبطلان المأمن من التسليم بل يكفي ظهور التعمد وأحسن بعض الأصحاب فقال اذا عرف مكانه وعرف أنه يتصل اليه اذا اراد الوصول فليس له حكم الآبق وقال أصحابنا ولا يجوز بيع الآبق لما روينا ولانه لا يقدر على تسليمه وهو شرط لجوازه بخلاف العبد المرسل في حاجة لشبهت القدرة على التسليم وقت العقد حكم لان الظاهر من حاله عوده الى مولاه ولا كذلك الآبق ولو باعه ممن زعم انه عنده جاز لان النهي ورد في الآبق المطلق وهو أن يكون آبق عند المتعاقدين وهذا ليس بالآبق في حق المشتري اذ هو في يده فلا يتناول النص المطلق اذ هو ليس بعاجز عن تسليمه وهو المانع ثم لا يصير قابضاً بمجرد العقد اذا كان في يده ان كان أشهد عند اخذانه أخذ له ليرده الى صاحبه لانه أمانة عنده وقبض الأمانة لا ينوب عن قبض المبيع لان قبضه مضمون على المشتري ألا ترى ان المقبوض على سؤم الشراء مضمون بالقيمة ولكن وجوب الثمن في البيع مانع من وجوب القيمة فقبض الضمان أقوى من قبض الأمانة لتنا كد قبض الضمان بالزوم والملك فان المشتري لو امتنع من قبض المبيع أجبر عليه والضمان يوجب الملك من الجانبين على ما هو الاصل عندنا بخلاف قبض الأمانة فانه لا يجبر عليه ولا يوجب الملك فكان أضعف فلا ينوب عن الاقوى ولو لم يشهد عند الاخذ يصير قابضاً بمجرد العقد عندهما خلافاً لابي يوسف فيما اذا لم يأخذه لنفسه بل ليرده على صاحبه وهذا بناء على ان الاشهاد ليس بشرط لكونه أمانة عنده وعندهما شرط ولو باعه ممن قال هو عند فلان لم يجز لانه آبق عندهما وهو المعتبر اذ لا يقدر على تسليمه ولو باعه ثم عاد قبل القبض لم يعد صحيحاً لوقوعه باطلا لعدم المحلية كببيع الطير في الهواء قبل التملك بخلاف ما اذا باعه ثم آبق قبل التسليم ثم عاد حيث يجوز لان احتمال عوده يكفي لبقاء العقد على ما كان دون الابتداء وعن أبي حنيفة يعود صحيحاً لان المأمانة فيه قائمة فكان صحيحاً للبائع فينقذ غير انه عاجز عن تسليمه لينفذ اذا آبق قبل القبض فساد صحيحاً والزوال المانع فيجبر ان على التسليم والتسلم فصار كالأبق بعد البيع وكبيع المرهون ثم اقلن وبه أخذ الكرخي وجماعة من الأصحاب والاول كان يفتي أبو عبد الله الشلجي وجماعة من المشايخ والله أعلم ثم قال المصنف (والسهم في الماء) أي ولا يجوز بيع السهم وهو في الماء وكذا بيع الطير وهو في الهواء وان كان مملوكاً لم ينافيه من الغرر ولو باع السهم في بركة لا يمكنه الخروج منها نظراً كانت صغيرة يمكن أخذها من غير مشقة صح بيعها لصحصول القدرة وان كانت كبيرة لا يمكنه أخذها الا باحتمال تعب شديد فففيه وجهان أو ردهما ابن سريج في جامعه الصغير وأظهرهما المانع وبه قال أبو حنيفة كببيع الآبق فانه غرر وقد نهى عنه وهذا كله فيما اذا لم يمنع الماء رؤية السهم فان منع الرؤية فهو على قول في بيع الغائب الا أن لا يعلم قلة السهم وكثرتها وشيأ من صفاتها فيبطل لا يجاله وبيع الحمام في البرج على التفصيل المذكور في البركة ولو باعها وهي طائفة اعتقاداً على عادة عودها بالليل ففيه وجهان أحدهما عند الامام الصحة كببيع العبد المبعوث في شغل وأظهرهما ما ذكره المصنف في الوجيز المانع وبه قال الاكثرون اذ لا قدرة في الحال وعودها غير موثق به اذ ليس له عقل باعتدائه والله أعلم وقال أصحابنا لا يجوز بيع السهم قبل الاصطيد اذ انتهى عن بيع الغرر ولانه باع ما لا يمكنه فلا يجوز ثم هو على وجهين فاما أن يبيعه قبل أن يأخذه أو بعده فان باعه قبل الاخذ لا يجوز

وأما ذلك مما يجزى في الاسواق فواجب على العبد المتدين أن يحتار زمنه الرابع أن يكون المعقود عليه مقدوراً على تسليمه شرعاً وحسباً لا يقدر على تسليمه حسباً لا يصح بيعه كالآبق والسهم في الماء



وان أخذته ثم القاه في الخطيرة فان كانت الخطيرة كبيرة بحيث لا يمكن أخذه الابحيلة لا يجوز لانه باع مالا  
 يقدر على تسليمه فلوسلمه بعهد ذلك ينبغي ان يكون على الرايتين اللتين في بيعه الا بقى بناء على انه باطل أو  
 فاسد وان كانت صغيرة بحيث يمكن أخذه بغير حيلة جاز لانه باع ملكه وهو مقدور التسليم ويثبت للمشتري  
 خيار الرؤية عند التسليم له ولا يعتد برؤيته وهو في الماعلان السهل يتفاوت في الماء وخارجة وكذا لو دخل  
 السهل الخطيرة باحتمال بان يسد عليه فوهة النهر أو سد موضع الدخول حتى لا يمكنه الخروج على هذا  
 التفصيل لانه لما احتبس فيه باحتماله صار أخذاه وملكه بمنزلة مالوا القاه فيه وقيل لا يجوز لان هذا القدر  
 ليس باحراز له فصار كطير دخل البيت فاغلق عليه الباب وهذا الخلاف فيما اذا لم يهيئ الخطيرة للاصطياد  
 فان هاهنا ملكه بالاجماع فيكون على ما ذكرنا من التفصيل فان اجتمع السهل في الخطيرة بنفسه من غير  
 صنعة ولم يسد عليه المدخل لا يجوز بيعه سواء امكنه الاخذ بغير حيلة أم لا لانه لم يملكه وأما كلام  
 أصحابنا في عدم جواز بيع الطير في الهواء فلا نه غير مملوك له قبل الاخذ وبعبارة غير مقدور التسليم وهذا اذا  
 كان يطير ولا يرجع وان كان له وكرهه بطير منه في الهواء ثم يعود اليه جاز بيعه لانه يمكن أخذه من غير  
 حيلة وان لم يمكن الابحيلة لا يجوز لعدم القدرة على التسليم ولو أخذ وسلمه ينبغي ان يكون فيه روايتان  
 كما ذكر في الاقبى ولو اجتمع في أرضه الصيد فباعه من غير أخذه لا يجوز لانه لم يملكه ولهذا باض فيها  
 صيد أو تكس أو تكسر يكون لمن أخذ له عدم ملكه اياه بخلاف ما اذا غسل فيها النخل حيث يملكه لان  
 الغسل قائم بارضه على وجه القرار كالاشجار ولهذا وجب في الغسل العشر اذا كان في أرض العشر كالثمار  
 وهذا اذا لم يهيئ أرضه لذلك فان هاهنا حطرت فيها ثمر الاصطياد ونصب شبكة فدخل فيها صيد أو تعقد  
 به ملكه لان التهيئة أحد أسباب الملك ألا ترى انه لو سقط طست إلى وقع فيه المطر فوقع فيه ملكه وكذا لو بسط  
 ذيله عند النشار ليوقع الشيء المنثور ملكه بالوقوع فيه وفي النهاية لو دخل الصيد داره فاغلق عليه الباب  
 كان الصيد له ولم يحك فيه خلافا وعلى قياس ما ذكر في السكا في لا يكون له وقد يجوز ان يكون في المسئلة  
 روايتان والافلا فرق بينهما والله أعلم ثم قال المصنف (والجنين في البطن) لما روى انه صلى الله عليه وسلم  
 نهى عن شراء ما في بطون الانعام حتى تضع رواه أحمد والترمذي وابن ماجه ولان فيه غرر او قد نهى عن  
 بيع الغرر والغرر ما يكون مجهول العاقبة لا يدري أيكون أم لا وعن أبي هريرة انه نهى عن بيع الملاقيح  
 والمضامين رواه البزار باسناد ضعيف ورواه مالك في الموطأ عن سعيد بن المسيب مرسل والملاقيح ما في  
 بطون الامهات من الاجنة والمضامين ما في أصلاب الفحول (وعسب الفحل) لما روى النهى عنه وقد  
 عسب الفحل الناقة عسباً من باب ضرب طرقها وعسب الرجل عسباً أعطيه السكراء على الضراب وفي  
 الحديث حذف مضاف والاصل عن كراء عسب الفحل لان ثمرته المقصودة غير معلومة فانه قد لا يقع  
 فهو غرر وقيل المراد الضراب نفسه وهو ضعيف لان تناسل الحيوان مطلوب لذاته لمصالح العباد فلا يكون  
 النهى لذاته دفعا للتناقض بل لامر خارج كذا في المصباح وذكر الرافعي في باب الفساد من جهة النهى ان  
 كل فاسد نهى عنه ما نهى خاص أو نهى عام ثم ما ورد فيه النهى من البيوع قد يحكم بفساده قضية للنهى  
 وهو الاغلب وقد لا يحكم وهو بحيث يفارق البيع ما يعرف عود النهى اليه كالمع من البيع حالة الفساد  
 للجمعة وما حكم فيه بالفساد على أنواع فمنها ما روى انه نهى عن عسب الفحل وهذا رواية الشافعي في  
 المختصر قال في الصحاح العسب السكراء الذي يؤخذ على ضرب الفحل وعسب الفحل أيضاً ضرابه ويقال  
 ماؤه فهذه ثلاثة معان. والثالث هو الذي أطلقه في الوجيز والثاني هو المشهور في التفهيمات ثم ليس المراد في  
 الخبر في الرواية الاولى الضراب فان نفس الضراب لا يتعلق به نهى ولا منع من الاتراء أيضاً بل الاعارة للضراب  
 محبوبة ولكن الثمن المذكور في الرواية الثانية مضمرة فيه هكذا قالوه ويجوز ان يحمل العسب على السكراء  
 على ما هو أحد المعاني فيكون نهياً عن اجارة الفحل للضراب ويستغنى عن الاضمار فاما على الرواية الثانية

والجنين في البطن وعسب  
 الفحل

فالمفسرون للعيب بالضرب ذكروا ان المراد من الثمن الكراء وقد يسمى الكراء غنا بجازا ويجوز أن  
 يفسر العيب بالماء ويقال هذا كفي عن بيعه والحاصل ان بذل المال للضرب يمنع بطريق البيع لان  
 ماء غير متقوم ولا معلوم ولا مقدور على تسليمه وأما بطريق الاستئجار فليس قولان أحدهما المنع أيضا  
 وبه قال أبو حنيفة وأجدلان فعل الضرب غير مقدور عليه للمالك بل يتعلق باختيار الفعل والثاني وبه  
 قال ابن أبي هريرة ويحكى عن مالك انه يجوز كالا استئجار لتلقيح النخل ويجوز ان يعطى صاحب الانثى  
 صاحب الفحل شيئا على سبيل الهدية خلافا لاجد والله أعلم (وكذلك يبيع الصوف على ظهر الحيوان  
 واللبن في الضرع لا يجوز فانه يتعذر تسليمه لاختلاط غير المبيع بالمبيع) لما روى عن ابن عباس ان النبي  
 صلى الله عليه وسلم نهى ان يباع صوف على ظهر أولبن في ضرع وهما جلستان منهى عنهما اما الصوف على  
 الظهر فيقال أيضا ان مطابق اللفظ يتناول جميع ما على ظهر الجمل ولا يمكن استيعابه الا بابلام الحيوان وان  
 شرط الجزف العادة في المقدار المجزوز تختلف ويبيع المجهول لا يجوز وعن مالك انه يجوز بشرط الجزف وحكاية  
 ابن كعب وجه البعض الاضحاب ويجوز بيع الصوف على ظهر الحيوان بعد الذكاة اذ ليس في استيفاء  
 جميعه ايلام وقال أصحابنا في تعليل عدم جواز بيع الصوف على ظهر الغنم انه قبل الجزف ليس بمال متقوم  
 في نفسه لانه بمنزلة وصف الحيوان لقيامه كسائر اطرافه ولانه يزيد من الاسفل فيختلط بالمبيع بغيره بخلاف  
 القوائم لانها تزيد من أعلاه او يعرف ذلك بالخضاب وبخلاف القصير لانه يقلع والصوف يقطع فيتنازعان  
 في موضعه وعن أبي يوسف يجوز بيعه لانه مال متقوم منتفع به مقدور التسليم كسائر الاموال اه  
 وأما بيع اللبن في الضرع فانه باطل أيضا كما مر وعن مالك انه اذا عرف قدر حلبه في كل دفعة صح  
 وان باعه أياما والحديث بحجة عليه ولانه مجهول القدر لتفاوت ثخن الضرع ولانه يزاد شيئا فشيئا سميها  
 اذا أخذ في الحلب وما يحدث ليس من المبيع فلا يتأتى التمييز والتليم ولو قال بعثك من اللبن الذي في  
 ضرع هذه البقرة كذا لم يجز أيضا على الصحيح لان وجود القدر المذكور في الضرع لا يستيقن وفيه وجه  
 انه كمالو باع قدرا من اللبن في الضرع فيجوز فيه قولنا يبيع الغائب ولو حلب شيئا من اللبن فراه ثم باعه مدا  
 مما في الضرع فقد نقلوا فيه وجهين كافي مسئلة الامم وخرج قال الامام وهذا لا يندح اذا كان المبيع قدرا  
 لا ينفى حلبه الاو يتزايد اللبن فان المانع قائم والحالة هذه فلا يندح ابداء الامم وخرج نعم لو كان المبيع يسيرا  
 وابتدر الى الحلب فلا يضر والحالة هذه فلا ينفع ازدياد شي به بمبالاة فيحتمل التجوز لكن اذا صورنا الامر  
 هكذا فلا حاجة الى الامم وخرج في التخرج على الخلاف بل صار صائر ون الى الحاقه ببيع الغائب وآخرون  
 حسموا الباب وألحقوا القليل بالكثير والمصنف في الوسيط حكم الخلاف في صورة أخرى تناسب هذه وهو  
 أن يتبض على قدر رمي الضرع ويحكم شده وبيعه ما فيه والله أعلم واستدل أصحابنا في هذه المسئلة بما  
 روى انه صلى الله عليه وسلم نهى أن يباع ثم حتى يطعم وصوف على ظهر ولبن في ضرع أو يمن في لبن  
 أخرجه الدارقطني ولانه يدر ساعة فساعة فيختلط المبيع بغير المبيع ولا يفسد يمتثلون في كيفية الحلب  
 فيؤدي الى النزاع ولانه يحتمل أن يكون اتفانها وليس فيه لبن والله أعلم \* ولما فرغ المصنف من بيان  
 ما لا يقدر على تسليمه من حيث الحس أشار الى ما لا يقدر عليه من حيث الشرع فقال (والمعجوز عن تسليمه  
 شرعا كالمرهون) بعد القبض بلاذن (والموقوف) وان أشرف على الخراب (والمثولة فلا يصح بيعه  
 أيضا) وعبارته في الوجيز ولا يصح بيع ما عجز عن تسليمه شرعا وهو المرهون هذا اللفظ وأنت تراه قد حصر  
 العجز الشرعي في المرهون فقط وهذا زاد عليه الموقوف والمثولة أما المرهون فلا يصح بيعه بعد الاقباض  
 وقبل الانفكاك لانه عاجز عن تسليمه شرعا لانه من توفية حق المرتهن وأما المثولة فقد ذكرت في مسئلة  
 العبد الخاني هل يباع أم لا فالجواب فيه ثلاثة طرق احدها ان كانت الجنانية موجبة للتقصص فهو  
 صحيح وان كانت موجبة للمال فقولان والثاني ان كانت موجبة للمال فهو غير صحيح وان كانت موجبة

وكذلك يبيع الصوف على  
 ظهر الحيوان واللبن في  
 الضرع لا يجوز فانه يتعذر  
 تسليمه لاختلاط غير المبيع  
 بالمبيع والمعجوز عن تسليمه  
 شرعا كالمرهون والموقوف  
 والمثولة فلا يصح بيعها  
 أيضا

للقصاص فقولان والثالث طرد القولين في الحالين نقله الراعي ثم ذكر بعد ذلك مسألة اعتناق السيد الجاني  
 وأنه ينظر ان كان معسرا فاصح القولين انه لا ينفذ وان كان موسرا ففي نفوذه ثلاثة أقوال أحصحها النفوذ  
 وثانيها انه موقوف ان فداء نفذ والا فلا ثم قال واستبلاء الجارية كاعتناقها ومتى فدا السيد الجاني يهديه  
 باقل الامرين من الارش وقيمة العبد أو بالارش بالغاما بلغ وقال النووي في الزيادات ولو ولدت الجارية  
 لم يتعلق الارش بالولد قطعا ذكره القاضي أبو الطيب والله أعلم ثم أشار المصنف الى القسم الثاني من المناهي  
 ما لا يدل على الفساد الا انه من المجوز عنه شرعا فقال (وكذا بيع الام دون الولد اذا كان الولد صغيرا  
 وكذا بيع الولد دون الام لان تسليمه تفريق بينهما وهو حرام فلا يصح التفريق بينهما بالبيع) لما روى عن  
 رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال لا توله والدته بولدها أخرجه البيهقي في السير من حديث أبي بكر رضي  
 الله عنه وعن أبي أيوب رضي الله عنه رفعه من فرق بين والدته وولدها فرق الله عز وجل بينه وبين أحبته  
 يوم القيامة رواه أحمد والترمذي والحاكم وعن عباد بن الصامت رضي الله عنه رفعه لا يفرق بين الام  
 وولدها قبل الى متى قال حتى يبلغ الغلام ويحيض الجارية فهذه الاخبار ونحوها أخبرتنا تحريم التفريق  
 بين الجارية وولدها الصغير بالبيع والقسمة والهبة وغيرها ولا يحرم التفريق في العتق ولا في الوصية  
 فاعل الموت يكون بعد انقضاء زمان التحريم وفي الرضا العيب اختلاف الاصحاب وعن الشيخ أبي اسحق  
 الشيرازي انه لو اشترى جارية وولدها الصغير ثم نفذها بالبيع في أحدهما جاز وحكم التفريق في الرهن  
 مذكور في موضعه واذا فرق بينهما بالبيع والهبة ففي الصحة قولان أحدهما نعم وبه قال أبو حنيفة لان  
 النهي لمسا فيه من الاضرار لا لخلل في نفس المبيع وأصحهما المنع لما روى عن علي رضي الله عنه انه فرق بين  
 جارية وولدها فنهاء النبي صلى الله عليه وسلم عن ذلك ورد البيع لان التسليم تفريق محرم فيكون كالتعذر  
 لان العجز قد يكون حسا وقد يكون شرعا وحكى أبو الفرج الزازاني القولين فيما اذا كان التفريق بعد  
 سقي الام وولدها للباقي فاقبله فلا صحة جزمالا لانه تسميب الى هلاك والى متى يمتد تحريم التفريق فيه قولان  
 أحدهما الى البلوغ وبه قال أبو حنيفة لخبر عباد وأظهرهما هو الذي نقله الزازاني الى سن التمييز وهو سبع  
 أو ثمان على التفريق لانه حينئذ يستغنى عن التعهد والحضانة ويقرب من هذا مذهب مالك فانه قال يمتد  
 التحريم الى وقت سقوط الاسنان وقوله في الكتاب صغيرا يوافق القول الاول لفظا ويكره التفريق بعد  
 البلوغ ولا يمكن لفرق بالبيع والهبة صح خلافا لاجد ولو كانت الام رقيقة والولد حرا أو بالعكس فلا منع من  
 بيع الرقيق ذكره في التمهيد والتفريق بين الهبة وولدها بعد استغنائها عن اللبن جائز وعن الصيمري  
 حكاية وجهه آخر قال النووي هذا الوجه الشاذ في منع التفريق بين الهبة وولدها هو في التفريق  
 بغير الذبح وأما ذبح أحدهما جازر بلا خلاف والله أعلم اهـ وهل الجدة والاب وسائر المحارم كالام في تحريم  
 التفريق فيه كلام مذكور في السير (الخامس أن يكون المبيع) معلوما ليعرف ان مال الذي ملك بأزاء  
 ما بذل فينتفي الغرر ولا شك انه لا يشترط العلم به من كل وجه فبين المصنف ما يعتبر العلم به وهو ثلاثة  
 أشياء بقوله (معلوم العين والقدر والوصف) أي عين المبيع وقدره وصفته (أما العلم بالعين فبان يشير  
 اليه بعينه فلو قال بعثت) عبدا من العبيد أو عبدا من عبدي أو عبدي هؤلاء (أو شاة من هذا القطيع  
 أي شاة أردت أو ثوبا من هذه الثياب التي بين يديك أو ذراعا من هذا الكرباس ونحوه من أي جانب شئت  
 أو عشرة أذرع من هذه الارض ونحوه من أي طرف شئت فالبيع باطل) في هذه الصور لان المبيع غير  
 متعين فيها وكذلك لو قال بعث عبدي هؤلاء الا واحدا ولم يعين المستثنى لان المبيع غير معلوم ولا فرق بين  
 أن تتقارب قيم العبيد والاشياء أو تتباعد ولا بين عدد من العبيد وعدد ولا بين أن يقول على ان تختار أيهم  
 شئت أو لا يقول ولا اذا قال ذلك بين أن يعدر زمان الاختيار أو لا يعدر وعن أبي حنيفة انه لو قال بعثت أحد  
 عبدي أو عبدي الثلاثة على ان تختار من شئت في ثلاثة ومادونها يصح العقد وأغرب المتولي فحكي عن

وكذا بيع الام دون  
 الولد اذا كان الولد صغيرا  
 وكذا بيع الولد دون الام  
 لان تسليمه تفريق بينهما  
 وهو حرام فلا يصح التفريق  
 بينهما بالبيع \* الخامس  
 ان يكون المبيع معلوما العين  
 والقدر والوصف اما العلم  
 بالعين فبان يشير اليه بعينه  
 فلو قال بعثت شاة من هذا  
 القطيع أي شاة أردت أو  
 ثوبا من هذه الثياب التي  
 بين يديك أو ذراعا من هذا  
 الكرباس ونحوه من أي  
 جانب شئت أو عشرة أذرع  
 من هذه الارض ونحوه من  
 أي طرف شئت فالبيع  
 باطل

القديم قولاً مثله ووجهه بأن الشرع أثبت الخيار في هذه المدة بين العوضين ليختار هذا الفسخ أو هذا  
 الامضاء فإذن يثبت له الخيار بين عبيدين وكما تنقذ نهاية ما يتقدر به من الاعيان بثلاثة قال الرافعي ولا  
 يخفى ضعف هذا التوجيه ووجه المذهب القياس على ما اذا زاد العبيد على ثلاثة ولم يجعل له الاختيار  
 أو زاده على الثالث أو فرض ذلك في الثياب والدواب وغير العبيد من الاعيان وعلى الذكاح فانه لو قال  
 أنك بعتك احدي ابنتي أو بنتي لا يصح النكاح فلولم يكن له العبد واحد ففرض في جماعة من العبيد وقال  
 السيد بعتك عبيدي من هؤلاء والمشتري يراهم ولا يعرف عين عبده في حكمه حكم بيع الغائب قاله في التهمة  
 وقال صاحب التهذيب عندي هذا البيع باطل لان المبيع غير متعين وهو الصحيح (وكل ذلك مما يعتاده  
 المتساهلون في الدين الآن يبيع) جزءاً (شائعاً) من كل جلة معلومة من أرض ودار وعبد وصبرة وثمرة  
 وغيرها (فانه صحيح مثل أن يبيع نصف الشيء أو عشرة فأن ذلك جائز) نعم لو باع جزءاً مشاعاً من شيء بثلثه  
 من ذلك الشيء كما اذا كان بينهما نصفين فباع هذا نصفه بنصف ذلك فوجهان أحدهما لا يصح البيع  
 لانه لا فائدة فيه وأصحهما الصحة لاجتماع هذه الشرائط المارعية في العقد ولو باع نصفه بالثالث من نصف  
 صاحبه ففي صحة الوجهان أحكمهما الصحة وتصير بينهما اثلاثاً وبهذا قطع صاحب التقرير واستبعده  
 الامام وقد ذكر الرافعي هذه المسئلة في كتاب الصلح ولو باع الجلة واستثنى منها جزءاً شائعاً فهو صحيح أيضاً مثاله  
 أن يقول بعتك ثمرة هذا الحائط بثلاثة آلاف درهم الامايخص ألفاً وأراد ما يخصه اذا وزع الثمرة على  
 المبلغ المذكور صح وكأنه استثنى الثالث وان أراد ما يساوي ألفاً عند التقويم فلا لانه مجهول  
 \* (فصل) \* لو باع ذراعاً من أرض أو دار أو ثوب ينظر ان كانا يعلمان جلة ذراعها كما اذا باع ذراعاً أو الجلة  
 عشرة فالبيع صحيح وكأنه قال بعت العشر قال الامام الآن يعني معيناً فيفسد كقوله شاة من قطيع ولو  
 اختلفا فقال المشتري أردت الاشاعة فالعقد صحيح وقال البائع بل أردت معيناً فيصدق احتمالان قال  
 النووي أرى وجههما البائع وان كانا لا يعلمان أو أحدهما ذراعان الدار والثوب لم يصح البيع لان أجزاء  
 الثوب والأرض تتفاوت غالباً في المنفعة والاشاعة متعذرة وعن أبي حنيفة انه لا يصح البيع سواء كانت  
 الذراعان مجهولة أو معلومة ذهبا إلى أن الذراع اسم لبقعة مخصوصة فيكون المبيع مبهماً ولو وقف على طرف  
 الأرض وقال بعتك أذرعاً من موقفي هذا في جميع العرض إلى حيث ينتهي في الطول صح البيع في أصح  
 الوجهين (وأما العلم بالمقدار فاعلم يحصل بالكيل والوزن أو بالنظر اليه) اعلم أن المبيع قد يكون في الذمة  
 وقد يكون معيناً والاول السلم والثاني هو المشهور باسم البيع والثمن فيها جميعاً قد يكون في الذمة وان كان  
 يشترط في السلم التسليم في مجلس العقد وقد يكون معيناً كما كان في الذمة من العوضين لابد من أن يكون  
 معلوم القدر (ولو قال بعتك هذا الثوب) أو هذا الفرس (بما باع به فلان ثوبه) أو فرسه (وهما  
 لا يدران ذلك) أو أحدهما (فهو باطل) لانه غرر يسهل الاجتناب عنه وحكى وجهه انه يصح لامكان  
 الاستكشاف وإزالة الجهالة فصار كولو قال بعتك هذه الصبرة كل صاع منها بدرهم يصح البيع وان كانت  
 الجلة مجهولة في الحال نقله في التهمة وذكر بعضهم انه اذا حصل العلم قبل التطرف صح البيع (ولو قال  
 بعتك) مل هذا البيت حنطة أو (برنة هذه الصنجة) ذهباً (فهو باطل اذا لم تكن الصنجة معلومة)  
 فلو قال بعتك بمائة دينار الا عشرة دراهم لم يصح الآن يعلم القيمة الدينار بالدراهم قال النووي ينبغي أن  
 لا يكتفى عليهما بالقيمة بل يشترط منه قصد هما استثناء القيمة وذكر صاحب المستظهر فيهما اذا لم يعلم الحال  
 العقد قيمة الدينار بالدراهم ثم علم في الحال طريقين أحكمهما لا يصح والثاني على وجهين اهـ ولو قال بعتك  
 بألف من الدراهم والدنانير لم يصح لان قدر كل واحد منهما مجهول وعن أبي حنيفة انه يصح واذا باع  
 بدراهم أو دنانير فلا بد من العلم بنوعها فان كان في البلد نقد واحد أو نقود ولكن الغالب التعامل بواحد  
 منها انصرف العقد الى المعهود وان كان فلوساً الآن يعني غيره وان كان في البلد نقدان أو نقود وليس

وكل ذلك مما يعتاده  
 المتساهلون في الدين الآن  
 يبيع شائعاً مثل أن يبيع  
 نصف الشيء أو عشرة فان  
 ذلك جائز وأما العلم بالقدر  
 فاعلم يحصل بالكيل أو  
 الوزن أو النظر اليه فلو قال  
 بعتك هذا الثوب بما باع به  
 فلان ثوبه وهما لا يدران  
 ذلك فهو باطل ولو قال بعتك  
 برنة هذه الصنجة فهو باطل  
 اذا لم تكن الصنجة معلومة

بعضها أغلب من بعض فالبيع باطل حتى يعين وكما ينصرف العقد الى النقد الغالب ينصرف في الصناعات اليه  
 أيضا ولو قال بعث بألف صحاح ومكسرة وجهان أظهرهما انه يبطل لانه لم يعين قدر كل واحد منهما الشأني  
 يصح ويحمل على التضخيم \* (تنبيه) \* وما قدمنا العلم بمقدار العوض لا بد منه اذا كان في الذمة  
 احتجنا الى بيان مسئلة وهي كاستثناء من هذه وهي انه لو قال بعثك هذه الصبرة كل صاع بدرهم يصح  
 العقد وان كانت الصبرة مجهولة الصيغتين وقدر الثمن مجهولا وبه قال مالك وأحمد وكذا الحكم لو قال هذه  
 الارض أو هذا الثوب كل ذراع بدرهم أو هذه الاغنام كل واحدة بدينار وقال أبو حنيفة اذا كان الجمله  
 مجهولة صح البيع في مسئلة الصبرة وفي قفيزة واحد دون الباقي وفي مسئلة الارض والثوب لا يصح في شئ  
 وهذا ما حكاه ابن كنج عن أبي الحسنين في الصور كلها وجه الصحة ان الصبرة مشاهدة والمشاهدة كافية  
 للصحة ولا يضر الجهل بمبلغ الثمن لان تفصيله معلوم والغرر يرتفع به فانه يعلم أقصى ما ينتمى اليه الصبرة وقد  
 رغب فيها على شرط كل صاع بدرهم كم كانت ولو قال بعثك عشرة من هؤلاء الاغنام بكذا لم يصح وان علم  
 عدد الجمله بخلاف مثله في الصبرة والارض والثوب لان قيمة الشاة تختلف فلا يدري كم العشرة من الجمله كذا  
 ذكره في التهذيب ثم ان هذا الذي ذكره المصنف في أحد القسمين وهو ان يكون العوض في الذمة فأما  
 اذا كان معين فلا يشترط معرفة قدره بالوزن والكيل وقد أشار الى ذلك بقوله (ولو قال بعثك هذه الصبرة  
 من الخنطة فهو باطل أو بعثك بهذه الصبرة من الدراهم أو بهذه القطع من الذهب وهو براه صبح البيع  
 وكان تخمينه بالنظر كافيا في معرفة المقدار) ربطا للعقد بالمشاهدة نعم حكوا قولين في أنه هل يكره بيع  
 الصبرة جزا قال النووي قالت أظهرهما يكره وقطع به جدهم كذا البيع بصرة الدراهم اه ونقل الروياني  
 في البحر عن الشافعي لو باع صرة من الطعام جزا فالبيع جائز ولا بأس به وقال في حمله لا أحب ذلك فان فعل  
 لا انتقض البيع فصل من هذا انه يجوز البيع قولا واحدا وهل يكره قولان أحدهما لا يكره والثاني يكره  
 لان به ضربا من الغرر اه وعن مالك ان علم البائع قدر كيلها لم يصح البيع حتى يبينه وحكى الامام عنه انه  
 لا بد من معرفة المقدار فلا يصح بيع الصبرة جزا قولا واحدا بالدراهم جزا وقال صاحب الشامل لو باع الصبرة  
 والمشتري يظن انم اعلى استواء الارض ثم بان تخفاد كفة ففقد ذكره في تعيين بطلان العقد فيه وجهين  
 أحدهما نعم وبه قال الشيخ أبو محمد لا نأتيهنا بالاشتران العيان لم يفد علما وأظهرهما الاول لكن للمشتري  
 الخيار تنزيلا لما ظهر منزلة العيب والتدليس فلو قال بعثك هذه الصبرة الاصاغان كانت معلومة الصيغتين  
 صح والافلا وبه قال أبو حنيفة وقال مالك يصح وان كانت مجهولة الصيغتين (وأما العلم بالوصف فيحصل  
 بالرؤية في الاعيان فلا يصح بيع الغائب) اعلم ان في بيع الاعيان الغائبة والحاضرة التي لم تقولين  
 قال في القديم وفي الاملاء والصرف في الجديد انه صحيح وبه قال مالك وأبو حنيفة وأحمد لما روى ان النبي  
 صلى الله عليه وسلم قال من اشترى مالم يره فله الخيار اذا رآه ومعلوم ان الخيار انما يشترط في العقد والصحة  
 ولانه عقد معاوضة فلم يكن من شرطه رؤية الماعود عليه كالتكاح وقال في الام والبوليطي لا يصح وهو  
 اختيار المازني ووجهه انه بيع غرر وقد نهى عنه ولانه بيع مجهول الصفة عند العقد حال العقد فلم يصح  
 بيعه ويشتر القبول الاول بالقديم والثاني بالجديد واختلفوا في محله اعلى طريقين أحدهما عند أبي الصباغ  
 وصاحب التهمة وغيرهما أن القولين مطردان في المبيع الذي لم يره المتبايعان كلاهما وفيما لم يره  
 أحدهما والثاني ان القولين فيما اذا شاهد البائع دون المشتري أما اذا لم يشاهده البائع فالبيع باطل  
 قولا واحدا ومنهم من جعل البيع أولى بالصحة لان البائع معرض عن الملك والمشتري يحصل له فهو أجدد  
 بالاحتياط وهذا لو جوب خروج طريقة ثالثة وهو القطع بالصحة اذا رآه المشتري وتخصيص فيما اذا لم يره  
 \* (تنبيه) \* ان لم يجز شراء الغائب وبيعه لم يجز بيع الاعمي وشراؤه فان جوزناه فوجهان أظهرهما  
 انه لا يجوز أيضا والثاني انه يجوز ويقام وصف غيره له مقام رؤيته كاتمة والاشارة مقام النطق في حق

ولو قال بعثك هذه الصبرة من  
 الخنطة فهو باطل أو قال  
 بعثك بهذه الصبرة من  
 الدراهم أو بهذه القطعة  
 من الذهب وهو براه صبح  
 البيع وكان تخمينه بالنظر  
 كافيا في معرفة المقدار وأما  
 العلم بالوصف فيحصل  
 بالرؤية في الاعيان ولا يصح  
 بيع الغائب

الاخوس وبمذاقال مالكا وفوحيفة وأجـ دوقد تقدم ذلك في أول هذا الباب مة صلا ومن فروع هذه  
المسئلة لو اشترى مارآه قبل العقد نظران كان عمالا يتغير غالبا كالاراضى والاوانى والحديد والنحاس  
ونحوها وكان لا يتغير في المدة المتخللة الرؤية والشراء صح العقد بحصول العلم الذى هو المقصود واليه أشار  
المصنف بقوله (الاذا سبقت رؤيته مدة لا يغلب التغير فيها) وقال الانما على لا يصح لان ما كان شرطاً في  
العقد ينبغي أن يوجد عنده كالقدرة على التسليم في البيع والشهادة في النكاح والمذهب الاول واحتج  
الاصطخري على الانما على في المسئلة فقال أرايت لو كان في يده ماتم فأراه غيره حتى نظر الى جميعه ثم غطاه  
بكفه ثم باعه منه فهل يصح قال لا قال أرايت لو دخل دارا ونظر الى جميع جوانبها وعلايلها ثم خرج منها  
واشترى اهل يصح قال لا قال أرايت لو دخل أرضا ونظر الى جميعها ثم وقف في ناحية منها واشترى اهل يصح  
فتوقف فيه ولوار تركبه لكان مانعا يبيع الاراضى والضياع التى لا تشهد دفعة واحدة وانه خلاف الاجماع  
ثم اذا صححنا الشراء فان وجدته كإحدى أو لا فلا خيار له وان وجدته متغيرا فقد حكى المصنف فيه وجهين في  
الوسيط أحدهما انه يتبين بطلان العقد لتبين انتفاء المعرفة وأصحهما وهو الذى أورده الجمهور انه لا يتبين  
ذلك لبقاء العقد في الاصل على ظن غالب ولكن له الخيار قال الامام في النهاية وليس المعنى بتغيره تبعيه فان  
تغير العيب لا يختص به هذه الصورة ولكن الرؤية بمثابة الشرط في الصفات الكائنة عند الرؤية فكل  
ما قامت منها فهو بمثابة مالو تبين الخلف في الشرط وان كان المبيع مما يتغير في مثل تلك المدة غالبا كما اذا  
رأى ما يتسارع اليه الفساد من الاطعمة ثم اشتراه بعد مدة صالحة فالبيع باطل وان مضت مدة تحتل  
أن يتغير فيها ويحتمل أن لا يتغير أو كان المبيع حيوانا فيه وجهان أحدهما انه لا يصح البيع لما فيه من  
الغرر ويحتمل هذا عن المزني وابن أبي هريرة وأصحهما الصحة لان الظاهر بقاؤه بحاله فان وجدته متغيرا  
فله الخيار واذا اختلفا فقال البائع هو بحاله وقال المشتري بل يتغير فوجهان أحدهما ان القول قول البائع  
لان الاصل عدم التغير واستمرار العقد وأظهرهما وهو المحكى عن نفسه في العرف ان القول قول المشتري  
مع عينه لان البائع يدعى عليه الاطلاع على المبيع في هذه الصورة والرضاه وهو ينكره فأشبه ما اذا دعى  
الاطلاع على العيب وأسكر المشتري ومن فروع المسئلة اختلفوا في أن استقصاء الاوصاف على الحد المعتبر  
في السلم هل يقوم مقام الرؤية اذا اشاع وصفه بطريق التواتر فيه وجهان أحدهما نعم لان ثمة الرؤية  
المعرفة وهما يفيدان فعل على هذا يصح البيع على القولين ولا خيار وأصحهما لان الرؤية تطلع على أمور  
تضيق عنها العبارة واليه أشار المصنف بقوله (والوصف لا يقوم مقام العيان) والمشاهدة (هذا أحد  
المذهبتين) أى أحص القولين في المذهب ومن مسائل الفصل اذا رأى بعض الشيء دون بعض نظران كان  
مما يستدل برؤية بعضه على الباقي صح البيع كما اذا رأى ظاهر الصبرة من الخنطة والشعر لان الغالب ان  
أجزاءها لا تختلف ويعرف بجلتها برؤية ظاهرها ثم لا خيار له اذا رأى باطنه الا اذا اختلف باطنه وظاهره  
وفي التمس ان أباسهل الصعلوكى حكى قولا عن الشافعى انه لا تسكن رؤية ظاهر الصبرة بل لابد من  
تقليبها ليعرف حال باطنها أيضا وهكذا حكاه أبو الحسن العبادى عن الصعلوكى نفسه وقال انما الجاء اليه  
ضرورة نظر والمذهب المشهور هو الاول وفي معنى الخنطة والشعر صبرة الجوز واللوز والديق لان  
الظاهر استواء ظاهرها وباطنها ولو كان شيء منها في وعاء فرأى أعلاه أو رأى أعلى السمن والخل وسائر  
المائعات في ظروفها كفى ولو كانت الخنطة في بيت وهو مملوء منها فرأى بعضها في الكوة أو الباب كفى  
ان عرف سعة البيت وعمقه والا فلا وكذا حكم الجدة في الجمدة ولا تسكن رؤية صبرة البطيخ والرمان والسفرجل  
لانها تابع في العادة عدد وتختلف اختلافا ينفلا بد من رؤية واحد واحد وكذا لا يكتفى في بيع السلعة من  
العنب والخوخ ونحوهما برؤية الاعلى لكثرة الاختلاف فيها وعن الصبرى حكاية خلاف في القطن في  
العود انه يكتفى برؤية اعلاه أم لابد من رؤية جميعه قال والاشبهه عندى انه كقومرة التمر ومن فروع

الاذا سبقت رؤيته منذ  
مدة لا يغلب التغير فيها  
والوصف لا يقوم مقام  
العيان هذا أحد  
المذهبتين

هذا الفصل الثوب المطوى لابد من نشره قال ويحتمل عندي أن يصح بيع الثياب التي لا تنشر بالكلية لما  
في نشرها من التنقيص ونقل القفال في شرح التلخيص لو اشترى الثوب المطوى وصحناه ونشره واختار  
الشيخ وكان عليه مؤنة ولم يحسن طبعه لزم المشتري مؤنة الطي اهـ ثم اذا نشرت فما كان صفيقا  
كالديباج المنقوش فلا بد من رؤية كلا وجهيه وفي معناه البسط والزلاي وما كان رقيقا لا يختلف  
وجهاه كالكرباس تكفي رؤية أحد وجهيه في الصحيح من الوجهين فن فروع هذه المسئلة ما أشار اليه  
المصنف فقال (ولا يجوز بيع) الثوب (التوزي) منسوب الى توز كيقم بلدة بفارس يقال انها كثيرة  
الخلل شديدة الحر واليابا تنسب تلك الثياب وضبطه صاحب المصباح بالضم ووزنه نفعه والفتح نسبة الى عوام  
العجم (في المسوح) بالضم جمع مسح بالكسر كساء أسود من صوف (اعتماد على الرقوم) التي كتبت  
عليه قال الامام وعموم عرف الزمان محمول على المحافظة على المالية والاضراب عن رعاية حدود الشرع  
(ولا بيع الخنطة في سنبلها) لان المعقود عليه مستور غائب عن البصر ولا يعلم وجوده فلا يجوز بيعه فصار  
كبنز البطح وحب القطن واللبن في الضرع والزيت في الزيتون قبل الاستخراج وهذا هو القول القديم  
وفي الجديد وبه قال أبو حنيفة انه يجوز لانه مال متقوم منتفع به فيجوز بيعه في قشره كالشعير واحتج  
بحديث نهى عن بيع النخل حتى تزهو وعن بيع السنبل حتى يتبيض رواه أحمد ومسلم وغيرهما ووجه  
الاستدلال انه يقتضي جواز بيعه بالنص مطلقا من غير قيد بالترك ولو كان كما قاله الشافعي قال حتى يفرق  
والفرق بينه وبين ما ذكرنا من الغالب في السنبل الخنطة ألا ترى انه يقال هذه خنطة وهي في سنبلها ولا يقال  
هذا حب ولا هذا لبن ولا زيت ولا قطن وعلى هذا الخلاف الفستق والبندق والجوز والخص الاخضر وسائر  
الحبوب المغلفة (ويجوز بيع الارز في قشره التي يدخنها) فان قشره صوان له فهو ملحق بالشعير وبه  
قال ابن القاص وأبو علي البصري ومنهم من يلحقه بالخنطة (وكذا بيع) ماله كإيمان بزأل أحدهما  
ويبقى الآخر الى وقت الاكل مثل (الجوز واللوز) والرايح (في القشرة السفلى ولا يجوز في القشرتين)  
لا على رأس الشجرة ولا على وجه الارض لستر المعقود بما ليس من صلاحه وفيه قول انه يجوز مادام رطبا  
في القشرة العليا وبه قال ابن القاص والاصغر لئلا يتعلق الصلاح به من حيث انه يصون القشرة السفلى  
ويحفظ رطوبة اللب ثم اعلم ان الشيء اذا كان مما لا يستدل برؤيته بعضه على الباقي فظن ان كان المرئي  
صوفا للباقي كقشر الزمان والبيض كفي رؤيته وان كان معظم المقصود مستورا لان صلاحه ببقائه فيه  
وكذا لو اشترى الجوز واللوز في القشرة السفلى ولا يصح بيع اللب وحده فيها لان تسليمه لا يمكن الا بكسر  
القشر وفيه تغيير عن المبيع (ويجوز بيع الباقلار طبع في قشره الاعلى للحاجة) والضرورة على  
الخلاف المذكور في الجوز واللوز وادعى الامام ان الاطهر فيه الصحة لان الشافعي رضي الله عنه أمر بعض  
أعوانه أن يشتري له الباقلار طبع (ويتسامح بيع الفقاع) بضم فتشديد شراب الزبيب (لجريان عادة  
الاولين) ببيعهم من غير رؤية جميعه (ولكن نجعله اباحة) بعوض فلو اشتراه لبيعهه فالقياس بطلانه لانه  
ليس مستترا خلقة ولا (يبيد أن يتسامح به اذ في اخراجه افساد) فصار (كالرمان وما يستخرقة) صرح  
النووي في فتاويه بجواز بيع الفقاع وقال ولا كراهة فيه لمشقة رؤيته ولان بقاءه في الكوز من مصلحته  
اهـ وقال الرافعي وذكر أبو الحسن العبادي ان الفقاع يفتح رأسه وينظر فيه بقدر الامكان حتى يصح بيعه  
وصاحب الكتاب يعني المصنف أطلق المسامحة في الاجبياء فيما أظن قال النووي قلت الاصح قول الغزالي  
والله أعلم ثم اعلم ان الرؤية في كل شيء على حسب ما يليق به في شراء الدار لابد من رؤية السقف  
والجدران والسطح داخل وخارجا وفي الجسم من رؤية المستحم والبالوعة وفي البستان من رؤية الاشجار  
ومسائل المساء وفي شراء العبد لابد من رؤية الوجه والاطراف الا العورة وفي باقي البدن وجهان  
أظهرهما انه لابد من رؤيته وفي الجارية وجوه الاصح انها كالعبد وفي الدواب لابد من رؤيته مقدمها

ولا يجوز بيع الثوب في  
المنسج اعتمادا على الرقوم  
ولا بيع الخنطة في سنبلها  
ويجوز بيع الارز في قشره  
التي يدخنها وكذا  
بيع الجوز واللوز في  
القشرة السفلى ولا يجوز في  
القشرتين ويجوز بيع  
الباقلار الطبع في قشره  
للحاجة ويتسامح ببيع  
الفقاع لجرى عادة الاولين  
به ولكن نجعله اباحة  
بعوض فان اشتراه لبيعهه  
فالقياس بطلانه لانه ليس  
مستترا ستر خلقة ولا يبيد  
أن يتسامح به اذ في اخراجه  
افساده كالرمان وما يستر  
بستر خلق معه



ومؤخرها وقواتها وتحت السرج والا كاف والجل وفي شراء المكتب لابد من تقليب الادراق ورؤية  
جميعها وفي البياض لابد من رؤية جميع الطاقات (السادس أن يكون المبيع مقبوضا ان كان قد استفاد  
ملكه بمعاوضة وهو شرط خاص) لم يذكره المصنف في الوجيز بل اقتصر على الخمسة ولكن أورده في آخر  
البيع في باب القبض وأحكامه وقال (وقد نهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن بيع مالم يقبض) قال  
العراقي متفق عليه من حديث ابن عباس اه قلت الذي عذر البخاري من حديثه أما الذي نهى عنه رسول  
الله صلى الله عليه وسلم فهو الطعام أن يباع قبل أن يقبض ولفظ مسلم أحسب كل شيء بمنزلة الطعام وعند  
البيهقي من طريق أبي اسحق عن عطاء عن صفوان بن يحيى بن أمية عن أبيه قال استعمل رسول الله صلى  
الله عليه وسلم عتاب بن أسيد على أهل مكة وقال لي أمرتك على أهل الله بقوة الله لا يأكل أحدكم من  
ربح مالم يضمن وأن يبيع أحدكم مالم ليس عنده وفي بعض رواياته قاله انهم عن بيع مالم يقبضوا وبيع  
مالم يضمنوا (ويستوي فيه العقار والمنقول) أي لا يجوز بيع المبيع قبل القبض عقارا كان أو منقولا  
لا باذن البائع ولادونه لا قبل ادعاء الثمن ولا بعده (فكل ما اشتراه بآءه قبل القبض فبيعه باطل) خلافا  
لأبي حنيفة حيث قال يجوز بيع العقار قبل القبض ومالك حيث جوز بيع غير الطعام قبل القبض  
وكذا بيع الطعام اذا كان جزافا ولا حد حيث جوز بيع مالم يس بمكيل ولا موزون ولا معدود ولا مذروع  
قبل القبض وقد روي عن مالك وأحمد ما بينه وبين هذه الرواية بعض التفاوت وذكر الاصحاب من  
طريق المعنى سيبين أحدهما ان مالك قبل القبض ضعيف لسكون المبيع من ضمان البائع وانفساخ  
المبيع لو تلف فلا يفيد ولاية التصرف والثاني انه لا يتوالى ضمان عقدين في شيء واحد ولو نفذنا البيع  
من المشتري لاضطر الى تواليه لان المبيع مضمون على البائع للمشتري واذا نفذ منه صار مضمونا عليه  
للمشتري الثاني فيكون الشيء الواحد مضمونا له وعليه في عقدين وهل الاعتاق كالبيع فيه وجهان  
أصحهما الاول يصح الاعتاق ويصير قابضه لقوة العتق وغلبته ولو وقف المبيع قبل القبض فقبل  
هو كالبيع وقيل كالاتاق والسكابة كالبيع في أصح الوجهين وفي هبة المبيع قبل القبض وجهان  
وقيل قولان أحدهما عند عامة الاصحاب المنع لضعف المالك والاقرض والتصرف كالهبة والرهن  
ففيهما الخلاف وفي اجارة المبيع قبل القبض وجهان أحدهما المنع وعند المصنف الصحة (وقبض  
المنقول بالنقل وقبض العقار بالتخلية) عنه (وقبض ما ابتاعه بشرط الكيل لا يتم الا بان يكيه) هذا  
شروع من المصنف في بيان أن القبض لم يحصل والقول الجلي فيه أن الرجوع فيما يكون قبضا الى العادة  
ويختلف بحسب اختلاف الاول وتنبه له أن المال اما أن يباع من غير اعتبار تقديريه أو يباع معتبرا فيه  
تقدير الحالة الاولى أن لا يعتبر فيه تقديره ما لا عدم امكانه أو مع الامكان فينظر ان كان المبيع مما لا ينتقل  
كالدر والاراضى فقبضه بالتخلية بينه وبين المشتري وتمكينه من اليد والتصرف فتسليم المفتاح اليه ولا  
يعتبر دخوله والتصرف فيه وشرط كونه فارغا من أمتعة البائع وان كان المبيع من جملة المنقولات فالمنع  
المشهور ورويه قال أحمد انه لا يكفي فيه التخلية بل لابد في النقل من التحويل وقال مالك وأبو حنيفة انه يكفي  
فيه التخلية كما في العقار وعن رواية حاملة قول مالك الحالة الثانية أن يباع الشيء مع اعتبار تقديره كما  
اذا اشترى ثوبا أو أراضا مذارعة أو متاعا موازنة أو صبرة حنطة مكيالة أو معدودا بالعدد فلا بد فيه بعد  
القبض من الذرع أو الوزن أو الكيل أو العدد وكذا الواسم في أصع أو أمناء من النعام لابد في قبضه من  
الكيل والوزن ولكل من الحالتين مسائل ولهافروع مذكورة في محلها (فاما بيع الميراث والوصية  
والوديعة ومالم يكن المالك حاصلا فيه بمعاوضة فهو جائز) اعلم أن المال المستحق للانسان عند غيره قسمان  
عين في يده ودين في ذمته أما الثاني فذكر في محله وأما القسم الاول فانه في يد الغير اما أن يكون أمانة أو  
مضمونا لضرب الاول الامانات فيجوز للمالك بيعها لتمام المالك عليها وحصول القسرة على التسليم وهو

السادس أن يكون المبيع  
مقبوضا ان كان قد استفاد  
ملكه بمعاوضة وهذا شرط  
خاص وقد نهى رسول الله  
صلى الله عليه وسلم عن بيع  
مالم يقبض ويستوي فيه  
العقار والمنقول فكل ما اشتراه  
أو باعه قبل القبض فبيعه  
باطل وقبض المنقول بالنقل  
وقبض العقار بالتخلية  
وقبض ما ابتاعه بشرط  
الكيل لا يتم الا بان يكيه  
وأما بيع الميراث والوصية  
والوديعة ومالم يكن المالك  
حاصلا فيه بمعاوضة فهو جائز  
قبل القبض

كالوديعة في يد المودع ومال الشركة والقراض في يد الشريك والعامل والمال في يد الوكيل بالبيع ونحوه  
وفي يد المرهن بعد انكسار الرهن وفي يد المستأجر بعد انقضاء المدة والمال في يد القيم بعد بلوغ الصبي  
ورشيدا وما كنسبه العبد أو قبله بالوصية قبل أن يأخذه السيد ولو ورث مالا فله بيعه قبل أخذه الا اذا  
كان الموروث لا يملك بيعه أيضا مثل ما اشتراه ولم يقبضه ولو اشترى من موروثه شيئا ومات الموروث قبل  
التسليم فله بيعه سواء كان على المورث دين أو لم يكن وحق الغريم يتعلق بالثمن فان كان له وارث آخر لم ينفذ  
بيعه في قدر نصيب الا يخرج حتى يقبضه ولو أوصى له بمال فقبض الوصية بعد موت الموصي فله بيعه قبل أخذه  
وان باعه بعد الموت وقبل القبول جاز ان قلنا ان الوصية تملك بالموت وان قلنا تملك بالقبول أو موقوف فلا وأما  
المضمونات فهي ضمان مضمون بالقيمة ومضمون بعوض في عقد معاوضة الا في المضمون بالقيمة وهذا  
الضمان يسمى ضمان اليد فيصح بيعه قبل القبض أيضا التمسك الملك فيه ويدخل فيه ما صار مضمونا بالقيمة  
بعقد مفسوخ وغیره ويجوز بيع المال في يد المستعير والمستعار في يد المشتري والمنتب في الشراء والهبة  
الفاسدین وكذا بيع المغصوب من الغاصب وأما المضمون بعوض في عقد معاوضة فلا يصح بيعه قبل القبض  
لتوهم الانفساخ تبلغه ٧ وذلك كالبيع والجاراة والعوض المصالح عليه عن المال وفي بيع المرأة الصداق  
قولان مبنیان على أنه ممنوع في يد الزوج ضمان اليد أو ضمان العقد والاصح الثاني ورواها كذا نصوص  
منها الارزاق التي يخرجها السلطان للناس يجوز بيعها قبل القبض حكاها صاحب التلخيص عن نص  
الشافعي وصححه النووي قال القفال ومراد الشافعي بالرزق الغنمة ومنها بيع أحد الغنمين نصيبه على  
الاشاعة قبل القبض صحيح اذا كان معلوما ومنها اذا رجع فيما وهب من ولده له بيعه قبل استرداده وقال  
ابن كجب ليس له ذلك ومنها الشفيع اذا تملك الشقص له بيعه قبل القبض كذا في التهذيب وقال صاحب التتمة  
ليس له ذلك قال النووي هذا أقوى ومنها اذا قاسم شريكه فيبيع ما صار اليه قبل القبض من الشريك  
يبني على أن القسمة يبيع أو اقرار نصيب (الركن الثالث لفظ العقد فلا بد من جريان الإيجاب وقبول) تقدم  
أن المصنف ذكر في الوسيط هنا زيادة بعد قوله وصيغة العقد فلا بد منها لوجود صورة العقد هذا لفظه  
وقد بحث فيه الرافعي فقال لك أن تقول ان كان المراد انه لا بد من وجوده والتدخل صورة العقد في الوجود  
والزمان والمكان وكثير من الامور بهذه المثابة فوجب أن تعد أركانها وان كان المراد انه لا بد من حضورها  
في الذهن لتصور البيع فلا نسلم ان العاقد والمعقود عليه بهذه المثابة وهذا لان البيع فعل من الافعال  
والفاعل لا يدخل في حقيقة الفعل ألا ترى اننا اذا عدنا أركان الصلاة والحج لم نعد المصلي والحاج في جملتها  
وكذلك مورد الفعل بل الاشبه أن الصيغة أيضا ليس جزءا من حقيقة فعل البيع ألا ترى انه ينظم أن يقال  
هل المعاوضة يبيع أم لا ويحجب عنه مسئول بلا أو آخر نعم والوجه أن يقال البيع مقابلة مال بمال وما أشبه  
ذلك فيعتبر في صحته أمور منها الصيغة ومنها كون العاقد بصيغة كيت وكيت ومنها كون المعقود عليه  
كذا وكذا ثم أحد الأركان وهو الثالث على ما ذكره وهو الصيغة وهي الإيجاب من جهة البائع والقبول  
من جهة المشتري وتعلق بالصيغة مسائل احداها يشترط أن لا يطول الفصل بين الإيجاب والقبول ولا  
يتخللها كلام أجنبي عن العقد واليه أشار المصنف بقوله (متصل به) فان طال أو تخلل لم ينعقد سواء  
تفرق عن المجلس أم لا ولومات المشتري بعد الإيجاب وقبل القبول ووارثه حاضر فقبل فوجهان عن الداركي  
انه يصح والاصح المنع (بالفظة دال على المقصود منهم) كأن يقول البائع بعث أو شريت أو ملكتك وفي  
ملكك وجه منقول عن الخاوي وأني يقول المشتري قبلت ويقوم مقامه ابتعت واشتريت وتملكك وتجري  
في ملكك مثل ذلك الوجه وانما جعل قوله ابتعت وما بعده قائما مقام القبول ولم يجعله قبولا لما ذكر امام  
الحرمين من أن القبول على الحقيقة لا يتأتى الا بتأنيبه فاما اذا أتى بما يتأتى الا بتأنيبه فقد أتى بأحد شقي  
العقد ولا فرق بين أن يتقدم قول البائع بعث على قول المشتري اشتريت وبين أن يتقدم قول المشتري

\* (الركن الثالث) \* لفظ  
العقد فلا بد من جريان  
إيجاب وقبول متصل به  
بالفظة دال على المقصود منهم

اشترى ويصح البيع في الحالتين ولا يشترط اتفاق اللفظين بل لو قال البائع بعثك فقال المشتري ٧ أو ابتعت  
أو قال البائع ملكتك فقال المشتري اشترى يصح لان المعنى واحد ثم ان المصنف ذكر في الوجيز بعد قوله  
وهو الايجاب والقبول اعتبار الدلالة على الرضا الباطن قال الراعي يريد به أن المقصود الاصل هو الرضا لئلا  
يكون واحدا منهما كلاما لا يخرج بالباطل بل يكونان ناخرين عن تراض الا أن الرضا أصري باطن يعسر  
الوقوف عليه فنيط الحكم باللفظ الظاهر (اما صريح أو كناية فلو قال أعطيتك هذا بذلك بدل قوله بعثك فقال  
قبلت جازهما قصد به البيع فانه قد يحتمل الاعارة اذا كان في ثوبين أو دابتين والنية ترفع الاحتمال والصريح  
أقطع الخصومة ولكن الكناية تفيد الملك والحصل أيضا فيما يختاره) وعبارته في الوجيز وينعقد البيع  
بالكناية مع النية كالكتابة والخلع بخلاف النكاح فانه مقيد بتعبد ٧ الشهادة هذا اللفظ قال الراعي كل  
تصرف يشتغل به الشخص كالطلاق والعتاق والابراء فينعقد بالكنايات مع النية انعقاده بالصراخ وما  
لا يشتغل به الشخص بل يقتصر الى الايجاب والقبول فهو على ضربين أحدهما ما يقتصر الى الاشهاد كالنكاح  
وكبيع الوكيل اذا شرط الموكل عليه الاشهاد فهذا لا ينعقد بالكناية لان الشهود لا يطالعون على القصد  
والنيات والاشهاد على العقد لا بد منه والثاني ما لا يفتقر فهو أيضا على ضربين أحدهما ما يقبل مقصوده  
التمليك بالاغراء كالكتابة والخلع فينعقد بالكناية مع النية والثاني ما لا يقبل كالبيع والاجارة وغيرهما  
وفي انعقاد هذه التصرفات بالكناية مع النية وجهان أحدهما لا ينعقد لان المخاطب لا يدري بمخاطب  
وأظهرهما انه ينعقد كفي الكتابة والخلع وقال امام الحرمين والخلاف في أن البيع ونحوه هل ينعقد  
بالكناية مع النية مفروض فيما اذا انعدمت قرائن الاحوال فالما اذا توفرت وأفادت انتظامهم فيجب القطع  
بالصححة وفي البيع المقيد بالاشهاد ذكر المصنف في الوسيط ان الظاهر انعقاده عند توفر القرائن قال شارحه  
محمد بن يحيى تليد المصنف بعد قوله وعندى انه يكتب به وان لم ينوفيه الايجاب هذا انما يصح بينه وبين الله  
تعالى اما في الظاهر فلا بد من لفظ صريح يفزعان اليه عند الخصام ومن فروع هذه المسئلة لو كتب الى  
غائب بالبيع ونحوه فالشرط أن يقبل المكتوب اليه كل ما طلع على الكتاب على الاصح ليقترن القبول  
بالايجاب بحسب الامكان واختاره المصنف في الفتاوى قال واذا قبل المكتوب اليه ثبت خيار المجلس مادام  
في مجلس القبول ويتم ادى خيار الكاتب أيضا الى أن ينقطع خيار المكتوب اليه حتى لو علم انه رجع عن  
الايجاب قبل مفارقة المكتوب اليه مجلسه صح رجوعه ولم ينعقد البيع اه وحكم الكتابة على القرطاس  
والرق والالوح والارض والنقش على الحجر والخشب واحد ولا عبرة برسم الحرف على الماء والهوا ولو قال  
بعث دارى من فلان وهو غائب فلما بالغه الخبر قال قبلت ينعقد البيع لان النطق أقوى من الكتابة  
وقال أبو حنيفة لا ينعقد نعم لو قال بعث من فلان وأرسل اليه رسولا بذلك فأخبره فقبل انعقد كذا كاتبه (ولا  
ينبغي أن يقرن بالبيع شرط على مقتضى العقد) اعلم ان من البيوع المنهية البيع المشروط وروى أن  
النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع وشرط قال المصنف فطلق الخبر يقتضى امتناع كل شرط في البيع  
لكن المذموم في تعليقه انه اذا انضم الشرط الى البيع بقيت علقته بعد العقد يشور بسببها منازعة وقد  
يفضى ذلك الى فوات مقصود العقد حيث تفقد هذه العلة يستثنى عن الخبر وكذلك تستثنى منه شروط  
وردت في تحصيلها نصوص فاذا علمت ذلك فاعلم أن الشرط في العقد ينقسم الى فاسد والى صحيح فالفساد منه  
يفسد العقد أيضا على المذهب فن الشروط الفاسدة ما لو اشترى زرعاً فاشترط على بائعه أن يحصده ففيه  
ثلاثة طرق أحكمها انهما باطلان اما شرط العمل فلانه شرط ينافي قضية العقد لان قضية العقد كون  
القطع على المشتري وأما البائع فلان الشرط اذا فسد فسد البيع ونظائر هذه المسئلة ما أشار له المصنف  
بقوله (فلو شرط أن يزيد شيئا آخر بأن يحمل المبيع الى داره أو يشتري الحطب بشرط النقل الى بيته)  
أو اشترى ثوبا بشرط عليه صبغه أو خياطته أو لبأ بشرط عليه طبعه أو فعلا على أن يفعل به دابته أو عبدا

اما صريح أو كناية فلو قال  
أعطيتك هذا بذلك بدل  
قوله بعثك فقال قبلته جاز  
مهما قصده به البيع  
لانه قد يحتمل الاعارة اذا  
كان في ثوبين أو دابتين  
والنية تدفع الاحتمال  
والتصريح أقطع للخصومة  
ولكن الكناية تفيد الملك  
والحل أيضا فيما يختاره ولا  
ينبغي أن يقرن بالبيع  
شرطا على خلاف مقتضى  
العقد ولو شرط أن يزيد شيئا  
آخر أو أن يحمل المبيع الى  
داره أو يشتري الحطب  
بشرط النقل الى داره

رضيعا على أن يتم ارضاعا (كل ذلك فاسد) وبه قال زفر وهو القياس بخلاف أبي حنيفة وصاحبيه (الا إذا  
أفرد استجاره على النقل باجرة معلومة منفردة عن الشراء المنقول) ولكن لو اشترى حطباً على ظهر  
بهيمة مطلقاً فصح العقد ويسلمه اليه في موضعه أولاً يصح حتى يشترط تسليمه اليه في موضعه لأن العادة  
تقتضي حمله الى داره حكى صاحب التتمة فيه وجهين قال النووي أحدهما الصحة (ومهما لم يحضر بينهما)  
أي البائع والمشتري (الا المعاطاة بالفعل دون اللفظ باللسان فلم ينعقد بيع عند الشافعي) رضى الله عنه  
(أصلاً) على المشهور من مذهبه لأن الأفعال لا دلالة لها بالوضع وقصود الناس فيها تختلف (وانعقد عند  
أي حنيفة) رضى الله عنه اعلم أن البيوع عند أبي حنيفة قد يكون بالقول وقد يكون بالفعل اما القول فهو  
المسمى بالإيجاب والقول عند الفقهاء وأما المبادلة بالفعل فهي التعاطى ويسمى هذا بيع المعاطاة وبيع  
المراوضة وهو جائز عند أبي حنيفة وأصحابه ولا فرق بين أن يكون المبيع خسيساً أو نفيساً ثم قول المصنف  
(ان كان في المحقرات) هو مخرج على قول والمذهب الأول قال الزيلعي في شرح الكونز يلزم البيوع بتعاط  
ولا فرق بين أن يكون المبيع خسيساً أو نفيساً وزعم الكرخي أنه ينعقد به في شيء خسيس لجريان العادة ولا  
ينعقد في النفيس لعدمها والصحيح الأول لأن جواز المبيع باعتبار الرضا لا بصورة اللفظ وقد وجد التراضي  
من الجانبين فوجب أن يجوز اه وقال الكسا في البدائع وأما المبادلة بالفعل فهي التعاطى ويسمى  
بيع المراوضة وهذا عندنا قال الشافعي لا يجوز البيوع بالتعاطى وذكر القدوري التعاطى بجور في  
الاشياء الخسيسة ولا يجوز في الاشياء النفيسة ورواية الجواز في الاصل مطلقة عن هذا التفصيل وهي  
الصحيحة لأن البيوع في اللغة والشرع اسم للمبادلة وحقيقة المبادلة بالتعاطى وهو الاخذ والاعطاء وانما  
قول البيوع والشراء دليل عليهما والدليل عليه قوله تعالى الا أن تكون تجارة عن تراض منكم والتجارة  
عبارة عن جعل الشيء للغير بمبدل وهو تفسير التعاطى وقال تعالى أولئك الذين اشتروا الضلالة بالهدى فما  
ربحت تجارتهم أطلق اسم التجارة على تبادل ليس فيه قول البيوع وقال تعالى ان الله اشترى من المؤمنين  
أنفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة سمي مبادلة الجنة بالقتال في سبيل الله اشتراعه وبيعهما وتال في آخر الآية  
فاستبشروا ببيعكم الذي بايعتم به وان لم يوجد لفظ البيوع واذا ثبت أن حقيقة المبادلة بالتعاطى وهو الاخذ  
والاعطاء فهذا يوجد في الاشياء الخسيسة والنفيسة جميعاً فلان التعاطى في كل ذلك بيع فكان جائزاً اه  
ثم اختلفوا فيما يتم به بيع التعاطى قيل يتم بالوضع من الجانبين وأشار محمد أن يكفي بتسليم المبيع وقد ظهر  
مما أورده ان أصل مذهب أبي حنيفة في بيع المعاطاة عدم التفريق بين المحقر والنفيس وقال ابن هبيرة  
في الافصاح واختلفوا في البيوع هل ينعقد بالمعاطاة فقال أبو حنيفة في إحدى روايته والشافعي وأحمد في  
أحدى روايتيه لا ينعقد وقال مالك ينعقد وعن أبي حنيفة وأحمد مثله وهذا في الاشياء كلها على الاطلاق  
اه والمقصود من سياقه كلامه الآخر لكن قوله فقال أبو حنيفة لا ينعقد بخلاف ما في كتب مذهبه وان  
عنده كما يتم البيوع بالقول يتم بالفعل قولاً واحداً فتأمل وأما الرافعي فقد نسب الفرق بين الخسيس  
والنفيس في بيع المعاطاة لأبي حنيفة مطلقاً تبعاً للمصنف كما هنا لأنه قال في الوجيز ولا يكفي المعاطاة أصلاً  
قال الرافعي معلمي بالواو والحاء والميم لأن أبا حنيفة يجعلها بيعاً في المحقرات التي جرت العادة فيها بالاكتفاء  
بالاخذ والاعطاء وفيه ما قد عرفت سابقاً فيكون مخرجاً على وجه في المذهب خرج به أبو الحسن الكرخي  
وأطن الامام أبا جعفر القدوري تبعه في ذلك \* (تنبيه) قال الرافعي مثلاً المحقرات بالتافه من البقل  
والرطل من الخبز وهل من ضابط سمعت والدي رحمه الله تعالى أو غيره يحكي ضابطها ما دون نصاب السرقة  
والاشبه الرجوع فيه الى العادة فيما يعتاد فيه الاقتصار على المعاطاة ببيعاً ففيه التحريم ولهذا قال صاحب  
التتمة معبراً عن التحريم ما جرت العادة فيه بالمعاطاة فهي بيع فيه ومالا كالدراب والحواري والعقار فلا  
اه ولما ذكرنا من اختلافهم في المحقرات أشار المصنف بقوله (ثم ضبط المحقرات عسر) ولم يوجد لها

كل ذلك فاسد الا اذا قـ رن  
استجاره على النقل باجرة  
معلومة منفردة عن الشراء  
للمنقول ومهما لم يحضر  
بينهما الا المعاطاة بالفعل  
دون التسليم باللسان لم  
ينعقد البيوع عند الشافعي  
أصلاً وانعقد عند أبي  
حنيفة ان كان في المحقرات  
ثم ضبط المحقرات عسير

فان رد الامر الى العادات فقد جاوز الناس المحقرات في المعاطاة اذ تقدم الدلال الى البراز ياخذ منه ثوباً بياضاً قيمته عشرة دنانير مثلاً ويحمله الى المشتري ويعود اليه بأنه ارتضاه فيقول له خذ عشرة فيأخذ من صاحبه العشرة ويحمله او يسلمها الى البراز فيأخذها ويصرف فيها ويشترى الثوب يقطع ولم يجرب بينهما ايجاب وقبول أصلاً وكذلك يجتمع المجهزون على حانوت (٤٤٣) البياع فيعرض متاعاً قيمته مائة دينار مثلاً

فحين يزيد فيقول أحدهم هذا على تسعين ويقول الآخر هذا على خمسة وتسعين ويقول الآخر هذا مائة فيقال له زن فيزن ويسلم ويأخذ المتاع من غير ايجاب وقبول فقد استمرت به العادات وهذه من المعضلات التي ليست تقبل العلاج اذا الاحتمالات ثلاثة \* اما فتح باب المعاطاة مطلقاً في الحقيق والنفيس وهو محال اذ فيه نقل الملك من غير لفظ دال عليه وقد أحل الله البيع والبيع اسم لا يوجب والقبول ولم يجز ايجاب ولا قبول (ولا ينطلق لفظ البيع على مجرد فعل بتسليم وتسليم) والافعال لادلالة لها بالوضع ونيات الناس فيها تختلف (فبماذا يحكم بانتقال الملك من الجانبين ولا سيما في المبيعات الخطيرة ذوات القيم مثل الجوارى والعبيد والعقارات والدواب النفيسة) وهي صفة لكل ماذكر (وما يكثر التنازع فيها) والتنافس عليها في شرائها وتناط الرغبات بها (اذ لمسلم أن يرجع) في متاعه على المسلم اليه (ويقول قد ندمت) على فعله (ومابعثه اذ لم يصدر مني الا مجرد تسليم وذلك ليس ببيع) شرعاً وما ذكر في هذا الاحتمال من عدم انطلاق لفظ البيع على مجرد فعل هو مذهب الشافعي رضي الله عنه وأما عند أبي حنيفة وأصحابه فكلما يلزم البيع بالقبول يلزم بالفعل وينعقد بكل منهما كما قدمناه من سياق صاحب البستائع وبه يعرف جواز انتقال الملك من الجانبين بالمبادلة بالفعل ثم قال (الاحتمال الثاني أن يسد الباب) أي باب المعاطاة مطلقاً لا يحكم بانعقاد البيع به (كما قاله الشافعي) رضي الله عنه وعلى ما ذكر ابن هبيرة في الافصاح احدى الروايتين عن أبي حنيفة وأحمد والعهد علية في نقل ذلك (وفيها اشكال من وجهين أحدهما انه يشبه أن يكون ذلك في المحقرات معتاداً في زمان الصحابة) رضوان الله عليهم (ولو كانوا يتكلمون بالايجاب والقبول مع البقال والحجاز والقصاب) ومن أشبههم (لثقل عليهم فعله ولثقل ذلك) عنهم ايمننا (نقلاً منتشراً) ولم يخف عن جاء بعدهم (ولم يكن يشتهر وقت الاعراض بالسكينة عن تلك العادة لان الاعصار في مثل هذه متفاوت) والاختلاف تنقل (والثاني ان الناس الآن قد انهمكوا فيه) وابتلوا به (فلا يشتري الانسان شيئاً من الاطعمة وغيرها الا ويعلم أن البائع قد ملكه بالمعاطاة) من غير جريان الصيغة (فأي فائدة في لفظه) أي تلفظه (بالعقد اذا كان الامر كذلك) أي ماذكرناه (الاحتمال الثالث ان يفصل بين المحقرات) من المبيع (وغيرها كما قاله أبو حنيفة) رضي الله عنه وعن رواية الكرخي عنه والمذهب

ضابط صحيح يعتمد عليه (فان رد الامر الى العادات) أي فيما يعتادون فيها ويعتادونه بيعاً (فقد جاوز الناس المحقرات في المعاطاة) عن الحدود (اذ تقدم الدلال) وهو الواسطة في التبايع (الى) دكان (براز) مثلاً (ياخذ منه ثوب بياض قيمته عشرة دنانير مثلاً ويحمله الى المشتري) فيريه اياه ويخبره عن ثمنه (ويعود اليه) أي الى البراز (بأنه) أي المشتري (ارتضاه) ثوباً وغناً (فيقول) أي البراز (له) أي للدلال (خذ) منه (عشرة) دنانير (فيأخذ) الدلال (من صاحبه) وهو المشتري (العشرة) المسماة (ويسلمه الى البراز) فمن ثوبه (فيأخذها فيصرف فيها) كيف شاء (ومشتري الثوب يقطع) لثمنه (ولم يكن بينهما ايجاب وقبول أصلاً ويجتمع المجهزون) أي الذين يهيئون أهبة الجهاز للغروس (على حانوت البياع) أي دكانه أو موصلته (فيعرض) لهم (متاعاً قيمته مائة دينار مثلاً فيزيد فيقول هذا) أي الواحد منهم (على تسعين) ديناراً (ويقول الآخر) منهم (على مائة) دينار (فيقول له زن) دنانيرك أو عددها (فيزن) الدنانير (ويسلم) لصاحب المتاع (ويأخذ المتاع من غير ايجاب وقبول) من الطرفين (وقد استمرت به العادات) من لدن الاعصار السابقة (وهذه من المعضلات) أي المشكلات (التي ليست تقبل العلاج) ولا يجز في الدواع (اذا الاحتمالات ثلاثة اما فتح باب المعاطاة مطلقاً في الحقيق والنفيس كما هو الصحيح من مذهب أبي حنيفة واحدى الروايتين عن أحمد (وهو محال اذ فيه نقل الملك) من ذمة الى ذمة (من غير لفظ دال عليه) فقد أحل الله البيع) في كتابه العزيز (والبيع اسم لا يوجب والقبول ولم يجز ايجاب ولا قبول) ولا ينطلق لفظ البيع على مجرد فعل بتسليم وتسليم) والافعال لادلالة لها بالوضع ونيات الناس فيها تختلف (فبماذا يحكم بانتقال الملك من الجانبين ولا سيما في المبيعات الخطيرة ذوات القيم مثل الجوارى والعبيد والعقارات والدواب النفيسة) وهي صفة لكل ماذكر (وما يكثر التنازع فيها) والتنافس عليها في شرائها وتناط الرغبات بها (اذ لمسلم أن يرجع) في متاعه على المسلم اليه (ويقول قد ندمت) على فعله (ومابعثه اذ لم يصدر مني الا مجرد تسليم وذلك ليس ببيع) شرعاً وما ذكر في هذا الاحتمال من عدم انطلاق لفظ البيع على مجرد فعل هو مذهب الشافعي رضي الله عنه وأما عند أبي حنيفة وأصحابه فكلما يلزم البيع بالقبول يلزم بالفعل وينعقد بكل منهما كما قدمناه من سياق صاحب البستائع وبه يعرف جواز انتقال الملك من الجانبين بالمبادلة بالفعل ثم قال (الاحتمال الثاني أن يسد الباب) أي باب المعاطاة مطلقاً لا يحكم بانعقاد البيع به (كما قاله الشافعي) رضي الله عنه وعلى ما ذكر ابن هبيرة في الافصاح احدى الروايتين عن أبي حنيفة وأحمد والعهد علية في نقل ذلك (وفيها اشكال من وجهين أحدهما انه يشبه أن يكون ذلك في المحقرات معتاداً في زمان الصحابة) رضوان الله عليهم (ولو كانوا يتكلمون بالايجاب والقبول مع البقال والحجاز والقصاب) ومن أشبههم (لثقل عليهم فعله ولثقل ذلك) عنهم ايمننا (نقلاً منتشراً) ولم يخف عن جاء بعدهم (ولم يكن يشتهر وقت الاعراض بالسكينة عن تلك العادة لان الاعصار في مثل هذه متفاوت) والاختلاف تنقل (والثاني ان الناس الآن قد انهمكوا فيه) وابتلوا به (فلا يشتري الانسان شيئاً من الاطعمة وغيرها الا ويعلم أن البائع قد ملكه بالمعاطاة) من غير جريان الصيغة (فأي فائدة في لفظه) أي تلفظه (بالعقد اذا كان الامر كذلك) أي ماذكرناه (الاحتمال الثالث ان يفصل بين المحقرات) من المبيع (وغيرها كما قاله أبو حنيفة) رضي الله عنه وعن رواية الكرخي عنه والمذهب

معتاداً في زمان الصحابة ولو كانوا يتكلمون بالايجاب والقبول مع البقال والحجاز والقصاب لثقل عليهم فعله ولنقل ذلك نقلاً من منتشر اول كان يشتهر وقت الاعراض بالسكينة عن تلك العادة فان الاعصار في مثل هذا متفاوت والثاني أن الناس الآن قد انهمكوا فيه فلا يشتري الانسان شيئاً من الاطعمة وغيرها الا ويعلم أن البائع قد ملكه بالمعاطاة فأي فائدة في تلفظه بالعقد اذا كان الامر كذلك \* الاحتمال الثالث أن يفصل بين المحقرات وغيرها كما قاله أبو حنيفة رحمه الله

وعند ذلك يتعسر الضبط في المحقرات ويشكل وجه نقل الملك من غير اللفظ بدل عليه وقد ذهب ابن سريج الى تخريج قول الشافعي رحمه الله على وقعه وهو أقرب الاحتمالات الى الاعتدال فلا بأس لوملنا اليه لمسيس الحاجات ولعموم ذلك بين الخلق ولما يغلب على الظن بان ذلك كان معتادا في الاعصار الاول فاما الجواب (٤٤٤) عن الاشكالين فهو أن نقول أما الضبط في الفصل بين المحقرات وغبرها فليس

عائنا تسكفه بالتقدير فان ذلك غير ممكن بل له طرفان واخكان اذ لا يخفى أن شراء البقل وقليل من الفواكه والخبز واللحم من المعدود من المحقرات التي لا يعتاد فيها الاملاط وطالب الايجاب والقبول فيه بعد مستقصيا ويستبرد تسكفه لذلك ويستقل وينسب الى انه يقيم الوزن لمرحقيه ولا وجه له فهذا طرف الحقارة والطرف الثاني الدواب والعييد والعقارات والثياب النفيسة فذلك مما لا يستبعد تسكف الايجاب والقبول فيها وبينهما أوساط متشابهة تشك فيها هي في محل الشبهة فحق ذي الدين أن يميل فيها الى الاحتياط وجميع ضوابط الشرع فيما يعلم بالعادة كذلك ينقسم الى أطراف واضحة وأوساط مشككة وأما الثاني وهو طلب سبب لنقل الملك فهو أن يجعل الفعل باليد أخذ وتسليمها سببا اذا لفظ لم يكن سببا لعدمه بل لدلالته وهذا الفعل قد دل على مقصود البيع دلالة مستمرة في العادة وانضم اليه لمسيس الحاجة وعادة الاولين

هدم التفصيل كما ذكرنا (وعند ذلك يتعسر الضبط في المحقرات ويشكل وجه نقل الملك من غير لفظ يدل عليه وقد ذهب) الامام أبو العباس (ابن سريج) أجاب عن عمر شيخ الشافعية بالعراق ومقدمهم له ترجمة واسعة في طبقات ابن السبكي وابن كثير والخضرى (الى تخريج قول الشافعي) رضى الله عنه (على وقعه) انه يكتفى بها في المحقرات قال لان المقصود الرضا بالقرائن يعرف حصوله قال الرافعي وبهذا أفنى القاضي الرويانى وغيره وذ كروا المستند التخرج صورا منها الوعظ الهدى في الطريق فغمس النعل الذي قلده بها فغضب بها صفحة سنامه هل يجوز للعار من الاكل منه ذكروا فيه قولين وخلافهما ذكروا في محله ومنها لو قال لزوجه ان أعطيني ألفا فأنت طالق فوضعت بين يديه ولم تتلفظ بشئ يملكه ويقع الطلاق وفي الاستشهاد بهذه الصور نظير ومنها لو قال لغيره اغسل هذا الثوب فغسله وهو بمن يعتاد الغسل بالاحرة هل يستحق الاحرة فيه خلاف اه (وهو أقرب الاحتمالات الى الاعتدال فلا بأس لوملنا اليه) وأفتينا به (لمسيس الحاجات ولعموم ذلك بين الخلق) فيعسر الخلاص منه (ولما يغلب على الظن ان ذلك كان معتادا في الاعصار الاول) من السلف الصالحين وقال الرافعي وقال مالك ينعقد البيع بكل ما يعده الناس بيعا واستحسنه ابن الصباغ قال النووي في الزادات هذا الذي استحسنه ابن الصباغ هو الراجح تدليلا وهو المختار لانه لم يصح في الشرع اشتراط لفظ فوجب الرجوع الى العرف كغيره من الالفاظ وبمن اختاره المتولي والبعوى وغيرهما والله أعلم (فاما الجواب عن الاشكالين) المتقدمين في الاحتمال الثاني (فهو أن نقول اما الضبط في الفصل بين المحقرات وغيرها فليس عائنا تسكفه بالتقدير فان ذلك) لعسره (غير ممكن) وضبطه غير متيسر (بل له طرفان واخكان اذ لا يخفى ان شراء البقل وقليل من الفواكه والخبز واللحم من المعدود في المحقرات التي لا يعتاد فيها الاملاط) أى أخذها بالتعاطى (وطالب الايجاب والقبول فيه بعد مستقصيا) ومتعتنا (ويستبرد تسكفه لذلك ويستقل) بين العامة (وينسب الى انه يقيم الوزن لمرحقيه لا وزن له) ولا قيمة (فهذا طرف الحقارة والطرف الثاني الدواب) الفارغة (والعييد) والجوارى (والعقارات) الفاخرة (والثياب النفيسة) ونحوها مما يتنافس فيه (فذلك مما لا يستبعد تسكف الايجاب والقبول فيها) ولا يستبرد ولا يعتد مستقصيا (وبينهما) أى بين الطرفين (أواسط) أى درجات متوسطة (متشابهة تشك فيها هي في محل الشبهة) ومثارها (حق ذي الدين) القابض عليه (أن يميل فيها الى الاحتياط وجميع ضوابط الشرع فيما يعلم بالعادة كذلك ينقسم الى أطراف واضحة وأواسط مشككة) فن عامل بالأطراف لوضوحها ومن عامل بالواسط لا يعتد لها مع اشكالها ومن محتاط في كل ذلك (وأما الثاني وهو طلب سبب لنقل الملك) من ذمة الى ذمة (فهو أن يجعل الفعل باليد أخذ) كان (أو تسليمها سببا لعينه) اذا لفظ لم يكن سببا لعينه (بل لدلالته) عليه (وهذا الفعل قد دل على مقصود البيع دلالة مستمرة في العادة) الجارية بين الناس (وانضم اليه لمسيس الحاجة) وداعية الضرورة (وعادة الاولين) من السلف الصالحين (واطراد جميع العادات بقبول الهدايا من غير ايجاب) لا (قبول مع التصرف فيها) كما يتصرف في المتمسكات (وأى فرق بين أن يكون فيه عوض أولا يكون) وهو جواب عما يستدرك عليه فيقال بالفرق بين البيوع والهدايا بالعوض وغيره وحاصله انه لا ينظر الى هذا الفرق فانه غير مؤثر (اذا الملك لا بد من نقله في الهبة أيضا لان العادة السالفة لم تفرق في الهدايا بين الحقيق والنفيس بل كان طلب الايجاب والقبول يستقيم فيه) ويستبرد من صاحبه (كيف كان وفي البيع لم يستقيم في غير المحقرات) وانضم اليه لمسيس

واطراد جميع العادات بقبول الهدايا من غير ايجاب وقبول مع التصرف فيها وأى فرق بين أن يكون فيه عوض أولا يكون اذا الملك لا بد من نقله في الهبة أيضا لان العادة السالفة لم تفرق في الهدايا بين الحقيق والنفيس بل كان طلب الايجاب والقبول يستقيم فيه كيف كان وفي البيع لم يستقيم في غير المحقرات

هذا ما تراه أعدل الاحتمالات وحق الورع المتدين أن لا يدع الإيجاب والقبول للخروج عن شبهة الخلاف فلا ينبغي أن يمنع من ذلك لأجل أن البائع قد تمكنه بغير إيجاب وقبول فان ذلك لا يعرف بتحقيقها فربما اشتراه بقبول وإيجاب فان كان حاضرا عند شرائه أو أقر البائع به فلم يمنع منه وليس يترتب من غيره فان كان الشيء محقرا وهو إليه محتاج فليتلغظ بالإيجاب والقبول فانه يستفيد به قطع الخصومة في المستقبل معه إذ الرجوع من اللفظ الصريح غير ممكن ومن الفعل ممكن فان قلت فان أمكن هذا فيما (٤٤٥) يشتر به فكيف يفعل اذا حضر في

ضمانة أو على ما تدعو وهو يعلم أن أصحابها يكفون بالمعاطاة في البيع والشراء أو سمع منهم ذلك أو آراه أوجب عليه الامتناع من الأكل فأقول يجب عليه الامتناع من الشراء اذا كان ذلك الشيء الذي اشتروه مقدارا نفيسا ولم يكن من المحقرات وأما الاكل فلا يجب الامتناع منه فاني أقول ان ترددنا في جعل الفعل دلالة على نقل الملك فلا ينبغي أن لا نجعله دلالة على الإباحة فان أمر الإباحة أوسع وأمر نقل الملك أضيق فكل معاطاة فتسليم فيه بيع معاطاة فتسليم البائع اذن في الاكل يعلم ذلك بقرينة الحال كاذن الجاهل في دخول الحمام والاذن في الاطعام لمن يريده المشتري في منزل منزلة ماله قال أبحث لك أن تأكل هذا الطعام أو تطعم من أردت فانه يحل له ولو صرح وقال كل هذا الطعام ثم اغرم لي عوضه حل الاكل ويلزمه الضمان بعد الاكل هذا قياس الفقه عندى ولكنه بعد المعاطاة آكل

(هذا ما تراه أعدل الاحتمالات) الثلاثة (وحق الورع المتدين) الخائف على دينه (أن لا يدع الإيجاب والقبول) أي اجراء الصيغة في البيع والشراء للخروج عن شبهة الخلاف (بين الأئمة في هذه المسئلة) فلا ينبغي أن يمنع من ذلك (أي عن اجراء هذه الصيغة متعللا) (بان البائع قد تمكنه بغير إيجاب وقبول) على رأي من يرى ذلك (فان ذلك لا يعرفه تحقيرا فربما اشتراه بإيجاب وقبول فان كان حاضرا عند شرائه أو أقر البائع به فلم يمنع منه وليس يترتب من غيره فان كان الشيء محقرا) خسيسا (وهو إليه محتاج فليتلغظ) بالصيغة (فانه يستفيد به قطع الخصومة) والاختلاف (في المستقبل معه) اذا الرجوع من اللفظ الصريح غير ممكن (ومن الفعل) بالتسليم والتسليم (من غير لفظ ممكن) قد يفيض ذلك الى خصومة وزاع بين الجانبين (فان قلت ان أمكن هذا فيما يشتر به فكيف يفعل اذا حضر في ضمانة) بالكسر اسم من ضيفته وأضيفته اذا أنزلته اليك ضيفا (أو على ما تدعو) من طعام دعى الهافي وليمة أو غيرها (وهو يعلم) ويتحقق (ان أصحابها يقرنون) في بيعاتهم (بالمعاطاة) من غير اجراء لفظ الصيغة (اذ سمع منهم ذلك) بأقرارهم على أنفسهم (أو آراه) منهم بعينه يعلمون كذلك (أوجب عليه الامتناع من الاكل) أم لا (فأقول يجب عليه الامتناع من الشراء اذا كان ذلك الشيء الذي اشتروه مقدارا نفيسا ولم يكن من المحقرات) عملا بأعدل الاحتمالات (وأما الاكل فلا يجب الامتناع) منه (فاني أقول ان ترددنا في جعل الفعل دلالة على نقل الملك فلا ينبغي أن لا نجعله دلالة على الإباحة فان أمر الإباحة أوسع وأمر نقل الملك أضيق) فاصح أن يكون دالا على نقل الملك يصلح أن يكون دالا على الإباحة (وكل مطعموم جرى فيه بيع معاطاة فتسليم البائع) لمشتريه (اذن في الاكل واذن في الاطعام لمن يريده المشتري يعلم ذلك بقرينة الحال) الدالة عليه (كاذن الجاهل في دخول الحمام) لمن أراد الدخول فيه (في منزل منزلة ماله قال أبحث لك أن تأكل هذا الطعام) أنت (أو تطعمه من أردت فانه يحل له) ذلك (ولو صرح) له (وقال كل هذا الطعام واغرم لي عوضه يحل الاكل ويلزمه الضمان) لما آكله (بعد الاكل هذا قياس الفقه عندى) مما تقتضيه قواعد المذهب (ولكنه بعد المعاطاة آكل ملكه ومتلفه فعليه الضمان) بعد الاكل لا تلافه (وذلك) مرتب (في ذمته والتمن الذي سلمه) المشتري للبائع (ان كان مثل قيمته فقد ظفر المستحق بمثل حقه فله أن يملك مهما عجز عن مطالبته من عليه وان كان قادرا على مطالبته فانا لنجعل ما ظفر به من ملكه لانه ربما لا يرضى بتلك العين أن يصرفها الى دينه فعليه المراجعة وأما ههنا فقد عرف رضاه بقرينة الحال عند التسليم فلا يبعد أن يجعل الفعل دلالة على الرضا بان يستوفي دينه مما سلم اليه فبأخذه بحقه) وقد ألم الرافعي في شرح الوجيز بهذا البحث بعد ان ذكر عن ابن سريج تحريم قول الشافعي في جواز المعاطاة مانصه واذا قلنا بظاهر المذهب فإحكم الذي جرت العادة فيه من الأخذ والاعطاء فيه وجهان أحدهما انه إباحة وبه أجاب القاضي أبو الطيب حين سأله ابن الصباغ عنه قال فقلت له لو أخذ بقطعة ذهب شيئا فآكله ثم عاد فطالبه بالقطعة هل له ذلك قال لا قلت فلو كان إباحة لكان له ذلك قال انما إباح كل واحد منهما بسبب إباحة الآخر له قلت فهو اذا معاوضة وأصحهما أن حكمه حكم المقبوض كسائر العقود الفاسدة فكل واحد منهما مطالبته الآخر بما سلمه اليه مادام باقيا وبضمائه ان كان نالفا فلو كان الثمن الذي قبضه البائع مثل

ملكه ومنافه فعليه الضمان وذلك في ذمته والثمن الذي سلمه ان كان مثل قيمته فقد ظفر المستحق بمثل حقه فله أن يملكه مهما عجز عن مطالبته من عليه وان كان قادرا على مطالبته فانه لا يملك ما ظفر به من ملكه لانه ربما لا يرضى بتلك العين أن يصرفها الى دينه فعليه المراجعة وأما ههنا فقد عرف رضاه بقرينة الحال عند التسليم فلا يبعد أن يجعل الفعل دلالة على الرضا بان يستوفي دينه مما سلم اليه فبأخذه بحقه



أثاف عين طعامه في يد المشتري ثم ربما يفتقر الى استئذاف قصد التملك ثم يكون قد تملك بمجرد رضا استفادته من الفعل دون القول وأما جانب المشتري للطعام وهو لا يريد الا الاكل فهين فان ذلك يباح بالاباحة الموهومة من قرينة الحال ولكن ربما يلزم من مشاروته ان الضيف يضمن ماأثافه وانما يسقط الضمان عنه اذا تملك البائع ماأخذه من المشتري فيسقط فيكون كالكفاضي دينه والمتحمل عنه فهذا ما تراه في قاعدة المعاطة على غرضها والعلم عند الله وهذه احتمالات وظنون ردناها ولا يمكن بناء الفتوى الاعلى هذه الظنون وأما الورع فانه ينبغي أن يستفتى قلبه ويتقى مواضع الشبهة

\*(العقد الثاني عقد الربا) وقد حرم الله تعالى وشدد الامر فيه ويجب الاحتراز منه على الصياغة المتعاملين على النقدين وعلى المتعاملين على الاطعمة اذ لا ربا الا في نقد أو في طعام وعلى الصيرفي أن يحترز من النسبة والفضل أما النسبة فان لا يبيع شيأ من جواهر النقدين بشئ من جواهر النقدين الا اذا بيد وهو أن يجري التقابض

القيمة فقد قال المصنف في الاحياء هذا مستحق ظفر بمثل حقه والمالك راض فله تملكه لا محالة وعن الشيخ أبي حامد انه لا مطالبة لواحد منهما على الآخر وتبرأ منهما بالتراضي وهذا يشكل بسائر العتود الفاسدة فانه لا يراه وان وجد التراضي اه كلام الرافي ثم قال المصنف (لكن على كل الاحوال جانب البائع أغرض) وأدق (لان ماأخذه) عوض طعامه (فقد يريد يتصرف فيه ولا يمكنه التملك الا اذا أثاف عين طعامه في يد المشتري) باكل أو اطعام أو نحو ذلك (ثم ربما يفتقر الى استئذاف قصد التملك ثم يكون قد تملك بمجرد رضا استفادته من الفعل دون القول) فهذا معنى كون جانب البائع أغرض (فاما جانب المشتري للطعام وهو لا يريد الا الاكل فهين) سهل (فان ذلك مباح بالاباحة الموهومة من قرينة الحال ولكن ربما يلزم من شأن هذا ان الضيف يضمن ماأثافه) بأكله (وانما يسقط الضمان عنه اذا تملك البائع ماأخذه من المشتري فيسقط فيكون كالكفاضي دينه والمتحمل عنه فهذا ما تراه في قاعدة المعاطة على غرضها) ودقتها (والعلم عند الله تعالى وهذه احتمالات وظنون) وقياسات (ردناها ولا يمكننا الفتوى الاعلى هذه الظنون وأما الورع) المتدين (فينبغي) في هذه وأمثالها (أن يستفتى قلبه) ويرجع اليه (ويتقى مواضع الشبهة) ويقطع الشك بالمقين \*(العقد الثاني عقد الربا) تكلم المصنف في العقد الاول على الاركان والشروط أوجب النظر في أسباب الفساد وفساده تارة يكون لانحلال في الاركان أو بعض شرطها واذا عرفت اعتمارها عرفت ان فقد هاهم فسد وثارة يكون اغيره من الاسباب كفي هذا العقد الربا وهو في اللغة الفضل والزيادة وهو قصور على المشهور ويثنى ربوان بالواو على الاصل وقد يقال بربان على التخفيف وينسب اليه على لفظه فيقال ربوي قاله أبو عبيدة وزاد المطرزي فقال الفتح في النسبة خطأ وربا الشيء ربوا اذا زاد ومنه الربوة للمكان المرتفع عن الارض وهو محرم بالحكاب والسنة واجماع الامة واليه أشار المصنف بقوله (وقد حرمه الله تعالى وشدد فيه) قال تعالى وأحل الله البيع وحرم الربا وقال تعالى وذروا ما بقي من الربا ان كنتم مؤمنين وأما السنة فخاروي عن ابن مسعود أن النبي صلى الله عليه وسلم لعن آكل الربا وموكله وشاهديه وكاتبه رواه أحمد وأبو داود والترمذي وقال صحيح وعند البخاري وأحمد الذهب بالذهب والفضة بالفضة والبر بالبر والشعير بالشعير والتمر بالتمر والمخ بالمخ مثلاً بمثل يدا بيد فن زاد أو استزاد فقد أربى الاخذ والمعطى فيه سواء وروى أحمد عن عبد الله بن حنظلة غسيل الملائكة سر فوعادهم رباً يأكله الرجل وهو يعلم أشد من ست وثلاثين زنية وروى الامام الشافعي في المختصر فقال أخبرنا عبد الوهاب عن أيوب عن محمد بن سيرين عن مسلم بن يسار ورجل آخر عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا تبعوا الذهب بالذهب ولا الورق بالورق ولا البر بالبر ولا الشعير بالشعير ولا التمر بالتمر ولا الملح بالمخ الاسواء بسواء عينا بعين يدا بيد ولكن بيعوا الذهب بالورق والورق بالذهب والبر بالشعير والشعير بالبر والتمر بالتمر والمخ بالتمر كيف شئتم قال ونقص بعضهم التمر أو الملح وزاد الا تخرفن زاد أو استزاد فقد أربى وأما الاجماع فقد أجمعت الامة على تحريمه حتى يكفر جاحده \* ثم اعلم أن الربا ثلاثة أنواع ربا الفضل وهو زيادة أحد العوضين على الآخر وبالنساء وهو أن يبيع بالثمان نسبة سمي به لاختصاص أحد العوضين بزيادة الحلول وباليد وهو أن يقبض أحد العوضين دون الآخر وفي الخبر ذكر ستة أشياء وهي النقدان والطعومات الاربعة والحكم غير مقصور عليها اتفاق جمهور العلماء لكن الربا يثبت فيها معنى يلحق فيها ما يشاركها فيه كما يأتي بيانه وقد أشار المصنف الى ما ذكرنا فقال (ويجب الاحتراز منه على الصياغة المتعاملين على النقدين) الذهب والفضة (وعلى المتعاملين على الاطعمة) جرع طعام وهو في العرف اسم لما يؤكل كالشراب اسم لما يشرب (اذ لا ربا الا في نقد أو طعام) كما يشعر بذلك الخبر المتقدم (وعلى الصيرفي أن يحترز) في معاملته (من النسبة والفضل اما النسبة فان لا يبيع شيأ من جواهر النقدين بشئ من جواهر النقدين الا اذا بيد وهو أن يجري التقابض في المجلس وهذا احتراز من النسبة)

وتسليم الصيارفة الذهب الى دار الضرب وشراء الدنانير المضروبة حرام من حيث النساء (٤٤٧) ومن حيث ان الغالب ان يجري فيه

تفاضل اذ لا يرد المضروب بمثل وزنه \* وأما الفضل فيحترز منه في ثلاثة أمور في بيع المكسر بالصحيح فلا تجوز المعاملة فيه مما الامع المماثلة وفي بيع الجديد بالردىء فلا ينبغي أن يشتري ردياً بجيد دونه في الوزن أو يبيع ردياً بجيد فوقي الوزن أعنى اذا باع الذهب بالذهب والفضة بالفضة فان اختلف الجنس ان فلا حرج في الفضل والثالث في المركبات من الذهب والفضة كاللدنانير المخلوطة من الذهب والفضة ان كان مقدار الذهب مجهولاً لم تصح المعاملة عليها أصلاً الا اذا كان ذلك نقداً جارياً في البلد فان ائتمن في المعاملة عليه اذ لم يقابل بالنقد وكذا الدراهم المغشوشة بالنحاس ان لم تكن رائجة في البلد لم تصح المعاملة عليها لان المقصود منها النقرة وهي مجهولة وان كان نقداً رائجة في البلد رخصنا في المعاملة لاجل الحاجة وخروج النقرة عن ان يقصد استخراجها ولكن لا يقابل بالنقرة أصلاً وكذلك كل حلي مركب من ذهب وفضة فلا يجوز شراؤه بالذهب ولا بالفضة بل ينبغي أن يشتري بمشاع آخر ان كان قدر الذهب منه معلوماً الا اذا كان ثبوها بالذهب تمويه لا يحصل منه ذهب مقصود عند العرض على النار فهو مستهلك (فيجوز بيعها بمثلها من النقرة) وكانت ذلك التمويه لم يكن لعدم الاستفادة منه (و) يجوز بيعها أيضاً (بما أريد من غير النقرة) من أي مشاع كان (وكذلك لا يجوز للصيرفي أن يشتري قلادة فيها خرز وذهب بذهب ولا أن يبيعه) كذلك (بل بالفضة يدان لم يكن فيها فضة) والاصل في ذلك ما روي عن فضالة بن عبيد رضى الله عنه قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخبر بقلادة فيها خرز وذهب فباعها من النبي صلى الله عليه وسلم بالذهب الذي في القلادة فترع وحده ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذهب وزن بالوزن وروي أنه قال لا يباع هذا حتى يفصل ويميز (ولا يجوز شراء ثوب منسوج بذهب يحصل منه ذهب مقصود عند العرض على النار بذهب) لما فيه من التفاضل والجهل

وحيث اعتبر التقابض فلو تفرقا قبل التقابض بطل العقد ولو تقابضا بعض كل واحد من العوضين ثم تفرقا بطل في غير المقبوض وفي المقبوض قولان تفرق الصفقة والخيار في الجاس قبل التقابض بمثابة التفرق يبطل العقد خلافاً لابن سريج ولو وكل أحدهما أو كليهما بالقبض وقبض قبل مفارقة الموكل بمجلس العقد جاز وان قبض بعده فلا \* ثم اعلم أن النقيدين هل الربا فيهما العينهما لا لعله أو لعله وقد ذهب بعض الاصحاب الى الاول والمشهور في المذهب أن العلة فيهما صلاحية الثمنية الغالبة وان شئت قلت جوهرية الايمان غالباً والعبارة ان تشبهلان التبر والمضروب والحلي والاواني المتخذة منها وفي تعدى الحكم الى الفلوس اذا راحت حكاية وجه حصول معنى الثمنية والاصح خلافه لانتفاء الثمنية الغالبة وقال أبو حنيفة وأحمد العلة فيهما الوزن فيتعدي الحكم الى كل موزون كالحديد والرصاص والقطن قال أصحاب الشافعي لئلا لو كانت العلة الوزن لتعدي الحكم الى المعمول من الحديد والنحاس كما يتعدى الى المعمول من الذهب والفضة وقد سلموا انه لا يتعدى (وتسليم الصيارفة الذهب الى دار الضرب وشراء الدنانير المضروبة به حرام من حيث النساء ومن حيث انه يجري فيه تفاضل اذ لا يرد المضروب بمثل وزنه البتة) بل لا بد فيه من التخالف واعلم أن تحريم النساء وجوب التقابض يتلزمان ويخوكل واحد منهما نحو الآخر وقد ترى الاثمة لما بينهما من التقارب يستغنون بذلك أحدهما عن الآخر (وأما الفضل فيحترز منه في ثلاثة مواضع) في بيع المكسر بالصحيح فلا تجوز المعاملة فيه مما الامع المماثلة لان يبيع مال الربا بجنسه مع زيادة لا يجوز الابتسوط عقداً آخر (وفي بيع الجديد بالردىء فلا ينبغي أن يشتري ردياً بجيد دونه في الوزن أو يبيع ردياً بجيد فوقيه في الوزن أعنى اذا باع الذهب بالذهب والفضة بالفضة) أعنى لا يجوز بيعهما بمقتضى الماروى النهى عنه في حديث أبي سعيد وأبي هريرة ولان تفاوت الوصف لا يعد تفاوتاً عادة ولو اعتبر لا نسد باب البياعات فلو باع التبر أو المضروب بالحلي من جنسه وجب رعاية المماثلة وعن مالك انه يجوز أن يزيد ما يقابل الحلي بقدر قيمة الصنعة (فان اختلف الجنس ان فلا حرج في الفضل) فلو باع ذهباً بفضة أو بالعكس لم يجب رعاية المماثلة ولكن يجب رعاية الحلول والتقابض (والثالث في) بيع (المركبات من الذهب والفضة كاللدنانير المخلوطة من الذهب والفضة ان كان مقدار الذهب مجهولاً لم تصح المعاملة عليها أصلاً) لان ذلك يوجب التفاضل والجهل بالمماثلة (الا اذا كان ذلك نقداً جارياً في البلد فانه يرخص في المعاملة عليه اذ لم يقابل بالنقد) بل بعوض (وكذا الدراهم المغشوشة بالنحاس ان لم يكن رائجة في) معاملة (البلد لم تصح المعاملة عليه لان المقصود منه النقرة) بالضم القطعة المذابة من الفضة (وهي مجهولة وان كان نقداً رائجة في البلد رخصنا في المعاملة لاجل) مسيس (الحاجة وخروج النقرة عن أن يقصد استخراجها ولكن لا يقابل بالنقرة أصلاً) للجهل بها (وكذلك كل حلي مركب من ذهب وفضة فلا يجوز شراؤه بالذهب ولا بالفضة بل ينبغي أن يشتري بمشاع آخر ان كان قدر الذهب منه معلوماً) اما بالوزن أو بالتخمين من أهل الخبرة وانما قلنا ذلك لانه اذا كان القدر مجهولاً اما لوجب التفاضل أو لجهل بالمماثلة (الا اذا كان ثبوها) أي مطلباً (بالذهب تمويه لا يحصل منه ذهب مقصود عند العرض على النار) فهو مستهلك (فيجوز بيعها بمثلها من النقرة) وكانت ذلك التمويه لم يكن لعدم الاستفادة منه (و) يجوز بيعها أيضاً (بما أريد من غير النقرة) من أي مشاع كان (وكذلك لا يجوز للصيرفي أن يشتري قلادة فيها خرز وذهب بذهب ولا أن يبيعه) كذلك (بل بالفضة يدان لم يكن فيها فضة) والاصل في ذلك ما روي عن فضالة بن عبيد رضى الله عنه قال أتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يخبر بقلادة فيها خرز وذهب فباعها من النبي صلى الله عليه وسلم بالذهب الذي في القلادة فترع وحده ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذهب وزن بالوزن وروي أنه قال لا يباع هذا حتى يفصل ويميز (ولا يجوز شراء ثوب منسوج بذهب يحصل منه ذهب مقصود عند العرض على النار بذهب) لما فيه من التفاضل والجهل

على النار فيجوز بيعها بمثلها من النقرة وبما أريد من غير النقرة وكذلك لا يجوز للصيرفي أن يشتري قلادة فيها خرز وذهب بذهب ولا ان يبيعه بل بالفضة يدان لم يكن فيها فضة ولا يجوز شراء ثوب منسوج بذهب يحصل منه ذهب مقصود عند العرض على النار بذهب

بالمائثة) ويجوز بالفضة وغيرها يبيد) لاختلاف الجنس (وأمّا المتعاملون على الاطعمة فعليهم التقابض في المجلس اختلف جنس الطعام المبيع والمشتري أولم يختلف فان اتحد الجنس فعليهم التقابض ومراعاة المائثة) اعلم انه اذا بيع مال بمال لم يخل اما أن لا يكونا رويين أو يكونا رويين والحالة الاولى تتضمن ما اذا لم يكن واحد منهما روي أو ما اذا كان أحدهما روي فلا تجب رعاية التماثل ولا الحلول ولا التقابض ولا فرق في ذلك بين أن يتفق الجنس أو يختلف حتى لو سلم ثوبان أو ثوبين أو باع حيوانا بحيوانين من جنسه جاز لما روى عن ابن عمر انه قال أمرني النبي صلى الله عليه وسلم أن أشتري بغيري بغيري إلى أجل وعند أبي حنيفة لا يجوز اسلام الشيء في جنسه وعن مالك يجوز عند التساوي ولا يجوز عند التفاضل وأمّا الحالة الثانية فينظر أهدار روي بعلة وهذا روي بعلة أو همار رويان بعلة واحدة فان اختلفت العلة فكذلك لا تجب رعاية التماثل ولا الحلول ولا التقابض ومن صور هذا القسم ان يسلم أحد النقيدين في البر أو يبيع الشعير بالذهب نقدا أو نسبة وان اتفقت العلة فينظر ان اتحد الجنس كإلحاق الذهب بالذهب والبر بالبر فثبت فيه أنواع الربا الثلاثة فيجب رعاية التماثل والحلول والتقابض في المجلس وان اختلف الجنس لم يثبت النوع الاول ويثبت النوعان الباقيان مثاله اذا باع ذهباً بفضة وبرا شعير لم تجب رعاية المائثة ولكن تجب رعاية الحلول والتقابض واذا كان التقابض معتبرا كان الحلول معتبرا فانه لو جاز التأجيل لجاز تأخير التسليم إلى مضي المدة وعند أبي حنيفة لا يشترط التقابض إلا في الصرف وهو بيع النقد بالنقد وبه قال أحمد في رواية وللشافعي قوله صلى الله عليه وسلم لا يدا بيد في آخر حديث عبادة المتقدم ذكره فسوى في اعتبار التقابض بين الذهب بالذهب والبر بالبر ولان قوله لا يدا بيد لفظ واحد لا يجوز ان يراد به القبض في حق النقيدين والتعيين في حق غيرهما لانه اما حقيقة فيهما أو حقيقة في أحدهما ومجاز في الآخر وأيهما كان فلا يجوز الجمع بينهما لما عرف ان المشترك لا يعموله وان الجمع بين الحقيقة والمجاز لا يجوز ولا في حنيفة وأجدانه مبيع متعين فلا يشترط فيه القبض كالثوب ونحوه اذا بيع بجنسه أو بخلاف جنسه لحصول مقصوده وهو التمكن من التصرف بخلاف الصرف فانه لا يتعين إلا بالقبض فيشترط فيه ليتعين والمراد بما روى التعيين غير ان ما يتعين به يختلف فالنقدان يتعينان بالقبض وغيرهما بالتعيين فلا يلزم الجمع بين معنى المشترك ولا بين الحقيقة والمجاز والله أعلم \* (تنبيه) قال الرافعي وأمّا المطعومات الاربع المذكورة في الحديث فلا شافعي قولان في علة الربا فيها الجديدان العلة هو الطعم لما روى معمر بن عبد الله قال كنت أسمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الطعام بالطعام مثلاً بمثل علق الحكم باسم الطعام والحكم المتعلق بالاسم المشتق معلل بما فيه الاشتقاق كالقطع المعلق باسم السارق والجلد المعلق باسم الزاني والقديم ان العلة فيها الطعم مع السكيل أو الوزن واحتجوا بما روى انه صلى الله عليه وسلم قال الذهب بالذهب ووزن بالوزن والبر بالبر كبل بكيل فعلى هذا يثبت الربا في كل مطعوم مكبل أو موزون دون ما ليس بمكبل ولا موزون كالسفرجل والرمان والبيض والجوز والتمر والنارج وعن الاودني من أصحابنا انه تابع ابن سيرين في ان العلة الجنسية حتى لا يجوز بيع مال بجنسه متفاضلا وقال مالك العلة الاقنيات وكل ما هو قوت أو يستصلح بالقوت يجري فيه الربا وقصد بالقيده الثاني ادراج الملح وقال أبو حنيفة العلة السكيل حتى يثبت الربا في الجص والنورة وسائر المكبلات وعن أحمد روايتان أحدهما كقول أبي حنيفة والآخرى كقول الشافعي الجديد ثم قالوا واختلفوا في ان الجنسية هل هي وصف من العلة أم لا فذهب الشيخ أبو حامد وطبقته إلى انها وصف من العلة وقالوا العلة على القديم مركبة من ثلاثة أوصاف وعلى الجديد من وصفين واحتراز الماروزة من هذا الاطلاق وقالوا الجنسية شرط ومنهم من قال هي في محل عمل العلة كالا حصان بالاضافة إلى الزنا وقال هؤلاء لو كانت وضعا لا فادت تحريم النساء بمجرد ذلك كما أفاد الوصف الآخر وهو الطعم تحريم النساء بمجرد ذلك وليس كذلك فان الجنس بانفراده لا يحرم النساء ولذا قلنا ان يمنعوا مطلقا ما هو وصف لعلة ربا بالفضة تحريم النساء

ويجوز بالفضة وغيرها  
وأمّا المتعاملون على الاطعمة  
فعليهم التقابض في المجلس  
اختلف جنس الطعام  
المبيع والمشتري أولم  
يختلف فان اتحد الجنس  
فعليهم التقابض ومراعاة  
المائثة

قال وائس تحت هذا الاختلاق كثير طائل قلت والفرق بين الشرط والعلة ان العلة مؤثرة في الحكم دون الشرط فانه يضاف وجوده الى العلة عند وجود الشرط لا الى الشرط

٧ هـ نايض بالاصل

والمعتاد في هذا معاملة  
القصاب بان يسلم اليه الغنم  
ويشترى بها اللحم نقداً أو  
نسيئة فهو حرام ومعاملة  
الخباز بان يسلم اليه الخنطة  
ويشترى بها الخبز نسيئة أو  
نقداً فهو حرام ومعاملة  
العصار بان يسلم اليه البز  
والسمسم والزيتون ليأخذ  
منه الادهن فهو حرام  
وكذا اللبان يعطى للسمين  
ليؤخذ منه الجبن والسمين  
والزبد وسائر أجزاء اللبن  
فهو أيضاً حرام ولا يباع  
الطعام بغير جنسه من  
الطعام الا نقداً ومما لا  
يأخذ من الشيء المطعم  
فلا يجوز أن يباع به ممتثل  
ولا ممتثلاً فلا يباع بالخنطة  
دقيق وخبز وسويق ولا  
بالعنب والتمر دبس وخل  
وعصير ولا باللبن سمن وزبد  
ونخض ومصل وجبن  
واماثلة لا تفيد اذ لم يكن  
الطعام في حال كمال الادخار  
فلا يباع الرطب بالرطب  
والعنب بالعنب متفاضلاً  
ومما لا

\*(فصل)\* واذا علقنا بالطعم امامنا مع انضمام التقدير اليه أو دونه تعدى الحكم الى كل ما يقصد ويعد للطعم غالباً ما تقوت آثاراً دائماً وتفسكه فيدخل فيه الخبث والقبول والتوابل وغشيزها ولا فرق بين ما يؤكل نادراً وغالباً ولا بين أن يؤكل ٧ أو مع غيره وفي الزعفران وجهان أحدهما انه يجري فيه الربا ولا فرق بين ما يؤكل للتداوي وغيره على المذهب والطين بأنواعه ليس برؤى وفي الادهن الطبية وجهان أحدهما نعم وفي دهن السمك والسمن لا على الاصح وما سوى عود البخور برؤى ولا ربا في الحيوان لانه لا يؤكل على هيئته نعم ما يباح أكله على هيئته كالسمن الصغير على وجه يجري فيه الربا وحكى الامام عن شيخه تردد فيه وقطع بالمنع ثم قال المصنف (والمعتاد في هذا معاملة القصاب بان يسلم اليه) جملة من (الغنم ويشترى بها) منه (اللحم) تدريجاً (نقداً أو نسيئة وهو حرام) لانه لو جيب التفاضل (ومعاملة الخباز بان يسلم اليه) القدر المعلوم من (الخنطة ويشترى به الخبز) تدريجاً (نسيئة أو نقداً فهو حرام) أيضاً ذكرنا (ومعاملة القصار بان يسلم اليه بالبز والسمسم والزيتون لتؤخذ منه الادهن) مدارجة (وهو حرام) أيضاً ما ذكرنا (وكذا) معاملة (اللبان يعطى اللبن ليؤخذ منه الجبن والسمين والزبد وسائر) ما يعمل من (أجزاء اللبن) وهو أيضاً حرام لما ذكرنا (فلا يباع الطعام بغير جنسه) من الطعام (الا نقداً) كولو باع شعيرة بغيراً وبالعكس فانه يجب فيه رعاية الحلول والنقايض (و) لا يباع (بجنسه الا نقداً) ومما لا كولو باع البر بالبر أو الشعيرة بالشعيرة فانه يجب فيه رعاية التماثل والحلول والنقايض (وكل ما يتخذ من الشيء فلا يجوز أن يباع به ممتثلاً ولا متفاضلاً فلا يباع بالخنطة دقيق وخبز وسويق) يعمل من الخنطة ومن الشعيرة أيضاً وذلك أن يقل البر أو الشعيرة ثم يطحن ثم يضاف اليه شيء من السكر أو التوابل (ولا بالعنب دبس) هو عصارة الرطب (ونخل وعصير) هو النخز (ولا باللبن سمن وزبد ونخض) فعيل بمعنى مفعول وهو اللبن الذي تخض واستخرج زبد به بوضع الماء فيه وتحريره (ومصل) بفتح فسكون عصارة الاقط وهو ماؤه الذي يعتصر منه حين يطبخ قاله ابن السكيت (وجبن) وهو معروف قال الرازي لا يجوز بيع الخنطة بشيء مما يتخذ منها من المطعومات كالدهن والسويق والخبز والنشا ولا يباع به شيء مما يتخذ من الخنطة كالمصل ففيه الدقيق والفالودج ففيه النشا وكذا لا يجوز بيع هذه الاشياء بعضها ببعض لخروجها عن حالة الكمال هذا ما يفتي به من المذهب ونقل السكر ابيسي عن أبي عبد الله نحو يز بيع الخنطة بالدقيق فمنهم من جعله قولا آخر للشافعي وبه قال أبو الطيب بن سلمة ومنهم من لم يثبتته وتولا وقال أراد بأبي عبد الله ما لا كالأحد وجعل الامام، نقول السكر ابيسي شيئاً آخر وهو ان الدقيق مع الخنطة جنسان حتى يجوز بيع أحدهما بالآخر متفاضلاً ويشبه أن يكون هو منفرداً به هذه الرواية وحكى أبو يعلى والمزني في المنثور قولاً انه يجوز بيع الدقيق بالدقيق وان امتنع ببعه بالخنطة كما يجوز بيع الدهن بالدهن وان امتنع ببعه بالسمسم وفي بيع الخبز الجاف المدقوق بمثله قول في المذهب وقال مالك يجوز بيع الخنطة بالدقيق وبه قال أحمد في أظهر الروايتين لأن مالكا يعتبر السكيل وأحمد يعتبر الوزن ويجوز بيع الخنطة وما يتخذ منها من المطعومات بالخنطة لانها ليست بحال الربا ولما كانت أموال الربا تنقسم الى ما يتغير من حال الى حال وما لا يتغير والتي يتغير منها يعتبر اماثلة في بيع الجنس بالجنس منها في أكمل أحوالها فمن المتغيرات الفواكه فتعتبر اماثلة في المتجانسين، منها حالة الجفاف ولا يغني التماثل في غير تلك الحالة وقد أشار المصنف الى ذلك فقال (واماثلة لا تفيد اذ لم يكن الطعام في حال كمال الادخار) وعبرة الوجيز واماثلة ترى حالة الجفاف وهو حال كمال الشيء ولا خلاص في اماثلة قبله (فلا يباع الرطب بالرطب وبالزبد) كذا (العنب) بالعنب (مما لا ولا متفاضلاً) وكل فاكهة كالهافى جفافها

وهو حالة الادخار ما يبيع الرطب بالرطب فليجهل بالمماثلة لانه لا يعرف قدر النقصان منهما وأما بيع الرطب بالتمر فلتيقن التفاوت عند الجفاف لما روى عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم سئل عن بيع الرطب بالتمر فقال أينقص الرطب اذا جفت قالوا نعم قال فلا اذا وروى فقهى عن ذلك فانسد البيع وأشار الى العلة وهو النقصان ودل الحديث على انه يشترط لجواز العقد المماثلة في أعدل الاحوال وهو ما بعد الجفاف لافي الحال فصار نفاير بيع الدقيق بالحنطة فانه لا يجوز للتفاوت بعد الطحن وبه قال أبو يوسف ومحمد وكذا لا يباع العنب بالعنب والزبيب وكذا كل ثمرة لها حالة الجفاف كالتين والمشمش والخوخ والبطيخ والكمثرى اللذين يعلقان والاجاص والريمان الحامض لا يباع رطبا رطبها ولا يابسها ولا يباع الحديث بالعتيق الآن يتيق النداءة في الحديث بحيث يظهر اثره والهافى المكمل فاما ما ليس له جفاف كالعنب الذي لا يترتب والرطب الذي لا يثمر والبطيخ والكمثرى اللذين لا يعلقان والريمان الحامض والبادنجان والقرع والبقل ففي بيع بعضها ببعض قولان في المذهب وعند أبي حنيفة يجوز بيع الرطب بالتمر والرطب بتمثالا والعنب بالزبيب وبالعنب كذلك وكذا في نظائرهما واحتج بالحديث المشهور بالتمر مثلا بمثل والرطب تمر فيجوز بيعه بالتمر تمثالا والدليل على انه تمر انه صلى الله عليه وسلم حين أهدى اليه رطب قال أوكل تمر خبير هكذا وروى انه صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع التمر حتى يزهي فقيل ما يزهي قال يحمر وهو اسم له من أول ما ينقع الى أن يدرك ولانه ان كان تمر اجاز بيعه بأول الحديث وهو التمر بالتمر مثلا بمثل وان كان غير تمر فباستحره وهو قوله اذا اختلف النوعان فبيعهما كيف شئتم ولا نهما مستويان في الحال وانما يتفاوتان في المآل لذهاب جزء منه وهو الرطوبة بخلاف بيع الحنطة بالدقيق لانهما متفاوتان في الحال ويظهر ذلك بالطحن اذا طحن لا يزيد في ذلك شيئا وما روه من حديث سعد لم يصح عنده لان مداره على زيد بن عياش وهو ضعيف وقيل مجبول ولئن صح فهو مجبول على ان السائل كان وصيا في مال يتيم وولي الصغير فلم ير صلى الله عليه وسلم بهذا التصرف نظرا لانه اذ هو مفيد بالنظر ألا ترى انه يمنع من بيع الجيد والردى عن مال الربا لما ذكرنا بيع العنب بالزبيب على هذا الخلاف والوجه ما بيناه من الجانبين وقيل لا يجوز بالاتفاق والفرق لا يحنيفة بينه وبين الرطب بالتمر في هذه الرواية ان النص الوارد بلفظ التمر هناك يتناول الرطب ولم يوجد مثله هذا فبقي مجرما حتى يعتدل وأما بيع الرطب بالرطب فلما روينان اسم التمر يتناول فيجوز بيعه مثلا بمثل كذلك ولو باع البسر بالتمر لا يجوز التفاضل فيه لانه تمر على ما بينا بخلاف الكفري ولو باع حنطة رطبة أو مبلولة بحنطة رطبة أو يابسة أو تمر أو زبيبا متقعين بتمر مثله أو بزبيب مثله أو باليابس منها اجاز في السكك عند أبي حنيفة وأبي يوسف وقال محمد لا يجوز في شيء من ذلك لانه يعتبر المساواة في أعدل الاحوال وهو بعد اليبس والفرق له بين الرطب بالرطب وبين بيع المبلول ونحوه بمثله حيث اجاز بيع الرطب بالرطب ومنع غيره جميعه ان التفاوت فيها يظهر مع بقاء البدلين على الاسم الذي عقد عليه وفي الرطب بالتمر مع بقاء أحدهما على ذلك الاسم فيكون تفاوتان في عين المعقود عليه وفي الرطب بالرطب يكون التفاوت بعد ذلك الاسم فلم يكن تفاوتان في المعقود عليه وأبو حنيفة يعتبر المساواة في الحال وكذا أبو يوسف لا يطلق الحنطة بالحنطة مثلا بمثل الحديث وهو باطلاقة يتناول الحنطة والشعير والتمر على أي صفة كان الا ان أبا يوسف ترك هذا الاصل في بيع الرطب بالتمر من منعه محتجا بحديث زيد بن عياش الذي تقدم حاله وذكره والله أعلم (تنبيه) قال الرافعي في شرح الوجيز وأما ما أجراه المصنف من لفظ الادخار فان طائفة من اصحاب ذكره وآخرون اعرضوا عنه ولا شك انه غير معتبر لحالة التماثل في جميع الرويات ألا ترى ان اللبن لا يدخو ويباع بعضه ببعض فن أعرض عنه فذلك ومن أطلقه أراد اعتباره في الفواكه والحبوب لافي جميع الرويات فاعرف ذلك (فهذه جل) مفيدة (مقدمة في تعريف البيع) وما يتعلق به (والتنبيه على ما يشعر التاجر بمشاكل الفساد) وطرقه

فهذه جمل مقنعة في  
تعريف البيع والتنبيه  
على ما يشعر التاجر بمشاكل  
الفساد

(حتى يستفتى فيها إذا استشكل) في ثبوت من مسائله (والتبس عليه) شيء منها (فأذا لم يعرف هذا) القدر (لم يتفطن لموضع السؤال) والبحث (واقبحهم) أبواب (الربا الحرام) فهلك (وهو لا يدري) والله الموفق وهو ولي الارشاد  
 \* (العقد الثالث السلم) \*

وهو في البيع مثل السلف وزنا ومعنى وهو مشروع بالكاتب والسنة واجماع الامة قال الله تعالى يا أيها الذين آمنوا إذا تداينتم بدين إلى أجل مسمى فاكتبوه الآية وعن ابن عباس قال شهد أن الله قال أجل السلم المؤجل وأنزل فيه أطول آية وتلاقوه تعالى السابق ذكره وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قدم المدينة وهم يسلفون في القبر السنة والسنتين وربما قال والثلاثة فقال من أسلف فليسلف في كيل معلوم إلى أجل معلوم رواه الشافعي عن سفيان عن ابن أبي نجيح عن عبد الله بن كثير عن أبي المنهال عن ابن عباس وروى أيضا أنه صلى الله عليه وسلم نهى عن بيع ما ليس عنده وخصص في السلم قال الرافعي وذكرنا في تفسير السلم عبارات متقاربة منها أنه عقد على موصوف في الذمة ببذل يعطى عاجلا ومنها أنه استلاف عوض حاضر في عوض موصوف في الذمة ومنها أنه تسليم عاجل في عوض لا يجب تعجيله اه وقال الزياي من أحكامنا هو أن إذا عاجل بأجل وسعى هذا العقد به لكونه معجلا على وقته فإن أوان البيع بعد وجود العقد عليه في ملك العاقد والسلم يكون عادة بما ليس بموجود في ملكه فيكون العقد معجلا وينعقد بلفظ السلم ولا ينعقد بلفظ البيع المجرد لانه ورد بلفظ السلم على خلاف القياس فلا يجوز بغيره وفي رواية الحسن ينعقد وهو الاصح لانه يبيع ثم قال والقياس يبيح جوازه لان السلم فيه مبيع وهو معدوم وبيع وجود غير مملوك أو مملوك غير مقدور على التسليم لا يجوز فبيع المعدوم أولى أن لا يجوز ولا يمكن تركه بما ذكرناه قال المصنف (ولبراع التاجر فيه عشرة شروط) وعبرة الوجيز والمتفق عليه من شرائط خمسة قال الرافعي إنما قال كذلك لان معظم الأئمة جعلوا شرائط السلم سبعاً وضموها إلى الجنس العلم بقدر رأس المال وبيان موضع التسليم وفيهما اختلاف سيأتي وقد تعدد أكثر من السبع وحقيقة الامر في مثل ذلك لا تختلف (الاول أن يكون رأس المال معلوماً مثله) وذلك لان الجهالة في رأس المال تفضي إلى المنازعة فلا بد من أن يكون معلوماً وهذا الشرط هو رابع في الوجيز ولفظه أن يكون معلوم القدر بالوزن أو الكيل قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أسلم فليسلم في كيل معلوم ووزن معلوم إلى أجل معلوم قال الرافعي والاعلام تارة يكون بالكيل والاخرى يكون بالوزن أو العدد أو الذرع اه وقال أصحابنا ما يمكن ضبط صفته ومعرفة قدره صح السلم فيه لانه لا يفضي إلى المنازعة وما لا فلا (حتى لو تعذر تسليم المسلم فيه) بسبب من الاسباب (أمكن الرجوع إلى قيمة رأس المال) عند اختلاف (فإن أسلم كفاً من الدراهم خافاً) من غير عدد (في كره حنطة لم يصح في أحد القولين) قال الاصمغاني في تعليل المحرر يجوز أن يكون رأس المال خافاً غير مقدر كالتمن في أصح القولين وحينئذ معاينته تغني عن العلم بقدره ولا يشترط تقديره شيء من الكيل والوزن والذرع كما في البيع واحتمال الفسخ موجود في البابين والقول الثاني انه لا بد من بيان صفاته ومعرفة قدره بأحدى المقدرات لانه أحد العوضين في السلم فلا يجوز أن يكون خافاً كما سلم فيه ولان السلم عقد منتظر تمامه بتسليم المسلم فيه وربما ينقطع المسلم فيه في المحل ورأس المال تالفاً فلا يدري المسلم إلى ماذا يرجع وكلامه في المحرر مطلق في حريان القولين من غير فرق بين كون رأس المال مثلياً أو متقوماً وقال في الكبير هذا في المثليات وأما في المتقوم فان ضبط صفاته في المعاينة ففي معرفة قيمته طريقان منهم من طرد القولين والاكثر قطعوا بصحة السلم ولا فرق على القولين بين سلم الحال والمؤجل ومنهم من خصص القولين بالمؤجل وفي الحال قطع بأن المعاينة كافية كما في البيع ثم اعلم ان موضع القولين ما إذا تفرقا قبل العلم بالقدر في الاول والقيمة في الثاني وأما إذا علمتا وتفرقا فلا خلاف في الصحة اه قلت وقوله فلا يجوز أن يكون خافاً إلى قوله إلى ماذا

حتى يستفتى فيها إذا اشك  
 والتبس عليه شيء منها وإذا لم  
 يعرف هذا لم يتفطن  
 لموضع السؤال واقبحهم الربا  
 والحرام وهو لا يدري  
 \* (العقد الثالث السلم) \*  
 ولبراع التاجر فيه عشرة  
 شروط (الاول) أن يكون  
 رأس المال معلوماً مثله  
 حتى لو تعذر تسليم المسلم  
 فيه أمكن الرجوع إلى قيمة  
 رأس المال فإن أسلم كفاً  
 من الدراهم خافاً في كره  
 حنطة لم يصح في أحد القولين

يرجع به قال مالك وأحمد واختاره أبو إسحق وعزاه صاحب الخبر إلى أبي حنيفة والقول الأول اختاره  
 المزني وهو أحقهما (الثاني أن يسلم رأس المال في مجلس العقد قبل التفريق) واحتج لاشتراطه بأن يسلم  
 فيه دين في الذمة فلو أخر تسليم رأس المال عن المجلس لكان ذلك من معنى بيع الكالئ بالكالئ قال المصنف  
 في الوجيز جبراً للغرر في الجانب الآخر أراد به أن الغرر في المسلم فيه أحتمل للحاجة فبذلك بتاً كمد  
 العوض الثاني بالتعجيل كيلا يعظم الغرر في الطرفين إذا تقرر ذلك (فلو تفرق قبل القبض) أي قبض  
 رأس المال (انفسخ السلم) أي بطل عقده وبه قال أبو حنيفة وأحمد وقال مالك إن تأخر التسليم مدة  
 يسيرة كالיום واليومين لم يضر وإن تأخر مدة طويلة بطل العقد ولو تفرق قبل تسليم بعضه بطل العقد  
 فيمالم يقبض وسقط بقسطه من المسلم فيه ولو قبض رأس المال ثم أودعه المسلم إليه قبل التفريق جاز ولو  
 رده عليه بدين كان له عليه قال الربيع لا يصح لأنه تصرف فيه قبل انبرام ملكه عليه فلو تفرق قاضي  
 بعض الأصحاب أنه يصح السلم لحصول القبض وانبراء المالك ويستأنف اقباضه للدين ولو أحال المسلم إليه  
 رأس المال على المسلم ففترقا قبل التسليم فالعقد باطل وإن جعلا الحوالة قبضاً لأن المعتبر في المسلم القبض  
 الحقيقي ومعنى قبض السلم بسبب يقتضيه وكان رأس المال معيناً ثم في ابتداء العقد وهو باق رجع المسلم  
 إليه وإن كان تالذاً رجع إلى بدله وهو المثل أو القيمة وإن كان رأس المال موصوفاً في الذمة ثم جعل في  
 المجلس وهو باق فهل له المطالبة بعينه أم للمسلم إليه الأتمان ببدله فيه وجهان (الثالث أن يكون المسلم  
 فيه مما يمكن تعريفه أو وصفه) أي فلا يصح السلم فيما لا يضبط أو وصفه أو تضبط وأهمل بعض ما يجب  
 ذكره لأن البيع لا يحتمل جهالة المعقود عليه وهو عين فلان لا يحتملها السلم وهو دين كان أولى ولتعذر  
 الضبط أسباب منها الاختلاط والمختلطات أربعة أنواع لان الاختلاط أمان يقع بالاختيار أو خلقة والاول  
 أمان يتفق وجميع اختلاطها مقصود أو يتفق والمقصود واحد والاول أمان أن يكون بحيث يتعذر ضبط  
 اختلاطه أو بحيث لا يتعذر ويستأنى الإشارة إلى كل ذلك فيما يمكن ضبطه أو وصفه (كالحيوانات  
 والمعادن والقطن والصوف والابرسم والالبان واللحوم ومتاع العطارين وأشباهاها) مما يمكن ضبطه  
 وصفه وتعريفه الثاني لجهالة الته وفي الحيوانات واللحوم خلاف لابي حنيفة ومن قال بجواز السلم في الحيوان  
 وفاق للشافعي مالك وأحمد واحتجوا بما روي عن ابن عمر أنه قال أمرني رسول الله صلى الله عليه وسلم أن  
 أشتري بعير له ببعير من إلى أجل وعن علي رضي الله عنه أنه باع بعير له بعيرين بغيره إلى أجل وعن ابن  
 عمر أنه اشترى راحلة بأربعة أبعرة وفيها صاحبها بالربعة واحتج أبو حنيفة بما روي مرفوعاً أنه سئل عن السلم  
 في الحيوان ولأنه تنفقت آحاده تنفقتا فاحتج بالحيوان لا يمكن ضبطه وماروي عن ابن عمر وكان قبل نزول  
 آية الرابا لان الجنس بانفراده يحرم النساء أو كان ذلك في دار الحرب إذ لا يجري الرابا بين المسلم والحربي في  
 دار الحرب ويدخل فيه جميع أنواع الحيوانات حتى العصافير لان النص لم يفصل والسلم في لحم الحيوان جائز  
 خلافاً لابي حنيفة ووافق الشافعي أبو يوسف ومحمد بن الحسن وبجرتهم أنه يمكن ضبط صفاته فأشبهه الثمار  
 ولا يبي حنيفة أن اللحم يختلف باختلاف صفته من سم أو هزال ويختلف باختلاف فصول السنة فما يعدمه منا  
 في الشتاء يعدمه في الصيف ولأنه يتضمن عظاماً غير معلومة وتجري فيه المما كسة فالمشتري يأمره  
 بالنزع والبائع يدسه فيه وهذا النوع من الجهالة والمنازعة لا ترتفع ببيان الموضع وذكر الوزن فصار  
 كالسلم في الحيوان بخلاف النوى في الثمار أو العظم في الالية فانه معلوم ولهذا لا يجري فيه المما كسة وفي  
 مخلوع العظم لا يجوز على الوجه الاول وهو الأصح لان الحكم ان علل بعلمين لا ينبغي الحكم بانتفاء أحدهما  
 وقيل لا خلاف بينهم في جواب أبي حنيفة فيما إذا أطلق المسلم في اللحم وهما لا يجوزانه فيه وجوابهما فيما  
 إذا بين وضعهما معلوماً وهو يجوز فيه والأصح ان الخلاف فيه ثابت

(الثاني) أن يسلم رأس  
 المال في مجلس العقد  
 قبل التفريق فلو تفرق قبل  
 القبض انفسخ السلم  
 (الثالث) أن يكون المسلم  
 فيه مما يمكن تعريفه  
 أو وصفه كالحبوب  
 والحيوانات والمعادن  
 والقطن والصوف والابرسم  
 والالبان واللحوم ومتاع  
 العطارين وأشباهاها



كالسليم في جملة الحيوانات والسلم في لحم الفخذ وسائر الاعضاء وأظهرهما المنع وبه قال أبو حنيفة ووافقه  
صاحبه وروى عنهما مثل قول الجماعة لاشتبهاهما على ابعاض مختلفة كالمنخر والمشافر وغيرهما وتعذر  
ضبطها ويخالف السلم في الحيوان فان المقصود جملة الحيوان من غير تجريد النظر الى آحاد الاعضاء ويخالف  
السلم في لحوم سائر الاعضاء فان لحوم سائر الاعضاء أكثر من عظمها والرأس على العكس والاكارع كالرأس  
ورأى المصنف الجواز فيها أصح لانها أقرب الى الضبط لكن الجمهور على الأول وعن القاضي الرضا الى القطع  
بالمنع فيها فان قلنا بالجواز فيها فذلك بشرط منها أن تكون منقاة عن الصوف والشعر وأما السلم فيها من  
غير تنقية فلا يجوز لسائر المقصود بما ليس بمقصود والثاني أن يوزن وأما بالعدد فلا لاختلافها في الصغير والكبير  
والثالث أن تكون نيئة فأمّا المطبوخة والمشوية فلا يسلم فيها بحال ثم أشار المصنف الى النوع الأول من  
المختلطات الاربعية وهي المختلطات المقصودة الاركان التي لا تنضبط اقدار اختلاطها وأصنافها فقال (ولا  
يجوز) السلم (في المعجونات) والجوار شتات (والمركبات) كالخللوي وكالغالية المركبة من المسك والعنبر  
والعود والسكرافور وفي معنى ذلك الهريس والامراق والنراق المخلوط كالغالية فلا يصح السلم في شيء منها  
الجهل بما هو متعلق بالاعراض (وكذا) لا يجوز السلم في كل (ما يختلف أجزاؤه كالقسي المصنوعة)  
وهي الجمعية لاشتبهاهما على الخشب والعظم والعصب واحترز بالمصنوعة عن القسي العربية فانها لا تركيب  
فيها (والنبيل) فقد نقل فيه اختلاف نص واتفقوا على انه لا خلاف فيه واختلاف النص محمول على اختلاف  
أحواله فلا يجوز السلم فيه بعد التخریط والعمل عليه فلذا قيده المصنف بقوله (المعمول) أما اذا كان  
عليه عصب وریش ونصل فلعينين أحدهما انه كالمختلطات والثاني اختلاف وسطه وطرفه دقة وغاظا  
وتعذر ضبطه وانه من أي موضع يأخذ من الدقة في الغاظ وبالعكس وكم يأخذ وأما اذا لم يكن فالمعنى  
الثاني ويجوز السلم فيه قبل التخریط والعمل عليه لتيسر ضبطه والمغازل كالنبال (و) كذا (الخطاف  
والنعال المختلفة أجزاؤها وصفاتها) لاشتبهاهما على الظاهرة والبطانة والحشولان العبارة تضيق عن الوفاء  
بذكر أطرافها وانعماقاتها وفي البيان ان الصمري حكى عن ابن سريج جواز السلم فيها وبه قال أبو حنيفة  
رحمه الله تعالى (و) كذا (جلود الحيوانات) والنوع الثاني من الانواع الاربعية المختلطات المقصودة  
الاركان التي تنضبط اقدارها وصفاتها كالثياب العنابية والخزوز المركبة من الابر يسملو بر وفي السلم  
فيها وجهان أحدهما المنع كالسلم في الغالية والمعجونات وأصحهما عند المصنف ومعظم العراقيين الجواز  
لان قدر كل واحد من اختلاطها بما يسهل ضبطه ويمكن هذا عن نص الشافعي وبه أجاب ابن كجب ويخرج  
على الوجهين السلم في الثوب المعمول عليه بالابرة بعد النسيج من غير جنس الاصل كالابر يسملو على القطن  
والكتان وان كان تركيبا بحيث لا تنضبط أركانها فهي كالمعجونات والنوع الثالث من الانواع الاربعية  
المختلطات التي لا يقصد منها الا الخلط الواحد كالخبز وفيه الملح لكنه غير مقصود في نفسه وانما يراد منه  
اصلاح الخبز وفي السلم وجهان أحصحهما عند الامام انه جائز واليه أشار المصنف بقوله (ويجوز السلم في  
الخبز) وبه قال أحمد وعامة اقتصار المصنف في الوجيز لان الملح مستهلك فيه والخبز في حكم الشيء الواحد  
وعزاه ابن هبيرة الى مالك أيضا والثاني وهو الاصح عند الاكثرين المنع وبه قال أبو حنيفة الوجهين أحدهما  
الاختلاط واختلاف الغرض بحسب كثرة الملح وقلته وتعذر الضبط والثاني تأثير النار فيه وقد اعتذر  
المصنف عن الوجه الأول فقال (وما يتطرق اليه من اختلاف قدر الملح والماء بكثرة الطبخ وقلته يعني  
عنه ويسامح فيه) اساس الحاجة اليه ورجحه أبو علي الفارقي وغيره وفي السلم في الخبز مثل هذين  
الوجهين لكن الجمهور مطابقون على ترجيح وجه الجواز كأنهم اعتمدوا في الخبز المفرد الثاني ورواوا ان  
عمل الناس في الخبز يختلف وفي الخبز بخلافه والله أعلم والوجهان جازان في السمك الذي عليه شيء من الملح  
والنوع الرابع المختلطات خلقة كالشهد وفي السلم فيه وجهان أحدهما المنع لان الشمع فيه وقد يقل

ولا يجوز في المعجونات  
والمركبات وما يختلف أجزاؤه  
كالقسي المصنوعة والنبيل  
المعمول والخطاف والنعال  
المختلفة أجزاؤها وصنعها  
وجلود الحيوانات ويجوز  
السلم في الخبز وما يتطرق  
اليه من اختلاف قدر الملح  
والماء بكثرة الطبخ وقلته  
يعني عنه ويتسامح فيه

ويكثر فأشبهه سائر المخاطات وهذا ما رواه ابن كنج عن نضه وأصعهما الجواز لان اختلافه خلقي فأشبهه  
النوى بالتمر وكما يجوز السلم في الشهد يجوز في كل واحد من ركنيه (الرابع أن يستقصى وصف هذه الامور  
المقابلة للوصف حتى لا يبقى وصف تتفاوت به القيمة تتفاوت بالابتغاب به) أي بمثله (الاذكره) أي لا يحتمل  
الناس اجمال مثل ذلك للاختلاف والنقصان (فان ذلك) أي الاستقصاء في الاوصاف (هو القائم مقام  
الرؤية في البيع) واختلف في ذلك فن الاصحاب من يقول يجب التعرض للاوصاف التي يختلف بها الغرض  
ومنهم من يعتبر الاوصاف التي تختلف بها القيمة ومنهم من يجمع بينهما فليس شيء فيها معمولا لان كون  
العبد ضعيفا في العمل وقويا وكاتبيا وأمينيا وما أشبه ذلك أوصاف يختلف بها الغرض والقيمة ولا يجب  
التعرض لها

(فصل) \* من أنواع الحيوان الرقيق فاذا أسلم فيه وجب التعرض لامور أحدها النوع فيبين انه  
تركى أو روى والثاني اللون فيبين انه أبيض أو أسود أو أسمر والثالث الذكورة والانوثة والرابع  
السن فيقول سمعلم أو ابن ست أو سبع والرجوع في الاحتلام الى قول العبد وفي السن يعتمد قوله ان كان  
بالغا وقول سيده ان ولد في الاسلام والا فالرجوع الى الخاصين فتعتبر طنوخهم الخامس القدي فيبين انه  
طويل أو قصير أو ربعه لان قيمته تتفاوت به تتفاوت بظاهره ولا يشترط وصف كل عضو على حiale بأوصافه  
المقصودة وان تفاوت بها الغرض والقيمة لان ذلك يورث عزة الوجود في الموصوف ولكن في التعرض  
للاوصاف التي يعتنى بها أهل النظار ويرغبون فيها في الارقاء كالسجل والدعج وتكلم الوجه وسم  
الجارية وما أشبهها وجهان أظهرهما انه لا يجب ومن أنواع الحيوان الابل ولا بد من التعرض فيها  
لامور أحدها الذكورة والانوثة والثاني السن فيقول ابن مخاض أو ابن لبون وثالثها اللون فيقول  
أحمر أو أسود أو أزرق ورابعها النوع فيقول من نعمتي فلان ونتاجهم اذا عرفوا بذلك ولو اختلف نتائج  
بني فلان بفلان فيها أرحبية ومهرية وعبيدية فظاهر القولين انه لا بد من التعيين ومنها الخيل فيجب التعرض  
فيها لما يجب التعرض في الابل وي زاد فيها كالانحر والمجل واللطيم أو أشقر أو أدهم ونحو ذلك وكذا القول  
في البغال والحمير والبقر والغنم ويوصف كل جنس من الحيوان بما يليق به ويجب في اللحم بيان أمور  
أحدها الجنس فيقول لحم ابل أو بقر أو غنم والثاني النوع فيقول لحم بقر أهلى أو جواميس ولحم ضأن أو  
معز والثالث الذكورة والانوثة والرابع السن والخامس يبين انه من رعاية أو معلوفة لان كل واحد  
من النوعين مطلوب من وجه والسادس يبين موضعه أهو من لحم الفخذ أو الجنب أو الكتف لاختلاف  
الاغراض واذا أسلم في اللبن يبين ما يبين في اللحم سوى الامر الثالث والسادس و يبين نوع العلف ولا  
حاجة الى ذكر اللون والحلاوة فان المطلق ينصرف الى الحلو ولو أسلم في اللبن الحامض لم يجوز لان الحوضة  
عيب فيه واذا أسلم في السمن يبين ما يبين في اللبن ويذكر انه أصفر أو أبيض جديداً وعتيق ولا يصح السلم  
في العتيق المتغير فانه معيب وفي الزبد يذ كر ما يذ كر في السمن وانه زبد يومه أو أمسه ويجوز السلم في اللبن  
كيدلا ووزنا لكن لا يكال حتى تسكن الرغوة ووزن قبل سكونها وكذا السمن بكال ووزن الا اذا كان  
جامدا يتجافى في المكال فيعتبر الوزن وليس في الزبد الا الوزن واذا جوزنا السلم في اللبن وجب بيان نوعه  
وبلده وانه رطب أو يابس واذا أسلم في صوف قال صوف بلد كذا لاختلاف الغرض فيه و يبين لونه  
وطوله وقصره وانه خريفي وانه من الذكور أو من الاناث و يبين في القطن لونه وبلده وكثرة لحمه وقلمته  
والخشونة والنعومة وكونه عتيقا أو حديثا و يبين في الابر يسم بلده ولونه ورقته وغلظه ولا يجوز السلم في  
القز وفيه الدود حية كانت أو ميتة لانها تمنع معرفة وزن القز وبعد خروج الدود يجوز واذا أسلم في الغزل  
ذ كر ما يذ كر في القطن ويزيد الرقة والغلظ وكذا في غزل السكاك واذا أسلم في الثياب يبين الجنس انه  
ابر يسم أو كان أو قطن والنوع والبلد التي ينسج فيها ان اختلف به الغرض وقد يغنى ذكر النوع عنه وعن

(الرابع) أن يستقصى  
وصف هذه الامور القابلة  
لوصف حتى لا يبقى وصف  
تتفاوت به القيمة تتفاوت  
لا يتغابن بمثله الناس الا  
ذكره فان ذلك الوصف  
هو القائم مقام الرؤية في  
البيع

الجنس أيضا وبين الطول والعرض والغلظة والرقّة والصفاقة والنعمومة والخشونة والمطلق محمول على الخام ولا يجوز في المصبوغ بعد النسيج على المشهور وحكى الامام عن شيخه جوازّه وبه قال صاحب الحارثي وهو القياس واذا أسلم في الخطب يذ كر نوعه وغلظه ودقته وانه من نفس الشجر أو أغصانه و وزنه ولا يتعرض للرطوبة والجفاف والمطلق محمول على الجاف ويجب قبول المعوج والمستقيم ومنها ما يطلب للبناء كالجزوع فيبين منها النوع والطول والغلظ والرقّة ولا حاجة الى ذكر الوزن ولا يجوز السـلم في المخروط لاختلاف أعلاه وأسفله ومنها ما يطلب ليغرس فيسلم فيها بالعدد ويذ كر النوع والطول والغلظ ومنها ما يطلب لتخذ منها القسي والسهم فيذ كر فيها النوع والدقة والغلظ وكونه سهليا أو جليبا واذا أسلم في الحديد يذ كر نوعه وانه ذ كر أو أنثى ولونه وخشونته ولينه وفي الرصاص يذ كر نوعه من قلبي وغيره وفي الصفر من مشبه وغيره وخشونتها ولينها ولونها ولا بد من الوزن في جميع ذلك وكل شيء لا يتأني وزنه بالقياس لكبره بوزن بالعرض على الماء

\* (فصل) \* ويجوز السلم في المنافع كتعليم القرآن وغيره ذ كر الروياني وفي الدراهم والدنانير على أصح الوجهين لانه مال يسهل ضبطه والثاني وبه قال أبو حنيفة انه لا يجوز وعلى الاول يشترط أن يكون رأس المال غير الدراهم والدنانير وقال النووي اتفق أصحابنا على انه لا يجوز اسلام الدراهم في الدنانير ولا عكسه سلميا مؤجلا وفي الحال وجهان الاصح المنصوص في الام انه لا يصح والثاني يصح بشرط قبضها في المجلس قاله القاضي أبو الطيب والله أعلم وهذا باب لا ينحصر فاعتبر بالمد كورمان يذ كر (الخامس أن يجعل) المسلم (الاجل معلومان كان مؤجلا) أي اذا ذ كر أجل في السلم وجب أن يكون معلوما قال صلى الله عليه وسلم الى أجل معلوم لانه اذا لم يكن معلوما يفضى الى المنازعة وهل السلم الحال صحيح أو لا قال الشافعي صحيح وقال الأئمة الثلاثة لا يصح واحتجوا بقوله صلى الله عليه وسلم الى أجل معلوم ودلائل الطرفين مذكورة في الفروع فلو صرح بالحلول أو التأجيل فذاك وان أطلق فوجهان وقيل قولان أحدهما ان العقد يبطل لان مطلق العقد يحمل على المعتاد والمعتاد في السلم التأجيل فاذا كان كذلك فيفسد فيكون كالمؤذ ذ كر أجل مجهول والثاني يصح ويكون حالا كالمؤمن في البيع المطلق وبالموجب الاول أجاب المصنف في الوجيز ولكن الاصح عند الجمهور هو الثاني وبه قال في الوسيط (فلا يؤجل الى الحصاد والى ادراك الثمار بل الى الاشهر والايام فان ذلك الادراك قد يتقدم وقد يتأخر) فيه صور احداها لا يجوز تأقيته بما يختلف وقته كالحصاد والدراهم وقدوم الحاج خلافا لما لك لنا ان ذلك يتقدم تأوة ويتأخر أخرى فأشبهه بحجاء المطار ولو قال الى العطاء لم يجز ان أراد وصوله فان أراد وقت خروجه وقد عين السلطان له وقتا جاز بخلاف ما اذا قال الى وقت الحصاد اذ ليس له وقت معين ولو قال الى الصيف أو الشتاء لم يجز الا أن يريد الوقت وذ كر ابن كعب ان ابن خزيمة جاوز التأقيت بالميسرة الثانية التأقيت بشهور والفرس والروم جائز كالتأقيت بشهور العرب لانها معلومة مضبوطة وكذا التأقيت بالنيروز والمهرجان لانها معلومان كالعيد وعرفة وعاشوراء وفي النهاية نقل وجه لا يجوز التأقيت بهما ونص الشافعي على انه لا يجوز التأقيت بقصع النصارى وفي معنى القصع سائر أعياد الملل كعطير اليهود ونحوه الثالث لو أقتبنا بفرا الحجاج وقيد بالاول أو الثاني جاز وان أطلق فوجهان أصحهما ويحكى عن نصه انه صحيح ويحمل على النفر الاول لتحقيق الاسم به وعلى هذا الخلاف التوقيت بشهور يبيع وجادى أو بالعيد ولا يحتاج الى تعيين السنة اذا جازنا المذ كور على الاول الرابعة لو أجل الى سنة أو سنتين فطلعه محمول على السنين الهلالية ولو قال بالعدد فهو ثلاثمائة وستون يوما وكذا مطلق الاشهر محمول على الشهور الهلالية ثم ينظر ان جرى العقد في أول الشهر اعتبر الجميع بالأهلة تامة كانت أو ناقصة وان جرى بعد مضي بعض الشهر عد الباقي منه بالايام واعتبرت الشهور بعد بالأهلة ثم يتم المنكسر بالعدد ثلاثين وانما كان كذلك لان الشهر الشرعي هو ما بين الهلالين الآن في

(الخامس) أن يجعل  
الاجل معلومان كان  
مؤجلا فلا يؤجل الى الحصاد  
ولا الى ادراك الثمار بل الى  
الاشهر والايام فان الادراك  
قد يتقدم وقد يتأخر

الشهر المنكسر لابد من الرجوع الى العدد كيلا يتأخر ابتداء الاجل عن العقد وفيه وجه انه اذا انكسر الشهر انكسر الجميع فيعتبر الكل عددا ويحكي هذا عن أبي حنيفة رحمه الله والمذهب الأول الخامس قال الى الجمعة أو الى رمضان حل بأول جزء منه لتحقيق الاسم به ورجحاً يقال بانتهاء ليلة الجمعة وبانتهاء شعبان والمقصود واحد ولو قال محله في الجمعة أو في رمضان فوجهان عن ابن أبي هريرة انه يجوز ويحمل على الأول وأحدهما المنع لانه جعل اليوم والشهر ظرفاً فكأنه قال محله وقت من أوقات يوم كذا ولو قال الى أول شهر كذا أو آخره فعن عامة الأصحاب بطلانه لان اسم الأول والاخر يقع على جميع النصف فلا بد من البيان والافهوج هول وقال الامام البغوي وجب أن يصح ويحمل على الجزء من كل نصف على قياس مسألة النفر

**(فصل)** قال أصحابنا أقل الاجل شهر روى ذلك عن محمد وقيل ثلاثة أيام واه الطحاوي عن الأصحاب اعتباراً بشرط الخيار وقيل أكثر من نصف يوم لان المجل ما كان مقبوضاً في المجلس والمؤجل ما يتأخر قبضه عن المجلس ولا يبقى المجلس بينهم إعادة أكثر من نصف يوم وعن السكرخي انه ينقل الى مقدار المسلم فيه والى عرف الناس في التأجيل في مثله فان أجل فيه قدر ما يؤجل الناس في مثله جاز والأدلة الأولى أصح وبه يفتي **(السادس)** أن يكون المسلم فيه مما يقدر على تسليمه وقت المحل ويؤمن فيه وجوده غالباً لا ينبغي أن يسلم في العنب الى أجل لا يدرك فيه وكذا سائر الفواكه لو جعل محل الرطب الشتاء وكذا لو أسلم فيما يتعذر وجوده كالصيد حيث يفر فيه الصياد وان كان يغلب على الظن وجوده ولكن لا يتوصل الى تحصيله الا بمشقة عظيمة كالقدر الكثير في وقت الباكورة ففيه وجهان أقرب - ما لبطلان لانه عقد غرر فلا يحتمل فيه معاناة المشاق العظيمة وأقيسهما عند الامام العجوة لان التحصيل ممكن وقد التزمه المسلم اليه ولو أسلم اليه في شيء ببلد لا يوجد فيه مثله ووجد في غيره قال في النهاية ان كان قريباً منه صح وان كان بعيداً لم يصح ولو كان المسلم فيه عام الوجود عند المحل فلا بأس بانقطاعه قبله أو بعسده وعند أبي حنيفة عموم الوجود من وقت العقد الى المحل حتى لو كان منقطعاً بين ذلك لا يجوز وحده الانقطاع عنده ان لا توجد في الاسواق وان كان يوجد في البيوت واحتج الشافعي بالحديث المذكور في أول الباب وهو انه سمع كالأول يسلفون في الثمار السنة والسنتين والثمار لا تبقى هذه المدة بل تنقطع واحتج أبو حنيفة بمباراه الشيخان من حديث أنس وانصه نهي عن بيع الثمرة حتى تزهى قالوا وما تزهى قال تحمر وقال اذا منع الله لثمة فم يستحل أحدكم مال أخيه وروى الشيخان أيضاً من حديث ابن عمر نهي عن بيع الثمار حتى يبدو صلاحها نهي البائع والمبتاع وفي رواية حتى تبيض وتأن من العماهة وهذا النص على انه لا يجوز في المنقطع في الحال اذا الحديث ورد في السلم لان بيع الثمرة بشرط القطع جائز لا يمنع أحد بيع مال معين منقطع به في الحال وفي المسألة وقوله فم يستحل أحدكم مال أخيه وهو رأس مال السلم يدل عليه لان احتمال بطلان البيع به لانه المبيع قبل القبض لا يؤثر في المنع من البيع ولان القدرة على التسليم حال وجوبه شرط لجوازه وفي كل وقت بعد العقد يحتمل وجوبه بموت المسلم اليه لان الديون تحل بموت من عاين الدين فيشترط دوام وجوده لتسليم القدرة على التسليم لان جوازه على خلاف القياس فيجب الاحتراز فيه من كل خطر يمكن وقوعه لان المحتمل في باب السلم كالأوقع ولان القدرة على التسليم بالتحصيل في المدة ولا بد من استمرار الوجود فيها لئلا يمكن من التحصيل هذا كلام أصحابنا في هذا الشرط (فان كان الغالب وجوده وقت المحل) أي لو أسلم في شيء عام الوجود عند المحل (وعجز عن التسليم بسبب آفة) عرضت له علم بانقطاع الجنس لذى المحل (فله أن يعمله ان شاء ولا يفسخ) العقد (ويرجع في رأس المال ان شاء) لتحقيق الجز في الحال وعلى هذا القول يثبت الخيار وأظهرهما لانه لم يبحى وقت التسليم وكذا اذا انقطع عند المحل بجائحة فقولان أحدهما يفسخ العقد كما

(السادس) أن يكون المسلم فيه مما يقدر على تسليمه وقت المحل ويؤمن فيه وجوده غالباً لا ينبغي أن يسلم في العنب الى أجل لا يدرك فيه وكذا سائر الفواكه فان كان الغالب وجوده وجاء المحل وعجز عن التسليم بسبب آفة فله أن يعمله ان شاء أو يفسخ ويرجع في رأس المال ان شاء

لو تلف المبيع قبل القبض وأصحها ما ذهب إليه قال أبو حنيفة لا يفسخ لان المسلم فيه يتعلق بالذمة فاشبه ما إذا فلس المشتري بالثمن لا يفسخ العقد ولكن البائع بالخيار لان العقد ورد على مقدور في الظاهر لعروض الانقطاع كباقي المبيع وذلك لا يقتضي الخيار وكذا هذا المسلم يتخير بين أن يفسخ العقد أو يصبر الى وجود المسلم فيه ولا فرق في جريان القولين بين ان لا يوجد المسلم فيه عند المحل أصلا وبين أن يكون موجودا فلم يستوف المسلم اليه حتى ينقطع وعن بعض الأصحاب ان القولين في الحالة الاولى اما في الثانية فلا يفسخ العقد بحال لوجود المسلم فيه وحصول القدرة فان أجاز ثم بدله ممكن من الفسخ كزوجة المولى اذا رضيت بالمقام ثم ندمت وممن قال بفسخ العقد في الصورة الاولى واسترداد ماله للمجز عن تسليمه زفر من أصحابنا ونظره جهلا للمبيع قبل القبض (السابع أن يذ كرمكان التسليم) اعلم أن التسليم امام رجل أو حال اما المؤجل فقد حكى عن نص الشافعي اختلاف في أنه هل يجب تعيين مكان المسلم فيه وانقسم الأصحاب الى نفاة للخلاف ومثبتين اما النفاة فمن الشيخ أبي اسحق المروزي انه ان جرى العقد في موضع صالح للتسليم فلا حاجة الى التعيين وان جرى في موضع غير صالح فلا بد من التعيين وحل النص على الحالين وعن ابن القاص ان المسلم فيه ان كان له ثمن مؤنة وجب التعيين والا فلا وحل النصين على الحالين وبهذا قال أبو حنيفة رحمه الله تعالى وهو اختيار القاضي أبي الطيب فهذان طريقان وأما المثبتون فلهم طرق أحدها وبه قال صاحب الافصاح والقاضي أبو حامد أن المسئلة على قولين مطلقا والثاني انه ان لم يكن الموضع صالحا وجب التعيين لاحتماله وان كان صالحا فقولان الثالث ان لم يكن له مؤنة فلا بد من التعيين والا فقولان وهذا أصح الطرق عند الامام وروى عن اختيار القفال (فما يختلف الغرض به) من الامكنة فلا بد من التعيين حيثئذ (كبيلا يشير ذلك نزاعا) كما لو باع بدراهم وفي البلد نفود مختلفة ووجه عدم الاشتراط وبه قال أحد القياس على البيع ولا حاجة فيه الى تعيين مكان التسليم ووجه الفرق بين الموضع الصالح لاختلاف الأغراض في غيره والقوى في هذا كله على وجوب التعيين اذ لم يكن الموضع صالحا أو كان له مؤنة وعدم الاشتراط في غير هاتين الحالتين ومتى شرطنا التعيين فلم يعين فسد العقد وان لم نشترطه تعين مكان العقد وعن أحد رواية ان هذا الشرط يغسد السلم وان لم يعين حل على مكان العقد ولو عين موضعا للتسليم فخرّب ونخرج عن صلاحية التسليم فيه ثلاثة أوجه اقيسها انه يتعين أقرب موضع صالح قاله النوري وأما السلم الحال فلا حاجة فيه الى تعيين مكان التسليم كالبيع ويتعين مكان العقد لكن لو عين موضعا آخر جاز بخلاف البيع لان السلم يقبل التأجيل فيقبل شرطه يتضمن تأخير التسليم بالحضور والاعيان لا تحتل التأجيل فلا تحتل شرطه يتضمن تأخير التسليم بالحضور وحكم الثمن في الذمة حكم المسلم فيه وان كان معينا فهو كالبيع قال في التهذيب ولا نعي بمكان العقد ذلك الموضع نفسه بل تلك المحلة والله أعلم (الثامن أن لا يعلقه بعين فيقول من حنطة هذا البيت أو ثمرة هذا البستان فان ذلك يبطل كونه دينيا) ويانه لو أسلم في حنطة ببيعة بعينها أو ثمرة بستان بعينه أو قرية صغيرة لم يحجز وعالوه بشيئين أحدهما ان تلك الببيعة قد نصيبها جائحة فينقطع ثمرته وحنطته فاذا في التعيين خطر لا ضرورة الى احتماله والثاني ان التعيين يضيق بحال التحصيل والمسلم فيه ينبغي أن يكون دينام سلا في الذمة ٧ أدعاء (نعم لو أضاف الى ثمرة بلد أو قرية كبيرة لم يضر ذلك) أي ان أسلم في ثمرة ناحية أو قرية كبيرة نظرا ان أفاد تنوعا كعقلى البصرة جاز فانه مع معقلى بغداد صنف واحد لكن كل واحد منهما متميز عن الآخر بصفات وخواص فلاضافة اليها تنقيد فائدة الاوصاف وان لم يفد تنوعا فوجهان أحدهما انه كتعين المكالم لحالوه عن الفائدة وأصحها الصحة لانه لا ينقطع غالبا ولا يتضيق به الحال والله أعلم (التاسع أن لا يسلم في ثمن نفيس عز زال وجود مثل درة موصوفة يعز وجود مثلها) وهذا الشرط أيضا ذكره المصنف في الوجيز استطرادا وقد سبق أن السلم فيما يندر وجوده لا يجوز لانه عقد غير ذي احتمال الا فيما يوثق بتسليمه ثم الشيء قد يكون نادرا لوجود

(السابع) أن يذ كرمكان التسليم فيما يختلف الغرض به كي لا يشير ذلك نزاعا (الثامن) أن لا يعلقه بعين فيقول من حنطة هذا الزرع أو ثمرة هذا البستان فان ذلك يبطل كونه دينيا نعم لو أضاف الى ثمرة بلد أو قرية كبيرة لم يضر ذلك (التاسع) أن لا يسلم في شيء نفيس عز زال وجود مثل درة موصوفة يعز وجود مثلها

٧ هنا يبايض بالاصل

من حيث جنسه كالصيد في موضع العزة وقد لا يكون كذلك الا انه بحيث اذا ذكرنا الاوصاف التي  
بينما ان يجب التعرض لها عز وجوده اندرة اجتماعها وفي هذا القسم صورتان احدهما لا يجوز السلم  
في اللاتى والواقيت والزبرجد والمرجان لانه لا بد فيها من التعرض للصبيح والشكل والوزن والصفاء  
لعظم تفاوت القيمة باختلاف هذه الاوصاف واجتماع المذكور فيها نادر ويجوز في اللاتى الصغار  
اذا هم وجودها كيلا ووزنا وضابطه ان ما وزنه سدس دينار يجوز السلم فيه قاله أبو محمد الجويني وهذا  
الاعتبار تقريبي والثانية ما أشار اليه المصنف بقوله (أو جارية حسنة معها ولدها أو غير ذلك مما لا يقدر  
عليه غالبا) كجارية وأختها أو عمتها أو شاة وسخنتها فان السلم فيها لا يجوز لان اجتماع الجارية الموصوفة  
بالصفات المشروطة والولد الموصوف بالصفات المشروطة نادر هكذا أطلقه الشافعي وعامة الاصحاب وفصل  
الامام فقال لا يمتنع ذلك في الرنحية التي لا تكثر صفاتها ويمتنع في السرية التي تكثر صفاتها ولهذا قيد  
المصنف الجارية بالحسنة ليخرج الرنحية نظرا الى تفصيل شيخه وفرعه على أن الصفات التي يجب التعرض  
لها تختلف باختلاف الجوارى ولم يفصل الاثمة القول فيه لسكن في منع السلم اشكال على الاطلاق لانهم  
حكوا عن نضه انه لو شرط كون العبد كاتبا أو الجارية ماشطة جاز ولم يدع أن يدعى ندرة اجتماع صفة الكتابة  
والمشط مع الصفات التي يجب التعرض لها بل قضية ما أطلقوه تجوز السلم في عبيد وجارية بشرط كون هذا  
كاتبا وتلك ماشطة وكما يندر كون أحد الرقيقين ولذا لا تخرم مع اجتماع الصفات المشروطة فيهما كذلك  
يندر كون أحدهما كاتبا والآخر ماشط مع اجتماع تلك الصفات فليس وابين الصورتين في المنع والتجوز  
ولو أسلم في جارية وشرط كونها حاملا فطريقان أظهرهما المنع وعلاوا بان اجتماع الجسل مع الصفات  
المشروطة نادر وهذا يؤيد الاشكال الذي ذكرناه والثاني وبه قال أبو إسحق وأبو علي الطبري وابن القطان  
انه على قولين بناء على أن الحمل له حكم أم لا ان قلنا نعم جاز والا فلا لانه لا يعرف حصوله ولو شرط كون الشاة  
المسلم فيها لبونا فقولان منصوصان وقد ذهب الشيخ أبو حامد الى ترجيح قول الجواز لكن قضية ترجيح قول  
الجواز كما في أظهر القولين في صورة الحمل يقتضى ترجيح المنع فيها أيضا به أجاب صاحب التهذيب والله  
أعلم (العاشر أن لا يسلم في طعام مهما كان رأس المال طعاما سواء كان من جنسه أو لا يكون ولا يسلم في نقد  
إذا كان رأس المال نقدا وقد ذكرنا هذا في الربا) وتقدم الكلام عليه مشروحا وهذا الشرط  
أيضا ليس من خواص السلم بل بيع البيوع على ماسر ولذا لم يذكره هنا وإنما ذكر استطرادا وأما اقتصار  
المصنف في كتبه على الخمسة فبالنظر الى هذه الشروط ورأى ما يشترط في البيوع وعدها صاحب المحرر  
سبعة شروط ستة منها شرط في مطلق السلم واحدة مخصوصة بالسلم المؤجل زاد عليها المصنف هنا ثلاثة  
احداها الاخيرة وهي من خواص البيوع واثنان مختلف فيهما على ماسر

#### \* (العقد الرابع الاجارة) \*

وهي بالكسر فعالة مصدر أجر يؤجر اجارة وهي وان ثبت واشتهر في العقد فهي في اللغة قالوا اسم للاجرة  
وليس بمصدر وهي كراء الاجير ويقال الاجارة بالضم أيضا ويقال آجرت دار فلان واستأجرتها وهي  
معاملة صحيحة تورد على منافع مقصودة قابلة للبذل وجوز مع كون المنافع معدومة للحاجة الداعية اليه  
ثم كل عين ظاهرة يمكن الانتفاع بها مع بقاء عينها واجارة الاباحة في منافعها جاز اجارتها كاللحور والارضى  
والعبيد والدواب ونحوها وفي كتب أصحابنا الاجارة هي بيع منفعة معلومة بأجر معلوم وقيل تملك المنافع  
بعوض بخلاف النكاح فانه ليس بملك وانما هو استباحة المنافع بعوض هذا في الشرع وفي اللغة فعالة  
من آجر فهو آجر وما جاور اسم الاجرة وهي ما أعطى من كراء الاجير وما يستحق على عمل الخير ولهذا يدعى  
به يقال آجره الله وفي الاساس آجرني داره فاستأجرتها وهو مؤجر ولا يقال مؤجر فانه خطأ والاصل في  
الكتاب والسنن واجماع الامة أما الكتاب فقوله تعالى فان أرضعن لكم فانهن أجورهن وقصة

أوجارية حسنة معها ولدها  
أو غير ذلك مما لا يقدر  
عليه غالبا (العاشر) أن  
لا يسلم في طعام مهما كان  
رأس المال طعاما سواء  
كان من جنسه أو لم يكن  
ولا يسلم في نقد إذا كان  
رأس المال نقدا وقد ذكرنا  
هذا في الربا

\* (العقد الرابع الاجارة) \*

شعيب وموسى عليهما السلام على أن تأجرني ثماني حجج وشريعة من قبلنا شريعة لنا ما لم يظهر النسخ  
 لاسميا اذ انص لنا على وجه الانكار وعند الشافعية فيه قولان أحدهما وهو الأصح أن شرع من قبلنا  
 ليس بشرع لنا وإن ورد في شرعنا ما يقرره وثانيهما أن شرع من قبلنا شرع لنا وإن ورد في شرعنا ما يقرره  
 وعند المالكية أن شرع من قبلنا شرع لنا إن لم يرد في شرعنا نص عليه بحل أو غيره وأما السنة فقوله  
 صلى الله عليه وسلم من استأجر أجيرا فليعلم أجره وقوله صلى الله عليه وسلم أعطوا الاجير أجرته قبل أن  
 يحفر عرقه وأما الاجماع فقد اتفقت الامة وأجمعت على صحتهما من غير انكار ولا يضر خلاف ابن كيسان  
 الاسم والقاشاني لانهما ليسا من أهل عقد وحل ولان خلافهما مسبوق باجماع الامة على صحتهما (وله  
 ركنان الاجرة والمنفعة) وعبارته في الوجيز وأركان صحتهما ثلاثة الصيغة والاجرة والمنفعة واقتصر هنا على  
 ذكر الركنين وأشار الى سبب اقتضائه بقوله (قالما العاقد) يشتمل المؤجر والمستأجر (واللفظ) أى  
 الصيغة وهي أن يقول أكرىك الدار أو أجزتك فيقول قبلت (فيعتبر فيه ما ذكرناه في البيع) أى يعتبر في  
 المؤجر والمستأجر ما يشترط في البائع والمشتري لان المؤجر هو البائع والمنفعة والمستأجر هو المشتري  
 فيشترط فيهما التكليف والرشد ليصح منهما العقد فلا تصح اجارة الصبي والمجنون والسفيه والمحجور عليه  
 بالناس (والاجرة كالثمن) خلافا للامة الثلاثة (فينبغي أن يكون معلوما وموصوفا بكل ما شرطناه في  
 البيع) لما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال من استأجر أجيرا فليعلم أجره فلو قال اعمل الامر فلانى  
 وأنا أعطيك شيئا وأنا أراضيك ففسد العقد فالوصف كالثمن واذا عمل استحق أجره المثل هذا (ان كان عينا)  
 حتى يتجمل بمطلق العقد خلافا لابي حنيفة ومالك (وان كان دينيا ينبغي أن يكون معلوما الصفة والقدر)  
 وقال أصحابنا ما صح ثمننا صبح أجره لان الاجرة ثمن المنفعة فيعتبر بثمن المبيع ثم اذا كانت الاجرة عينا جاز كل  
 عين أن تكون أجره كما جاز أن يكون بدلا في البيع وان كان موصوفا في الذمة يجوز أيضا ما جاز أن يكون ثمنا  
 أو مبيعا في الذمة كالعدد ودان والمذروعات وما لا فلا يفرق بينهما فيه ولا ينافي العكس حتى صبح أجره مالا  
 يصبغ ثمننا أيضا كالمنفعة فانها لا تصح ثمننا وتصلح أجره اذا كانت مختلفة الجنس كاستئجار سكنى الدار بزراعة  
 الارض وان اتحد جنسهما لا يجوز كاستئجار الدار للسكنى بالسكنى وكاستئجار الارض للزراعة بزراعة أرض  
 أخرى لان المنافع معدومة فيكون بيعا بالنسيئة على ما قالوا فلا يجوز ذلك في الجنس المتحد لانه يكون كبيع  
 القوهى بالقوهى نسيئة بخلاف مختلفي الجنس على ما قالوا اهـ (ويحذر فيه من أمور جرت العادة) بين  
 الناس (بها وهو كراء الدار بعمارتها فذلك باطل) اذ لو أجز دارا بعمارتها فهو فاسد (اذ قدر العماره  
 بجهول ولو قدرت دراهم) معلومة على أن يعمرها ولا يعرف ما أنفق من الدراهم وكذلك أجزها (وشرط  
 على المكترى أن يصرفها الى العماره لم يجز) ذلك (لان عمله في الصرف الى العماره مجهول) وان كانت  
 الدراهم معلومة ثم اذا صرفها رجع بها ولو أطلق العقد ثم أذن له في الصرف الى العماره وتبرع به المستأجر  
 جاز ثم اذا اختلف في قدر ما أنفقه فقولان في أن القول قول من (ومنها استئجار السلاح) قبل السلخ (على  
 أن يأخذ الجلد بعقد السلخ) لانه لا يعرف حاله في الرقة والثخانة وسائر الصفات (و) منها (استئجار جمال  
 الجفيف بجلد الجيفة) بعد رميها خارج البلد (و) منها (استئجار الطحان بالخالة أو ببعض الدقيق فهو  
 باطل) لانه حاصل بعمله بعد تمام العمل وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن قفيز الطحان وتفسيره  
 استئجار الطحان على طعن الخنطة بقفيز من دقيقها وأما الخالة فلانها مجهولة المقدار (وكذلك كل  
 ما يتوقف حصوله وانفصاله على عمل الاجير فلا يجوز أن يجعل أجره) كما ذكر في الطعن ونص الوجيز ولو  
 استأجر السلاح بالجلد والطحان بالخالة أو بصاع من الدقيق ففسد للنهي الوارد فيه ولانه باع ما هو متصل  
 بملكه فهو كبيع نصف من سهم ولو شرط للمرتفعة جزأ من المرتضع الرقيق بعد الغطام ولقاطف الثمار  
 جزأ من الثمار المقنوفة فهو أيضا فاسد وان شرط جزأ من الدقيق في الحال أو من الثمار في الحال فالقياس

وله ركنان الاجرة والمنفعة  
 فأما العاقد واللفظ فيعتبر  
 فيه ما ذكرناه في البيع  
 والاجرة كالثمن فينبغي أن  
 يكون معلوما وموصوفا بكل  
 ما شرطناه في المبيع ان كان  
 عينا فان كان دينيا فينبغي  
 أن يكون معلوما الصفة  
 والقدر وليحترز فيه عن  
 أمور جرت العادة بها وذلك  
 مثل كراء الدار بعمارتها  
 فذلك باطل اذ قدر العماره  
 مجهول ولو قدرت دراهم  
 وشرط على المكترى أن  
 يصرفها الى العماره لم يجز  
 لان عمله في الصرف الى  
 العماره مجهول \* ومنها  
 استئجار السلاح على  
 أن يأخذ الجلد بعد السلخ  
 واستئجار جمال الجفيف  
 بجلد الجيفة واستئجار الطحان  
 بالخالة أو ببعض الدقيق  
 فهو باطل وكذلك كل  
 ما يتوقف حصوله وانفصاله  
 على عمل الاجير فلا يجوز أن  
 يجعل أجره



صحته وظاهر كلام الاصحاب دال على فساد حقه من ذوا استتجار المصلحة على رضى بيع لهافيه شرط لان جاهها لا يقع على خاص ملك المستأجر (ومنها أن يقدر في اجارة الدور والحوانيت مبلغ الاجرة فلو قال لكل شهر دينار ولم يقدر أشهر الاجارة كانت المدة مجهولة ولم تنعقد الاجارة) قال أصحابنا ان أجردا كل شهر بدرهم صح في شهر فقط الآن يسمى السكك لان كل اذا دخلت على مجهول وافراده معلومة انصرف الى الواحد لكونه معلوما وفسد في الباقي للمجهالة كما اذا باع صبرة من طعام كل قفيز بدرهم فانه يجوز في قفيز واحد بكذا كذا هنا ولا معنى لقول من قال ان العقد صحيح في الشهر الثاني والثالث لتعامل الناس لان التعامل يخالف للدليل فلا يعتبر ثم اذا تم الشهر كان لكل منهما انقض الاجارة لانتهاء العقد الصحيح بشرط أن يكون الاخر حاضرا وان كان غائبا لا يجوز بالاجماع وان استأجر سنة صح وان لم يسم اجرة كل شهر يعنى بعدم مسمى الاجرة جلة لان المنفعة صارت معلومة ببيان المدة والاجرة معلومة فيصح وان لم يبين قسط لكل شهر كما اذا استأجر شهرا ولم يبين حصة كل يوم فاذا صح وجب أن يقسم الاجر على الاشهر على السواء (الركن الثاني المنفعة المقصودة بالاجارة وهي العمل وحده ان كل عمل مباح يلحق العامل فيه كافة) أى مشقة (و يتطوع به الغير عن الغير فيجوز الاستتجار عليه) ولفظ الوجزو بالجلة فكل منفعة متقومة معلومة مباحة تلحق العامل فيها كافة ويتطوع به الغير عن الغير يصح ايراد العقد عليها أى فهمى شرائط خمسة التقوم وكونها معلومة وكونها مباحة ولحق الكلفة والتطوع عن الغير وسيأتى تفصيل ذلك قريبا وشرط أبو حنيفة في الاجارة أن تكون المنفعة معلومة كالاجرة لان جهاتها تنفذ الى المنفعة وحكم الاجارة وقوع المال في البدل من ساعة فساعة لان المعقود عليه هي المنفعة معدومة والقياس أن لا يجوز اساقها من اضافة العقد الى ما سيقدر الا انها أجزت للضرورة لشدة الحاجة اليها وهي تنعقد ساعة فساعة على حسب حدوث المنافع والعين المستأجرة أقيمت مقام المنفعة في حق اضافة العقد اليها ليرتبط الايجاب بالقبول فعمله يظهر في المنفعة ملكا واستحقاقا حال وجودها وهذا كما سلم فيه فان الذمة التي هي محل المسلم فيه أقيمت مقام المعقود عليه في حق جواز السلم وقال الشافعي تجب المنافع المعدومة موجودة حكما ضرورة تصحيح العقد لان العقد يستدعى تحلا ينعقد فيه اذ الشرع حكم بالانعقاد وهو وصف العقد المنعقد فحكمنا بجود المحل ليعقد العقد فيه وهذا لان العقد قد لزوم والزم وصف يثبت بالعقد فحكمنا بجود المحل ليعقد العقد فيه فأنزلنا المعدوم موجودا لذلك وقال أصحابنا ارتباط الايجاب بالقبول صفة الكلامين والمحل يحتاج اليه للحكم وانما اشترط وجود المحل عند الارتباط لان الانعقاد لاجل الحكم فلا بد من تعيين المحل حتى يعمل العقد فيه بفعل الدار خلافا عن المنفعة في حق اضافة العقد اليها ثم بعد ذلك عمل هذا اللفظ يترأى الى حين وجود المنفعة وحكم العقد وهو الملك يقبل الفصل عن العقد كما في المبيع بشرط الخيار قالوا وهذا أولى بما ذهب اليه الشافعي لانه تغيير أمر حكمى بدليل شرعى وما ذهب اليه قلب الحقائق لان المنافع معدومة حقيقة والمنفعة لا يتصور وجودها في لحظة فلا يمكن جعلها موجودة حكما لان الشرع لا يرد بتقدير المستحيل ولهذا أضاف العقد الى المنفعة لا يجوز ولو أضافه الى العين جاز بالاجماع والله أعلم (وجلة فروع هذا الباب تندرج تحت هذه الرابطة لكلا لا تطول بشرحها) هنا (فقد طولنا القول فيها في الفقهيات) البسيط والوسيط والوجيز والخلاصة (وانما نشير) هنا (الى ما تم به البلوى) وتستداليه الضرورة (فلتراع في العمل المستأجر عليه أمور خمسة) هذا شروع في بيان شرائط المنفعة وعددها المصنف في الوجيز خمسة تقدم ذكرها اجالا وهذا تذكر تفصيلا (الاول أن يكون متقوما) أى ذاقمة ليحسن بذل المال في مقابلته ولولم يكن متقوما لكان بذل المال في مقابلته سهوا فيمنع منه كما يمنع من شراء ما لا ينتفع به ويكون أيضا متقوما (بان يكون فيه كافة وتعب) أى نوع مشقة ثم فرع على هذا الشرط فروع عاقل (فلوا استأجر طعامه ليزين به الدكان أو أشجاره ليحفف

\* ومنها أن يقدر في اجارة الدور والحوانيت مبلغ الاجرة فلو قال لكل شهر دينار ولم يقدر أشهر الاجارة كانت المدة مجهولة ولم تنعقد الاجارة (الركن الثاني) المنفعة المقصودة بالاجارة وهي العمل وحده ان كل عمل مباح معلوم يلحق العامل فيه كافة ويتطوع به الغير عن الغير فيجوز الاستتجار عليه وجلة فروع الباب تندرج تحت هذه الرابطة ولكلا لا تطول بشرحها فقد طولنا القول فيها في الفقهيات وانما نشير الى ما تم به البلوى فليراع في العمل المستأجر عليه خمسة أمور \* الاول أن يكون متقوما بان يكون فيه كافة وتعب فلوا استأجر طعاما ليزين به الدكان أو أشجارا ليحفف

عليها الثياب أو دراهم ليزين بها الدكان لم يجز فان هذه المنافع تجري مجرى حبة سمسم وحبة بر من الاعيان وذلك لا يجوز بيعه وهي كالنظر في امرأة الغدير والشرب من بئر والاستغلال بجداره والاقتباس من ناره (ولهذا لو استأجر بياعا) أى دلالة (على أن يتكلم بكلمة) لا تعجب وان كانت (يروج بمساعته لم يجز) أى لا تصلح الاجارة عليها الا قيمة لا تكلمة التي لا تعجب فيها (وما يأخذها البياعون عوضا عن جاههم وحشمتهم وقبول قولهم في ترويج السلع فهو حرام) صرف (اذ ليس يصدر منهم الا كلمة لا تعجب فيها ولا قيمة لها) وقال محمد بن يحيى تلميذ المصنف في شرح الوسيط ذلك في البيع المستقر قيمته في البلد كاللحم والخبز وغيرهما واما ما يختلف قدر الثمن باختلاف المتعاقدين كالعبيد والسيب فيجوز الاستجار عليه لان مبيعهما من البياع والنداء عليهما بما يختص به من يد منفعة وفائدة وقد يشير الى هذا سابق المصنف هنا حيث قال (وانما يحل لهم اذا تعبوا اما بكثرة التردد) ذهبا وبجيتا (واما بكثرة الكلام في تأليف أمر المعاش) مما يروج بها السلع ولكن بشرط عرض تام على الراغبين لتلك السلعة فلو صاح ونادى وتردد ولم يعلمه الراغب فلا يحل له أخذ الاجرة أيضا (ثم لا يستحقون الاجرة المثل) لازيادة (فاما ما توطأ عليه الباعة) في الاسواق (فهو ظلم) وتعد (وليس مأخوذا بالحق) على الوجه الذي يرضى الحق جل شأنه (الثاني أن لا تتضمن الاجارة استيفاء عين مقصود) واليه أشار المصنف في الوجهين بقوله ان تكون المنفعة مقصودة لا بانضمام عين اليها (فلا يجوز اجارة الكرم لارتفاعه والمواشي للبهنا) أو نتاجها ووصفها (واجارة البساتين لثمارها) ولغز الوجنز اما المتقوم دون العين معناه أن يستأجر عين الكرم والبساتين لثمارها والاشاة للبهنا ونتاجها باطل فانه يبيع عين قبل الوجود واستجار الفعل للضراب فيه خلاف والاولى المنع لانه لا يوفق بتسليمه على وجهه ينفع (ويجوز استجار المرضعة لارضاع ولده ويكون اللبن تابعا لان افرازه غير ممكن) فسوح فيه للحاجة (وكذا يسامح بحجر الوراق ونحيط الخياط لانهما لا يقصدان على حيالهما) ونصه في الوجهين اما الخبر في حق الوراق والصبيغ في حق الصباغ قبل انه كاللبن في الحضانة أى فيكون فيه خلاف ويكون الاصح ان الخبر والصبيغ يكون على المستأجر لا على الاجير وقيل انه كالخيط أى فنقطع بانه لا يجب على الوراق الخبر وعلى الصباغ الصبيغ وهذا أشهر الطرق وهذا الفرق هو الذي أشار اليه الامام وشيخه وتبعه المصنف في كتبه (الثالث أن يكون العمل مقدورا على تسليمه حسا وشرعا) ويكون المؤجر قادرا على ذلك والالم يجز بذل المسال في مقابلته كما في البيع وأشار المصنف الى المجوز عنه حسا بقوله (فلا يصح استجار الضعيف على عمل لا يقدر عليه ولا استجار الاخرس على التعليم) أى تعليم القرآن (وغیره) وكذا استجار من لا يحسن القرآن لقراءة القرآن فانه لا يجوز سواء وسع الوقت عليه بحيث يمكنه التعلم قبل التعليم أم لا لان المنفعة مستحقة من عينه والعين لا تقبل التناخير وكذا لا يجوز استجار الاعمى لحفظ المتاع لعدم قدرته عليه ومن فروع هذه المسئلة لا تصح اجارة العبد الا بقى سواء كان معروفا مكانه أم لا واستجار العبد المغصوب الذي لا يقدر المؤجر ولا المستأجر على انتزاعه من يد الغاصب كما لا يصح بيعهما وأما اذا قدر المستأجر على نزع من يد الغاصب فصحة الاجارة على الخلاف في صحة بيعه في باب البيع ولو استأجر قطعة أرض لاما لها لزراعة فهو باطل وان استأجر للسكون فهو جائز وان أطلق وكان في محل يتوقع الزراعة كان كالنصرح بالزراعة وان كان الماء متوقعا ولكن على الندور ففاسد بناء على الحال وان كان يعلم وجود الماء فصحيح وان كان يغاب وجود الماء بالمطار فنص انه فاسد نظرا الى العجز في الحال وقيل انه صحيح وان استأجر أرضا والماء مستو عليها في الحال ولا يعلم انحساره فهو باطل وان علم انحساره فهو صحيح ان تقدمت روية الارض

عليها الثياب أو دراهم ليزين بها الدكان لم يجز فان هذه المنافع تجري مجرى حبة سمسم وحبة بر من الاعيان وذلك لا يجوز بيعه وهي كالنظر في امرأة الغدير والشرب من بئر والاستغلال بجداره والاقتباس من ناره (ولهذا لو استأجر بياعا) أى دلالة (على أن يتكلم بكلمة) لا تعجب وان كانت (يروج بمساعته لم يجز) أى لا تصلح الاجارة عليها الا قيمة لا تكلمة التي لا تعجب فيها (وما يأخذها البياعون عوضا عن جاههم وحشمتهم وقبول قولهم في ترويج السلع فهو حرام) صرف (اذ ليس يصدر منهم الا كلمة لا تعجب فيها ولا قيمة لها) وقال محمد بن يحيى تلميذ المصنف في شرح الوسيط ذلك في البيع المستقر قيمته في البلد كاللحم والخبز وغيرهما واما ما يختلف قدر الثمن باختلاف المتعاقدين كالعبيد والسيب فيجوز الاستجار عليه لان مبيعهما من البياع والنداء عليهما بما يختص به من يد منفعة وفائدة وقد يشير الى هذا سابق المصنف هنا حيث قال (وانما يحل لهم اذا تعبوا اما بكثرة التردد) ذهبا وبجيتا (واما بكثرة الكلام في تأليف أمر المعاش) مما يروج بها السلع ولكن بشرط عرض تام على الراغبين لتلك السلعة فلو صاح ونادى وتردد ولم يعلمه الراغب فلا يحل له أخذ الاجرة أيضا (ثم لا يستحقون الاجرة المثل) لازيادة (فاما ما توطأ عليه الباعة) في الاسواق (فهو ظلم) وتعد (وليس مأخوذا بالحق) على الوجه الذي يرضى الحق جل شأنه (الثاني أن لا تتضمن الاجارة استيفاء عين مقصود) واليه أشار المصنف في الوجهين بقوله ان تكون المنفعة مقصودة لا بانضمام عين اليها (فلا يجوز اجارة الكرم لارتفاعه والمواشي للبهنا) أو نتاجها ووصفها (واجارة البساتين لثمارها) ولغز الوجنز اما المتقوم دون العين معناه أن يستأجر عين الكرم والبساتين لثمارها والاشاة للبهنا ونتاجها باطل فانه يبيع عين قبل الوجود واستجار الفعل للضراب فيه خلاف والاولى المنع لانه لا يوفق بتسليمه على وجهه ينفع (ويجوز استجار المرضعة لارضاع ولده ويكون اللبن تابعا لان افرازه غير ممكن) فسوح فيه للحاجة (وكذا يسامح بحجر الوراق ونحيط الخياط لانهما لا يقصدان على حيالهما) ونصه في الوجهين اما الخبر في حق الوراق والصبيغ في حق الصباغ قبل انه كاللبن في الحضانة أى فيكون فيه خلاف ويكون الاصح ان الخبر والصبيغ يكون على المستأجر لا على الاجير وقيل انه كالخيط أى فنقطع بانه لا يجب على الوراق الخبر وعلى الصباغ الصبيغ وهذا أشهر الطرق وهذا الفرق هو الذي أشار اليه الامام وشيخه وتبعه المصنف في كتبه (الثالث أن يكون العمل مقدورا على تسليمه حسا وشرعا) ويكون المؤجر قادرا على ذلك والالم يجز بذل المسال في مقابلته كما في البيع وأشار المصنف الى المجوز عنه حسا بقوله (فلا يصح استجار الضعيف على عمل لا يقدر عليه ولا استجار الاخرس على التعليم) أى تعليم القرآن (وغیره) وكذا استجار من لا يحسن القرآن لقراءة القرآن فانه لا يجوز سواء وسع الوقت عليه بحيث يمكنه التعلم قبل التعليم أم لا لان المنفعة مستحقة من عينه والعين لا تقبل التناخير وكذا لا يجوز استجار الاعمى لحفظ المتاع لعدم قدرته عليه ومن فروع هذه المسئلة لا تصح اجارة العبد الا بقى سواء كان معروفا مكانه أم لا واستجار العبد المغصوب الذي لا يقدر المؤجر ولا المستأجر على انتزاعه من يد الغاصب كما لا يصح بيعهما وأما اذا قدر المستأجر على نزع من يد الغاصب فصحة الاجارة على الخلاف في صحة بيعه في باب البيع ولو استأجر قطعة أرض لاما لها لزراعة فهو باطل وان استأجر للسكون فهو جائز وان أطلق وكان في محل يتوقع الزراعة كان كالنصرح بالزراعة وان كان الماء متوقعا ولكن على الندور ففاسد بناء على الحال وان كان يعلم وجود الماء فصحيح وان كان يغاب وجود الماء بالمطار فنص انه فاسد نظرا الى العجز في الحال وقيل انه صحيح وان استأجر أرضا والماء مستو عليها في الحال ولا يعلم انحساره فهو باطل وان علم انحساره فهو صحيح ان تقدمت روية الارض

أو كان الماء صافياً لا يمنع رؤية الأرض ومن فروع هذه المسئلة اجارة الدار للسنة القابلة فاسدة اذا تسلط عليه عقيب العقد مع اعتداد العقد العين خلافاً لما لك وأبي حنيفة ولو أجزه سنة ثم أجز من نفس المستأجر للسنة الثانية فوجهان ولو قال استأجرت هذه الدابة لأزكها نصف الطريق وأترك النصف اليك قال المزني هو اجارة الى الزمان القابل اذا لا يتعين له النصف الاول وقال غيره يصح فهو كاستئجار نصف الدابة ونصف الدار ثم أشار المصنف الى المجوز عنه شرعاً بقوله (وما يحرم فعله فالشرع يمنع من تسليمه كالاستئجار على قلع سن سائمة أو قطع عضو لا يرخص الشرع في قطعه أو استئجار الحائض على كنس المسجد أو المعلم على تعليم السحر أو الفحش أو استئجار زوجة الغير على الارضاع دون اذن زوجها أو استئجار المصور على تصوير الحيوانات أو استئجار الصائغ على صيغة الاواني من الذهب والفضة فكل ذلك باطل \* الرابع ان لا يكون العمل واجبا على الاجير ولا يكون بحيث لا تجرى النيابة فيه عن المستأجر فلا يجوز أخذ الاجرة على الجهاد ولا على سائر العبادات التي لا نيابة فيها اذ لا يقع ذلك عن المستأجر ويجوز عن الحج وغسل الميت وحفر القبور ودفن الموتى وحمل الجنازة

٧ هكذا بالنسخ ولعل هنا سقط اه محضه

أو كان الماء صافياً لا يمنع رؤية الأرض ومن فروع هذه المسئلة اجارة الدار للسنة القابلة فاسدة اذا تسلط عليه عقيب العقد مع اعتداد العقد العين خلافاً لما لك وأبي حنيفة ولو أجزه سنة ثم أجز من نفس المستأجر للسنة الثانية فوجهان ولو قال استأجرت هذه الدابة لأزكها نصف الطريق وأترك النصف اليك قال المزني هو اجارة الى الزمان القابل اذا لا يتعين له النصف الاول وقال غيره يصح فهو كاستئجار نصف الدابة ونصف الدار ثم أشار المصنف الى المجوز عنه شرعاً بقوله (وما يحرم فعله فالشرع يمنع من تسليمه كالاستئجار على قلع سن سائمة أو قطع عضو لا يرخص الشرع في قطعه أو استئجار الحائض على كنس المسجد أو المعلم على تعليم السحر أو الفحش أو استئجار زوجة الغير على الارضاع دون اذن زوجها أو استئجار المصور على تصوير الحيوانات أو استئجار الصائغ على صيغة الاواني من الذهب والفضة فكل ذلك باطل \* الرابع ان لا يكون العمل واجبا على الاجير ولا يكون بحيث لا تجرى النيابة فيه عن المستأجر فلا يجوز أخذ الاجرة على الجهاد ولا على سائر العبادات التي لا نيابة فيها اذ لا يقع ذلك عن المستأجر ويجوز عن الحج وغسل الميت وحفر القبور ودفن الموتى وحمل الجنازة

٧ هكذا بالنسخ ولعل هنا سقط اه محضه

من الشعائر فقد أشار إليه المصنف بقوله (وفي أخذ الاجرة على امامة صلاة التراويح وعلى الاذان وعلى التصدي للتدريس أو اقراء القرآن خلاف) ونصه في الوجيز واستحجار الامام على الاذان جائز وقيل انه ممنوع كالجهاد وقيل انه يجوز لاحاد الناس وهو الاصح ليحصل للمستمع تأخر فائدة معرفة الوقت ولا يجوز الاستحجار على امامة الصلاة الفريضة وفي امامة التراويح خلاف والاصح منعه اه اعلم ان المذهب جواز الاستحجار على الاذان لكن المؤذن في مقابلة أي شيء يأخذ الاجرة فيه وجوه أحدها انه يأخذها على رعاية المواقيت والثاني على رفع الصوت والثالث على الخبعتين فانهم ليسوا من الاذكار والاصح انه يأخذها على المجموع ولا بعد على استحقاق الاجر على ذكر الله كما لا يبعد في تعليم القرآن وأما الامامة للصلاة المفروضة فان الاستحجار لها ممنوع اذ لا بد لكل مكلف من اقامة الصلاة وفي الاستحجار للتراويح وسائر النوافل وجهان أحدهما المنع لان الامام مصل لنفسه ومهمما يصلي يقتدي به من يشاء وان لم ينو الامامة ومن جواز أخذه بالاذان ليتأدى الشعائر ومن ذلك ان الاستحجار للقضاء لا يصح لان المتصدي للقضاء يتعلق بعمله أمر الناس عامة ولان عمله غير مضبوط وأما الاستحجار للتدريس فقد أطلقوا المنع فيه ولكن الظاهر ان اطلاقهم في التدريس العام لان عمله غير عام وهو من فروض الكفاية (أما الاستحجار على تعليم مسئلة بعينها أو تعليم سورة بعينها الشخص معين فصحيح) قال الامام في النهاية لو عين شخصا أو جماعة لتعليمهم مسئلة أو مسائل مضبوطة فهو جائز قال والذي ذكره الاصحاب من منع الاستحجار على التدريس محمول على ما اذا استأجر رجلا مدرسا حتى ينصدي للتدريس اقامة لعلم الشريعة من غير أن يعينه له من يعلمه فهذا امتنع بسبب انه تصدى للأمر العام المفروض على الكفاية فكأنه بمثابة الجهاد ولو فرضنا استحجاره مرقى على هذه الصورة لكان ممتنعاً كما يمنع استحجار المدرس قال وفي النفس من الاستحجار على التدريس شيء من جهة انه يشابه الاذان اذا الغرض من كل منهما راجع الى الناس عموماً وليس في امتياز معنى الاذان بالفرضية زيادة فقه وامتناع الاستحجار على الجهاد نعماً كان لنزوله على أهل الاستحجار كان نزولاً عاماً ولا متعلقاً له الا لادب عن حريم الاسلام والتدريس وان كان نعم من وجه فهو من جهة التعلق بمن يتعلق خاص اذ على كل أحد أن يتعلم في نفسه ما يجب عليه كما يجب على كل أحد أن يعتني بمعرفة أوقات الصلاة والمؤذن يكفي الناس ذلك فان صار صائراً في تجوز الاستحجار على التدريس فلا بد من اعلام على التحقيق فان الاذان بين في نفسه هذا كلام الامام وأما تعلم القرآن فهو من فروض الكفايات ونفعه راجع الى المتعلم فيجوز الاستحجار عليه فان كل واحد يجب عليه أن يتعلم مقداراً من القرآن تصح به صلاته من الفاتحة فلما استأجر من يعلمه لصح لان نفعه راجع اليه وأما الزائد على قدر الواجب فلا نزاع في جواز الاستحجار عليه لانه حينئذ من الشعائر التي لا تجب النية فيها واذا استأجر لتعليم القرآن فيقدر التعليم بالمدة كأن يقال استأجرتك شهر لتعلم القرآن أو بتعيين السورة كأن يقال استأجرتك لتعلمني سورة كذا أو عشر كذا أو آية كذا وقيل في الصورة الاولى انه لا يكفي ذكر المدة بل لابد من تعيين السورة أو الآيات لتفاوت في التعليم والحفظ سهولة وصعوبة وفيه وجه انه لا يكفي ذكر المدة بل لابد من تعيين السورة واذا ذكر عشر آيات كفي وفي المذهب وجه انه لابد من تعيين السورة لكن يكفي اطلاق العشر فحصل في تعيين الآيات ثلاثة اوجه التعيين وعدمه والثالث الفرق بين تعيين السورة قال الامام كنت أود أن لا يصح الاستحجار للتعليم حتى يختبر حفظ المتعلم كما لا تصح اجارة الدابة للركوب حتى يعرف حال الركاب لكن ظاهر كلام الاصحاب انه لا يشترط وانما يصح الاستحجار لتعليم القرآن اذا كان من يعلمه مسلماً أو كافراً برحى اسلامه فان كان لا برحى لم يعلم له القرآن كما لا يباع المصحف من الكافر (الخامس ان يكون العمل والمنفعة معلوماً) أي يشترط في المنفعة المعقود عليها أن تكون معلومة عنها وقدرا وصفة في الاجارة العينية وعلم العين اما ما مشاهدة أو بالوصف السلي وأما القدر فالشهر واليوم أو

وفي أخذ الاجرة على امامة صلاة التراويح وعلى الاذان وعلى التصدي للتدريس واقراء القرآن خلاف أما الاستحجار على تعليم مسئلة بعينها أو تعليم سورة بعينها لشخص معين فصحيح \* الخامس أن يكون العمل والمنفعة معلوماً

بمدة عمل فان منافع المستأجر تارة بالزمان وتارة بالمسكن وتارة بعمل العمل وتنص إليه في الآدمي والأراضي والدواب أما الآدمي ان استؤجر لصناعة عرف بالزمان أو بعمل العقد أشار إليه المصنف فقال (فالحياط يعرف عمله بالثوب) أي يستأجر الحياط يوماً ونحياطاً ثوب معين فلو قال استأجرتك لتخيط هذا القميص في هذا اليوم فسد لانه بما يتم العمل قبل اليوم أو بعده (والمعلم يعرف علمه بنفس السورة ومقدارها) أو بالزمان وهذا قد ذكر تفصيله قريبا وفيه فرعان الاول اذا كان المستأجر على تعليمه يتعلم شيئا بعد شيء ثم ينسأه فهل على الاجبر اعادة التعليم فيه أو جهة أحد هان تعلم آية ثم نسيها لم يجب تعليمها ثانياً وان تعلم دون آية ونسي وجب والثاني ان الاعتبار بالسورة والثالث ان نسي في المجلس وجب اعادة وان نسي بعده فلا والرابع ان الرجوع فيه الى العرف الغالب وهو الاصح الثاني عن القاضي حسين في فتاويه ان الاستئجار لقراءة القرآن على رأس القبر مدة جائز كالاتئجار للأذان وتعليم القرآن قال الشيخ أبو محمد في الكبير واعلم ان عود المنفعة الى المستأجر شرط في الاجارة كما تقدم فيجب عود المنفعة في هذه الاجارة الى المستأجر أو مبيته لئلا ينتفع بان يقرأ الغير فان قلت هذا ممنوع فان المستأجر ينتفع بالسماع من الغير فان الشخص يتدبر في معنى قراءة غيره أكثر مما يتدبر في معنى قراءة نفسه ويلتذ بقراءة غيره كما يلتذ بقراءة نفسه بل أولى وخصوصا اذا كان القارئ حسن الصوت حسن الاداء فان الالتئاذ بذلك أكثر قال فالوجه تنزيل الاستئجار على صورة انتفاع الميت بالقراءة وذكر كرواله طريقتين أحدهما يدعول الميت عقيب القراءة فان الدعاء يلحق الميت وينفعه والدعاء بعد القراءة أقرب الى الاجابة وأكثر بركة والثاني ذكر الشيخ عبد الكريم الشالوئي انه ان نوى القارئ بقراءته ان ثواب الميت لم يلحقه لئلا يكون لو قرأ ثم جعل ما حصل من الاجر له فهذا مجعول ذلك الاجر للميت فينتفع الميت قلت ان كانت القراءة على القبر فيستحق الاجر وينتفع الميت بالقراءة ويخفف عنه العذاب بذلك ان كان من أهل العذاب ولا شك ان القارئ بقراءته قصر الميت دون نفسه فلا بد من حصول الفائدة للميت دون نفسه وان كان العمل بدنياً فان ترتب الثواب وترتبته مبنى على خلوص النية وأما قول الشيخ عبد الكريم فينتفع الميت ان أراد به ان ذلك الثواب يحصل مثل ذلك للميت وينتقل اليه باهدائه له فهذا مبنى على صحة انتقال المعاني من نفس الى نفس أخرى فان قلنا بصحة ذلك والافان أراد انه يجعله له يحصل مثل ذلك للميت مع بقاء ذلك للقارئ فهذا أيضا ممكن موجه ورحمة الله واسعة وأما الدواب فقد أشار اليه المصنف بقوله (وحمل الدواب يعرف بمقدار المحمول والمسافة) قال في الوجيز أما الدواب فان استؤجر للركوب عرف الاجبر الراكب برؤية شخصه أو سماع صوته في الضخامة والنجاسة يعرف وزنه تخميناً ويعرف المحمل بالصفة في السعة والضيقة بالوزن فان ذكر الوزن دون الصفة أو بالعكس ففيه خلاف ويعرف تفاصيل المعاليق فان شرط المعاليق مطلقاً فهو فاسد على النص لمتفاوت الناس فيه خلافاً لابي حنيفة ومالك والمستأجر يعرف الدابة برؤيتها أو بوصفها ان أورد الاجارة على الذمة أهى فرس أم بغل أم ناقة أم جمل وفي ذكر كيفية السير من كونه مهملاً أو بجراً خلاف ويعرف تفصيل السير والسرى ومقدار المنازل وحمل النزول أهو القرى أم الصحراء اذ لم يكن العرف فيه ضبطاً فان كان فالعرف متبع وان استؤجر للمحمل فيعرف قدره بالتحقيق ان كان حاضراً وان كان غائباً فيتحقق الوزن بخلاف الراكب وان كان في الذمة فلا يشترط وصف معرفة الدابة الا اذا كان المنقول زجاجاً أو يختلف الغرض بصفات الدابة (وكل ما يظن من خصوصية في العادة فلا يجوز اهماها) وأما الأراضي فلم يذكرها المصنف هنا ونصه في الوجيز أما الأراضي فباطاب للسكون يرى المستأجر مواضع الغرض فينظر في الجسم الى البيوت وبئر المساع وبسط الشباب والاقون والوقود ويعرف قدر المنفعة بالمدة وان أجرسنة فذلك وان زاد فالاصح انه جائز ولا ضبط ولو قال آجرتك للارض ولم يعين للبناء والزراعة والغراس لم يجز فانه مجهول ولو قال لتنتفع به ماشيت جاز ولو قال آجرتك للزراعة ولم يذكر ما يزرع ففيه خلاف لان التفاوت فيه قريب ولو قال آجرتك ان

فالحياط يعرف عمله بالثوب والمعلم يعرف عمله بتعليم السورة ومقدارها وحمل الدواب يعرف بمقدار المحمول والمسافة وكل ما يظن من خصوصية في العادة فلا يجوز اهماها

شئت فازرعها وان شئت فاعرسها جاز على الاصح ويتخير كما لو قال انتفع ما شئت ولو قال كريتك فازرعها  
واغرسها ولم يذ كر القدر فهو فاسد وقيل انه ينزل على النصف ولوا كثرى الارض للبناء وجب تعريف  
عرض البناء وموضعه وفي تعريف ارتفاعه خلاف (وتعصيل ذلك يطول وانما ذكرنا هذا القدر ليعرف  
به جليات الاحكام ويتفطن به لواقع الاشكال فيسأل) (أهل العلم بذلك) (فان الاستقصاء) في المسائل  
(شأن المفتي) المتصدى لذلك (لا شأن العوام) فانهم يكتفون بجليات الاحكام بمقتضى استعداداتهم  
والله أعلم

\*(العقد الخامس القراض)\*

هو والمضاربة لفظان يستعملان في عرف الفقهاء في عقد وهو أن يدفع انسان مالا الى غيره ليتجربه على  
ان يكون الربح بينهما على حسب ما يشترط والمشهور ان القراض لغة أهل الجاز مأخوذ من القرض  
وهو القطع سمي به لان المسالك اقتطع قطعة من ماله ودفعها الى العامل أو من المقارضة وهي الموازنة من  
قارض الشاعر الشاعر اذا وزن كل واحد صاحبه بشعره فالمالك مقارض والعامل مقارض والمضاربة لغة  
أهل العراق وسمي هذا العقد مضاربة امالان كل واحد منهما ما يضرب في الربح بسهمه والمضاربة من  
الضرب بالمال والتقليب واحتجوا بهذا العقد باجماع الصحابة رضوان الله عليهم ولا بد للاجماع من سند  
وسنده انهم في زمانه صلى الله عليه وسلم وبعده رأوا هذه المعاملة شائعة بين العاملين وتحققوا التقرير  
عليها شرعا وأجبعوا على ذلك فصار مجمعا عليه وذكر الشافعي من اختلاف العراقيين ان أبا حنيفة روجه الله  
تعالى روى عن جريد بن عبد الله بن عبيد الانصاري عن أبيه عن جده ان عمر بن الخطاب رضى الله عنه  
أعطى مال يتيم مضاربة فكانت تعمل به في العراق وروى ان عبد الله وعبيد الله ابني عمر بن الخطاب لقيا  
أبا موسى بالبصرة في منصرفهما من غزوة ثم اودفتم لهما ماله مالا وابتاعاه مئاة وقد ما المدينة فباعاه  
وربحا فيه فأراد عمر رضى الله عنه أخذ رأس المال والربح كله فقالا لو تالف كان ضمنا لله علينا فكيف  
لا يكون ربحه لنا فقال عبد الرحمن بن عوف يا أميرا المؤمنين لو جعلته قراضا فقال قد جعلته وأخذ منها  
ربح النصف فكلام عبد الرحمن مشعر بأن القراض كان مشهورا بينهم قال الشيخ وأظهر ما ذكره  
الاصحاب في مجمل القصة ما قاله ابن سريج ان ماجرى كان قرضا صحيحا وكان الربح ورأس المال لهما لكن  
عمر رضى الله عنه استنزلهما عن بعض الربح واستطاب أنفسهما ولم يخالفهما كما استطاب رسول الله صلى الله  
عليه وسلم أنفس الغنمين عن سبائهما وازن لما أراد رددها عليهم بعد قسمتها وجرى ان ملك الغنمين فيها وقال  
العلماء ماجرى كان قرضا فاسدا لان أبا موسى شرط عليهم حاردا بالمدينة فكان قرضا حرم منفعة  
فيمكن انهما اشتريا الامتعة بعين رأس المال ويمكن انهما اشتريا الامتعة في الذمة فالمالك مع الربح لهما لكن  
لما انفق امال بيت المال في أغنان الامتعة رأى عمر استطابة أنفسهما عن بعض الربح وعن العلماء بن عبد  
الرحمن بن يعقوب عن أبيه أن عثمان رضى الله عنه أعطاه مالا مقارضة وأيضاعن على وابن مسعود وابن  
عباس وجابر وحكيم بن حزام رضى الله عنهم تجوز المضاربة وأيضافان السنة النبوية وردت ظاهرة  
في المساقاة وانما جوزت المساقاة من حيث الحاجة من حيث ان مالك النخيل قد لا يحسن تعهدها وقد  
لا يتفرغ ومن لا يحسن العمل قد لا يملك ما يعمل فيه وهذا المعنى لما كان موجودا في القراض فاسوه عليها  
وأجازوها وهذا المجموع مع شهرة ذلك بينهم يصلح أن يكون سندا للاجماع وسببا لاجماعهم وتلقى الامة  
بالقبول دليل واضح على الاجماع هذا تقرر بكلام اصحاب الشافعي رضى الله عنه وقال اصحابنا المضاربة  
شركة بحد من جانب وعمل من جانب والمراد بالشركة الشركة في الربح حتى لو شرطوا فيها الربح لاحدهما  
لا تكون مضاربة وقيل هي عبارة عن دفع المال الى غيره ليتصرف فيه ويكون الربح بينهما على ما شرطوا  
فيكون الربح لرب المال بسبب ماله لانه نعمة ملكه والمضارب باعتباره تسبب لوجود الربح وهي مفاعلة  
من الضرب في الارض وهو السير قال الله تعالى وآخرون يضربون في الارض يعني الذين يسافرون للتجارة

وتفصيل ذلك يطول وانما  
ذكرنا هذا القدر ليعرف به  
جليات الاحكام ويتفطن به  
لمواقع الاشكال فيسأل  
فان الاستقصاء شأن المفتي  
لا شأن العوام  
(العقد الخامس القراض)

وسمى هذا العقد به لان الضارب يسير في الارض غالباً طالب الربح ولهذا قال الله تعالى يبتغون من فضل الله وهو الربح وأهل الخجاز يسمون هذا العقد مقارضة وهو من القرض لان صاحب المال يقطع قدراً من ماله ويسلمه للعامل وأصحابنا اختاروا لفظ المضاربة موافقة لما تلونا من نظم الانبياء وهي مشروعة لشدة الحاجة اليها من الجانبين فان من الناس من هو صاحب مال ولا يهتدى الى التصرف ومنهم من هو بالعكس فشرعت لتنظيم مصالحهم فانه صلى الله عليه وسلم بعث والناس يتعاملونه فقرروهم عليها وتعاملتها الصحابة ألا ترى ان عباس بن عبد المطلب رضي الله عنه كان اذا بعث مالا مضاربة شرط عليه أن لا يسلك به بحراً وأن لا ينزل وادياً ولا يشترى ذات كبد رطب فان فعل ذلك ضمن فباع رسول الله صلى الله عليه وسلم فاستحسنه فصارت مشروعة بالسنة والاجماع اهـ (وفيها ثلاث أركان) أي أركان صحته ثلاثة ونص الوجيز سنة وزاد على الثلاثة الصيغة والعاقدين وسيأتي الكلام على ذلك (الركن الاول المال وشرطه أن يكون نقداً معلوماً مسلياً الى العامل) ولفظ الوجيز وشرايطه أربعة وهي أن يكون نقداً معلوماً مسلياً وهكذا هو في المحرر ثم أشار الى محترزات القيود فقال (فلا يجوز القراض على الفلوس ولا على العروض فان التجارة تضيق فيه) أي يشترط في المال المدفوع الى العامل في القراض أن يكون نقداً وهو الدراهم والدنانير المضروبة وذلك اعني أحدهما ان القراض عقد معاملة مشتملة على الغرر لسكون العمل فيه غير مضبوط والربح غير موقوفه وانما جازت للحاجة فيختص بما يسهل التجارة به وهو النقدان والثاني ان النقدين ثمن لا يختلذان بالازمنة والامكنة الا قليلاً ولا يقومان بغيرهما وغيرهما يقوم بهما والعروض تختلف قيمتها ولو جعل العروض رأس مال يلزم أحد الامرين اما أخذ المال جميع الربح أو أخذ العامل بعض رأس المال فبقية النقدية أحترز عن التبر والحلى وكل ما ليس بمضروب لانها مختلفة القيمة كالعروض والعروض لا يجوز القراض به ما ذكرنا من اختلاف قيمتها ولا نه لو جعل العروض والحلى والتمر رأس مال لوجب وقت الرد مثله ان شرط ذلك أو رد قيمته فربما لا يوجد مثل ذلك أو يوجد لكن بقيمة ارفع فيحتاج العامل الى صرف جميع ماله في تحصيل رأس المال فيذهب الربح ورأس المال وان شرط رد القيمة فلا يجوز قيمة يوم المفاصلة لانه لدى العقد غير معلوم ولانه قد تكون قيمته حال العقد درهما ووقت المفاصلة عشرة أو بالعكس فيؤدي اما الى ضرر المالك أو ضرر العامل ولا يجوز على الدراهم والدنانير المغشوشة لانها نقد وعرض وحكى الامام وجهها انه يجوز القراض على المغشوش اعتباراً بوجهه وادعى الوفاق على امتناع القراض على الفلوس لكن صاحب التهمة ذكر فيها الخلاف أيضاً وعلم في الوجيز على قوله ولا على الدراهم المغشوشة بالخاء والواو اشارة الى خلاف أبي حنيفة والوجه الذي قدمناه عن الامام قال شارح المحرر قال أبو حنيفة يجوز على المغشوش اذا لم يكن الغش أكثر وعلى قياس قوله ان كان لدى الصفة قدر الغش في المغشوش معلوماً وقد رخصنا الصفة أيضاً كذلك لا بأس قلت وهذا الذي نسبته الى أبي حنيفة هو قول محمد وأما عند أبي حنيفة انما يصح المضاربة بما تصح به الشركة وهي الدراهم والدنانير لا غير ووافقه أبو يوسف وقال ابن أبي ليلى تصح المضاربة في المسكيل والموزون لانهم مامن ذوات الامثال فيمكن تقدير رأس المال بمثل المنبوض وقال مالك تجوز بالعروض لانها متقومة يستريح عليها بالتجارة عادة كالنقدين فيها هو المقصود بالمضاربة وأمكن تقدير رأس المال بالقيمة اذ هي متقومة ولهذا تبقى المضاربة عليها فكذا يجوز الابتداء بها ولنا انه صلى الله عليه وسلم نهى عن ربح مالم يضمن والمضاربة بغير النقود تؤدي اليه لانها أمانة في المضاربة وورعنا زادت قيمتها بعد الشراء فاذا باعها شركه في الربح فحصل ربح مالم يضمن اذا المضارب يستحق نصيبه من غير أن يدخل شيء في ضمانه بخلاف النقود فأنما عند الشراء بها يجب الثمن في ذمته لانها لا تتعين بالتعيين فيحصل له بذلك فهو ربح ماضين والمسكيل والموزون عروض ألا ترى انما تتعين بالتعيين كأول تصرف يكون فيه البيع وقد يحصل بهذا البيع ربح بأن يبيعه ثم يربح

وليراع فيه ثلاثة أركان  
(الركن الاول رأس المال)  
وشرطه أن يكون نقداً  
معلوماً مسلياً الى العامل  
فلا يجوز القراض على  
الفلوس ولا على العروض  
فان التجارة تضيق فيه



سعره بعد ذلك فيظهر ربحه بدون الشراء فيكون هذا استجارا على البيع بأجرة مجهولة فيكون باطلا كما في العرض ولودفع اليه عرضا وقال بعه واعمل بثمنه مضاربة جاز وقال الشافعي لا يجوز لأن فيه إضافة عقد المضاربة إلى ما بعد البيع وقبض الثمن ولنا أنه وكله ببيع العروض أولا وهو كبيع نفسه ثم عقد المضاربة على الثمن المقبوض وهو المقبوض في يده فوجب القول بجوازه كما إذا قال له بيع هذا العبد واشتر بثمنه هذا العبد لأن المضاربة ليس فيها التوكيل وإجارة وكل ذلك قابل للإضافة على الأفراد فكذا عند الاجتماع وهذا لما عرف أن الإضافة إلى الزمان المستقبل غير التعليق بالشرط ألا ترى أن الإضافة سبب للتحال دون التعليق ولودفع اليه العرض على أن قيمته ألف درهم مثلا ويكون ذلك رأس المال فهو باطل لأن القيمة تختلف باختلاف المقومين فلا يمكن ضبطها فلا يصح رأس المال والله أعلم قال المصنف في الوجيز واجترأ بالمعين عن القراض على دين في الذمة ولوعين وأبهم وقال قارضتك على أحدهذين الألفين والآخر عندك وديعة وهماني كيسين مئتين فضيه وجهان ولو كان النقد وديعة في يده أو غصبا وتقرضا عليه صح وفي انقطاع ضمان الغصب خلاف اه وقال صاحب المحرر الشرط الثالث أن يكون المال المدفوع إليه معيناً فلو قارض على دراهم غير معينة ثم أحضرها في المجلس وعينها حتى الإمام عن القاضي القطع بالجواز كما في الصرف ورأس مال السلم وأورد صاحب التهذيب المنع وهو ظاهر مفهوم المحرر فلا يجوز أن يقارض المالك مع العامل بدين له في ذمة الغير لانا إذا لم نجوز القراض على العروض لعسر التجارة والتصرف فيها ففي الدين أولى بالمانع لأنه أعسر من العروض فلو قبض العامل وتصرف فيه لم يستحق الربح المشروط بل الجميع للمالك وللعامل أجر مثل التصرف وكذا لا يجوز أن يقارض صاحب الدين المدون لأنه إذا لم يصح والدين على الغير فلا يصح والدين عليه كان أولى لأن المأمور لو استوفى ما على غيره يملكه ألا ترى وجه القبض وما على المأمور لا يصير للمالك بعزله من ماله وقبضه للأمر

\* (فصل) \* وقال أصحابنا ولو قال له اقض ديني من فلان واعمل مضاربة جاز لأن هذا توكيل بالقبض وإضافة للمضاربة إلى ما بعد قبض الدين وذلك جائز بخلاف ما إذا قال اعمل بالدين الذي لي عليك حيث لا تجوز المضاربة لأن المضاربة توكيل بالشراء والتوكيل بالدين في ذمة الوكيل لا يصح حتى يعين البائع المبيع عند أبي حنيفة قبل التوكيل بالسكبة حتى لو اشترى كان للمأمور فكذا لا يصح التوكيل بقبض ما في ذمة نفسه فلا تصح المضاربة فيه وعند أبي يوسف ومحمد يصح التوكيل بالشراء بما في ذمة الوكيل من غير تعيين ما ذكرنا حتى يكون مشتريا لا لا سركن المشتري عروض فلا تصح المضاربة بها على ما بينا والله أعلم وأشار إلى المحترز من قيد المعلوم بقوله (ولا يجوز على صرة من الدراهم) أي بشرط في القراض أن يكون رأس المال معلوما للمالك والعامل لدى العقد فلو قارض على صورة مجهولة القدر من الدراهم لم يجز (لأن قدر الربح لا يتبين فيها) فجعل رأس المال يؤدي إلى جهل الربح وهذا بخلاف رأس مال السلم لم فإنه يجوز أن يكون مجهولا على أحد الطرفين لأن السلم لا يعقد للفسخ وأشار إلى المحترز من قيد السلم بقوله (ولو شرط المالك البدل لنفسه لم يجز) أي بشرط في القراض أن يكون رأس المال مسلما إلى العامل ويكون العامل مستقلا بالبدل عليه والتصرف فيه فلا يجوز أن يشترط المالك أن يكون رأس مال القراض عنده وهو يوفي الثمن منه إذا اشترى العامل شيئا أو شرط أن يراجعه العامل في التصرفات أو راجع مشرفاً أشرفه عليه المالك فان شرط هذه الشروط فسد القراض (لأنه يضيق طريق التجارة) لأنه قد لا يجد المالك والمشتري لدى الحاجة أو لا يساعده على رأيه فيضيق الأمر على العامل والقراض شرع لتهديد طرق التجارة وتوسيعها ولو شرط أن يعمل معه غلام المالك جاز على أصح الوجهين وقيل قولين لأن العبد ماله يدخل تحت اليد والمالكه أعارته وأجارته فاذا ضمه إلى العامل فقد جعله معيناً وأخاد ماله فتصرفه يقع للعامل تبعاً لتصرفه والثاني لأن يده يدرسه فكأن لو شرط عمل نفسه في

ولا يجوز على صرة من  
الدراهم لأن قدر الربح  
لا يتبين فيه ولو شرط المالك  
البدل لنفسه لم يجز لأن فيه  
تضييق طريق التجارة

موضع الخلاف ما إذا لم يصرح بحجر العامل فاما اذا شرط أن يعمل معه غلامه ولا يتصرف هو ودونه أو يكون بعض المال في يده والبعض في يد الغلام فذلك فاسد لا بحالة وإذا كان ما شرط عمل الغلام وليكن شرط أن يكون الربح أثلاثا فهو جائز فكأنه شرط أن يكون الثلثان له والثلث للعامل نص عليه في المختصر \* (فصل) \* قال أصحابنا ويدفع المال الى المضارب ولا بد له من ذلك لان المضاربة فهماء في الاجارة لان ما يأخذ من مقابل بعمله والمال محل العمل فيجب تسليمه كالاجارة الحقيقية ولان المال امانة في يده فلا يتم الا بالتسليم كالوديعة وهذا بخلاف الشركة حيث لا يشترط فيها تسليم المال الى الآخر لان الشركة انعقدت على العمل منهم ما شرط ٧ يدرّب المال فيها يخرج العقد من أن يكون شركة ولا كذلك المضاربة لان المال فيها من أحد الجانبين والعمل من الآخر فلا بد من تسليم المال الى العامل وتخليصه له لئلا يمكن من العمل والتصرف فيه وشرط العمل على رب المال ينافي ذلك فلا يجوز سواء كان المالك عاقدا أو غير عاقد كالصغير والمعتوه لان يدهما على مالهما بحجة المالك كالكبير فبقائه يدهما يمنع كونه مسلما الى المضارب وكذا أحد الشرطين اذا دفع المال مضاربة فشرط ان يعمل شريكه مع المضارب لان الشرط فيهما ملكا فيمنع يده من تسليمه الى المضارب وان لم يكن العاقد مالكا أو شرط أن يتصرف في المال مع المضارب فان كان العاقد ليس بأهل المضاربة في ذلك المال تفسد كالمأذون يدفع ماله مضاربة ويشترط عمله مع المضارب لان التصرف فيه اليه واليد ثابتة له في هذا المال ويده ينفسه فصار كالمالك فيما يرجع الى التصرف فكان قيام يده مانعا لصحة المضاربة وان كان العاقد ممن يجوز أن يأخذ مال المضاربة لم تفسد المضاربة كلاب الوصي اذا دفع مال الصغير مضاربة وشرط أن يعمل بالانفسهما مع المضارب بجزء من الربح فهو جائز لانهم مالوا أخذ ماله مضاربة ليعملا بالانفسهما بالنصف صريح فكذا اذا شرط العمل بهما مع المضارب بجزء من الربح لان كل مال يجوز أن يكون المرء فيه مضاربا وحده جائز أن يكون فيه مضاربا مع غيره وهذا لان تصرف الاب والوصي واقع للصغير حكما بطريق النيابة فصار دفعه كدفع الصغير وشرطه كشرطه فتشترط التولية من قبل الصغير لانه هو رب المال وقد تحققت وان دفع العبد للمأذون ماله مضاربة وشرط عمل مولاه مع المضارب ينظر فان لم يكن عليه دين أو لم يكن عليه دين فاجرة عند أبي حنيفة لانه لاحق للمولى فيه فصار كالأجنبي والمكاتب اذا دفع ماله مضاربة وشرط عمل مولاه معه لا يفسد مطلقا لانه لا ملك ما في يده فصار كالأجنبي سواء كان عليه دين أو لم يكن والله أعلم (الركن الثاني الربح) وشرائطه أربعة واقتصر المصنف هنا على ذكر الشرطين فقال (وليكن معلوما بالجزئية) ونصه في الوجهين وهي أن يكون مخصوصا بالعاقدين مشتركا معلوما بالجزئية لا بالتقدير قال وعيننا بالخصوص انه لو أضيف جزء من الربح الى ثالث لم يجوز بالاشتراك انه لو شرط السك للعمال أو للمالك فهو فاسد بخلاف المالك وأي حنيفة قال شارح المحرر ويشترط في الربح أن يكون مختصا بالمتعاقدين أي المالك والعمال فلا يجوز أن يشترط شيئا من الربح لثالث وهما مشتركان في الربح فان قال قارضا على أن يكون ثلث الربح لك وثلثه لابني أو لابي لم يصح القراض لان الثالث ليس بعامل ولا مالك الا أن يشترط مع الثالث العمل مع العامل فيه نكاح يكون قراضا مع الاثنين ولو شرط السك للعمال أو للمالك ففيه وجهان قيل انه فاسد رعاية اللفظ والربح كله للمالك وللعمال أجرة المثل وقيل انه قراض صحيح رعاية للمعنى وهو مروي عن أبي حنيفة وعن مالك انه يصح القراض في صورتين ويجعل كان الا يخرج نصيبه من المشروط له ولو قال خذ هذه الدراهم وتصرف فيها والربح كله لك فهو قرض صحيح عند ابن سريج والاكثر من بخلاف ما لو قال قارضا على أن الربح كله لك لان اللفظ يصرح بعقد آخر وقال الشيخ أبو محمد لا فرق بين صورتين ونحن القاضين الحسبين ان الربح والخسران للمالك وللعمال أجرة المثل ولا يكون قرضا لانه لم يملكه ولو قال تصرف فيها والربح كله لي فهو ابضاع والربح والخسران للمالك وللعمال أجرة المثل هكذا انتقل في الكبير عن التهذيب

٧ هذا بياض بالاصل

(الركن الثاني الربح)  
وليكن معلوما بالجزئية

والظاهر من قواعد المذهب ان الحق مع القاضى لان الصيغة ليست بصيغة القراض الصحيح فاما قراض فاسد أو ابضاع فاسد فعلى التقديرين يكون الربح كله للمالك والخسر عليه أيضا وليس للعامل الأجرة المثل لان عمله ما وقع مجانا ثم بين المصنف قوله معلوما بالجزئية وهما شرطان بقوله (بان يشترط له الثالث أو النصف أو شيئا) فلو قال لك من الربح ما شرطه فلان فلان فانه مجهول ولو قال على ان الربح بينهما ولم يقبل نصفي فظهر الوجهين الصحة وتنزيل البيضة على المناصفة كذا لو قال هذه الدار بيني وبين زيد يكون اقرارا بالمناصفة والوجه الثاني الفساد لانه لم يبين مال الكل واخذ منهما فاشبه ما اذا شرط ان يكون الربح بينهما أثلاثا ولم يبين من له الثلث ومن له الثلثان ولو قال قارضتك على أن نصف الربح لى وسكت عن جانب العامل لم يصح على أصح الوجهين وبه قال المزني والوجه الثاني انه يصح وبه قال ابن سريج فان قال قارضتك على ان النصف لك وسكت عن نفسه فوجهان أيضا أحدهما الصحة وما أضاف الى العامل يكون له والنصف الآخر يكون للمالك بحكم الاصل والوجه الثاني وجهه ضعيف انه لا يجوز حتى تجرى الاضافة الى الجانبين فعلى الوجه الأصح لو قال على ان لك النصف ولى السدس وسكت عن الباقي صح وكان الربح بينهما بالسوية كما لو سكت عن جميع النصف الآخر ثم هذا الذي تقدم يتعلق بالشرط الاول وهو كون الربح معلوما وأما الشرط الثاني وهو كونه معلوما بقيد الجزئية فأشار اليه بقوله (فلو قال) قارضتلك (على ان لك من الربح مائة) أو درهم أو لادهم (والباقي لى) أو لك أو بينهما لم يجز اذ ربما لا يكون الربح أكثر من مائة) فيلزم اختصاص أحدهما بكل الربح وذلك خلاف أصل الباب (فلا يجوز تقديره بمقدار معين بل بمقدار شائع) وهو موافق لما قاله أصحابنا لا يصح المضاربة الا اذا كان الربح بينهما مشاعا لان الشركة تتحقق له حتى لو شرط لاحدهما ادراهم مسماة تبطل المضاربة لانه يؤدي الى قطع الشركة على تقدير أن لا يزيد الربح على المسمى قالوا وكل شرط بوجب جهالة الربح يفسدها والاولى الذي يؤدي الى جهالة الربح من الشروط ان يشترط رب المال على المضارب أن يدفع اليه أرضه ليزرعها سنة أو داره لينكها سنة وذلك مفسد لانه جعل بعض الربح عوضا عن عمله والبعض أجرة داره أو أرضه ولا يعلم حصصة العمل حتى تجب حصته ويسقط ما أصاب منفعة الدار ولو شرط ذلك على رب المال للمضارب صح العقد وبطل الشرط لانه لا يفضى الى جهالة حصصة العمل ونصيبه من الربح مقابل بعمله لا غير ولا جهالة فيه لان الكلام فيما اذا شرط له جزأ معلوما من الربح شائعهم هو شرط لا يقتضيه العقد فيبطل هو دونها لان المضاربة لا تبطل بالشروط الفاسدة كالو كاله والهمة لان محبتها متوقعة على القبض كالهية وشرط الوضعية وهو الخسران على رب المال لانه ما فات جزء من المال بالهلاك يلزم صاحب المال دون غيره والمضارب أمين فيه فلا يلزمه بالشرط فصار الاصل في ان كل شرط بوجب الجهالة في الربح أو قطع الشركة فيه مفسد ومالا فلا والله أعلم (الثالث العمل الذي على العامل) وهو عوض الربح (وشرطه أن يكون بتجارة غير مضيقية عليه بتعيين وتأقيت) فهي شروط ثلاثة واختار بالتجارة عن الطبخ والخبز والحرف (فلو شرط أن يشتري بالمال ماشية ليطلب نسلها فيتقاسمها النسل أو حنطة فيخزها ويتقاسمها النسل لم يصح) عقد القراض (لان القراض ما ذون فيه في التجارة وهو البيع والشراء) أي الاستر باجهم منا (وما يقع من ضرورتهم ما فقط) والمراد بقوله ما يقع الخ لواحق التجارة كالنقل والكيل والوزن فان هذه الاعمال وان كان العامل يأتي بها فليس ذلك كالطبخ والخبز ورعاية المواشى فانها من توابيع التجارة ولواحقها التي أنشئ العقد لها (وهذه حرف أعني الخبز ورعاية المواشى) وما يشبهها وأشار الى تحترز الشرط الثاني بقوله (ولو ضيق عليه وشرط أن لا يشتري الا من فلان) وعين شخص للمعاملة معه (وكذا) لو قال (لا يتجر الا في الخبز الاجز) أو الا دكن والتحليل الابلق (أو ما يضيق باب التجارة فسد العقد) لانه تضيق ولو عين جنس الخبز أو البرجاز لانه معتاد وفي تعيين الشخص للمعاملة وجه في المذهب انه لا يفسد العقد وهو مذهب أبي

بان بشرطه له الثلث أو النصف أو ما شاء فلو قال على ان لك من الربح مائة والباقي لى لم يجز اذ ربما لا يكون الربح أكثر من مائة فلا يجوز تقديره بمقدار معين بل بمقدار شائع (الثالث العمل) الذي على العامل وشرطه أن يكون تجارة غير مضيقية عليه بتعيين وتأقيت فلو شرط أن يشتري بالمال ماشية ليطلب نسلها فيتقاسمها النسل أو حنطة فيخزها ويتقاسمها الربح لم يصح لان القراض مأذون فيه في التجارة وهو البيع والشراء وما يقع من ضرورتهم ما فقط وهذه حرف أعني الخبز ورعاية المواشى ولو ضيق عليه وشرط أن لا يشتري الا من فلان أو لا يتجر الا في الخبز الاجز أو شرط ما يضيق باب التجارة فسد العقد

حنيفة ومالك ولم يشر المصنف الى محترز الشرط الثالث الذي هو التأقيت وقد ذكره في الوجيز حيث قال  
 ولو ضيق بالتأقيت الى سنة مثلاً ومنع من البيع بعدها فهو فاسد فانه قد لا يجوز ان يونا قبلها وان قيد الشراء  
 وقال لا تشتري بعد السنة. ولك البيع فوجهان أحدهما الجواز اذا منع عن الشراء مقدوره في كل وقت  
 فامكن شرطه وان قال قارضتك سنة مطلقاً فعلى أي القسمين ينزل فيه وجهان أحدهما عدم الجواز  
 \* (تنبيه) \* اقتصر المصنف على الأركان الثلاثة لصحة القراض واكتفى بما عدا ذلك من الثلاثة الاخر التي هي  
 الصيغة والعاقدةان كما تقدم ذكرها في البيوع والمراد بالصيغة أن يقول قارضتك أو صار بتك أو عاملتك  
 على أن الربح بينهما نصفين فيقول قبلته ولو قال على أن النصف لي وسكت عن العامل فسد وبالعكس جاز وقد  
 أشرنا اليه قريماً وأما العاقدةان فلا يشترط فيهما الا ما يشترط في الوكيل والموكل نعم لو قارض العامل غيره  
 بمقدار مما شرط له باذن المالك ففيه وجهان أحدهما عدم الجواز لان وضع القراض أن يدور بين عامل  
 ومالك ولو كان المالك مريضاً وشرط ما يزيد على أحرة المثل للعامل لم يحسب من الثالث لان التفويت هو  
 المقيد بالثالث والربح غير حاصل وفي نظيره في المساقاة خلاف لان الخيل قد يثمر بنفسه فهو كالحاصل ولو  
 تعدد العامل واتحد المالك أو بالعكس فلا حرج ومهما فسد القراض بطوات شرط نفذ التصرفات وسلم  
 كل الربح للمالك ففي استحقاقه الاحرة وجهان لانه لم يجمع في شيء أصلاً ثم أثار المصنف الى حكم القراض  
 الصحيح وله خمسة أحكام أشار الى الحكم الاول بقوله (ثم هما انعقد للعامل) في مال القراض (وكيل)  
 أي كالموكل (فيتصرف بالغبطة) والمصلحة (تصرف الوكلاء) فلا يتصرف بالغبن ولا بالنسيئة بيعنا  
 وشراء الاباذن خلافاً لابي حنيفة كذا في الوجيز وبيانه أن الغبطة والمصلحة قد تقتضي التسوية بين  
 العامل والوكيل وقد تقتضي الفرق بينهما فلا يبيع العامل ولا يشتري بالغبن كالموكل بل يفرق ولا يبيع  
 نسيئة بل اذن ولا يشتري أيضاً لانه ربحاً لمرأس المال فتبقى العهدة متعلقة بالعامل فان أذنه له بالبيع  
 نسيئة ففعل وجب عليه الاشارة ويضمن لو تركه ولا يحتاج الى الاشارة في البيع حالاً لا مكانه حبس المبيع  
 الى استيفاء الثمن بل عليه ذلك حتى لو سلم قبل استيفاء الثمن ضمن كالموكل فان أذنه المالك في تسليم  
 المبيع قبل قبض الثمن سلمه ولا يلزم الاشارة ولا ضمان عليه كالموكل ثم قال في الوجيز ويبيع بالعرض  
 فانه التجارة ولكل واحد منهما الرد بالعيب فان تنازعا فيقصد جانب الغبطة ولا يعمل العامل المالك ولا  
 يشتري بمال القراض بأكثر من رأس المال فان اشترى لم يقع للقراض وانصرف اليه ان أمكن ولو  
 اشترى من يعتق على المالك لم يقع عن المالك فانه نقيض التجارة ولو اشترى زوجة المالك فوجهان  
 والوكيل بشراء عبده مطلق ان اشترى من يعتق على الموكل فيه وجهان والعبد المأذون ان قيل له اشتر  
 عبداً فهو كالموكل وان قيل انحر فهو كالعامل وفيه وجهه انه كالموكل أيضاً وبه قال ابو حنيفة وان  
 اشترى العامل قريب نفسه ولا ربح في المال صح فان ارتفعت الاسواق وظهر ربح وقلنا لك بالظهور عتق  
 حصته ولم يسرو فيه وجهه انه يسري وبه قال الاكثر من وان كان في المال ربح وقلنا لك بالظهور ربح  
 وما عتق وان قلنا لك ففي الصحة وجهان لانه مخالف للتجارة فان صح عتق حصته وسري الى نصيب المالك  
 لانه في الشراء مختار وغرم له حصته هذا الذي ذكرناه يتعلق بالحكم الاول من أحكام القراض الصحيح  
 الحكم الثاني انه ليس لعامل القراض أن يقارض عاملاً آخر بغير اذن المالك وفي صحته بالاذن خلاف  
 فان فعل بغير اذن وكثرت التصرفات والربح فعلى الجديد الربح كله لا للمالك ولا شيء للمالك وللعامل  
 الثاني أحرمه على العامل الاول اذال ربح على الجديد للغاصب والعامل الاول هو الغاصب الذي عقد  
 العقد له وقيل كله للعامل الثاني فانه الغاصب وعلى القديم يتبع موجب الشرط للمصلحة وعسر ابطال  
 التصرفات فله المالك نصف الربح والنصف الآخر بين العاملين نصفين كما شرط وهل يرجع العامل الثاني  
 بنصف أحرمه لانه كان طامع في كل النصف من الربح ولم يسلم له فيسمو جهان أظهرهما انه لا يرجع

ثم هما انعقد للعامل وكي  
 فيتصرف بالغبطة تصرف  
 الوكلاء

ومهما أراد المالك الفسخ

فسله ذلك فاذا فسخ في حالة  
والمال كله فيها نقد  
يخف وجهه القسمة وان  
كان عروضا ولا ربح فيه رد  
عليه ولم يكن للمالك تسكينه  
ان يرده الى النقد لان العقد  
قد انفسخ وهو لم يلتزم شيئا  
وان قال العامل ابيعه وأبي  
المالك فالتبوع رأى  
المالك الا اذا وجد العامل  
زبونا يظهر بسببه ربح على  
رأس المال ومهما كان  
ربح فعلى العامل بيع  
مقدار رأس المال بخمس  
رأس المال لا بنقد آخر  
حتى يتميز الفاضل ربحا  
فيشتريه كان فيه وليس  
بيعه الفاضل على رأس  
المال ومهما كان رأس  
السنة فعليه ثم تعرف قيمة  
المال لاجل الزكاة فاذا كان  
قد ظهر من الربح شيء فالاقس  
ان زكاة نصيب العامل  
على العامل وأنه علك الربح  
بالظهور وليس للعامل أن  
يسافر بمال القراض دون  
أذن المالك فان فعل صحت  
تصرفاته ولكنه اذا فعل  
ضمن الاعيان والاثمان  
جميعا لان عدوانه بالنقل  
يتعدى الى ثمن المنقول  
وان سافر بالاذن جاز ونفقة  
النقل وحفظ المال على  
مال القراض كما أن نفقة  
الوزن والكيل والجل الذي  
لا يعتاد التاجر مثله على  
رأس المال فأما نشر الثوب  
وطيه والعمل اليسير المعتاد  
فليس له أن يبذل عليه أجرة

الحكم الثالث من أحكام القراض الصحيح انه ليس للعامل أن يسافر بمال القراض الا باذن وهذا قد  
تأني الإشارة اليه في سياق المصنف قريبا الحكم الرابع اختلف القول في انه هل علك الربح بمجرد الظهور  
أم يقف على المقاسمة وهذا أيضا قد تأني الإشارة اليه قريبا في سياق المصنف الحكم الخامس الزيادة العينية  
كالثمرة والنساج محسوب من الربح وهو مال القراض وكذا بدل منافع الدواب ومهر وطء الجوارى حتى  
لو وطئ السيد كان مستردا مقدار العقر وأما النصفان فيحصل بانخفاض سوق أو طريان عيب ومرض  
فهو خسيران يجب جبره بالربح وما يقع باحترق وسرقة وفوات عين فوجهان أحدهما انه من الخسيران كما  
ان زيادة العين من الربح والله أعلم ثم أشار المصنف الى حكم التفاسخ والتنازع وأنه ينفذ أحدهما  
و بالموت والجنون كالكالة فقال (ومهما أراد المالك الفسخ فله ذلك) أي يجوز له الفسخ (فاذا فسخ في  
حالة والمال كله فيها نقد لم يخف) أمره ولا (وجه القسمة وان كان عرضا) فعلى العامل بيعه ان كان فيه  
ربح ليظهر نصيبه (و) ان كان (لأربح فيه) فوجهان أحدهما ما أشار اليه بقوله (رد عليه) أي في  
عهده ان يرد كما أخذ (ولم يكن للمالك تسكينه أن يرده الى النقد لان العقد قد انفسخ وهو لم يلتزم شيئا)  
وأظهرهما أنه على العامل بيعه (فان) لم يكن ربح ورضى المالك به (وقال العامل ابيعه وأبي المالك)  
ذلك (فالتبوع رأى المالك) ولم يكن للعامل بيعه (الا اذا وجد العامل زبونا) أي مشتريا سمى بذلك  
لانه زبون غيره أي يدحضه عن أخذ المبيع (يظهر بسببه ربح على رأس المال) في أظهر الوجهين (ومهما  
كان الربح فعلى العامل بيع مقدار رأس المال بخمس رأس المال لا بنقد آخر حتى يتميز الفاضل ربحا  
فيشتريه كان فيه وليس عليه بيع الفاضل على رأس المال) يعني مهما باع العامل قدر رأس المال وجعله  
نقدا فالباقي مشترك بينهما وليس عليه بيعه وان رد الى نقد لامن جنس رأس المال لزمه الرد الى جنسه فلو  
مات المالك فلوارثه مطالبة العامل بالتضيض فان كان في المال ربح أخذ بقدر حصته من ربحه عند القسمة  
والباقي يتبع فيه موجب الشرط وان كان عرضا في جواز التقدير عليه وجهان (ومهما كان رأس السنة  
فعليه ثم تعرف قيمة المال لاجل الزكاة) أي اخراجها (فاذا كان قد ظهر من الربح شيء فالاقس) من  
القولين (ان زكاة نصيب العامل على العامل لانه علك الربح بالظهور) وفي المذهب اختلاف في انه هل  
علك الربح بمجرد الظهور أم يقف على المقاسمة والثاني هو الاصح خلافا لابي حنيفة فان قلنا انه علك الربح بمجرد  
الظهور فهو ملك غير مستقر بل هو وقاية لرأس المال عن الخسيران فان قلنا انه لا علك فله حق مؤكّد  
(وليس للعامل) أي لا يجوز له (أن يسافر بمال القراض دون اذن المالك) لان في السفر خطرا  
وتعجز بضالته وفي وجه انه يجوز له عند أمن الطار بق نقله أبو حامد وبه قال مالك وأبو حنيفة (فان فعل  
صحت تصرفاته) واستحق الربح (لكنه ضامن) بعدوانه (للاعيان والاثمان جميعا لان عدوانه بالنقل فلا  
يتعدى الى ثمن المنقول) ثم ينظر ان كان المتاع بالبلدة التي سافر اليها أكثر قيمة أو تساوت القيمتان صح  
المبيع واستحق الربح لكافؤ الاذن وان كان أقل قيمة لم يصح المبيع بذلك القيمة الا أن يكون النقصان  
بقدر ما يتغلب به واذا قلنا بفسخ المبيع فالتبوع من الثمن مضمون عليه أيضا بخلاف ما اذا تعدى  
الوكيل بالمال الموكل في بيعه ثم باع وقبض الثمن فان الثمن لا يكون مضمونا عليه لان العدوان ما وجد في  
الثمن وفي القراض سبب العدوان السفر ومزاولة المالك عن مكانه (وان سافر بالاذن) أي باذن المالك  
(جاز) أي فلا عدوان ولا ضمان قال النووي في زيادات الروضة واذا سافر بالاذن لم يجز سفره في البحر  
الا بنص عليه (ونفقة النقل) أي وما ينفق على نقل أمتعة التجارة من موضع الى موضع (وما) ينفق (على  
حفظ المالك) من اللصوص والسرقة (على مال القراض) كما أن نفقة الوزن والكيل والجل (الثقل) الذي  
لا يعتاد التاجر مثله على رأس المال (لا على العامل) (فأما نشر الثوب وطيه) وذعره وادراجه في السفط  
واخراج منه (والعمل اليسير المعتاد) أي ما جرت العادة به (فليس له أن يبذل عليه أجرة) ويدخل في

ذلك وزن الشيء الخفيف كالذهب والمسك والعود والعنبر وقبض الثمن وحفظ المتاع على باب الخانات  
وفي السفر بالنوم عليه والذي ليس على الحامل أن يتولاه بنفسه له أن يستأجر عليه من مال القراض لانه  
من تمة التجارة ومن مصالحها ولو تولاه بنفسه فهو متبرع فيه ليس له أن يأخذ عليه الأجرة والذي عليه أن  
يتولاه لو استأجر عليه لزمه الأجرة من مال نفسه (وعلى العامل نفقته وسكناه في البلد وليس عليه أجرة  
الخانات) أي لا ينفق العامل على نفسه من مال القراض ولا يواسي منه بشئ في الحضر ما عدا أجرة  
الخانات فانهم امن مال القراض وعن مالك ان له أن ينفق منه على العادة كالغداء ودفع الكسرة الى  
السقاء وأجرة السكك والوزان والحمال في مال القراض وكذا أجرة النقل اذا سافر بالاذن وأجرة الخارس  
والرصدى و يلتحق به المكوس في الطرق فانه في معناه ونص في المختصر ان له النفقة بالمعروف وقال في  
البر بطلان نفقته ولا صاحب طريقان أحكهما أن أظهرهما أنه لا نفقة كما في الحضر وهذا لانه  
و بما لا يحصل الا ذلك القدر فيحتل مقصود العقد والثاني يجب وبه قال مالك واليه أشار المصنف  
بقوله (ومهما تجرد في السفر لمال القراض فنفقته على مال القراض) لانه في السفر سلم نفسه وجردها  
لهذا الشغل فأشبهه الزوجة تستحق النفقة اذا سلمت نفسها ولا تستحق اذا لم تسلم والثاني القطع بالمنع  
وجعل ما نقله المزي على أجرة النقل ومنهم من قطع بالوجوب وجعل ما في البر بطلان النفقة على المؤن النادرة  
كأجرة الحمام والطبيب واذا أثبتنا القولين فهم ما في كل ما يحتاج اليه من الطعام والكسوة والادام تشبهها  
بما اذا سلمت الزوجة نفسها أو فيما يزيد بسبب السفر كالحلف والمزاولة وما أشبهه ما لانه لو كان في الحضر  
لم يستحق شيئاً فيه وجهان أحكهما الثاني وبه قال مالك فيمارواه ابن الصباغ وأبو سعيد المتولي وتفرع على  
هذا القول بالوجوب فروع منها والاستحباب مال نفسه مع مال القراض وزعت النفقة على قدر المالين قال  
الامام يجوز أن ينظر الى مقدار العمل على المالين ويوزع على أجرة مثلهما وفي أمالي أبي الفرج السرخسي  
انها انما توزع اذا كان ماله قدر ما يصد به السفر له وأن كان لا يقصد فهو كالمالك لم يكن معه غير مال القراض  
وهكذا نقله أبو علي في الافصاح وصاحب البيان ومنها لو رجع العامل وبقي منه فضل زادوا آلات أخذها  
للسفر هل عليه رده الى مال القراض فيه وجهان عن الشيخ أبي محمد وأظهرهما نعم واليه أشار المصنف  
بقوله (واذا رجع فعليه أن رد بقايا آلات السفر من المطهرة والسفرة وغيرهما) ومنها يشترط عليه ان  
لا يسرق بل يأخذ بالمعروف وما يأخذ يحسب من الربح فان لم يكن ربح فهو خسران لحق المال ومنها لو أقام في  
طريقه فوق مدة المسافر من في بلد لم يأخذ لتلك المدة ومنها لو شرط نفقة السفر في ابتداء القراض فهو زيادة  
تأكيد اذا قلنا بالوجوب أما اذا لم نقل به فأظهر الوجهين انه يفسد العقد كما لو شرط نفقة الحضر والثاني  
لا يفسد لانه من مصالح العقد من حيث انه لا يدعوه الى السفر وهو مظنة الربح غالباً وعلى هذا فهل يشترط  
تقديره فيه وجهان وعن رواية المزي في الكبرياء لا بد من شرط النفقة للعقد مقدرة لكن الاحتياط لم يشترطها  
(العقد السادس الشركة) \* وهي عبارة عن اختلاط النصيبين فصاعداً بحيث لا يعرف أحد النصيبين  
من الآخر ثم يطلق اسم الشركة على العقد مجازاً لكونه سبباً له قال الرافعي اعلم أن كل حق ثابت  
من شخصين فصاعداً على الشيوع يقال انه مشترك بينهم وذلك ينقسم الى ما يتعلق بمال كالعقاص  
وحد القذف وكمنفعة كلب الصيد المتلق من موروثهم والى ما يتعلق بمال وذلك اما عين مال ومنفعة  
كلو غنم ومالاً أو اشتروه أو ورثوه واما مجرد المنفعة كما لو استأجر واعداً أو وصى لهم بمنفعة واما مجرد  
العين كالأورث أو وصى بمنافعه واما حق يتوسل به الى مال كالشفعة الثابتة بجماعة وكل شركة  
اما تحدثت بلاختيار كالأورث أو باختيار كافي الشراء وليس مقصود الباب الكلام في كل شركة بل  
الشركة التي تحدثت باختيار ولا في كل ما يحدث بالاختيار بل في التي تتعلق بالتجارات وتخصيل الفوائد  
والأرباح (وهي أربعة أنواع ثلاثة منها باطلة الأولى المفاوضة وهو أن يقولوا) أي كل من الشريكين

وعلى العامل نفقته وسكناه  
في البلد وليس عليه أجرة  
الخانات ومهما تجرد  
في السفر لمال القراض  
فنفقته في السفر على مال  
القراض فاذا رجع فعليه  
أن يرد بقايا آلات السفر  
من المطهرة والسفرة  
وغيرهما

\* (العقد السادس  
الشركة) \*

وهي أربعة أنواع ثلاثة منها  
باطلة (الأول شركة  
المفاوضة) وهو أن يقولوا

(تفاوضنا المشترك في كل ما لنا وعليه ما لهما مما تازان) أي يشتركان ليكون بينهما ما يكتسبان ويربحان ويلزمان من غرم وما يحصل من غنم وهي باطلة عند الشافعي خلافاً للابن حنيفة حيث قال يصح بشرط أن يستعمل لفظ المفاوضة في قولنا تفاوضنا وأشتركتا شركة المفاوضة وأن يستويا في الدين والحرية فلو كان أحدهما مسلماً والآخر ذمياً أو أحدهما حراً والآخر مكاتباً لم يصح وإن يستويا في قدر رأس المال وإن لا يملك واحد منهما من جنس رأس المال إلا ذلك القدر ثم حكمها عندها ما اشتراه أحدهما يقع مشتركا الثلاثة أشياء قوت يومه وثياب بدنه وجارية يتسرى بها وإذا ثبت لأحدهما شفعة يشارك صاحبه وما ملكه أحدهما بآثر أو هبة لا يشاركه لا تخفيه فإن كان فيه شيء من جنس رأس المال فسدت شركة المفاوضة وانفلتت إلى شركة العنان وما لزم أحدهما بغصب أو بيع فاسد أو اتلاف كان مشتركا إلا الجناية على الحر وكذا بذل الخلع والصدقة إذا لزم أحدهما لم يؤخذ بهما إلا خرقاً للرافعي ووجه المذهب في المسئلة ظاهر قال الشافعي في اختلاف العراقيين ولا أعرف شيئاً في الدنيا يكون باطلاً إن لم تكن شركة المفاوضة باطلة يعني لما فيها من أنواع الغرر والجهالة الكثيرة (فرع) لو استعمل لفظ المفاوضة وأراد شركة العنان جاز نص عليه وهذا يقوى تصحيح العقود بالسكيات قاله الرافعي (الثانية شركة الأبدان وهو أن يتشارطا) أي كل من الجالين والدالين أو غيرهما من المسترفة (الاشترار في أجرة العمل) أي يشتركان على ما يكتسبان ليكون بينهما على تساوي أو تفاوت وهي باطلة أيضاً سواء اتفقا في الصنعة أو اختلفا كالخياط والتجار لأن كل واحد منهما يميز ببذنه ومنافعه فيختص بفوائده وعند أبي حنيفة تصح اتفقت الصنعتان أو اختلفتا وعن صاحب التقریب ان لبعض الأصحاب وجهاً كذهبه قال النووي في الزيادات هذا الوجه خفاء صاحب الشامل وغيره قولاً واحداً اهـ وقال مالك تصح بشرط اتحاد الصنعة وسلم أبو حنيفة ومالك أنه لا تجوز الشركة في الاصطيداد والاحتطاب وأحد جوازهما أيضاً قال الرافعي وإذا قلنا بظاهر المذهب وهو البطلان فإذا اكتسباً شيئاً نظر ان انفرد عمل أحدهما عن الآخر فلا يملك واحد منهما كسبه والا فلا لحاصل مقسوم بينهما على قدر أجرة المثل لا كما شرطوا (الثالثة شركة الوجوه) وقد فسرت بعمان أشهرها أن صورتهما أن يشتركا رجلان وجهان عند الناس ليلتاعا في الذمة إلى أجل على أن ما يبتاعه كل واحد منهما يكون بينهما في بيعه ويؤدى الأثمان فما حصل فهو بينهما والثاني أن يبتاعا وجهه في الذمة ويفوض بيعه إلى حامل ويشترط أن يكون الربح بينهما ويقرب منه قول المصنف هذا (وهو أن يكون لأحدهما شوكة) أي قوة (وقول مقبول) عند الناس (فيكون من جهة التنفيل ومن جهة غيره العمل) والثالث أن يشتركا وجهه لامل له وخامل ذو مال ليكون العمل من الوجهية والمال من الخامل ويكون المال في يده ولا يسلمه إلى الوجهية والربح بينهما وهذا تنسير القاضى ابن كج والامام ويقرب منه قول المصنف في الوجهية وهو أن يبيع الوجهية مال الخامل بزيادة ربح ليكون بعض الربح له وهي على هذه المعاني باطلة عند الشافعي إذ ليس بينهما مال مشترك يرجع إليه عند الغاضلة ثم ما يشتر به أحدهما في الصورة الأولى والثانية فهو له يختص به ربحه وخسرانه ولا يشاركه فيه الآخر إلا إذا كان قد صرح بالأذن في الشراء بما هو شرط التوكيل في الشراء وقصد المشتري توكله وعند أبي حنيفة يقع المشتري مشتركا بمجرد الشركة وإن لم يوجد قصد من المشتري ولا إذن من صاحبه وأما الصورة الثالثة فهي ليست بشركة في الحقيقة وإنما هي قراض فاسد لاستبداد المالك بالبدفان لم يكن المال نقداً زاد الفساد وأما ما أورده في التحيز فخالصه الأذن في البيع بعوض فاسد فيصح البيع من المأذون ويكون له أجرة المثل وجميع الثمن للمالك (وأما الصحيح الشركة الرابعة المدعى بشركة العنان) بكسر العين المهملة اختلفوا في ما أخذ هذه اللفظة فقيل من عنان الدابة املاستواء الشريكين في ولاية الفتح والتصرف واستحقاق الربح على قدر رأس المال كاستواء طرفي العنان وأما لأن كل واحد منهما يمنع الآخر من التصرف كما يشتهي كما يمنع

تفاوضنا المشترك في كل ما لنا  
وعليه ما لهما مما تازان  
فهى باطلة (الثاني شركة  
الأبدان) وهو أن يتشارطا  
الاشترار في أجرة العمل  
فهى باطلة (الثالث  
شركة الوجوه) وهو أن  
يكون لأحدهما شوكة  
وقول مقبول فيكون من  
جهة التنفيل ومن جهة  
غيره العمل فهذا أيضاً  
باطل (وأما الصحيح العقد  
الرابع المسمى شركة  
العنان)



بالعنان واملان الاستد بعنان الدابة حبس احدي يديه على العنان والاخرى مطلقة يستعملها كيف يشاء  
كذلك الشريك منع بالشركة نفسه من التصرف في المشترك كما يشتهي وهو مطلق اليد والتصرف في  
سائر اقواله وقيل هي من قولهم عن الشيء اذا ظهر املانه ظهر اسكل واحد منهم مال صاحبه واملانه اظهر  
وجوه الشركة ولذلك اتفقوا على صحتها وقيل من المعانة وهي المعارضة لان كل واحد منهما يخرج ماله في  
معارضة اخراج الآخر (وهي ان يختلط مالهما بحيث يتعذر التمييز بينهما بالقسمة وياذن كل واحد  
منهما لصاحبه في التصرف) اعلم ان للشركة اركاناً ثلاثة احدها المتعاقدان والمعتبر فيهما أهلية التوكيل  
والتوكل فان كل واحد من الشريكين متصرف في جميع المال في ماله بحق الملك وفي مال غيره بحق اذنه فهو  
وكيل عن صاحبه وموكل له بالتصرف الثاني الصيغة لابد من لفظ يدل على الاذن في التصرف والتجارة فان  
أذن كل واحد منهما لصاحبه صريحاً فذاك ولو قال اشتركتا وقتصر عليه فهل يكفي ذلك لتسلطهما على  
التصرف من الجانبين فيه وجهان آل دهماوي يحكي عن أبي علي الطبري نعم لفهم المقصود عرفاوه هذا قال  
أبو حنيفة والثاني للقصور واللفظ عن الاذن واحتمال كونه اخبارا عن حصول الشركة في المال ولا يلزم  
من حصول الشركة جواز التصرف والوجه الاول اظهر عند المصنف والثاني اصح عند ابن كجب وصاحب  
التهذيب والاكثرين ولو اذن أحد دهماوي لا تصرف الا في نصيبه وكذا لو اذن لصاحبه في التصرف في الجميع وقال أنا  
لا تصرف الا في نصبي ولو شرط أحدهما على الآخر ان لا تصرف في نصيبه لم يصح العقد لافيه من الحجر  
على المالك في ملكه ثم ينظر في المأذون فيه ان عين جنسا لم يصح تصرف المأذون في نصيب الاذن من غير  
ذلك الجنس وان قال تصرف واتجر فيما شئت من أجناس الاموال جاز وفيه وجه انه لا يجوز الاطلاق بل لابد من  
التعيين قال النووي قلت ولو أطلق الاذن ولم يتعرض لما تصرف فيه جاز على الاصح كالقراض والله  
أعلم \* الثالث المال المعقود عليه وفيه مسائل أوردها المصنف في الوجيز وقوله بحيث يتعذر التمييز بينهما  
الابسمة أي اذا أخرج رجلان كل واحد منهما قدرا من المال الذي يجوز الشركة فيه فأراد الشركة فلا  
بد أن يخلط المالين خلطا لا يتأتى معه التمييز والا فلو تلف مال قبل التصرف تلف على صاحبه وتعذر اتیان  
الشركة في الباقي فلا يجوز الشركة عند اختلاف الجنس ولا عند اختلاف الصفة واذ جوزنا الشركة في  
الماليات وجب تساويهما جنسا ووصفا أيضا وينبغي أن يقدم الخلط على العقد والاذن فان تأخر فلا يظهر  
المنع اذ لا اشتراك عند العقد والثاني يجوز اذا وقع في مجلس العقد لان المجلس كنفس العقد فان تأخر لم يجوز  
على الوجهين ومال امام الحرمين الى تجوزيه (ثم حكمهما توزيع) أي تقسيم (الربح والخسران على  
قدر المالين) هذا شروع في بيان أحكام الشركة فمنها كون الربح بينهما على قدر المالين شرط أو لم يشترط  
تساوي في العمل أو تفاوتان شرطاً التساوي في الربح مع التفاوت في المال فهو فاسد وكذا لو شرط  
التفاوت في الربح مع التساوي في المال نعم لو اختص أحدهما بمزيد عمل وشرط له مزيد ربح ففيه وجهان  
أحدهما صحة الشركة ويكون القدر الذي يناسب ملكه له بحق الملك والزائد يقع في مقابلة العمل  
و يتركب العقد من الشركة والقراض وأحدهما المنع كل شرطاً التفاوت في الخسران فانه يابغي ويتوزع  
الخسران على المال وهذا معنى قول المصنف (فلا يجوز أن يغير ذلك بالشرط) ولا يمكن جعله مشتركا  
وقراضا فان العمل في القراض يقع خاصا بمال المالك وهما متعلقان بملكه ومالك صاحبه وعند أبي حنيفة  
رجحه الله تعالى تعيين نسبة الربح بالشرط ويكون الشرط متبعا ولاشافي رجحه الله تعالى القياس على  
طرف الخسران فانه يسلم توزيعه على قدر المالين وان شرط خلافه واذ فسد لم يؤثر ذلك في فساد  
التصرفان لوجود الاذن ويكون الربح على نسبة المالين ورجع كل واحد منهما على صاحبه باجرة مثل  
عمله في ماله على ما ذكره المصنف في الوجيز وتفصيله انهما ما أن يكونا متساويين في المالين أو متفاوتين ان

وهو أن يختلط مالا هـ ما  
بحيث يتعذر التمييز  
بينهما بالقسمة وياذن  
كل واحد منهما لصاحبه  
في التصرف ثم حكمهما  
توزيع الربح والخسران  
على قدر المالين ولا يجوز  
أن يغير ذلك بالشرط

تساويان فاما ان يتساوى في العمل أيضا فنصف عمل كل واحد منهما يقع في ماله فلا يستحق به أجره والنصف الآخر الواقع في مال صاحبه يستحق صاحبه مثل بدله عليه فيقع في التقاص وان تفاوت في العمل فان كان عمل أحدهما يساوي مائة وعمل الآخر مائتين فان كان عمل المشروط له الزيادة أكثر فنصف عمله مائة ونصف عمل صاحبه خمسون فبقي له خمسون بعد التقاص وان كان عمل صاحبه أكثر ففي رجوعه بالخسرين على المشروط له الزيادة وجهان أحدهما الرجوع وهو ظاهر ما أجاب به الشيخ أبو حامد كمال فسد القراض فيستحق العامل أجره المثل وأصحهما المنع ويحكي ذلك عن أبي حنيفة رحمه الله تعالى لانه عمل وجد من أحد الشريكين لم يشترط عليه عوض والعمل في الشركة لا يقبله عوض بدليل ما اذا كانت الشركة صحيحة فزاد عمل أحدهما فإنه لا يستحق على الآخر شيئا ويجري الوجهان فيما اذا فسدت الشركة واختص أحدهما بأصل التصرف والعمل هل يرجع بنصف أجره عمله على الآخر وأما اذا تفاوت في المال بأن كان لأحدهما ألف والآخر ألفان فاما أن يتفاوتا في العمل أيضا أو يتساويا فان تفاوتا بان كان عمل صاحب الأكثر أكثر بان كان عمله يساوي مائتين وعمل الآخر مائة فثلثا عمله في ماله وثلثه في مال صاحبه وعمل صاحبه على العكس فيكون لصاحب الأقل أكثر ثلث المائتين على صاحب الأقل ولصاحب الأقل ثلث المائة على صاحب الأكثر وقد ردهما واحد فيقع في التقاص فان كان عمل صاحب الأقل أكثر والتفاوت كما حوزنا فثلث عمل صاحب الأصل في ماله وثلثاه في مال شريكه وثلثا عمل صاحب الأكثر في ماله وثلثه في مال شريكه فلصاحب الأقل ثلثا المائتين على صاحب الأكثر وهو مائة وثلثا وثلثون درهما وثلث درهم ولصاحب الأكثر ثلث المائة على صاحب الأقل وهو ثلاثة وثلثون وثلث فيبقى بعد التقاص لصاحب الأقل مائة على الآخر وان تساوى في العمل فلصاحب الأقل ثلث المائة على صاحب الأكثر ولصاحب الأكثر أكثر ثلث المائة عليه فيكون الثلث بالثلث قصاصا يبيح لصاحب ثلث المائة ثلاثة وثلثون وثلث ثم ان فساد العقد بهذا الشرط هو المشهور في المذهب ونقل امام الحرمين اختلاف الاصحاب في ان الشركة تفسد بهذا الشرط أو بطرح الشرط والشركة بحالها لنفوذ التصرفات ويوزع الربح على المالكين ولم يتعرض غيره لحكاية الخلاف بل جزموا بنفوذ التصرفات ويوزع الربح على المالكين وبوجوب الاجرة في الجملة ولعل الخلاف راجع الى الاصطلاح فبعضهم يطلق لغتا الفساد وبعضهم يجتمع منسبه لبقاء أكثر الاحكام والله أعلم ومن أحكام الشركة ما أشار اليه المصنف بقوله (ثم بالعزل يمنع التصرف على المعزول وبالقسمه ينفصل المالك عن الملك) اعلم ان الشركة بالمعنى المقصود لهذا الباب اذا تمت ووجد الاذن من الطرفين تسلط كل واحد من الشريكين على التصرف وسبيل تصرف الشريك كسبيل تصرف الوكيل ثم انه لسكل واحد منهما فسحهما متى شاء فلو قال أحدهما للآخر عزلتك عن التصرف أو لا تصرف في نصيبي انعزل المخاطب ولا ينعزل العازل عن التصرف في نصيب المعزول ولو قال فسخت الشركة انفسخ قال الامام وينعزلان عن التصرف لارتفاع العقد وأشار الى ذلك المصنف مجزوم به لكن صاحب التبعة ذكر ان انعزالهما مبني على انه يجوز التصرف بمجرد عقد الشركة أم لا بد من التصريح بالاذن ان قلنا بالاول فاذا ارتفع العقد انعزلا وان قلنا بالثاني وكانا قد صرحا بالاذن فلا سكل واحد منهما التصرف الى أن يعزلا وكيف كان فالأئمة مطبقون على ترجيح القول بانعزالهما وما وكما تنفسخ الشركة بالفسخ تنفسخ بموت أحد الشريكين وجنونه وانغمائه كلكو كاله ثم في صورة الموت ان لم يكن على الميت دين ولا هذالك وصية فلو اراث الخيارات بين القسمية وتقرير الشركة ان كان بالغار شيدا وان كان مولى عليه لصغرا وجنونا فعلى وليه ما فيه الخطا والمصلحة من الامرين وانما تقرير الشركة بعقد مستأنف والله أعلم (والثالث انه يجوز عقد الشركة على العروض المشترأة) أو الموروثة لشيوع المالك فيها وذلك أبلغ من الخطأ بل الخطأ انما اكتفى به لافادة لشيوع فاذا انضم اليه الاذن في التصرف تم العقد ولهذا قال المزني والاصحاب الحيسلة في الشركة في العروض

ثم بالعزل يمنع التصرف عن  
المعزول وبالقسمه ينفصل  
المالك عن الملك والصحيح أنه  
يجوز عقد الشركة على  
العروض المشترأة

المتقومة ان يبيع كل واحد منهما نصف عرضه بنصف عرض صاحبه تجانس العرضان أو اختلافهما يصير  
كل واحد منهما مشتركا بينهما في تقاضيان ويأذن كل واحد منهما لصاحبه في التصرف وفي التهمة انه  
يصير العرضان مشتركين ويجوز ان التصرف بحكم الاذن الا انه لا تثبت أحكام الشركة في الثمن حتى  
يستأنف العقد وهو ناض وقضية اطلاق الجهور وثبوت الشركة وأحكامها على الاطلاق وهو المذهب ولولم  
يتبايعا العرضين ولكن باعهما بعرض أو نقد ففي صحة البيع قولان تفريق الصفة فان صححنا كان  
الثمن مشتركا بينهما على التساوي أو التفاوت بحسب قيمة العرضين فيأذن كل واحد منهما للآخر  
في التصرف قال النووي في الزيادات واذا باع كل واحد بعض عرض صاحبه هل يشترط علمهما بقيمة  
العرضين وجهان حكاهما في الحاوي الصحيح لا يشترط ومن الحيل في هذا أن يبيع كل واحد بعض عرضه  
لصاحبه بثمن في ذمته ثم يتقاضى والله أعلم قلت وقريب من ذلك قول أصحابنا قالوا لو باع كل منهما نصف  
ماله من العروض بنصف مال الآخر وعقد العقد الشركة بعد البيع جازت الشركة وصارت شركة عقد  
وهذا لانه بالبيع صار شركة ملك حتى لا يجوز لاسكن منهما أن يتصرف في مال الآخر ثم بالعقد بعد ذلك  
صار شركة عقد فيجوز لاسكن واحد منهما أن يتصرف في نصيب صاحبه وهذه حيلة ان أراد الشركة في  
العروض لانه بذلك يصير نصف مال كل واحد منهما مضمونا على صاحبه بالثمن فيكون الربح الحاصل من  
المالين ربح ما يضمن فيجوز بخلاف اذا لم يبيعا ورجل بعضهم ماذ كرهنا من يبيع نصف مال كل واحد منهما  
على ما اذا كانت قيمتهما على السواء وأما اذا كانت قيمتهما متفاوتة فيبيع صاحب الاقل بقدر ما تثبت به  
الشركة وهذا الجمل غير محتاج اليه لانه يجوز أن يبيع كل واحد منهما نصف ماله بنصف مال الآخر وان  
تفاوتت قيمتهما حتى يصير المال بينهما نصفين وكذا العكس جائز وهو ما اذا كانت قيمتهما متساوية فباعاه  
على التفاوت فينشئ قولهم باع نصف ماله بنصف مال الآخر وقع اتفاقا وقصد ليكون شاملا للمفاوضة  
والعنان لان المفاوضة شرطها التساوي بخلاف العنان وكذا قولهم بنصف عرض الآخر وقع اتفاقا  
لانه لو باعه بالدراهم ثم عقدا الشركة في العرض الذي باعه جاز أيضا والله أعلم (ولا يشترط النقد)  
اعلم انه لا خلاف في جواز الشركة في النقدين فاما سائر المتقومات لا يجوز الشركة عليها وفي المثليات  
قولان وقيل وجهان أحدهما المنقول عن رواية أبو يعلى وأبي حنيفة انه لا يجوز ولا يجوز في المتقومات  
وكلا لا يجوز القراض الا في النقدين وأحدهما وبه قال ابن سريج وأبو اسحق يجوز لان المثلي اذا اختلط  
بجنسه ارتفع معه التمييز فأشبهه النقدين وليس المثلي كالمتقوم لانه لا يمكن الخلط في المتقومات وربما يتلف  
مال أحدهما ويبقى مال الآخر فلا يمكن الاعتماد بثلثيهما وفي المثليات يكون التالف بعد الخلط تالفا  
عنهما جميعا ولان قيمتهما ترتفع وتنقص وربما تنقص قيمة مال أحدهما دون الآخر وتزيد فيؤدي الى  
ذهاب الربح في رأس المال أو دخول بعض رأس المال في الربح (بخلاف القراض) لان حق العامل  
محصور في الربح فلا بد من تحصيل رأس المال لتوزيع الربح وفي الشركة لا حاجة بل كل المال موزع  
عليهما على قدر ماليهما ولفظ النقد عند الاطلاق يعني به الدراهم والدنانير المضروبة وأما غير  
المضروبة من التبر والحلي والسبائك فقد أطلقوا منع الشركة فيها وبمثله أجاب القاضي الروياني في الدراهم  
المعشوشة وحكي فيها خلاف أبي حنيفة وذكر ان الفتوى انه يجوز الشركة فيها اذا استمر في البلد وراجها  
\* (فصل) \* وقال أصحابنا لا تصح مفاوضة وعنان بغير النقدين والتبر والفلوس النافقة أي الراجحة فانها اذا  
كانت نروج أخذت حكم النقدين وقيل هذا عند محمد لانهم لم يلقوا بالنقد عندده وعند أبي حنيفة وأبي يوسف  
لا تصح الشركة فيها ولا المضاربة لان رواجها عارض باصطلاح الناس فكان على شرف الزوال فيصير عرضا  
فلا يصلح رأس المال في الشركة والمضاربة لانه لا يمكن دفع رأس المال بالعدد بعد الكساد وبالقمة لانه لا يعرف  
الا بالخز فيؤدي الى النزاع وقيل أبو يوسف مع محمد والاقيس أن يكون مع أبي حنيفة لما عرف من أصلهما

ولا يشترط النقد بخلاف  
القراض

فهذا القدر من علم الفقه يجب تعلمه على كل مكتسب والاقتحم الحرام من حيث لا يدري وأمام معاملة القصاب والخباز والبقال فلا يستغنى عنها المكتسب وغير المكتسب والخلل فيها من ثلاثة وجوه من اهمال شروط البيع (٤٧٧) البيع أو اهمال شروط السلم أو الاقتصار

على المعاوضة اذا العادات جارية بكتبه الخطوط على هؤلاء بحاجات كل يوم ثم المحاسبة في كل مدة ثم التقويم بحسب ما يقع عليه التراضي وذلك مما نرى القضاء باباحته للحاجة ويحمل تسليمهم على اباحة تناول مع انتظار العوض فيحصل أكله ولكن يجب الضمان بأكله وتلزم قيمته يوم الاتفاق فتجتمع في الذمة تلك القسيم فاذا وقع التراضي على مقدار ما فينبغي أن يلتزم منهم الابراء المطلق حتى لا تبقى عليه عهده أن يطرق اليه تغاوت في التقويم فهذا ما يجب القناعة به فان تكيف وزن الثمن لسكل حاجة من الحوائج في كل يوم وكل ساعة تكيف شطط وكذا تكيف الايجاب والقبول وتقدير ثمن كل قدر يسير منه فيه عسر واذا كثر كل نوع سهل تقويمه والله الموفق

ان الفلوس تتعين بالقصد عندهما وان كانت تروج بين الناس حتى جاز بيع فانس بفلسين باعيانهم ما عندهما خلافا له والاصح انهم يتجوز في الفلوس عندهما خلافا له لانها آثمان باصطلاح الكل فلا تبطل ما لم يصطلح على ضده وأما التبر فعمله في شركة كتاب الاصل وجامع الصغير بمنزلة العروض فلم يصح رأس مال الشركة والمضاربة وجعله في صرف الاصل كالآثمان لان الذهب والفضة ثمن بأصل الخلقة والاؤل هو ظاهر المذهب ووجهه ان الثمنية تختص بضرب مخصوص لانه بعد الضرب لا يصرف الى شيء آخر غالبا والمعتبر هو العرف فكل موضع جرى التعامل به فهو ثمن والا فحكمه كحكم العروض في حكم التعيين وعسدم جواز الشركة والمضاربة به والله أعلم (فهذا القدر) الذي ذكرناه هذا (من علم الفقه يجب تعلمه) وتحصيله (على كل مكتسب) وجوباً شرعياً (والاقتحم الحرام) أي ارتكبه ودخل فيه (من حيث لا يدري) ولا يشعر (واما معاملة) نحو (القصاب) أي الجزار (والبقال) الذي يبيع البقول والخضرة (والخباز) الذي يخبز الخبز والذي يبيعه وغير هؤلاء من المحترفين (فلا يستغنى عنها) أي عن معاملتهم (المكتسب وغير المكتسب) بل الحاجة اليهم عامة (والخلل) فيها من ثلاثة وجوه من اهمال شروط البيع (على ما ذكرت) (أو اهمال شروط السلم) على ما ذكرت أيضاً (أو الاقتصار على المعاوضة) من غير جريان الصيغة (اذا العادات الجارية) بين الناس (بكتبه الخطوط على حاجات كل يوم) باسمائها (ثم المحاسبة) مع السوق (في كل مدة) كالشهر مثلاً (ثم التقويم) لتلك المشتريات (بحسب ما يقع عليه التراضي) من الجانبين وهذا كان في زمن المؤلف رحمه الله تعالى ما لو فاني تلك الديار وعلى النوال الآن في الديار الرومية (وذلك مما يرى القضاة) والمفتون (باباحته للحاجة) أي لحاجة الناس اليه فان فيه مرفعة لمن لم يكن عنده ما يصرفه في الحال (ويحمل تسليمهم على اباحة تناول) (مع انتظار العوض) للقدر المتناول (ويحمل أكله ولكن يجب الضمان) على الاكل (بأكله وتلزم قيمته يوم الاتفاق) لما تناوله بالاكل (وتجتمع في الذمة تلك القيم) وهذا على أصول مذهب الشافعي رضي الله عنه على ما مر تفصيله في كتاب البيع (فاذا وقع التراضي على مقدار ما) قليلاً كان أو كثيراً (فينبغي أن يلتزم منهم) أي من أصحاب الحقوق (الابراء المطلق) بأن يقول مثلاً ابرئ ذمتي فيما تناولته من كذا وكذا (حتى لا تبقى عهدة) قبله ولا مطالبة في الدنيا ولا في الآخرة (وان تطرق اليه تغاوت في التقويم) فانه لا يضر مع الابراء المطلق (فهذا) القدر (تجب القناعة به) للمتدين (فان تكيف وزن الثمن لسكل واحدة من الحاجات) التي يشتريها (في كل يوم وكل ساعة شطط) وحيج (وكذلك تكيف الايجاب والقبول) في كل حاجة يبيعها أو يشتريها (وتقدير ثمن كل يسير) أي قليل أو حقيق (منه فيه عسر) ومشقة (واذا كثر كل نوع سهل تقويمه) ولم يقع فيه الخلاف كما هو مشاهد والله أعلم

\*(الباب الثالث في بيان العدل والمساواة واجتناب الظلم والتجاوز عن الحدود في المعاملة)\*

(اعلم ان المعاملة) بين الاثنين (قد تجرى) وتتم على وجه (يحكم المفتي) أو القاضي (بصحتها وانعقادها) شرعاً (ولكنها تشمل على ظلم) يتعدى فيه الحد (يتعرض به المعامل لسخط الله تعالى) وغضبه (اذ ليس كل شيء يقتضي فساد العقد) بل قد يكون العمل منها عنه مع بقاء العقد على أصله (وهذا الظلم يعني) أي براد (به ما يتضرر به الغير) أي يناله الضرر ومنه (وهو منقسم الى ما يضر ضرره) على الناس كلهم (والى ما يخص المعامل) دون غيره

\*(القسم الاول فيما يضر ضرره وهو أنواع)\*

(الاول الاحتسار) وهو حبس الطعام ارادة الغلاء والاسم الحركة بالضم والحسار بحركة الحسار بالفتح لغة بمعنىناه (فبائع الطعام يدخل الطعام) في السرادب والخوانيت (لينظر به غلاء الاسعار) أي ارتفاعها

لأنه تعالى اذ ليس كل شيء يقتضي فساد العقد وهذا الظلم يعني به ما يضره الغير وهو منقسم الى ما يضر ضرره والى ما يخص المعامل

\*(القسم الاول فيما يضر ضرره وهو أنواع)\* (النوع الاول) الاحتسار فبائع الطعام يدخل الطعام ينتظر به غلاء الاسعار

(وهو ظلم عام) اذا كان ادخاره بهذه النية (وصاحبه مذموم في الشرع قال صلى الله عليه وسلم من احتكر الطعام) أي حبسه والمراد بالطعام القوت المعتاد به عادة وهو مذهب الشافعي وأبي حنيفة وحرم مالك احتكار المطعوم وغيره نظر الحديث أبي هريرة من احتكر حكرة يريد أن يغلي بها على المسلمين فهو خاطئ الحديث (أربعين يوما) قال الطيبي لم يرد بأربعين يوما التحديد بل مراده أن يحول الاحتكار حرفة يقصد بهانفع نفسه وضر غيره بدليل قوله في الحديث لا تخبر يديه الغلاء وأقل ما يكثر المرعى هذه الحرفة هذه المدة (ثم تصدق به) على فقراء المسلمين (لم تكن صدقته) تلك (كفارة لاحتكاره) قال العراقي رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث علي والخطيب في التاريخ من حديث أنس بسندين ضعيفين اه قلت ورواه ابن عساكر في التاريخ فقال أخبرنا أبو القاسم السمرقندي أخبره محمد بن علي الأنماطي عن محمد الرهان عن محمد بن الحسن عن خلاد بن محمد بن عاتر الأسدي عن أبيه عن عبد العزيز بن عبد الرحمن البالسني عن خليف عن سعيد بن جبيرة عن معاذ بن جبل رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احتكر طعاما على أمي أربعين يوما وتصدق به لم يقبل منه وروى ابن عساكر أيضا وابن النجار في تاريخيهما من حديث دينار بن مكي عن أنس رفعه بلفظ من احتكر طعاما أو تر بص به أربعين يوما ثم طعمه وخبره وتصدق به لم يقبله الله منه ودينار راويه منهم قال ابن حبان روى عن أنس أشياء موضوعة (وروى ابن عمر) عبد الله (رضي الله عنهما) صلى الله عليه وسلم أنه قال من احتكر الطعام أربعين يوما فقد برئ من الله وبرئ الله منه (والقصد به المبالغة في الزجر فحسب قال العراقي رواه أحمد والحاكم بسند جيد قال ابن عدي ليس بمحفوظ من حديث ابن عمر اه قلت ورواه كذلك ابن أبي شبة في المصنف والبخاري في مسنده وأبو يعلى وأبو نعيم في الحلية ولفظهم جميعا من احتكر طعاما وفي لفظ ليلته بدل يوما وفي آخره زيادة أيما أهل عرصة أصبح فيهم امرؤ جائع فقد برئت منهم ذمة الله تعالى ورواه بهذه الزيادة الحاكم أيضا من حديث أبي هريرة قال الحافظ وفي أسناده أضعف من زيد اختلاف فيه وكثير من جهله ابن خزم وعرفه غيره وقد وثقه ابن سعد وروى عنه جماعة واحتج به النسائي ووهب ابن الجوزي فأخرج هذا الحديث في الموضوعات وأما ابن أبي حاتم فحكي عن أبيه أنه قال هو حديث منكر (وقيل) في بعض ألفاظ هذا الحديث (فكأنما قتل نفسا) هكذا أورده صاحب القوت ولم يتعرض له العراقي والمراد فكأنما تسبب في قتل نفس وذلك لما حبس عنه القوت وقد وردت أحاديث في هذا الباب فمن ذلك ما رواه مسلم والعقيلي من حديث معمر بن عبد الله من احتكر فهو خاطئ وروى الحاكم عن ابن عمر رفعه المحتكر ملعون وروى أحمد والحاكم والعقيلي من حديث أبي هريرة من احتكر حكرة يريد أن يغلي بها على المسلمين فهو خاطئ وقد برئت منه ذمة الله ورسوله وروى أحمد وابن ماجه والحاكم من حديث ابن عمر من احتكر على المسلمين طعامهم ضربه الله بالجذام والافلاس قال البويطي رجال ابن ماجه ثقات ثم ان القصد بهذا كله المبالغة في الزجر والتنفير وظاهر ما غير مراد وقد وردت عدة احاديث في الصحاح تشتمل على نفي الايمان وغير ذلك من الوعيد الشديد في حق من ارتكب أمورا ليس فيها ما يخرج عن الاسلام فما كان هو الجواب عنها فهو الجواب هنا حقيقة الحافظ بن حجر وجعل ابن الجوزي أحاديث الاحتكار من قبيل الموضوع وهو مدفوع كإبائه الحافظان العراقي وابن حجر (وعن علي رضي الله عنه) قال (من احتكر الطعام أربعين يوما قسا قلبه) هكذا أورده صاحب القوت وذلك لان المحتكر انما يريد ادخاره الاضرار لاختوانه فأحر بأن يكون ثمرة ذلك قساوة قلبه فلا يرى خيرا ولا بركة (و) روى (عنه) رضي الله عنه (أيضا) أنه أحرق طعاما محتكرا بالنار) كذا رواه صاحب القوت وذلك بالكوفة أيام امارته لينزج بذلك غيره (وروى في فضل ترك الاحتكار) عدة أخبار فمن ذلك قوله صلى الله عليه وسلم (من جلب طعاما) من خارج وأدخله الى مصر من الامصار (فباعه بسعر يومه) فكأنما تصدق به وفي لفظ

وهو ظلم عام وصاحبه مذموم في الشرع قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احتكر الطعام أربعين يوما ثم تصدق به لم تكن صدقته كفارة لاحتكاره وروى ابن عمر عنه صلى الله عليه وسلم أنه قال من احتكر الطعام أربعين يوما فقد برئ من الله وبرئ الله منه وقيل فكأنما قتل الناس جميعا وعن علي رضي الله عنه من احتكر الطعام أربعين يوما قسا قلبه وعنه أيضا أنه أحرق طعاما محتكرا بالنار وروى في فضل ترك الاحتكار عنه صلى الله عليه وسلم من جلب طعاما فباعه بسعر يومه فكأنما تصدق به وفي لفظ

آخر فكاكنا أعتق رقبة

وقيل في قوله تعالى ومن  
يرد فيه بالحد بظلم نذقه من  
عذاب أليم ان الاحتكار  
من الظلم ودخل تحت في  
الوعيد وعن بعض السلف  
انه كان بواسط فجهز سفينة  
حنطة الى البصرة وكتب  
الى وكيله ببيع هذا الطعام  
يوم تدخل البصرة ولا تؤخره  
الى غد فوافق سعة في السعر  
فقال له التجار لو أخرته جمعة  
ربحت فيه أضعافه فأخبره  
جمعة فخرج فيه أمثاله وكتب  
الى صاحبه بذلك فكتب  
اليه صاحب الطعام يا هذا انا  
كنا فنعنا بربح يسير مع  
سلامة ديننا وانك قد خالفت  
وما نحب أن نرجع أضعافه  
بذهاب شيء من الدين فقد  
جنيت علينا جنسية فاذا  
آنالك ككبي هذا نخذ المال  
كله فتصدق به على فقراء  
البصرة وليتني أنجوم من اثم  
الاحتكار ككفا لا على ولا  
لي واعلم ان النهي مطلق  
ويتعلق بالنظر به في الوقت  
والجنس اما الجنس فيطرد  
النهي في أجناس الاقوات  
أما ليس بقوت ولا هو  
معين على القوت كالادوية  
والعقاقير والزعفران  
وأمثاله فلا يتعدى النهي  
اليهوان كان مطعوما وأما  
ما يعين على القوت كاللحم  
والفواكه وما يسد مسدا  
يعني عن القوت في بعض  
الاحوال

٧ هنا يابض بالاصل

آخر فكاكنا أعتق رقبة) هكذا هو في القوت قال العراقي رواه ابن مردويه في التفسير من حديث ابن  
مسعود بسند ضعيف ما من جالب يجلب طعاما الى بلد من بلدان المسلمين فيبيعه بسعر يومه الا كانت  
منزلة منزلة الشهيد وللحاكم من حديث اليسع بن المغيرة ان الجالب الى سوقنا كالجاهد في سبيل الله فهو  
مرسل اه قلت وروى الديلمي من حديث ابن مسعود من جلب طعاما الى مصر من أمصار المسلمين كان له  
أجر شهيد وفي القوت وروى بن علقمة عن ابن مسعود من جلب الى مصر من أمصار المسلمين فباعه  
بسعر يومه كان له عند الله أجر شهيد ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وآخرون يضرئون في الارض  
ينغون من فضل الله وآخرون يقاتلون في سبيل الله وأما الحديث المرسل الذي أورده العراقي فقد رواه  
أيضا الزبير بن بكار في أخبار المدينة وعندنا زيادة والمحتمل في سوقنا كالمجد في كتاب الله  
واليسع بن المغيرة مخزومي مكي ولفظ حديثه مر رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل بالسوق يبيع طعاما  
بسعر هو أرخص من سعر السوق قال يبيع في سوقنا بأرخص قال نعم قال ٧ واحتسابا قال نعم  
قال أبشر فذكره وروى ابن ماجه في البيوع من حديث إسرائيل عن علي بن سالم عن علي بن زيد عن  
ابن المسيب عن عمر بن الخطاب رفعه الجالب مرزوق والمحتمل ملعون (وقيل في) تفسير (قوله تعالى ومن  
يرد فيه بالحد بظلم نذقه من عذاب أليم ان الاحتكار من) جملة (الظلم ودخل تحت) قال البيضاوي  
ومن رد فيه ترك مفعوله ليتناول كل متناول وقرئ بالفتح من الورود بالحد أي عدول عن القصص بظلم  
بغير حق وهما حالان مترادفان أو الثاني بدل من الأول بأعادة الجار أو صلة له أي لمحد بسبب الظلم  
كلاهما واقتراف الاثم اه وأما القول المذكور في تفسير الآية فرواه ابن خزيمة عن حبيب بن  
أبي نابت قال هم المحتملون الطعام بمكة وأخرج البخاري في تاريخه وعبد بن حميد وأبو داود وابن المنذر  
وابن أبي حاتم وابن مردويه عن يعلى بن أمية رفعه احتكار الطعام في الحرم الحاد فيه وأخرج سعيد بن  
منصور والبخاري في تاريخه وابن المنذر عن عمر بن الخطاب قال احتكار الطعام بمكة الحاد بظلم وأخرج  
عبد بن حميد وابن أبي حاتم عن ابن عمر قال يبيع الطعام بمكة الحاد وأخرج البيهقي في شعب اليمان  
والطبراني في الاوسط عن ابن عمر سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول احتكار الطعام بمكة الحاد  
(و) روى (عن بعض السلف) الصالحين (انه كان بواسط) مدينة مشهورة بالعراق بناها الخجاج بن  
يوسف وكان موضعها قصب فسميت واسط القصب (جهز سفينة حنطة) أي هيأ سفينة فلاها حنطة  
من زرع واسط وأرسلها (الى البصرة) لتباع بها (وكتب الى وكيله) بها أن (بيع هذا الطعام يوم يدخل  
البصرة) بالسعر الحاضر (ولا تؤخره الى غد) قال (فوافق) وصول الطعام (سعة في السعر) أي رخصا  
(فقال له التجار) ينصونه (ان أخرته جمعة) أي قدر سبعة أيام (ربحت فيه أضعافه فأخره جمعة) كما قالوا  
(فر بجم فيه) أي في بيعه (أمثاله) وأضعافه (وكتب الى صاحبه) الذي بواسط يخبره (فكتب اليه صاحب  
الطعام يا هذا انا كنا فنعنا بربح يسير مع سلامة ديننا وانك) قد (خالفت) أمرنا (وما نحب أن نرجع أضعافه  
بذهاب شيء من الدين وقد جنيت علينا) بفعلك هذا (جنسية) عظمية (فاذا آنالك ككبي هذا نخذ المال كله) أي  
الذي حصاته من سفر ذلك الطعام (فتصدق به على فقراء) أهل (البصرة وليتني أنجوم من اثم الاحتكار ككفا  
لا على) وزر (ولاني) أجزه كذا أورده هذه الحكاية صاحب القوت بنفسها (واعلم أن النهي) الوارد في  
احتكار الطعام تهريجا وتلويجا (مطلق) عن القيود (ويتعلق بالنظر فيه في) شيئين (الوقت والجنس)  
أي في أي وقت يكون منهيا عنه وفي أي جنس من الطعام وأما ليس بقوت ولا هو معين على القوت  
(كالادوية) على أنواعها (والعقاقير) أي النباتات (والزعفران) وأمثاله فلا يتعدى النهي اليه وان كان  
مطعوما) ويدخل في حد الطعام لانه يتناول منه (وأما ما يعين على القوت كاللحم) بأنواعه (والفواكه)  
بأنواعها (وما يسد مسدا الغنى) أي يقوم مقامه (عن القوت) ولو (في بعض الاحوال) وبعض الاحيان

وان كان لا يمكن المدوامه عليه فهذا في محل النظر فن العلماء من طرد التحريم في السمن والعسل والشيرج والجبن والزيت وما يجري مجراه وأما الوقت فيحتمل أيضا طرد النهي (٤٨٠) في جميع الاوقات وعليه تدل الحكاية التي ذكرناها في الطعام الذي صادف بالبصرة سعة في السعر

ويحتمل أن يخص بوقت  
قليلة الاطعمة وحاجة الناس  
اليه حتى يكون في تأخير  
بيعه ضرورياً ما اذا تسعت  
الاطعمة وكثرت واستغنى  
الناس عنها ولم يرغبوا فيها  
الابقية قليلة فانتظر صاحب  
الطعام ذلك ولم ينتظر قطعا  
فليس في هذا اضرار واذا  
كان الزمان زمان فخطا كان  
في ادخار العسل والسمن  
والشيرة و أمثالها اضرار  
فمنبغي أن يقضى بتحريمه  
ويعول في نفي التحريم  
وابتائه على الضرر فانه  
مفهوم قطاعا من تخصيص  
الطعام واذا لم يكن ضرر  
فلا يخالو احتسار الاقوات  
عن كراهية فانه ينتظر  
مبادئ الضرر وهو ارتفاع  
الاسعار وانتظار مبادئ  
الضرر محذور كانتظار  
عين الضرر ولكنه دونه  
وانتظار عين الضرر  
أيضا هو دون الاضرار  
فبقدر درجات الاضرار  
تفاوت درجات الكراهية  
والتحريم وبالجملة التجارة  
في الاقوات مما لا يستحب  
لانه طلب ربح والاقوات  
أصول خلقت قواما والربح  
من المزايا فينبغي أن يطلب  
الربح فيما خلق من جملة  
المزايا التي لا ضرورة للخلق  
الها ولذلك أوصى بعض

(وان كان لا يمكن المداومة عليه) في الغالب (فهذا في محل النظر فن العلماء من طرد التحريم) المستفاد من النهي (في السمن والعسل والشيرج) وهو عصاره السمسم (والجبن وما يجري مجراه) وبعبارة القوت ومن العلماء من جعل الاحتكار في كل ما كوله من الحبوب مثل العدس والبقلا ومثل السمن والعسل والشيرج والجبن والتمر والزبيب فيكره احتكار جميع ذلك وروى نحوه ذاع ابن عباس في تفسير قوله تعالى ومن يرد فيه بالحد الاية اه قلت والذي ذهب اليه مالك واستدل باطلاق حديث أبي هريرة السابق من احتكر حكرة يريد ان يغلي به على المسلمين فهو خاطئ وقد برئت منه ذمة الله ورسوله قال الزحشمي في الفائق من احتكر حكرة أي جملة من القوت من الحنكر وهو الجمع والامساك أي حصل جملة من القوت وجعلها عنده وأمسكها يريد به نفع نفسه وضر غيره (وأما الوقت فحتمل أيضا طرد النهي في جميع الاوقات) سواء كان السعر غاليا أو قافضا وعليه تدل الحكيمة التي ذكرناها في الطعام الذي صادف بالبصرة سعة في السعر وقد مرت قريبا (ويحتمل أن يخص) ذلك (بوقت قلة الاطعمة وحاجة) أي احتياج (الناس اليه حتى يكون في تأخير بيعه ضرر فاما اذا اتت الاطعمة وكثرت واستغنى الناس عنها لم يرغبوا فيها الا بقيمة قليلة فانظر صاحب الطعام ذلك) فقط (ولم ينتظر قحطا) وغلاء (فليس في هذا اضرار) للغير (فاذا كان الزمان زمان قحط) ولم يجد الناس ما يأكلونه (وكان في اضرار العسل والسمن والشيرج وأمثال ذلك اضرار) والاضرار حرام (فينبغي أن يقضى بتحريمه) نظرا الى ذلك (ويعول في نفي التحريم وإثباته على اضرار فانه مفهوم قطعاً من تخصيص الطعام) ومنطوقه (واذا لم يكن ضرر) بالفرض (فلا يخلو احتكار الاقوات عن كراهية لانه) أي المحتكر (ينتظر مبادى الضرر وهو ارتفاع الاسعار) وغلوها (وانتظار مبادى الضرر محظور) أي ممنوع عنه (كانتظار عين الضرر ولكنه دونه) أي دون انتظار مباديه (وانتظار عين الاضرار أيضا هو دون الاضرار) الحاصل في الحال (فبقدر درجات الاضرار تتفاوت درجات الكراهية والتحريم) بالزيادة والنقص والقوة والضعف (وبالجملة التجارة في الاقوات مما لا يستحب) ولا ينبغي أن يصار اليها (لانه يوجب الربح) فيما خلق من جملة المزايا التي ضرورة الخلق اليها (ومن هنا قال بعضهم تاجران لا يربحان بائع الدقيق وبائع الرقيق وفي القوت وكأولئك يكرهون بيع الطعام والرقيق) ولذلك أوصى بعض التابعين رجلا وقال لا تسلم ولدك في يدين ولا في صنعتين فالبصعتان (بيع الطعام) أي قوت المسلمين (وببيع الاكفان فانه) أي صاحبهما (يتبى الغلاء) ليربح في ثمن الطعام (و) يتبى (موت الناس) ليربح في ثمن الاكفان (والصنعتان ان يكون جزا فاتها) أي الجزارة وهو ذبح الحيوانات (صناعة تقسى القلب) أي تورث القساوة والشدة والظلمة في القلب (أوصوا غافانه) بزخرف الدنيا بالذهب والفضة) هكذا أورد صاحب القوت قال وقد كان بعض السلف يقول تخير الأولاد كم الصنائع (النوع الثاني ترويح الزيف من الدراهم في اثناء النقد) يقال راجت الدراهم ورجت الناس بها ورجتها ترويحاً وراجت تزييف زيفاً صارت رديئة ثم وصف بالمصدر ففعل درهم زيف وجمع على معنى الاسمية ففعل زوف مثل فلس وفلوس ورجعاً ففعل زائف على الاصل ودراهم زيف مثل راكع وركع وزيفتها تزييفاً أظهرت زيفها وسميها تزييفاً في كلام المصنف تعريف الزيف بأبسط منها ونقد الدراهم اعتبارها لتمييز جسدتها من زيفها (فهو ظلم) وعدوان (اذ يستغربه العامل ان لم يعرف) ذلك (وان عرف فيروجه على غيره وكذلك الثالث) مروجته على غيره (و) كذلك (الرابع) وهلم جرا (فلا زال) ذلك الدرهم (يتردد في الايدي

التابعين وجلا وقال لا تسلم ولذلك في بيعتين ولا في صنعتين يبيع الطعام ويبع الا كتمان فانه يفتى الغلاء وموت الناس والصنعتان ويعم  
أن يكون جزارا فانها صنعة تقسى القلب أو صواعا فانه يزحف الدنيا بالذهب والفضة \* (النوع الثاني) \* ترويح الزيف من الدراهم  
في أبناء النقد فهو ظلم اذ يستضربه المعامل ان لم يعرف وان عرف فسير وجهه على غيره فكذاك الثالث والرابع ولا تزال يتردد في الايدي



ويعم الضرر ويتسع الفساد ويكون وزر السكل وبالله راجعاً إليه فإنه هو الذي فسخ هذا الباب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سن سنة سيئة فعمل بها من بعده كان عليه وزرها ومثل وزر من عمل بها لا ينقص من أوزارهم (٤٨١) شيئاً وقال بعضهم انفاق درهم زيف

أشد من سرقة مائة درهم لان السرقة معصية واحدة وقد تمت وانقطعت وانفاق الزيف بدعة أظهرها في الدين وسنة سيئة يعمل بها من بعده فيكون عليه وزرها بعد موته الى مائة سنة أو مائتي سنة الى أن يفنى ذلك الدرهم ويكون عليه مفسد من أموال الناس بسنته وطوبى لمن اذا مات ماتت معه ذنوبه والويل الطويل لمن يموت وتبقى ذنوبه مائة سنة ومائتي سنة أو أكثر يعذب بها في قبره ويسئل عنها الى آخر انقراضها قال تعالى ونكتب ما قدموا وآثارهم أى نكتب ما قدموا أيضاً ما أخره من نكتب أيضاً ما أخره من آثار أعمالهم كما نكتب ما نكتب ما قدموا وآثار أعمالهم (وفي مثله قوله تعالى ينبأ الانسان يومئذ بما قدم وأخرا) آثاراً أخرها من سنة سيئة عمل بها غيره (ولفظ القوت قيل بما قدم من عمل وما أخر من سنة عمل بها بعده) ويعمل في الزيف خمسة أمور الأول اذا ردد عليه شيء منه فينبغي أن يطرده في بئر بحيث لا تمتد اليه اليد وأياه أن يروجه في بئع آخر وان أفسده بحيث لا يمكن التعامل به جاز\* الثاني انه يجب على التاجر تعلم النقل لا يستقصى لنفسه ولكن لئلا يسلم الى

ويعم الضرر ويتسع الفساد ويكون وزر السكل وبالله راجعاً إليه فإنه هو الذي فسخ ذلك الباب) أولاً وفي القوت انفاق الدرهم الرديء على من يعرف النقد أشد وأغلف وعلى من لا يعرفه أسهل ويكون به أعذر لان هذا لا يعتمد الغش والأول يقصده (وقال صلى الله عليه وسلم من سن سنة سيئة فعمل بها من بعده كان عليه وزرها ومثل وزر من عمل بها لا ينقص من أوزارهم شيئاً) هكذا هو في القوت وقال العراقي رواه مسلم عن جرير بن عبد الله اه قلت وتقدم الكلام عليه في خطبة الكتاب وقدرناه ابن ماجه والطبراني في الاوسط من حديث أبي بصير عن بلظ من سن سنة حسنة عمل بها بعده كان له أجر ومثل أجرهم من غير أن ينقص من أوزارهم شيئاً ومن سن سنة سيئة فعمل بها بعده كان عليه وزرها ومثل أوزارهم من غير أن ينقص من أوزارهم شيئاً فسياق هذا الحديث هو بعينه ما أورده المصنف بخلاف حديث جرير في لفظه نوع مخالفة (وقال بعضهم) وهو أبو الحسن علي بن سالم البصري شيخ صاحب القوت (انفاق درهم زيف أشد من سرقة مائة درهم لان السرقة) ولفظ القوت لان سرقة مائة درهم (معصية واحدة وقد تمت وانقطعت وانفاق الزيف) ولفظ القوت وانفاق دائي واحد من ينف (بدعة أظهرها) وفي القوت أحدها (في الدين و) اظهار (سنة سيئة يعمل بها من بعده) وافساد أموال المسلمين (فيكون عليه وزرها بعد موته الى مائة سنة أو مائتي سنة الى أن يفنى ذلك الدرهم) ولفظ القوت ما بقي ذلك الدرهم يدور في أيدي الناس (ويكون عليه) اثم (مافسد ونقص) ولفظ القوت ما نقص وأفسد (من أموال الناس) وفي القوت من أموال المسلمين (بسببه) الى آخر فوائده وانقضائه (فطوبى لمن اذا مات ماتت معه ذنوبه والويل الطويل لمن يموت وتبقى ذنوبه مائة ومائتي سنة) ولفظ القوت بعد مائة سنة (يعذب بها في قبره ويسئل عنها الى آخر انقراضها وقال تعالى) في كتابه العزيز (ونكتب ما قدموا وآثارهم أى) نكتب ما قدموا وآثار أعمالهم (ونكتب أيضاً ما أخره من آثار أعمالهم كما نكتب ما نكتب ما قدموا وآثار أعمالهم) (وفي مثله قوله تعالى ينبأ الانسان يومئذ بما قدم وأخرا) آثاراً أخرها من سنة سيئة عمل بها غيره (ولفظ القوت قيل بما قدم من عمل وما أخر من سنة عمل بها بعده) ويعمل في الزيف خمسة أمور الأول اذا ردد عليه شيء منه فينبغي أن يطرده في بئر بحيث لا تمتد اليه اليد وأياه أن يروجه في بئع آخر وان أفسده بحيث لا يمكن التعامل به جاز\* الثاني انه يجب على التاجر تعلم النقل لا يستقصى لنفسه ولكن لئلا يسلم الى

(٦١ - (اتحاف السادة المتقين) - خامس) مسلم زيفاً وهو لا يدري فيكون آثماً بقصيره في تعلم ذلك العلم فلا يعمل على علمه يتم نصح المسلمين فيجب تحصيله واثله هذا كان السلف يتعاملون بعلامات النقد نظر الدينهم لئلا ينابهم

في الثالث أنه ان سلم وعرف المعامل أنه (١٨٢) زيف لم يخرج عن الاثم لانه ليس يأخذ الما ليروجه على غيره ولا يخبره ولو لم يعزم على ذلك

لكن لا يرغب في أخذه أصلاً فأتى بخلص من اثم الضرر الذي يخص معامله فقط \* الرابع أن يأخذ الزيف ليعمل بقوله صلى الله عليه وسلم رحم الله امرأً سهل البيع سهل القضاء سهل الاقتضاء فهو داخل في بركة هذا الدعاء ان عزم على طرحه في بئر وان كان عازماً على أن يروج في معامله فهذا شر وجه الشيطان عليه في معرض الخير فلا يدخل تحت من تساهل في الاقتضاء \* الخامس أن الزيف نعني به ما لا نقره فيه أصلاً بل هو موه أو مالا ذهب فيه أعني في الدنانير أما ما فيه نقرة فان كان مخلوطاً بالخاس وهو نقد البلد فقد اختلف العلماء في المعاملة عليه وجل رأينا الرخصة فيه اذا كان ذلك نقد البلد سواء علم مقدار النقرة أو لم يعلم وان لم يكن هو نقد البلد لم يجز الا اذا علم قدر النقرة فان كان في ماله قطعة نقرته ناقصة عن نقد البلد فعليه أن يخبر به معاملة وأن لا يعمل به الا من لا يستحل الترويح في جلة النقد بطريق التلبس فاما من يستحل ذلك فتسلط له على الفساد فهو كبيع العنب

القوت فانما كان المسلمون يتعلمون جودة النقد لاجل اخواتهم المسلمين لئلا يفتنوه هم بالردى والافان تعلم النقد بلا عوائم على صاحبه (الثالث انه ان سلم) الدرهم (وعلم المعامل انه زيف لم يخرج عن الاثم) بسكوته (لانه ليس يأخذه) مع علمه (الا ليروجه) في بيع آخر (على غيره ولا يخبر) بذلك (ولو لم يعزم على ذلك) بهذه النية (ما كان يرغب في أخذه) أولاً (أصلاً وانما يخص من اثم الضرر الذي يخص معامله فقط الرابع انه ان سمع) وتجوز بان (أخذ الزيف ليعمل بقوله صلى الله عليه وسلم رحم الله امرأً) هو دعاء أو خبر (سهل البيع) أي غير مضايق في أموره (سهل القضاء) أي الوفاء لما عليه بسهولة (سهل الاقتضاء) أي طلب قضاء الحق وهو ذامسوق للبحث على المسامحة في المعاملة وترك المشاحة والتضييق في الطلب والتخلق بمكارم الاخلاق قال ابن العربي فان كان سيئ القضاء حسن الطلب فطلبه بما عليه يحسب له في مقابلة صبره بما له على غيره قال العراقي رواه البخاري من حديث جابر اه قلت وكذلك رواه ابن ماجه في البيوع مطولاً ومقتصر اولفظهما رحم الله عبداً سمعاً اذا باع سمعاً اذا اشترى سمعاً اذا قضى سمعاً اذا اقتضى (فهو داخل في بركة هذا الدعاء) مستحق له وفاضل محسن (ان عزم على طرح الزيف في بئر) أو موضع هجور أو أفسد بالسكينة بكسر أو نحوه وله فيه أجر ومثوبة (وان كان أخذه ليروجه في معامله فهذا شر) باطن (روجه الشيطان عليه في معرض خير) ظاهر ولا يوجب سماعته وتشديده حينئذ في أخذ الجيد أفضل (فلا يدخل تحت من ساهل في الاقتضاء) أي الطلب وهذا من دقائق الاعمال (الخامس ان الزيف نعني به ما لا نقره فيه أصلاً) والنقرة بالضم الفضة (بل هو موه) أي مطلي بماء الفضة هذا في الدراهم (أو مالا ذهب فيه) قايلاً ولا كثيراً بل هو مطلي بماء الذهب (أعني في الدنانير) وفي المصباح قال بعضهم الدراهم الزئوف هي المطلية بالزيف المعقود بجراحة الكبريت وكانت معروفة قبل زماننا وقد رها مثل سنجات الميزان اه وقال الشهاب ابن الهائم في نزهة النفوس اعلم ان النقد قد فسره الرافعي والنووي وغيرهم بالدراهم والدنانير المضروبة وهل المضروبة صفة موصفة أو موصفة قال الماوردي قد يعبر بالدراهم عن غير المضروب فيحتمل أن يكون ذلك حقيقة فيكون صفة موصفة وأن يكون مجازاً وهو الظاهر فيكون صفة موصفة قال وأما تقييد النقد بالمضروب فلا حاجة اليه لان النقد هو المضروب والفلوس الرائجة لا تسمى نقداً اه (أما ما فيه نقرة فان كان مخلوطاً بالخاس وهو نقد البلد) ومعامله به (فقد اختلف العلماء في المعاملة عليه) فمنهم من أجاز المعاملة بها ومنهم من لم يجز (وقد رأينا الرخصة فيه اذا كان ذلك نقد البلد) ففي الروضة فان كان في البلد نقد واحد أو نقد ولكن الغالب التعامل بواحد منها انصرف العقد الى النقد وان كان فلوساً اه (وسواء علم بقدر النقرة أو لم يعلم) وانما المعتبر رواج البلد (وان لم يكن هذا نقد البلد لم يجز) التعامل به (الا اذا علم قدر النقرة) فيه (فان كان في ماله قطعة نقرته ناقصة عن نقد البلد فعليه ان يخبر به معاملة) ولفظ القوت فان كان في القطعة تجوز وقد ينصرف مثلها فأراد أن يشتري بها شيئاً فليعلم البيع الثاني انها قد وردت عليه فان أخذها على بصيرة وعن سماعة فلا بأس فان لم يعلم فانه لم ينحسبه وربما كان على غير بصيرة بالانتقاد اه (و) عليه (ان لا يعمل بها الا من لا يستحل الترويح) أي لا يراه جائزاً (في جلة النقد بطريق التلبس) أي خلط الباطل بالحق (فاما من يستحل ذلك فتسلط له اليه) سواء أخبر أو لم يخبر (تسلط له على الفساد) والافساد (فهو كبائع العنب ممن يعلم) ويتحقق منه (انه يتخذ منه الخمر وذلك محظور) شرعاً (و) فيه (اعانة على الشر) وترخيص لطرقه (ومشاركة فيه) فهو شريك للعاصر في الوزن وكل معين لم يتدع أو عاص فهو شريك في بدعته ومعصيته (وسلوك طريق الحق بامثال هذا في باب التجارات أشد من الواطمة على نوافل العبادات وأكثر) ثواباً (من الخلى لها) لقصور منافعتها على النفس (فلذلك قال بعضهم) هو إبراهيم الخنفي (التاجر الصدوق

افضل

من يعلم انه يتخذ خمر او ذلك محظور واعانة على الشر ومشاركة فيه وسلوك طريق الحق بمثال هذا في التجارة أشد من الواطمة على نوافل العبادات والخلى لها وذلك قال بعضهم التاجر الصدوق

أفضل عند الله من المتعبد وقد كان السلف يحتملون في مثل ذلك حتى روى عن بعض الغزاة في سبيل الله أنه قال جئت على فرسي لاقتل علجاً فقصر بي فرسي فسر جعت ثم دنأني العلي فجلت نانية فقصر فرسي فرجعت (١٨٣) ثم جلت الثالثة فدنأني فرسي

وكنت لأعتاد ذلك منه

فرجعت خريناً وجلست

منكسر الرأس منكسر

القلب لما فاتني من العلي

وما ظهر لي من خلقي

الفرس فوضعت رأسي على

عمود القسطاط وفرسي

قائم فرأيت في النوم كأن

الفرس يحاطبني ويقول لي

بالله عليك أردت أن تأخذ

علي العلي ثلاث مرات

وأنت بالأمس اشتريت لي

علفاً ودفعت في ثمنه درهما

زائلاً لا يكون هذا أبداً قال

فانتبهت فزعا فذهبت إلى

العلاف وأبدلت ذلك

الدرهم فهذا مثال ما بيع

ضرره وليقس عليه أمثاله

\*(القسم الثاني ما يخص

ضرره المعامل)\*

فكل ما يستضر به المعامل

فهو ظلم وانما العدل أن

لا يضرب أخيه المسلم والضابط

الكل في نفسه أن لا يجب

لأخيه إلا ما يجب لنفسه

فكل مالوعومل به شق

عليه وثقل على قلبه فينبغي

أن لا يعمل غيره به بل ينبغي

أن يستوى عنده درهمه

ودرهم غيره قال بعضهم

من باع أخاه شيئاً بدرهم

وليس يصلح له لو اشتراه

لنفسه إلا خمسة دنانق

فانه قد ترك النصح المأمور

أفضل من المتعبد) قال لانه في جهاد يأتبه الشيطان من طريق الميكل والميزان ومن طريق الاخذ والعطاء فيجاءه والصدوق بناء مبالغة من الصدوق فالمراد التاجر الذي كثرت عايطه الصدوق مع تحري الامانة والديانة والنصح للخلق فهو أفضل من الذي يتعبد الله وينفع نفسه وحده وقد وردت في حق التاجر الصدوق الامين أخبار تدم ذكرها قبل ذلك (وقد كان السلف يحتملون) أي يعملون بالاحتياط (في مثل ذلك حتى روى عن بعض الغزاة في سبيل الله) ولفظ القوت حدثني بعض العلماء عن بعض الغزاة في سبيل الله عز وجل (قال جئت على فرسي لاقتل) ولفظ القوت لا تناول (علجاً) هو بكسر العين الرجل الضخم من كفار الجهم وبعض العرب يطلق العلي على الكافر مطلقاً والجع علاج وعلاج كذا في المصباح (فقصر فرسي) أي لم أتناوله لتقصير فرسي عن الوصول اليه (فرجعت ثم دنأني العلي فجلت) جملة (نانية) لا تناوله (فقصر فرسي) كالاولى (فرجعت ثم جلت) المرة (الثالثة) وقد دنأني (ففر فرسي) ولفظ القوت فنفر بي فرسي (وكنت لأعتاد ذلك) ولفظ القوت ولم أكن أعتاد ذلك (منه) فرجعت خريناً (أي محزونا) وجاست) إلى جنب فسطاطي (منكسر الرأس) أي خافضه (منكسر القاب لما فاتني من العلي) أي من تناوله وأخذته (وما ظهر لي من خلقي الفرس) أي عدم اطاعته لي (فوضعت رأسي على عمود القسطاط) فتمت (وفرسي قائم) بين يدي (فرأيت في النوم وكان الفرس يحاطبني ويقول لي بالله عليك أردت أن تأخذ علي) أي على ظهري (العلي ثلاث مرات وأنت بالأمس اشتريت لي علفاً ودفعت في ثمنه درهما زائلاً لا يكون هذا أبداً) لا يتم مطلوبك وفعلك هذا أبداً (قال فانتبهت) من النوم (فزعا) لما رأيت (فذهبت إلى العلاف) الذي اشتريت منه العلف فقلت اخرج إلى الدراهم التي اشتريت بها منك علفاً بالأمس (وأبدلت ذلك الدرهم) الزائف وانصرفت هكذا أو رده صاحب القوت (فهذا مثال ما بيع ضرره وليقس عليه أمثاله) وليحق به نظائره

\*(القسم الثاني ما يخص المعامل)\*

فقط (وكل ما يستضر به العامل فهو ظلم) في حقه (وانما العدل) في الحقيقة (أن لا يضرب أخيه المسلم) أصلاً (والضابط الكل في الجملي) أي الاجتالي الجامع لسائر الافراد (أن لا يجب له إلا ما يجب لنفسه) كالمو شأن الايمان الكامل (فكل مالوعومل به شق عليه وثقل على قلبه) وعرف ذلك من نفسه (فينبغي أن لا يعمل غيره به بل ينبغي أن يستوى عنده درهمه ودرهم غيره) ولذلك (قال بعضهم) من دخل السوق يشتري ويبيع فكان درهمه أحب اليه من درهم أخيه لم ينصح للمسلمين في المعاملة وقال آخر (من باع أخاه شيئاً بدرهم وليس يصلح له لو اشتراه لنفسه إلا خمسة دنانق) جمع الدانق وهو سدس درهم وهو عند اليونان حبة خروب فان الدرهم عندهم اثناعشر حبة خروب والدانق الاسلامي حبتان وثلاث حبات فان الدرهم الاسلامي ستة عشر حبة (فانه ترك النصح المأمور به في المعاملة ولم يجب لأخيه ما يجب لنفسه) فينبغي له أن يستوى في قامه درهمه ودرهم أخيه ورحله ورحل أخيه ليعدل فيما يبيعه أو يشتري منه سواء بسواء (هذه جملة) أي على طريق الاجتال (فأما تفصيله في أربعة أمور) الاول (أن لا يثني على السلعة بما ليس فيها) الثاني (أن لا يكتن من عيوبها وخفايا صفاتها شيئاً أصلاً) الثالث (أن لا يكتن من وزنها ومقدارها شيئاً) الرابع (أن لا يكتن من سعرها ملوعومل عرفه العامل لا تمتنع منها أما الاول وهو ترك الثناء على سلعته (فان وصفه لسلعته) لا يخلو من حالين (ان كان بما ليس فيها فهو كذب) وتنفيق بزخرف الكلام قال أبو ذر رضي الله عنه وكان يعد من الفجور ان يدح السلعة بما ليس فيها (فان قيل

به في المعاملة ولم يجب لأخيه ما يجب لنفسه هذه جملة فاما تفصيله في أربعة أمور أن لا يثني على السلعة بما ليس فيها وأن لا يكتن من عيوبها وخفايا صفاتها شيئاً أصلاً وأن لا يكتن من وزنها ومقدارها شيئاً وأن لا يكتن من سعرها ملوعومل عرفه العامل لا تمتنع عنه \* أما الاول فهو ترك الثناء وان وصفه لسلعته ان كان بما ليس فيها فهو كذب فان قيل

المشترى ذلك فهو تليس وظلم مع كونه (٤٨٤) كذا وان لم يقبل فهو كذب واسقاط مروءة اذا الكذب الذي يروج قد لا يصدق

المشترى ذلك فهو تليس (أي تخليط) وظلم مع كونه كذبا) ففيه ثلاثة مذام شرعية (وان لم يقبل)  
ذلك منه (فهو كذب واسقاط مروءة ففيه مذمتان اذا الكذب الذي يروج) الشيء (قد يصدق في ظاهر  
المروءة) والمروءة على ما سبق قوة النفس مبدأ الصدور والافعال الحسنة المستبعدة للمدح شرعا وعقلا وعرفا  
(وان أنى على السلعة بما فيها) من المحاسن (فهو هذيان) أي هذر (وتكلم بما لا يعنيه) ولا ينبغي يقال  
هذي في كلامه اذا خلط وتكلم بما لا يعنى (وهو محاسب) بين يدي الله (على كل كلمة تصدر منه) في الدنيا  
(انه لم تكلم بها) وفيه تكلم بها (قال الله تعالى ما يلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد) قال البيضاوي أي  
ما يري به من فيه الا لديه رقيب ملك رقيب عليه عتيد معد حاضر يكتب عليه من فيه من ثواب أو عقاب (الا  
أن ينبغي على السلعة بما فيها مما لا يعرفه المشتري) أو كذا أن يخفى عليه الآن يذكره (كما يصفه من خفي  
أخلاق العبيد والجواري والدواب) لما فيها (فلا بأس بذكر القدر المأجود منه من غير مبالغة واطناب)  
والأربابا كان ذلك وسيلة للخداع فيمنعكس عليه الأمر (ولكن قصده منه ان يعرفه أخاه المسلم فيرغب فيه)  
بصدق قصده (وتنقض بسبب ذلك حاجته ولا ينبغي أن يخاف عليه البتة) وقد كان السلف يشددون في  
ذلك (فانه ان كان كاذبا فقد جاء باليمين الغموس) سميت بذلك لانها تنعس صاحبها في اليمين لانه حلف كاذبا  
على علم منه (وهي من الكثرة التي تذر) أي تترك (الديار بلاقع) أي خرائب وقد ورد ذلك في حديث  
بلفظ اليمين الفاجرة تدع الديار بلاقع قال الشهاب القليوبي هو حسن (وان كان صادقا فقد جعل الله  
تعالى عريضة لایمانه وفداً أساء فيه) قال الله تعالى ولا تجعلوا الله عرضة لایمانكم (اذ الدنيا) من حيث هي  
أحسن و (أقل من أن يقصد ترويحها) وتنفيها (بذكر الله تعالى من غير ضرورة) طارئة (وفي الخبر  
ويل للتاجر من بلى والله ولا والله وويل للصانع من غدر بعد غد) هكذا هو في القوت وقال العراقي لم أقف  
له على أصل و ذكر صاحب مسند الفردوس من حديث أنس بن مالك بنحوه (وفي الخبر اليمين الكاذبة  
منفقة للساعة) أي تحمل على انفاقها ورواجها في عين المشتري (محمقة للكسب) هكذا في القوت وسائر  
نسخ الكتاب أي مظنة لمحقه واذهايه (قال العراقي متفق عليه من حديث أبي هريرة بلفظ الحلف وهو  
عند البيهقي بلفظ المصنف اه قلت لفظ البخاري الحلف منفقة للبركة وللفظ مسلم اليمين منفقة  
للساعة محتملة للرجح قال الزركشي وهو أوضح وما رواه المصنف فثله أيضا عند أحمد وهي أمرح ومنفقة  
ومحمقة مفعلة من المنفق والمحق هكذا الرواية وأسند الفعل الى اليمين أو الحلف اسنادا جازيا وكلاهما  
عياض بضم أوأهما بصيغة اسم الفاعل وفي معناه ما رواه أحمد ومسلم والنسائي وابن ماجه من حديث  
أبي قتادة مرفوعا ياكم وكثرة الحلف في البيع فانه منفق ثم يحق (وروى أبو هريرة) رضي الله عنه  
(عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال ثلاثة لا ينظر الله اليهم) نظر انعام وافضال (يوم القيامة) الذي من  
اقتضاه فيه لم يفر استهانة بهم وغضب عليهم بما انتهكوا من حرمانه (عتل) بضم العين المهملة والمشنة  
الفوقية مع تشديد اللام هكذا في النسخ وهو الا كقول المنوع الجاني ولعله تصحيف صوابه عيل بالياء  
التحتية كسيد أي فقير وهو المناسب لقوله (مستكبر) لان كبره مع فقد سببه فيه من تحومال وجه يدل على  
كونه مطبوعا عليه مستكبرا فيه فيستحق المقت (ومنان بعطيته) قال الطيبي يؤول على وجهين أحدهما  
من المنة التي هي الاعتداد بالصناعة وهي ان وقعت في صدقة أحببت الثواب أو في معروف أبطلت  
الصناعة وقبل من المن وهو النقص يعنى النقص من الحق والحيانة فيه ومنه قوله تعالى فليهم أحر غير ممنون  
أي غير ممنون (ومنفق) بتشديد الفاء المكسورة على صيغة اسم الفاعل أي مروج (ساعة) أي بيعها  
وهي مائة (بيمينه) الكاذبة هكذا في القوت قال أبو عمرو والشيباني عن أبي هريرة فساقه وقال العراقي  
رواه مسلم من حديثه الا انه لم يذ كر فيها الاعمال مستكبر ولهما ثلاثة لا يكاههم الله ولا ينظر اليهم رجل

في ظاهر المروءة وان أنى  
على الساعة بما فيها فهو  
هذيان وتكلم بكلام  
لا يعنيه وهو محاسب على  
كل كلمة تصدر منه أنه لم تكلم  
بها قال الله تعالى ما يلفظ  
من قول الا لديه رقيب عتيد  
الا أن ينبغي على الساعة بما  
فيها مما لا يعرفه المشتري  
مالم يذكره كما يصفه من خفي  
أخلاق العبيد والجواري  
والدواب فلا بأس بذكر  
القدر المأجود منه من غير  
مبالغة واطناب وإمكن  
قصده منه أن يعرفه أخوه  
المسلم فيرغب فيه وتنقض  
بسببه حاجته ولا ينبغي أن  
يخاف عليه البتة فانه ان  
كان كاذبا فقد جاء باليمين  
الغموس وهي من الكثرة  
التي تذر الديار بلاقع وان  
كان صادقا فقد جعل الله  
تعالى عريضة لایمانه وقد  
أساء فيه اذ الدنيا أحسن  
من أن يقصد ترويحها  
بذكر اسم الله من غير  
ضرورة وفي الخبر وويل  
للتاجر من بلى والله ولا والله  
وويل للصانع من غدر بعد  
غد وفي الخبر اليمين  
الكاذبة منفقة للساعة  
محمقة للبركة وروى أبو  
هريرة رضي الله عنه عن  
النبي صلى الله عليه وسلم  
أنه قال ثلاثة لا ينظر الله

اليهم يوم القيامة عتل مستكبر ومنان بعطيته ومنفق ساعة بيمينه

فأذا كان الشئ على الساعة  
مع الصدق مكر وهام  
حيث انه فضول لا يزيد في  
الرزق فلا يخفى التغليظ في  
أمر البعدين وقد روى عن  
يونس بن عبيد وكان خازنا  
أنه طلب منه خبز للشراء  
فأخرج غلامه سقط الخبز  
ونشره ونظر إليه وقال  
اللهم ارزقنا الجنة فقال  
لغلامه رده الى موضعه ولم  
يبعه وخاف أن يكون ذلك  
تعريضا بالثناء على الساعة  
فثل هؤلاءهم الذين اتجروا  
في الدنيا ولم يضعوا دينهم  
في تجارتهم بل علموا أن ربح  
الآخرة أولى بالطلب من  
ربح الدنيا \* الثاني أن  
يظهر جميع عيوب المبيع  
خفيها وجليلها ولا يكتف منها  
شيئا فذلك واجب فان  
أخفاه كان ظالما غاشا  
والغش حرام وكان تاركا  
للنصح في المعاملة والنصح  
واجب ومهما أظهر أحسن  
وجهي الثوب وأجنى  
الثاني كان غاشا وكذلك اذا  
عرض الثياب في الموضع  
المظلم وكذلك اذا عرض  
أحسن فردى الخلف أو  
الزهل وأمثلة ويدل على  
تحريم الغش ما روى أنه  
مر عليه السلام برجل يبيع  
طعاما فأعجبه فأدخل يده  
فيه فرأى بللا فقال ما هذا  
قال أصابته السماء فقال  
فهلا جعلته فوق

حلف على ساعته لقد أعطى فيها أكثر مما أعطى وهو كاذب وسلم من حديث أبي ذر المنان والمسلم أزاره  
والمنفق ساعته بالخلف الكاذب اه قلت عند أحدوا الشيخين والاربعة من حديث أبي هريرة ورجل يبيع  
رجلا بساعة بعد العصر فخلفه بالله لا تحذها بكذا وكذا فصدقه وهو على غير ذلك ولفظ مسلم والترمذي من  
حديثه ثلاثة لا يكلمهم الله يوم القيامة ولا ينظر اليهم ولا يزكهم ولهم عذاب أليم شيخ زان وملك كذاب  
وعائل مستكبر وهذه هي التي أشار اليها العراقي ولا جدو مسلم والاربعة من حديث أبي ذر المسبل أزاره  
والمنان الذي لا يعطى شيئا إلا منه والمنفق ساعته بالخلف الكاذب وهذه هي التي أشار اليها العراقي وعند  
الطبراني والبيهقي من حديث سلمان ورجل جعل بضاعة لا يشتري إلا بيمينه ولا يبيع إلا بيمينه والطبراني  
أيضا من حديث عصمة بن مالك ورجل اتخذ الأمان بضاعة يخلف في كل حق وباطل وعند أحمد من  
حديث أبي ذر ثلاثة يكلمهم الله وثلاثة يشنؤهم الله فذكر الناجر الخلوفا والفقر المختال والخبيل المنان (فإذا  
كان الشئ على الساعة مع الصدق مكر وهام من حيث انه فضول) وهذان (لا يزيد في الرزق) المقسوم  
(فلا يخفى التغليظ في أمر البعدين) والزجر الشديد فيه (وقدر وى عن) أبي عبد الله (يونس بن عبيد)  
ابن دينار العبدى مولا لهم رأى ابراهيم النخعي وأتس بن مالك وسعيد بن جبيرة قال أحمد وابن معين والنسائي  
ثقة وروى له الجماعة مات سنة تسع وثلاثين ومائة (وكان خازنا) أي يبيع الخبز (انه طلب منه) ثوب (خز)  
للشراء فأخرج غلامه سقط خزنه ونشره ونظر اليه وقال اللهم ارزقنا الجنة فقال لغلامه رده الى موضعه ولم  
يبعه وخاف أن يكون ذلك تعريضا للثناء على الساعة) ولفظ القوت فجاء رجل يطلب ثوب خرقا من  
غلامه أن يخرج رزمة الخبز فلما فتحها قال الغلام أسأل الله تبارك وتعالى الجنة فقال شد الرزمة ولم يمدح  
منها خشية أن يكون قد مدح اه وفي الخلية لا يبيع حديثنا أبو محمد بن حبان حديثنا أحمد بن محمد بن عمرو  
حديثنا رسته قال سمعت زهير يقول كان يونس بن عبيد خازنا فجاء رجل يطلب ثوبا فقال لغلامه انشر  
الرزمة فنشر الغلام الرزمة فضرب يده على الرزمة وقال صلى الله على محمد فقال ارفعه وأبى أن يبيعه  
خشافة أن يكون مدحه وحديثنا أبو محمد بن حبان حديثنا أحمد بن الحسين حديثنا أحمد بن ابراهيم حديثنا أبو  
عبد الرحمن المقرئ قال نشر يونس بن عبيد ثوبا على رجل فبيع رجل من جلسائه ثم قال ارفع احسبه  
ثم قال جلجلى ما وجدت موضع التسبيح الا ههنا (فثل هؤلاء هم الذين اتجروا في الدنيا ولم يضعوا دينهم  
في تجارتهم) بل حافظوا عليه ولم يبالوا بتعطام الدنيا (بل علموا أن ربح الآخرة أولى من طلب ربح الدنيا)  
وأربع (الثاني أن يظهر جميع عيوب السلعة خفيها وجليلها) دقيقتها وجليلها (ولا يكتف منها شيئا) مهما  
أمكن (فذلك) أمر (واجب عليه) شرعا (فان أخفاه) عن المشتري (كان ظالما) في نفسه (غاشا)  
له (والغش حرام) على المسلمين بنص الحديث ومن كثر منه ذلك فهو فاسق والغش بالكسر اسخ من غشه  
غشا اذا لم ينفعه وزن له غير المصلحة ثم أطلق على خلط الجيد بالردى ونظرا الى أصل معنى الغش قال  
(وكان تاركا للنصح في المعاملة والنصح واجب) بنص الحديث (ومهما أظهر) للمشتري (أحسن  
وجهي الثوب) اذا كان برازا (وأخفى الباقي) ولم يره اياه (كان غاشا) له (وكذلك اذا عرض الثياب  
في الموضع المظلم) يقال عرض المتاع للبيع أظهرته لذوى الرغبة ليشتروه وانما قال في الموضع المظلم  
لان عرضها في مثل هذه الموضع لا يبين عيوب الثوب فيشتريه المشتري ثم يخرج به في الموضع النيرة  
فيجده رديا فلا يمكنه بعد ذلك رده عليه وهذا الفعل فاش في التجار ولا حول ولا قوة الا بالله (وكذلك اذا  
عرض أحسن فردى الخلف والزهل وأمثلة) اذا كان خفيا أو ناعلا أو نوحا الفرد الا نوحا يده عيب  
من ذهاب لون أو غيره فان ذلك داخل في جلة الغش (ويدل على تحريم الغش ما روى انه صلى الله عليه  
وسلم مر برجل في السوق (يبيع طعاما فأعجبه) أي ذلك الطعام (فأدخل يده) فيه (فرأى) في داخله  
(بللا) وقد أثبت أصابعه (فقال ما هذا) فقال أصابته السماء (أي المطرة) فقال فهلا جعلته من فوق

الطعام حتى يراه الناس من غشنا فليس (٤٨٦) مناو يدل على وجوب النصح باظهار العيوب ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما بايع حروا

على الاسلام ذهب لينصرف فغذب ثوبه واشترط عليه النصح لكل مسلم فكان جر اذا قام الى السلعة يبيعها بصري وبها ثم خيره وقال ان شئت فخذ وان شئت فترك فقيل له انك اذا فعلت مثل هذا لم ينفلتك يبيع فقال انا بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على النصح لكل مسلم وكان واثله بن الاسقع واقفا فباع رجل ناقه له بثلاثمائة درهم ففعل واثله وقد ذهب الرجل بالناقة فسعى وراءه وجعل يصيح به يا هذا اشتريتها للحم اول للظهور فقال بل للظهور فقال ان بخفه نابقا قد رأيت به وانها لا تتابع السير فعاذ فردها فقصها البائع مائة درهم وقال لوانه رجلك الله افسدت على بيعي فقال نا بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على النصح لكل مسلم وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحل لاحد يبيع بيعا الا ان يبين آفته ولا يحل لمن يعلم ذلك الاتمينه فقد نهوا من النصح ان لا يرضى لانيه الامارضا لنفسه ولم يعتقدوا أن ذلك من الفضائل وزيادة المقامات بل اعتقدوا انه من شروط الاسلام الداخلة تحت بيعتهم وهذا أمر يشق على أكثر الخلق فلذلك

الطعام) ولفظ القوت قال أفلا جعلته فوق الطعام (حتى يراه الناس من غشنا فليس منا) هكذا هو في القوت قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي هريرة أنه قال قلت وعز السيوطي هذه الجملة الى الشيخين في الازهار المتناثرة وذكر انه متواتر وانه رواه اثنا عشر من الصحابة وعزاه في الجامع الصغير للترمذي بلفظ من غش فليس منابدون هذه القصة وأخرج الطبراني في الكبير والصغير وأبو نعيم في الحلية من حديث ابن مسعود بلفظ المصنف وزاد المكر والحداد في النار وقوله ليس منا أي ليس من متابعينا قال الطبراني لم يرد به نفيه عن الاسلام بل نفي خالفه عن أخلاق المسلمين أي ليس هو على سنتنا وطريقتنا في مناصحة الإخوان اه وقال صاحب القوت وفي حديث عبد الله بن أبي ربيعة انه صلى الله عليه وسلم مر على طعام مصير فارتاب منه فادخل يده فاذا طعام بطور فقال ما هذا قال هو والله طعام واحد يا رسول الله قال فهذا جعلت هذا وحده وهذا وحده حتى يأتىك اخوانك فيشترون منك شيأ يعرفونه من غشنا فليس منا اه قلت عبد الله بن أبي ربيعة مخزومي له محبة وهكذا رواه البيهقي من طريقه ورواه ابن ماجه والطبراني وابن عساکر عن ابن الجراء والحاكم عن عمير بن سعيد عن عمه واسمه الحرث بن سويد الخنزي ور واه الدارقطني في الافراد عن أنس ور واه الطبراني أيضا عن أبي موسى والله أعلم (ويدل على وجوب النصح باظهار العيوب ما روى أن النبي صلى الله عليه وسلم لما بايع حروا على الاسلام) وهو جرير بن عبد الله بن جابر السلمي البجلي القسري أبو عمرو وقيل أبو عبد الله التيماني الصحابي رضي الله عنه يوسف هذه الامة وسيد قومه في زمانه نزل الكوفة فابتنى بها دارا في بجميلة وكان اسلامه في رمضان سنة عشر وانتقل من الكوفة الى ٧ وجمامات سنة احدى وخسين روى له الجماعة (ذهب لينصرف فغذب ثوبه) أي حرم اليه (واشترط عليه النصح لكل مسلم فكان حروا) رضي الله عنه بعد ذلك (اذا قام الى السلعة يبيعها نظريعي وبها ثم خيره) المشتري (وقال ان شئت فخذ وان شئت فترك فقيل له انك اذا فعلت ذلك لم ينفلتك البائع قال انا بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على النصح لكل مسلم) هكذا هو في القوت وهو متفق عليه (وكان واثله ابن الاسقع) بن كعب بن عامر بن لبيث الليثي الصحابي رضي الله عنه أسلم قبل تبوك وكان من أهل الصفة وهو آخر الصحابة موتاً بالشام روى له الجماعة (واقفا) بالكس بالكوكة (فباع رجل ناقه) له (بثلاثمائة درهم وغفل واثله) رضي الله عنه (وقد ذهب الرجل بالناقة فسعى وراءه وجعل يصيح به يا هذا اشتريتها للحم اول للظهور) أي للذبح أو للركوب (فقال بل للظهور فقال ان بخفه نابقا قد رأيت به) أي رقة أو تحرق يقال نقب الخف نقبا من حسد تعب اذا رقت ونقب أيضا تخارق فهو ناقب (وانها لا تتابع السير) عليه (فعاذ فردها) قال (فقصه البائع مائة درهم وقال لوانه رجلك الله افسدت على بيعي فقال) واثله رضي الله عنه (انا بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم) هكذا أورده صاحب القوت (وقال) واثله أيضا (سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا يحل لاحد يبيع بيعا الا يبين ما فيه) أي من العيوب (ولا يحل لمن يعلم ذلك الا يبينه) هكذا هو في القوت وفي لفظ يبيع شيأ الا يبين ما فيه ولا يحل لمن علم ذلك والباقي سواء قال العراقي رواه الحاكم وقال صحيح الاسناد والبيهقي اه وهكذا هو في الجامع الكبير للسيوطي (فقد فهموا من النصح) أي من معناه (أن لا يرضى لانيه الامارضا لنفسه) في كل شيء (ولم يعتقدوا ذلك من الفضائل) الزائدة (وزيادة المقامات) التي يحصل بها الترتي الى الدرجات (بل اعتقدوا انه) أي النصح بالمعنى المذكور (من شروط الاسلام) وواجبات الدين (الداخلة تحت بيعتهم وهذا أمر يشق) ويتعذر (على أكثر الخلق) وقد جعله من واجبات الدين في قوله اعلم الناصحة ثلاثا ثم سوى بين طبعات الناس فيه فقال لله ولا كتابه ولرسوله ولا عمته المسلمين وعامتهم (فلذلك) أي لتعذره على أكثر الناس (يختارون التخلي والانزواء للعبادة) والاستغفار بالله (و) يختارون (الاعتزال عن الناس) لئلا يشوش عليه الحال (لان القيام بحقوق الله تعالى مع مخالطة) مع الناس (والمعاملة) معهم (بجاهدة) شديدة (لا يقوم بها يختارون التخلي للعبادة والاعتزال عن الناس لان القيام بحقوق الله مع مخالطة والمعاملة بجاهدة لا يقوم بها

يختارون التخلي للعبادة والاعتزال عن الناس لان القيام بحقوق الله مع مخالطة والمعاملة بجاهدة لا يقوم بها ٧ هنا بياض بالاصل الا



الاصديقون وان يتيسر ذلك على العبد الابان يعتقد امرين أحدهما أن تلبسه العيوب وتروى به السلع لا يزيد في رزقه بسله رزقه ويذهب ببركته وما يجتمع من مفرقات التلبسات كما الله دفعة واحدة فقد حكى ان واحدا (١٨٧) كان له بقرة يحملها ويحلبها بلبها

الماء ويبيعه فجاء سيل فغرق البقرة فقال بعض أولاده ان تلك المياه المنفردة التي صيبتها في اللبن اجتمعت دفعة واحدة وأخذت البقرة كيف وقد قال صلى الله عليه وسلم البيعان اذا صدقا ونحما بورك لهما في بيعهما واذا كتما وكذا نزع بركة بيعهما وفي الحديث يد الله على الشرير يكن مالم يتخاونا فاذا اتخاونا رفع يده عنهما فاذا لا يزيد مال من خيانة كمالا ينقص من صدقة ومن لا يعرف الزيادة والنقصان الا بالميزان لم يصدق بهذا الحديث ومن عرف أن الدرهم الواحد قد يبارك فيه حتى يكون سببا للسعادة الانسان في الدنيا والدين والآلاف المؤلفة قد ينزع الله البركة منها حتى تكون سببا لهلاك ماله كما يحث يتقى الافلاس منها وراه أصله في بعض أحواله فيعرف معنى قولنا ان الخيانة لا تزيد في المال والصدقة لا تنقص منه والمعنى الثاني الذي لابد من اعتقاده ليه له النصح ويتيسر عليه أن يعلم ان ربح الآخرة وغناها خير من ربح الدنيا وان فوائده أموال الدنيا تنقضي بانقضاء العمر وتبقى

الا الصديقون فهم الذين يعطون كل ذي حق حقه (وان يتيسر ذلك) المقام (على العبد الابان يعتقد امرين) أي يوطن نفسه عليهما (أحدهما ان تلبسه العيوب) وتخليطها وانحطاطها (وتروى به السلع) في عين المشتري (لا يزيد في رزقه) الذي قدر له (بل يجمعه ويذهب ببركته وما يجتمع من مفرقات التلبسات) في أمانة متعددة على سلع مختلفة (بها كماله الله دفعة واحدة) وقد وقع ذلك كثيرا (فقد حكى ان رجلا كان له بقرة) تطاق على الذكر والانثى والمراد هنا الانثى بدليل قوله (يحلبها) في الماعون (و) كان (يحلبها بلبها الماء) بان كان يجعل الماء في الماعون ثم يحلب عليه اللبن (ويبيع فجاء سيل) فغرق البقرة فقال بعض أولاده ان تلك المياه المنفردة التي صيبتها في اللبن (فيما مضى اجتمعت دفعة واحدة وأخذت البقرة) وهذا فيه مبالغة وفي أثناءها جرح شديد لمن يستعمل التلبس في بيعاته (وقد قال صلى الله عليه وسلم البيعان) تشية يبيع فيعمل من باع بمعنى اشترى كلين من لان واتفق أهل اللغة على ان باع واشترى من اللفاظ المشتركة وتسمى حروف الاضداد (اذا صدقا) أي صدق كل منهما فيما يتعلق به من غن ومغن وصفة مبيع وغـ بذلك (ونحما) فيما يحتاج الى بيانه من نحو عيب وانحطاط ونحو غيره (بورك لهما) أي أعطاهما الله الزيادة والتمن (في بيعتهما) أي في صفقة بيعتهما (واذا كذبا) في نحو صفات الثمن أو الثمن (وكتما) شيا مما يجب الاخبار به شرعا (نزع بركة بيعتهما) قيل هذا يختص بمن وقع منه التدليس وقيل عام فيعود شؤم أحدهما على الآخر قال العراقي متفق عليه من حديث حكيم بن حزام اه قلت وكذا رواه أحمد وأبو داود والترمذي والنسائي كلهم في البيوع ولفظهم البيعان بالخيار مالم يتفرقا فان صدقا وبين ابورك لهما في بيعتهما وان كتما وكذا بحت بركة بيعتهما (وفي الحديث يد الله) أي حفظه ووقايته وكلايته (على الشرير يكن) يعني ان كلامهما في كنف الله ووقايته فوقهم (مالم يتخاونا) أي مالم يخن أحدهما الآخر بغش أو نقص غش ونحوه (فاذا اتخاونا رفع يده) أي كلالته ووقايته (عنهما) هكذا هو في القوت قال العراقي رواه أبو داود والحاكم من حديث أبي هريرة وقال صحيح الاسناد (فاذا لا يزيد مال) في بر أو بحر (من خيانة) وغش (كما لا ينقص من) زكاة أو (صدقة ومن يعرف الزيادة والنقصان بالميزان) أو المكيل (لا يصدق بهذا الحديث) أي لا يخطر بباله تصديق معناه بل يفهمه على سبيل التجوز (ومن عرف ان الدرهم الواحد قد يبارك فيه) فينفو ويزيد (حتى يكون سببا للسعادة الانسان في الدنيا والآخرة) بالعمارة في الدنيا والنجاة في الآخرة (والآلاف المؤلفة) أي الكثيرة (قد ينزع الله البركة منها حتى يكون) وبالأوخيا و (سببا لهلاك ملاكها) وافساد حاله (بحيث يتنى الافلاس منها) وحقيقة الافلاس الانتقال من حالة اليسر الى حالة العسر (و يراه أصله في بعض أحواله) لاله ولا عليه (فيعرف معنى قولنا) المتقدم (ان الخيانة لا تزيد في المال والصدقة لا تنقص منه) وقد وردت في مثل ذلك أخبار صحيحة تدل لما قاله المصنف (والمعنى الثالث الذي لابد من اعتقاده) أي عقد القلب عليه (ليتم له النصح) على حقيقته (ويتيسر عليه) أي يسهل (أن يعلم) ويتحقق (ان ربح الآخرة وغناها خير من ربح الدنيا وغناها وان فوائده أموال الدنيا) أي النتائج الحاصلة بسببها (تنقضي بانقضاء العمر) وتضعف مطالبها وأزوارها (وأثقالها) فكيف يستحيز العاقل المتبصر (أن يستبدل الذي هو أدنى) أي أخس (بالذي هو خير) كما قال الله تعالى في كتابه العزيز في معرض التقرير على مثل هؤلاء المستبدلين الذي هو أدنى والذي هو خير (والخير كله سلامة الدين) عن العلل والآفات (وقد قال صلى الله عليه وسلم لا تزال) كلمة (لا اله الا الله تدفع عن الخلق سخط الله) أي غضبه ومقته (مالم يؤثروا) أي يتخاونا (صفحة دنياهم على آخرتهم)

مظالمها وأزوارها فكيف يستحيز العاقل ان يستبدل الذي هو أدنى والذي هو خير والخير كله في سلامة الدين قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تزال لاله الا الله تدفع عن الخلق سخط الله مالم يؤثروا و صفحة دنياهم على آخرتهم



وفي لفظ آخر ما لم يبالوا ما نقص

من دنياهم بسلامة دينهم  
فاذا فعلوا ذلك وقالوا لا اله الا الله قال تعالى كذبتم  
لستم بمصادقين وفي حديث آخر من قال لا اله الا الله فدخل الجنة قيل وما خلاصه قال أن يحزره عما حرم الله وقال أيضا ما آمن بالقرآن من استحل محارمه ومن علم أن هذه الامور قادمة في ايمانه وأن ايمانه رأس ماله في تجارته في الآخرة لم يضيع رأس ماله المعداد له ولا آخره بسبب ربح ينتفع به أيام معدودة وعن بعض التابعين أنه قال لو دخلت الجامع وهو غاص باهله وقيل لي من خير هؤلاء لقلت من أنصحتهم لهم فاذا قالوا هذا قلت هو خيرهم ولو قيل لي من شرهم لقلت من أغشهم لهم فاذا قيل هذا قلت هو شرهم والغش حرام في البيوع والصنائع جميعا ولا ينبغي أن يتهاون الصانع بعمله على وجه لوعامله به غير ما ارتضاه لنفسه بل ينبغي أن يحسن الصنعة ويحكمها ثم يبين عيوبها إن كان فيها عيب فبذلك يتخلص وسأل رجل حذا من سالم فقال كيف لي أن أسلم في بيع النعال فقال اجعل الوجهين سواء ولا تفضل

هكذا هو في القوت (وفي لفظ آخر) من هذا الحديث (ما لم يبالوا ما نقص من دنياهم بسلامة دينهم فاذا فعلوا ذلك وقالوا لا اله الا الله قال تعالى كذبتم لستم بمصادقين) ولفظ القوت لستم بمصادقين زاد وفي لفظ آخر دت عليهم قال العراقي رواه أبو يعلى والبيهقي في الشعب من حديث أنس بسند ضعيف وفي رواية للترمذي الحكيم في النوادر حتى اذا نزلوا بالمنزل الذي لا يبالون ما نقص من دنياهم اذا سلمت لهم دنياهم الحديث والطبراني في الاوسط نحوه من حديث عائشة وهو ضعيف أيضا اه قلت وروى ابن النجار من حديث زيد بن أرقم بلفظ لا نزال لا اله الا الله تحجب غضب الرب عن الناس ما لم يبالوا ما ذهب من دينهم اذا سلمت لهم دنياهم فاذا قالوا قبل كذبتم لستم من أهلها (وفي لفظ آخر من قال لا اله الا الله فدخل الجنة) هكذا في النسخ كلها ولعل في العبارة سقطا فان صاحب القوت بعد ما أورد الحديث الذي تقدم ذكره رواه ابن النجار ثم قال وفي لفظ آخر دت عليهم ثم قال وروينا في جزء آخر كأنه مفسر لحديث مجمل من قال لا اله الا الله فدخل الجنة الحديث وذلك لانه حديث مستعمل ولا يقال قولهم وفي لفظ آخر اذا كانت رواية أخرى في ذلك الحديث بعينه ويكون المخرج واحدا وهما اليسا كذلك فنامل (قيل وما خلاصها قال ان تحزره أي تمنعه عما حرم الله) أي من محارمه ولفظ القوت أن يحزر ما حرم الله عليه قال العراقي رواه الطبراني في معجمه الكبير والوسط من حديث زيد بن أرقم باسناد حسن اه قلت والجله الاولى من الحديث رواه البزار والطبراني في الاوسط من حديث أبي سعيد والبغوي والطبراني أيضا في الكبير من حديث أبي سعيد الخدري هكذا اقتصر واعلى هذه الجملة وروى الحكيم والطبراني في الكبير وأبو نعيم في الحلية من حديث زيد بن أرقم الحديث بتمامه بلفظ ان تحزره عن محارم الله ورواه الخطيب في تاريخه من حديث أنس بلفظ قالوا يا رسول الله وما خلاصها قال ان تحزر كم عن كل ما حرم الله عليكم (وقال صلى الله عليه وسلم أيضا ما آمن بالقرآن من استحل محارمه) هكذا أوردته صاحب القوت ولم يذكره العراقي وهو موجود في سائر النسخ قال الطبراني من استحل ما حرم الله فقد كفر مطلقا نقص القرآن لعظمته وجلاله اه والحديث رواه الترمذي والطبراني في الكبير والبيهقي في السنن والبغوي من حديث صهيب وقال الترمذي اسناده قوى وكذلك ضعفه البغوي ورواه عبد بن حميد من حديث أبي سعيد ووجدت بخط من نقل عن الحافظ ابن حجر في هامش المغني بعد ان استدركه على شيخه العراقي ما نصه ليس بحسن ففي اسناده الهيثم بن جاز ضعيف عن أبي داود وهو متهم عن زيد اه (ومن علم ان هذه الامور قادمة في ايمانه) مضرة له (وأن ايمانه) هو (رأس ماله في تجارة الآخرة) ان سلم له (لم يضيع رأس ماله المعداد) أي المهيأ (لعمل) نفيس (لا آخره بسبب ربح) بخس (ينتفع به أيام معدودة) أي قليلة (و) روى (عن بعض التابعين) أنه (قال لو دخلت) هذا الجامع (وهو غاص) أي من حرم (بأهله وقيل لي من خير هؤلاء) الحاضرين (لقلت من) (أنصحتهم لهم) أي أكثرهم نصيحة للمسلمين (فاذا قالوا هذا قلت هو خيرهم ولو قالوا من شرهم لقلت من) (أغشهم لهم) أي أكثرهم غشا لهم (فاذا قالوا هذا قلت هو شرهم) هكذا أوردته صاحب القوت (والغش حرام) أي محرم على المسلمين من كثر ذلك منه فهو فاسق وذلك (في البيوع والصنائع) فكما يجب استعمال النصح في البيع والشرع كذلك في الصنعة ويستوى علمهم في المبيع والمشيئ وفي المصنوع ويفطن كل واحد منهم ما صاحبه لعيب ان كان في الصنعة أو السلعة ان لم يفطن المشترى المستعمل لئلا يكافأ العلمان ويثني كل واحد على صاحبه باحسان (وسأل رجل حذاء) أي نعال وهو الذي صنعته عمل النعال وقد حذوت النعل بالنعل قدرتها وقطعتهما على مثلها وقد رواها (ابن سالم) والمراد به أبو الحسن علي بن سالم البصري شيخ صاحب القوت (فقال كيف لي أن أسلم في بيع النعال فقال له جعل) ولفظ القوت وحدثنى بعض اخواني وكان رجلا حذاه سأل أبا الحسن بن سالم فقال كيف لي أن أسلم في بيع النعال فقال استجد الاسفل ويكونا شيئا واحدا واجعل (الوجهين سواء) أي متساويين (ولا تفضل

اليمين على الاخرى ومن  
هذا الفن ما سئل عنه أحد  
ابن حنبل رحمه الله من الرفو  
بحيث لا يمين قال لا يجوز  
لأن يبيعه أن يخطبه وانما  
يجل للرفاء اذا علم انه يظهره  
أو أنه لا يريد له البيع فان  
قلت فلا تتم المعاملة مهما  
وجب على الانسان أن  
يذكر عيوب المبيع فأقول  
ليس كذلك اذ شرط التاجر  
أن لا يشتري للبيع الا  
الجيد الذي يرضيه لنفسه  
لو أمسكه ثم يقنع في بيعه  
يرجح يسير فيبارك الله له  
فيه ولا يحتاج الى تلبيس  
وانما عذر هذا لانهم  
لا يقنعون بالرجح اليسير  
وايس يسلم الكثير الا  
بتلبيس فن تعود هذا لم  
يشتري المبيع فان وقع في يده  
معيب نادرا فليذكره  
وليقتنع بقيمتة \* باع ابن  
سير من شاة فقال للمشتري  
أرأيتك من عيب فيها  
انها تقلب العلف برجلها  
وباع الحسن بن صالح جارية  
فقال للمشتري انها تختم  
مرة عندنا دما فهكذا  
كانت سيرة أهل الدين فن  
لا يقدر عليه فليترك المعاملة  
أولوطن نفسه على عذاب  
الآخرة (الثالث) أن  
لا يكتفي بالمقدار شيئا وذلك  
بتعديل الميزان والاحتياط  
فيه وفي السكيل فينبغي أن  
يكيل كما يكال قال الله  
تعالى ويل للمطففين

اليمين على الاخرى) هو كالتفسير للجملة الاولى ولذلك سقطت الواو من سياق القوت (وجود الحشو) أي  
اجعل ما تحشو به باطن النعل جيدا (وليكن) الحشو (شيئا واحدا تماما) هكذا في النسخ وفي نسخة القوت  
ثابتا (وقارب بين الحرز) أي ليكن حرزك مقاربا من بعضه (ولا تطبق احدي النعلين على الاخرى) وقد  
ظهر مما سبق ان ما وقع في نسخ الكتاب لفظه رجل زائدة تفسد المعنى فان القائل له بهذا الكلام هو أبو  
الحسن بن سالم نفسه لا رجل آخر فتأمل (ومن هذا الفن) أي الضرب (ما سئل عنه) أبو عبد الله (أحد  
ابن) محمد (بن حنبل) رحمه الله تعالى (في الرفو) في الثوب (بحيث لا يمين) أي لا يظهر الا بعد التأمل يقال  
رفوت الثوب أو رفود رفوا فأورفته أرفيته أرفيه رفا اذا أضلخته الثانية لغة بني كلب ورقاته بالهـ من لغة فيهما  
(فقال لا يجوز أن يبيعه ان يخفيه) بل يظهره ان يشتره حتى يكون على بصيرة (وانما يجمل للرفاء اذا علم انه  
يظهره أو أنه لا يريد له البيع) وهذا القول نقله صاحب القوت في جملة مسائل سئل عنها الامام أحمد وأجاب  
(فان قلت لا تتم المعاملة مهما وجب على الانسان ان يذكر عيوب المبيع) فان المشتري حينئذ لا يرغب في  
ذلك المبيع (فأقول ليس كذلك) الامر (اذ شرط التاجر أن لا يشتري للبيع) أي لنية البيع (الا الجيد  
الذي يرضيه لنفسه لو أمسكه) عنده ولا يبيعه (ثم) اذا باعه (يقنع في بيعه يرجح يسير) أي قليل (فيبارك  
الله عز وجل له) في ذلك الرجح (ولا يحتاج الى تلبيس) أي تخليط (وانما عذر هذا) في الغالب (بانهم  
لا يكتفون) في المبيع (بالرجح اليسير وليس يسلم الكثير الا بتلبيسه فن تعود هذا لم يشتري المبيع) أبدا  
(فان وقع في يده معيب نادرا) أي مرة من الدهر (فليذكره) للمشتري (وليقتنع بقيمتة) اليسيرة ففيها  
البركة وفي القوت ينبغي للبائع والصانع أن يظهر من المبيع والمصنوع أردأ ما فيه وأرذله وليتشر شر  
الطرفين ليقتف المبتدري والصانع على حقيقته ويكونان على بصيرة من باطنه (باع ابن سيرين) هو محمد  
تقدمت ترجمته (شاة) له (فقال للمشتري أرأيتك من عيب فيها) وهو (انها تقلب العلف برجلها)  
هكذا هو في القوت وأورده صاحب القوت في ترجمة يونس بن عبيد بسنده الى الاصمعي قال حدثنا سكن  
صاحب النخ قال جاز يونس بن عبيد بشاة فقال بعها وأرأيتك من عيب فيها (انها تقلب العلف وتزع الوتد ولا تبرا بعد  
ما تبسيع ولكن) أبو يونس قبل أن يقع البيع (وباع الحسن بن صالح) بن مسلم بن حي الهمداني الثوري أبو  
عبد الله الكوفي العابد ثقة في الحديث والورع ولد سنة مائة ومات سنة تسع وستين ومائتين ذكره البخاري  
في كتاب الشهادات من الجامع وروى له الباقر (جارية) له (فقال للمشتري انها تختم مرة عندنا  
دما) أي أخرجت دما في نخامتها عند ما تختمت هكذا هو في القوت وأورده أبو نعيم في الحليسة (فهكذا  
كانت سيرة أهل الدين) وأهل الورع من المتقين (فن لا يقدر على هذا فليترك المعاملة) مع الخلق  
(أولوطن نفسه على عذاب الآخرة) ان عامهم بالغش ولفظ القوت بعد حكاية ابن سيرين والحسن بن  
صالح مانعه ودقائق الاعلام والبيان في ذلك مما لا يعلمه المشتري والمستعمل هو من النصع والصدق  
وذلك يكون عن الورع والتقوى في البياعات والاجارات ويكون السكيب عن ذلك أحلى وأطيب فليجتنب  
المسلم محرم ذلك كله ومكرهه فهذه سيرة السلف وطريقة صالح الخلف (الثالث) أن لا يكتفي بالمقدار وذلك  
بتعديل الميزان والاحتياط فيه وفي السكيل اعلم ان الميزان مفعول من العيار كسحاب وعيار الشيء ما جعل  
نظاما له ويقال عايرت الميزان والميكال معايرة وعيارا امتحنته اعرفه صحته وقال ابن السكيت عايرت بين  
الميكالين امتحنته بالمعرفة تساويهما (فينبغي أن يكيل) لغيره (كما يكال) لنفسه سواء بسواء (قال  
الله تعالى) في كتابه العزيز (ويل) اسم واد في جهنم أعادنا الله منها (للمطففين) قال البيضاوي التطفيف  
الجحش في السكيل والوزن لان ما يخس طفيف أو حقير (الذين اذا اكلوا على الناس) أي من الناس  
حقوقهم (يستوفون) أي يأخذونها وافية وانما أبدل من يعلى للدلالة على ان اكلنا لهم لاهم على  
الناس اكتيال بتحمل (واذا كالوهم) أي للناس (أو وزوهم) أي لهم (بخسرون) خذف الجار

ولا يخلص من هذا الابان  
 يرجع اذا أعطى وينقص  
 اذا أخذ العدل الحقيقي  
 قلما يتصور فليس يظهر  
 بظهور الزيادة والنقصان  
 فان من استقصى حقه بكاله  
 يوشك أن يتعداه وكان  
 بعضهم يقول لا أشتري  
 الويل من الله بحبة فكان  
 اذا أخذ نقص نصف حبة  
 واذا أعطى زاد حبة وكان  
 يقول ويل لمن باع بحبة جنة  
 عرضها السموات والارض  
 وما أخسر من باع طوبى  
 بويل وانما بالغوا في الاحتراز  
 من هذا شبه لانهم مظالم  
 لا يمكن التوبة منها إذ  
 لا يعرف أصحاب الحبات حتى  
 يجمعهم ويؤدى حقوقهم  
 ولذلك لما اشترى رسول الله  
 صلى الله عليه وسلم شيئا قال  
 للوزان لما كان وزن ثمنه وزن  
 وأرجح ونفاز فضيل الى ابنه  
 وهو يغسل دينار يريد أن  
 يصرفه ويزيل تكحيله  
 وينقيه حتى لا يزيد وزنه  
 بسبب ذلك فقال يا بني فعلك  
 هذا أفضل من حجتين  
 وعشرين عمرة وقال بعض  
 السافح عجب للناجر والبائع  
 كيف ينجز وزن ويحلف  
 بالنهار وينام بالليل وقال  
 سليمان عليه السلام لابنه  
 يا بني كما تدخل الحبة بين  
 الخجرين كذلك تدخل  
 الخطيئة بين المتباعدين وصلى  
 بعض الصالحين على نخث

وأوصل الفعل كقوله \* ولقد جنبتك أكوأ وعسافلا \* بمعنى جنبت لك أو كولو ما يكيلهم بمحض المضاف  
 وأقيم المضاف اليه مقامه ولا يحسن جعل المنفصل تأكيده المتصل فإنه يخرج الكلام عن مقابلة ما قبله إذ  
 المقصود بيان اختلاف حالهم في الأخذ والدفع لا في المباشرة وعدمها ويستدعي اثبات الالف بعد الواو كما هو  
 خط المصحف في نظائره (ولا يخلص من هذا الا اذا أرجح) أى زاد (اذا أعطى) ولو حبة (وينقص  
 اذا أخذ) ولو حبة (اذا العدل الحقيقي) الذى هو جار مجرى البيمار من الدائرة (قلما يتصور) بين  
 العاملين (فليس تظهره بظهور الزيادة والنقصان) والاستظهار الاحتياط (فان من استقصى حقه بكاله  
 يوشك أن يتعداه) أى يتجاوز (وكان بعضهم يقول لا أشتري لويل من الله عز وجل بحبة فكان اذا أخذ  
 لنفسه) (نقص حبة واذا أعطى زاد غيره حبة) بمعنى لقوله تعالى ويل للمطففين الذين رضوا بالتطفيف  
 الحبة والحبتان هكذا هو في القوت (وكان يقول ويل لمن يبيع بحبة حنة عرضها السموات والارض)  
 لجهاهم بأمر الله تعالى وتله قينهم بالآخرة (وما أخسر من باع طوبى) شجرة في الجنة (بويل) واد  
 في جهنم ونفخ القوت اشتروا الويل الطويل بطوبى (وانما بالغوا في الاحتراز من هذا وشبهه لانهم مظالم  
 لا يمكن التوبة منها الاذ لا يعرف أصحاب الحبات حتى يجمعهم عاودى حقوقهم) ولذا القوت ويقال ان هذه  
 مظالم لا ترد أبدا ولا تصح التوبة منها لتعذر معرفة أصحابها (ولذلك لما اشترى رسول الله صلى الله عليه  
 وسلم) شيئا كذا في القوت ويقال انه سراويل (قال للوزان لما كان وزن ثمنه وزن وأرجح) بفتح الهمزة  
 وكسر الجيم أى اعطاه راجحا والرجحان الثقل واليل اعترف في الزيادة وهذا قاله وقد اشترى سراويل وثمن رجل  
 وزن بالاجر أى في السوق والامر محتمل للاباحة وفي الاوسط للطبراني والمسند لابى يعلى ان الثمن كان أربعة  
 دراهم وفيه حبة مجهول المشاع لان الرجحان حبة وهو غدير معلوم القدر قال العراقي رواه أصحاب  
 السنن والحاكم من حديث سويد بن قيس قال الترمذى حسن صحيح وقال الحاكم صحيح على شرط  
 مسلم اه قلت وكذلك رواه الطبرانى وأحمد والبخارى في تاريخه والدارقطنى والطبرانى في الكبير وابن  
 حبان والعمري عن سويد بن قيس العبدى بن مزاحم صحابى مشهور زل الكوفة قال جابى أنا ومخرمة  
 العبدى بزمان هجر فأتينا مكة فأتانا النبي صلى الله عليه وسلم ونحن بنى فاشترى منا سراويل وفي رواية  
 فساو منا سراويل فبعنا منه فوزن ثمنه وثمن وزان وزن بالاجر فقال ياوزان وزن وأرجح ورواه الطبرانى في  
 الكبير أيضا من حديث مخرمة العبدى وقال لما فظ في الاصابة سويد بن قيس العبدى صحابى روى عنه  
 سماعة بن حرب ان النبي صلى الله عليه وسلم اشترى من رجل سراويل أخرجه أصحاب السنن واختلف  
 فيه على سماعة ففقه اضطراب قال وفي سنده المسيب بن واضح اه وأورده ابن الجوزى في الموضوعات  
 فلم يصب وقد رده عليه السيوطى وغيره (ونظر فضيل) بن عياض رحمة الله عليه تقدمت ترجمته (الى  
 ابنه) على وكان شديد الورع والاحتياط روى عن ابن أبي رواد وجعاعة وعنه أبو وجعاعة ومات قبل  
 أبيه روى له النسائى (يغسل دينار يريد يصرفه ويزيل تكحيله وينقيه حتى لا يزيد وزنه بسبب ذلك)  
 ولفظ القوت وهو يغسل كحلا من دينار أراد أن يصرفه فجعل ينقيه ويغسله من تكحيله (فقال يا بني  
 فعلك هذا أفضل من حجتين وعشرين عمرة) نقله صاحب القوت وأورده أبو نعيم في الحلية (وقال بعض  
 السافح عجب للناجر والبائع كيف ينجز) أى كيف يخلص من الوبال (وزن) أى فلا يعدل في وزنه  
 (ويحلف بالنهار) على ساعته (وينام بالليل) نقله صاحب القوت (وقال سليمان) بن داود (عليه  
 وعلى أبيه) (السلام لابنه) رحيم (يا بني) كما تدخل الحبة بين الخجرين كذلك تدخل الخطيئة بين المتباعدين  
 أورده صاحب القوت (وحديثان بعض السافح صلى على نخث) قد كان يجمع بين النساء والرجال اه وفي  
 المصباح خنث خنثافه وخنث من باب تعب اذا كان فيه لين وتكسر وزاد بعضهم ولا يشترى النساء  
 ويعدى بالتضعيف فيقال خنثه غيره اذا جعله كذلك واسم الفاعل خنث بالكسر واسم المفعول بانفتح

فقبل له انه كان فاسقا فسكت فأعيد عليه فقال كأنك قلت لي كان صاحب ميزانين يعطى (٤٩١) بأحدهما أو يأخذ بالآخر أشار به

الى أن فسقه مظلمة بينه وبين الله تعالى وهما من مظالم العباد والمساخمة والعفوية أبعد والتشديد في أمر الميزان عظيم والخلاص منه يحصل بحجة ونصف حجة وفي قراءة عميد الله بن مسعود رضى الله عنه لا تطغوا في الميزان وأقيموا الوزن باللسان ولا تخسروا الميزان أى لسان الميزان فان النقصان والرجحان يظهر بجملة وبالجملة كل من ينتصف لنفسه من غيره ولو فى كلمة ولا ينتصف بثل ما ينتصف فهو داخل تحت قوله تعالى ويل للمطفئين الذين اذا اكملوا على الناس يستوفون (فان تخريم ذلك فى المكمل ليس لكونه مكمل بل لكونه أمرا موصوفا) بذاته (ترك العدل والنصفية) فيه وهو بالتحريك اسم من الانصاف (فهو جار) حكمه (فى جميع الاعمال) القلبية واللسانية (فصاحب الميزان فى خطر الويل) ان لم يعدل فيه (وكل مكاف) توجه اليه الخطأ (فهو صاحب موازين فى أفعاله) وهى أعمال الجوارح (وأقواله) وهى أعمال القلب (وهى أفعاله) وهو الوفاء بكل العهود وبرعاية خط الوسط فى كل أمر ديني ودنيوي (ولولا تعذر هذا واستحالة ما ورد قوله تعالى) فى كتابه العزيز (وان منكم الاواردها كان على ربك حتما مقضيا) قال البيضاوى أى مائة كم الاواصلها حاضرونهم يأمر بها المؤمن وهى خامدة وتنهار بغيرهم كانت وودهم واجبا أو جبهه الله على نفسه وقضى بان وعد به وعدا لا يمكن تخلفه وقيل أقسم عليه (فلا ينفك عبد ليس معصوما) أى محفوظا (عن الميسل من الاستقامة) أى لزوم الصراط المستقيم (الأن درجات الميل تنفاوت تفاوتا عظيما فلذلك تنفاوت مدة مقامهم فى النار) وهذا يؤيد قول من قال ان الورود هنا بمعنى الدخول (أو ان الخلاص) منها (حتى لا يبقى بعضهم) فيها (الابقدر تحلة القسم) فى المصباح حلت اليقين اذا فعلت ما يخرج عن الحنث فانتحلت هى وحلتها بالتمتعيل والاسم التحلة بفتح التاء وفعاله تحلة القسم أى بقدر ما ينحل اليقين ولم أبالغ فيه ثم كثر هذا حتى قيل لكل شئ لم يبالغ فيه تحليل وقيل تحلة القسم هو جعلها حلالا ما باستثناء أو كفارة وقال البيضاوى وفى قوله تعالى ثم نجى الذين اتقوا ونذر الظالمين فيها جثيا هو دليل على ان المراد بالورود الجنوح واليهوان المؤمنين بفارقون الفجرة بعد نجائهم وتبقى الفجرة فيها منهم ربههم على جثياتهم اه (ويبقى بعضهم) فيها (الفاؤلوف سنين) كما رُشد اليه قوله تعالى ونذر الظالمين فيها جثيا (فنسأل الله) عز وجل (أن يقر بنا من الاستقامة والعدل) أى يأخذ بناصيتنا اليها ولولا تعذر هذا المقام لما قال صلى الله عليه وسلم شيتنى هوود وأخوانها أى لى هوود من قوله تعالى فاستقم كما أمرت (فان الاشتداد الى متن الصراط المستقيم) رعاية حفظ الوسط (من غير ميل) الى الافراط أو التفريط (غدير مطموع فيه فانه) صعب

تفاوتنا عظيما فلذلك تنفاوت مدة مقامهم فى النار الى أو ان الخلاص حتى لا يبقى بعضهم الا بقدر تحلة القسم ويبقى بعضهم ألفاؤلوف سنين فنسأل الله تعالى ان يقر بنا من الاستقامة والعدل فان الاشتداد على متن الصراط المستقيم من غير ميل عنه غدير مطموع فيه فانه

أدق من الشعرة وأحد

من السيف ولولا له كان

المستقيم عليه لا يتدر على

جواز الصراط المسبود

على متن النار الذي من صفته

أنه أدق من الشعرة وأحد

من السيف وبقدرة الاستقامة

على هذا الصراط المستقيم

يخف العبد يوم القيامة على

الصراط وكل من خا ط ترابا

أو غيره ثم كاله فهو من

المطففين في الكيل وكل

قصاب وزن مع اللحم عظما

لم تخر العادة بمثله فهو من

المطففين في الوزن وقس على

هذا سائر التقديرات حتى

في الذرع الذي يتعاطاه البزار

فانه اذا اشترى أرسل الثوب

في وقت الذرع ولم يمتد مداه

واذا باع مداه في الذرع

ليظهر تفاوتا في القدر فكل

ذلك من التطفيف المعرض

صاحبه للويل (الرابع)

ان يصدق في سعر الوقت

ولا يخفى منه شيأ فقد نهي

رسول الله صلى الله عليه

وسلم عن تلقى الركن

ونهي عن النجس أما تلقى

الركن فهو أن يستقبل

الرفقة ويتلقى المتاع ويكذب

في سعر البلد فقد قال صلى

الله عليه وسلم لا تتلقوا

الركن ومن تلقاها

فصاحب السلعة بالخيار

بعد أن يقدم السوق وهذا

الشراء منعقد ولكنه ان

ظهر كذبه ثبت البائع الخيار

وان كان صادقا ففي الخيار

خلاف لتعارض عموم

الحسب مع زوال التلبيس

ونهي أيضا أن يبيع حاضر لباد

المرتقى اذ هو (أدق من الشعرة وأحد من السيف ولولا ذلك لكان المستقيم عليه لا يقدر على جواز الصراط

الممدود على متن النار الذي من صفته أنه أدق من الشعرة وأحد من السيف) كما ورد ذلك في الاخبار

الصحيحة تقدم بيانها في آخر شرح كتاب قواعد العقائد (وبقدر الاستقامة على هذا الصراط في

الدنيا) وهو المستقيم الذي لا عوج فيه ومنهم من حله على وحدة الوجود (يخف العبد يوم القيامة على

الصراط) الممدود على متن جهنم (وكل من خلط بالطعام ترابا أو غيره) كالزوان والتبن (ثم كاله)

للناس) فهو من المطففين في الكيل ولو كان كيله سواء اللهم إلا أن يكون ذلك المخلوط من أصل الأرض

الذي رفع منه الطعام فانه في مثل هذا يسامح (وكل قصاب وزن مع اللحم عظما لم تخر العادة بمثله فهو

من المطففين في الوزن) اللهم إلا أن يكون مما لا يستغنى عنه (وقس عليه سائر التقديرات حتى في الذرع

الذي يتعاطاه البزار) يجري فيه العدل والنجس (فانه اذا اشترى أرسل الثوب في وقت الذرع ولم

يمده مدا) ليتسع له (واذا باع مداه في الذرع ليظهر تفاوت في القدر) فغاية ما يزيد أو ينقص قدر أصبعين

أو زيادة (وكل ذلك من التطفيف المعرض صاحبه للويل) الطويل (الرابع أن يصدق في سعر الوقت)

أى في السعر الذي هو رائج في وقته (ولا يخفى منه شيأ فقد نهي النبي صلى الله عليه وسلم عن تلقى الركن

قال العراقي متفق عليه من حديث ابن عباس وأبي هريرة قلت وروى الترمذي وابن ماجه من حديث

ابن مسعود نهي عن تلقى البيوع وروى ابن ماجه من حديث ابن عمر نهي عن تلقى الجلب وروى

البهيقي من حديث علي بن أبي حمزة عن الحيرة بالبلد وعن التلقى الحديث (ونهي) صلى الله عليه وسلم (عن

النجس) قال العراقي متفق عليه من حديث ابن عمر وأبي هريرة اه قلت وكذلك أخرجه ابن ماجه

والنسائي (أما تلقى الركن) انه نهي عنه (فهو أن يستقبل الرفقة) الواردة من محل آخر (ويتلقى

المتاع) قبل وصوله لمن يبيعه وهذا هو بعينه معنى تلقى الجلب الوارد في الحديث الآخر (ويكذب في

سعر البلد) فيشترى منهم بالخص (فقد قال عليه السلام لا تلقوا الركن ومن فعل ذلك فصاحب السلعة

بالخيار بعد أن يقدم السوق) وعبارة الراعي في الخس لا تلقوا الركن كالبائع وفي بعض الروايات فن

تلقاها فصاحب السلعة بالخيار بعد أن يقدم السوق قال الحافظ في تحريجه رواه مسلم من حديث أبي

هريرة لكن حكى ابن أبي حاتم في العلل عن أبيه أنه أومأ إلى أن هذه الزيادة مدرجة وتحتاج إلى تحرير اه

قلت وهناك رواية أخرى لا تلهوا الجلب فن تلقاها فاشترى منه شيأ فاذا أتى به السوق فهو بالخيار قال

المنذري في شرح الجامع كذا رواه في البيوع المنهي عن أبي هريرة قلت وكذا رواه أحمد والترمذي

والنسائي وابن ماجه بلفظ لا تلقوا الجلب فن تلقى فاشترى منه شيأ فصاحبه بالخيار اذا أتى السوق وعند

البخاري وأبي داود والنسائي لا تلقوا الركن لا يبيع بعضكم على بيع بعض الحديث وعند

البخاري ومسلم من حديث ابن عباس لا تلقوا الركن ولا يبيع حاضر لباد وعند أحمد والطبراني في الكبير

لا تلقوا الا جلاب قبل أن يأتي سوقها (وهذا الشراء منعقد) شرعا (ولكنه ان ظهر كذبه ثبت البائع

الخيار وان كان صادقا ففي الخيار خلاف) قال المنذري في شرح الجامع تلقى الركن كمن حرام عند الشافعي

ومالك وجوزة الحنفية ان لم يضر بالناس بشرط التحريم علم النهي اه قلته هو عند أصحابنا مكروه

وصورته ان واحدا من أهل المصر يتلقى الميرة يشتري منهم ثم يبيعه بما شاء من الثمن لما تلى من الاحاديث

هذا اذا كان يضر بأهل البلد بان كانوا في قحط وان كان لا يضرهم فلا بأس به الا اذا لبس السهم على

الواردين (ونهي) صلى الله عليه وسلم (أيضا ان يبيع حاضر لباد) قال العراقي متفق عليه من حديث

ابن عباس وأبي هريرة وأنس اه قلت أما لفظ حديث ابن عباس عند الشيخين لا تلقوا الركن ولا

يبيع حاضر لباد فليس لابن عباس ما قوله لا يبيع حاضر لباد قال لا يكون له سهم سارا وهكذا رواه أحمد أيضا

وأما لفظ حديث أبي هريرة عندهما لا يبيع حاضر لباد ولا تناجشوا الحديث وكذلك رواه أحمد والترمذي

وأما لفظ حديث أبي هريرة عندهما لا يبيع حاضر لباد ولا تناجشوا الحديث وكذلك رواه أحمد والترمذي

وأما لفظ حديث أبي هريرة عندهما لا يبيع حاضر لباد ولا تناجشوا الحديث وكذلك رواه أحمد والترمذي

وأما لفظ حديث أبي هريرة عندهما لا يبيع حاضر لباد ولا تناجشوا الحديث وكذلك رواه أحمد والترمذي

وهو أن يقدم البسدرى

البلد وهذه قوت يريد أن يتسارع إلى بيعه فيقول له الحضري أتركه عندي حتى أغالى في ثمنه وانتظر ارتفاع سعره وهذا في القوت محرم وفي سائر السماع خلاف ولا يظهر تحريمه لعموم النهي ولأنه تأخير للتضييق على الناس على الجملة من غير فائدة للفضولي المضيق ونهى رسول الله صلى الله عليه وسلم عن النجش وهو أن يتقدم إلى البائع بين يدي الراغب المشتري ويطلب السلعة بزيادة وهو لا يريد هارغا لا يريد تحريك الرغبة المشتري فيها فهذا لم تجر مواطاة مع البائع فهو فعل حرام من صاحبه والبيع منعقد وان جرى مواطاة في ثبوت الخيار خلاف والاولى اثبات الخيار لانه تغرب بفعل مضاهي التغرب في المصرة وتلقى الركبان فهذه المناهي تدل على انه لا يجوز أن يلبس على البائع والمشتري في سعر الوقت ويكتم منه أمر الوعاء لما أقدم على العقد ففعل هذا من الغش الحرام المضاد للنصح الواجب فقد حكى عن رجل من التابعين انه كان بالبصرة وله غلام بالسوس يجهز اليه السكر فكتب اليه غلاما من قصب السكر قد أصابته آفة ففكر

والترمذي والنسائي وابن ماجه وأما لفظ حديث أنس عند أبي داود والنسائي وأبي يعلى لا يبيع حاضر لباد وإن كان أناء أو أباه وقد روى ذلك عن جماعة من الصحابة فعند الطبراني في الكبير من حديث ابن عمر لا يبيع حاضر لباد ولا يشتري له رواء الشيخان والنسائي مقتصرين على الجملة الاولى وعنده أيضا لا يبيع حاضر لباد ولا تستقبلوا الجلب ورواه الشافعي والبيهقي مما حدثه لا يبيع حاضر لباد وعند الطبراني في الكبير وأحمد من حديث سمرة لا يبيع حاضر لباد ورواه كذلك الطحاوي من حديث أبي سعيد وفي حديث جابر لا يبيع حاضر لباد عوا الناس برزق الله بعضهم من بعض ورواه أحمد ومسلم وأبو داود وروى الجابر أيضا منا أن يبيع حاضر لباد وإن كان أناء لا يبيعه وأمر رواء أحمد والبخاري ومسلم (وهو أن يقدم البدوي) من البادية (البلد ومعه قوت يريد أن يتسارع) أي يستعجل (إلى بيعه فيقول له الحضري أتركه عندي حتى أغالى في ثمنه وانتظر الارتفاع) وهذا هو المذهب من قول ابن عباس لما سئل عنه فقال لا يكون له سمسار ومثله لأصحابنا في شرح المختار هو أن يجلب البادى السلعة فيأخذها الحاضر لبيعه هاله بعد وقت باغلى من السعر الموجد وقت الجلب فان قلت ان بين هذا الحديث وبين الذي تقدم وهو النهي عن تأني الركبان نوع معارضة لان هذا الحديث يقتضى عدم الاستقصاء للجلب وحديث التاني يقتضى الاستقصاء له قلت الاحكام مبنية على المصالح ومنها تقديم مصلحة الجماعة على الواحد فكل روى هنالك مصلحة الجالب روى ههنا مصلحة أهل الحضر على مصلحة الواحد وهو الجالب فالحديثان متماثلان لا معارضة قال المناوي (وهذا في القوت محرم وفي سائر السماع خلاف) في المذهب (والاظهر تحريمه لعموم النهي) الوارد فيه (ولانه تأخير للتضييق على الناس من غير فائدة للفضولي المضيق) وقال أصحابنا هذا إذا كان أهل البلدة في قحط وعوز وهو يبيع من أهل البدو وطمع في الثمن العالى لما فيه من الاضرار بهم وأما إذا لم يكن كذلك فلا بأس به لانعدام الضرر (ونهى صلى الله عليه وسلم عن النجش) قال العراقي متفق عليه من حديث ابن عمر وأبي هريرة اه قلت وكذلك رواء أحمد والنسائي وابن ماجه وعند احمد والشيخين من حديث أبي هريرة نهى أن يبيع حاضر لباد وأن يتناجشوا (وهو) أي النجش يقع فسكون ويقال بالتحريك أيضا (أن يزدى السلعة بين يدي من يرغب في شرائها وهو لا يريد هارغا لا يريد تحريك الرغبة المشتري فيها) وفي عبارة أصحابنا هو أن يسام السلعة بأزيد من ثمنها وهو لا يريد شراءها بل يراه غيره ليقع فيه (فهذا ان لم تجر مواطاة مع البائع فهو فعل حرام من صاحبه والبيع منعقد) قال أصحابنا وانما يكره النجش فيما إذا كان الراغب في السلعة يطلبها بمثل ثمنها أو ما إذا طلبها بدون ثمنها فلا بأس بأن يزدى حتى تبلغ قيمتها (وان جرى مواطاة) مع البائع (ففي ثبوت الخيار خلاف) في المذهب (والاولى اثبات الخيار لانه تغرب بفعل مضاهي التغرب بالمصرة وتلقى الركبان) وتقدم الكلام على حديث المصرة في كتاب البروع مفعلا (فهذه المناهي) المذكورة وغيرها لم يذكرها المصنف (تدل على انه لا يجوز أن يلبس على البائع والمشتري في سعر الوقت) الحاضر (ويكتم عنه أمر الوعاء لما أقدم على العقد) من أصله (ففعّل هذا من الغش الحرام) المنهى عنه (المضاد للنصح الواجب) المأمور به في المعاملة وذلك كما منعقة للدين مخبئة للكسب فان أشكل عليه شيء من هذه الامور لحفظها سال أهل العلم بالفتيا فيأخذ عنهم على مذهب الورعين ورأى المتقين ويحتط لدينه ولا ينظر لنفسه ولا يغمض في أمر آخره فلذلك خير وأحسن توفيقا (وقد حكى عن رجل من التابعين) ولفظ القوت وحدوثا عن رجل من التابعين قلت وهو يونس بن عبيد البصري وهو الذي كان له وكيل بالسوس (انه كان بالبصرة وله غلام بالسوس) أما بالبصرة فمدينة مشهورة من مدن العراق والسوس مدينة أخرى بخراسان غير التي في المغرب (يجهز اليه السكر فكتب اليه غلامه ان قصب السكر قد أصابته آفة في هذه السنة فاشتر السكر قال فاشترى سكرا كثيرا فلما جاء وقته ربح فيه ثلاثين ألفا) من المسلمين (فانصرف الى منزله وأفكر ليلته

هذه السنة فاشترى السكر قال فاشترى سكرا كثيرا فلما جاء وقته ربح فيه ثلاثين ألفا فانصرف الى منزله فأفكر ليلته



وقال ربحت ثلاثين ألفا وخسرت نصف رجل من المسلمين فلما أصبح غدا إلى بائع السكر فدفع إليه ثلاثين ألفا وقال بارك الله لك فيه ا فقال ومن أين صارت لي فقال اني كنتك حقيقة الحال وكان السكر قد غلا في ذلك الوقت فقال رحلتك الله قد أملتني الآن وقد طيبتها لك قال فرجع بها إلى منزله وتفكر وبات ساهرا (١٩٤) وقال ما نصحتك فله استحياء مني فتركها إلى فبكر اليه من الغد وقال عافاك الله خذ مالك اليك فهو أطيب لنفسك فأخذ منه الثلاثين ألفا

فقال ربحت ثلاثين وخسرت نصف رجل من المسلمين فلما أصبح غدا إلى بائع السكر فدفع إليه ثلاثين ألفا وقال بارك الله لك فيها فقال ومن أين صارت لي فقال اني كنتك حقيقة الحال وكان السكر قد غلا في ذلك الوقت فقال رحلتك الله قد أملتني الآن وقد طيبتها لك قال فرجع بها إلى منزله وتفكر وبات ساهرا وقال ما نصحتك فله استحياء مني فتركها إلى فبكر اليه من الغد وقال عافاك الله خذ مالك اليك فهو أطيب لنفسك فأخذ منه الثلاثين ألفا وقال ربحت ثلاثين وخسرت نصف رجل من المسلمين فلما أصبح غدا إلى بائع السكر فدفع إليه ثلاثين ألفا وقال بارك الله لك فيها فقال ومن أين صارت لي فقال اني كنتك حقيقة الحال وكان السكر قد غلا في ذلك الوقت فقال رحلتك الله قد أملتني الآن وقد طيبتها لك قال فرجع بها إلى منزله وتفكر وبات ساهرا وقال ما نصحتك فله استحياء مني فتركها إلى فبكر اليه من الغد وقال عافاك الله خذ مالك اليك فهو أطيب لنفسك فأخذ منه الثلاثين ألفا وقال ربحت ثلاثين وخسرت نصف رجل من المسلمين فلما أصبح غدا إلى بائع السكر فدفع إليه ثلاثين ألفا وقال بارك الله لك فيها فقال ومن أين صارت لي فقال اني كنتك حقيقة الحال وكان السكر قد غلا في ذلك الوقت فقال رحلتك الله قد أملتني الآن وقد طيبتها لك قال فرجع بها إلى منزله وتفكر وبات ساهرا وقال ما نصحتك فله استحياء مني فتركها إلى فبكر اليه من الغد وقال عافاك الله خذ مالك اليك فهو أطيب لنفسك فأخذ منه الثلاثين ألفا

فقال ربحت ثلاثين وخسرت نصف رجل من المسلمين فلما أصبح غدا إلى بائع السكر فدفع إليه ثلاثين ألفا وقال بارك الله لك فيها فقال ومن أين صارت لي فقال اني كنتك حقيقة الحال وكان السكر قد غلا في ذلك الوقت فقال رحلتك الله قد أملتني الآن وقد طيبتها لك قال فرجع بها إلى منزله وتفكر وبات ساهرا وقال ما نصحتك فله استحياء مني فتركها إلى فبكر اليه من الغد وقال عافاك الله خذ مالك اليك فهو أطيب لنفسك فأخذ منه الثلاثين ألفا وقال ربحت ثلاثين وخسرت نصف رجل من المسلمين فلما أصبح غدا إلى بائع السكر فدفع إليه ثلاثين ألفا وقال بارك الله لك فيها فقال ومن أين صارت لي فقال اني كنتك حقيقة الحال وكان السكر قد غلا في ذلك الوقت فقال رحلتك الله قد أملتني الآن وقد طيبتها لك قال فرجع بها إلى منزله وتفكر وبات ساهرا وقال ما نصحتك فله استحياء مني فتركها إلى فبكر اليه من الغد وقال عافاك الله خذ مالك اليك فهو أطيب لنفسك فأخذ منه الثلاثين ألفا

**\*(الباب الرابع في الاحسان في المعاملة)\***

وقد أمر الله تعالى بالعدل والاحسان جميعا كما سيأتي في الآتي وكل منهما أمور به في المعاملات فالعدل سبب النجاة فقط وهو يجري من النجاة مجرى سلامة رأس المال والاحسان سبب الفوز وهو ادراك المأمول ونيل السعادة) الأبدية (وهو يجري من النجاة مجرى الربح) وهذا هو العدل المطلق وهو الذي يقتضيه العقل حسنه ولا يكون في شيء من الأزمات منسوخا كالأحسان للمحسن اليك وكف الذي عمن كف أذاه عنك وانما قلنا ذلك فان من العدل ما هو مقيد وهو الذي يعرف كونه عدلا بالشرع ويمكن نسخه في بعض الأزمات كالقصاص وأروش الجنائيات وأخذ مال المرتد (ولا يعد من العقلاء من قنع في معاملات الدنيا برأس المال) الذي هو العدل دون الربح (فكذلك في معاملات الآخرة) لا يقنع العاقل بالربح مع ضياع رأس المال (فلا ينبغي للمعتدين) أي صاحب الدين المحافظ عليه (أن يقتصر على العدل) الذي هو الأمر المتوسط بين الإفراط والتفريط (واجتناب) أنواع (الظلم) والتعدي في الحقوق (ويدع) أي يترك (أبواب الاحسان) الذي هو فعل ما ينبغي فعله من المعروف (وقد قال) الله (تعالى) وهو أصدق القائلين ولا تنس نصيبك من الدنيا (وأحسن كما أحسن الله اليك) ولا تبغ الفساد في الأرض (وقال عز وجل ان الله يأمر بالعدل والاحسان) وابتاء ذي القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون (وقال تعالى ان رحمة الله قريب من المحسنين) في الآتي الأولى احسان في

مقابلة

مجري الربح ولا يعد من الاعتلاء من قنع في معاملات الدنيا برأس ماله فكذلك في معاملات الآخرة ولا ينبغي للمعتدين أن يقتصر على العدل واجتناب الظلم ويدع أبواب الاحسان وقد قال الله وأحسن كما أحسن الله اليك وقال عز وجل ان الله يأمر بالعدل والاحسان وقال سبحانه ان رحمة الله قريب من المحسنين



فأذون فيه لان البيع  
للريح ولا يمكن ذلك الا  
بغبن ما يمكن راعى فيه  
التقريب فان بذل المشتري  
زيادة على الربح المعتاد اما  
لشدة رغبته أو لشدة  
حاجته في الحال اليه فيبغى  
أن يتمتع من قبوله فذلك  
من الاحسان ومهما لم يكن  
تلبس لم يكن أخذ الزيادة  
ظلماً وقد ذهب بعض العلماء  
الى ان الغبن بما يزيد على  
الثالث يوجب الخيار وللسنا  
نرى ذلك ولم يكن من  
الاحسان أن يحط ذلك  
الغبن\* يروى انه كان عند  
يونس بن عبيد حلل مختلفة  
الاعان ضرب قيمة كل حلة  
منها أربع مائة و ضرب كل  
حسنة قيمتها ثمانين فرأى  
الصلاة وخلف ابن أبيه  
في الدكان فجاء اعرا بى  
وطلب حلة بأربع مائة  
فعرض عليه من حال  
الماتنين فاستحسنها ورضيها  
فاشترها فاشفى هواه وى على  
يديه فاستقبله يونس فعرف  
حليته فقال للاعرابي بكم  
اشتريت فقال بأربع مائة  
فقال لا تساوى أكثر من  
مائةين فارجع حتى تردها  
فقال هذه تساوى في بلدنا  
خمس مائة وأأثر تضيقها فقال  
له يونس انصرف فان انصرف  
في الدين خسر من الدنيا بما

ففيها ثم ردها الى الدكان ورد عليه ما نفي درهم وخاصم ابن أخيه في ذلك وقاتله وقال أما استحييت أما اتقيت الله ترجع مثل الثمن وتترك النصح  
للناس فقال والله ما أخذها الا وهو راض بهم أقال فألا رضيت له بما ترضاه لنفسك

عالمك بما تاتي درهم فان شئت نفذه وخذ ما تبين وان شئت فدعه قال من أنت قال رجل من المسلمين قال بلى  
أسألك بالله من أنت وما اسمك قال يونس بن عبيد قال فوالله انما نكون في نحر العدو فاذا اشتد الامر علينا  
قلنا اللهم رب يونس فرج عنا أو شبيه هذا فقال يونس سبحان الله اه (وهذا ان كان فيه اخفاء سعر  
وتلبيس فهو من باب الظلم وقد سبق وفي الحديث غبن المترسل حرام) هكذا هو في القوت قال العراقي  
رواه الطبراني من حديث أبي امامة بسند ضعيف والبيهقي من حديث جابر بسند جيد وقال ربابيل حرام  
اه قلت رواه الطبراني وأبو نعيم في الخليفة من طريق موسى بن عمير عن مكحول عن أبي امامة رفعه  
ايما ومن رسل الى ومن فغبه كان غبنه ذلك ر باهذ اللفظ الحرث بن عبد الله عن محمد بن عبيد عن  
موسى بن عمير ورواه الطبراني عن احمد بن خليد عن أبي توبة عن موسى بن عمير بلفظ غبن المترسل حرام  
وموسى بن عمير القرشي كذبه أبو حاتم وغيره قال الهيثمي فيه موسى بن عمير الاعشى وهو ضعيف جدا قال  
البخاري ولكن له شاهد وكأنه يعني به حديث جابر وقد رواه البيهقي أيضا عن أنس وعن علي قال  
المنائوي في شرح حديث أبي امامة قال الخنابلة ويثبت الفسخ وقال أبو خنيفة والشافعي لا وقال داود  
يبطل البيع ومعنى غبن المترسل رباي ان ما غبنه به مما زاد على القيمة بمنزلة الربا في عدم حل تناوله  
(وقال الزبير بن عدي) الهمداني الباهي أبو عدي الكوفي قاضي الري قال العجلي ثقة ثبت من  
أصحاب ابراهيم وكان صاحب سنة مات بالري سنة احدى وثلاثين ومائة روى له الجماعة (أذكرت  
ثمانية عشر من الصحابة ما منهم أحد يحسن يشترى الجابدرهم) هكذا في القوت قال أوداد الطيالسي  
لانعرف للزبير عن أنس الاحديثا واحدا (فغبن مثل هؤلاء المترسلين ظلم) هذا اذا كان من تلبيس  
(وان كان من غير تلبيس فهو من ترك الاحسان) المأمور به في المعاملة (وقلما يتم هذا الابنوع تلبيس  
واخفاء لسعر الوقت وانما الاحسان المحض ما نقل عن سري) بن المفسر (السقطي رضى الله عنه) وهو  
خال الجنديد وقد تقدمت ترجمته في كتاب العلم (انه اشترى) ولفظ القوت وحدث شيخنا عابد الشط مظفر  
ابن سهل قال سمعت علان الخطيب يقول اشترى سري السقطي (كر لوز بستين دينار) السكر بالضم  
مكالم معروف والجعجعا كرا كقفل وأقفال وهو ستون قفيرا والقدير ثمانية مكا كيك والمكوك صاع  
ونصف وهو ثلاث كيليات واللوز غر شجر معروف كلمة عربية الواحدة لوزة (وكتب في رومانجه) بضم  
الراء وسكون الواو والزاي ثم ميم وألف وفتح فون وجم بحمية وهو الدفتر الذي يكتب فيه حساب الداخل  
والخارج وفي بعض النسخ بتقديم النون على الميم (ثلاثة دنانير بجمه وكان) السري (رأى أن يبيع على  
العشرة نصف دينار فصار اللوز بتسعين) دينار للسكر (فأتاه الدلال) الذي يدل في السوق (وطلب  
اللوز) ولفظ القوت فقال له ان ذلك اللوز أریده (فقال خذ فقال الدلال (بكم) تبيعه) فقال بثلاث  
وستين) دينار (فقال الدلال وكان من الصالحين قد صار اللوز) السكر (بتسعين) دينار (فقال) له  
(السري قد عقدت) في قلبي (عقدا لأحله لست أبيع له الا بثلاثة وستين) دينار (فقال) له (الدلال وأنا  
قد عقدت بين الله وبينى أن لا أغش مسلما ولست آخذ منه الا بتسعين) دينار (قال فلا الدلال  
اشترى منه ولا السري باعه) هكذا هو في القوت (فهذا محض الاحسان من الجانبين فانه مع العلم بحقيقة  
الحال) لا غش ولا تلبيس (ويروى عن محمد بن المنكدر) بن عبد الله بن الهذيل بن محرز بن عبد العزيز  
ابن سامر بن الحرث بن حارثة بن سعد بن تيم بن مرة القرشي التيمي أبو عبد الله المدني من معادن الصدق  
حافظ ثقة من سادات القراء مات سنة ثلاثين ومائة عن نيف وسبعين سنة روى له الجماعة (انه كان له  
شقائق) بالضم جمع شقة وهي من الثياب معروفة والمعروف في جمعه شقق كغرفة وغرف (بعضها بخمسة  
وبعضها بعشرة) ولفظ القوت وكانت عنده شقائق جنابية وبصرية أثمان بعضها خمسة وخمسة وعشرون  
عشرة عشرة (فباع غلامه في غيبته شققا من الخمسينات بعشرة فلما علم بذلك لم يزل) ولفظ القوت فالف

سعر وتلبيس فهو من باب  
الظلم وقد سبق وفي الحديث  
غبن المترسل حرام وكان  
الزبير بن عدي يقول  
أذكرت ثمانية عشر من  
الصحابة ما منهم أحد يحسن  
يشترى الجابدرهم فغبن  
مثل هؤلاء المترسلين ظلم  
وان كان من غير تلبيس  
فهو من ترك الاحسان وقيل  
يتم هذا الابنوع تلبيس  
واخفاء سعر الوقت وانما  
الاحسان المحض ما نقل عن  
السري السقطي انه اشترى  
كر لوز بستين دينار او كتب  
في رومانجه ثلاثة دنانير  
وبجمه وكأنه رأى ان يبيع  
على العشرة نصف دينار  
فصار اللوز بتسعين فأتاه  
الدلال وطالب اللوز فقال  
خذ قال بكم فقال بثلاثة  
فقال الدلال وكان من  
الصالحين فقد صار اللوز  
بتسعين فقال السري قد  
عقدت عقدا لأحله لست  
أبيع له الا بثلاثة وستين فقال  
الدلال وأما عقدت بيني  
وبين الله ان لا أغش مسلما  
لست آخذ منك الا بتسعين  
قال فلا الدلال اشترى منه  
ولا السري باعه فهذا محض  
الاحسان من الجانبين فانه  
مع العلم بحقيقة الحال وروى  
عن محمد بن المنكدر انه  
كان له شقق بعضها بخمسة  
وبعضها بعشرة فباع في  
غيبته غلامه شققا من  
الخمسينات بعشرة فلما عرف  
لم يزل

يطلب ذلك الاعرابي المشتري طول النهار حتى وجده فقال له ان الغلام قد غلط فباعك ما يساوي خمسة بعشرة فقال يا هذا قد رضى فقال وان رضى فانا لا نرضى لك الا ما نرضاه لانفسنا فاختار احدى ثلاث خصال اما ان تأخذ شقة (٩٧) من العشريات بدر اهلك واما ان نرد عليك

خسبة واما ان نرد شقتنا وتأخذ دراهمك فقال اعطني خسبة فرد عليه خسبة وانصرف الاعرابي يسأل ويقول من هذا الشيخ فقيل له هذا محمد بن المنكدر فقال لا اله الا الله هذا الذي نستسقي به في البوادي اذا قمنا فهذا احسان في ان لا يرجع على العشرة الا نصف واحد على ما حرت به العادة في مثل ذلك المكان (ومن قنع بربع قليل كثرته معاملته) أي رغب الناس في معاملته (واستفاد من تكررها) أي المعاملات (ربحاً كثيراً) وبه تظهر البركة (والنماء في المال الذي بيده) (وكان على) رضى الله عنه (يدور في سوق الكوفة بالدره) ولفظ القوت وقد كان على رضى الله عنه في سوق الكوفة ومعه الدرهم وهو (يقول) يا معاشر التجار خذوا الحق وأعطوا الحق تسلموا أي خذوا ما تستحقون من ثمن سلعتكم وأعطوا للمشتري حقه من غير جور ولا شطط ولا وكس تسلموا من العطب أو من الربا (لا تردوا قليل الربح فتحمروا) أي تمنعوا (كثيره) ما ضيع مال من حق الاذهب أضاعه في باطل هكذا أوردده صاحب القوت (وقيل لعبد الرحمن بن عوف) ابن عبد عوف بن عبد بن الحرث بن زهرة القرشي الزهري أحد العشرة أسلم قديماً ومناقبه شهيرة توفي سنة ٤٤٠ وقيل غير ذلك (ما) كان (سبب يسارك) أي غناك (قال ثلاث) خصال (ما رددت ربحاً قط) أي ولو كان قليلاً (ولا طاب مني حيوان فأخوت بيعه) أي ذار روح من المال الناطق اذ هو يستدعي كل يوم أكل وشرباً (ولا بيعت بنسيئة) أي بتأخر إلى أجل (ويقال انه باع ألف ناقة فارجعها) بضمين خضع عقل ككتاب وكتب وهو السبب الذي تربط به الناقة أي ما طمع في ربحها غير عقلها وذلك انه (باع كل عقل بدرهم فرج ألف درهم) ورجع من النفقة عليها اليوم ألف درهم (كل ذلك أوردده صاحب القوت) (الثاني في احتمال الغبن فالمشتري ان اشترى من ضعيف أو فقير طعاماً أو شيئاً) خلافه (فلا بأس أن يحتمل الغبن ويتساهل ويكون بذلك محسناً) أي يعد من المحسنين (وداخل في قوله صلى الله عليه وسلم رحم الله امرأ سهل البيع سهل الشراء) تقدم تخريجه قريباً (فأما اذا اشترى من غني تاجر يطلب الربح زيادة على حاجته فاحتمال الغبن ليس محموداً) ولا مشكوراً (بل هو تضييع مال من غير أحو) عند الله تعالى (ولا جد) من الناس (فقد ورد في حديث من طريق أهل البيت المغبون لا محمود ولا ماجور) أي لكونه لم يحتسب بما زاد على قيمته فيؤجر ولم يتعهد إلى بائعه فيحمد لكنه استرسل في وقت المبادعة فاستغين فغبن فلم يقع عند البائع موقع المعروف فيحمد بل رجع لنفسه فقال خذ عته فذهب الجسد ولم يحتسب فذهب الآخر قال العراقي رواه الترمذي الحكيم في النوادر من رواية عبد الله بن الحسن عن أبيه عن جده ورواه أبو يعلى من حديث الحسين بن علي يرفعه قال الذهبي هو منكر اه قلت في مسند أبي يعلى قال أبو هاشم كنت أجد متاعاً إلى الحسين فيما كسني فيه فلعلني لأقوم من عنده حتى يهب عامته فقلت له في ذلك فقال حدثني أبي يرفع الحديث إلى النبي صلى الله عليه وسلم فذكره قال الذهبي وأبو هاشم لا يعرف وقد اضطرب فرة عن الحسن ومرة عن الحسين اه ورواه الطبراني في الكبير عن الحسن بن علي قال

غلام في الحانوت فغلط فباع أعرابياً شقة من الخمسينات بعشرة فجاء ابن المنكدر وفتقد الشقاق فعرف غلط الغلام فقال له ويلك أهلكتنا اذهب فاطلب الاعرابي في السوق فلم يزل (يطلب ذلك الاعرابي المشتري طول النهار) ولفظ القوت يومه أجمع (حتى وجده وقال له) ولفظ القوت فقال ابن المنكدر يا هذا ان الغلام قد غلط فباعك ما يساوي خمسة بعشرة فقال يا هذا قد رضى فقال وان رضى فانا لا نرضى لك الا ما نرضاه لانفسنا فاختار احدى ثلاث خصال اما ان تأخذ شقة من العشريات بدر اهلك واما ان نرد عليك خسبة واما ان نرد علينا شقتنا وتأخذ دراهمك فقال الاعرابي (أعطني خسبة فرد عليه) من دراهمه (خسبة فانصرف الاعرابي) فجعل (يسأل) عنه (ويقول من هذا الشيخ فقيل له هذا محمد بن المنكدر فقال لا اله الا الله هذا الذي نستسقي به في البوادي اذا قمنا) هكذا أوردده صاحب القوت (فهذا احسان في ان لا يرجع على العشرة الا نصف واحد على ما حرت به العادة في مثل ذلك المكان) ومثل ذلك الوقت (ومن قنع بربع قليل كثرته معاملته) أي رغب الناس في معاملته (واستفاد من تكررها) أي المعاملات (ربحاً كثيراً) وبه تظهر البركة (والنماء في المال الذي بيده) (وكان على) رضى الله عنه (يدور في سوق الكوفة بالدره) ولفظ القوت وقد كان على رضى الله عنه في سوق الكوفة ومعه الدرهم وهو (يقول) يا معاشر التجار خذوا الحق وأعطوا الحق تسلموا أي خذوا ما تستحقون من ثمن سلعتكم وأعطوا للمشتري حقه من غير جور ولا شطط ولا وكس تسلموا من العطب أو من الربا (لا تردوا قليل الربح فتحمروا) أي تمنعوا (كثيره) ما ضيع مال من حق الاذهب أضاعه في باطل هكذا أوردده صاحب القوت (وقيل لعبد الرحمن بن عوف) ابن عبد عوف بن عبد بن الحرث بن زهرة القرشي الزهري أحد العشرة أسلم قديماً ومناقبه شهيرة توفي سنة ٤٤٠ وقيل غير ذلك (ما) كان (سبب يسارك) أي غناك (قال ثلاث) خصال (ما رددت ربحاً قط) أي ولو كان قليلاً (ولا طاب مني حيوان فأخوت بيعه) أي ذار روح من المال الناطق اذ هو يستدعي كل يوم أكل وشرباً (ولا بيعت بنسيئة) أي بتأخر إلى أجل (ويقال انه باع ألف ناقة فارجعها) بضمين خضع عقل ككتاب وكتب وهو السبب الذي تربط به الناقة أي ما طمع في ربحها غير عقلها وذلك انه (باع كل عقل بدرهم فرج ألف درهم) ورجع من النفقة عليها اليوم ألف درهم (كل ذلك أوردده صاحب القوت) (الثاني في احتمال الغبن فالمشتري ان اشترى من ضعيف أو فقير طعاماً أو شيئاً) خلافه (فلا بأس أن يحتمل الغبن ويتساهل ويكون بذلك محسناً) أي يعد من المحسنين (وداخل في قوله صلى الله عليه وسلم رحم الله امرأ سهل البيع سهل الشراء) تقدم تخريجه قريباً (فأما اذا اشترى من غني تاجر يطلب الربح زيادة على حاجته فاحتمال الغبن ليس محموداً) ولا مشكوراً (بل هو تضييع مال من غير أحو) عند الله تعالى (ولا جد) من الناس (فقد ورد في حديث من طريق أهل البيت المغبون لا محمود ولا ماجور) أي لكونه لم يحتسب بما زاد على قيمته فيؤجر ولم يتعهد إلى بائعه فيحمد لكنه استرسل في وقت المبادعة فاستغين فغبن فلم يقع عند البائع موقع المعروف فيحمد بل رجع لنفسه فقال خذ عته فذهب الجسد ولم يحتسب فذهب الآخر قال العراقي رواه الترمذي الحكيم في النوادر من رواية عبد الله بن الحسن عن أبيه عن جده ورواه أبو يعلى من حديث الحسين بن علي يرفعه قال الذهبي هو منكر اه قلت في مسند أبي يعلى قال أبو هاشم كنت أجد متاعاً إلى الحسين فيما كسني فيه فلعلني لأقوم من عنده حتى يهب عامته فقلت له في ذلك فقال حدثني أبي يرفع الحديث إلى النبي صلى الله عليه وسلم فذكره قال الذهبي وأبو هاشم لا يعرف وقد اضطرب فرة عن الحسن ومرة عن الحسين اه ورواه الطبراني في الكبير عن الحسن بن علي قال

(٦٣ - (اتحاف السادة المتقين) - خامس)

الغبن ويتساهل ويكون به محسناً ودخل في قوله عليه السلام ورحم الله امرأ سهل البيع سهل الشراء فأما اذا اشترى من غني تاجر يطلب الربح زيادة على حاجته فاحتمال الغبن منه ليس محموداً بل هو تضييع مال من غير أحو ولا جد فقد ورد في حديث من طريق أهل البيت المغبون في الشراء لا محمود ولا ماجور

وكان اياس بن معاوية بن  
قرة قاضي البصرة وكان  
من عقلاء التابعين يقول  
لست بخب واخلب لا يغبنني  
ولا يغبن ابن سيرين ولكن  
يغبن الحسن ويغبن أبي  
يعنى معاوية بن قرة  
والكمال في أن لا يغبن ولا  
يغبن كما وصف بعضهم عمر  
رضي الله عنه فقال كان  
أكرم من أن يخدع  
وأعقل من أن يخدع وكان  
الحسن والحسين وغيرهما  
من خيار السلف يستقصون  
في الشراء ثم يهبون مع ذلك  
الجزيل من المال فقبيل  
لبعضهم تستقصى في شرائك  
على البشير ثم تهب الكثير  
ولا تبالي فقال ان الواهب  
يعطى فضله وان المغبون  
يغبن عقله وقال بعضهم انما  
أغبن عقلي وبصري فلا  
أمكن الغابن منه واذا  
وهبت أعطى الله ولا أستكثر  
منه شيئا الثالث في استيفاء  
الثمن وسائر الديون  
والاحسان فيه مرة بالمساهمة  
وحط البعض ومرة بالامهال  
والتأخير ومرة بالمساهلة  
في طلب جودة النقد وكل  
ذلك مندوب اليه ومختوث  
عليه قال النبي صلى الله عليه  
وسلم رحم الله امرأ سهل  
البيع سهل الشراء سهل  
القضاء سهل الاقتضاء  
فليغتم دعاء الرسول صلى  
الله عليه وسلم وقال صلى الله  
عليه وسلم اسمع يسمع لك

٧ هكذا يباح بالاصل

الهيقي فيه محمد بن هشام ضعيف ورواه الخطيب في تاريخه عن علي وفيه أحمد بن طاهر البغدادى ضعيف  
وأورده الديلمي في الفردوس باللفظ أناني جبريل فقال يا محمد ما كسنى عن درهمك فان المغبون لا محمود  
ولما جاور والحاصل ان طرق هذا الحديث كلها ترجع الى أهل البيت ووقع في بعض نسخ الكتاب المغبون  
في الشراء وهذه الزيادة ليست في نسخة العراقي ولا في القوت ولا عند المخرجين المذكورين (وكان اياس  
ابن معاوية) بن قرة بن اياس بن هلال بن ريان المزني أبو واثلة البصري (قاضي البصرة) وجدته صحابي قال  
ابن سعد ثقة وله أحاديث (وكان من عقلاء التابعين) فقهيا فافوا وقال عبد الله بن شاذان كان يقال يولد في  
كل مائة سنة رجل تام العقل وكافوا برون ان اياس منهم مات بواسط سنة ١٤٤ ذكره البخاري في  
الاجازات والاحكام وروى له مسلم في مقدمة كتابه (وكان يقول لست بخب واخلب لا يغبنني ولا يغبن ابن  
سيرين ولكن يغبن الحسن ويغبن أبي يعنى معاوية بن قرة) هكذا هو في القوت وأورده المزني في تهذيب  
الكمال بسنده الى حبيب بن الشهيد قال سمعت اياسا يقول لست بخب واخلب لا يخدعنى ولا يخدع محمد بن  
سيرين ولكنه يخدع أبي ويخدع الحسن ويخدع عمر بن عبد العزيز وأصل الخب بالكسر الخداع ورجل  
خب بالغش تسمية بالمصدر وابن سيرين هو محمد والحسن هو البصري ومعاوية بن قرة هو والدياس ثقة وله  
أحاديث كان يقول لقيت من الصحابة كثيرا منهم خمسة وعشرون من ٧ وروى أدركت ٧  
الصحابة لو خرجوا فيكم اليوم ما عرفوا شيئا مما أنتم فيه الا الاذان قيل انه ولد يوم الجمل ومات سنة ثلاث عشرة  
ومائة عن ست وتسعين سنة وروى له الجماعة (والكمال في ان لا يغبن) غيره (ولا يغبن) هو أى لا يخدعه غيره (كما  
وصف بعضهم عمر رضي الله عنه فقال كان أكرم من أن يخدع) أى غيره (وأعقل من أن يخدع) فالخداع  
ليس بكريم والمخدوع ليس بعاقل (وكان الحسن والحسين رضي الله عنهما من خيار الصحابة) ولفظ القوت  
وكان الحسن والحسين وغيرهما من خيار السلف (يستقصون في الشراء ثم يهبون مع ذلك الجزيل من  
المال فقبيل لبعضهم) أى من هؤلاء عجباً منك (تستقصى في شرائك على اليسير) أى القليل أى تدقق  
عليه (ثم تهب الكثير ولا تبالي فقال ان الواهب يعطى فضله وان المغبون يغبن عقله) هكذا هو في القوت  
اما الحسن فقد تقدم قريبا عن مسند أبي يعلى الموصلى بسنده الى أبي هاشم الغناء قال كنت أجد متاعا الى  
الحسين فيما كسنى فيه فاعلى لأقوم من عنده حتى يهب عامته (وقال بعضهم) أى من هؤلاء (انما  
اغبن عقلي وبصري) أوقال ٩ (فلا يمكن الغابن منه واذا وهبت فأعطى الله) عز وجل (ولا  
نستكثره شيئا) ولفظ القوت فلا أستكثره شيئا (الثالث في استيفاء الثمن) أى تحصيله تماما (وسائر  
الديون) المتعلقة بدم الناس (والاحسان فيه مرة بالمساهمة فقط) بان لا يطالبه أبدا (ومرة بالامهال  
والتأخير) الى وقت آخر (ومرة بالمساهلة في طلب جودة النقد وكل ذلك) أى من الامور الثلاثة في  
الاستيفاء (مندوب اليه) ومندوب اليه (ومختوث عليه) قال صلى الله عليه وسلم رحم الله (سهل  
البيع) أى اذا باع (سهل الشراء) أى اذا اشترى (سهل القضاء) أى اذا أدى ما عليه بسهولة (سهل  
الاقتضاء) أى اذا طلب طلب بسهولة وقد تقدم الكلام على هذا الحديث في الباب الذي قبله (فليغتم  
دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم) وهو قوله رحم الله فانه يعنى قوله اللهم ارحمه ودعاؤه صلى الله عليه  
وسلم لاشك في قبوله واستجابته (وقال صلى الله عليه وسلم اسمع) أمر من السماح وهو بذل ما لا يجب تفضلا  
(يسمع لك) بالبناء للمفعول والفاعل الله والمعنى عامل الخلق الذين هم عيال الله وعبيده بالمساهمة  
والمساهلة يعاملهم سبيهم مثله والمراد به الاحسان المأمور به في المعاملات وهو حث على المساهلة في  
المعاملة وحسن الانقياد وهو من سخاوة الطبع وحقارة الدنيا في القلب فن لم يجده من طبعه فليخلق به  
فعسى أن يسمع له الحق في معاملته اذا وقف بين يديه لحاسبته وقيل اسمع في الدنيا بالانعام يسمع لك في  
العقبى بعدم المناقشة في الحساب ولا يخفى كمال السماح على ذى لب تجمع بهذا اللفظ الموحى المضبوط

بضابط العقل الذي أقامه الحق حجة على الخلق ما لا يكاد يحصى من المصالح والمطالب العالية قال العراق  
رواه الطبراني من حديث ابن عباس رجلاه ثقات اه وقال الحافظ السخاوي في المقاصد رواه أحمد  
والطبراني في الصغير والعسكري كلهم من جهة الوليد بن مسلم عن ابن جريج عن عطاء بن أبي رباح عن  
ابن عباس رفعه بهذا ورجاه ثقات ورواه تمام في فوائده من حديث حفص بن غياث عن ابن جريج في  
حديث طويل بل رواه من حديث ابن عباس عن ابن جريج وقال انه خطأ من راويه والصواب الوليد  
لا ابن عباس وقد أفرد الحافظ أبو محمد بن الأكفاني طريقه وحسنه العراقي ولم يصب من حكم عليه بالوضع  
اه قلت قال أبو بكر الخطيب حدثنا عبد العزيز بن علي الأزج حدثنا أبو الفضل محمد بن عبيد الله قال  
سمعت حفص بن عمر الحافظ بارييل وذكر له هذا الحديث فقال سمعت أبا حاتم الرازي يقول لم يرو  
هذا الحديث عن رسول الله صلى الله عليه وسلم إلا ابن عباس ولا عنه إلا حفص ولا عنه إلا ابن جريج ولا عنه  
أحد علمته إلا الوليد بن مسلم وهو من ثقات المسلمين وأفاضلهم ورواه الخطيب أيضا من غير هذا الوجه  
فقال وأخبرنا أبو القاسم عبد الرحمن بن أحمد القرظي أخبرنا علي بن إبراهيم بن سلمة القطان حدثنا أبو  
حاتم الرازي فساقه قلت وقد جمل الناس هذا الحديث عن الوليد بن مسلم وهم كثيرون منهم هشام بن  
عمار ومجود بن خالد السلمي والحسن بن عبد الله بن الحكم وسليمان بن عبد الله بن بنت شرجيل وعمرو  
ابن عثمان بن سعيد بن كثير بن دينار وخيوثة بن شريح الحمصي ويسمى أبا طالب الأكاف ورواه عن  
هشام بن عمار خلق كثير منهم أبو العباس أحمد بن عامر بن المعمر الأزدي وسعد بن محمد البيروقي وأبو محمد  
عبد الرحمن بن السامدي والباغندي وجعفر بن أحمد بن عامر بن الرقاس وأبو إسحق إبراهيم بن عبد  
الرحمن عرف بابن دحيم وقد رواه الطبراني من طريق عمر بن عثمان فقال حدثنا يحيى بن علي بن هاشم  
الكوفي حدثنا عمرو بن عثمان حدثنا الوليد بن مسلم فساقه ورواه ابن الأكفاني في جزئه عن أبي طالب  
الزنجاني عن علي بن محمد السلمي عن عبد الوهاب بن الحسن عن ابن جوصا عن عمرو بن عثمان وقد رواه  
الخطيب من طريق الطبراني وابن جوصا وقال تمام في فوائده حدثنا أبي حدثنا أبو محمد السهماني بالري  
حدثنا يوسف بن موسى حدثنا حفص بن غياث عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس فساقه ورواه  
أيضا عن الحسن بن علي الجلي عن محمد بن أحمد الرافقي عن محمد بن أبي يعقوب عن يوسف بن موسى ورواه  
تمام الرازي أيضا عن أبي الحسن بن حذلم عن البيروقي عن الوليد بن مسلم ورواه أيضا عن محمد بن إبراهيم بن  
البصري عن جعفر بن أحمد عن مجود بن خالد عن الوليد بن مسلم ورواه أيضا عن محمد بن إبراهيم بن  
مروان عن أبي أيوب سليمان بن أيوب بن حذيم عن ابن بنت شرجيل عن الوليد بن مسلم ورواه ابن  
عساكر في تاريخه فقال أخبرنا أبو القاسم نصر بن أحمد بن مقاتل بن مطكود أخبرنا جدي أخبرنا أبو  
علي الأهواني أخبرنا أبو محمد عبد الله بن محمد بن عبد الله البرازي أخبرنا القاضي أبو الحسن بن حذلم أخبرني  
البيروقي عن الوليد بن مسلم فساقه ورواه الإمام أحمد عن شيخه مهدي بن جعفر الرملي وقد وثقه ابن  
معين عن الوليد بن مسلم عن ابن جريج عن عطاء عن ابن عباس ورواه عبد الرزاق في مصنفه عن عطاء  
مرسلا باللفظ اسمعوا يسمع لكم قال ابن الأكفاني أخبرنا أبو طالب الزنجاني أخبرنا أبو الفرج الغزالي  
أخبرنا أبو يعقوب بن إسماعيل الدارقطني حدثنا جدي الحسن بن سفيان حدثنا أبو خالد يزيد بن صالح حدثنا  
خارجة عن ابن جريج عن عطاء أن النبي صلى الله عليه وسلم قال اسمعوا يسمع لكم وخار جسة هذا هو ابن  
مصعب الخراساني السرخي الضبي يكنى أبا الحجاج وقد روى هذا الحديث مرفوعا من طريق أبي بكر  
الصديق رضي الله عنه ورواه ابن الأكفاني في جزئه بسنده إلى ابن عباس قال حدثنا عبيد الله بن عمرو بن  
دينار السلمي عن أبي الطاهر عن أبي بكر رضي الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول  
اسمع يسمع لك وقد ألفت في تخريج هذا الحديث جزأ جعت فيه سائر طريقه مما أوردها ابن الأكفاني

مع زيادة عليه حاصله ما ذكرته هنا وهو أول شيء خرجته فيما علمت في شهر ر سنة ١١٧٢ من طريق شيخنا المرحوم محمد بن سالم الحنفي لغرض عرض والله تعالى يسامح عنا أجمعين آمين (وقال صلى الله عليه وسلم من أنظر معسرا أي أمهل مديونا فقير من النظرة وهي التأخير (أو ترك له) أي أترك له ما عليه (حاسبه الله) حين وقوفه بين يديه (حسبا يسيرا) أي سهلا هكذا هو في سياق القوت قال (وفي لفظ آخر أطله الله) أي وقاه من حروب القيامة على سبيل الحكاية وأطله (في ظل عرشه) حقيقة وأدخله الجنة (يوم لا ظل الاطله) أي ظل الله أو ظل عرشه والمراد به ظل الجنة واضافته لله اضافته ملك وجزم جمع بالاول فقالوا المراد الكرامة والحماية من مسكاره الموقف وانما استحق المنظر ذلك لأنه آثر المدينون على نفسه أراده فأراحه الله تعالى والجزاء من جنس العمل قال ابن العزل هذا إذا أنظره من قبل نفسه لا من حاكم فان رفعه اليه حتى أثبت لم يكن له ثواب ولفظ القوت أطله الله يوم لا ظل الاطله وقد ذكر المصنف روايتين في الحديث تبعنا لصاحب القوت قال العراقي رواه مسلم باللفظ الثاني من حديث أبي اليسر كعب بن عمرو اه قلت رواه مسلم في حديث طويل وكذا الامام أحمد وابن ماجه في الاحكام وابن حبان في الصحيح وأبو نعيم في المستخرج باللفظ من أنظر معسرا أو وضع عنه وعند أبي نعيم وابن حبان أو وضع عنه أطله الله في ظله يوم لا ظل الاطله ورواه كذلك ابن منده عن سمرة بن زبيدة العدواني ورواه الطبراني في الكبير عن أبي الدرداء ورواه أحمد عن ابن عباس باللفظ من أنظر معسرا أو وضع وقاه الله من فيج جهنم الحديث ورواه أحمد والترمذي وقال حسن صحيح غريب عن أبي هريرة بلفظ من أنظر معسرا أو وضع له أطله الله يوم القيامة تحت ظل عرشه يوم لا ظل الاطله ورواه الطبراني في الكبير عن كعب بن عميرة بلفظ من أنظر معسرا أو وضع له أطله الله يوم القيامة تحت ظل عرشه يوم لا ظل الاطله ورواه ابن النجار في تاريخه عن أبي اليسر من أنظر معسرا أو ودعه كان في ظل الله أوفى كنف الله يوم القيامة (وذ كر صلى الله عليه وسلم رجلا كان مسرفا على نفسه) فحوسب (فلم توجده حسنة فقبل له) أي قال له بعض الملائكة الموكلين بحساب أعمال العباد (هل عملت خيرا قط فقال لا الا اني كنت رجلا أدين الناس) أي أعاملهم بالدين أي أجعلهم مدينين (فأقول لفتيان) أي غلمان (ساحوا المومر) أي الغني الواحد أي سهلا عليه في الطالب (وانظروا) أي امهلوا (المعسر) أي الفقير المحتاج (وفي لفظ) من هذا الحديث (وتجاوزوا عن المعسر) أي لا تطالبوه أو تجاوزوا عنه نحو انظار وحسن تقاض وقبول ما فيه نقص (فقال الله تعالى نحن أحق بذلك منك فتجاوز عنه وغفر له) هكذا هو في القوت قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي مسعود الانصاري وهو متفق عليه بنحوه من حديث أبي حذيفة اه قلت ولا جدوا الشيخين والنسائي وابن حبان من حديث أبي هريرة بلفظ كان رجل يدين الناس فكان يقول لفتاه اذا أتيت معسرا فتجاوز عنه لعل الله أن يتجاوز عنا فأتى الله فتجاوز عنه وفي لفظ كان رجل تاجر وفي آخر كان رجل لم يعمل خيرا قط وكان يدين الناس (وقال صلى الله عليه وسلم من أقرض دينارا الى أجل) أي أنظره وأمهله (فله بكل يوم صدقة الى) وقت حلول (أجله) فاذا وصل الاجل فأنظره بعده فله بكل يوم مثل ذلك (الدين صدقة) هكذا هو في القوت قال العراقي رواه ابن ماجه من حديث بريدة من أنظر معسرا كان له مثله كل يوم صدقة ومن أنظره بعد أجله كان له مثله في كل يوم صدقة وسنده ضعيف ورواه أحمد والحاكم وقال صحيح على شرط الشيخين اه قلت وفي بعض ألفاظه فله بكل يوم مثله صدقة قبل أن يحل الدين فاذا حل الدين فأنظره فله بكل يوم مثلان صدقة قال الدميري انفرديه ابن ماجه بسند ضعيف وقال الذهبي في المذهب اسناده صالح وقال الهيثمي رجال أحمد رجال الصحيح وقدرناه كذلك أبو يعلى والطبراني في الكبير والبيهقي والعقيلي كلهم من طريق سليمان بن بريدة عن أبيه (وقد كان في السلف من لا يحب أن يقضى غريمه الدين لاجل هذا الخبر حتى يكون كالمصدق بجميعه كل يوم) اعلم ان الله تعالى قد أمر بالصبر على

وقال صلى الله عليه وسلم من أنظر معسرا أو ترك له حاسبه الله حسبا يسيرا وفي لفظ آخر أطله الله تحت ظل عرشه يوم لا ظل الاطله وذ كر رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا كان مسرفا على نفسه حوسب فلم يوجد له حسنة فقبل له هل عملت خيرا قط فقال لا الا اني كنت رجلا أدين الناس فأقول لفتيانى ساحوا المومر وانظروا المعسر وفي لفظ آخر وتجاوزوا عن المعسر فقال الله تعالى نحن أحق بذلك منك فتجاوز الله عنه وغفر له وقال صلى الله عليه وسلم من أقرض دينارا الى أجل فله بكل يوم صدقة الى أجله فاذا حل الاجل فأنظره بعده فله بكل يوم مثل ذلك الدين صدقة وقد كان من السلف من لا يحب أن يقضى غريمه الدين لاجل هذا الخبر حتى يكون كالمصدق بجميعه في كل يوم



المعسر الذي لا يجد وفاه له ينفق قال وان كان ذو عسرة فنظرة الى ميسرة ففي علم رب الدين عسر المدين المعسر حرم مطالبته وان لم يثبت عسره عند القاضي وبراءه أفضل من انظاره على الاصح لان البراء يحصل مقصودا لانظار وزيادة ولا مانع من ان المندوب يفضل الواجب احيانا نظرا للمدارك قاله المناوي قلت وظاهر الحديث الذي أورده المصنف يخالفه فان مفهومه ان انظاره أفضل من ابرائه فان أجره وان كان أوفر لكنه ينتهي بنهايته وهو ظاهر لمخط من ذهب الى ما ذهب اليه بعض السلف وقال السبكي وزع أجره على الايام يكثر بكثرته او يقل بقلتها وسوء ما يقاسيه المنظر من ألم الصبر مع تشوق القلب لماله فلذلك كان ينال كل يوم عوضا حديدا اه وقد وردت في افضال الانظار اخبار غير ما ذكرت فنهامار واه ابن أبي الدنيا في قضاء الخواج والطبراني في الكبير من حديث ابن عباس من أنظر معسرا الى ميسرته أنظره الله بذنبه الى توبته وروى الخطيب من حديث زيد بن أرقم من أنظر معسرا بعد حلول أجله كان له بكل يوم صدقة (وقال صلى الله عليه وسلم رأيت) أي ليلة أسري بي (على باب الجنة) الظاهر أن المراد به الباب الأعظم المحيط ويحتمل على كل باب من أبوابها (مكتوبا) في رواية يذهب (الصدقة بعشر أمثالها والقرض بثمانية عشر) وفي رواية بثمان عشرة وهو لفظ القوت (فقيل في معنى ذلك ان) ولفظ القوت قيل في معناه لان (الصدقة قد تقع في يد المحتاج وغير المحتاج ولا يحتمل ذل الاستقراض الاحتياج) ولفظ القوت والقرض لا يقع الا في يد محتاج مضطرا اليه قلت وهذا الذي وجهه صاحب القوت بقوله قيل معناه الخ وتبعه المصنف قد ورد التصريح بمعناه في لفظ الحديث كما سيأتي بيانه فربما قال العراقي رواه ابن ماجه من حديث أنس باسناد ضعيف اه وقال الحافظ ابن حجر قد تكلم عليه الحكيم الترمذي كلاما حسنا اه فأتى رواه الحكيم الترمذي في نوادر الاصول وأبو نعيم في الحلية والبيهقي في السنن كلهم من حديث أنس بلفظ رأيت ليلة أسري بي على باب الجنة مكتوبا بالصدقة بعشر أمثالها والقرض بثمانية عشر فقلت يا جبريل ما بال القرض أفضل من الصدقة قال لان السائل يسأل وعنده والمستقرض لا يستقرض الا من حاجة ورواه أبو داود الطيالسي والحكيم أيضا من حديث أبي أمامة بلفظ رأيت على باب الجنة مكتوبا بالقرض بثمانية عشر والصدقة بعشر فقلت يا جبريل ما بال القرض أعظم أجرا قال لان صاحب القرض لا يأتملك الا وهو محتاج وربما وقعت الصدقة في يد غني قال الحكيم الترمذي في نوادر الاصول عقيب ابراده لهذين الحديثين مانعه معناه أن المتصدق يحسب له الدرهم الواحد بعشرة فدرهم صدقته وتسعة زيادة والقرض ضوعف له فيه فدرهم قرضه والتسعة مضاعفة فهو ثمانية عشر والدرهم القرض لم يحسب له لانه يرجع اليه فبقى التضيق فقط وهو ثمانية عشر والصدقة لم يرجع اليه الدرهم فصارت له عشرة بما أعطاه اه وهذا هو الذي أشار اليه الحافظ بأنه تكلم عليه بكلام حسن ثم ان قول العراقي سند ضعيف أي في سند ابن ماجه خالد بن زيد قال فيسه أجده ليس بشئ وقال النسائي ليس بثقة ولكن قال الذهبي في الدولان بعد ذكره هذا القول وثقة غيره وقال ابن الجوزي هو حديث لا يصح أي نظرا الى حال خالد المذكور وقد عرفت اختلاف القول فيه (ونظر رسول الله صلى الله عليه وسلم الى رجل يلزم رجلا بدين فأومأ) أي أشار (الى صاحب الدين بيده ان ضع الشطر ففعل) كما أشار به (فقال للمديون قم فأعطه) كذا في القوت قال العراقي متفق عليه من حديث كعب بن مالك قلت هما عبد الله بن حدرود وكان له دين على كعب بن مالك فتقاضيا في المسجد حتى ارتفعت أصواتهما هكذا ذكره شراح البخاري في تفسير قوله خرجت أخبركم ببليلة القدر فتلاحى رجلان فاختلجت ورواه عن عبادة بن الصامت (وكل من باع شيئا وترك ثمنه في الحال ولم يرهق) أي لم يحجل (الى طلبه فهو في معنى المقرض) ولو لم يكن أقرضه حقيقة (وقد روى أن الحسن) بن سعيد البصري رحمه الله (باع بغلة بأر بعمة درهم فلما استوجب المال) أي تم البيع ولم يبق الا نقد الدراهم (قال له المشتري أتبيع يا أباسعيد) ولفظ القوت اسمع (قال

وقال صلى الله عليه وسلم رأيت على باب الجنة مكتوبا الصدقة بعشر أمثالها والقرض بثمان عشرة فقيل في معناه ان الصدقة تقع في يد المحتاج وغير المحتاج ولا يحتمل ذل الاستقراض الاحتياج ونظر النبي صلى الله عليه وسلم الى رجل يلزم رجلا بدين فأومأ الى صاحب الدين بيده أن ضع الشطر ففعل فقال للمديون قم فأعطه وكل من باع شيئا وترك ثمنه في الحال ولم يرهق الى طلبه فهو في معنى المقرض وروى أن الحسن البصري باع بغلة بأر بعمة درهم فلما استوجب المال قال له المشتري اسمع يا أباسعيد قال



قد أسقطت عنك مائة درهم فقال له أحسن يا أبا سعيد قال قد وهبتلك مائة أخرى فقبض من حقه مائتي درهم فقبل له يا أبا سعيد هذا نصف الثمن فقال هكذا يكون الاحسان والافلا (والافلا) نقله صاحب القوت (وفي الخبر خذ حقل في عفاف) أي عفى في أخذه عن الحرام بسوء المطالبة والقول السني (واف) كان (أو غير واف) أي سواء وقاله حقل أو أعطاك بعضه لا تفحش عليه في القول (يحاسبك الله حسبا يسيرا) هكذا هو في القوت قال العراقي رواه ابن ماجه من حديث أبي هريرة باسناد حسن دون قوله يحاسبك الله حسبا يسيرا اه قلت وكذلك رواه الحاكم وصححه وكذا رواه العسكري في الامثال ورواه العسكري أيضا من حديث الحسن عن أنس ورواه الطبراني في الكبير من حديث جرير قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لصاحب الحق خذ الخ قال الهيثمي وفيه داود بن عبد الجبار وهو متروك ورواه الطبراني أيضا وعبد الرزاق في مصنفه عن أبي قلابة مرسلًا وقال في الفردوس هـ ذاقه لرجل مر به وهو يتقاضى رجلا وقد ألح عليه (الرابع في توفية الدين) أي أدائه تمامًا (ومن الاحسان فيه حسن القضاء) أي بسماحة ولين كلام (وذلك بان عشي الى صاحب الحق) بدينه (ولا يكلفه أن عشي اليه يتقاضاه فيشق عليه فقد قال صلى الله عليه وسلم خيركم أحسنكم قضاء) وفي القوت خير الناس أحسنهم قضاء قال العراقي متفق عليه من حديث أبي هريرة اه قلت ورواه الترمذي وقال حسن صحيح والنسائي بلفظ خيركم أحسنكم قضاء ورواه ابن ماجه من حديث العرياض بن سارية وأبو نعيم من حديث أبي رافع بلفظ خير الناس أحسنهم قضاء (ومهما قدر على أداء الدين فليبادر اليه) ولا يؤخره (ولو قبل وقته ويسلم أجود مما شرط عليه وأحسن) فقد استسلف رسول الله صلى الله عليه وسلم من أعرابي رجلا فلما جاءت ابل الصدقة ردله أحسن منه (وان عجز) عن دفعه (فليؤق قضاءه مهما قدر) عليه (قال صلى الله عليه وسلم من آذان ديننا) أصله آذان أي أخذ ديننا (وهو ينوي قضاءه وكل الله به ملائكة يحفظونه ويدعون له حتى يقضيه) هكذا هو في القوت قال العراقي رواه أحمد من حديث عائشة ما من عبد كانت له نية في أداء دينه الا كان معه من الله عون وحافظ وفي رواية له لم يزل معه من الله حارس وفي رواية للطبراني في الاوسط الامعة عون من الله عليه حتى يقضيه عنه اه قلت وروى الطبراني في الكبير من حديث ميمونة من آذان ديننا ينوي قضاءه أداها الله تعالى عنه يوم القيامة وفي لفظه من آذان ديننا وهو يحدث نفسه بقضائه أعانه الله وروى الطبراني في الكبير من حديث ما من مسلم يداين ديننا يريد أداها الا أداها الله عنه في الدنيا وروى البيهقي من حديثها من آذان ديننا ينوي قضاءه كان معه عون من الله على ذلك وللنسائي من حديثها من أخذ ديننا وهو يريد أن يؤديه أعانه الله عز وجل ولا جدوا البخاري وابن ماجه من حديث أبي هريرة من أخذ أموال الناس يريد أداها أدى الله عنه ومن أخذها يريد اتلافها أتلفه الله ووقع عند المناوي في شرحه على الجامع بدل ميمونة في الاحاديث التي ذكرت ميمون وقال عن أبيه يعني ميمون بن جابر الكردي ولا يبيسه صحة وهذا غلط فليتنبه لذلك ورواه الطبراني أيضا والحاكم والبخاري من حديث أبي أمامة م م آذان ديننا وهو ينوي أن يؤديه أداها الله عنه يوم القيامة ومن استدان ديننا وهو لا ينوي أن يؤديه فمات قال الله عز وجل يوم القيامة ظننت أن لا آخذ لعبدى بحقه فيؤخذ من حسناته فتجعل من حسنات الاخر فان لم تكن له حسنات أخذ من سيئات الاخر فجعلت عليه وما ذكره العراقي من رواية أحمد ففسد رواه أيضا الحاكم وصححه بلفظ الا كان له من الله عون (وكان جماعة من السلف يستقرضون من غير حاجة لهذا الخبر) ولفظ القوت فقد كان جماعة من السلف يداونون وهم واجدون لاجل هذا (ومهما كلمه مستحق الحق بكلام خشن) أي أغلظ له في الكلام عند المطالبة (فليجتمه) ولا يرد عليه بمثله (وليقبله باللطيف) ولين الجانب (اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جاءه صاحب الدين عند حلول الاجل ولم يكن قد اتفق قضاؤه) ولفظ القوت وكان صلى الله عليه وسلم قد آذان ديننا الى

قد أسقطت عنك مائة قال له فاحسن يا أبا سعيد فقال قد وهبت لك مائة أخرى فقبض من حقه مائتي درهم فقبل له يا أبا سعيد هذا نصف الثمن فقال هكذا يكون الاحسان والافلا وفي الخبر خذ حقل في عفاف وواف أو غير واف يحاسبك الله حسبا يسيرا (الرابع في توفية الدين ومن الاحسان فيه حسن القضاء وذلك بان عشي الى صاحب الحق ولا يكلفه ان عشي اليه يتقاضاه فقد قال صلى الله عليه وسلم خيركم أحسنكم قضاء ومهما قدر على قضاء الدين فليبادر اليه ولو قبل وقته وليسلم أجود مما شرط عليه وأحسن وان عجز فليؤق قضاءه مهما قدر قال صلى الله عليه وسلم من آذان ديننا وهو ينوي قضاءه وكل الله به ملائكة يحفظونه ويدعون له حتى يقضيه وكان جماعة من السلف يستقرضون من غير حاجة لهذا الخبر ومهما كلمه باللطيف اقتداء برسول الله صلى الله عليه وسلم اذا جاءه صاحب الدين عند حلول الاجل ولم يكن قد اتفق قضاؤه

فجعل الرجل يشدد الكلام  
على رسول الله صلى الله عليه  
وسلم فهم به أصحابه فقال  
دعوه فان لصاحب الحق  
مقالا ومهما دار الكلام  
بين المستقرض والمقرض  
فالا احسان أن يكون الميل  
الاكثر للمتوسطين الى من  
عليه الدين فان المقرض  
يقرض عن غنى والمستقرض  
يستقرض عن حاجة  
وكذلك ينبغي أن تكون  
الاعانة للمشتري أكثر  
فان البائع راغب عن السلعة  
ينبغي ترويجها والمشتري  
محتاج اليها هذا هو الاحسن  
الا ان يتعدى من عليه  
الدين حده فعند ذلك  
نصرته في منعه عن تعديه  
واعانة صاحبه ان قال صلى  
الله عليه وسلم أنصر أخاك  
ظالما أو مظلوما فقبل  
كيف نصره ظالما فقال  
منعك اياه من الظلم نصرته  
(الخامس) ان يقلل من  
يستقبله فانه لا يستقبل الا  
متندم مستضر بالبيع ولا  
ينبغي ان يرضى لنفسه أن  
يكون سبب استضرار أخيه  
قال صلى الله عليه وسلم من  
أقال نادما صغفته

أجل فباعه صاحب الدين عند حلول الاجل ولم يتفق عند النبي صلى الله عليه وسلم قضاؤه (فجعل الرجل  
يشدد الكلام على رسول الله صلى الله عليه وسلم) ولفظ القوت فجعل الرجل يكلم النبي صلى الله عليه وسلم  
وبشدد عليه في الكلام (فهم به أصحابه) أي قصده بالسوء (فقال دعوه) أي اتركوه (فان لصاحب  
الحق مقالا) أي صولة الطالب وقوة الحجّة فلا يلام اذا تكرّر طلبه لحقه وهذا من أحسن خلقه صلى الله عليه  
وسلم وكرمه وقوة صبره على الجفّة مع القدرة على الانتقام وفيه انه يحتمل من صاحب الدين الاغلاط في  
المطالبة لكن بما ليس بقدر ولا شتم ويحتمل أن القائل كان كافرا أي فارادنا لفه قال العراقي متفق عليه  
من حديث أبي هريرة اه قلت وكذلك رواه الترمذي قال ابن جلا أتى النبي صلى الله عليه وسلم يتقاضاه  
فاغلاط فهم به أصحابه فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم دعوه فان لصاحب الحق مقالا ثم قال أعطوه سنا  
مثل ستمه الخ وقد رواه ابن عسّاكر من حديث أبي حميد الساعدي وأحمد من حديث عائشة وفي الخلية  
لابي نعيم من حديث أبي هريرة بلفظ دعوه فان طالب الحق أعذر من النبي (ومهما دار الكلام بين  
المقرض والمستقرض فالا احسان أن يكون الميل الاكثر من المتوسط) بينهما (الى من عليه الدين فان  
المقرض) قد (يقرض) الغير (عن الغنى والمستقرض يقترض عن حاجة) أي احتياج (وكذا ينبغي أن  
يكون الاعانة للمشتري أكثر فان البائع راغب عن السلعة) ولولا رغبته عنها لماعرضها للبيع (ينبغي  
ربحها والمشتري محتاج اليها) أي الى أخذها وقولهم المشتري معان لا أصل له بهذا اللفظ وكذا قولهم  
أعينوا الشاري لكن عند الديلى من حديث أنس في أثناء حديث ارحم من تبعه وارحم من تشترى  
منه فانما المساواة اخوة (هذا هو الاحسن) ولفظ القوت واستحب أن يكون أكثر معاونة الانسان  
بين البيعين مع المشتري منهما وان يكون عونه أيضا بين المتدائنين مع الذي له الدين (الا أن يتعدى من  
عليه الدين حده) أي يتجاوز (فعند ذلك منعه من تعديه وبعين صاحبه) ولفظ القوت الا أن يتعدى  
من له الدين أو يتعدى المشتري فكأن حينئذ على المتعدى (اذ قال صلى الله عليه وسلم أنصر أخاك) أي في  
الدين (ظالما) بمنعه من الظلم من تسمية الشيء بما يؤل اليه وهو من وجيز البلاغة (أو مظلوما) باعائه  
على ظلمه وتخليصه منه (فقبل) يعني قال رايه (كيف نصره ظالما) يا رسول الله (فقال) صلى الله عليه  
وسلم (منعك اياه من الظلم) أي نصرته اياه على شيطانه الذي يقويه وعلى نفسه الامارة بالسوء (نصرة  
له) لانه لو ترك على ظلمه جرح الى الاقتصاص منه فمعه من وجوب القود نصرته له وهذا من قبيل الحكم  
للشيء وتسميته بما يؤل اليه وهو من عجيب الفصاحة ووجيز البلاغة قال العراقي متفق عليه من حديث  
أنس اه قلت رواه البخاري في المظالم وكذا أحمد والترمذي في الفتن وروى مسلم معناه عن جابر وفيه  
قصة هي بيان سببه وفي آخر الحديث ولينصر الرجل أخاه ظالما أو مظلوما ان كان ظالما فدينه فانه له نصر  
وان كان مظلوما فدينه نصره رواه من طريق ابن الزبير عن جابر والبخاري أيضا بالاقصص على الجملة الاولى  
فقط رواه من طريق هشيم عن حميد وعبيد الله سمعنا أنسابه وفي لفظ للبخاري قبل كيف أنصره ظالما  
قال تعجز عن الظلم فان ذلك نصرته له رواه في الاكراه من طريق عبيد الله بن أبي بكر بن أنس عن جده  
وفي لفظ له قالوا هذا ينصره مظلوما فكيف ينصره ظالما فقال تأخذ فوق يديه رواه من طريق معتمر  
ابن سليمان عن حميد عن أنس وعند الدارمي وابن عسّاكر من حديث جابر أنصر أخاك ظالما أو مظلوما ان  
يكن ظالما فارده عن ظلمه وان يكن مظلوما فانصره (الخامس) أن يقلل من يستقبله (أي يطالب منه الاقالة  
قال المطرزي الاقالة في الاصل فسخ البيع وألفه واو اياه فان كانت واو افا شقاقه من القول فان الفسخ  
لا بد فيه من قيل وقال وان كانت ياء فيجتمل تحته من القيلولة (فانه لا يستقبل الا متندم) وهو الذي فعل  
شيئا ثم كرهه (مستضر بالبيع) قد وجد نفسه مغبونا فيه (ولا ينبغي) للمؤمن (أن يرضى لنفسه أن  
يكون سبب استضرار أخيه) المؤمن فقد (قال صلى الله عليه وسلم من أقال نادما صغفته) أي وافقه على

نقضها وأجاب به يقال أقاله بقبله أقالة وتقايلا إذا فسخا البيوع وعاد المبيع الى مالكه والثمن الى المشتري  
 إذا ندم أحدهما أو كلاهما وتكون الأقالة في البيعة والعبد أيضا كافي النهاية (أقال الله عشرته) أي رفعه  
 من سقوطه (يوم القيامة أو كمال) هكذا هو في النسخ وهذا يقال تأديبا في رواية الحديث عسى أن يكون  
 زل في حكاية منتهه وليس هو من لفظ الحديث قال العراقي رواه أبو داود والحاكم من حديث أبي هريرة  
 وقال صحيح على شرط مسلم اه قلت وكذا رواه ابن ماجه والبيهقي كلهم من طريق يحيى بن يحيى عن حفص بن  
 غياث عن الأعمش عن أبي صالح عن أبي هريرة ووجد في بعض نسخ المستدرک للحاكم هو على شرطهما  
 وكذا قال ابن دقيق العيد وصححه أيضا ابن خزم في المحلى لسكن الحافظ في اللسان نقل تضعيفه عن الدارقطني  
 ثم ان لفظ المذکورين من أقال مسلما أقال الله تعالى عشرته ومنه سد ابن حبان أقاله الله عشرته يوم القيامة وفي  
 زوائد المسند لعبد الله بن أحمد عن ابن معين بلطف من أقال عشرته أقاله الله يوم القيامة وروى ابن حبان في  
 النوع الثاني من القسم الاول من صحيحه من طريق ابن معين أيضا بلطف من أقال ناد ما بيعة أقال الله عشرته  
 يوم القيامة ورواه البيهقي من طريق داهر بن نوح عن عبد الله بن جعفر المدائني عن العلاء عن أبيه عن أبي  
 هريرة رفعه من أقال نادما أقاله الله يوم القيامة وعبد الله يجمع على ضعفه فعل تضعيف الدارقطني المشار اليه  
 انما هو لهذا السند وعند ابن النجار من حديث أبي هريرة من أقال أخاه المؤمن عشرته في الدنيا أقال الله  
 عشرته يوم القيامة ورواه عبد الرزاق عن معمر بن يحيى بن أبي كثير مرسل من أقال مسلما بيعة أقاله الله  
 نفسه يوم القيامة الخ ورواه البيهقي من طريق معمر فقال عن محمد بن واسع عن أبي صالح عن أبي هريرة  
 ومن هذا الوجه رواه الحاكم في علوم الحديث وقال لم يسمعه معمر عن محمد ولا محمد عن أبي صالح  
 (السادس) أن يقصد في معاملته جماعة من الفقراء بالنسيئة وهو في الحال عازم) أي قاصد بقلبه (على أن  
 لا يبطأ بهم) بالثمن (ان لم يظهر لهم ميسرة) أي وجد وغنى (فقد كان في السلف الصالح من له) وللفظ  
 القوت وقد كان من سيرة السوق فيما سلفه كان للبائع (دفتران للحساب) والدفتر بالفتح جريدة  
 الحساب وكسر الدال لغة حكاها الفراء وقال هو عربي وقال ابن دريد لا يعرف له اشتقاق وبعض العرب  
 يقولون تفر على البدل (أحدهما ترجمته بجهولة قيسه أسماء من لا يعرف من الضعفاء والفقراء وذلك ان  
 الفقير كان يرى الطعام أو الفاكهة) وللفظ القوت وذلك ان المسكين والضعيف كان يرى الماء كقول  
 (في شتمه) أو يحتاج اليه ولا يمكنه أن يشتريه (فيقول له) أي للبائع (أحتاج الى خمسة أرطال من هذا  
 مثلا) أو عشرة (وليس معه شيء) وللفظ القوت وليس معنى ثمنه (فيقول له خذ ما تريد واقض الثمن اذا  
 أيسرت) أي وجدت ما توفيه ولفظ القوت فيقول خذ الى مسيرة فاذا رزقت فاقضه ويكتب اسمه في  
 دفتر المجهول (ولم يكن يعد) من يفعل (هذا من الخيار) أي من خيار المسلمين (بل عد من الخيار) ولفظ  
 القوت بل كان من الباعة (من لم يكتب اسمه في دفتر أصلا ولا يجعله ديناً) حتم عليه ولا مظلة عنده  
 (لكن يقول خذ) حاجتك من (ما تريد فان يسرك فاقض والا) ان لم تجد (فأنت في حل منه وسعة)  
 لا تضيق قابلك لذلك (فهذه طرق تجارات السلف وقد اندرست) الا أن معاملها (والقائم به هذا عزيز)  
 لا يكاد يوجد (لانه يحيى سنة) ويقومها ويحيى بدعة ويمسحها ولفظ القوت وهذا طريق مات في قام به فقد  
 أحياء وكان مثل هؤلاء في المتقدمين أكثر من أن يسعهم كتاب وكان من ينصح دقائق النصع ويشدد على  
 نفسه غاية التشديد ويسمح لآخوانه نهاية الجود أكثر من ذلك وانما ذكرنا هؤلاء لتبنيهم الغافلين على  
 أعمالهم ونكشف بعض ما غفلوا عنه ولم يكن هؤلاء المذكورون من السوق من خيار الناس  
 عندهم انما كان الاخيار المسجدين العباد والنساء المنقطعون الى الله عز وجل الزهاد (وبالجملة التجارة  
 نحك الرجال وبها يتحن دين الرجل وورعه) ورعه في الدنيا وايشاره الاثرة (ولذلك قيل) فيما مضى  
 في مناسبة هذا المقام (لا يغرنك) أي لا توقعك في الغرور (من المرء) ظاهراً أحواله ولا بسره من ذلك

أقال الله عشرته يوم القيامة  
 أو كما قال (السادس) أن  
 يقصد في معاملته جماعة من  
 الفقراء بالنسيئة وهو في  
 الحال عازم على أن لا يبطأ بهم  
 ان لم يظهر لهم ميسرة فقد  
 كان في صالح السلف من  
 له دفتران للحساب أحدهما  
 ترجمته بجهولة فيه أسماء  
 من لا يعرفه من الضعفاء  
 والفقراء وذلك ان الفقير  
 كان يرى الطعام أو الفاكهة  
 فيشتمه فيقول أحتاج الى  
 خمسة أرطال مثلاً من هذا  
 وليس معي ثمنه فكان يقول  
 خذ واقض ثمنه عند الميسرة  
 ولم يكن يعد هذا من الخيار  
 بل عد من الخيار من لم يكن  
 يثبت اسمه في دفتر أصلا  
 ولا يجعله ديناً لكن يقول  
 خذ ما تريد فان يسرك  
 فاقض والا فأنت في حل  
 منه وسعة فهذه طرق  
 تجارات السلف وقد اندرست  
 والقائم به يحيى لهذه السنة  
 وبالجملة التجارة نحك الرجال  
 وبها يتحن دين الرجل  
 وورعه ولذلك قيل  
 لا يغرنك من المرء

\* قبض رفقته أوازار فوق كعب \* الساق منه رفعه أوجبين لاح فيه \* أثرق دقلعه ولدى الدرهم فأنظر \* غيه أو ورعه  
ولذلك قبل إذا أتني على الرجل جيرانه في الحضر وأصحابه في السفر ومعاملوه في الاسواق (٥٠٥) فلا تشكوا في صلاحه وشهد عند عمر

رضي الله عنه شاهد فقال  
أتني بمن يعرفك فأنا  
برجل فأتني عليه خيرا  
فقال له عمر أنت جاره الأدنى  
الذي يعرف مدخله  
وخرجه قال لا فقال كنت  
رفيقه في السفر الذي  
يستدل به على مكارم  
الاخلاق فقال لا قال  
فعاملته بالدينار والدرهم  
الذي يستبين به ورع الرجل  
قال لا قال أظنك رأيته  
فأتني في المسجد بهم  
بالقرآن يخفض رأسه  
طورا وورعه أخرى قال نعم  
فقال اذهب فاست تعرفه  
وقال للرجل اذهب فأتني  
بمن يعرفك

\* (الباب الخامس في شفقة  
التاجر على دينه فيما يخصه  
ويعم آخره) \*

ولا ينبغي للتاجر أن يشغله  
معاشه عن معاده فيكون  
عمره ضائعا وصفته خاسرة  
وما يفوته من الربح في  
الآخرة لا يفي به ما ينال في  
الدنيا فيكون ممن اشترى  
الحياة الدنيا بالآخرة بل  
العاقل ينبغي أن يشفق على  
نفسه وشقيقته على نفسه  
يحفظ رأس ماله ورأس  
ماله دينه وتجارته فيه قال  
بعض السلف أولى الأشياء

(ردا رفقته) أي لبس المرقعة وانما سميت لكونها مجموعة من رقع تلتقط من المزابل والاسواق فتغسل  
وتشطف ويحيط بعضها ببعض وقد كان فيما سبق هي من لباس الزهاد والصوفية (أوازار فوق كعب  
الساق منه رفعه) يشير إلى تقصير الثياب وأنه السنة وكان يفعل الصوفية وهو سباهم به كانوا يمتازون عن  
غيرهم (أوجبين) أي جهة (لاح فيه) أي ظهر (أثرق دقلعه) يشير إلى أنه صارته جهته من كثرة  
السجود كربة العز وهو علامة من يكثر الصلاة وأنه من خيار الصالحين وقد يكون هذا الاثر من أصل  
الخلقة وقد يكون مصطنعا معالجة (أره الدرهم تعرف غيه أو ورعه) فإن الدرهم والدينار من محاك  
الرجال ان مال اليه عرف غيه أو امتنع عنه عرف ورعه (ولذلك قيل) ولفظ القوت ويقال (إذا أتني  
على الرجل جيرانه في الحضر) وهم الصالحون للبر كية ولو اثنان منهم فلا تترك قول كافر وفاسق ومبتدع  
(وأصحابه في السفر ومعاملوه في الاسواق) ويشترط في السكلي صلاحيتهم للتركية ٧

(فلا يشك في صلاحه) ولفظ القوت فلا تشكوا في صلاحه أي إذا ذكرك صلاح جيرانك وأصحابك  
ومعامليك بخير وصلاح وحسن معاملة فلا شك أنت من أهلها فإن اطلاق السنة الخلق التي هي القلم الحق  
يشي في العاجل عنوان على ما يسير اليه في الآجل والثناء بالخير دليل على محبة الله تعالى لعبده وقدره  
ذلك بعينه من حديث ابن مسعود إذا أتني عليك جيرانك أنك محسن فأنت محسن وإذا أتني عليك جيرانك  
أنت مسيء فأنت مسيء أخرجه ابن عساكر في التاريخ قال قال رجل يارسل الله متى أكون محسنا ومتى  
أكون مسيئا فذكره ورواه أحمد وابن ماجه والطبراني عن ابن مسعود بلفظ إذا سمعت جيرانك يقولون  
قد أحسنت فقد أحسنت وإذا سمعتهم يقولون قد أسأت فقد أسأت ورواه ابن ماجه أيضا من حديث  
كلثوم الخزاعي وروى الحاكم في المستدرک بنحوه عن أبي هريرة قال جاعل رجل إلى رسول الله صلى الله  
عليه وسلم فقال دلني على عمل إذا أنا عملت به دخلت الجنة قال كن محسنا قال كيف أعلم أني محسن قال  
سل جيرانك فإن قالوا أنت محسن فأنت محسن وإن قالوا أنت مسيء فأنت مسيء قال الحاكم على شرطهما  
(وشهد عند عمر) بن الخطاب رضي الله عنه (شاهد) أي رجل بشهادة (فقال أتني بمن يعرفك فأنا  
برجل فأتني عليه خيرا فقال له أنت جاره الأدنى) أي الملاصق ببيتك بيته (الذي تعرف مدخله) إذا دخل  
(وخرجه) إذا خرج (فقال لا قال فكنت رفيقه في السفر الذي يستدل به على مكارم الاخلاق قال لا قال  
عاملته بالدينار والدرهم الذي يستبين به ورع الرجل قال لا قال أظنك رأيته في المسجد) قائما بهمهم  
بالقرآن) أي يتلو بصوت منخفض (يخفض رأسه طورا وورعه) طورا (فقال نعم قال اذهب فاست تعرفه  
أوقال) مرة أنت القائل بما لا تعلم ثم قال (للرجل اذهب فأتني بمن يعرفك) هكذا أورده صاحب القوت  
وقد أخرجه الإسماعيلي والذهبي مختصرا في مناقب عمر رضي الله عنه وتقدم شيء من ذلك في الكتاب الذي قبله

\* (الباب الخامس في بيان شفقة الرجل على دينه وخوفه عليه فيما يخصه ويعم آخره) \*

فإن ذلك أنه (لا ينبغي للتاجر أن يشغله معاشه) أي ما يعيش به (عن معاده) أي أمور آخرته (فيكون عمره)  
حينئذ ضائعا وصفته خاسرة) غير راحة وفي القوت لا ينبغي للصوفي أن يشغله معاش الدنيا عن معاش  
الآخرة ولا عن سوق دنياه عن سوق آخرته ولأن تقطعه تجارة الدنيا عن تجارة الآخرة وما يفوته من  
الربح في الآخرة لا يفي به ما لا بقاء له في الدنيا بل هو على حيز الزوال وسرعة الانتقال فيكون ممن اشترى  
الحياة الدنيا بالآخرة) أي عوضا عنها (بل العاقل ينبغي) له (أن يشفق على نفسه وشقيقته على نفسه  
يحفظ رأس ماله ورأس ماله دينه وتجارته فيه قال بعض السلف أولى الأشياء بالعاقل أحوجه اليه في  
العاجل وأحوج شيء اليه في العاجل أحوجه عاقبة في الآجل) كذا هو في القوت قال (و) كذلك قال

بالعاقل أحوجه اليه في العاجل وأحوج شيء اليه في  
العاجل أحوجه عاقبة في الآجل وقال ٧ ههنا يابض بالإصل

معاذين جبل رضي الله عنه في وصيته (٥٠٦) انه لا بد لك من نصيبك في الدنيا وانت الى نصيبك من الآخرة أحوج فابدأ بنصيبك

من الآخرة فخذ فانك  
سفر على نصيبك من الدنيا  
فتنظمه قال الله تعالى ولا  
تنس نصيبك من الدنيا أي  
لا تنس في الدنيا نصيبك منها  
للاخرة فانها مزرعة  
الآخرة وفيها تكتسب  
الحسنات وانما تتم شفقة  
التاجر على دينه بمرعاة  
سبعة أمور الأول حسن  
النية والعقيدة في ابتداء  
التجارة فلينبهها الاستغفار  
عن السؤال وكف الطمع  
عن الناس استغناء بالحلال  
عنهم واستعانة بما يكسبه  
على الدين وقيلما بكفاية  
العيال ليكون من جملة  
المجاهدين به ولينبو النصح  
للمسلمين وأن يحب لساير  
الخلق ما يحب لنفسه ولينبو  
اتباع طريق العدل  
والاحسان في معاملته كما  
ذكرناه ولينبو الامر  
بالمعروف والنهي عن  
المنكر في كل ما يراه في  
السوق فاذا أضره هذه  
العقائد والنيات كان عاملا  
في طريق الآخرة فان  
استفاد ما لا فهو مزيد وان  
خسر في الدينار ينج في الآخرة  
\* الثاني أن يقصد القيام  
في صناعته أو تجارته بفرض  
من فروض الكفايات فان  
الصناعات والتجارات لو  
تركت بطلت المعاش وهلك  
أكثر الخلق فانتظام أمر

معاذين جبل رضي الله عنه تقدمت ترجمته (في وصيته انه لا بد لك من نصيبك من الدنيا وانت الى نصيبك من الآخرة أحوج فابدأ بنصيبك من الآخرة فخذ فانك سفر على نصيبك من الدنيا) فينتظمه لك انتظاما ويزول  
معك حشما زلت كذا في القوت وقال أبو نعيم في الحاشية حدثنا سهيل بن موسى حدثنا محمد بن عبد الأعلى  
حدثنا خالد بن الحرث حدثنا ابن عون عن محمد بن سيرين قال أتى رجل معاذ بن جبل ومعه أصحابه يسلمون  
عليه وودعونه فقال اني موصل بك بأمرين ان حفظتهم ما حفظت انه لا غنى لك عن نصيبك من الدنيا وانت  
الى نصيبك من الآخرة أفقر وأثر نصيبك من الآخرة على نصيبك من الدنيا حتى ينتظمه لك انتظاما فتزل  
به معك أينما نزلت (وقال) الله تعالى ولا تنس نصيبك من الدنيا الآية أي الى آخرها وقد ذكرت  
قريبا وهو قوله وأحسن كما أحسن الله اليك ولا تبغ الفساد في الارض (أي لا تنس نصيبك منها لا الآخرة  
فانها) أي الدنيا (مزرعة للاخرة) وتقدم بيانها في كتاب المعلم (وفيها تكتسب الحسنات) ولفظ  
القوت لانك من ههنا تكتسب الحسنات فتكون ههنا في مقام المحسنين في الخطاب مضمرا لدليل الكلام  
عليه في قوله عز وجل وأحسن كما أحسن الله اليك ولا تبغ الفساد في الارض (وانما تتم شفقة التاجر على  
دينه بمرعاة سبعة أمور الأول حسن النية) حسن (العقيدة في ابتداء التجارة) أي قبل الدخول بها (فلينبو  
بها) أي بتلك التجارة (الاستغفار عن السؤال) أي طلب عفة النفس منه (وكف الطمع عن الناس)  
أي عما في أيديهم من المال (استغناء بالحلال) مما يحصل له منها (واستعانة بما يكسبه على) أمور (الدين  
وقيلما بكفاية العيال) مما يحتاجون اليه من المؤن (فيكون بذلك من جملة المجاهدين به) فان السكندر على  
تحصيل قوت العيال مقامه مقام الجهاد (ولينبو النصح للمسلمين) في معاملتهم (وأن يحب لساير الخلق  
ما يحب لنفسه) فانه صريح اليمان (ولينبو اتباع طريق العدل) والتوسط (والاحسان في معاملته كما  
ذكرناه) مفضلا (ولينبو) أيضا (الامر بالمعروف والنهي عن المنكر) مهما أمكنه ذلك (في كل ما يراه  
في السوق) وفي ممره الى السوق (مع) ملازمة سبيل (الصدق فاذا أضره) في باطنه (هذه العقائد  
والنيات) وعقد قلبه عليها (كان عاملا في طريق الآخرة فاذا استفاد) من تجارته مالا (فهو مزيد) له  
من الله تعالى (وان خسر في الدنيا) مع محافظته لما ذكرنا (ربح في الآخرة) أي لم يخسر ربح الآخرة  
الحاصل من المحافظة ولفظ القوت ثم لينو المتصرف في معاشه كف نفسه عن المسئلة والاستغناء عن الناس  
وقطع الطمع منهم والتسوف اليهم فذلك له اذا نواه أن يعبادة ثم ليحسب السعي على نفسه وعياله في سبيل  
الله عز وجل فذلك له مجاهدة وما أنفق على نفسه أو أطعمه عياله فهو له صدقة وعليه الصدق في القول  
والنصح في معاملة أخوانه المسلمين لاجل الدين ويعتقد سلامة الناس منه ونصحهم لهم ورحمته اياهم ويعمل  
في ذلك ويكون أبدا مقدا للدين والتقوى في كل شيء مراعيلا لامر الله تعالى قبل كل شيء فان انتظمت  
دنياه بعد ذلك جد الله تبارك وتعالى وشكره وكان ذلك ربحا ورجحانا وان تكدرت لذلك دنياه وتعدرت  
لاجل الدين والتقوى أحواله في أموال الدنيا كان قد أحرز دينه ورجحه وحفظ رأس ماله من تقواه وسلم له  
فهو المعول عليه والحاصل له لان من ربح من الدنيا مثل المال وخسر عشر الدين فاربحت تجارته ولا هدى  
سبيله وهو عند الله من الخاسرين (الثاني ان يقصد القيام في صناعته أو تجارته بفرض من فروض الكفايات  
فان الصناعات والتجارات لو تركت بطلت المعاش) على الناس (وهلك الخلق) لاحتياجهم اليها (فانتظام  
أمر الكل يتعاون الكل وتكفل كل فريق بعمله) الذي سخر له (ولو أقبل كلهم على صناعة واحدة  
لتعطلت البواق) من الصناعات (وهلكوا على هذا) المعنى (جعل بعض الناس) من العلماء (قوله صلى  
الله عليه وسلم اختلاف أمي رجة أي اختلاف همومهم) وعزائمهم (في الصناعات) المختلفة (والخرف)  
المتنوعة وهذا الوجه مع الكلام على تخرج الحديث مضي في كتاب العلم مفصلا فراجع (ومن الصناعات

الكل يتعاون الكل وتكفل كل فريق بعمل ولو أقبل كلهم على صناعة واحدة لتعطلت البواق وهلكوا  
وعلى هذا جعل بعض الناس قوله صلى الله عليه وسلم اختلاف أمي رجة أي اختلاف همومهم في الصناعات والخرف ومن الصناعات

ماهى مهمة ومنها ما يستغنى عنها لرجوعها الى طاب النعم والتزين في الدنيا فليست عمل بصناعة مهمة (٥٠٧) ليكون في قيامها كافيا عن المسلمين

مهمة في الدين وليجتنب  
صناعة النقش والصياغة  
وتشديد البنيان بالخص  
وجميع ما تزخر به الدنيا  
فكل ذلك كرهه ذوو الدين  
فاما عمل الملاهى والاسلات  
التي يحرم استعمالها  
فاحتجاب ذلك من قبيل  
ترك الظلم ومن جهة ذلك  
خياطة الخياط القباء من  
الابر بسم للرجال وصياغة  
الصائغ مراكب الذهب  
أو خواتيم الذهب للرجال  
فكل ذلك من المعاصي  
والاجرة المأخوذة عليه  
حرام ولذلك أوجبنا الزكاة  
فيها وان كلاً فوجب الزكاة  
في الحلى لانها اذا قصدت  
للرجال فهي محرمة وكونها  
مهيأة للنساء لا يلحقها  
بالحلى المباح ما يقصد ذلك  
بها فيكتسب حكمها من  
القصد وقد ذكرنا ان بيع  
الطعام وبيع الاكفان  
مكروه لانه لو جب انظار  
موت الناس وحاجتهم  
بغلاء السعر ويكره أن  
يكون حزارا لمساقيه من  
قساوة القلب وأن يكون  
حجاما أو كاسا لمساقيه من  
خماصة الخماصة وكذا  
الدباغ وما في معناه وكره ابن  
سير بن الدلالة وكره قتادة  
أجرة الدلال ولعل السبب  
فيه قلة استغناء الدلال عن  
الكذب والافراط في الثناء

ما هو مهم) مقصود حصوله من غير نظر بالذات الى الفاعل (ومنها ما يستغنى عنه لرجوعه الى طلب  
النعم والتزين في الدنيا) وليست مما يستعملها (فليست عمل) الكامل (بصناعة مهمة ليكون في قيامها بها  
كافيا عن المسلمين مهمة في الدين) وفي القوت وليجتنب الصنائع الحديثة من غير المعروف والمعاش المبتدعة  
في زمانها فان ذلك بدعة ومكروه اذ لم يكن فيما مضى من السلف (وليجتنب صناعة النقش) أى لا يكون  
نقاشا وهو على عمومته في كل نقش (والصياغة) أى لا يكون صائغا وهو أيضا على عمومته في كل صياغة  
(وتشديد البنيان بالخص) والنورة (وجميع ما وضع لتزخرف به الدنيا فكل ذلك كرهه ذوو الدين) ولنظ  
القوت وليجتنب الصنائع عمل الزخرف من الاشياء وما يكون فيه لهو وزينة مشغلة من التصاوير والنقوش  
والتشديد من الخص وفصول الشهور فان ذلك كله مكروه وأخذنا الاجرة عليه شبهة (فأما عمل الملاهى  
والاسلات التي يحرم استعمالها فاحتجاب ذلك من قبيل ترك الظلم ومن ذلك خياطة القباء) وما في معناه  
(من الابريسم للرجال) والابر بسم هو الحر والجام (وصياغة الصائغ مراكب الذهب والفضة) أى  
السروج المتخذة منها (و) صياغة (خواتيم الذهب) كل ذلك (للرجال) وأما النساء فقد أبيع لهن ما ذكر  
(وكل ذلك من المعاصي والاجرة المأخوذة عليه حرام) ولنظ القوت وكل ما كان سببا للمعصية من آلة واداة  
فهو معصية فلا يصنع ولا يبيعه فانه من المعاونة على الاثم والعدوان وكل ما أخذ من المال على عمل بدعة أو  
منكر فهو بدعة ومنكر وكل معين لبدعة أو عاص فهو شركي يكره في بدعته ومعصيته وأخذ العوض على  
جميع ذلك من أكل المال بالباطل (ولذلك أوجبنا الزكاة فيها) أى في خواتيم الذهب للرجال (وان كلاً  
لا فوجب الزكاة في الحلى) وقد تقدم بيان ذلك في كتاب الزكاة (لانها اذا قصدت للرجال فهي محرمة  
وكونها مهيأة للنساء لا تلحقها بالحلى المباح ما يقصد ذلك بها فيكتسب حكمها من القصد) وتقدمت  
الاشارة اليه في كتاب الزكاة (وقد ذكرنا) قريبا (ان بيع الطعام وبيع الاكفان مكروه لانه يجب  
موت الناس) أى يفتنى وتهم لبنة في بيع الاكفان (وحاجتهم لغلاء الاسعار) ففيه لف ونشر غير مرتب  
وذلك قوله أوصى بعض التابعين رجلا فقال لا تسلم ولدا في بيعتين يبيع الطعام وبيع الاكفان (ويكره  
أن يكون حزارا لمساقيه من قساوة القلب) وهذا أيضا قد تقدم في وصية بعض التابعين ولا تسلمه في صنعتين  
أن يكون حزارا فانه اصنعة تقسى القلب أو صوانا فانه يزخرف الدنيا بالفضة والذهب (وأن يكون حجاما)  
وهو الذى يأخذ الدم بالمشروط (أو كاسا) وهو الذى يكتس الزبالاة بالاجرة (لمساقيه) أى في كل منهما  
(من خماصة الخماصة) اما الخماصة فظاهر فانه يحصيه بضمه مصاوي يحسبه بيده فلا يخال من خماصته وأما  
الكاس فانه ربما تقع يده في الخماصات وينتشر منها على جسده وهو لا يدري (وكذا الدباغ) الذى يذبح  
الجلود (وما في معناه) فهذه كلها صنائع خبيثة (وكره) محمد (بن سيرين) التابعي المشهور (الدلالة) أى  
صنعتها وهو أن يكون سفيرا بين البيعين (وكره) أبو الخياط (قتادة) بن دعامه بن قتادة البصري ثقة ثبت  
(أجرة الدلالة) والذى في نسخ القوت وروى عثمان الشحام عن ابن سيرين انه كره أجرة الدلالة قلت  
وعثمان الشحام هو أبو سلمة العدوي البصري يقال اسم أبيه ميمون أو عبد الله لأبأس به وروى له مسلم وأبو  
داود والترمذي والنسائي (ولعل السبب في ذلك قلة استغناء الدلال عن الكذب) في مقالة له ولذا قيل رأس  
مال الدلال الكذب (والافراط في الثناء على السلعة لترويجها) في عين المشتري (ولان العمل فيها لا يتقدر)  
أى ليس له مقدار معلوم (فقد يقل وقد يكثر ولا ينظر في مقدار الاجرة ولا الى عمله بل الى قدر قيمة الثوب وهذه  
هي العادة) بين الناس (وهو ظلم بل ينبغي ان ينظر الى قدر التعب) وتسكون الاجرة على قدره (وكرهوا)  
أيضا (شراء الحيوان للتجارة) والمراد به هنا ذوالروح (لان المشتري يكره قضاء الله) المحتوم (فيه) وهو  
الموت الذى هو بصدده لاحالة (وخلق له) كما قال الشاعر \* لدوا للموت وابنوا للخراب \* واستحبوا شراء

على السلعة لترويجها ولان العمل فيه لا يتقدر فقد يقل وقد يكثر ولا ينظر في مقدار الاجرة الى عمله بل الى قدر قيمة الثوب وهذا هو العادة وهو  
ظلم بل ينبغي أن ينظر الى قدر التعب وكرهوا شراء الحيوان للتجارة لان المشتري يكره قضاء الله فيه وهو الموت الذى يصدده لاحالة وخلق له



الموات ما لا روح فيه لاجل ذلك (وقيل) ولفظ القوت وكانت العرب تقول (بيع الحيوان واشتر المواتان) كأنهم كرهوا رد الثمن في الحيوان لما يخاف من تلفه (وكرهوا الصرف) ولفظ القوت وقد كره الحسن وابن سيرين التجارة في الصرف (لأن الاحتراز فيه عن دقائق الربا) وخفياها (عسير) جدا (ولأنه طاب لدقائق الصفات فيما لا يقصد أعيانها) بالذات (وانما يقصد رواجها) على الناس (وقلما يتم للصير في ربح الإباغته معاملة بدقائق النقد فقلما يسلم الصير في وان احتياط) ولذا قال الحسن لما سئل عن الصير في فقال الفاسق لا تستظان بظله ولا تصلين خلفه وروى يحيى بن أبان عن بسام الصير في عن عكرمة قال أشهدان الصير في من أهل النار والحاصل مما سبق أن الصنائع المكروهة التي ينبغي اجتنابها على أنواع فمنها ما يضر الناس كالاحتكار ومنها ما يلوث الباطن دون الظاهر كالجزارة والصياغة ومنها ما يلوث الظاهر دون الباطن كالخامة والديباغة وفي معناها الكساسة ومنها ما يعسر فيه الاحتياط كالصير في والدلالة ومنها ما يكره فيه قضاءه كسراء الحيوان ومنها ما يكره فيه سلامة الناس كبيع الأكفان ومنها ما يحرم استعماله كقباء الأبريسم وآنية النعدين والمزامير ورفع البناء عن قدر الحاجة والتشديد بالجص والتزيين به (ويكره للصير في وغيره) كالصنائع (كسرا الدرهم الصحيح) الذي لا بأس به (وكذا) كسر (الدينار أيضا) لاعتدال الشك في جودته أو عند ضرورة (اشتدت الجحى إليها) قال أبو عبد الله (أحمد بن حنبل) رحمه الله تعالى (وردني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه في الصياغة من الصحاح وأنا أكره الكسر) وفي القوت وحديثنا عن أبي بكر المروزي قال سألت أبا عبد الله عن الرجل يدفع الدراهم الصحاح يصوغها قال فيها نهي عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه وأنا أكره كسر الدراهم والقطعة (وقال يشتري بالدينار درهم ثم يشتري بالدرهم ذهباً يصوغه) حتى لا يكون ربا ولفظ القوت المروزي قلت فان أعطيت دينارا أصوغه كيف أصنع قال تشتري به دراهم ثم تشتري به ذهباً قلت فان كانت الدراهم من الفضة يشتري صاحبها أن تكون بأعيانها قال إذا أخذت بهذا فهو مثلها وروى أبو عبد الله حديث علقمة بن عبد الله عن أبيه أن النبي صلى الله عليه وسلم نهى عن كسر سكة المسلمين الجائزة بينهم إلا من بأس قال أبو عبد الله البأس أن يختلف في الدراهم فيقول الواحد جيد ويقول الآخر دى فيكسر هو لهذا المعنى اه قال العراقي رواه أبو داود والترمذي وابن ماجه والحاكم في رواية علقمة بن عبد الله عن أبيه ثم ساق كسباق القوت قال وزاد الحاكم أن يكسر الدرهم فيجعل فضة ويكسر الدينار فيجعل ذهباً وضعفه ابن حبان اه قلت وفي الميزان ضعفه ابن معين وفي المهذب فيه محمد بن مضاد وهو ضعيف وقال العقيلي لا يتابع على حديثه وعلقمة بصري ثقة روى له الأربعة والدة عبد الله بن سنان بن نبيشة بن سلمة المزني صحابي نزل البصرة وكان أحد البكائين (واستحب تجارة البر) ولفظ القوت وكانوا يستحبون التجارة في البر (وقال سعيد بن المسيب) بن حزن القرشي المدني التابعي (ما من تجارة أحب إلى من البز أن لم تكن فيها إيمان) نقله صاحب القوت (وقد روى خبر تجارة تكم البر وخبر صنائعكم الحرز) نقله صاحب القوت وقال العراقي لم أقف له على إسناد وذكره صاحب الفردوس من حديث علي بن أبي طالب أي تعليقا (وفي حديث آخر لو اتجروا أهل الجنة لا تجروا في البر ولو اتجروا أهل النار لا تجروا في الصرف) هكذا في القوت وقال العراقي رواه أبو منصور الديلمي في مسند الفردوس من حديث أبي سعيد بسند ضعيف وروى أبو يعلى والعقيلي في الضعيف الشطر الأول من حديث أبي بكر الصديق اه قلت وروى الطبراني في الكبير وأبو نعيم في الحلية وابن عساكر من حديث ابن عمر لو أذن الله في التجارة لأهل الجنة لا تجروا في البر والعطرق قال الهيثمي فيه عبد الرحمن بن أيوب السكوني قال العقيلي لا يتابع على هذا الحديث وقال ابن الجوزي وشيخه القطان ابن خالدة عن نافع عن ابن عمر لا يجوز أن يحتج به (وقد كان غالب أعمال الأخيار من السلف عشر صنائع الحرز) بفتح الخاء المعجمة وسكون الراء

وقيل بيع الحيوان واشتر المواتان وكرهوا الصرف لأن الاحتراز فيه عن دقائق الربا عسير ولأنه طاب لدقائق الصفات فيما لا يقصد أعيانها وانما يقصد رواجها وقلما يتم للصير في ربح الإباغته معاملة بدقائق النقد فقلما يسلم الصير في وان احتياط ويكره للصير في وغيره كسر الدرهم الصحيح والدينار لاعتدال الشك في جودته أو عند ضرورة وقال أحمد بن حنبل رحمه الله وردني عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه في الصياغة من الصحاح وأنا أكره الكسر وقال يشتري بالدينار درهم ثم يشتري بالدرهم ذهباً يصوغه واستحبوا تجارة البر قال سعيد بن المسيب ما من تجارة أحب إلى من البز ما لم يكن فيها إيمان وقد روى خبر تجارة تكم البر وخبر صنائعكم الحرز وفي حديث آخر لو اتجروا أهل الجنة لا تجروا في البر ولو اتجروا أهل النار لا تجروا في الصرف وقد كان غالب أعمال الأخيار من السلف عشر صنائع الحرز



والوراقه قال عبد الوهاب  
الوراق قال لي أحمد بن  
حنبل ما صنعتك قلت  
الوراقه قال كسب طيب  
ولو كنت صانعا يبدى  
لصنعت صنعتك ثم قال لي  
لا تكتب الا مواسلة  
واستبق الحواشي وظهور  
الاجزاء وأربعة من  
الصناعات موسومة عند  
الناس بضعف الراي الحاككة  
والقطانون والمغازليون  
والمعلمون وعمل ذلك لان  
أكثر نخلاتهم مع النساء  
والصبيان ونخالطة ضعفاء  
العقول تضعف العقل كما  
ان نخالطة العقلاء تزيد  
في العقل وعن مجاهد أن  
مريم عليها السلام مرت  
في طلبها العيسى عليه السلام  
بحاكة فطابت الطريق  
فارشدها غير الطريق  
فقاتل الله نزع البركة  
من كسبهم وأمهم فقراء  
وحقرهم في أعين الناس  
فاستحب دعاؤها وكره  
السلف أخذ الاجرة على  
كل ما هو من قبيل العبادات  
وفروض الكفایات كغسل  
الموتى ودفعهم وكذا الاذان  
وصلاة التراويح وان حاككة  
بصحة الاستحجار عليه وكذا  
تعليم القرآن وتعليم علم  
الشرع فان هذه أعمال  
حقها أن يتجر فيها لا آخرة  
وأخذ الاجرة عليها استبدال  
بالدينار عن الآخرة ولا

وأخره زاي الاديم (والتجارة) في البضائع (والحل) أي حل الامتعة بالاجرة (والخياطة والحذو) أي  
حذو النعال (والقصارة) أي قصارة الثياب ودقها وغسلها ومنه الخوايرتون (وعمل الخفاف وعمل الحديد  
وعمل المغازل) جميع مغزل وهو ما تغزل عليه النساء (ومعالجة صيد البر والبحر) بالرمي والشبك  
(والوراقه) أي نساخة الكتب بالاجرة لاسيما كتابة المصاحف وكتب الاحاديث ففيها بقاء الدين واعانة  
المؤمنين فهذه الصناعات العشر كانت أعمال الاخيار وحرفة الابرار كذا في القوت قلت وبق عليه من أصول  
الصناعات المشهورة الحراثة والتجارة بالنون ورعي الغنم والابل وقدر دفي كل ذلك ما يدل على فضله  
فالحرثة صنعة آدم عليه السلام وكان زكريا عليه السلام نجارا ورعاية الغنم والابل من صنعة الانبياء  
عليهم السلام والاولياء الكرام (قال عبد الوهاب الوراق) ولفظ القوت حديثنا عبد الوهاب الوراق  
قلت هو عبد الوهاب بن عبد الحكم بن نافع بن الحسن البغدادي ويقال له ابن الحكم ويعرف بالوراق ثقة  
مات سنة خمس مائة وقيل بعده روى له أبو داود والترمذي والنسائي (قال لي أحمد بن حنبل ما صنعتك قلت  
الوراقه قال كسب طيب ولو كنت صانعا يبدى) شيئا (لصنعت صنعتك ثم قال لي لا تكتب الا مواسلة)  
هكذا في نسخ الكتاب أي وسط الكتاب وفي بعض نسخ القوت الامواسعة (واستبق الحواشي) أي  
لا تكتب فيها وفي القوت واستثنى الحواشي (وظهور الاجزاء) وهذا من النص في الصنعة فان الحواشي  
هي زينة الكتاب وظهور الاجزاء قابلة للتلف فالكتابة فيها ضائعة وهذا يؤكده ان المراد بالوراقه النساخة  
لا صنعة الورق الذي يتوقف عليه صنعة النساخة (وأربعة من الصناعات موسومة) أي معلومة عند  
الناس بضعف الراي (ورقاعة العقل وقلة العلم) الحاككة) جميع حائل (والقطانون والمغازليون  
والمعلمون) أي معلموا الصبيان في المكاتب كذا في القوت زاد وقد تنكلموا في الجاهل والمزير وقد كان  
فيهم صالحون (ولعل ذلك) أي ضعف عقل هؤلاء (لان أكثر نخلاتهم مع النساء) وهم الثلاثة الاول  
(والصبيان) وهم المعلمون (ونخالطة ضعفاء العقول تضعف العقل) كما ان نخالطة العقلاء تزيد في  
العقل (وهذا صحيح) فقد ورد المرء على دين خليله فلينظر بمن يخال (وعن مجاهد) بن جبر الخزوي  
مولاهم المكي تابعي جليل روى له الجماعة (ان مريم) بنت عمران عليها السلام ولفظ القوت وحديثنا  
عن بشر عن الفضيل بن عياض عن ليث عن مجاهد ان مريم عليها السلام (مرت في طلبها العيسى عليه  
السلام بحاكة) فعود على ظهر طريق (فطابت الطريق) ولفظ القوت فقالت كيف طريق موضع  
كذا وكذا (فارشدها) الى (غير الطريق) التي أرادت فضلت فدعت الله تعالى عليهم (فقاتل الله  
نزع البركة من كسبهم وأمهم فقراء وحقرهم في أعين الناس فاستحب دعاؤها) ولفظ القوت قال بشر  
أحسب ان الله عز وجل استجاب دعاءهم (وكره السلف أخذ الاجرة على كل ما هو من قبيل العبادات  
وفروض الكفایات) ولفظ القوت وكل عمل يتقرب به الى الله عز وجل ويكون من أعمال الآخرة ومن  
البر والمعروف فأخذ الاجرة عليه مكروه (كغسل الاموات وكذا الاذان وصلاة التراويح وحكم بصحة  
الاستحجار على ذلك) عند المتأخرين على ما تقدم تفصيله في أول هذا الكتاب (وكذا تعليم القرآن وتعليم  
علم الشرع) ولفظ القوت مثل تعليم القرآن وتعليم العلم ومجالس الذكر والصلاة بالناس في شهر  
رمضان وغسل الموتى وما كان من هذا المعنى (فان هذه أعمال حقها أن يتجر فيها لا آخرة  
وان أخذ الاجرة عليها استبدال بالدينار عن الآخرة فلا يستحب ذلك) ولفظ القوت لان هذه تجارات  
الآخرة وقد خسرت من أخذ أجرها اليوم في الدنيا وقد قال النبي صلى الله عليه وسلم لعثمان بن أبي  
العاص واتخذ مؤذنا لا يأخذ على الاذان أجرا وقال في حديث أبي أعبادة وقد أهدي اليه قوس وكان  
قد علم رجلا سورة من القرآن أتعب أن يقرئ الله عز وجل قوسا من نافردها (الثالث ان لا يمنع سوق  
الدينار عن سوق الآخرة) كما لا يمنع تجارة الدنيا عن تجارة الآخرة (وأسواق الآخرة المساجد) وهي

يستحب ذلك الثالث أن لا يمنع سوق الدنيا عن سوق الآخرة وأسواق الآخرة المساجد

قال الله تعالى رجال لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة وقال الله تعالى في بيوت أذن الله

(٥١٠)

ولا يبيع عن ذكر الله وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة

البيوت المعدة للصلاة وفي حكمها المدارس والمعابد والمشاهد (قال الله تعالى) في وصف المؤمنين (رجال) أي لهم كمال وبرهم وصال (لا تلهيهم) أي لا تشغلهم (تجارة ولا بيع عن ذكر الله) أي من بيان ذاته وصفاته (وأقام الصلاة وإيتاء الزكاة) ولم يقل لا يتجرون ولا يبيعون ولا يشترون فإن أمكن الجمع بينهما فلا بأس ولكنه كالمعذر الأعلى الذين تجرى عليهم الأمور وهم عنها مأخوذون (وقال تعالى في بيوت أذن الله أن ترفع ويذكر فيها اسمه) يسجد له فيها بالغدق والآصال رجال (فينبغي أن يجعل) العبد (أول النهار إلى وقت دخول السوق) لا تحته فيلازم المسجد ويواظب على الأوراد المذكورة في كتاب ترتيب الأوراد ولفظ القوت فيجعل العبد طرفي النهار لخدمة سيده يذكره ويسجده في بيته بحسن معاملته (و) قد (كان عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه يقول للتجار) ولفظ القوت يأمر التجار فيقول (اجعلوا أول نهاركم لا تحركتم ما بعدة لديناكم) ولفظ القوت وما سوى ذلك لديناكم (وكان) صالحوا السلف يجعلون أول النهار وآخره لا تحركوا ولا تسخره والوسط للتجارة ولفظ القوت وفي الخبر عن سبر السلف قال كانوا يجعلون أول النهار وآخره إلى الليل لا تسخره ووسطه لمعيشة الدنيا (فلم يكن يبيع الهريسة) في النوادر الهريس الحب المدقوق بالمهراس قبل أن يطبخ فاذا طبخ فهو الهريسة (والرؤس) أي رؤس الغنم المشوية في الششاء (بكرة) أي في غداة النهار (الأصبيان وأهل الذمة لأنهم) أي الهرائس والرؤاسين (كانوا في المساجد بعد) ولفظ القوت يكونون في المساجد إلى طلوع الشمس (وفي الخبر أن الملائكة إذا صعدت) إلى السماء (بصحيفة العبد) التي فيها الأعمال (وفيها في أول النهار وفي آخره ذكر وخبر) هكذا هو بخط الكمال الدميري وفي بعض النسخ ذكر وأخير (كفر الله عنه ما بينهما) أي بين الوقتين (من سي الأعمال) كذا في القوت قال العراقي رواه أبو يعلى من حديث أنس بسند ضعيف بمعناه (وفي الخبر تلتقي ملائكة الليل والنهار عند طلوع الفجر وعند صلاة العصر) ولفظ القوت تلتقي ملائكة الليل وملائكة النهار وعند صلاة العصر تنزل ملائكة الليل وتخرج ملائكة النهار (فيقول الله تعالى كيف تركتم عبادي وهو أعلم) بهم (فيقولون تركناهم يصلون وجئناهم يصلون فيقول الله تعالى أشهدكم أني قد غفرت لهم) كذا في القوت قال العراقي متفق عليه من حديث أبي هريرة يتعاقبون فيكم ملائكة بالليل وملائكة بالنهار ويجتمعون في صلاة الغداة وصلاة العصر الحديث (ثم مهمما سمع الأذان في وسط النهار للاولى) وهي صلاة الظهر (والعصر فينبغي أن لا يعرج) أي لا يميل (على شغل) يمنع (و ينزعج من مكانه ويدع) أي يترك (كل ما كان فيه) من شغل (فما يقوته من فضيلة تكبيرة الاحرام مع الامام في أول الوقت لا توارى بها الدنيا بما فيها) وانما يقيد بأول الوقت فإنه رضوان الله وهو الافضل ولفظ القوت رادرا كه لتكبيرة الاحرام في الجماعة أحب اليه من جميع ما يرجع من الدنيا وفوتها أعز عليه وأشد من جميع ما يخسر من الدنيا هذا اذا عقل والصبر يبين له ذلك (ومهمما يحضر الجماعة عصى عند بعض العلماء) ولفظ القوت واذا سمع التأذين للصلاة فليأخذ في أمر الصلاة ولا يؤخرها عن الجماعة والا كان عاصيا عند بعض العلماء الا أن يكون في الوقت سعة ويكون ناء بالصلاة في جماعة أخرى (وقد كان السلف يتدرون عند) سماع (الأذان ويخولون الاسواق للصبيان وأهل الذمة وقد كانوا يستأجرون الصبيان بالقرار يطحفظون الحوائث وكان ذلك معيشة لهم) ولفظ القوت وقد كان السلف من أهل الاسواق اذا سمعوا الأذان ابتدروا والمساجد تركعون إلى الإقامة فكانت الاسواق تخلو من التجار فكان في أوقات الصلاة معاش للصبيان وأهل الذمة يستأجروهم التجار بالقرار يطحفظون الحوائث إلى أن انصرفهم من المساجد وهذه سنة قد عرفت من عمل بها فقد نعشها (وقد جاء في تفسير قوله تعالى) رجال (لا تلهيهم تجارة ولا بيع) عن ذكر الله وإقام الصلاة (انهم) كانوا أحاديث ونوازين وغير ذلك وكان

أن ترفع ويذكر فيها اسمه فينبغي أن يجعل أول النهار إلى وقت دخول السوق لا تحركه فيلازم المسجد ويواظب على الأوراد كان عمر رضي الله عنه يقول للتجار اجعلوا أول نهاركم لا تحركتم وما بعدة لديناكم وكان صالحوا السلف يجعلون أول النهار وآخره لا تحركوا ولا تسخره والوسط للتجارة ولم يكن يبيع الهريسة والرؤس بكرة الا الاصبيان وأهل الذمة لأنهم كانوا في المساجد بعد وفي الخبر أن الملائكة إذا صعدت بصحيفة العبد وفيها في أول النهار وفي آخره ذكر الله وخبر كفر الله عنه ما بينهما من سي الأعمال وفي الخبر تلتقي ملائكة الليل والنهار عند طلوع الفجر وعند صلاة العصر فيقول الله تعالى وهو أعلم بهم كيف تركتم عبادي فيقولون تركناهم وهم يصلون وجئناهم وهم يصلون فيقول الله سبحانه وتعالى أشهدكم أني قد غفرت لهم ثم مهمما سمع الأذان في وسط النهار للاولى والعصر فينبغي أن لا يعرج على شغل وينزعج عن مكانه ويدع كل ما كان فيه فما يقوته من فضيلة التكبيرة الاولى مع الامام في أول الوقت لا توارى بها الدنيا بما فيها ومهمما يحضر الجماعة الجماعة عصى عند بعض

العلماء وقد كان السلف يتدرون عند الأذان ويخولون الاسواق للصبيان وأهل الذمة وكانوا يستأجرون بالقرار يطحفظون الحوائث الحداد في أوقات الصلوات وكان ذلك معيشة لهم وقد جاء في تفسير قوله تعالى لا تلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله انهم كانوا أحاديث ونوازين فكان

الحقة آدمهم اذ ارفع المطرقة) وهي التي يطرق بها على الحديد بعد اخراجه من النار ليلينه (أو غرزالاشقي) وهي بكسر الهمزة ابرة الحراز ولفظ القوت فكان أحدهم اذ ارفع المطرقة أو غرزالاشقي (فسمع الاذان لم يخرج الاشقي من المغرز) وفي القوت من الغرزة (ولم يوقع المطرقة ورحيهم اوقام الى الصلاة) ولفظ القوت وقاموا الى الصلاة (الرابع أن لا يقتصر على هذا) أي على الغدو والرواح الى المساجد (بل يلزم ذكر الله تعالى) وهو (في السوق ويستغل بالتلهيل والتسبيح) والتكبير والحوقة والاستغفار والصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم وكل ذلك من الاذكار (فذكر الله تعالى في السوق بين الغافلين) عنه (له فضل عظيم) ولفظ القوت واذكر الله تعالى في السوق من الفضل ما لا يحده في سواها فليعتد ذكر الله تعالى في ساعات الغفلة وتراحيم الناس في البيع والشراء (قال صلى الله عليه وسلم ذاكر الله في الغافلين كالقاتل بين الفارين) شبهه اذ ذكر الله الذي يذكر الله بين جماعة ولم يذكرها بمجاهدة اقل الكفار بعد فرار أصحابه منهم قالوا كرفاهر لجند الشيطان وهازم له والغافل مقهور (وكالحى بن الاموات) هكذا هو في القوت ولم يتعرض له العراقي وقد أخرجه الطبراني في معجمه الكبير والاوسط من حديث ابن مسعود بلفظ ذاكر الله في الغافلين بمنزلة الصابر في الفارين قال الهيثمي بعد ما عزاه له مار جال الاوسط وثقوه وفي لفظ آخر من حديث ابن عمر مثل الذي يقاتل عن الفارين وفي آخر كالمقاتل عن الفارين (وفي لفظ آخر) ذاكر الله بين الغافلين (كالشجرة الخضراء بين الهشيم) أي اليابس شبه الذي ذكر بالعصن الاخضر الذي يعدل الاثمار والغافل باليابس الذي يهب الاحراف قال الحكيم الترمذي في نوادر الاصول فكذلك أهل الغفلة أصابهم حريق الشهوات فذهبت ثمار القلوب وهي طاعة الازكان فالذاكر قلبه رطب بذكر الله فلم يضره قحط ولا برد وأما أهل الغفلة كأهل الاسواق فالحرص فيهم كامن فكما ازداد الواحد منهم طلبا ازداد حرصا فقبل العدو فنصب كرسية في وسط أسواقهم وركز رايته ورتب جنوده فحملهم على الغفلة فاضاعوا الصلاة ومنعوا الحقوق فأهل الغفلة على خطر عظيم من نزول العذاب والذاكر بينهم يرد غضب الله فيدفع بالذاكرين عن الغافل وبالمصلي عن لا يصلي اه وهذا اللفظ روى بمعناه في حديث طويل في الحلية لابن نعيم والشعب اللبهي من حديث ابن عمر ورواه ابن صصري في أماليه وابن شاهين في الترغيب في الذكر وقال حديث حسن صحيح الاسناد حسن المتن غريب الالفاظ ولفظهم وذاكر الله في الغافلين مثل الذي يقاتل عن الفارين وذاكر الله في الغافلين كما اصباح في البيت المظلم وذاكر الله في الغافلين كمثل الشجرة الخضراء في وسط الشجر الذي قد تحات من الصريد الحديث (وقال صلى الله عليه وسلم من دخل السوق فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد يحيي ويميت وهو على كل شيء قدير كتب الله له ألف ألف حسنة وكان ابن عمر وسالم بن عبد الله ومجبد بن واسع وغيرهم يدخلون السوق قاصدين لنيل فضيلة هذا الذكر) ومن هنا قال الشيخ الاكبر قدس سره عليك بذكر الله بين الغافلين عن الله من حيث لا يعلمون بك فذلك خلوة العاوف بربه وهو كالصلي بين النيام اه ولما كان أهل الغفلة قد تعاقبت قلوبهم بالاسباب فاتخذوها ولا فصارت عليهم فتنة فاذا ذكر الله بينهم كان فيه رد عليهم عيبتهم وخطاهاهم وسوء صنيعهم واعراضهم عن الذكر فكان

أحدهم اذ ارفع المطرقة  
أو غرزالاشقي فسمع الاذان  
لم يخرج الاشقي من المغرز  
ولم يوقع المطرقة ورحيهم  
وقام الى الصلاة \* الرابع  
أن لا يقتصر على هذا بل  
يلزم ذكر الله سبحانه في  
السوق ويستغل بالتلهيل  
والتسبيح فذكر الله في  
السوق بين الغافلين أفضل  
قال صلى الله عليه وسلم  
ذاكر الله في الغافلين كالقاتل  
خلف الفارين وكالحى بين  
الاموات وفي لفظ آخر  
كالشجرة الخضراء بين  
الهشيم وقال صلى الله عليه  
وسلم من دخل السوق فقال  
لا اله الا الله وحده لا شريك  
له الملك وله الحمد يحيي  
ويميت وهو على كل شيء قدير  
كتب الله له ألف ألف حسنة  
وكان ابن عمر وسالم بن  
عبد الله ومجبد بن واسع  
 وغيرهم يدخلون السوق  
قاصدين لنيل فضيلة هذا  
الذكر

وقال الحسن ذاكر الله في السوق يحيى يوم القيامة له ضوء كضوء القمر وبرهان كبرهان الشمس ومن استغفر الله في السوق غفر الله له بعدد أهلها وكان عمر به السوق اللهم اني أعوذ بك من الفقر والفقر والفقر ومن شراً أحاطت

(٥١٢)

ذ كرا لله بطفئ نار غضب الله عن أعرض عن ذكره ومن ثم كانوا يقصدون السوق الذي هو محل الغلة حيث شرع لهم الذكر المخصوص لينالوا فضله وهو الجزاء العظيم المرتب عليه الذي لم يقع مثله في حديث صحيح الا قليلا (وقال الحسن) البصري رحمه الله تعالى (ذا كرا لله في السوق يحيى يوم القيامة له ضوء كضوء القمر وبرهان كبرهان الشمس ومن استغفر الله تعالى في السوق غفر الله له بعدد أهلها) هكذا هو في القوت والجملة الاولى شاهد عند البيهقي من حديث ابن عمر ذا كرا لله في السوق له بكل شعرة نور يوم يلقى الله (وكان عمر) بن الخطاب (رضي الله عنه) اذا دخل السوق قال اللهم اني أعوذ بك من الكبر والفقر ومن شر ما أحاطت السوق اللهم اني أعوذ بك من عین فاحرة وصفقة حاسرة) هكذا نقله صاحب القوت وقد ورد ذلك في الادعية المرفوعة تقدم بيانها في كتاب الاذكار (وقال أبو جعفر الفرغاني) ولفظ القوت وحديث بعض الاشياخ عن أبي جعفر الفرغاني قال (كانوا معند) أبي القاسم (الجنيد) قدس الله سره (بحري) في مجلسه (ذ كرا ناس يجلسون في المساجد ويتشبهون بالصوفية ويقصرون عما يجب عليهم من حق الجالوس ويعميون من يدخل السوق فقال الجنيد كم ممن هو في السوق حكمه أن يدخل المسجد ويأخذ باذن بعض من فيه ويخرج بهو يجلس مكانه اني لا عرف رجلا يدخل السوق ورده كل يوم ثلاثمائة ركعة وثلاثون ألف تسبيحة) قال (فسبق الى وهمي) أي ظني (انه يعني به نفسه) كذا أورده صاحب القوت وأبو جعفر الفرغاني مترجم في الحلية وهكذا كان السكمل من العارفين ما كانوا ينسبون فضيلة لانفسهم واذا لزم الامر الى ذكر هادر وابها غيرهم ستر حالهم (فهكذا كانت تجارة من يطلب الكفاية) لنفسه وعياله (لا لينعم في الدنيا) ويستفضل أكثر مما يكفيه (فان من يطلب الدنيا للاستعانة بها على) أمور (الآخرة كيف يدع ربح الآخرة والسوق والمسجد والبيت له حكم واحد وانما التجارة بالنقوى) والمدار على حفظ الانفاس وتعميرها بعمل الوقت (قال صلى الله عليه وسلم اتق الله حيثما كنت) واتبع السيئة الحسنة تمحها وخالق الناس بخلق حسن قال العراقي رواه الترمذي من حديث معاذ وصححه اه قلت رواه الترمذي في الزهد وقال حسن صحيح وكذلك رواه أحمد والبيهقي وقال الذهبي في المذهب اسناده حسن ورواه أحمد والترمذي أيضا والحاكم في الايمان وقال على شرطهما وأقره الذهبي واعترض البيهقي في الشعب من حديث أبي ذر ورواه الطبراني وابن عساكر من حديث أنس وهذا الحديث من جوامع الكلم والمعنى اتق الله بامتثال أمره واجتناب نهيه في كل زمان وفي كل مكان رآك الناس أولا فان الله مطلع عليك والخطاب فيه لكل من يتوجه اليه الامر فيعبر كل نامور وافراد الضمير باعتبار كل فرد وما زائدة بدليل رواية تحذفها (فوطيئة التقوى لا تنقطع عن المتجدين الذين كبطما تقلبت بهم من الاحوال) وكيفما اختلفت عليهم الاماكن والازمنة (وبه) أي بالتقوى (تكون حياتهم وعيشتهم اذ فيه يرون تجارهم وربحهم) فهم لا ينفكون عنه أصلا (وقد قيل من أحب الله عاش) أي عيشا أبديا لاهلك بعده (ومن طاب) وفي بعض النسخ أحب (الدنيا طاش) أي عقله وفكره فصار في حيرة ووسواس (والاحق يغدو وروح في لاش) أي في لاشي فغدو ورواحه في باطل هكذا أورده صاحب القوت فقال وقال عالم فوقه من أحب الله فساقه وكأنه يريد به سهل بن عبد الله التستري رحمه الله تعالى ووجدني أكثر نسخ كتاب الاحياء هنا زيادة جملة أخرى وليست موجودة في المعتمد عليها هي (والعاقل عن عيون نفسه فتاش) أي العاقل هو الذي ينظر الى عيوب نفسه ويفتشها فيتصل منها وفي بعض النسخ في دينه فتاش ومثله في شرح عين العلم ولقد زدت على هذا الكلام جملة أخرى مناسبة لسياقه والمؤمن ليس بغشاش (الخامس أن لا يكون شديد الحرص على السوق و) على (التجارة وذلك بأن

له بعدد أهلها وكان عمر به السوق اللهم اني أعوذ بك من عین فاحرة وصفقة حاسرة وقال أبو جعفر الفرغاني كانوا معند الجنيد بحري ذ كرا ناس يجلسون في المساجد ويتشبهون بالصوفية ويقصرون عما يجب عليهم من حق الجالوس ويعميون من يدخل السوق فقال الجنيد كم ممن هو في السوق حكمه أن يدخل المسجد ويأخذ باذن بعض من فيه ويخرج بهو يجلس مكانه اني لا عرف رجلا يدخل السوق ورده كل يوم ثلاثمائة ركعة وثلاثون ألف تسبيحة قال فسبق الى وهمي أنه يعني نفسه فهكذا كانت تجارة من يتجرب لطلب الكفاية لا للتنعم في الدنيا فان من يطلب الدنيا للاستعانة بها على الآخرة كيف يدع ربح الآخرة والسوق والمسجد والبيت له حكم واحد وانما التجارة بالنقوى قال صلى الله عليه وسلم اتق الله حيث كنت فوطيئة التقوى لا تنقطع عن المتجدين الذين كيفما تقلبت بهم الاحوال وبه تكون حياتهم وعيشتهم اذ فيه يرون تجارهم وربحهم وقد قيل من أحب

يكون

الآخرة عاش ومن أحب الدنيا طاش والاحق يغدو وروح في لاش والعاقل عن عيوب نفسه فتاش الخامس أن لا يكون شديد الحرص على السوق والتجارة وذلك بأن

يكون أول داخل فيها (وأخرج منها (و) لا يحرص (بان يركب) نيج (البحر) أي الملح وقد غلب عليه حتى قل في الغضب لكنه قول مرجوح والراجح عمومهما (للتجارة فهما) أي العملان (مكرر وهان يقال من ركب البحر للتجارة فقد استقصى في طلب الرزق) ولفظ القوت وقد كان الورعون يكرهون ركوب البحر للتجارة الدنيا ويقال من ركب البحر الخ قلت أي بالغ في طلب الرزق وبذل وسعه فيه والمعنى أنه يدل على كمال حرصه وعدم القناعة في أمره (وفي الخبر لا يركب البحر) أي على متنه (الالطج أو عمرة أو غزو) هكذا في القوت قال العراقي رواه أبو داود من حديث عبد الله بن عمرو وقيل أنه منقطع اه قلت ورواه الطبراني في الكبير من حديثه بلفظ لا تركب البحر إلا حيا أو معتمرا أو غازيا في سبيل الله فان تحت البحر ناراً وتحت النار بحراً وقد وردت في النهي عن ركوب البحر أخبار من ذلك ما رواه الباقوردي من حديث زهير بن أبي جبيل من ركب البحر حين يرتج فلا ذمة له وروى من كلام عمر رضي الله عنه لا ينفع على العاقل شرع وفي القوت عن زيد بن وهب عن عمر رضي الله عنه كان يقول ابتاعوا بأموال اليتامى لأننا كلها الزكاة وغر وهالهم بالارباح وإياكم والحيوان فربما هدر وإياكم ولجج البحران تجر والهيم فيها مالا اه وروى الطبراني في الكبير من حديث ابن أمية أن الشياطين تغدو برأيانها إلى الاسواق ليدخلوا مع أول داخل ويخرجوا مع أول خارج (وكان عمرو بن العاص) بن وائل السهمي القرشي رضي الله عنه (يقول لا تسكن أول داخل في السوق ولا آخر خارج منها فان بها باض الشيطان وفرخ) نقله صاحب القوت واسلم في المناقب من صحيحه عن ابن عثمان عن سلمان قال لا تسكون أن استطعت أول من يدخل السوق ولا آخر من يخرج منها فانهم معركة الشيطان وبها ينصب رأيته (وروى عن معاذ ابن جبل وعبد الله بن عمر) بن الخطاب رضي الله عنهما قال (ان ابليس) بالكسر أعجمي ولهذا لا ينصرف للعلمية والعجمة وقيل عربي مشتق من الابلاس وهو لباس ورد بأنه لو كان عربيا لانصرف كما تنصرف نظائره نحو احنبل واخر يط (يقول لولده زنبور) بفتح الزاي واللام وسكون النون وضم الواحدة وهو اسم أحد أولاد ابليس يار زنبور (سركنا بلك) جمع كتيبة أي يجنودك (فأنت صاحب الاسواق زين لهم الكذب والخلف والحيلة والديعة والمكر والحيلة وكن مع أول داخل وأخرج منها) هكذا نقله صاحب القوت قلت وكون زنبور أحد أولاد ابليس الخمسة نقله الازهرى في التهذيب والصاغاني في التكملة عن مجاهد وثانهم داسم وهو الذي يعيث بين الرجل وأهله وثالثهم شبر وهو صاحب المصائب يأمس بالويل والثبور وشق الجيوب ورابعهم الاعور وهو صاحب الزنا يأمر به وخامسهم مسوط هو صاحب الكذب فهو لاء خمسة وبهم فسرقوا له تعالى أفتتخذونه وذريته أولياء من دوني وهم لكم عدو وهذا القول مبني على أن ابليس له أولاد حقيقة كما هو ظاهر الآية والخلاف في ذلك مشهور وفيه كلام أوردناه في شرح القاموس فراجعه والله أعلم وروى عن ابن عباس وابن عمر أنهما قالاهما سمعنا النبي صلى الله عليه وسلم ينهي أن يدخل السوق في أوائل أهلها وأن يخرج منها آخر أهلها (وفي الخبر بشر البقاع الاسواق وشر أهلها أولهم دخولا وآخرهم خروجاً) منها كذا في القوت قال العراقي تقدم صدر الحديث في الباب السادس من العلم وروى أبو نعيم في كتاب حرمة المساجد من حديث ابن عباس أبعض البقاع إلى الله الاسواق وأبعض أهلها إلى الله أولهم دخولا وآخرهم خروجاً اه قلت جاء صدر الحديث من رواية ابن عمر خير البقاع المساجد وشر البقاع الاسواق رواه الطبراني في الكبير والحاكم وصححه وكذا رواه ابن حبان ومسلم من طريق عبد الرحمن بن مهران عن أبي هريرة رفعه أحب البلاد إلى الله مساجدها وأبعض البلاد إلى الله أسواقها وفي الباب عن وائل بلغظ شر المجالس الاسواق والطرق وخير المجالس المساجد وان لم تجلس في المسجد فالزم بيتك (وتمام هذا الاحتراز أن يراقب وقت كفايته فإذا حصلت كفايته وقته انصرف) إلى منزله (واشتغل بتجارة الآخرة) من ذكر وصلاة ومراقبة (فهكذا

كان صالحو السلف فيما مضى ولفظ القوت واذا احصت كفاية السوق في بعض يومه فليجعل بقية يومه لاخرة (وقد كان) السلف (منهم من اذاريج دانقا انصرف) لمنزله (قناعة منه) وزهدا وقلة حرص على الدنيا والدائق معرب والاسلامي منه حبة خروب وثلاث حبة خروب وقد تقدم بيان ذلك قريبا اذ في القوت وكان بعضهم اذا حصلت كفايته في يومه وتأتى قوت عياله في أى وقت من نهاره غلق حانوته وانصرف الى منزله أو مسجده يتعبد بقية يومه (وكان جناد بن سلمة) بن دينار أبو سلمة البصري ثقة عابداً روى له البخاري تعليقا ومسلم والأثر بعة (يبيع الخمر) بضمين جمع خمار وهو ما تخمر به المرأة وجهها (في سقط بين يديه) والسقط محرمة ما يجنبه الطيب ونحوه والجمع اسقاط (وكان اذاريج حبتين) أى حبتين خروب من درهم (رفع سقطه وانصرف) نقله صاحب القوت وقال هذا أعجب ما سمعت وقال أبو نعيم في الحلية حدثنا أبو محمد بن حبان حدثنا إسحاق بن أحمد حدثنا ابن الثلج حدثنا سوار بن عبد الله بن سوار قال كان جناد بن سلمة يبيع الخمر وكان يغدو الى السوق فاذا كسب حبة أو حبتين شدد سقطه وأغلق حانوته وانصرف ثم ساق بسند آخر الى سوار عن أبيه قال كنت أتى جناد بن سلمة في سوقه فاذا ربح في ثوب حبة أو حبتين شدد حنوته فلم يبيع شيئا فكنيت أظن ان ذلك يقوته فاذا وجد قوته لم يزد عليه شيئا ثم ساق بسند آخر الى حاتم بن عبد الله قال كان جناد بن سلمة يدخل السوق فيربح دافقين في ثوب واحد فيربح جميع فاذا ربح لو عرض له ديناران ما عرض لهما (وقال ابراهيم بن بشار) الصوفي وهو غير الرمادي وقد تقدمت ترجمته (قلت لابراهيم بن أدهم) تقدمت ترجمته أيضا (أمر اليوم اغسل في الطين) أى أكون طينا لأجل الطين اللبائين بالاجرة (فقال يا ابن بشار انك طالب ومطلوب يطلبك من لا تقوته وتطلب من) كذا في النسخ والصواب ما (يفوتك اما رأيت حريصا) على الدنيا (محروما) منها (ضعيفا) عاجزا (مرزوقا) أى مكينا في الرزق (فقلت ان لي دانقا عند البقال فقال عز على بك تلك دانقا وتطلب العمل) كذا في القوت وأورده أبو نعيم في الحلية فقال أخبرني جعفر بن محمد بن نصر في كتابه وحدثني عنه محمد بن ابراهيم حدثنا ابراهيم بن نصر المنصوري حدثنا ابراهيم بن بشار قال قلت لابراهيم بن أدهم أمر اليوم فساقه وفيه وتطلب ما قد كفيته كأنك بما غاب عنك قد كشف لك وكأنك وما أنت فيه فصلت عنه يا ابن بشار كأنك لم ترحي صا محروما ولا ذاناة مرزوقا ثم قال لي مالك حيلة قلت لي عند البقال دانق فقال عز على تلك دانقا وتطلب العمل (وقد كان فيهم من ينصرف) من حانوته (بعد صلاة الظهر) ويجعل نصف يومه لربه عز وجل (وممنهم) من كان ينصرف (بعد العصر) فيكون آخر يومه لاخرة كذا في القوت قال وقد كان كثير من الصنائع يعمل نصف يومه وثاني يومه ثم يأخذ ما استحقه من كفايته وينصرف الى مسجده قال (وممنهم من) كان (لا يعمل في الأسبوع الا يوما أو يومين) ويتعبد سائر الأسبوع في خدمة سيده سبحانه وتعالى (وكانوا يكتفون به) ولا يطلبون عليه الزيادة وقد كانوا يجعلون أول النهار وآخره لتجارة الآخرة في المعاد والمآب ويجعلون أوسط النهار لتجارة الدنيا (السادس) أن لا يقتصر على اجتناب الحرام بل يتورع (ويتق مواقع الشبهات ومظان الريب) على اختلاف الاحوال والازمنة (ولا ينظر الى الفتاوى) الظاهرة من العلماء (بل يستفتي قلبه) وقد ورد استفت قلبك ولوا فتاك المفتوت كما تقدم في كتاب العلم (فما وجد فيه حازة اجتنبه) وامتنع منه (واذا اجل اليه سلمة رابه أمرها) وخفي عليه حالها (سأل عنها حتى يعرفها) ولا يستجمل في شرائها (والأكل الشبهة) لاحالة وفي القوت ويكون متورعا في عين الدرهم المعتاض به أن لا يكون من خيانة أو سرقة أو فساد أو غصب أو خيلة أو غيلة فهذه وجوه الحرام التي تحرم بها المكاسب المباحة فاذا كان مجتنباً لهذه المعاني لم يشهد أحدها بعينه أو لم يعلمه من عدل فكسبه حينئذ شبهة ولا يكون مع ذلك حلالا لما كان دخول أحد هذه الاسباب فيه ولا أنه على غير يقين معانية منه لمحكة أصله وأصل أصله لقلة المتقين وذهاب الورع عن الانه

كان صالحو السلف فقد كان منهم من اذاريج دانقا انصرف قناعة به وكان جناد بن سلمة يبيع الخمر في سقط بين يديه فكان اذاريج حبتين رفع سقطه وانصرف وقال ابراهيم بن بشار قلت لابراهيم بن أدهم وجه الله أمر اليوم اغسل في الطين فقال يا ابن بشار انك طالب ومطلوب يطلبك من لا تقوته وتطلب ما قد كفيته أما رأيت حريصا محروما وضعيفا مرزوقا فقلت ان لي دانقا عند البقال فقال عز على بك تلك دانقا وتطلب العمل وقد كان فيهم من ينصرف بعد العصر ومنهم من لا يعمل في الأسبوع الا يوما أو يومين وكانوا يكتفون به السادس أن لا يقتصر على اجتناب الحرام بل يتق مواقع الشبهات ومظان الريب ولا ينظر الى الفتاوى بل يستفتي قلبه فاذا وجد فيه حازة اجتنبه واذا اجل اليه سلمة رابه أمرها سال عنها حتى يعرف والأكل الشبهة



وقد دخل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم لبن فقال من أين لكم هذا فقالوا من الشاة فقال (٥١٥) ومن أين لكم هذه الشاة فقيل من موضع

كذا فشر بمنه ثم قال أنا معاشر الانبياء أمرنا أن لأنا كل الأطيبا ولا نعمل الا الصالحا وقال ان الله تعالى أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم كذا في القوت قال العراقي رواه الطبراني من حديث أم عبد الله أخت شداد بن أوس بسند ضعيف (وقال ان الله تعالى أمر المؤمنين بما أمر به المرسلين فقال يا أيها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم كذا في القوت قال العراقي رواه مسلم من حديث أبي هريرة ثم قال صاحب القوت) فسأل صلى الله عليه وسلم عن أصل الشيء وأصل أصله ولم يزد لان ما رواه ذلك يتعذر) ولفظ القوت ولم يسأل عما سوى ذلك لانه قد يتعذر ولا يوقف على حقيقته (وسنبين) ان شاء الله تعالى (في) الكتاب الذي يليه وهو (كتاب الحلال والحرام موضع وجوب هذا السؤال فانه عليه السلام كان لا يسأل عن كل ما يحتمل اليه) بل يقبل ما كولا كان أو مشرو با أو غير ذلك قال العراقي روى أحمد من حديث جابر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صر ويا امرأة فذبحت لهم شاة الحديث وفيه فأخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم لقمة فلم يستطع أن يسفها فقال هذه شاة ذبحت بغير إذن أهلها الحديث وله من حديث أبي هريرة كان إذا أتى بطعام من غير أهله سأل عنه الحديث وفي هذا انه كان لا يسأل عما أتى به من عند أهله والله أعلم (وانما الواجب أن ينظر التاجر الى من يعامله فكل منسوب الى ظلم أو خيانة) أو غصب (أو سرقة) أو فساد (أو ربا) أو حيلة أو غيلة (فلا يعامله) البتة (وكذا الاجناد والظلمة لا يعاملهم البتة ولا يعامل أصحابهم وأعوانهم لانه معين بذلك على الظلم) ولفظ القوت بعد ان أورد حديث السؤال عن اللبن فلذلك قلنا أولا ان أموال التجار والصناع قد اختلطت بأموال الاجناد وهم يأخذون ذلك بغير استحقاق فكان من أكل المال بالباطل اذ قد وقفوا نفوسهم وأربطوا دوابهم في سبيل الغصب فصاروا يأخذون العطاء بغير حق فلا يمكن كون ذلك ثم ينتشر في أملاك التجار والصناع وهم لا يميزون بين ذلك ولا يرغبون عنه لقلة التقوى وعدم الورع فلذلك غلب الحرام لان الحلال انما هو فرع التقوى (وحكى عن رجل انه تولى عمارة سور ثغر من الثغور) ولفظ القوت وكان بمكة أمير قد أمر رجلا أن يقوم له على الصنيع في عمارة ثغر من الثغور (قال فوقع في نفسي من ذلك شيء فتذكرته وان كان ذلك العمل من الخيرات بل من فرائض الاسلام ولكن كان الامير الذي تولى في محله من الظلمة) قال (فسألت سفيان) الثوري (فقال لا تسكن عوننا لهم على قليل ولا كثير فقلت) يا أبا عبد الله (هذا سور في سبيل الله للمسلمين) أي فهو من وجوه الخير (قال نعم ولكن أقل ما يدخل عليك أن تحب بقاءهم ليوفوك أجره فتكون قد أحبيت بقاء من يعصى الله تعالى) كذا في القوت (وقد جاء في الخبر من دعا الله تعالى لظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله في أرضه) كذا في القوت وأورده الرضاشي في تفسيره هود وقد ذكره المصنف في ثلاثة مواضع أحدها هنا والثاني في الباب الخامس من كتاب الحلال والحرام والثالث في آفات اللسان قال العراقي لم أجده مرفوعا وانما أورده ابن أبي الدنيا في كتاب الصمت من قول الحسن وقد ذكره المصنف هكذا على الصواب في آفات اللسان اه قلت وكذا هو في السادس والسنتين من الشعب للبيهقي من قول الحسن كما سيأتي للمصنف في آفات اللسان وهو في ترجمة الثوري من الخلية لابي نعيم من قوله (وفي الحديث ان الله تعالى يغضب) كذا في النسخ والرواية ليغضب (اذا مدح الفاسق) كذا في القوت قال العراقي رواه ابن أبي الدنيا في كتاب الصمت وابن عدي في الكامل وأبو يعلى والبيهقي في الشعب من حديث أنس بسند ضعيف (وفي خبر آخر من أكرم فاسقا فقد أعان على هدم الاسلام) كذا في القوت قال العراقي غريب بهذا اللفظ والمعروف من وقر صاحب بدعة الحديث رواه ابن عدي من حديث عائشة والطبراني في الاوسط وأبو نعيم في الخلية من حديث عبد الله بن بشر باسانيد ضعيفة

نعم ولكن أقل ما يدخل عليك أن تحب بقاءهم ليوفوك أجره فتكون قد أحبيت بقاء من يعصى الله وقد جاء في الخبر من دعا الظالم بالبقاء فقد أحب أن يعصى الله في أرضه وفي الحديث ان الله يغضب اذا مدح الفاسق وفي حديث آخر من أكرم فاسقا فقد أعان على هدم الاسلام



وبیده درج أبيض فقال  
باسفیان أعطنی الدواة حتى  
أكتب فقال أخبرنی أى  
شیء تكتب فان كان حقاً  
أعطيتك وطلب بعض  
الامراء من بعض العلماء  
المحبوسین عنده أن یناوله  
طیناً یختم به الکتب فقال  
ناولنی الکتب أولاً حتى  
أنظر ما فیہ فکذا كانوا  
یحترزون عن معاونة  
الظلمة ومعاملتهم أشد  
أنواع الاعانة فینبغی أن  
یحتموا ذوالدین ما وجدوا  
إلیه سبیلاً وبالجملة فینبغی  
أن ینقسم الناس عنده الی  
من یعامل ومن لا یعامل  
ولیکن من یعامله أقل من  
لا یعامله فی هذا الزمان قال  
بعضهم أتى علی الناس زمان  
كان الرجل یدخل السوق  
ویقول من ترون لی أن  
أعامل من الناس فیقال له  
عامل من شئت ثم أتى زمان  
آخر كانوا یقولون عامل  
من شئت الا فلانا وفلانا ثم  
أتى زمان آخر فکان یقال  
لا تعامل أحدا الا فلانا  
وفلانا وأخشی أن یأتی  
زمان یدهب هذا أيضاً  
وكانه قد کان الذی كان  
یحذر أن یکون انالله وانا  
إلیه راجعون \* السابع  
ینبغی أن یراقب جمیع  
تجاره معاملته مع کل  
واحد من معاملیه فانه  
مرقب ومحاسب فلیعد

قال ابن الجوزی کلها موضوعة اه قلت ورواه أبو نعیم من طریق الطبرانی عن الحسن بن هلال الوراق  
وعن محمد بن محمد الواسطی عن أحمد بن معاویه عن عیسی بن یونس عن ثور عن ابن معدان عن عبد الله بن  
بسر ورواه ابن عدی أيضاً وأبو نصر السجزی فی الابانة من حدیث ابن عباس ورواه ابن عساکر من  
حدیث ابن عباس ورواه أبو نصر السجزی أيضاً عن ابن عمر وابن عباس موقوفاً ورواه البیهقی عن ابراهیم  
ابن میسر مرسل ویراد ابن الجوزی ایه فی الموضوعات غیر سدید غایتها أن طرقه ضعيفة وأحمد بن معاویه  
من سند الطبرانی حدث بالابطال وقال الذهبي ليس بثقة ومعنى الحديث ان المبتدع أو الفاسق مخالف  
للسنة مائل عن الاستقامة فمن وقره حاول اعوجاج الاستقامة لان معاونة تقيض الشئ معاونة لدفع ذلك  
الشئ وهذا من باب التغليظ والزجر الشديد (وقد أدخل سفیان) الثوری (علی المهدی) لدین الله محمد بن  
عبد الله بن علی بن عبد الله بن عباس (وبیده) أى المهدی (درج أبيض) وهو بالضم طاقه ورق یتكتب  
عليها والجمع ادراج (فقال) له (باسفیان) ولفظ القوت فقال للثوری یا أبا عبد الله (اعطنی الدواة حتى  
أكتب فقال) سفیان (أخبرنی أى شیء تكتب فان كان حقاً أعطيتك) وهذا من الورع وكان الثوری یقول  
یقال يوم القيامة لیقم ولالة البسوة وأعوانهم قال فن لاق لهم دواة أو بری لهم قلماً وحل الیهم مداداً أو  
أعانهم علی أمر فهو معهم (وطالب بعض الامراء من بعض العلماء المحبوسین عنده أن یناوله طیناً یختم به  
کتاباً) ولفظ القوت وكان بعض العلماء قد حبس فی دیوان بعض الامراء فکتب الامیر کتاباً فقال له الامیر  
ناولنی الطین حتى أختم به الکتب (فقال) ذلك العالم (ناولنی الکتب أولاً حتى أنظر فیہ) وليس فی  
القوت أولاً قال ولم یناوله (فکذا) كانوا یحترزون عن معاونة الظلمة) ویفرون منها وقد قبل فی تفسیر  
قوله تعالى أحشروا الذین ظلموا وأزواجهم أى أشباههم وأعوانهم (ومعاملتهم أشد أنواع الاعانة فینبغی  
أن یحتموا ذوالدین ما وجدوا إلیه سبیلاً) وما یلحق بمعاونتهم معاونة من یعاملهم کان خیاط والجزار  
والحداد وغيرهم فمن باع لهم شیئاً فقد أعانهم وقد تقدم أن رجلاً جاء الی ابن المبارک فقال لانی خیاط فربما  
خطت شیئاً لبعض وكلاء السلطان فإذا تری أن أكون من أعوان الظلمة فقال لست من أعوان الظلمة بل  
أنت من الظلمة انما أعوان الظلمة من یمسک الابر والخیوط وفي القوت واستحب له أن یتوخى فی البیوع  
والشراء یتحرى أهل التقوى والذین ویسأل عن برید أن یمایعه ویشاریه وأکره له معاملته من  
لا یتورع من الحرام أو من الغالب علی ماله الشبهات وحدثن عن محمد بن شعبة قال کتب غلام ابن المبارک  
إلیه انا بیایع أقواماً بیایعون السلطان فکتب الیه ابن المبارک اذا کان الرجل یمایع السلطان وغیره  
فبیایعه واذا قضاك شیئاً فقبض منه الا أن یقبضك شیئاً تعرفه بعینه حراماً فلا تأخذه واذا کان لا یمایع  
الا السلطان فلا یمایعه (وبالجملة فینبغی أن ینقسم الناس عنده الی من یعامل ومن لا یعامل ولیکن من یعامله  
أقل من لا یعامله فی هذا الزمان قال بعضهم) ولفظ القوت وحدثن بعض الشیوخ عن شیخه من الخلف  
الصالح قال (أتى علی الناس زمان کان الرجل یدخل السوق ویقول) ولفظ القوت یأتی علی مشیخة  
الاسواق فیقول (من ترون لی أن أعامل من الناس فیقال عامل من شئت ثم أتى علی الناس زمان آخر کان  
یقال عامل من شئت الا فلانا وفلانا ثم أتى وقت آخر فکان یقال) ولفظ القوت قال ونحن فی زمان اذا قبل لنا  
من نعامل من الناس فیقال (لا تعامل) أحدا (الا فلانا وأخشی أن یأتی زمان یدهب هذا أيضاً) زاد المصنف  
(وكانه قد کان الذی خاف أن یکون فانا لله وانا الیه راجعون) قلت وهذا فی زمن المصنف فی آخر القرن  
الخامس وقدمضی نحو ستمائة سنة الا أن وأما فی زماننا فالماصیة أعظم مما ذکر ولا حول ولا قوة الا بالله  
العلی العظیم اللهم اختم لنا بخیر آمین (السابع أن یراقب جمیع تجارته معاملته فی کل واحد من معاملیه  
فانه مرقب ومحاسب) ومسئول عن ذلك كما یسأل من كان علی علم من الدین والایمان (فلیعد الجواب  
لیوم الحساب) أى محاسبة الاعمال (والعقاب فی کل فعله وقوله) وما خطر بباله (وانه لم أقدم علیها ولا حل

ماذا فعل كذا أو قال كذا (فانه يقال انه يوقف التاجر يوم القيامة مع كل رجل كان باعه شيئاً) في الدنيا (وقفة ويحاسب عن كل واحد محاسبة عدد من عامله) ولفظ القوت ويقال ان البائع يوقف يوم القيامة مع كل رجل باعه وقفة ويحاسب كل أحد محاسبة على عدد من اشترى منه ومن عامله في الدنيا (قال بعضهم رأيت بعض التجار في النوم فقلت ما فعل الله بك قال نشر على خسون ألف صحيفة) مفردة (فيما بيني وبينه فقلت أهذه كلها ذنوب فقيل هذه معاملات الناس عدداً كنت عاملته في الدنيا لكل انسان صحيفة مفردة فيما بينك وبينه من أول المعاملة الى آخرها) هكذا أو رده صاحب القوت (فهذا) الذي ذكرناه من (ما على المكتسب في معاملته من العدل والاحسان والشفقة على الدين فان اقتصر على العدل) الذي هو ترك الظلم (كان من الصالحين وان أضاف اليه الاحسان كان من المقربين فان راعى مع ذلك وظائف الدين كما ذكرناه في الباب الخامس) من هذا الكتاب (كان من الصديقين) فالمقامات متفاوتة على هذا الترتيب فالأول مقام الصلاح واليه الاشارة بقوله ان الله يأمر بالعدل والثاني مقام المقربين واليه الاشارة بقوله تعالى والاحسان وايتاء ذى القربى والثالث مقام الصديقة واليه الاشارة في بقية الآيات (والله أعلم) وبه تم كتاب الكسب والجد لله وحده وصلى الله وسلم على من لا نبي بعده ويوجد هنا في بعض النسخ بحمد الله وصلى الله على كل عبد مصطفى فرغ من تسويد هذا الكتاب المبارك  
 العبد الفقير الى الله تعالى أبو الفيض محمد بن نضى الحسيني  
 لطف الله به وأخذ بيده في الشدائد والكروب  
 وأنجاه من كل ضيق وجلأ عنه الخطوب عند  
 أذان ظهر يوم السبت خامس عشر  
 جادى الأولى من شهور سنة  
 ١١٩٩ أرانا الله خيرها  
 وكفانا ضيرها  
 آمين

(تم الجزء الخامس ويليه الجزء السادس أوله كتاب الحلال والحرام) \*

ماذا فانه يقال انه يوقف  
 التاجر يوم القيامة مع كل  
 رجل كان باعه شيئاً وقفة  
 ويحاسب عن كل واحد  
 محاسبة على عدد من عامله  
 قال بعضهم رأيت بعض  
 التجار في النوم فقلت ماذا  
 فعل الله بك فقال نشر على  
 خسون ألف صحيفة فقلت  
 هذه كلها ذنوب فقال هذه  
 معاملات الناس بعدد كل  
 انسان عاملته في الدنيا لكل  
 انسان صحيفة مفردة فيما  
 بيني وبينه من أول معاملته  
 الى آخرها فهذا ما على  
 المكتسب في عمله من العدل  
 والاحسان والشفقة على  
 الدين فان اقتصر على العدل  
 كان من الصالحين وان  
 أضاف اليه الاحسان  
 كان من المقربين وان راعى  
 مع ذلك وظائف الدين كما  
 ذكر في الباب الخامس  
 كان من الصديقين والله  
 أعلم بالصواب تم كتاب  
 آداب الكسب والمعيشة  
 بحمد الله ومنه

\* فهرست الجزء الخامس من تحاف السادة المتقين شرح أسرار أحياء علوم الدين \*

| صفحة | موضوع  | صفحة | موضوع   |
|------|--|------|---|
| ٢    | كتاب الاذكار والدعوات وفيه خمسة أبواب                                | ٧٣   | دعاء ابراهيم بن ادهم رضى الله عنه   |
| ٤    | الباب الاول في فضيلة الذكر على الجملة                                | ٧٤   | الباب الرابع في ادعية مأثورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعن أصحابه رضى الله عنهم |
| ٨    | فضيلة مجالس الذكر  | ٨٢   | أنواع الاستعاذة المأثورة عن رسول الله صلى الله عليه وسلم                              |
| ١٠   | فضيلة التهليل  | ٨٨   | الباب الخامس في الادعية المأثورة عند كل حادث من الحوادث                               |
| ١٣   | فضيلة التسبيح والتحميد وبقية الاذكار                                 | ١١٨  | (كتاب ترتيب الاوراد في الاوقات وفيه بابان)  |
| ٢٧   | الباب الثاني في آداب الدعاء وفضل بعض الادعية المأثورة                | ١٢١  | الباب الاول في فضيلة الاوراد وترتيبها   |
| ٣١   | فضيلة الدعاء   | ١٢٥  | بيان أعداد الاوراد وترتيبها   |
| ٤٣   | آداب الدعاء  | ١٥٠  | بيان أوراد الليل وهي خمسة   |
| ٤٨   | فصل في ادعية الانبياء المحكية في القرآن                              | ١٩٦  | بيان اختلاف الاوراد باختلاف الاحوال   |
| ٥١   | فضيلة الصلاة على رسول الله صلى الله عليه وسلم وفضله                  | ١٧٩  | الباب الثاني في الاسباب الميسرة لقيام الليل   |
| ٥٦   | فصل في بيان أن الصلاة على النبي صلى الله عليه وسلم تتضمن ثوابا عظيما | ١٨٢  | فضيلة احياء ما بين العشاءين   |
| ٦٢   | الباب الثالث في ادعية مأثورة   | ١٩٢  | فضيلة قيام الليل  |
| ٦٣   | دعاء رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ركعتي الفجر                    | ١٩٨  | بيان الاسباب التي بها يتيسر قيام الليل  |
| ٦٦   | دعاء عائشة رضى الله عنها   | ٢٠٥  | بيان طرق القسمة لاجزاء الليل  |
| ٦٧   | دعاء فاطمة رضى الله عنها   | ٢٠٨  | (كتاب آداب الاكل وفيه أربعة أبواب)  |
| ٦٨   | دعاء أبي بكر الصديق رضى الله عنه                                     | ٢١١  | الباب الاول فيما لا بد للمنفرد منه وهو ثلاثة أقسام                                    |
| ٦٩   | دعاء يزيد الاسلمى رضى الله عنه                                       | ٢١٢  | القسم الاول في الآداب التي تتقدم على الاكل وهي سبعة                                   |
| ٧٠   | دعاء قبيصة بن الحارث رضى الله عنه                                    | ٢١٧  | القسم الثاني في آداب حالة الاكل   |
| ٧١   | دعاء أبي الترداء رضى الله عنه  | ٢٢٤  | القسم الثالث ما يستحب بعد الطعام  |
| ٧٢   | دعاء ابراهيم الخليل عليه الصلاة والسلام                              | ٢٢٧  | الباب الثاني فيما يزيد بسبب الاجتماع والمشاركة في الاكل                               |
| ٧٣   | دعاء عيسى عليه السلام  | ٢٣١  | الباب الثالث في آداب تقديم الطعام الى الاخوان والزائرين                               |
| ٧٤   | دعاء الخضر عليه السلام   | ٢٣٨  | الباب الرابع في آداب الضيافة  |
| ٧٥   | دعاء معروف الكرخي رضى الله عنه                                       | ٢٦٣  | فصل يجمع آدابا ومناهي طيبة وشرعية   |
| ٧٦   | دعاء عتبة الغلام رضى الله عنه  |      |   |
| ٧٧   | دعاء آدم عليه السلام   |      |   |
| ٧٨   | دعاء علي بن أبي طالب رضى الله عنه                                    |      |   |
| ٧٩   | دعاء ابن المعتمر وهو سليمان التيمي ونسبجانه رضى الله عنه             |      |   |

